

مَعَالِجُ الْقَبُولِ

بشرح مسلم الوصوف إلى سلم الأضواء

في التوحيد

تأليف

إمام الأئمة حافظ بن أحمد الحكيم

توفاه الله

(١٣٤٤ - ١٣٧٧ هـ)

محققه وعلق عليه وشرح نفسه

مؤيد المصطفى

محمد صديق حسن خان

دار ابن الجوزي

مَعَالِجُ الْقَبُولِ
بشرح سَلَامِ الْوُصُولِ إِلَى عِلْمِ الْأُصُولِ
فِي التَّوْحِيدِ

تأليف
الشيخ العلامة حافظ بن أحمد الحكامي
رحمته الله
(١٣٤٢هـ - ١٣٧٧هـ)

محققه وعلو عليه وضبط نصه
وشرح أمارتيه وآثاره
محمد صبيح بن حسين جلاق

الجزء الأول

دار ابن الجوزي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

جميع الحقوق محفوظة لدار ابن الجوزي

الطبعة الثالثة

محرم ١٤٢٦ هـ

حقوق الطبع محفوظة © ١٤٢٦ هـ لا يسمح بإعادة نشر هذا الكتاب أو أي جزء منه بأي شكل من الأشكال أو حفظه ونسخه في أي نظام ميكانيكي أو إلكتروني يمكن من استرجاع الكتاب أو ترجمته إلى أي لغة أخرى دون الحصول على إذن خطي مسبق من الناشر



دار ابن الجوزي

للنشر والتوزيع

المملكة العربية السعودية، الدمام - شارع ابن خلدون - ت: ٨٤٢٨١٤٦ - ٨٤٦٧٥٨٩ - ٨٤٦٧٥٩٣،
ص ب: ٢٩٨٢ - الرمز البريدي: ٣١٤٦١ فاكس: ٨٤١٢١٠٠ - الرياض - ت: ٤٢٦٦٣٣٩ - الإحصاء - الهفوف
- شارع الجامعة - ت: ٥٨٨٣١٢٢ - جدة - ت: ٦٥٠٤٨٨٢ - ٦٨١٣٧٠٦ - بيروت - هاتف: ٠٣/٨٦٩٦٠٠
- فاكس: ٠١/٦٤١٨٠١ - القاهرة - ج.م.ع - محمول: ٠١٠٦٨٢٣٧٨٣ - تلفاكس: ٠٢٤٣٤٤٩٧٠
البريد الإلكتروني: aljawzi@hotmail.com - www.jwzi.com

مقدمة

بقلم فضيلة الدكتور عبد الوهاب بن لطف الديلمي .
عضو هيئة التدريس بجامعة صنعاء .

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله حق حمده، والصلاة والسلام الأثمان على عبده ورسوله، وعلى آله وصحبه .

أما بعد:

فإن توحيد الخالق سبحانه، من أهم ما يجب العناية به، تأليفاً، ونشراً، وتعليماً، وبياناً، وهدايةً، فهو الأساس الذي دعت إليه جميع الرسل أممها، وهو الغاية العظمى التي خلق الله العباد لها، وبدونه لا يقبل الله قربةً ولا عملاً؛ وقد هياً الله سبحانه من اختارهم من خلقه لتدوين هذا العلم، وبيان حقيقته كما جاءت في الكتاب والسنة، وعاش عليها سلف هذه الأمة أقرب الناس معاصرة لنزول الوحي، وأصدقهم فهماً له وتطبيقاً لنصوصه .

وها هو كتاب «معارج القبول» للشيخ حافظ الحكمي أحد هذه الكتب الذي يخرج اليوم في ثوب جديد، بعد أن كان قد نال عناية من حيث الطبع والنشر، غير أنه اليوم ينال عناية أخرى - جديرة بالتنويه بها - من الأخ الشيخ /محمد صبحي بن حسن حلاق/ الذي أفنى كثيراً من عمره في خدمة كثير من كتب السلف الصالح أمثال: الإمام الشوكاني، وابن الأمير الصنعاني، وغيرهما .

وكان لجهده المشكور أثر واضح في نشر كتب ظلت مغمورة، معرضة للتلف، وهو جهد يعتبر قربة إلى الله عز وجل، نرجو الله عز وجل له المثوبة والأجر على ما صنع .

أما جهده الذي بذله في كتاب «معارج القبول» الذي بين أيدينا، فيُعرف من خلال ما أوضحه في خطته التي ألزم نفسه السير على منوالها، وكذا من خلال

الموازنة بين الأصل المطبوع خالياً عن التحقيق، وبين الجهد الذي صرفه المحقق في خدمة الكتاب، وهذا أمر لا يحتاج القارئ إلى تعريف به، ولو لم يكن من جهده إلا أنه أراح القارئ من عناء البحث عن الأحاديث والآثار، وعرفه مواطنها، وبين حكم كثير منها من حيث الصحة والضعف، لكفاه جهداً يشكر عليه.

ولا نقف عند هذا الحدّ من الثناء على المحقق لما بذله من جهد في خدمة هذا الكتاب، بل من الواجب الإشارة إلى ما يجب على الدارسين والمثقفين من الإقبال على دراسة أمثال هذا الكتاب، والتزوّد منها، والحياة في ظلالها، والمشاركة في العناية بها حتى تأخذ مكانها اللائق بها، وحتى لا يندرس هذا العلم، وتضمحل معالمه.

فهو علم لا يستغني عنه المسلمون في كل عصر، وما وجد الانحراف عند بعض الطوائف في أمر العقيدة، إلا بسبب الجهل لهذا العلم، والتأصيل له بمنهج الفلاسفة، وعلم الكلام، الذي غُلبَ فيه جانب العقل على النص، وأنى للعقل البشري القاصر العاجز أن يهتدي إلى معرفة خالقه سبحانه، دون أن يسترشد بنصوص الكتاب والسنة، ويقف عند حدودهما.

نسأل الله عز وجل أن يهيء لهذه الأمة من يجدد لها معالم دينها، وأن يهدي الجميع إلى سبيل الرشاد، إنه ولي ذلك والقادر عليه، والحمد لله رب العالمين.

د. عبد الوهاب بن لطفي الديلمي

صنعا في ٢٠ / ذي الحجة الحرام ١٤١٧ هـ

الموافق ٢٧ / ٤ / ١٩٩٧ م

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة المحقق

إن الحمد لله، نحمده، ونستعينه ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا، ومن سيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلله فلا هادي له، وأشهد أن لا إله إلا الله، وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله.

﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ [آل عمران: ١٠٢].

﴿يَأَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَجِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾ [النساء: ١].

﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ﴿٧٠﴾ يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴿٧١﴾﴾ (١) [الأحزاب].

«أما بعد:

(١) أخرجه أبو داود (٥٩١/٢ رقم ٢١١٨) والترمذي (١٣/٣ رقم ١١٠٥) والنسائي (٨٩/٦) وابن ماجه (٦٠٩/١ رقم ١٨٩٢) وابن الجارود رقم (٦٧٩) والحاكم في «المستدرک» (١٨٢/٢ - ١٨٣) وأبو نعيم في «الحلية» (١٧٨/٧) والبيهقي (١٤٦/٧) والدارمي (١٤٢/٢) وأحمد (١/ ٣٩٢-٣٩٣)، (٤٣٢/١) والطيالسي (ص ٤٥ رقم ٣٣٨) من حديث ابن مسعود، وزاد الطيالسي عن شعبة، قال، قلت: لأبي إسحاق: هذه خطبة النكاح وفي غيرها؟ قال: في كل حاجة.

قال الألباني في كتابه «خطبة الحاجة التي كان رسول الله ﷺ يعلمها أصحابه» ص ١٢: «وردت هذه الخطبة المباركة عن ستة من الصحابة وهم: (عبد الله بن مسعود) و(أبو موسى الأشعري) و(عبد الله بن عباس) و(جابر بن عبد الله) و(نبيط بن شريط) و(عائشة) ﷺ. وعن تابعي واحد وهو الزهري، رحمه الله.

ثم تكلم عليها على هذا النسق. وقال في الخاتمة ص ٣١: «وقد تبين لنا من مجموعة الأحاديث المتقدمة، أن هذه الخطبة تفتح بها جميع الخطب، سواء كانت خطبة نكاح أو خطبة جمعة أو غيرها، فليست خاصة بالنكاح كما يظن، وفي بعض طرق حديث ابن مسعود التصريح بذلك كما تقدم، وقد أيد ذلك عمل السلف الصالح فكانوا يفتتحون بهذه الخطبة ثم ذكر بعضاً منهم... اهـ.

فإنَّ خيرَ الحديثِ كتابُ الله، وخيرَ الهدي هَدْيُ محمد ﷺ، وشَرُّ الأمورِ محدثاتها، وكلُّ محدثة بدعة، وكلُّ بدعةٍ ضلالةٌ وكلُّ ضلالةٍ في النار»^(١).

وبعد:

فإنَّ المطلعَ على كتاب «معارج القبول» دون أن يسبق له معرفة بمؤلفه يتبادر إلى ذهنه أنه من مؤلفات أحد الأئمة الأعلام كابن قيم الجوزية أو من هو في طبقتَه، لما اشتمل الكتاب على موضوعات التوحيد كافة وسائر الغيبيات، واستوفى في الموضوع الواحد جميع نصوصه من كتاب الله وسنة رسوله ﷺ بما لا يدع زيادة لمستزيد.

كما أن الكتاب يمتاز بغزارة مادته وسهولة عبارته ووضوح فكرته، وسلامة منهجه، وأصالة مصادره، من كتاب وسنة وأقوال صحابة وتابعين خالياً من فلسفة المتكلمين وجدلهم. محاولاً فيه صاحبه تقريب مسائل العقيدة الصحيحة إلى أفهام أهل العلم على اختلاف منازلهم، وتباين طرقهم في فهم مباحث التوحيد، وقضاياه المتعددة.

ولم أكن مبالغاً إذا قلت: إن كتاب «معارج القبول» له قيمة علمية لم تتوفر لكثير من الكتب المعاصرة المؤلفة في التوحيد.



أما الأرجوزة (سُلم الوصول إلى علم الأصول) فإنها في منتهى السلاسة والسهولة والوضوح، خالية من الحشو والاستطرادات الخارجة عن موضوعها، بعيدة عن الغموض والتعقيد، أنشأها على وزن (بحر الرجز).



ولنستمع إلى المؤلف - رحمه الله تعالى - يشرح لنا قصة ذلك في تقديمه لهذا الشرح، حيث يقول:

(١) أخرجه مسلم في صحيحه (٥٩٢/٢) رقم (٨٦٧/٤٣) وأحمد (٣١٠/٣ - ٣١١) والدارمي رقم (٢١٠) والبيهقي في الأسماء والصفات رقم (١٣٧) والنسائي (١٨٨/٣) من حديث جابر. وهو حديث صحيح.

«وقد سألني من لا تسعني مخالفته من المحبِّين أن أنظم مختصراً يسهل حفظه على الطالبين، ويقرب مناله للراغبين، ويفصح عن عقيدة السلف الصالح ويبيِّن؛ فأجبتَه إلى ذلك مستعيناً بالله، راجياً الثواب من الله، قائلاً لا حول ولا قوة إلا بالله.

وضممت إلى ذلك مسائل نافعة تتعلق بهذه العصور من التنبيه على ما افتتن به العامة من عبادة الأشجار والأحجار والقبور، ومناقضتهم التوحيد بالشرك الذي هو أقبح المحظور، وصرف جل العبادة لغير الله من الدعاء والرجاء والخوف والمحبة والذبح والندور، فيسرَّ الله تعالى ذلك بمثِّه وفضله، وأعانني وله الحمد والمثنة على إكماله، وسميته «سلم الوصول إلى مباحث علم الأصول».

فلما انتشر بأيدي الطلاب، وعظمت فيه رغبة الأحماب، سئل مني أن أعلق عليه تعليقاً، يحل مشكله، ويفصل مجمله، مقتصراً على ذكر الدليل ومدلوله من كلام الله تعالى وكلام رسوله، فاستخرت الله تعالى بعلمه واستقدرته بقدرته، فعنَّ لي أن أعزم على ذلك الأمر المسؤول، مستمداً من الله تعالى الإعانة على نيل السؤل، وسميته: «معارج القبول، بشرح سلَّم الوصول إلى علم الأصول»^(١).

وقد سار المؤلف - رحمه الله تعالى - في ترتيب مباحث كتاب (معارج القبول) على فصول وفق ترتيبها في أرجوزة (سلم الوصول)، ولتضح الصورة كاملة لهذه المباحث بعناوينها وما تعالجه من موضوعات، نوردُها مفصلة على النحو التالي:

* مقدمة: في تعريف العبد بما خُلِق له، وبأول ما فرض الله تعالى عليه، وبما أخذ الله عليه به الميثاق في ظهر أبيه آدم، وبما هو صائر إليه.

١ - فصل: في كون التوحيد ينقسم إلى نوعين، وبيان النوع الأول وهو توحيد المعرفة والإثبات.

٢ - فصل: في بيان النوع الثاني من التوحيد، وهو توحيد الطلب والقصد، وأنه معنى لا إله إلا الله .

(١) معارج القبول: بحث «سبب نظم المتن وتأليف الشرح» ص ٥٥.

٣ - فصل: في تعريف العبادة وذكر بعض أنواعها، وأن من صرف منها شيئاً لغير الله فقد أشرك.

٤ - فصل: في بيان ضد التوحيد وهو الشرك، وأنه ينقسم إلى قسمين: أصغر وأكبر، وبيان كل منهما.

٥ - فصل: في بيان أمور يفعلها العامة منها ما هو شرك، ومنها ما هو قريب منه، وبيان حكم الرقى والتائم.

٦ - فصل: من الشرك فعل من يتبرك بشجرة أو حجر أو بقعة أو قبر أو نحوها، يتخذ ذلك المكان عيداً. وبيان أن الزيارة تنقسم إلى: سنيّة، وبدعية، وشركية.

٧ - فصل: في بيان ما وقع فيه العامة اليوم مما يفعلونه عند القبور من الشرك الصريح والغلو المفرط في الأموات.

٨ - فصل: في بيان السحر وحد الساحر، وأن منه علم التنجيم. وذكر عقوبة من صدّق كاهناً.

٩ - فصل: يجمع معنى حديث جبريل المشهور في تعليمنا الدين، وأنه ينقسم إلى ثلاث مراتب هي: الإسلام والإيمان والإحسان، وبيان أركان كل منها.

١٠ - فصل: في كون الإيمان يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية، وتفاضل أهله فيه، وأن فاسق أهل الملة لا يكفر بذنب دون الشرك إلا إذا استحلّه، وأنه تحت المشيئة، وأن التوبة مقبولة ما لم يغرغر.

١١ - فصل: في معرفة نبينا محمد ﷺ وتبليغه الرسالة، وإكمال الله لنا به الدين، وأنه خاتم النبيين، وأفضل الخلق أجمعين. وأن من ادّعى النبوة بعده فهو كاذب يكفر من صدّقه وأتبعه.

١٢ - فصل: في من هو أفضل الأمة بعد رسول الله ﷺ، وذكر الصحابة - ﷺ - بمحاسنهم والكف عن مساوئهم وما شجر بينهم.

* خاتمة: في وجوب التمسك بالكتاب والسنة، والرجوع عند الاختلاف إليهما، فما خالفهما فهو رد.



واعلم أن التوحيد من أشرف العلوم وأجلها، لأنه العلم بالله تعالى، وآياته وأسمائه، وصفاته، وحقوقه على عباده، وكذلك العلم بالنبوات، وكل ما يتعلق بأمور الآخرة من بعث وجنة ونار...

وهذه هي المقاصد الثلاث التي نزلت بها الكتب السماوية، وأجمعت الرسل على الدعوة إليها.

قال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِيَ إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾ [الأنبياء: ٢٥].

وقال تعالى: - إشارة إلى اتفاق الرسل والكتب السماوية على إثبات اليوم الآخر -: ﴿وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ زُمَرًا ۖ حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا فَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِ رَبِّكُمْ وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا قَالُوا بَلَىٰ وَلَكِنْ حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ [الزمر: ٧١].

ولزيادة بيان أهمية التوحيد فقد قال شيخ الإسلام ابن تيمية في «قاعدة جلييلة» في «التوسل والوسيلة» ص ١٦، تحقيق: الشيخ عبد القادر الأرناؤوط.

«وهذا الأصل - وهو التوحيد - هو أصل الدين الذي لا يقبل الله من الأولين والآخرين ديناً غيره، وبه أرسل الله الرسل وأنزل الكتب، كما قال تعالى: ﴿وَسَأَلَ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ إِلَهًا يُعْبَدُونَ﴾ [الزخرف: ٤٥]، وقال: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ ۖ فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ﴾ [النحل: ٣٦].

وقد ذكر الله عز وجل عن كل من الرسل أنه افتتح دعوته بأن قال لقومه: ﴿اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾ [الأعراف: ٥٩] اهـ.

وقال الإمام الشوكاني في «إرشاد الثقات إلى اتفاق الشرائع على التوحيد والمعاد والنبوات» بتحقيقنا (ص ٦ - ٧):

«وأما مقاصد القرآن الكريم التي يكررها، ويورد الأدلة الحسية والعقلية عليها ويشير إليها في جميع سور وفي غالب قصصه وأمثاله فهي ثلاثة مقاصد، يعرف ذلك من له كمال فهم وحسن تدبر وجودة تصور وفضل تفكير:

(المقصد الأول): إثبات التوحيد.

(المقصد الثاني): إثبات المعاد.

(المقصدُ الثالثُ): إثباتُ النبواتِ . . .

ولا ريبَ أنَّ مَنْ آمَنَ باللهِ، وبما جاءَتْ به رسلُهُ، ونطقَتْ به كتبه، فإنَّ إيمانه بهذه الثلاثةِ المقاصدِ هو أهمُّ ما يجبُ الإيمانُ به، وأقدمُ ما يتحتَّمُ عليه اعتقاده، لأنَّ الكُتُبَ قد نطقَتْ بها، والرسُلُ قد اتَّفَقَتْ عليها، يقطعُ كلُّ ريبٍ وينفي كلَّ شُبُهَةٍ، ويذهبُ كلُّ شكٍّ اه.

ومن فضلِ اللّهِ عليَّ أني درستُ التوحيدَ على علماءِ أفاضلٍ في بلادِ الشامِ في مُقْتَبَلِ العَمْرِ، وخَلَصْتُ إلى الاعتقادِ الجازمِ أنَّ المنهجَ الصحيحَ في فهمِ التوحيدِ هو منهجُ أهلِ السُنَّةِ والجماعةِ الذي سارَ عليه السلفُ الصالحُ، وأوصوا به مَنْ بعدهم، والذي تميَّزَ بالوضوحِ، والبعدِ عن صورِ التأويلِ والتشبيهِ، والتعطيلِ والتشويهِ، وهذا المنهجُ هو المنهجُ الصحيحُ لمن أرادَ النجاةَ والفلاحَ في الدنيا والآخرة.

فلذا كتبتُ «سلسلةَ أحكامِ القرآنِ» وهي:

- ١ - أحكامٌ متعلّقةٌ بالتوحيدِ. وأسميته: «إعلامُ الأنامِ بعقيدةِ الإسلامِ».
- ٢ - أحكامٌ متعلّقةٌ بتهديبِ النفسِ. وأسميته: «إيضاحُ الأسسِ في تزكيةِ الأنفسِ».
- ٣ - أحكامٌ متعلّقةٌ بأقوالِ وأفعالِ المكلفينَ. وهي المقصودةُ بـ «الفقه»، وأسميته: «إرشادُ الأمةِ إلى فقهِ الكتابِ والسُنَّةِ».

والعَرَضُ من هذه السلسلةِ بناءُ المسلمِ صاحبِ العقيدةِ السليمةِ، والنفسِ المزكّاةِ، والعبادةِ الصحيحةِ المعتمدةِ على الكتابِ والسنةِ على فهمِ السلفِ الصالحِ. وعندما طلبَ مني الأخُ الكريمُ صاحبُ «دارِ ابنِ الجوزي»: سعدُ بنُ فوازِ الصميلُ حفظَه اللهُ ورعاه خدمةَ كتابِ «معارضُ القبولِ»: للعلامةِ: حافظِ الحكمي، وجد ذلك في نفسي قبولاً طيباً، ورغبةً مُلِحَّةً، لما اشتملَ عليه الكتابُ من موضوعاتِ التوحيدِ كافّةً، واستوفى في الموضوعِ الواحدِ جميعَ نصوصه من كتابِ اللّهِ وسنةِ رسوله، وأقوالِ الصحابةِ والتابعينَ، بما لا يدعُ زيادةً لمستزيد.

وفي الختامِ أسألُ اللّهُ العليَّ القديرَ أن يجعلَ أعمالنا كلها سالحةً . . . ولوجهه خالصةً . . . وألاً يجعلَ فيها شركاً لأحد . . .

كتبه المعترز بالله

محمد صبحي بن حسن حلاق

أبو مصعب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نُبذة عن مؤلف الكتاب
الشيخ العلامة
حافظ بن أحمد الحَكَمي
(١٣٤٢ - ١٣٧٧هـ)

بقلم ابنه

الدكتور أحمد بن حافظ الحَكَمي
الأستاذ المساعد بكلية اللغة العربية - الرياض
(جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية)

الشيخ العلامة حافظ بن أحمد بن علي الحَكَمي أحد علماء المملكة العربية السعودية السلفيين، وهو عَلمٌ من أعلامِ منطقةِ الجَنوبِ (تهامة) الذين عاشوا حياتهم في الشطر الأول من النصف الثاني من هذا القرن (الرابع عشر الهجري).

والحَكَمي: نسبةٌ إلى (الحَكَم بن سعدِ العشيرة) بطنٌ من (مذحج) من (كهلانِ ابنِ سبأ بنِ يشجب بنِ يعرب بنِ قحطان).

مولده ونشأته:

ولد الشيخُ حافظٌ لأربعٍ وعشرين ليلةً خلت من شهر رمضان المبارك من سنة ١٣٤٢هـ (١٩٢٤م) بقرية (السلام) التابعة لمدينة (المضايَا) - الواقعة في الجَنوب الشرقي من مدينة (جازان) حاضرةِ المنطقة على الساحل، قريبةً منها - حيث تقيم قبيلته التي إليها يتنسب.

ثم انتقل مع والده أحمد إلى قرية (الجاضع) التابعة لمدينة (سامطة) في نفس المنطقة وهو ما يزال صغيراً؛ لأن أكثرَ مصالِح والده - من أراض زراعية ومواشٍ ونحوهما - كانت هناك، وإن بقيت أسرته الصغيرة تنتقل بين قريتي (السلام) و (الجاضع) لظروفها المعيشية.

ونشأ حافظاً في كنف والديه نشأةً سالحةً طيبةً، تربى فيها على العفاف والطهارة وحسن الخلق، وكان قبل بلوغه يقوم برعي غنم والديه التي كانت أهم ثروة لديهم آنذاك جرياً على عادة المجتمع في ذلك الوقت، إلا أن حافظاً لم يكن كغيره من فتيان مجتمعه؛ فقد كان آيةً في الذكاء وسُرعة الحفظ والفهم، فلقد ختم القرآن وحفظ الكثير منه وعمره لم يتجاوز الثانية عشرة بعد، وكذلك تعلم الخط وأحسن الكتابة منذ الصغر.

طلبه العلم:

عندما بلغ حافظ من العمر سبع سنوات أدخله والده مع شقيقه الأكبر محمد^(١) مدرسة لتعليم القرآن الكريم بقرية (الجاضع)، فقرأ على مدرّسه بها جزأين (عم، وتبارك)، ثم واصل قراءته مع أخيه حتى أتم قراءة القرآن قراءةً مُجودةً خلال أشهر معدودة، ثم أكمل حفظه حفظاً تاماً بُعيد ذلك.

اشتغل بعدئذ بتحسين الخط فأولاه أكبر جهوده حتى أتقنه، وكان ينسخ من مصحف مكتوب بخط ممتاز، إلى جانب اشتغاله مع أخيه بقراءة بعض كتب الفقه والفرائض والحديث والتفسير والتوحيد مطالعةً وحفظاً بمنزل والده، إذ لم يكن بالقرية عالمٌ يوثق بعلمه فيتلمذ على يديه.

وفي مطلع سنة ١٣٥٨هـ قديم من (نجد) الشيخ الداعية المصلح عبد الله بن محمد بن حمد القرعاوي^(٢) إلى منطقة (تهامة) في جنوب المملكة، بعد أن سمع

(١) هو الآن من خيرة علماء المنطقة الجنوبية في المملكة العربية السعودية وذوي الفضل فيها، له نشاط ملموس في الدعوة والإرشاد وإلقاء المحاضرات الإسلامية الرصينة، تولى إدارة معهد سامطة العلمي أكثر من عشرين عاماً بعد رحيل أخيه الشيخ حافظ الذي كان أول مدير لهذا المعهد. أسأل الله أن يطيل في عمره وأن ينفذ به وأن يمتعه بالصحة ويجعل التوفيق حليفه دائماً.

(٢) ولد الشيخ عبد الله القرعاوي - وهو جدي لأمي - في مدينة عنيزة بمنطقة القصيم من نجد سنة ١٣١٥هـ وتوفي في مدينة الرياض سنة ١٣٨٩هـ - رحمه الله تعالى -، وقد كان له الفضل الكبير في النهضة العلمية والأدبية في المنطقة الجنوبية من المملكة (تهامة وعسير)، وكانت لدعوته السلفية الإصلاحية هناك نتائج إيجابية وآثار إصلاحية عظيمة على تلك المنطقة وأبنائها من جميع النواحي الدينية والاجتماعية والثقافية - انظر بحثاً عنه وعن =

عما كان فيها من الجهل والبِدَع - شأن كلِّ منطِقَةٍ يَقلُّ فيها الدِعاةُ والمصلِحون أو يَندمُون - ونذر نَفسَه مَخلصاً على أن يَقومَ بالدِعوةِ إلى الدين القويم، وتَصحیحِ العقيدةِ الإسلاميَّةِ في النُفوس، وإلى إصلاحِ المَجتمعِ وإزاحةِ ما كان عالِقاً في أذهانِ الجَهاَلِ من اعتقاداتِ فاسِدةٍ وخُرافاتٍ مُضِلَّةٍ.

وفي سنة ١٣٥٩هـ قَدِمَ شَقِيقُ حَافِظِ عَمِّي (مَحمَدُ بنُ أَحَمَدَ) بِرِسالَةٍ مِنه ومِن أخيه حَافِظِ يَطْلُبَانِ فِيهَا مِنَ الشَّيْخِ القِرَاعَوِيِّ كِتَاباً فِي التَّوْحِيدِ، وَيَعْتَذِرَانِ عَن عَدَمِ القَدْرَةِ عَلَى المَجيءِ إِلَيْهِ لِانْشِغَالِهِمَا بِخِدمَةِ وَالدِيهِمَا وَالعِنَايَةِ بِشُؤْنِهِمَا، كَمَا يَطْلُبَانِ مِنه - إِنْ كَانَ فِي اسْتَطَاعَتِهِ - أَنْ يَتَوَجَّهَ إِلَيْهِمَا بِقَرِيَّتِهِمَا لِيَسْمَعَا مِنه بَعْضَ مَا يُلقِي مِنَ دُرُوسٍ، وَفِعْلاً لَبَّى الشَّيْخُ طَلْبَهُمَا وَذَهَبَ إِلَى قَرِيَّتِهِمَا، وَهَنَّاكَ التَّقَى بِحَافِظٍ وَعَرَفَهُ عَن كَتَبٍ، وَتَوَسَّمَ فِيهِ النِّجَابَةَ وَالدِّكَاءَ، وَقَدْ صَدَقَتْ فِيهِ فِرَاسَتُهُ.

وَمَكَثَ الشَّيْخُ عِدَّةَ أَيَّامٍ فِي (الجَاضِعِ) أَلْقَى فِيهَا بَعْضَ دُرُوسِهِ العِلْمِيَّةِ الَّتِي حَضَرَهَا مَجمُوعَةٌ مِنَ شِيُوخِ القَرِيَّةِ وَشَبَابِهَا، وَمِنَ بَيْنِهِمُ حَافِظُ الَّذِي كَانَ أَصْغَرَهُم سِنًا، لَكِنَّهُ كَانَ أَسْرَعَهُمُ فَهْمًا وَأَكْثَرَهُمُ حَفْظًا وَاسْتِيعَابًا لِمَا يُلقِي الشَّيْخُ مِنَ مَعلُومَاتٍ.

يَقُولُ عَنهُ الشَّيْخُ عَبْدُ اللَّهِ القِرَاعَوِيُّ: «وَهَكَذَا جَلَسْتُ عِدَّةَ أَيَّامٍ فِي الجَاضِعِ، وَحَافِظٌ يَأْخُذُ الدُرُوسَ، وَإِنْ فَاتَهُ شَيْءٌ نَقَلَهُ مِن زَمَلَانِهِ، فَهُوَ عَلَى اسْمِهِ (حَافِظٌ) يَحْفَظُ بِقَلْبِهِ وَخَطَّهُ، وَالطَّلِبَةُ الكِبَارُ كَانُوا يَراجِعُونَهُ فِي كُلِّ مَا يُشْكَلُ عَلَيْهِمُ فِي المَعْنَى وَالكِتَابَةِ، لِأَنِّي كُنْتُ أَمْلِي عَلَيْهِمُ إِملَاءً ثُمَّ أَشْرَحُهُ لَهُمْ»^(١).

وَعِنْدَمَا أَرَادَ الشَّيْخُ العُودَةَ إِلَى مَدِينَةِ (سَامِطَةَ) الَّتِي جَعَلَهَا مَقْرَأً لَهُ وَمَرْكَزًا لِدَعْوَتِهِ، طَلَبَ مِنَ وَالدِّي حَافِظٌ أَنْ يُرْسِلَهُ مَعَهُ لِيَطْلُبَ العِلْمَ عَلَى يَدَيْهِ فِي (سَامِطَةَ) عَلَى أَنْ يَجْعَلَ لَهُمَا مِنْ يَرعى غَنَمَهُمَا بَدلاً عَنهُ، وَلَكِنَّهُمَا رَفَضَا طَلْبَ الشَّيْخِ أَوَّلَ الأَمْرِ وَأَصْرًا عَلَى أَنْ يَبْقَى ابْنُهُمَا الصَّغِيرُ فِي خِدمَتِهِمَا لِحَاجَتِهِمَا الكَبِيرَةِ إِلَيْهِ.

= دَعْوَتُهُ وَأَثَارُهُ كَتَبْتُهُ فِي: مَجلَةُ (العَرَبِ) الَّتِي تَصَدَّرُ فِي الرِّياضِ: (مَجلد ٨/ج ٧ و ٨، ص ٥٢٣ - ٥٣٠).

(١) نَقَلْتُ هَذَا مِنْ رِسالَةٍ صَغِيرَةٍ كَتَبَهَا جَدِي الشَّيْخُ عَبْدُ اللَّهِ القِرَاعَوِيُّ بِخَطِّهِ وَذَكَرَ فِيهَا شَيْئاً مُوجِزاً عَن حَيَاتِهِ، احْتَفَظَ بِهَا لَدِي.

وتشاء إرادة الله أن لا تطول حياة والدته بعد ذلك، إذ توفيت في شهر رجب سنة ١٣٦٠هـ، فيسمح والده له ولأخيه محمد بأن يذهبا إلى الشيخ للدراسة لمدة يومين أو ثلاثة في الأسبوع ثم يعودا إليه، فكان حافظ لذلك يذهب إلى الشيخ في (سامطة) فيملي عليه الدروس، ثم يعود إلى قريته، وكان مُلهماً يفهم ويعي كل ما يقرأ أو يسمع من معلومات. ولم يعمر والده بعد ذلك إذ انتقل إلى جوار ربّه وهو عائد من حجّ سنة ١٣٦٠هـ - رحمه الله - فتنفرغ حافظ للدراسة والتحصيل، وذهب إلى شيخه ولازمه ملازمة دائمة يقرأ عليه ويستفيد منه.

وكان حافظ في كل دراساته على شيخه مبرزاً ونابعاً، فأثر في العلم بسرعة فائقة، وأجاد قول الشعر والنثر معاً، وألف مؤلفات عديدة في كثير من العلوم والفنون الإسلامية - سنقف على أسمائها -، ولقد كان كما قال عنه شيخه: «لم يكن له نظير في التحصيل والتأليف والتعليم والإدارة في وقت قصير»^(١).

علمه:

مكث حافظ يطلب العلم على يد شيخه الجليل عبد الله القرعاوي، ويعمل على تحصيله، ويقتني الكتب القيمة والنادرة من أمهات المصادر الدينية واللغوية والتاريخية وغيرها ويستوعبها قراءة وفهماً.

وعندما بلغ التاسعة عشرة من عمره - ومع صغر سنه - طلب منه شيخه أن يؤلف كتاباً في توحيد الله، يشتمل على عقيدة السلف الصالح، ويكون نظاماً ليسهل حفظه على الطلاب، يعد بمثابة اختبار له يدل على القدر الذي استفاده من قراءاته وتحصيله العلمي؛ فصنّف منظومته (سلم الوصول إلى علم الأصول - في التوحيد)^(٢) التي انتهى من تسويدها في سنة ١٣٦٢هـ وقد أجاد فيها، ولاقت استحساناً شيخه والعلماء المعاصرين له.

ثم تابع تصنيف الكتب بعد ذلك؛ فألف في التوحيد، وفي مصطلح الحديث، وفي الفقه وأصوله، وفي الفرائض، وفي السيرة النبوية، وفي الوصايا

(١) المصدر السابق.

(٢) المصدر السابق.

والآداب العلمية، وغير ذلك نظماً ونثراً، وقد طُبعت جميعها طبعتها الأولى على نفقة المغفور له جلاله الملك سعود بن عبد العزيز.

ويتضح لنا من آثاره العلمية أن أبرزَ مقروءاته ذات الأثر في منهجه العلمي ومؤلفاته هي تلك الكتب التي ألفها علماء السلف الصالح من أهل السنة في العلوم الإسلامية من تفسير وحديث وفقه وأصوله، أما في مجال العقيدة فقد بدا شديد التأثر بشيخ الإسلام ابن تيمية وتلميذه ابن القيم، كثير الاستفادة من مؤلفاتهما والأخذ عنها، هذا إلى جانب استيعابه لكثير من مصادر التاريخ والأدب واللغة والنحو والبيان المؤلفة في مختلف العصور الإسلامية.

ولقد كان - رحمه الله - عميق الفهم سريع الحفظ لما يقرأ، وقد مر بنا قول لشيخه يُشيد فيه بتلميذه حافظ، الذي كان يحفظ بقلبه وخطه - على حد تعبير الشيخ - وكان زملاؤه الكبار يراجعونه في كل ما يُشكل عليهم منذ مراحل تعليمه الأولى.

أدبه:

يُعدُّ الشيخ حافظ من أجل علماء منطقة تهامة وأقدرهم على قول الشعر، فقد كان يعشق الشعر منذ صغره ويحفظه ويقولُه سليقةً دون تكلف، فلا غرابة إذا رأيناه يُخرج أكثر مؤلفاته نظماً.

ولقد كان أكثر ما يقول الشعر - في غير ما كتبه من منظومات علمية - إما نصيحةً أو مساجلةً لصديق أو وصفاً أو خاطرةً، إلا أنه لم يدون جُل ما قال إن لم يكن كله، وما بأيدينا منه الآن نزرٌ يسيرٌ جداً حفظه عنه بعض تلاميذه.

ومن أهم قصائده شعره تلك القصيدة الميمية التي أنشأها في الوصايا والآداب العلمية، وهي طويلة جداً، نختار منها هذه الأبيات التي يصف فيها العلم ومنزلته:

العلمُ أغلى وأحلى ما له استمعت	أذن، وأعرب عنه ناطق بضم
العلمُ غايته القصوى ورتبته الـ	علباء فاسعوا إليه يا أولي الهمم
العلمُ أشرف مطلوب وطالبه	الله أكرم من يمشي على قدم
العلمُ نورٌ مبينٌ يستضيء به	أهل السعادة والجهال في الظلم

العلمُ أعلى حياةٍ للعباد، كما أهلُ الجهالةِ أمواتٌ بجهلِهِم
ثم يقول مرغباً في العلم، وحاضاً طالبه على الحرص عليه، والسعي قدرَ
المستطاع لنيل أكبرِ قسطٍ منه، وعدم الرضا بغيره عوضاً عنه، فمن حصل عليه فقد
ظفر.

ويوصي طلبةَ العلم بمساعدةٍ غيرهم في تحصيله وتقريب مباحثه، ويشير
عليهم قبل ذلك كله بأن يُخلصوا نياتهم - في طلبه - لوجه الله الكريم:

يا طالبَ العلم لا تبغي به بدلاً
وقدس العلمَ واعرف قدرَ حُرْمَتِهِ
واجهد بعزم قويٍّ لا انثناء له
والنصح فابذله للطلاب محتسباً
ومرحباً قل لمن يأتيك يطلبه
والنيّة اجعل لوجه الله خالصةً

فقد ظفرت ورب اللوح والقلم
في القول والفعل، والآداب فالتزم
لو يعلم المرء قدرَ العلم لم ينم
في السر والجهر، والأستاذ فاحترم
وفيهم احفظ وصايا المصطفى بهم
إن البناء بدون الأصل لم يقم

وهناك أيضاً قصيدته الهمزية التي قالها في تشجيع الإسلام وأهله والدعوة إلى
التمسك بأساسه وأصله، وهي لا تزال مخطوطة لم تُنشر من قبل، وتقع في أكثر
من مائتي بيت، من بحر الكامل على رويّ الهمزة.

استعرض فيها ماضي المسلمين وحاضرهم وما ينبغي أن يكونوا عليه في
مستقبلهم، كل ذلك بأسلوب قويّ رصين وتعبير جزل، بالإضافة إلى ما تفجر في
جوانب أبياتها من شعور فياض ومعانٍ سامية وأهداف نبيلة وروح عالية؛ تحدث في
أولها عن الرسول الكريم محمد بن عبد الله صلوات الله وسلامه عليه وقيامه
بالدعوة إلى الله، فقال:

ويعرّز ربي رُسُلَه والمؤمنين
حتى استتم بناءهم بمحمد
فهو الرسول إلى الخلائق كلهم
ما لامرئ أبداً خروج عن شريـ
لم يقبض المولى تعالى روحه

من جميعهم بالنصر والإنجاء
أكرم به للرسول ختم بناء
ممن نُقلُ بسيطة الغبراء
عنه ونهج طريقه البيضاء
حتى أشاد الدين بالإعلاء

وَأَتَمَّ نَعْمَتَهُ وَأَكْمَلَ دِينَهُ
وَمَضَى وَأَمْتُهُ بِأَقْوَمِ مَنَهْجٍ
وَلَخَلَقَهُ أَذَاهُ أَيُّ أَدَاءٍ
وَعَلَى مَحَجَّةٍ هَذِيهِ الْبَيْضَاءِ

ثم تحدث عن الخلفاء الراشدين ومناهجهم في الحكم، وانتقل بعدهم يصف واقع المسلمين في العصور التي تلت عصر الخلفاء الراشدين، وعندما وصل إلى القرن السابع الهجري عصر شيخ الإسلام (ابن تيمية) وجدناه يقول:

وَأَتَى بِقَرْنٍ سَابِعٍ مِنْ هَجْرَةٍ
أَعْنِي بِذَلِكَ الْحَبْرَ أَحْمَدَ مَنْ إِلَى
عَلَّمَ بِهِ يُؤْتَمُّ فِي الظُّلْمَاءِ
عَبْدَ الْحَلِيمِ نُمِي بِبَلَا اسْتِثْنَاءِ
بَدَلَاتِلِ الْوَحْيَيْنِ خَيْرِ ضِيَاءِ
أَعْظَمَ بِهِ هَذَا لَشَرِّ بِنَاءِ
إِلَّا بَعْدَ السَّادَةِ الْخُلَفَاءِ
وَأَمَّا هَاجِمُ الْبَدْعِ الضَّلَالِ وَأَهْلُهَا
وَقَوَاعِدُ التَّحْرِيفِ هَذَا أَصُولُهَا
وَلَهُ جِهَادٌ لَيْسَ يُعْهَدُ مِثْلُهُ

وبعد أن ذكر ما قام به ابن تيمية من قمع للفتن وإبادة للطغيان، تابع المسيرة إلى العصور الإسلامية التالية، مصوراً طبيعة الحياة التي كان يعيشها المسلمون في تلك الأزمنة، مشيراً إلى بعض المصلحين الذين سعوا لتصحيح الأوضاع في بلادهم كالشيخ محمد بن عبد الوهاب في القرن الثاني عشر الهجري وغيره.

ثم ذهب يوجه الخطاب إلى العلماء وطلاب العلم في عصره، مستنهضاً هممهم للدعوة إلى الله والإخلاص في العمل، والقيام بالواجب الملقى على عواتقهم نحو إخوانهم المسلمين في كل مكان، قائلاً:

هَلْ تَسْمَعُونَ مَعَاشَرَ الْعُلَمَاءِ، أَلَا
يَا طَالِبِي عِلْمِ الشَّرِيعَةِ فَانْهَضُوا
تُصْغُونَ نَحْوَ مَقَالَتِي وَنِدَائِي؟!
أَنْحُوا بِهِمْ نَحْوَ الصَّرَاطِ الْمُسْتَقِيمِ
وَادْعُوا عِبَادَ اللَّهِ بِاسْتِهْدَاءِ
كَيْفَ انْتِصَارُ الْمُسْلِمِينَ وَجُلُّهُمْ
مِمْ وَرَفُضِ كُلِّ طَرِيقَةٍ عَوْجَاءِ
عَنْ دِينِهِمْ فِي غَفْلَةٍ عَمِيَاءِ؟!

وقد أطلال في ذلك، وبهذا نكتفي.

ولعل في هذه المقتطفات من هاتين القصيدتين كفايةً كمنادج حية من شعر الشيخ حافظ الحكمي - رحمه الله - والتي تدل على تدفق شاعريته، وجودة شعره الإسلامي وسمو غاياته.

أعماله:

عندما لمس الشيخ عبد الله القرعاوي تفوق تلميذه حافظ ونبوغه العلمي أقامه مدرّساً لزملائه والمستجدين من التلاميذ، فألقى عليهم دروساً نافعة استفادوا منها فائدة كبرى.

ثم عينه شيخه في سنة ١٣٦٣هـ مديراً لمدرسة (سامطة) السلفية - أوّل وأكبر مدرسة افتتحها الشيخ في المنطقة لطلاب العلم -، وأسند إليه أمر الإشراف على مدارس القرى المجاورة.

واتسعت بعد ذلك مدارس الشيخ في منطقتي (تهامة وعسير) فما من مدينة أو قرية إلا وأسس بها مدرسة أو أكثر تدرس العلوم الإسلامية^(١)، وجعل بها من تلاميذه من يقوم بالتدريس فيها ويتولى شؤون إدارتها.

ولما كان الشيخ يقوم في فترات متعددة بجولات على مئات المدارس التي كان قد أسسها في المنطقة، جعل تلميذه الأوّل الشيخ حافظاً الحكميّ مساعداً له، يتولى الإشراف على سير التعليم وأمور الإدارة أثناء تجوال الشيخ على مدارسه، فنهض حافظ بالعبء الملقى على عاتقه وأدى الأمانة خير الأداء.

ثم تنقل الشيخ حافظ - للقيام بواجبه مع شيخه - في عدة أماكن، منها قرية (السلامة العليا) ومدينة (بيش: أم الخشب) في الجزء الشمالي من منطقة (جازان) وغيرهما، عاد بعدها إلى مدينة (سامطة) مرة أخرى يدير مدارسها ويساعد شيخه في تحمل المسؤولية والإشراف على سير التعليم ومواصلة تدعيم مهام الدعوة والإصلاح. وهكذا مضى الشيخ حافظ يؤدي واجباته في سبيل النهوض بأبناء منطقتيه، وليرفع من مستواهم الثقافي، وليفيدهم من علمه قدر ما يستطيع، فقد كان يجتمع إليه طلبه العلم من كل مكان للتلمذ على يديه فيستفيدون منه فائدة عظيمة، ومن

(١) انظر شيئاً عن هذه المدارس وافتتاح بعضها في: (مجلة المنهل التي تصدر في جدة: مجلد ٨، عدد ٥ جمادى الأولى سنة ١٣٦٧هـ - في المقابلة التي أجريت مع الشيخ عبد الله القرعاوي -: ص ١٨٥ - ١٩٦).

وعداً لأوائل هذه المدارس وأهمها في مقالي الذي كتبه عن الشيخ عبد الله القرعاوي في: (مجلة العرب التي تصدر في الرياض: المجلد ٨/ص ٥٢٦).

طلبيته الآن علماء أفاضل يتولون مناصب القضاء والتدريس والوعظ والإرشاد في جميع أنحاء المنطقة الجنوبية وغيرها.

وفي سنة ١٣٧٣هـ افتتحت وزارة المعارف السعودية مدرسة ثانوية ب (جازان) عاصمة المنطقة، فعين الشيخ حافظ أول مدير لها في ذلك العام.

ثم افتتح معهد علمي تابع للإدارة العامة للكليات والمعاهد العلمية آنذاك (جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية حالياً) بمدينة (سامطة) في عام ١٣٧٤هـ فعين الشيخ حافظ مديراً له؛ فقام بعمله هذا خير قيام، وكان يلقي فيه بعض المحاضرات ويُملي على تلاميذه الكثير من المعلومات الشرعية واللغوية المفيدة، ويضع لهم المذكرات الدراسية للفقهاء التي لم تُقرّر لها كتب علمية وفق المناهج المحددة، وكان يُملئها أحياناً بنفسه، وقد يملئها عن طريق المدرسين بالمعهد أحياناً أخرى.

صفاته:

كان الشيخ حافظ الحكمي - رحمه الله - مثلاً يُحتذى لكل طالب علم يريد التحصيل والعلم النافع، ومثلاً لكل عالم جليل متواضع يحب لتلاميذه وزملائه كل خير وصلاح.

ويكفي أن أورد هنا ما قاله عنه شقيقه الأكبر (عمي) الشيخ محمد بن أحمد الحكمي - حفظه الله - في رسالة كتبها إليّ إجابة لطلبي:

«كان رحمه الله على جانب كبير من الورع والكرم والعفة والتقوى، قوي الإيمان، شديد التمسك، صداعاً بالحق، يأمر بالمعروف ويأبى عنه، وينهى عن المنكر ويتعد عنه، لا تأخذه في الله لومة لائم.

كانت مجالسه دائماً عامرة بالدرس والمذاكرة وتحصيل العلم، تغص بطلابه في البيت والمسجد والمدرسة، لا يدل حديثه، ولا يسأم جليسه.

كان جل أوقاته ملازماً لتلاوة القرآن الكريم، ومطالعة الكتب العلمية، بالإضافة إلى التدريس والتأليف والمذاكرة.

وكان خفيف النفس يحب الرياضة والدُعابة والمُزاح مع زملائه وطلابه

وزوّاره، مما يجذب قلوب الناس إليه، ويحبب إليهم مجالسته والاستفادة منه»^(١).

وفاته:

لم يزل الشيخ حافظ مديراً لمعهد سامطة العلمي حتى حجّ في سنة ١٣٧٧هـ، وبعد انتهائه من أداء مناسك الحجّ لبى نداء ربه في يوم السبت الثامن عشر من شهر ذي الحجة سنة ١٣٧٧هـ (١٩٥٨م) بمكة المكرمة على إثر مرض ألمّ به، وهو في ريعان شبابه، إذ كان عمره آنذاك خمساً وثلاثين سنةً ونحو ثلاثة أشهر، ودُفن بمكة المكرمة، رحمه الله تعالى رحمةً واسعةً.

وقد كان وقع خبر وفاته على شيخه وعلى أهله وزملائه وأصدقائه وتلاميذه شديداً، والمصيبة به فادحةً، وقد رثاه بعض تلاميذه رثاء حاراً يعكس مدى الفاجعة التي أصابتهم بموته، من ذلك قصيدة للشيخ الدكتور زاهر بن عواض الألمعي يقول في أولها:

لقد دوى على (المخلاف) صوت	نعى النحرير عالمها الهماما
تفجعت الجنوب وساكنوها	على بذر بها يمحو الظلاما
وذاعت في الدنيا صيحات خطب	فهزت من فجائعها الأناما
فكفكفت الدموع على فقيد	على الإسلام شمّر واستقاما
وأحيا في الربوع بيوت علم	وواسى مُقعداً ورعى يتاما
(أحافظ) كنت للعلياء قطباً	وللإسلام طوداً لا يُسامى
وبحراً في العلوم بعيد غور	كثير النفع قواماً إماما
وما مُثم فمنهجكم منار	يضيء دروبنا وبها أقاما ^(٢)

(١) وأما عن صفاته الخلقية، فقد وصفه الشيخ زيد المدخلي - حفظه الله - في كتابه: «الشيخ حافظ الحكمي...» ص ٣٩ قائلاً: «كان رحمه الله ربة أسمر اللون مستدير الوجه مفلج الأسنان، خفيف اللحية والعارضين، أقرن الحاجبين يعجبه لباس الخشن من الثياب في غالب الأوقات...» هـ.

أبو ياسر خالد بن قاسم الرّداي في تحقيقه لكتاب «دليل أرباب الفلاح لتحقيق فن الاصطلاح» ص ٢٣ التعليقة (١).

(٢) القصيدة في ديوان (الألمعيات) للدكتور زاهر الألمعي: (ص ١٢٦ - ١٢٧).

وممن رثاه أيضاً تلميذه الأستاذ إبراهيم بن حسن الشعبي بقصيدة، نقتطف منها قوله:

توقفي (حافظ) ركن البلاد
وقد ضاقت عليّ الأرض ذرعاً
وساء الحال مني حين وافى
لقد كنت المقدم في المزاي
وكنت القائد المدعوّ فينا
صلاح للمشاكل كنت قدماً
وفي كل العلوم مدتّ باعاً
وخلف حسرة لي في الفؤاد
بما رُحبت ولم تسع البوادي
بنا نعي الفتى البطل العماد
من الخيرات يا قطب النوادي
فمن نختارُ بعدك للقياد؟
ومصباح البحوث بكل وادي
وهمّك العليّة في ازدياد

وقد خلف الشيخ - رحمه الله - بعد رحيله مكتبةً علميةً كبيرةً عامرةً بكل علم وفن، أوصى بأن تكون وقفاً على طلاب العلم ورؤاد المعرفة، فضُمَّت إلى معهد سامطة العلمي ليتفتح بها المدرسون والطلاب، ولتبقى تحت إشراف إدارة المعهد.

كما خلف من تأليفه آثاراً علميةً نافعةً في كثير من الفنون الإسلامية، لا يستغني عنها كل طالب علم، وسنشير إليها.

وله من الأبناء أربعة هم: أحمد - كاتب هذه الأسطر -، وعبد الله، ومحمد، وعبد الرحمن، وفقهم الله جميعاً وسدّد خطاهم، وأخذ بأيديهم لما فيه خيرهم وصلاحهم^(١).

مؤلفاته:

لوالدي الشيخ حافظ بن أحمد الحكمي - رحمه الله تعالى - مؤلفات عديدة في: التوحيد، ومصطلح الحديث، والفقه وأصوله، والفرائض، والتاريخ والسير النبوية، والنصائح والوصايا والآداب العلمية.

(١) وانظر مزيداً من البيان عن حالته الاجتماعية في كتاب «الشيخ حافظ الحكمي حياته وجهوده...» ص ٣٩ للشيخ زيد المدخلي - حفظه الله - .

أبو ياسر خالد بن قاسم الراددي في تحقيقه لكتاب «دليل أرباب الفلاح» ص ٢٥ رقم التعليقة (١).

من هذه المؤلفات ما هو منظوم، ومنها ما هو منشور، وهي كما يلي:

أ - في التوحيد:

١ - (سَلَّمَ الوصول، إلى علم الأصول، في توحيد اللّهِ واتباع الرسول ﷺ) أرجوزة في أصول الدين، مطلّعها:

أبدأ باسم اللّهِ مستعينا راضٍ به مدبّراً مُعينا
انتهى من تسويدها في سنة ١٣٦٢هـ، وهي أوّل ما ألّف. طُبعت طبعتها الأولى بمكة المكرمة سنة ١٣٧٣هـ (في ١٦ ص).

٢ - (معارج القبول، بشرح سلّم الوصول إلى علم الأصول - في التوحيد) وهو شرحٌ مُطوّلٌ لأرجوزة (سلم الوصول) - المتقدم ذكرها -، انتهى من تسويده في سنة ١٣٦٦هـ، ويقع في مجلدين كبيرين تزيد صفحاتهما في طبعته الأولى عن ألف ومائة صفحة^(١).

(١) (*) طبع كتاب «معارج القبول» طبعته الأولى بالمطبعة السلفية بالقاهرة نحو سنة ١٣٧٧هـ، في مجلدين ضخمين بلغت صفحاتهما/ ١١٨٣ صفحة، ج ١/ ٥٤٤ صفحة، ج ٢/ ٦٣٩ صفحة.

(*) ثم أصدرته مصوراً عن هذه الطبعة الرئاسة العامة لإدارات البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد في المملكة العربية السعودية.

(*) ثم طبع الطبعة الثالثة بعناية ولد المؤلف الدكتور أحمد بن حافظ الحكمي حفظه الله.

(*) كما طبع الكتاب طبعات مسروقة فيها تحريف وأخطاء مطبعية.

(*) ثم طبع في ثلاثة مجلدات بتحقيق/ عمر بن محمود أبو عمر/ عام ١٤١٠هـ - ١٩٩٠م.

(*) قلت: وقد اطلعت على جميع طبعات الكتاب، فدفعني لخدمته عوامل أهمها:

١ - الرغبة الصادقة - في نفسي - لنشر كتب العقيدة السلفية بين صفوف المسلمين، لعلمي الأكيد أن العقيدة أولاً.

٢ - تلبية لرغبة الأخ: /سعد بن فواز الصميل/ في نشر هذا السُفر الطيب.

٣ - وجود نقص لآيات كاملة في الموضوع الواحد في بعض الطبعات عما في طبعة نجل المؤلف التي اعتمد فيها على مخطوطة بخط والده رحمه الله.

٤ - وجود نقص لكلمات أو حروف وأحياناً جمل في بعض الآيات القرآنية.

٥ - وجود زيادة حروف على بعض الآيات ليست منها.

٦ - وجود خطأ في عزو الآيات إلى سور غير سورها في مواطن كثيرة.

=

وهذا الكتابُ أهمُّ آثارِ الشيخ وأشهرُها وأغناها عن التعريف، يتمتع الآن بقيمة علمية كبيرة بين طلاب العلم وأساتذة الجامعات الإسلامية، وقد دأبت الرئاسة العامة لإدارات البحوث العلمية والإفتاء في المملكة العربية السعودية زمناً طويلاً على توزيعه مجاناً على خريجي الكليات وعلى المدرسين والقضاة، لما فيه من فوائد جمة، وما يحويه من معلومات قيمة في موضوعه، ولحسن عرضه وتبويبه واستيفائه لكثير من نصوص الكتاب والسنة وأقوال السلف الصالح بما لا يدع زيادة لمستزيد.

٣ - (أعلام السنة المنشورة، لاعتقاد الطائفة الناجية المنصورة) كتاب مؤلف على طريقة السؤال والجواب، انتهى من تسويده في غرة شهر شعبان سنة ١٣٦٥هـ، وطُبع طبعته الأولى بمكة المكرمة د. ت (في ٦٧ ص) (١).

٤ - (الجوهرة الفريدة، في تحقيق العقيدة) منظومة دالية، مطلعها:

الحمدُ لله لا يُحصى له عددٌ ولا يحيط به الأقلام والمددُ

طبعت طبعتها الأولى بمكة المكرمة سنة ١٣٧٣هـ (في ١٩ ص).

ب - في المصطلح:

٥ - (دليل أرباب الفلاح لتحقيق فن الاصطلاح) كتاب جليل حافل في

٧ - وجود أخطاء كثيرة في ضبط الآيات القرآنية بالشكل.

٨ - إغفال تراجم الأعلام الذين يحتاج لمعرفةهم القارئ.

٩ - إهمال التعريف بالفرق والطوائف الضالة المنحرفة عن منهج السلف الصالح ليحذر منها.

١٠ - القصور في عزو الآثار، والأقوال إلى مصادرها.

وغير ذلك مما سوف يراه القارئ بنفسه في طبعتنا هذه.

اللهم اجعل أعمالنا كلها سالحة... ولوجهك خالصة...

ولا تجعل فيها شركاً لأحد.

محمد صبحي بن حسن حلاق أبو مصعب

(١) (*) ثم طبع الكتاب بتحقيق: مصطفى أبو النصر شلي، ط ٢/١٤٠٨هـ/١٩٨٨م.

(*) ثم طبع الكتاب بتحقيق: أحمد علي علوش مدخلي، ط ٣/١٤١٥هـ - ١٩٩٥م/.

مصطلح الحديث، طبع طبعته الأولى بمكة المكرمة سنة ١٣٧٤هـ (في ١٧٤ ص) (١).

٦ - (اللؤلؤ المكنون، في أحوال الأسانيد والمتون) منظومة، مطلعها:

الحمدُ كلُّ الحمدِ للرحمن ذي الفضلِ والنعمةِ والإحسانِ

انتهى من نظمها في سنة ١٣٦٦هـ، وطبعت طبعتها الأولى بمكة المكرمة د.

ت (في ١٨ ص).

ج - في الفقه:

٧ - (السبلُ السويّة، لفقه السننِ المروية) منظومةٌ طويلةٌ في الفقه وفقّ أبوابه

المعروفة، مطلعها:

أبدأ باسمِ خالقِ مُحمدٍ لا مُحسباً مكتفياً مُحوقلاً

طبعت طبعتها الأولى بمكة المكرمة د. ت (في ١٣٤ ص) (٢).

د - في أصول الفقه:

٨ - (وسيلة الحصول، إلى مهمات الأصول) منظومةٌ في أصول الفقه، مطلعها:

الحمدُ للعدلِ الحكيمِ الباري المستعانِ الواحدِ القهارِ

انتهى من كتابتها في سنة ١٣٧٣هـ، وتقع في ٦٤٠ بيتاً. طبعت طبعتها الأولى

بمكة المكرمة د. ت (في ٣٥ ص).

٩ - متن (لامية المنسوخ) منظومة لامية الرّويّ في النسخ وما يدخله من

الكتب الفقهية، مطلعها:

الحمدُ لله في الدارين متصلٌ هو السلامُ فلا نقصٌ ولا عللٌ

(١) ثم طبع مؤخرأ بتحقيق أبي ياسر خالد بن قاسم الرّادي عام/١٤١٤هـ - ١٩٩٣م/ أبو مصعب: محمد صبحي بن حسن حلاق.

(٢) وقد تصدى لشرحها العلامة زيد المدخلي - حفظه الله - شرحاً وافياً وسماه بـ «الأفنان الندية بشرح السبل السوية»، وقد طبع - والله الحمد - في ستة مجلدات.

[أبو ياسر خالد بن قاسم الرّادي في تحقيقه لكتاب (دليل أرباب الفلاح) ص ٢٧ رقم التعليقة (١)].

طبعت طبعتها الأولى بمكة المكرمة د. ت (في ١٠ ص).

هـ - في الفرائض :

١٠ - (النورُ الفاضل، من شمس الوحي، في علم الفرائض) رسالةٌ منشورةٌ في علم الفرائض، انتهى من كتابتها في ١٥ - ٨ - ١٣٦٥ هـ، وطبعت طبعتها الأولى بمكة المكرمة سنة ١٣٧٣ هـ (في ٤٦ ص).

و - في التاريخ والسيرة النبوية :

١١ - (نيلُ السؤل، من تاريخ الأمم وسيرة الرسول ﷺ) منظومة تاريخية، تزيد أبياتها عن (٩٥٠ بيتاً)، مطلعها:
الحمد لله المهيمن الأحذ باري البرايا الواحد الفرد الصمد
طبعت طبعتها الأولى بمكة المكرمة د. ت (في ٥٢ ص).

ز - في النصائح والوصايا والآداب العلمية :

١٢ - نصيحةُ الإخوان المشهورة بـ (القائبة)، وعنوانها: (هذا سؤالٌ بشأن القاتِ والدخانِ والشِّمةِ)، وهي قصيدة تائية، مطلعها:
حمداً لمن أسبغ النِّعما وألهمنا حمداً عليها بالطفافِ خفياتِ
وقد طبع معها ردُّ عليها لأحد أهل اليمن، ثم جوابُ الشيخ عليه، وفي الجواب الأخير فوائدٌ جليَّةٌ. طبعت طبعتها الأولى بمكة المكرمة سنة ١٣٧٤ هـ (في ١٥ ص).

١٣ - (المنظومة الميمية، في الوصايا والآداب العلمية) قصيدةٌ ميميةٌ رائعةٌ في الحث على العلم وطلبه والتمسك بما جاء في كتاب الله وسنة رسوله ﷺ، مطلعها:

الحمدُ لله ربِّ العالمين على آلائه وهو أهلُ الحمدِ والنعمِ
طبعت طبعتها الأولى بمكة المكرمة د. ت (في ١٤ ص).

وقد طبعت جميعُ هذه الكتبِ من مؤلفات الوالدِ الشيخ حافظِ الحكمي - رحمه الله - طبعتها الأولى - ما أرخ منها وما لم يُؤرِّخ - في سنتي ١٣٧٣ - ١٣٧٤ هـ

على نفقة جلاله المغفور له الملك سعود بن عبد العزيز بمطابع البلاد السعودية بمكة المكرمة، عدا كتاب (معارج القبول) الذي طبع طبعته الأولى د. ت (نحو سنة ١٣٧٧هـ) في المطبعة السلفية بمصر.

وللوالد الشيخ - من بعد - بعض الرسائل والمنظومات المخطوطة التي لم تطبع بعد، سنعمل على طبعها ونشرها في وقت قريب إن شاء الله، حتى يُنتفع بها كما انتفع بغيرها من مؤلفاته المطبوعة، أهمها:

١ - (مفتاح دار السلام، بتحقيق شهادتي الإسلام).

٢ - (شرح الورقات، في أصول الفقه - لأبي المعالي الجويني).

٣ - همزية الإصلاح، في تشجيع الإسلام وأهله، والتمسك كل التمسك بأساسه وأصله).

٤ - (مجموعة خطب للجمع والمناسبات الدينية)^(١).

وكل مؤلفاته - رحمه الله - تعطيك الدليل الواضح على مكانته العلمية، وعلى تعمقه في كثير من جوانب المعرفة، وهي كتب قيمة يكفي للدلالة على جودتها وقيمتها أن بعضها عُرض على فضيلة العلامة الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ - مفتي الديار السعودية آنذاك، رحمه الله - فاستحسنها واستجادها وأشار على الحكومة بطبعها وتوزيعها حتى يستفيد منها الخاصة والعامة على السواء، لما فيها من فوائد جمّة، ونصائح عامة نافعة لجميع المسلمين في دينهم ودنياهم، ولأنها تحضهم على التمسك بكتاب الله وسنة رسوله الأمين ﷺ، وعلى اتباع السلف الصالح والأئمة المبرزين من علماء المسلمين.

رحم الله الشيخ حافظاً الحكمي رحمه واسعة، وأسكنه فسيح جناته، وجزاه عما قدّم خير الجزاء، وغفر له ولوالديه ولشيخه ولجميع المسلمين.

أحمد بن حافظ الحكمي

(١) وقد ذكر الشيخ زيد المدخلي - حفظه الله - جميع مصنفات المؤلف - رحمه الله - المخطوطة في كتابه «الشيخ حافظ الحكمي...» ص ٤٩ فانظره.
[أبو ياسر خالد بن قاسم الراددي في تحقيقه لكتاب «دليل أرباب الفلاح» ص ٢٩ رقم التعليقة (١)].

بايع عنه سمد الأكوان
 والدايع ابن عمه خير الرسل
 سببه كل خارجي ما رف
 من صان المفضل في مكان
 فالسنة المكلون العشره
 وأهل بيت المصطفى الأطهار
 نكلهم في حكم القرآن
 في الفتح والمديد والقتال
 كذا في التوراة والآنجيل
 وذكرهم في سنة المختار
 ثم السكون واجتماع جري
 فكلهم بحمدته مناب

بكتبه في معاني الرضوان
 أعاني الخلق ذالقدر العلي
 وكل خب راقصه فاسق
 هارون من موسى بلا تكران
 وسائر الصحب الأبرار
 ونابوه السادة الأخيار
 ان عليهم خالق الأكوان
 وغيرها أكرم الخصال
 صفا لهم معلومة التفصيل
 قد سائر سير الشمس الأقطار
 بينهم مؤمن فعل ما قد ذكر
 وخطاهم يغفره الوهاب

خاتمة

شرط قبول السعيان جمعاً
 لله رب العرش لا سواه
 وكل ما خالف الوحيين
 وكل ما فيه اختلاف نصبت
 فالدين إنما أت بالنقل
 ثم إلى هنا قد انتهيت
 سميت سلم الوصول
 وحمد لله على انتهائي
 أسأله مغفرة الذنوب
 ثم الصلوة والسلام أبدأ
 ثم جميع صحبه والأهل
 ثم سمرق بلانقنا
 ثم الدعاء وصية القراء
 أياها يسر بعد الحمل

في إصابته وإخلاصه
 موافق الشرح الذي انقضاء
 فانه رد بغير من
 فردة إليه ما قد وجبنا
 ليس بلأوهام وحسن العقل
 ونم ما جمعه عندي
 إلى سما حيث الوصول
 كما حمدت الله في ابتداء
 جميعه والستر للعيوب
 تغش رسول المصطفى حمداً
 السادة الإئمة الإبدال
 ماجرت الأفلام بالمداد
 جميعهم من غير ما استثناء
 تأريخها العقران فانهم واجي

لغيرها الذي تم بعد خلقه ولا اول خلقه ولا هو الذي لا اله الا هو ولا رب سواه المستحق في جميع انواع العبادة والله
 يكتفون له جميعه ولا اله الا هو ولا رب سواه المستحق في جميعه ولا اله الا هو ولا رب سواه المستحق في جميعه ولا اله الا هو ولا رب سواه المستحق في جميعه
 نفس ازل لا يجده رزاقه اذ لا يبارك الله الحق وان ما يبدون من دونه هو الما ظل وان الله هو العاقل الكبير
 عالم العيب والتمتع ذة الدنيا ستوى في علمها اسر العبد من جعل وما اظهر الذي علم ما كان ولا يكون وهو
 لها يعزب من ربه من امتثال ذرة في السموات ولا في الارض ولا صغير من ذل ولا اكبر ، عالم ما لا يرى
 الارض وما يخرج منه وما ينزل من السماء وما يخرج منه كغيره وهو الذي خلق وقدرة ، الا يعلم
 من خلق وهو اللطيف الخبير الرحمن الدنيا والاخرة ورحيمها الذي كتب على نفسه الرحمة و
 هو ارحم الراحمين ، الذي غلبت رحمة عظيمة كما كتب ذلك عدة على علمه في الكتاب المبين ، الذي
 وسعت رحمة كل شيء ، وما ينزل لهم الخلاق بينهم كما ثبت عن سيد المرسلين ، وانظر الى آثار رحمة الله
 كبري على الارض بعد موتها لان ذلك كبر الموت وهو على كل شيء قدير الملائك الخلق الذي يبدأ ملكوتك
 فيها ولا شيء الا له في ملكه ولا معين ، المتصرف في خلقه بما يشاء من الامر واليهي والاخر لا ولا اذلال و
 ناهي والامانة الا لا الخلق والامر تبارك الذي لا اله الا هو رب العالمين ، لا لا تغضاه ولا مضاد لا كبره ، ولا
 مستبحر الحكمة الا لا الحكم وهو اسرع الحاسبين ، له ملائكة السموات والارض وما بينهما واليه المصير
 القدوس السلام الذي تصدق بصفات الكمال ، وقدس عن كل نقص ومحال ، وصفا عن الاشياء والامانة
 حرام على العفول ان تصغر وعلى الأوهام ان تكيفه ليس كمثل شيء وهو السميع البصير
 المؤمن الذي آمن اولياءه من حربي الدنيا وقام في الاخرة عدله لها اوبه ، وآ ثام في هدوه الدية
 حسنة وسجلهم ، والمقامة في الجنة عالية ، المهين الذي شهد على خلقه بالعمالم فهو القائل على كل
 نفس بما كسبت لا تخفى عليهم خافية ، انه بعاده كجبر بصير العزيم الذي لا يضال ولا يهمل
 كتابه ، الخبير الذي لم يخلق الخبوت والعظمة وهو الذي يجر كل كسير مائة ، المتكبر الذي لا ينبغي
 الكبرياء ذلاله ولا يليق الا بجماله ، العظمة لانه والكبرياء رداة فمن ناله عن صفة منها احل به
 الغضب والبغضاء من الخلق الميارر المصور لما شاء اذا شاء في أي صورة شاء من انواع
 التصوير ، هو الذي خلقكم فنكم كافر ومذموم والذم بما نهبون بصير ، خالق السموات والارض
 بالحق وصوركم فاحسن صوركم والذم للصير ، ما خلقكم ولا يعتد بالانفس واحدة الا الله سميع عليم
 الغافل الذي لو تابه العبد بقدر الارض بظلمة لا يشترط به شيئا الا انه بقوله المعفون ، الله
 الذي قصه بسطة من جهه كل مخلوق وقهره ، انوارها الذي كرمه هو ب واصل له خلقه من حيث كان
 هو داه وفضله الانعلاء الذاهرة ، الذي لا تقف عن التمدد بغضه ما في يمينه اذا يتلقا انفق
 من خلق السموات والارض ما ذاقه من قسط العزيم ، لا ولا في كل ذنوبه فوسم بدهم من
 الفوت في الاعضاء كما كسرته ، بهر امتقنا حكما ، يلا في من هذه الدنيا من شيئا من اهل الارض
 احوال الا ذل او اهل ارض حرمه ، ولا يرضى اخرة الا اهلها ، نوكلنا نفس ذكوة قضاء حق من اهل الارض
 الارض التي لله الا ما رزقته سيده على يد من يهدى من استغنى الحاجه من الامان وتعب وزعمه والحكمة

وهو امر اهدنا وأما إذا غنيت في بحسب نظرك اليه فاحسن الحديث على الاصطلاح الذي يتبعه من غير حد صريح
السنة المذنبين واحكامها ٥ واصول الفقه علم يحد في غير الدليل والادوار وحال الاستدلال وغيرها ٥ واصول العربية
وهو بحر العلوم المعاني والبرهان كالمفسر ويعرفه في نفسه وقولنا انها مباحة لاصولم وصحة بالسهو وهو علم
اشارة الى ما على العلوم وآهها واوجها والبرهان هو علم يحد في حقيق الله الخلق وامنه ولا حرفة وحينئذ لا يرد
او رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في قوله شرع الحكم ودعته من كل امر اوجها العباد وغيره وحينئذ لا يرد
قدرة ان يكون هو وزاهاه به العمدة واعظم ما ينشأ فيه جهده وينفق في نفسه على الامور فان كانت
واناسيب تسمية الشرع بمعارض القبول لان العزج هو الصعود من عارض الصاعد وان القارر في هذا الشرع
يصعد في هذا السلم وحينئذ العارض في القبول لما سببه الموضوع من من يقبل ان يصل بل يردم وينقطع
في الحد الذي هو جزم لا يهدى اليه منها ان قدر وانتهى في ابي اتمام هذا المنه المشتمل على معرفة الشرع ودينه
وسور عظم عليه وآله كما هو من المرحى في ايتلاف في نفسه تقدم وذلك اقتله بكلام الله حاشا فتاخر
ذكر خلقه بالمرق الحكر لله الذي خلق السموات الارض وختم ذكره فيما بينه من البرهان ان الحمد فاق
وقصص بينه ما يجوز قبل الحد الذي له من افعالها وادخلها في العلم بالله سبحانه ما ان اسأله او اسألتها
بمعرفة اى معرفة بها الذنوب ذنوب جميع المسلمين والمعرفة ستان في الدنيا والآخرة واللعو عنه
وعدم الخاخرة به جمعها من مضاعفاتها كما ذكرنا استغفارها من انواع الذنوب والستر مستغفار العيوب
منه من جميع المسلمين اجماع عطف على الحمد استغفار العلو والاسلام تقدم فعلها وتغشى السوا الضعيف
محمد آخره من ربحه قال في تيمم تغشيه جميع صفة الاك ان تقدم تعريفها كما السادة اجمع سيد هو تقييد
المقدم والامة المتكبرين بهم والذين ان الاله الاك وهما لا ياتي وتدوم فتواصلة تيمم في سواد تأليه
الدوام يصوره بل نفاذ فيناه وانفعالها ما جزم الاشارة بالمالا اى بعد ما جزم في شتم الامم اجماع هذا
العقد متنا وضحا وصيته منه بلمسة من اقله ان يكون المرحى في الدنيا والآخرة اجمعين شاهدوا
عاشم معاصره من ياتي بعد عصره ومن غيرهما صفة اى من غش واستغفار اخرج احدهم من بين التيمم
اى انما اى من جزم في نفسه وذلك ما نشأ وسبه من ان وما زدت فهم قول اى انما انما انما
اى انما في الاحكام بالنسبة اليه فاعقل اعني انما رخص الذي الفت فيه اى من ضرورة العرفان اى
ذالك الف في تلا ما تواتر واستين اى عاصم انما نسأل العبد في قفا من ما في العتق والادع على بصالح
البعوات في اوقات الحاجة كما اوصيتك فان ذالك من اعظم الصدقات وان الله يجزي المتصدقين
اللهم يا حي يا قيوم يا ذا الجلال والاكرام يا ربي السموات والارض رحمتك تستغنى اللهم رحمتك ترجو ولا
تكفى الا لنفسك اولادك من خلقك طرق عين واسلكها لتسا تكلم الاله بالذات حتى ذك في كنت من القاب
اللهم مغفرتك اوسمة نوسا ورحمتك ارجى عندنا من امر الله فاغفر لنا وارحمنا انك انت الغفور الرحيم اللهم
ما كان في هذا السفر من حق وصواب فستعبدك والتمامه وفضلك وانعامك انت اعلم ومولى ذلك الحمد انما
فاغفنا اللهم بتغفرك انما رزقنا العلم ناعلمنا جميع المسلمين وما كان فيه من رحمتك اوتى لمن نفسه وشيئا في قاله
رسلك واعن في تيمم نظيره وقضاه من يهلكه وتسخله واعلم ان فضل على سواد صراط الله المستقيم اوصى
بخطه احد من عباده واغفر في نواله في جميع الناس من سبحان ربك رب العزى عما يصفون وسبحان ربك رب
العرش العظيم والحمد لله رب العالمين وسبحان ربك رب العزى وسبحان ربك رب العزى وسبحان ربك رب العزى وسبحان ربك رب العزى
والله اعلم بالصواب وقد اتممت هذا الكتاب في شهر ربيع الاول سنة ١٢٠٠ هـ في مدينة بغداد
وفاة المرحوم رحمه الله والحمد لله رب العالمين

هذا هو الكتاب الذي كتبه في شهر ربيع الاول سنة ١٢٠٠ هـ في مدينة بغداد

خطتي في تحقيق «معارج القبول» وتخرجه

١ - وضعت مقدمة للكتاب .

٢ - أثبتُّ نبذة عن حياة المؤلف بقلم ابنه الدكتور / أحمد بن حافظ الحكمي .

٣ - نقلت صورة الصفحة الأولى والأخيرة من أصل منظومة (سلم الوصول) بخط الناظم - رحمه الله - .

وكذلك أثبتُّ صورة للصفحة الأولى والأخيرة من مسوِّدة كتاب «معارج القبول» بخط المؤلف رحمه الله .

٤ - عزوت الآيات إلى سورها .

٥ - قمت بعزو الأحاديث إلى مظانها المختلفة، وذكرت رقم الجزء والصفحة والحديث للكتب التي ذكرتها في الحاشية . فالرقمان اللذان يفصل بينهما خط مائل، الأول منهما للجزء، والثاني للصفحة من الطبعة التي اعتمدنا، والرقم الثالث للحديث . وفي حال عدم ذكر الرقم الثالث أذكر اسم الكتاب أو المؤلف على حسب الشهرة .

٦ - إذا عزوت الحديث إلى البيهقي مطلقاً، أعني أنه أخرجه في السنن الكبرى، وأما في غيرها فأبينه .

وإذا عزوت الحديث إلى الترمذي أو النسائي أو أبي داود أو ابن ماجه أو الدارقطني أو الدارمي . أعني أنهم أخرجوه في سننهم، وأما في غيرها فأبينه .

٧ - وضعت الأحاديث النبوية بين علامتي تنصيص هكذا «» مع ضبطها بالشكل .

٨ - حكمت على الأحاديث - بحسب قواعد هذا الفن - صحة أو ضعفاً .

٩ - وضعت الآثار بين قوسين هكذا () مع ضبطها بالشكل .

١٠ - استخرجت الآثار من مظانها المختلفة وحكمت عليها صحة أو ضعفاً بقدر الإمكان .

١١ - عزو الأقوال إلى مصادرها ما أمكن إلى ذلك سبيلاً .

١٢ - إرجاع المعاني التفسيرية إلى التفاسير .

- ١٣ - شرحت الكلمات الغريبة، والعبارات الغامضة.
- ١٤ - جعلت عناوين الفصول الرئيسة في الكتاب بنخط كبير واضح.
- ١٥ - أثبتت نص المنظومة - في بداية الكتاب - كاملة مضبوطة بالشكل. وأبقيت تعليقات ابنه عليها كما هي وذلك لتمام الفائدة.
- ١٦ - ضبطت أبيات المنظومة - أثناء ورودها متخللة الشرح -.
- ١٧ - ضبطت الكلمات الضرورية التي تشكل على القارئ في كتاب «معارج القبول» كله، والله الحمد والمنة.

١٨ - ترجمة لبعض الأعلام في هذا الكتاب.

١٩ - عرّفت ببعض الفرق والطوائف في هذا الكتاب.

٢٠ - وضعت لكل جزء الفهارس التالية:

أ - فهرس الأعلام المترجم لهم.

ب - فهرس الفرق والطوائف المعرف بهم.

ج - فهرس الموضوعات.

٢١ - سوف أضع للكتاب فهرس علمية إن شاء الله.

وفي الختام أقول:

«اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ، أَنْتَ قَيِّمُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ، وَمَنْ فِيهِنَّ، وَلَكَ الْحَمْدُ، لَكَ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ، وَلَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ نَوَّزُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ، وَلَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ الْحَقُّ وَوَعْدُكَ الْحَقُّ، وَلِقَاؤُكَ حَقٌّ، وَقَوْلُكَ حَقٌّ، وَالجَنَّةُ حَقٌّ، وَالنَّارُ حَقٌّ، وَالنَّبِيُّونَ حَقٌّ، وَمُحَمَّدٌ ﷺ حَقٌّ، وَالسَّاعَةُ حَقٌّ.

اللَّهُمَّ لَكَ أَسْلَمْتُ وَبِكَ آمَنْتُ، وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ، وَإِلَيْكَ أُنْبِتُ، وَبِكَ خَاصَمْتُ، وَإِلَيْكَ حَاكَمْتُ فَاغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ، وَمَا أَسْرَرْتُ وَمَا أَعْلَنْتُ، أَنْتَ الْمُقَدِّمُ وَأَنْتَ الْمُؤَخِّرُ، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ». آمين.

وكتبه: أبو مصعب: محمد صبحي بن حسن حلاق.

اليمن / صنعاء / مساء الأحد:

٢٤ / ذي الحجة / ١٤١٦ هـ

١٢ / مايو (أيار) / ١٩٩٦ م

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فاتحة الكتاب

الحمد لله الذي لم يتخذ ولداً ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له ولي من الدن، وما كان معه من إله، الذي لا إله إلا هو ولا خالق غيره ولا رب سواه، المستحق لجميع أنواع العبادة، ولذا قضى أن لا نعبد إلا إياه: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنْتَ مَا كَدَّبُوتَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ﴾ [الحج: ٦٢].

عالم الغيب والشهادة الذي استوى في علمه ما أسر العبد وما أظهر، الذي علم ما كان وما يكون وما لم يكن لو كان كيف يكون، وما يعزب عن ربك مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض ولا أصغر من ذلك ولا أكبر: ﴿يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا﴾ [سبا: ٢]. كيف لا وهو الذي خلق وقدر: ﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ [الملك: ١٤].

رحمن الدنيا والآخرة ورحيمهما الذي كتب على نفسه الرحمة وهو أرحم الراحمين، الذي غلبت رحمته غضبه كما كتب ذلك عنده على العرش في الكتاب المبين، الذي وسعت رحمته كل شيء، وبها يتراحم الخلائق بينهم كما ثبت ذلك عن سيد المرسلين: ﴿فَانظُرْ إِلَىٰ آثَارِ رَحْمَةِ اللَّهِ كَيْفَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ ذَٰلِكَ لَمُنْجَىٰ الْمُؤْمِنِينَ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [الروم: ٥٠].

الملك الحق الذي بيده ملكوت كل شيء ولا شريك له في ملكه ولا معين.

المتصرف في خلقه بما يشاء من الأمر والنهي والإعزاز والإذلال والإحياء والإماتة والهداية والإضلال: ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [الأعراف: ٥٤]. لا راد لقضائه ولا مضاد لأمره ولا معقب لحكمه: ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَهُوَ أَسْرِعُ الْخَسِيبِينَ﴾ [الأنعام: ٦٢]. ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ﴾ [المائدة: ١٨].

القدوسُ السلامُ الذي اتصف بصفات الكمالِ، وتقدّس عن كل نقصٍ ومُحال، وتعالى عن الأشباه والأمثال، حرامٌ على العقول أن تصفّه وعلى الأوهام أن تكّيفه: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١].

المؤمنُ الذي آمن أوليائه من خزي الدنيا ووقاهم في الآخرة عذابَ الهاوية، وآتاهم في الدنيا حسنةً وسيجّلهم دارَ المُقامةِ في جنةٍ عاليةٍ.

المهيمنُ الذي شهد على الخلق بأعمالهم، وهو القائمُ على كل نفس بما كسبت لا تخفى عليه منهم خافيةٌ، إنه بعباده لخبير بصير.

العزیزُ الذي لا مُغالَبَ له ولا مرَامَ لجنابه.

الجبارُ الذي له مطلقُ الجبروتِ والعظمة، وهو الذي يجبرُ كلَّ كسيرٍ مما به.

المتكبرُ الذي لا ينبغي الكبرياءُ إلا له ولا يليق إلا بجنابه، العظمةُ إزاره والكبرياءُ رداؤه، فمن نازعه صفةً منها أحلُّ به الغضبَ والمقتَ والتدميرَ^(١).

الخالقُ البارئُ المصورُ لما شاء إذا شاء في أي صورةٍ شاء من أنواع التصوير:

﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَنُكِّتُكُمْ كَافِرًا وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٢﴾ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُوَرَكُمْ وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ ﴿٣﴾﴾ [التغابن]. ﴿مَا خَلَقَكُمْ وَلَا بِعَشْتِكُمْ إِلَّا كَفِّسَ وَجِدَةً إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾ [لقمان: ٢٨].

(١) يشير المؤلف رحمه الله إلى الحديث الذي أخرجه مسلم (٤/٢٠٢٣ رقم ١٣٦/٢٦٢٠)،

والبخاري في «الأدب المفرد» رقم (٥٥٢) عن أبي سعيد الخدري وأبي هريرة قالا: قال

رسول الله ﷺ: «العزُّ إزاره، والكبرياءُ رداؤه، فمن يَنازِعني عَدْبتهُ».

وأخرجه أحمد في «المسند» (٢/٤١٤)، (٢/٢٤٨، ٣٧٦، ٤٢٧، ٤٤٢) عن أبي هريرة

عن النبي ﷺ فيما يحكي عن ربه عز وجل قال: «الكبرياءُ ردائي، والعظمةُ إزاري، من

نازعني واحداً منهما قذفته في النار».

(*) وأخرجه الطيالسي في «مسنده» رقم (٢٣٨٧).

وابن أبي شيبة في «المصنف» (٩/٨٩).

والحميدي في «المسند» رقم (١١٤٩).

وأبو داود (٤/٣٥٠ رقم ٤٠٩٠) وابن ماجه (٢/١٣٩٧ رقم ٤١٧٤)، والبخاري في «شرح

السنة» (١٣/١٦٩ رقم ٣٥٩٢).

وهو حديث صحيح، والله أعلم.

الغَفَّارُ الَّذِي لَوْ آتَاهُ الْعَبْدُ بِقُرَابِ الْأَرْضِ خَطَايَا ثُمَّ لَقِيَهُ لَا يَشْرِكُ بِهِ شَيْئاً لِأَنَّهُ
 بَقْرَابَهَا مَغْفِرَةٌ. الْقَهَّارُ الَّذِي قَصَمَ بِسُلْطَانِ قَهْرِهِ كُلَّ مَخْلُوقٍ وَقَهَّرَهُ.
 الْوَهَّابُ الَّذِي كُلُّ مَوْهُوبٍ وَصَلَ إِلَى خَلْقِهِ فَمِنْ فَيْضِ بَحَارِ جُودِهِ وَفَضْلِهِ
 وَنِعْمَائِهِ الزَّاحِرَةِ.

الرِّزْقُ الَّذِي لَا تَنْفَدُ خَزَائِنُهُ وَلَمْ يَغْضُ مَا فِي يَمِينِهِ، أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْفَقَ مِنْذُ خَلَقَ
 السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مَاذَا نَقَصَ مِنْ فَضْلِهِ الْغَزِيرِ، يَرْزُقُ كُلَّ ذِي قُوَّةٍ قُوَّتَهُ ثُمَّ يَدْبُرُ
 ذَلِكَ الْقُوَّةَ فِي الْأَعْضَاءِ بِحِكْمَتِهِ تَدْبِيرًا مُتَقَنًا مُحْكَمًا، يَرْزُقُ مِنَ هَذِهِ الدُّنْيَا مَنْ يَشَاءُ
 مِنْ كَافِرٍ وَمُسْلِمٍ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا وَأَهْلًا وَخِدْمًا، وَلَا يَرْزُقُ الْآخِرَةَ إِلَّا أَهْلَ تَوْحِيدِهِ
 وَطَاعَتِهِ، قَضَى ذَلِكَ قَضَاءً حَتْمًا مُبْرَمًا، وَأَشْرَفُ الْأَرْزَاقِ فِي هَذِهِ الدَّارِ مَا رَزَقَهُ
 عَبْدُهُ عَلَى أَيْدِي رَسُولِهِ مِنْ أَسْبَابِ النِّجَاحِ مِنَ الْإِيمَانِ وَالْعِلْمِ وَالْعَمَلِ وَالْحِكْمَةِ وَتَبْيِينِ
 الْهَدْيِ الْمَسْتَتِيرِ.

الْفَتْاحُ الَّذِي يَفْتَحُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ بِمَا يَشَاءُ مِنْ فَضْلِهِ الْعَمِيمِ، يَفْتَحُ عَلَى هَذَا
 مَالًا وَعَلَى هَذَا مُلْكًا وَعَلَى هَذَا عِلْمًا وَحِكْمَةً، ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ
 ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ: ﴿مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكُ فَلَا مُرْسِلَ
 لَهُ مِنْ بَعْدِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [فاطر: ٢].

الْعَلِيمُ الَّذِي أَحَاطَ عِلْمُهُ بِجَمِيعِ الْمَعْلُومَاتِ مِنْ مَاضٍ وَأَتٍ وَظَاهِرٍ وَكَامِنٍ
 وَمَتَحَرِّكٍ وَسَاكِنٍ وَجَلِيلٍ وَحَقِيرٍ، عِلْمٌ بِسَابِقِ عِلْمِهِ عِدَدَ أَنْفَاسِ خَلْقِهِ وَحَرَكَاتِهِمْ
 وَسَكَنَاتِهِمْ وَأَعْمَالِهِمْ وَأَرْزَاقِهِمْ وَأَجَالَهِمْ، وَمَنْ هُوَ مِنْهُمْ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَمَنْ هُوَ
 مِنْهُمْ مِنْ أَهْلِ النَّارِ فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ: ﴿وَإِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ وَالَّذِينَ
 يَتَّبِعُوا عِلْمَهُمْ لِيَخْشَوْهُ أَسْفَلَ مِنْكُمْ لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ [الأنعام: ٥٩].

مَا مِنْ جَبَلٍ إِلَّا وَيَعْلَمُ مَا فِي وَغْرِهِ، وَلَا بَحْرٍ إِلَّا وَيَدْرِي مَا فِي قَعْرِهِ: ﴿وَمَا
 تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا يَعْلَمُهُ وَمَا يَعْمُرُ مِنْ مُعَمَّرٍ إِلَّا يُنْقِصُ مِنْ عُمرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ
 إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ [فاطر: ١١].

الْقَابِضُ الْبَاسِطُ، فَيَقْبِضُ عَمَّنْ يَشَاءُ رِزْقَهُ فَيَقْدِرُهُ عَلَيْهِ، وَيَبْسُطُهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ
 فَيُوسِعُ عَلَيْهِ، وَكَذَا لَهُ الْقَبْضُ وَالْبَسْطُ فِي أَعْمَالِ عِبَادِهِ وَقُلُوبِهِمْ، كُلُّ ذَلِكَ إِلَيْهِ، إِذْ

هو المتفرد بالإحياء والإماتة والهداية والإضلال والإيجاد والإعدام وأنواع التصرف والتدبير.

الخافضُ الرَّافعُ، الضارُّ النَّافعُ، المُعطي المانع، فلا رافع لمن خفض، ولا خافض لمن رفعه، ولا نافع لمن ضر، ولا ضارٌّ لمن نفعه، ولا مانع لما أعطى، ولا مُعطي لمن هو له مانع، فلو اجتمع أهل السموات السبع والأرضين السبع وما فيهن وما بينهما على خفض من هو رافعُه أو ضرٌّ مَنْ هو نافعُه أو إعطاء مَنْ هو مانعُه لم يك ذلك في استطاعتهم بواقع: ﴿وَإِنْ يَمَسُّكَ اللَّهُ يَضُرَّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يَمَسُّكَ يَخْتَرِ فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [الأنعام: ١٧].

المُعزُّ المُذل الذي أعز أولياءه المؤمنين في الدنيا والآخرة، وأيدهم بنصره المُبين وبراهينه القويمة المتظاهرة، وأذل أعداءه في الدارين وضرب عليهم الذلَّة والصغارَ وجعل عليهم الدائرة، فما لِمَنْ والاه وأعزه من مُذل، وما لِمَنْ عاداه وأذله من ولي ولا نصير.

السميعُ البصيرُ، لا كسمع ولا بصر أحدٍ من الورى، القائل لموسى وهارون: ﴿إِنِّي مَعَكُمْ أَسْمَعُ وَأَرَى﴾ [طه: ٤٦]. فمن نفى عن الله ما وصف به نفسه أو شبه صفاته بصفات خلقه فقد افترى على الله كذباً وقد خاب من افترى: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ [الأنعام: ١٠٣].

الحكْمُ العَدْلُ في قضائه وقدره وشرعه وأحكامه قولاً وفعلاً: ﴿إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [هود: ٥٦].

فلا يحيفُ في حكمه ولا يجور: ﴿وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ﴾ [فصلت: ٤٦]. الذي حرَّم الظلم على نفسه وجعله بين عباده محرماً ووعد الظالمين الوعيد الأكيد، وفي الحديث: «إن الله ليملئ للظالم حتى إذا أخذه لم يفلته»^(١)، ﴿وَكَذَلِكَ أَخَذُوا رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَىٰ وَهِيَ ظَالِمَةٌ إِنَّ أَخَذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ﴾ [هود: ١٠٢].

(١) أخرجه البخاري في صحيحه (٨/٣٥٤ رقم ٤٦٨٦) ومسلم (٤/١٩٩٧ رقم ٦١/٢٥٨٣)، عن أبي بريدة عن أبي موسى الأشعري.

(*) لِيَمْلِي لِلظَّالِمِ: أي يؤخر عقوبته، ويتركه ويمهله.

وهو الذي يضع الموازين القِسْطَ ليوم القيامة فلا تُظلم نفس شيئاً بل يُحصي عليهم الخردلة والذرة والفيتل والقَطْمِير.

اللطيف بعباده معافاة وإعانة وِعْفَواً ورحمةً وفضلاً وإحساناً، ومن معاني لطفه إدراك أسرار الأمور حيث أحاط بها خِبرَةً وتفصيلاً وإجمالاً وسراً وإعلاناً.

الخبير بأحوال مخلوقاته وأقوالهم وأفعالهم، ماذا عملوا، وكيف عملوا، وأين عملوا، ومتى عملوا، حقيقةً وكيفيةً ومكاناً وزماناً: ﴿إِنهَا إِن تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّمَوَاتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ يَأْتِ بِهَا اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ﴾ [لقمان: ١٦].

الحليم فلا يعاجل أهل معصيته بالعقاب، بل يعافيهم ويُمهلهم ليتوبوا فيتوب عليهم إنه هو التواب العظيم، الذي اتصف بكل معنى يوجب التعظيم، وهل تنبغي العظمة إلا لرب الأرباب؟ خضعت لعظمته وجبروته جميعُ العظماء، وذلك لعزته وكبريائه كل كبير.

الغفور الشكور الذي يغفر الكثير من الزلل، ويقبل اليسير من صالح العمل، فيضاعفه أضعافاً كثيرةً ويُثيب عليه الثواب الجَلَلَ، وكلُّ هذا لأهل التوحيد، أما الشرك فلا يغفره ولا يقبل معه من العمل من قليل ولا كثير.

العليّ الذي ثبت له كلُّ معاني العلوِّ، علوُّ الشأن وعلوُّ القهر وعلوُّ الذات، الذي استوى على عرشه وعلا على خلقه بائناً من جميع المخلوقات، كما أخبر بذلك عن نفسه في كتابه وأخبر عنه رسوله ﷺ في أصح الروايات^(١)، وأجمع على ذلك أهلُ الحلِّ والعقدِ بلا نزاعٍ بينهم ولا نكير.

الكبيرُ الذي كلُّ شيءٍ دونه، والأرضُ جميعاً قبضته يوم القيامة، والسمواتُ مطوياتٌ بيمينه كما أخبر بذلك عن نفسه نصّاً بيّناً مُحْكَمًا.

الحفيظُ على كلِّ شيءٍ، فلا يعزُبُ عنه مثقالُ ذرةٍ في الأرض ولا في

(١) ستأتي قريباً من حديث أبي سعيد الخدري، ومعاوية بن الحكم، وأبي الدرداء، وعبد الله بن عمرو، وعمران بن حصين، وأبي هريرة، وابن عمر، وابن عباس، والنواسة بن سمعان وغيرهم.

السماء، الذي وسع كرسيه السموات والأرض ولا يؤوده حفظهما، حفظ أوليائه في الدنيا والآخرة ونجّاهم من كل أمرٍ خطير.

المُعِيث لجميع مخلوقاته فما استغاثه ملهوفٌ إلا نجّاه.

الحسيبُ الوكيلُ الذي ما التجأ إليه مُخْلِصٌ إلا كفاه، ولا اعتصم به مؤمنٌ إلا حفظه ووقاه: ﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ﴾ [الطلاق: ٣]، فنعم المولى ونعم النصير.

الجليلُ الذي جَلَّ عن كل نقصٍ واتصفَ بكل كمالٍ وجلالٍ.

الجميلُ الذي له مُطلقُ الجمالِ في الذاتِ والصفاتِ والأسماءِ والأفعالِ.

الكريمُ الذي لو أن أولَ الخلقِ وأخزهم وإنسهم وجنهم قاموا في صعيدٍ واحدٍ فسألوه فأعطى كلَّ واحدٍ منهم مسألته ما نقص ذلك مما عنده: «إلا كما ينقصُ المِخْيَطُ إذا أُدْخِلَ البحرَ»^(١) كما روى عنه نبيه المصطفى المفضلُ، ومن كرمه أن يُقابِلَ الإساءةَ بالإحسانِ والذنبَ بالعُفْرِانِ، ويقبَلُ التوبةَ ويعفو عن التقصيرِ.

الرقيبُ على عبادِه بأعمالِهِم، العليمُ بأقوالِهِم وأفعالِهِم.

الكفيلُ بأرزاقِهِم وآجالِهِم وإنشائِهِم ومآلِهِم، المجيبُ لدعائِهِم وسؤالِهِم وإليه

المصيرِ.

الواسعُ الذي وسع كلَّ شيءٍ علماً، ووسع خلقه برزقه ونعمته وعفوه ورحمته كرمًا وحلمًا: ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ، عِلْمًا﴾ [طه: ١١٠]، ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ [الأنعام: ١٠٣].

الحكيمُ في خلقه وتدبيره إحكاماً وإتقاناً، والحكيمُ في شرعه وقدره عدلاً وإحساناً، وله الحكمةُ البالغةُ والحجةُ الدامغةُ، ومن أكبرُ من الله شهادةً وأوضحُ دليلاً وأقومُ برهاناً؛ فهو العدلُ وحُكمه عدلٌ وشرُّعه عدلٌ وقضاؤه عدلٌ، فله الملكُ وله الحمدُ وهو على كل شيءٍ قديرٌ.

(١) وهو جزء من حديث أبي ذر الغفاري الصحيح. أخرجه مسلم (٤/١٩٩٤ - ١٩٩٥) رقم

الودود الذي يُحب أوليائه ويُحبه كما أخبر عن نفسه في محكم الآيات .
 المجيبُ لدعوة الداعي إذا دعاه في أي مكانٍ كان وفي أي وقتٍ من
 الأوقات، فلا يشغله سمعٌ عن سمع، ولا تختلف عليه المطالبُ ولا تشبهه عليه
 الأصواتُ، فيكشف الغمَّ ويذهب الهمَّ، ويُفرج الكربَ ويسرُّ العيبَ، وهو السَّيرُ .
 المَجِيدُ الذي هو أهلُ الثناء كما مجد نفسه، وهو المُمجدُ على اختلاف
 الألسنِ وتباينِ اللغاتِ بأنواع التمجيد .

الباعثُ الذي بدأ الخلقَ ثم يعيده، وهو أهونٌ عليه، إنه هو الفعَّالُ لما يريد .
 الشهيدُ الذي هو أكبرُ كلِّ شيءٍ شهادةً وكفى بالله شهيداً: ﴿أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ
 أَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ [نصفت: ٥٣] . هو الحقُّ و: ﴿قَوْلُهُ الْحَقُّ وَلَهُ الْمُلْكُ يَوْمَ
 يُنْفَخُ فِي الصُّورِ عِلْمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةُ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ﴾ [الأنعام: ٧٣] .

القويُّ المتينُ الذي لم يقم لقوته شيءٌ وهو الشديدُ المحال .
 الوليُّ للمؤمنين فلا غالبَ لمن تولاه، وإذا أراد بقومٍ سوءاً فلا مردَّ له وما
 لهم من دونه من وال .

الحميدُ الذي ثبت له جميعُ أنواع المحامدِ، وهل يثبتُ الحمدُ إلا لذي العزة
 والجلال؛ فله الحمدُ كما يقول وخيراً مما نقول، لا تُحصي ثناءً عليه هو كما أثنى
 على نفسه، وكيف يُحصي العبدُ الضعيفُ ثناءً على العليِّ الكبير .
 المُحصي الذي أحصى كلَّ شيءٍ عدداً وهو القائل: ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي
 إِمَامٍ مُّبِينٍ﴾ [يس: ١٢] .

المُبدئُ المعيدُ، الذي قال وهو أصدق القائلين: ﴿كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ
 نُعِيدُهُ وَعَدَّا عَلَيْنا إِنَّا كُنَّا فاعِلِينَ﴾ [الأنبياء: ١٠٤]، ﴿وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ
 يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ﴾ [الروم: ٢٧] .

وأنى يُعجزه إعادته وقد خلقه من قبلُ ولم يك شيئاً، كلُّ يعلم ذلك ويُقرُّ به
 بلا تكبير .

المُحييُّ المُميتُ، الذي انفرد بالإحياء والإماتة، فلو اجتمع الخلقُ على إماتة
 نفسٍ هو مُحييها أو إحياء نفسٍ هو مُميتها لم يك ذلك ممكناً، وهل يقدر المخلوقُ
 الضعيفُ على دفع إرادة الخالقِ العلامِ؟ .

الحيِّ الدائمُ الباقي الذي لا يموت وكلُّ ما سواه زائلٌ كما قال تعالى: ﴿كُلُّ

مَنْ عَلَيْهَا فَأِنَّ ﴿٦٦﴾ وَيَبْقَى وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ﴿٦٧﴾ [الرحمن].

القيومُ الذي قام بنفسه ولا قوامَ لخلقه إلا به، ومن آياته أن تقومَ السماءُ والأرضُ بأمره فلا يحتاج إلى شيء وكلُّ شيء إليه فقيرٌ.

الواحدُ الأحدُ الذي لا شريكَ له في إلهيته ورُبوبيّته وأسمائه وصفاته وملكوته وجبروته وعظمته وكبريائه وجلاله، لا ضدَّ له ولا ندَّ ولا شبيهة ولا كُفؤَ ولا عديلَ.

الصمدُ الذي يصمدُ إليه جميعُ الخلائقِ في حوائجهم ومسائلهم، فهو المقصودُ إليه في الرغائب المستغاثُ به عند المصائب، فالإله انتهى الطلباتِ، ومنه يُسأل قضاء الحاجات، وهو الذي لا تعتريه الآفاتُ، وهو حسبنا ونعم الوكيلُ.

فهو السيدُ الذي قد كُملَ في سُؤدده، والعظيمُ الذي قد كُملَ في عظمته، والحليمُ الذي قد كُملَ في حلمه، والعليمُ الذي قد كُملَ في علمه.

والحكيمُ الذي قد كُملَ في حكمته، وهو الذي قد كُملَ في صفات الكمالِ، ولا تنبغي هذه الصفاتُ لغير الملكِ الجليلِ.

القادرُ المُقتدر الذي: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [يس: ٨٢]، ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ مِنْ شَيْءٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا﴾ [فاطر: ٤٤].

المقدّمُ المؤخّرُ بقدرته الشاملة ومشيئته النافذة على وفق ما قدره وسبق به علمه وتمّت به كلمته بلا تبديل ولا تغيير.

الأوّلُ فليس قبله شيءٌ، والآخِرُ فليس بعده شيءٌ، والظاهرُ فليس فوقه شيءٌ، والباطنُ فليس دونه شيءٌ، هكذا فسّره البشير النذير.

الوالي فلا منازعَ له ولا مُضادَّ، المتعالي عن الشركاء والوزراء والنظراء والأنداد.

البرُّ وصفاً وفعلاً، ومن برّه المنُّ على أوليائه بإنجائهم من عذابه كما وعدهم على السنة رسّله، إنه لا يُخلف الميعاد.

التوابُ الذي يرزق من يشاء التوبةَ فيتوبُ عليه، وينجيه من عذاب السعير.

المتقَمُ الذي لم يَقْمَ لغضبه شيءٌ، وهو الشديدُ العقابِ والبطشِ والانتقامِ.
 العَفْوُ بمتنه وكرمه عن الذنوب والآثام، الرؤوفُ بالمؤمنين، ومن رأفته بهم أن
 نزلَ على عبده آياتٍ مبينَاتٍ ليخرجهم من ظلمات الكفرِ إلى نور الإسلام، ومن
 رأفته بهم أن اشترى منهم أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنةَ مع كون الجميع مُلكه،
 ولم ينزع عنهم التوبةَ قبل الحِمام، فقال تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا تَوْبًا إِلَى اللَّهِ
 تَوْبَةً نَّصُوحًا عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَن يُكَفِّرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيُدْخِلَكُم جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ
 يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ تُوهُمْ يَسْعَىٰ بِيَدِهِمْ وَإِيْمَانِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا
 آتِنَا لَنَا تُوْرَنَا وَاعْفِرْ لَنَا إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [التحریم: ٨].

مالكُ المُلكِ، يوتي الملكَ من يشاء وينزع الملكَ ممن يشاء، ويُعز من يشاء
 ويذل من يشاء.

ذي الجلال والإكرام والعِزة والبقاء، والملكوتِ والجبروت، والعظمة
 والكبرياء.

المُقسط الذي أرسل رسله بالبينات وأنزل معهم الكتاب والميزانَ ليقوم الناسُ
 بالقسط وما للظالمين من نصير.

الجامعُ لِشَتَاتِ الْأُمُورِ، وهو جامعُ الناسِ ليوم لا ريبَ فيه إن الله لا يُخلف
 الميعاد.

الغنيُّ المغني فلا يَحْتَاجُ إلى شيءٍ ولا تزيد في مُلكه طاعةُ الطائعين، ولا
 تنقصه معصيةُ العاصين من العباد، وكلُّ خلقه مفتقرون إليه لا غنىَ بهم عن بابه
 طرفةَ عينٍ، وهو الكفيلُ بهم رعايةً وكفايةً، وهو الكريمُ الجوادُ، وبجوده عمَّ جميعَ
 الأنامِ من طائعٍ وعاصٍ وقويٍّ وضعيفٍ وشكورٍ وكفورٍ ومأمورٍ وأميرٍ.

نورُ السمواتِ والأرضِ ومَن فيهن كما وصف نفسه بذلك في كتابه ووصفه به
 محمدٌ عبده ورسوله وحبيبه ومصطفاه، وقال ﷺ مستعيذاً به: «أعوذُ بنور وجهك
 الذي أشرقت له الظلماتُ وصلح عليه أمرُ الدنيا والآخرة أن يحلَّ بي غضبك أو
 ينزل بي سخطك، لك العُتْبَى حتى ترضى، ولا حولَ ولا قوةَ إلا بالله»^(١).

(١) وهو حديث ضعيف.

فبصفات ربنا تعالى نؤمن، وكتابه وسنة رسوله نُحَكِّمُ، وبحكمهما نرضى ونُسَلِّمُ، وإن أبا الملحد إلا جُحودٌ ذلك وتأويله على ما يوافق هواه: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا لَا يَحْفَظُونَ عَلَيْنَا أَفَنُؤَلِّقُ فِي النَّارِ خَيْرٌ أَمْ مَن يَأْتِي ءَامِنًا يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ [فصلت: ٤٠].

الهادي الذي بيده الهداية والإضلال، فلا هادي لمن أضلَّ ولا مُضِلَّ لمن هدى: ﴿مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلِّ فَلَنْ يَجِدَ لَهُ وَلِيًا مُّشِيرًا﴾ [الكهف: ١٧]، ﴿مَنْ يَشَأِ اللَّهُ يُضِلَّهُ وَمَنْ يَشَأْ يَجْعَلْهُ عَلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ﴾ [الأنعام: ٣٩]، ﴿قُلْ إِنَّ هُدَى اللَّهِ هُوَ الْهُدَىٰ﴾ [البقرة: ١٢٠]، ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُّنِيرٍ﴾ [الحج: ٨].

البدیع الذي أبدع السموات والأرض وما بينهما بلطيف صنعِه وبدیع حكمته بلا مُعين ولا مثال.

الباقي الذي كل شيء هالك إلا وجهه، فلا ابتداءً لأوليئته، ولا لآخريته زوال.

الوارث الذي يرث الأرض ومن عليها وهو خيرُ الوراثين. وإليه المرجعُ والمآلُ، فبإيجاده كل موجودٍ وجد، وإليه كل الأمور تصير.

الرشيد في كل أقواله وأفعاله، فبالرشاد يأمر عباده وإليه يهديهم.

الصبور الذي لا أحد أصبر منه على أذى سمعه، ينسبون له الولد ويجحدون أن يُعيدهم ويُحييهم، وكل ذلك بسمعه وبصره وعلمه لا يخفى عليه منهم شيء ثم هو يرزقهم ويعافيهم، ذلك بأنهم لم يبلغوا نفعه فينفعونه ولا ضرره فيضرُّونه، وإنما يعود نفع طاعتهم إليهم، ووبال عصيانهم عليهم، واستغنى الله والله غني حميد: ﴿زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُبْعَثُوا قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتُبْعَثُنَّ ثُمَّ لَتُنَبَّؤُنَّ بِمَا عَمِلْتُمْ وَذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ [التغابن: ٧].

= أخرج ابن إسحاق بدون سند (٧١/٢ - سيرة ابن هشام).

وأخرجه الطبراني كما في «مجمع الزوائد» (٣٥/٦) وقال الهيثمي: «وفيه ابن إسحاق وهو مدلس ثقة، وبقيه رجاله ثقات».

وحكم المحدث الألباني على الحديث بالضعف في تخريجه لفقهِ السيرة للغزالي ص ١٢٦.

أَحْمَدُهُ تَعَالَى عَلَى جَزِيلِ إِعْجَابِهِ وَإِفْضَالِهِ، وَأَشْكُرُهُ عَلَى جَلِيلِ إِحْسَانِهِ وَنَوَالِهِ،
 وَهُوَ الْحَمْدُ عَلَى أَسْمَائِهِ الْحَسَنَى وَصِفَاتِ كَمَالِهِ وَنُعُوتِ جَلَالِهِ، وَهُوَ الْحَمْدُ عَلَى
 عَدْلِهِ قَدْرًا وَشَرْعًا، وَهُوَ الْحَمْدُ فِي الْأُولَى وَالْآخِرَةِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَيْرُ.
 وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، الْمَلِكُ الْحَقُّ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ،
 تَعَالَى فِي إِلَهِيَّتِهِ وَرَبُوبِيَّتِهِ عَنِ الشَّرِيكِ وَالْوَزِيرِ، وَتَقَدَّسَ فِي أَحَدِيَّتِهِ وَصَمَدِيَّتِهِ عَنِ
 الصَّاحِبَةِ وَالْوَالِدِ وَالْوَالِدِ وَالْوَالِدِ وَالْوَالِدِ وَالْوَالِدِ، وَتَنَزَّهَ فِي صِفَاتِ كَمَالِهِ وَنُعُوتِ جَلَالِهِ عَنِ
 الْكُفْرِ وَالنَّظِيرِ، وَعَزَّ فِي سُلْطَانِ قَهْرِهِ وَكَمَالِ قُدْرَتِهِ عَنِ الْمَنَازِعِ وَالْمُغَالِبِ وَالْمُعِينِ
 وَالْمُشِيرِ، وَجَلَّ فِي بَقَائِهِ وَدِيمُومِيَّتِهِ وَغِنَاهُ وَقِيُومِيَّتِهِ عَنِ الْمَطْعَمِ وَالْمُجِيرِ.
 وَأَشْهَدُ أَنْ سَيِّدَنَا وَنَبِيَّنَا مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ الْبَشِيرُ النَّذِيرُ، الْمُرْسَلُ إِلَى النَّاسِ
 كَافَّةً بِالْمَلَّةِ الْحَنِيفِيَّةِ وَالْهُدَى الْمُنِيرِ.

بَعَثَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ رَحْمَةً لِلْعَالَمِينَ، وَأَنْزَلَ عَلَيْهِ كِتَابَهُ الْمُهَيْمِنَ وَالنُّورَ الْمُبِينِ،
 وَالْهُدَى الْمُسْتَبِينَ وَالْمَنْهَجَ الْمُسْتَنِيرَ، وَالشَّرْكَ مَضْطَرِمَةً نَارَهُ، طَائِرٌ شَرَارُهُ، مَرْتَفَعٌ
 غَبَارُهُ، لَا مَخْبِرَ لَهُ وَلَا نَكِيرَ؛ فَحَقَّ بِتَبْلِيغِ الرِّسَالَةِ حَقَّ الْقِيَامِ، وَجَاهَدَ فِي اللَّهِ حَقَّ
 جِهَادِهِ إِعْلَاءً لِكَلِمَةِ اللَّهِ الْمَلِكِ الْعَلَامِ، حَتَّى جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ، وَأَدْبَرَ لَيْلُ
 الْكُفْرِ وَالضَّلَالَةِ وَانْفَجَرَ فَجْرُ الْإِيمَانِ وَالْإِسْلَامِ، وَنُشِرَتْ أَعْلَامُ التَّوْحِيدِ وَعَلَا بِنْيَانُهُ
 وَأَشْرَقَتْ أَنْوَارُهُ، وَتُكِّسَتْ رَايَةُ الشَّرِكِ وَانْكَسَرَتْ شَوْكَتُهُ وَخَمَدَتْ نَارُهُ وَرُمِيَ بِنَاؤُهُ
 بِالذَّمِّ وَالنَّدَمِ وَالنَّكِيرِ وَالنَّدِيمِ.

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ شَمُوسِ الْهُدَايَةِ وَأَوْعِيَةِ الْعِلْمِ وَأَنْصَارِ
 الدِّينِ الْقَوِيمِ، وَتَابَعِيهِمْ: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا
 وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ
 رَحِيمٌ﴾ [الحشر: ١٠].

وَعَلَى مَنْ اقْتَفَى أَثَرَهُمْ وَاتَّبَعَ سَبِيلَهُمْ وَسَلَكَ صِرَاطَهُمُ الْمُسْتَقِيمَ، وَجَعَلْنَا مِنْ
 الْمُقْتَدِينَ بِهِمُ الْمُتَمَسِّكِينَ بِالْكِتَابِ وَالسَّنَةِ نَقْفَ مَعَهُمَا وَبَسِيرَهُمَا نَسِيرًا.

[لَا نَجَاحَ لِلْعِبَادِ إِلَّا بِمَعْرِفَةِ اللَّهِ وَتَوْحِيدِهِ]

أَمَّا بَعْدُ؛ فَاعْلَمُوا رَحِمَكُمُ اللَّهُ أَنَّهُ لَا صِلَاحَ لِلْعِبَادِ وَلَا فَلَاحَ وَلَا نَجَاحَ وَلَا
 حَيَاةَ طَيِّبَةً وَلَا سَعَادَةَ فِي الدَّارَيْنِ وَلَا نَجَاةَ مِنْ خِزْيِ الدُّنْيَا وَعَذَابِ الْآخِرَةِ إِلَّا

بمعرفة أول مفروض عليهم والعمل به، وهو الأمر الذي خلقهم الله عز وجل له وأخذ عليهم الميثاق به وأرسل به رسله إليهم وأنزل به كتبه عليهم، ولأجله خلقت الدنيا والآخرة والجنة والنار، وبه حقت الحاقة ووقعت الواقعة، وفي شأنه تُنصب الموازين وتتطير الصحف، وفيه تكون الشقاوة والسعادة، وعلى حسب ذلك تُقسَم الأنوار، ومن لم يجعل الله له نوراً فما له من نور.

وذلك الأمر هو معرفة الله عز وجل بالهيته وربوبيته وأسمائه وصفاته وتوحيده بذلك، ومعرفة ما يناقضه أو بعضه من الشرك والتعطيل والتشبيه والتشبه واجتناب ذلك، والإيمان بملائكته وكتبه ورسوله واليوم الآخر وبالقدر خيره وشره.

وتوحيد الطريق إلى الله عز وجل بمتابعة كتابه ورسوله والعمل على وفق ما شرعه الله عز وجل ورسوله ﷺ، ومعرفة ما يناقضها من البدع المضلة، ويميل بالعبد عنها فيجانبها كل المجانبية ويعوذ بالله منها؛ فإن الله تعالى أنزل كتابه تبياناً لكل شيء، وتفصيل كل شيء وقال: ﴿مَا قَرَأْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ﴾ [الأنعام: ٣٨]، وقال: ﴿وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ قَسِيماً﴾ [الفرقان: ٣٣].

وأرسل رسوله بذلك الكتاب مبلغاً ومبيناً ليقراه على الناس على مكث وبيته لهم أتم البيان ويحكم فيما هم فيه يختلفون، ويهديهم به إلى صراط مستقيم، فقال تعالى: ﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تَيِّناً لِكُلِّ شَيْءٍ﴾ [النحل: ٨٩].

وقال تعالى: ﴿مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَىٰ وَلَٰكِن تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ [يوسف: ١١١]، وقال تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَفَكَّرُونَ﴾ [النحل: ٤٤].

وقال تعالى: ﴿وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ [النحل: ٦٤].

وقال تعالى: ﴿يَتَأَهَّلَ الْكِتَابَ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيراً مِّمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ ﴿١٥﴾ يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿١٦﴾﴾ [المائدة: ١٥-١٦].

ولا شفاء للقلوب والأرواح ولا حياة لها إلا بطاعة الله تعالى ورسوله ﷺ، والاستجابة لله تعالى ورسوله ﷺ، قال الله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عَنهُ وَأَسْرَ تَسْمَعُونَ ﴿٢٠﴾ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ﴿٢١﴾ إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الصَّمُّ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ ﴿٢٢﴾ وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُّعْرِضُونَ ﴿٢٣﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ ﴿٢٤﴾﴾ [الأنفال: ٢٠ - ٢٤]. الآيات.

وقال تعالى: ﴿إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَالْمَوْتَى يَبْعَهُمُ اللَّهُ ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ﴾ [الأنعام: ٣٦].

ولم يُنج الله تعالى من عذابه ولم يكتب رحمته إلا لمن اتبع كتابه ورسوله كما قال تعالى: ﴿عَذَابِي أُصِيبُ بِهِ مَنْ أَشَاءُ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَكْتُمِبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٥٦﴾ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُم بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ فَاَلَّذِينَ ءَامَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنزِلَ مَعَهُ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿١٥٧﴾﴾ [الأعراف].

وقد كان الرسول يُبعث في قومه خاصة وبعث محمد ﷺ إلى الناس كافة كما قال تعالى: ﴿قُلْ يَأْتِيهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْتِرُ بِاللَّهِ وَكَلامِهِ، وَأَتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ [الأعراف: ١٥٨]، وقال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [سبا: ٢٨].

ولم يتوفه الله تعالى حتى أكمل له الدين وبلغ البلاغ المبين، وبين للناس ما نُزل إليهم أوضح التبيين، وترك أمته على المحجة البيضاء، ليلها كنهارها، لا يزيغ عنها بعده إلا هالك، وما من طائر يطير بجناحيه إلا وقد ذكر لهم منه علماً.

وهدى الله به الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق بإذنه والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم، كما قال تعالى: ﴿كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّنَ مُبَشِّرِينَ

وَمُنذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِي مَا اخْتَلَفُوا فِيهِ وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ بَنِيًّا بَيْنَهُمْ فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿البقرة: ٢١٣﴾.

قال ابن عباس^(١) رضي الله عنه: (كان بين نوح وادم عشرة قرون كلهم على شريعة من الحق فاختلّفوا فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين)، وكذلك هي في قراءة عبد الله^(٢) وأبي بن كعب^(٣)، وهذا التفسير مروى عن قتادة^(٤) ومجاهد^(٥) أيضاً.

(١) أخرجه ابن جرير الطبري في «جامع البيان» (٤/٢٧٥ رقم ٤٠٤٨ - شاكراً).

والحاكم في «المستدرک» (٢/٤٤٢) وقال: حديث صحيح على شرط البخاري ولم يخرجاه. ووافقه الذهبي، وهو كما قال، ولكنه موقوف على ابن عباس. ولا يقبل مثل هذا إلا من كتاب أو سنة. وعلى هذا فله حكم الرفع، لأنه ليس للعقل فيه مجال.

(٢) أخرجه ابن جرير الطبري في «جامع البيان» (٤/٢٧٩ رقم ٤٠٥٧) و(٤/٢٨٥ رقم ٤٠٦٣) عن السدي.

(٣) أخرجه ابن جرير الطبري في «جامع البيان» (٤/٢٧٧ - ٢٧٨ رقم ٤٠٥٣).

(٤) أخرجه ابن جرير الطبري في «جامع البيان» (٤/٢٧٦ رقم ٤٠٤٩) عنه.

(٥) أخرجه ابن جرير الطبري في «جامع البيان» (٤/٢٧٧ رقم ٤٠٥٢).

قال ابن جرير (٤/٢٧٩ - ٢٨٠): «يجوز أن يكون ذلك الوقت الذي كانوا فيه أمة واحدة من عهد آدم إلى عهد نوح عليهما السلام، كما روى عكرمة عن ابن عباس، وكما قال قتادة. وجائز أن يكون: كان ذلك حين عرّض على آدم خلقه؛ وجائز أن يكون: كان ذلك في وقت غير ذلك - ولا دلالة من كتاب الله ولا خير يثبت به الحجة، على أن هذه الأوقات كان ذلك. فغير جائز أن نقول فيه إلا ما قال الله عز وجل: من أن الناس كانوا أمة واحدة، فبعث الله فيهم لما اختلفوا، الأنبياء والرسل.

ولا يضرنا الجهل بوقت ذلك، كما لا ينفَعنا العلم به، إذا لم يكن العلم به لله طاعة. غير أنه أي ذلك كان، فإنّ دليل القرآن واضح على أن الذين أخبر الله عنهم أنهم كانوا أمة واحدة، إنما كانوا أمة واحدة على الإيمان ودين الحق، دون الكفر بالله والشرك به. وذلك أن الله عز وجل قال في السورة التي يذكر فيها «يونس»: ﴿وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً فَاخْتَلَفُوا وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ فِي مَا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ [يونس: ١٩].

فتوعد جل ذكره على الاختلاف لا على الاجتماع، ولا على كونهم أمة واحدة. ولو كان اجتماعهم قبل الاختلاف كان على الكفر، ثم كان الاختلاف بعد ذلك، لم يكن إلا بانتقال بعضهم إلى الإيمان. ولو كان ذلك كذلك، لكان الوعد أولى بحكمته جل ثناؤه في ذلك الحال من الوعيد، لأنها حال إنابة بعضهم إلى طاعة، ومحال أن يتوعد في حال التوبة والإنابة، ويترك ذلك في حال اجتماع الجميع على الكفر والشرك اهـ.

وقوله: ﴿وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ﴾ [البقرة: ٢١٣]، أي من بعد ما قامت الحجج عليهم، وما حملهم على ذلك إلا البغي من بعضهم على بعض.

وقوله تعالى: ﴿فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ﴾ [البقرة: ٢١٣]، قال النبي ﷺ: «نحن الآخرون السابقون يوم القيامة، فنحن أول الناس دخولا الجنة، بيد أنهم أوتوا الكتاب من قبلنا وأوتيناه من بعدهم، فهدانا الله لما اختلفوا فيه من الحق بإذنه؛ فهذا اليوم الذي اختلفوا فيه وهدانا الله له، فالناس لنا فيه تبع فغدا لليهود وبعد غد للنصارى». رواه عبد الرزاق^(١)، وهو في الصحيح^(٢) من طرق بالفاظ.

(١) في تفسيره (١/٨٢ - ٨٣) من طرق:

الأولى: عن سليمان الأعمش، عن أبي صالح، عن أبي هريرة.

وأخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (٤/٢٨٣ رقم ٤٠٦٠) وأحمد (١٣/١٣٢ رقم ٧٣٩٥ - شاكراً).

الثانية: عن همام بن منبه عن أبي هريرة.

وأخرجه أحمد في «المسند» (١٦/٢٧ - ٢٨ رقم ٨١٠٠ - شاكراً) وهمام بن منبه في

صحيفته (ص ٤ رقم ١).

الثالثة: عن ابن طاوس عن أبيه عن أبي هريرة.

وأخرجه أحمد (١٤/١٢٥ رقم ٧٦٩٣) عن ابن طاوس عن أبيه، عن همام بن منبه كلاهما

عن أبي هريرة.

والخلاصة أن الحديث صحيح.

(٢) أخرج البخاري (٢/٣٥٤ رقم ٨٧٦) ومسلم (٢/٥٨٥ رقم ٨٥٥/١٩) من طريق أبي

الزناد، عن الأعرج عن أبي هريرة.

وأخرج البخاري (٢/٣٨٢ رقم ٨٩٦) و(٦/٥١٥ رقم ٣٤٨٦) من طريق ابن طاوس عن

أبيه عن أبي هريرة.

وأخرج مسلم (٢/٥٨٥ رقم ٨٥٥/(١٠٠٠)) من طريق أبي الزناد عن الأعرج، وابن طاوس

عن أبيه، كلاهما عن أبي هريرة.

وأخرج مسلم (٢/٥٨٥-٥٨٦ رقم ٨٥٥/٢٠) من طريق الأعمش، عن أبي صالح، عن أبي هريرة.

وأخرج البخاري (١١/٥١٧ رقم ٦٦٢٤) ومسلم (٢/٥٨٦ رقم ٨٥٥/٢١) من طريق

همام بن منبه، عن أبي هريرة.

(*) وأخرج البخاري الجزء الأول من الحديث: (٦/١١٦ رقم ٢٩٥٦) و(١/٣٤٥ رقم

٢٣٨) و(١٢/٢١٥ رقم ٦٨٨٧) و(١٣/٤٦٤ رقم ٧٤٩٥) و(١١/٥١٧ رقم ٦٦٢٤)

و(١٢/٤٢٣ رقم ٧٠٣٦) من طريق همام بن منبه عن أبي هريرة.

وعن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه^(١) في قوله تعالى: ﴿فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لِمَا اٰخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِآيَاتِهِ﴾ [البقرة: ٢١٣]، فاختلّفوا في يوم الجمعة فاتخذوا اليهود يوم السبت والنصارى يوم الأحد، فهدى الله أمة محمد ليوم الجمعة، واخلتلفوا في القبلة فاستقبلت النصارى الشرق واليهود بيت المقدس، وهدى الله تعالى أمة محمد للقبلة.

واختلفوا في الصلاة، فمنهم من يركع ولا يسجد ومنهم من يسجد ولا يركع، ومنهم من يصلي وهو يتكلم، ومنهم من يصلي وهو يمشي، فهدى الله تعالى أمة محمد للحق من ذلك.

واختلفوا في إبراهيم عليه الصلاة والسلام، فقالت اليهود كان يهودياً، وقالت النصارى كان نصرانياً، وجعله الله حنيفاً مسلماً، فهدى الله أمة محمد إلى الحق من ذلك.

واختلفوا في عيسى عليه الصلاة والسلام، فكذبت اليهود وقالوا لأمه بهتاناً عظيماً، وجعلته النصارى إلهاً وولداً، وجعله الله تعالى روحه وكلمته، فهدى الله أمة محمد ﷺ إلى الحق من ذلك.

وقال الربيع بن أنس^(٢) في قوله عز وجل: ﴿فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لِمَا اٰخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِآيَاتِهِ﴾ [البقرة: ٢١٣]: أي عند الاختلاف أنهم كانوا على ما جاءت به الرسل قبل الاختلاف، أقاموا على الإخلاص لله عز وجل وحده وعبادته لا شريك له، وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة، فأقاموا على الأمر الأول الذي كان قبل الاختلاف، وكانوا شهداء على الناس يوم القيامة، شهداء على قوم نوح وقوم هود وقوم صالح وقوم شعيب وآل فرعون، وأن رسلهم قد بلغوهم وأنهم كذبوا رسلهم، وفي قراءة أبي بن كعب^(٣): وليكونوا شهداء على الناس يوم القيامة، ﴿وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [البقرة: ٢١٣].

(١) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (٤/٢٨٤) رقم ٤٠٦١ - شاكر.

(٢) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (٤/٢٨٥) رقم ٤٠٦٢ - شاكر.

(٣) انظر «جامع البيان» (٤/٢٨٥) وتفسير ابن كثير (١/٢٥٨).

وكان أبو العالية رحمه الله تعالى يقول^(١): في هذه الآية المخرج من الشبهات والضلالات والفتن.

وفي الصحيحين^(٢) عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا قام يصلي من الليل قال: «اللهم رب جبريل وميكائيل وإسرافيل، فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون، اهدني لما اختلف فيه من الحق بإذنك، إنك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم».

وفي الدعاء المأثور^(٣): «اللهم أرنا الحق حقاً وارزقنا اتباعه، وأرنا الباطل باطلاً وارزقنا اجتنابه، ولا تجعله ملتبساً علينا فنضل، واجعلنا للمتقين إماماً».

اختلاف الفرق الإسلامية

واعلم أنه كما أخبرنا الله تعالى عن الأمم السابقة أنهم اختلفوا اختلافاً شديداً وافترقوا افتراقاً بعيداً، وفي ذلك أعظم وأعظ وأكبر زاجر عن الاختلاف والتفرق،

(١) انظر «جامع البيان» (٤/٢٨٥) وتفسير ابن كثير (١/٢٥٨).

(٢) لم يخرج البخاري بل أخرجه مسلم رقم (٧٧٠) وأبو داود رقم (٧٦٧) والترمذي رقم (٣٤٢٠) والنسائي (٣/٢١٢ - ٢١٣) وابن ماجه رقم (١٣٥٧) وأحمد (٦/١٥٦) وأبو

عوانة (٢/٣٠٤ - ٣٠٥، ٣٠٥) والبغوي رقم (٩٥٢) من طرق...

(٣) ذكره ابن كثير في تفسيره (١/٢٥٨) بدون سند ولا راو ولا مخرج.

(*) وذكر الغزالي في الإحياء (٢/٣٦٩) الدعاء التالي:

«اللهم أرني الحق حقاً فأتبعه، وأرني المنكر منكراً وارزقني اجتنابه، وأعذني من أن يشبهه عليّ فأتبع هواي بغير هدى منك، واجعل هواي تبعاً لطاعتك، وخذ رضا نفسك من نفسي في عافية، واهدني لما اختلف فيه من الحق بإذنك إنك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم».

قال العراقي: لم أقف لأوله على أصل. وروى المستغفري في الدعوات من حديث أبي هريرة كان النبي صلى الله عليه وسلم يدعو فيقول: «اللهم إنك سألتنا من أنفسنا ما لا نملكه إلا بك فأعطنا منها ما يرضيك عنا»، وفيه: ولهان بن خبير ضعفه الأزدي.

ولمسلم - رقم ٧٧٠ - من حديث عائشة فيما كان يفتتح به صلاته من الليل: «اهدني لما اختلف فيه» إلى آخر الحديث وقد تقدم.

قال ابن السبكي: (٦/٣٢٥) لم أجد له إسناداً.

[تخريج أحاديث إحياء علوم الدين، للعراقي وابن السبكي والزيدي. استخراج أبي عبد الله محمود بن محمد الحداد (٣/١٤١٨ رقم ٢١٧١)].

ولم يقتصر سبحانه في تذكيرنا بذلك عليه بل زجرنا عن الاختلاف زجراً شديداً، وتوعد على ذلك وعيداً أكيداً، فقال تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١٧٥﴾ يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ﴾ [آل عمران: ١٠٥ - ١٠٦]. قال ابن عباس^(١) رضي الله عنه: تبيض وجوه أهل السنة والائتلاف، وتسود وجوه أهل البدع والاختلاف.

ثم فضل تعالى مآل الفريقين، وأين توصل أهلها كل من الطرفين، فقال تعالى: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ آسَوَّتْ وُجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿١٧٦﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ أَبْيَضَتْ وُجُوهُهُمْ فَمِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿١٧٧﴾﴾ [آل عمران].

وحذرنا عن ذلك نبينا محمداً صلى الله عليه وسلم الذي هو أولى بنا من أنفسنا فقال صلى الله عليه وسلم: «ألا وإن من كان قبلكم من أهل الكتاب افترقوا على ثنتين وسبعين ملة، وإن هذه الملة ستفترق على ثلاث وسبعين، ثنتان وسبعون في النار وواحدة في الجنة وهم الجماعة»^(٢).

(١) أخرجه اللالكائي في «شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة» (١/٧٩ رقم ٧٤) موقوفاً. وعزاه السيوطي في «الدر المنثور» (٢/٦٣) إلى ابن أبي حاتم، وأبو نصر في «الإبانة» والخطيب في «تاريخه» واللالكائي في «السنة». وذكر السيوطي كذلك أن هذا الأثر الموقوف ورد مرفوعاً عن ابن عمر، وأبي سعيد الخدري.

وقد ذكر ابن كثير أثر ابن عباس في تفسيره (٢/١٠٥ - ١٠٦) بدون سند وكذلك البغوي (٢/٨٧).

(٢) وهو حديث حسن.

أخرجه أحمد (٤/١٠٢) وأبو داود رقم (٤٥٩٧) والدارمي (٢/٢٤١) والحاكم (١/١٢٨) والأجري في «الشرعية» (ص ١٨) وابن بطة في «الإبانة» (١/٣٧١ رقم ٢٦٨ك١) والمرزوي في «السنة» رقم (٥٠، ٥١) وابن أبي عاصم في «السنة» رقم (١) و(٢) و(٦٥) واللالكائي في «شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة» رقم (١٥٠).

قال الحاكم وقد ساقه عقب حديث أبي هريرة المتقدم: هذه أسانيد تقام بها الحجة في تصحيح هذا الحديث. ووافقه الذهبي.

وقال ابن حجر في «تخريج أحاديث الكشاف» (ص ٦٣): إسناده حسن.

وقال الألباني في «ظلال الجنة»: حديث صحيح بما قبله وما بعده.

وانظر شواهد هذا الحديث في «الصحيحة» رقم (٢٠٤).

وفي بعض الروايات: «هم من كان على مثل ما أنا عليه اليوم وأصحابي»^(١).

وقد حصل مصداق ما أخبر به الرسول ﷺ وهو الصادق المصدوق، من الافتراق وتفاقم الأمر وعظم الشقاق، فاشتد الاختلاف ونجمت البدع والنفاق؛ فافترقوا في أسماء الله تعالى وصفاته إلى نفاة معطلة وغلاة ممثلة، وفي باب الإيمان والوعد والوعيد إلى مزرجة ووعيدية من خوارج ومعتزلة، وفي باب أفعال الله وأقداره إلى جبرية غلاة وقدرية نفاة، وفي أصحاب رسول الله ﷺ وأهل بيته إلى رافضة غلاة وناصبية جفاة، إلى غير ذلك من فرق الضلال وطوائف البدع والانتحال، وكل طائفة من هذه الطوائف قد تحزبت فرقا وتشعبت طرقا، وكل فرقة تكفر صاحبيتها وتزعم أنها هي الفرقة الناجية المنصورة.

(١) هذا اللفظ رواه جماعة من الصحابة: منهم عبد الله بن عمرو، وسعد بن أبي وقاص، ومعاوية بن أبي سفيان، وأنس بن مالك، وعوف بن مالك، وأبو هريرة، وعلي وغيرهم.

١ - عبد الله بن عمرو.

أخرجه الترمذي رقم (٢٦٤١) من طريق أبي داود الحضري عن سفيان به، وقال الترمذي: هذا حديث مفسر غريب لا نعرفه مثل هذا إلا من هذا الوجه.

وأخرجه المروزي في «السنة» رقم (٥٩) من طريق عبد الرحمن بن محمد المحاربي عن الأفرقي به.

وأخرجه اللالكائي رقم (١٤٧) من طريق قبيصة قال: حدثنا سفيان به.

كما أخرجه ابن وضاح (ص ٨٥) من طريق إسماعيل بن عياش عن الأفرقي به.

وكذا أخرجه الآجري في «الشريعة» (ص ١٥).

والحديث ضعيف لسببين:

الأول: أن مداره على الأفرقي وهو ضعيف الحفظ.

والثاني: أن المحاربي مدلس ولم يصرح فيه بالتحديث بل عنعنه.

وقال الحاكم في «المستدرک» (١/١٢٨): وقد روى هذا الحديث عن عبد الله بن عمرو بن

العاص بإسنادين تفرد به عبد الرحمن بن زياد الأفرقي، والآخر: كثير بن عبد الله المزني ولا تقوم بهما الحجة.

هذا وقد حسن الألباني الحديث في «صحيح الجامع» رقم (٥٢١٩).

قلت: وللحديث طرق يتقوى بها.

وانظر تخريج أحاديث الصحابة الباقيين في كتابنا: «إعلام الأنام بعقيدة الإسلام».

وخلاصة القول أن الحديث حسن لغيره.

الفرقة الناجية

وقد أخبر الصادق المصدوق عليه السلام أن الفرقة الناجية هم من كان على مثل ما كان عليه هو وأصحابه، وليس أحدٌ من هؤلاء كذلك، بل إنهم قد ضلُّوا من قبل وأضلوا كثيراً وضلوا عن سواء السبيل.

وذلك لأنه لا يُعرف ما كان عليه النبي صلى الله عليه وآله وأصحابه إلا من طريق سُنِّهِ المروية وآثاره المُصطفوية التي هي الشريعة الغراء والمَحَجَّة البيضاء، وهؤلاء من أبعد الناس عنها وأنفَرهم منها، وإنما تصلح هذه الصفة لِحَمَلَتِهَا وَحُقَاقِظِهَا وَنُقَادِهَا المتقادين لها المتمسكين بها، الذابِّين عنها، يقفون عندها ويسيرون بسيرها، لا ينحرفون عنها يميناً ولا شمالاً، ولا يقدمون عليها لأحد مَقَالاً، ولا يبالون مَنْ خالفهم ولا من خذلهم، ولا يضرهم ذلك حتى يأتي أمرُ الله تبارك وتعالى.

أعني بذلك أئمة الحديث وَجَهَابِذَةُ السَّنَةِ وجيش دولتها، المرابطين على ثغورها، الحافظين حدودها، الحامين حوزتها، وفقهم الله عز وجل للاستضاء بنورها والاهتداء بهديها القويم، وهداهم لما اختلفوا فيه من الحق بإذنه والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم، فأمنوا بما أخبر الله به في كتابه وأخبر به عبده ورسوله محمد صلى الله عليه وآله في سنته، وتلقَّوه بالقبول والتسليم إثباتاً بلا تكييف ولا تمثيل وتنزيهاً بلا تحريف ولا تعطيل، فهم الوسط في فرق هذه الأمة كما أن هذه الأمة هي الوسط في الأمم.

فهم وسط في باب صفات الله تعالى بين أهل التعطيل الجهمية وأهل التمثيل المشبهة، وهم وسط في باب أفعال الله تعالى بين الجبرية والقدرية، وفي باب وعيد الله بين المرجئة والوعيدية من القدرية وغيرهم، وفي باب الإيمان والدين بين الحرورية والمعتزلة وبين المرجئة والجهمية، وفي أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله بين الراضية والخوارج.

فهم والله (أهل السنة والجماعة)، وهم الطائفة المنصورة إلى قيام الساعة، الذين لم تزل قلوبهم على الحق متففة مؤتلفة، وأقوالهم وأعمالهم وعقائدهم على الوحي لا مفترقة ولا مختلفة.

فانتدبوا لنصرة الدين دعوةً وجهاداً، وقاوموا أعداءه جماعاتٍ وفُرَادَى، ولم

يخشوا في الله لومة لائم، ولم يبالوا بعداوة من عادى، فقهروا البدع المضلة وشرّدوا بأهلها واجتثوا شجرة الإلحاد بمعاول السنة من أصلها، فبهتوهم بالبراهين القطعية في المحافل العديدة، وصنّفوا في رد شبههم ودفع باطلهم وإدحاض حججهم الكتب المفيدة، فمنهم المتقضي للرد على الطوائف بأسرها، ومنهم المخلص لعقائد السلف الصالح من غيرها.

ولم تنجم بدعة من المضلين الملحدين، إلا ويقض الله لها جيشاً من عباده المخلصين، فحفظ الله بهم دينه على العباد، وأخرجهم بهم من ظلمات الزيغ والضلالة إلى نور الهدى والرشاد، وذلك مصداق وعِد الله عز وجل بحفظه الذكر الذي أنزله، كما قال تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ [الحجر: ٩]، وإعلاء لكلمته وتأييداً لحزبه إذ يقول: ﴿وَإِنَّ جُنَدَنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ﴾ [الصفات: ١٧٣].

سبب نظم المتن وتأليف الشرح

وقد سألتني من لا تسعني مخالفته من المحبين^(١)، أن أنظم مختصراً سهلاً حفظه على الطالبين، ويقرّب مناله للراغبين، ويفصح عن عقيدة السلف الصالح ويبيّن؛ فأجبتّه إلى ذلك مستعيناً بالله، راجياً الثواب من الله، قائلاً لا حول ولا قوة إلا بالله.

وضممتُ إلى ذلك مسائل نافعة تتعلق بهذه العصور من التشبيه على ما افتتن به العامة من عبادة الأشجار والأحجار والقبور، ومناقضتهم التوحيد بالشرك الذي هو أقبح المحظور، وصرف جُلّ العبادة لغير الله من الدعاء والرجاء والخوف والمحبة والذبح والتذوق، فيسر الله تعالى ذلك بمنه وإفضاله، وأعانني وله الحمد والمنة على إكماله، وسميته (سُلّم الوصول، إلى مباحث علم الأصول).

فلما انتشر بأيدي الطلاب، وعظمت فيه رغبة الأحاب، سئل مني أن أعلق عليه تعليقا لطيفاً، يحلُّ مشكله ويفضّل مُجمله، مقتصراً على ذكر الدليل ومدلوله، من كلام الله تعالى وكلام رسوله، فاستخرتُ الله تعالى بعلمه، واستقدرته بقدرته، فعنّ لي أن أعزّم على ذلك الأمر المسؤول مستمداً من الله تعالى الإعانة على نيل

(١) وهو شيخه «القرعاوي».

السُّؤل، وسمَّيته (معارج القبول، بشرح سلم الوصول، إلى علم الأصول).
والله أسأل أن يُعينَ على إكماله بمنه وفضله، وأن ينفعني وطلاب العلم به
وبأصله، وأن يهدينا الصراطَ المستقيمَ، ويجعلنا من أنصار التوحيدِ وأهله، إنه
سميعٌ قريبٌ مجيب، وما توفيقِي إلا بالله عليه توكلت وإليه أنيب، ولا حول ولا
قوة إلا بالله العلي العظيم.



نص منظومة

سَلَّمَ الْوُصُولَ، إِلَى عِلْمِ الْأُصُولِ
فِي تَوْحِيدِ اللَّهِ وَاتِّبَاعِ الرَّسُولِ ﷺ^(١)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَبْدَأُ بِاسْمِ اللَّهِ مُسْتَعِينَا
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ كَمَا هَدَانَا
أَحْمَدُهُ سُبْحَانَهُ وَأَشْكُرُهُ
وَأَسْتَعِينُهُ عَلَى نَيْلِ الرِّضَا
وَبَعْدُ: إِنِّي بِالْيَقِينِ أَشْهَدُ
بِالْحَقِّ مَالِوَةٌ^(٢) سِوَى الرَّحْمَنِ
وَأَنْ خَيْرَ خَلْقِهِ مُحَمَّدًا
رَسُولُهُ إِلَى جَمِيعِ الْخَلْقِ
صَلَّى عَلَيْهِ رَبُّنَا وَمَجَّدَا
رَاضٍ بِهِ مُدَبَّرًا مُعِينَا
إِلَى سَبِيلِ الْحَقِّ وَاجْتَبَانَا
وَمِنْ مَسَاوِي عَمَلِي أَسْتَغْفِرُهُ
وَأَسْتَمِدُّ لُطْفَهُ فِيمَا قَضَى
شَهَادَةَ الْإِخْلَاصِ أَنْ لَا يُغْبَدُ
مَنْ جَلَّ عَنْ عَيْبٍ وَعَنْ نُقْصَانٍ
مَنْ جَاءَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَى
بِالنُّورِ وَالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ
وَالْآلِ^(٣) وَالصَّخْبِ دَوَامًا سَرْمَدًا

(١) طبعت منظومة (سلم الوصول) عدة طبعات، لم تخل من التصحيف والأخطاء المطبعية، وعندى من هذه المنظومة نسخة (مبيضة) كتبها الوالد (الناظم) - رحمه الله تعالى - بخطه، كنت أريد الاعتماد عليها في سرد نص المنظومة هنا، ولكن عند المقارنة بين أبياتها في هذه النسخة وبين أبياتها الواردة في شرحها (معارج القبول) - الطبعة الأولى - وجدت اختلافات يسيرة في عدة كلمات استحسن الناظم - رحمه الله - تعديلها، وإن لم يكن لها أدنى تغيير في المعنى، وقد رأيت أن أجعل من الرواية الواردة في (المعارج) أساساً لنقل المنظومة في هذا الموضع مراعاة للشرح المترتب عليها غالباً، مع العناية بالإشارة في الهامش إلى ما يقابلها في النسخة الخطية المذكورة عند وجود الاختلاف.

(٢) في النسخة الخطية: مالوهاً.

(٣) والآل معطوفاً على الضمير في «عليه» والقاعدة النحوية تقول: «لا يُعطف على الضمير المجرور إلا بإعادة الجار» وعد بعضهم العطف بدونه لحناً. ولعل الناظم رحمه الله أخذ برأي من يجيز ذلك من أئمة النحو، أو أن ضرورة الشعر اقتضت ذلك. (أبو مصعب).

لِمَنْ أَرَادَ مِنْهُجَ الرَّسُولِ
مِنْ امْتِثَالِ سُؤْلِهِ^(١) الْمُمْتَثِلِ
مُعْتَمِداً عَلَى الْقَدِيرِ الْبَاقِي:

وَبَعْدُ: هَذَا النُّظْمُ فِي الْأَصُولِ
سَأَلَنِي إِيَّاهُ مَنْ لَا بُدَّ لِي
فَقُلْتُ مَعَ عَجْزِي وَمَعَ إِشْفَاقِي



مقدمة

تُعَرَّفُ الْعَبْدَ بِمَا خُلِقَ لَهُ،
وَبَأُولِ مَا فَرَضَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَبِمَا
أَخَذَ اللَّهُ عَلَيْهِ بِهِ الْمِيثَاقَ فِي ظَهْرِ أَبِيهِ آدَمَ،
وَبِمَا هُوَ صَائِرٌ إِلَيْهِ

لَمْ يَثْرِكِ الْخَلْقَ سُدَى وَهَمَلًا
وَبِالْإِلَهِيَّةِ يُفْرَدُوهُ
آدَمَ ذُرِّيَّتَهُ كَالذَّرِّ
لَا رَبَّ مَغْبُودٌ بِحَقِّ غَيْرِهِ
لَهُمْ وَبِالْحَقِّ الْكِتَابِ أَنْزَلًا
وَيُنذِرُوهُمْ وَيُبَشِّرُوهُمْ^(٢)
لِلَّهِ أَعْلَى حُجَّةٍ عَزَّ وَجَلَّ
فَقَدْ وَفَى بِذَلِكَ الْمِيثَاقِ
وَذَلِكَ الْوَارِثُ عُقْبَى الدَّارِ
وَلَا زَمَ الْإِعْرَاضَ عَنْهُ وَالْإِبَا
مُسْتَوْجِبٌ لِلْخِزْيِ فِي الدَّارَيْنِ

إِعْلَمَ بِأَنَّ اللَّهَ جَلَّ وَعَلَا
بَلْ خَلَقَ الْخَلْقَ لِيَعْبُدُوهُ
أَخْرَجَ فِيمَا قَدْ مَضَى مِنْ ظَهْرِ
وَأَخَذَ الْعَهْدَ عَلَيْهِمْ أَنَّهُ
وَبَعْدَ هَذَا رُسُلُهُ قَدْ أَرْسَلَا
لِكُنِّي بِذَا الْعَهْدِ يُذَكِّرُوهُمْ
كُنِّي لَا يَكُونُ حُجَّةً لِلنَّاسِ بَلْ
فَمَنْ يُصَدِّقُهُمْ بِلَا شِقَاقِ
وَذَلِكَ نَجَاحٌ مِنْ عَذَابِ النَّارِ
وَمَنْ بِهِمْ وَبِالْكِتَابِ كَذَّبَا
فَذَلِكَ نَاقِضٌ كِلَا الْعَهْدَيْنِ

(١) فِي النُّسْخَةِ الْخَطِيئَةِ: أَمْرُهُ. وَوَاضِحٌ أَنَّهُ يَقْصِدُ بِذَلِكَ شَيْخَهُ الدَّاعِيَةَ الْمَصْلِحَ الشَّيْخَ
عَبْدَ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدِ الْقُرْعَاوِيِّ - رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى - الَّذِي كَانَ قَدْ طَلَبَ مِنْهُ فِي نَحْوِ سَنَةِ
١٣٦٢ هـ أَيَّامَ طَلْبِهِ لِلْعِلْمِ عَلَى يَدَيْهِ أَنْ يَنْظِمَ مَتْنًا مَخْتَصِرًا فِي الْعَقِيدَةِ يَسْهَلُ عَلَى الطُّلَّابِ
حِفْظَهُ وَاسْتِيعَابَهُ، وَيَكُونُ أَيْضًا بِمِثَابَةِ اخْتِبَارِ لِحْصِيلِهِ الْعِلْمِيِّ فِي هَذَا الْفَنِّ، فَكَانَتْ هَذِهِ
الْمَنْظُومَةُ الْمُبَارَكَةُ: (انظُرْ مَا قَدَمْتَهُ فِي تَرْجُمَتِهِ مِنْ هَذِهِ الطَّبْعَةِ).

(٢) فِي النُّسْخَةِ الْخَطِيئَةِ: وَيُنذِرُوهُمْ وَيَحْذِرُوهُمْ.

[ال] - فصل - [الأول]

في كون التوحيد ينقسم إلى نوعين
وبيان النوع الأول

وهو توحيد المعرفة والإثبات

مَعْرِفَةُ الرَّحْمَنِ بِالتَّوْحِيدِ
وَهُوَ نَوْعَانِ أَيَا مَنْ يَفْهَمُ
أَسْمَائِهِ الْحُسْنَى صِفَاتِهِ الْعُلَى
الْخَالِقُ الْبَارِي وَالْمُصَوِّرُ
مُبْدِعُهُمْ بِلَا مِثَالٍ سَابِقِ
وَالْآخِرُ الْبَاقِي بِلَا انْتِهَاءِ
الصَّمَدُ الْبَرُّ الْمُهَيِّمُ الْعَلِيُّ
جَلَّ عَنِ الْأَضْدَادِ وَالْأَعْوَانِ
عَلَى عِبَادِهِ بِلَا كَيْفِيَّةِ
بِعِلْمِهِ مَهَيِّمٌ عَلَيْهِمْ
لَمْ يَنْفِ لِلْعُلُوِّ وَالْفَوْقِيَّةِ
وَهُوَ الْقَرِيبُ جَلَّ فِي عُلُوِّهِ
وَجَلَّ أَنْ يُشَبِّهَهُ الْأَتَامُ
وَلَا يُكَيِّفُ الْحِجَا صِفَاتِهِ
وَلَا يَكُونُ غَيْرُ مَا يُرِيدُ
وَحَاكِمٌ - جَلَّ - بِمَا أَرَادَهُ
وَمَنْ يَشَأْ أَضَلَّهُ بِعَدْلِهِ
وَذَا مُقَرَّبٌ وَذَا طَرِيدٌ
يَسْتَوْجِبُ الْحَمْدَ عَلَى اقْتِضَائِهَا
فِي الظُّلُمَاتِ فَوْقَ صَمِّ الصَّخْرِ
بَسْمِعِهِ الْوَاسِعِ لِلْأَصْوَاتِ

أَوَّلٌ وَاجِبٌ عَلَى الْعَبِيدِ
إِذْ هُوَ مِنْ كُلِّ الْأَوَامِرِ أَعْظَمُ
إِثْبَاتِ ذَاتِ الرَّبِّ جَلَّ وَعَلَا
وَأَنَّهُ الرَّبُّ الْجَلِيلُ الْأَكْبَرُ
بَارِي الْبَرَائِيا مُنْشِئُ الْخَلَائِقِ
الأَوَّلُ الْمُبْدِي بِلَا انْتِدَاءِ
الأَحَدُ الْفَرْدُ الْقَدِيرُ الْأَزَلِيُّ
عُلُوُّ قَهْرٍ وَعُلُوُّ الشَّانِ
كَذَا لَهُ الْعُلُوُّ وَالْفَوْقِيَّةِ
وَمَعَ ذَا مُطَّلِعٌ إِلَيْهِمْ
وَذِكْرُهُ لِلْقُرْبِ وَالْمَعِيَّةِ
فَأَنَّهُ الْعَلِيُّ فِي دُنُوِّهِ
حَيٌّ وَقِيُومٌ فَلَا يَنَامُ
لَا تَبْلُغُ الْأَوْهَامُ كُنْهَ ذَاتِهِ
بَاقٍ فَلَا يَفْنَى وَلَا يَبِيدُ
مُنْفَرِدٌ بِالْخَلْقِ وَالْإِرَادَةِ
فَمَنْ يَشَأْ وَفَقَّهُ بِفَضْلِهِ
فَمِنْهُمْ الشَّقِيُّ وَالسَّعِيدُ
لِحِكْمَةِ بَالِغَةِ قَضَائِهَا
وَهُوَ الَّذِي يَرَى دَبِيبَ الدَّرِّ
وَسَامِعٌ لِلْجَهْرِ وَالْإِخْفَاتِ

وَعِلْمُهُ بِمَا بَدَأَ وَمَا خَفِيَ
 وَهُوَ الْعَنِي بِذَاتِهِ سُبْحَانَهُ
 وَكُلُّ شَيْءٍ رِزْقُهُ عَلَيْهِ
 كَلَّمَ مُوسَى عَبْدَهُ تَكْلِيمًا
 كَلَامُهُ جَلٌّ عَنِ الْإِخْصَاءِ
 لَوْ صَارَ أَقْلَامًا جَمِيعُ الشَّجَرِ
 وَالْخَلْقُ تَكْتِيبُهُ بِكُلِّ آنٍ
 وَالْقَوْلُ فِي كِتَابِهِ الْمُفْصَّلِ
 عَلَى الرَّسُولِ الْمُضْطَفَى خَيْرِ الْوَرَى
 يُحْفَظُ بِالْقَلْبِ وَبِاللِّسَانِ
 كَذَا بِالْأَبْصَارِ إِلَيْهِ يُنْظَرُ
 وَكُلُّ ذِي مَخْلُوقَةٍ حَقِيقَةٍ
 جَلَّتْ صِفَاتُ رَبِّنَا الرَّحْمَنِ
 فَالصَّوْتُ وَالْأَلْحَانُ صَوْتُ الْقَارِي
 مَا قَالَهُ لَا يَقْبَلُ التَّنْبِيدَ^(٢)
 وَقَدْ رَوَى الثُّقَاتُ عَنْ خَيْرِ الْمَلَا
 فِي ثُلُثِ اللَّيْلِ الْآخِرِ يَنْزِلُ
 هَلْ مِنْ مُسِيءٍ طَالِبٍ لِلْمَغْفِرَةِ
 يَمُنُّ بِالْخَيْرَاتِ وَالْفَضَائِلِ
 وَأَنَّهُ يَجِيءُ يَوْمَ الْفَضْلِ
 وَأَنَّهُ يُرَى بِإِلَّا إِنْكَارِ
 كُلِّ يَرَاهُ رُؤْيَا الْعِيَانِ
 وَفِي حَدِيثِ سَيِّدِ الْأَنْبَاءِ
 رُؤْيَا حَقٍّ لَيْسَ يَمْتَرُونَهَا

أَحَاطَ عِلْمًا بِالْجَلِيِّ وَالْخَفِيِّ^(١)
 جَلٌّ ثَنَاؤُهُ تَعَالَى شَانُهُ
 وَكَلَّمْنَا مُفْتَقِرًا إِلَيْهِ
 وَلَمْ يَزَلْ بِخَلْقِهِ عَلِيمًا
 وَالْحَضْرُ وَالنَّفَادِ وَالْفَنَاءِ
 وَالْبَحْرُ تُلْقَى فِيهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ
 فَنَتْ وَلَيْسَ الْقَوْلُ مِنْهُ فَإِنْ
 بِأَنَّهُ كَلَامُهُ الْمُنَزَّلُ
 لَيْسَ بِمَخْلُوقٍ وَلَا بِمُفْتَرَى
 يُثَلَى كَمَا يُسْمَعُ بِالْأَذَانِ
 وَيَإِلْهَادِي خَطُّهُ يُسَطَّرُ
 دُونَ كَلَامِ بَارِي الْخَلِيقَةِ
 عَنْ وَضْفِهَا بِالْخَلْقِ وَالْحِدْثَانِ
 لَكُنَّمَا الْمَثَلُ قَوْلُ الْبَارِي
 كَلًّا وَلَا أَضَدَّقُ مِنْهُ قَبِيلًا
 بِأَنَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَعَلَا
 يَقُولُ هَلْ مِنْ تَائِبٍ فَيُقْبَلُ
 يَجِدُ كَرِيمًا قَابِلًا لِلْمَغْدِرَةِ
 وَيَسْتُرُ الْعَيْبَ وَيُعْطِي السَّائِلَ
 كَمَا يَشَاءُ لِلْقَضَاءِ الْعَدْلِ
 فِي جَنَّةِ الْفِرْدَوْسِ بِالْأَبْصَارِ
 كَمَا أَتَى فِي مُحْكَمِ الْقُرْآنِ
 مِنْ غَيْرِ مَا شَكُّ وَلَا إِنْهَامِ
 كَالشَّمْسِ صَخْوًا لَا سَحَابَ دُونَهَا

(١) ورد هذا البيت في النسخة الخطية متوسطاً بين البيتين السابقين قبله .

(٢) في النسخة الخطية: ما إن لما قد قاله تديلاً .

وَحُصَّ بِالرُّؤْيَةِ أَوْلِيَاؤُهُ
وَكُلُّ مَا لَهُ مِنَ الصُّفَاتِ
أَوْ صَحَّ فِيهَا قَالَهُ الرُّسُولُ
نُومِرُهَا صَرِيحَةً كَمَا أَتَتْ
مِنْ غَيْرِ تَخْرِيفٍ وَلَا تَغْطِيلٍ
بَلْ قَوْلُنَا قَوْلُ أئِمَّةِ الْهُدَى
وَسَمَّ ذَا النُّوعِ مِنَ التَّوْحِيدِ
قَدْ أَفْصَحَ الْوَحْيُ الْمُبِينُ عَنْهُ
لَا تَتَّبِعْ أَقْوَالَ كُلِّ مَارِدٍ
فَلَيْسَ بَعْدَ رَدِّ ذَا التَّنْبِيَانِ

فَضِيْلَةٌ وَحُجْبُوا أَعْدَاؤُهُ
أَثْبَتَهَا فِي مُحْكَمِ الْآيَاتِ
فَحَقُّهُ التَّسْلِيمُ وَالْقَبُولُ
مَعَ اغْتِقَادِنَا لِمَا لَهُ اقْتَضَتْ
وَعَبْرَ تَكْيِيفٍ وَلَا تَمْثِيلِ
طُوبَى لِمَنْ بِهِدْيِهِمْ قَدِ اهْتَدَى
تَوْحِيدَ إِثْبَاتِ بِلَا تَزْيِيدِ
فَالْتَمَسَ الْهُدَى الْمُنِيرَ مِنْهُ
عَاوِ مُضِلُّ مَارِقِ مُعَانِدِ
مِنْ قَالِ ذُرَّةٍ مِنَ الْإِيْمَانِ



[ال] فصل [الثاني]

في بيان النوع الثاني من التوحيد
وهو توحيد الطلب والقصد،
وأنه هو معنى لا إله إلا الله

هَذَا وَثَانِي نَوْعِي التَّوْحِيدِ
أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ إِلَهًا وَاحِدًا
وَهُوَ الَّذِي بِهِ الْإِلَهُ أَرْسَلَا
وَأَنْزَلَ الْكِتَابَ وَالتَّنْبِيَانَا
وَكَلَّفَ اللَّهَ الرُّسُولَ الْمُجْتَبَى
حَتَّى يَكُونَ الدِّينُ خَالِصًا لَهُ
وَهَكَذَا أُمَّتُهُ قَدْ كُتِّفُوا
وَقَدْ حَوَّثَهُ لَفْظَةُ الشَّهَادَةِ

إِفْرَادُ رَبِّ الْعَرْشِ عَنْ نَدِيدِ
مُعْتَرِفًا بِحَقِّهِ لَا جَاحِدَا
رُسُلَهُ يَدْعُونَ إِلَيْهِ أَوْلَا
مِنْ أَجْلِهِ وَفَرَّقَ الْفُرْقَانَا
قَتَالَ مَنْ عَنْهُ تَوَلَّى وَأَبَى
سِرًّا وَجَهْرًا دِقُّهُ وَجَلُّهُ
بَدَأُ^(١) وَفِي نَصِّ الْكِتَابِ وَصِفُوا
فَهِيَ سَبِيلُ الْفَوْزِ وَالسَّعَادَةِ

(١) في النسخة الخطية: به.

مَنْ قَالَهَا مُعْتَقِداً مَعْنَاهَا
 فِي الْقَوْلِ وَالْفِعْلِ وَمَاتَ مُؤْمِناً
 فَإِنَّ مَعْنَاهَا الَّذِي عَلَيْهِ
 أَنْ لَيْسَ بِالْحَقِّ إِلَهٌ^(١) يُعْبَدُ
 بِالْخَلْقِ وَالرُّزْقِ وَبِالتَّذْبِيرِ
 وَبِشُرُوطِ سَبْعَةِ قَدْ قُيِّدَتْ
 فَإِنَّهُ لَمْ يَنْتَفِعْ قَائِلُهَا
 الْعِلْمُ وَالْيَقِينُ وَالْقَبُولُ
 وَالصَّدْقُ وَالْإِخْلَاصُ وَالْمَحَبَّةُ

وَكَانَ عَامِلاً بِمُقْتَضَاهَا
 يُبْعَثُ يَوْمَ الْحَشْرِ نَاجِ آمِنًا
 دَلَّتْ يَقِينًا وَهَدَّتْ إِلَيْهِ
 إِلَّا إِلَهَ الْوَاحِدِ الْمُنْفَرِدِ
 جَلَّ عَنِ الشَّرِيكِ وَالنَّظِيرِ
 وَفِي نُصُوصِ الْوَحْيِ حَقًّا وَرَدَّتْ
 بِالنُّطْقِ إِلَّا حَيْثُ يَسْتَكْمِلُهَا
 وَالْإِنْتِقِيَادُ قَادِرٍ مَا أَقُولُ
 وَفَقَّكَ اللَّهُ لِمَا أَحَبَّهُ



[ال] فصلُ [الثالث]

في تعريف العبادة،

وذكر بعض أنواعها

وأن من صرف منها شيئاً لغير الله فقد أشرك

ثُمَّ الْعِبَادَةُ هِيَ اسْمٌ جَامِعٌ
 وَفِي الْحَدِيثِ مُخْهًا الدُّعَاءُ
 وَرَغْبَةً وَرَهْبَةً خُشُوعٌ
 وَالْإِسْتِعَاذَةُ وَالْإِسْتِعَانَةُ
 وَالذَّبْحُ وَالنَّذْرُ وَغَيْرُ ذَلِكَ
 وَصَرَفٌ بَغْضِهَا لِغَيْرِ اللَّهِ

لِكُلِّ مَا يَرْضَى إِلَهَ السَّمِيعِ
 خَوْفٌ تَوَكُّلٌ كَذَا الرَّجَاءُ
 وَخَشْيَةٌ إِنَابَةٌ خُضُوعٌ
 كَذَا اسْتِعَاذَةٌ بِهِ سُبْحَانَهُ
 فَانْهَمْ هُدَيْتَ أَوْضَحَ الْمَسَالِكِ
 شِرْكَ وَذَلِكَ أَقْبَحُ الْمَنَاهِي



(١) في النسخة الخطية: إلهاً.

[ال] - فصل - [الرابع]

في بيانِ ضدِّ التوحيدِ وهو الشركُ
وأنه ينقسم إلى قسمين: أصغرَ وأكبرَ،

وبيانِ كلِّ منهما

وَالشُّرْكَ نَوْعَانِ: فَشِرْكَ أَكْبَرُ
وَهُوَ اتِّخَاذُ الْعَبْدِ غَيْرِ اللَّهِ
يَقْصِدُهُ عِنْدَ نُزُولِ الضَّرِّ
أَوْ عِنْدَ أَيِّ غَرَضٍ لَا يَقْدِرُ
مَعَ جَعْلِهِ لِذَلِكَ الْمَدْعُو
فِي الْغَيْبِ سُلْطَانًا بِهِ يَطَّلِعُ
وَالثَّانِ شِرْكَ أَصْغَرُ وَهُوَ الرِّيَا
وَمِنْهُ إِقْسَامٌ بِغَيْرِ الْبَارِي

بِهِ خُلُودُ النَّارِ إِذْ لَا يُغْفَرُ
نِدَاً بِهِ مُسَوِّياً مَضَاهِي
لِجَلْبِ خَيْرٍ أَوْ لِدَفْعِ الشَّرِّ
عَلَيْهِ إِلَّا الْمَالِكُ الْمُقْتَدِرُ
أَوِ الْمُعْظَمُ أَوِ الْمَرْجُو
عَلَى ضَمِيرٍ مِّنْ إِلَيْهِ يَفْزَعُ
فَسَّرَهُ بِهِ خِتَامُ الْأَنْبِيَا
كَمَا أَتَى فِي مُحْكَمِ الْأَخْبَارِ



[ال] - فصل - [الخامس]

في بيانِ أمورٍ يفعلها العامة

منها ما هو شركٌ

ومنها ما هو قريبٌ منه .

وبيانِ حكمِ الرُّقى والتَّمَائمِ

وَمَنْ يَثِيقَ بِوَدْعَةٍ أَوْ نَابٍ
أَوْ خَيْطٍ أَوْ عُضْوٍ مِّنَ النَّسُورِ
لَأَيِّ أَمْرٍ كَائِنٍ تَعَلَّقَهُ
ثُمَّ الرُّقَى مِنْ حُمَةٍ أَوْ عَيْنٍ
فَذَلِكَ مِنْ هَذِي النَّبِيِّ وَشِرْعَتِهِ

أَوْ حَلَقَةٍ أَوْ أَعْيُنِ الذُّنَابِ
أَوْ وَتَرٍ^(١) أَوْ تَزْيَةِ الْقُبُورِ
وَكَلَهُ اللَّهُ إِلَى مَا عَلَّقَهُ
فَإِنْ تَكُنْ مِنْ خَالِصِ الْوَحْيَيْنِ
وَذَلِكَ لَا اخْتِلَافَ فِي سُنَنِتِهِ

(١) في النسخة الخطية: أو خيطاً أو عضواً... أو وترأ...

فَذَاكَ وَسَوَاسٍ مِّنَ الشَّيْطَانِ
شِرْكَ بِلَا مَزِيَّةٍ فَاحْذَرْتَهُ
لَعَلَّهُ يَكُونُ^(٢) مَخْضَ الكُفْرِ
عَلَى العَوَامِ لِبَسُوهُ فَالْتَبَسَ
لَا تَعْرِفِ الحَقَّ وَتَنَآى عَنهُ^(٣)
إِن تَكِ آيَاتِ مُبَيِّنَاتٍ
فَبَغَضَهُمْ أَجَارَهَا وَالبَغْضُ كَفٌ
فَإِنَّهَا شِرْكَ بَغَيْرِ مَبِينٍ
فِي البُعْدِ عَن سِيَمَا أولِي الإِسْلَامِ

أَمَّا الرُّقَى المَجْهُولَةُ المَعَانِي
وَفِيهِ قَدْ جَاءَ الحَدِيثُ أَنَّهُ
إِذْ كُلُّ مَنْ يَقُولُهُ^(١) لَا يَدْرِي
أَوْ هُوَ مِنْ سِحْرِ اليَهُودِ مُقْتَبَسٍ
فَحَذَرًا ثُمَّ حَذَارٍ مِنْهُ
وَفِي التَّمَائِمِ المَعْلُوقَاتِ
فَالاخْتِلَافُ وَاقِعٌ بَيْنَ السَّلَفِ
وَإِنْ تَكُنْ مِمَّا سَوَى الوُحْيَيْنِ
بَلْ إِنَّهَا قَسِيمَةُ الأَزْلَامِ



[ال] - فصل - [السادس]

من الشرك فعلٌ من يتبرك بشجرة أو حجر أو بقعة
أو قبرٍ أو نحوها يتخذ ذلك المكان عيداً.
وبيان أن الزيارة تنقسم إلى
سنية وبدعية وشركية

مَنْ غَيْرِ مَا تَرَدَّدُ أَوْ شَكَّ
لَمْ يَأْذِنْ اللهُ بِأَنْ يُعْظَمَا
أَوْ قَبْرِ مَنِيَّةٍ أَوْ بِبَغْضِ الشَّجَرِ
عِيداً كَفِعْلِ عَابِدِي الأَوْثَانِ
ثَلَاثَةٌ يَا أُمَّةَ الإِسْلَامِ
فِي نَفْسِهِ تَذَكُّرَةٌ بِالأخِرَةِ

هَذَا وَمِنْ أَعْمَالِ أَهْلِ الشُّرْكِ
مَا يَقْصِدُ الجُهَّالُ مِنْ تَعْظِيمِ مَا
كَمَنْ يَلْذُ بِبِقَعَةٍ أَوْ حَجَرٍ
مُتَّخِذاً لِذَلِكَ المَكَانِ
ثُمَّ الزُّيَارَةَ عَلَى أَقْسَامٍ
فَإِنْ نَوَى الزُّائِرُ فِيهَا أَضْمَرَهُ

(١) في النسخة الخطية: إذ كل ناطق به.

(٢) في النسخة الخطية: لعله أن يك.

(٣) هذا البيت غير وارد في (معارج القبول)، وهو موجود في النسخة الخطية المكتوبة بخط الناظم في هذا الموضع.

بِالْعَفْوِ وَالصَّفْحِ عَنِ الرِّبَّاتِ
وَلَمْ يَكُنْ شَدَّ الرَّحَالِ نَحْوَهَا
فَتِلْكَ سُنَّةٌ أَتَتْ صَرِيحَهُ
أَوْ قَصَدَ الدُّعَاءَ وَالتَّوَسُّلَا
فَبِدْعَةٌ مُخَدَّئَةٌ ضَلَالَةٌ
وَإِنْ دَعَا الْمَقْبُورَ نَفْسَهُ فَقَدْ
لَنْ يَقْبَلَ اللَّهُ تَعَالَى مِنْهُ
إِذْ كُلُّ ذَنْبٍ مُوشِكُ الْغُفْرَانِ

ثُمَّ الدُّعَاءُ^(١) وَلِلْأَمْوَاتِ
وَلَمْ يَكُنْ شَدَّ الرَّحَالِ نَحْوَهَا
فَتِلْكَ سُنَّةٌ أَتَتْ صَرِيحَهُ
أَوْ قَصَدَ الدُّعَاءَ وَالتَّوَسُّلَا
فَبِدْعَةٌ مُخَدَّئَةٌ ضَلَالَةٌ
وَإِنْ دَعَا الْمَقْبُورَ نَفْسَهُ فَقَدْ
لَنْ يَقْبَلَ اللَّهُ تَعَالَى مِنْهُ
إِذْ كُلُّ ذَنْبٍ مُوشِكُ الْغُفْرَانِ



[ال] - فصل - [السابع]

في بيان ما وقع فيه العامة اليوم مما يفعلون عند القبور
وما يرتكبونه من الشرك الصريح والغلو المفرط في
الأموات

أَوْ ابْتَنَى عَلَى الضَّرِيحِ مَسْجِدًا
لِسُنَنِ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى
فَاعِلُهُ كَمَا رَوَى أَهْلُ السُّنَنِ
وَأَنْ يُزَادَ فِيهِ فَوْقَ الشُّبْرِ
بِأَنْ يُسَوَّى هَكَذَا صَحَّ الْخَبْرُ
فَعَرَّهُمْ إِبْلِيسُ بِاسْتِجْرَائِهِ
مَا قَدْ نَهَى عَنْهُ وَلَمْ يَجْتَنِبُوا

وَمَنْ عَلَى الْقَبْرِ سِرَاجًا أَوْ قَدًا
فَأِنَّهُ مُجَدِّدٌ جِهَارًا
كَمْ حَذَرَ الْمُخْتَارُ عَنْ ذَا وَلَعَنَ
بَلْ قَدْ نَهَى عَنِ اِرْتِفَاعِ الْقَبْرِ
وَكُلُّ قَبْرِ مُشْرِفٍ فَقَدْ أَمَرَ
وَحَذَرَ الْأُمَّةَ عَنِ إِطْرَائِهِ
فَخَالَفُوهُ جَهْرًا وَارْتَكَبُوا

(١) في النسخة الخطية: ثم دعا له.

(٢) في النسخة الخطية: كبعض السفها. وهذا البيت معلق بخط الناظم في النسخة التي كتبها بخطه بين البيتين السابقين قبله بعد أن سقط سهواً.

(٣) هذا البيت والذي قبله سقطا من الطبعة الأولى ل (معارج القبول)، مع أنهما قد شرحا فيه، وموضع نصهما يجب أن يكون في (ج ١، ص ٤٧٩) قبل الشروع في شرحهما.

وَرَفَعُوا بِنَاءَهَا وَشَادُوا
لَا سِيِّمًا فِي هَذِهِ الْأَعْصَارِ
وَكَمْ لِيَوَاءَ فَوْقَهَا قَدْ عَقَدُوا
وَأَفْتَتَنُوا بِالْأَعْظَمِ الرُّفَاتِ
فِعْلَ أُولَى التَّنْسِيْبِ وَالْبَحَائِزِ
وَأَتَّخَذُوا إِلَهُهُمْ هَوَاهُمْ
بَلْ بَغَضَهُمْ قَدْ صَارَ مِنْ أَفْرَاجِهِ
بِالْمَالِ وَالنَّفْسِ وَبِاللِّسَانِ
وَأَوْرَطَ الْأُمَّةَ فِي الْمَهَالِكِ
إِلَيْكَ نَشْكُو مِخْنَةَ الْإِسْلَامِ^(٣)

فَانظُرْ إِلَيْهِمْ قَدْ عَلَوْا وَزَادُوا
بِالشُّيْدِ^(١) وَالْأَجْرُ وَالْأَخْجَارِ
وَلِلْقَنَادِيلِ عَلَيْهَا أَوْقَدُوا
وَنَصَبُوا^(٢) الْأَعْلَامَ وَالرَّيَاثِ
بَلْ نَحَرُوا فِي سُوْحِهَا النَّحَائِزِ
وَالْتَمَسُوا الْحَاجَاتِ مِنْ مَوْتَاهُمْ
قَدْ صَادَهُمْ إِبْلِيسُ فِي فِخَاخِهِ
يَدْعُو إِلَى عِبَادَةِ الْأَوْثَانِ
فَلَيْتَ شِعْرِي مَنْ أَبَاحَ ذَلِكَ
فِيَا شَدِيدَ الطُّوْلِ وَالْإِنْعَامِ



[ال] - فصل - [الثامن]

في بيان حقيقة السحر وحد الساحر
وأن منه علم التنجيم.

وذكر عقوبة من صدق كاهناً

لكن بما قدره التقدير
في الكون لا في الشريعة المظهرة
وحده القتل بلا تكبير
مما رواه^(٤) الترمذي وصححه
أمر بقتلهم روي عن عمر

والسحر حق وله تأبير
أعني بدأ التقدير ما قد قدره
وأحكم على الساحر بالكفير
كما أتى في السنة المصروفة
عن جندب وهكذا في أثر^(٥)

(١) في النسخة الخطية: بالجص.

(٢) في النسخة الخطية: ونشروا.

(٣) هذا البيت والذي قبله لم يردا في (معارج القبول)، ولم يدخلوا في الشرح، وهما في النسخة الخطية بقلم الناظم، ولعلهما مما أضافه بعد كتابة الشرح.

(٤) في النسخة الخطية: فيما رواه.

(٥) في النسخة الخطية: عن جندب الخير، كذا في أثر.

مَا فِيهِ أَقْوَى مُرْشِدٍ لِّلسَالِكِ
عِلْمُ التُّجُومِ فَادِرٌ هَذَا وَانْتِيهِ
أَمَا بِسُخْرِ مِثْلِهِ فَيُمنَعُ^(١)
بِمَا آتَى بِهِ الرَّسُولُ^(٢) الْمُغْتَبَزُ

وَصَحَّ عَنِ حَفْصَةَ عِنْدَ مَالِكٍ
هَذَا وَمِنْ أَنْوَاعِهِ وَشُعَبِهِ
وَحَلُّهُ بِالْوَحْيِ نَصّاً يُشْرَعُ
وَمَنْ يُصَدِّقْ كَاهِنًا فَقَدْ كَفَرَ



[ال] - فصل - [التاسع]

يجمع معنى حديث جبريل المشهور
في تعليمنا الدين أنه ينقسم إلى ثلاث مراتب:
الإسلام والإيمان والإحسان
وبيان أركان كل منها

فَأَحْفَظُهُ وَأَفْهَمُ مَا عَلَيْهِ ذَا اشْتَمَلِ^(٣)
إِذْ جَاءَهُ يَسْأَلُهُ جِبْرِيلُ
جَاءَتْ عَلَى جَمِيعِهِ مُشْتَمَلَةٌ:
وَالْكُلُّ مَبْنِيٌّ عَلَى أَرْكَانٍ
خَمْسٍ، فَحَقِّقْ وَادِرٍ مَا قَدْ نُقِلَا
وَهُوَ الصِّرَاطُ الْمُسْتَقِيمُ الْأَقْوَمُ
بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى الَّتِي لَا تَنْفِصُمُ
وَتَالِيَا^(٤) تَأْدِيَةُ الرُّكُوعِ

اَعْلَمَ بِأَنَّ الدِّينَ قَوْلٌ وَعَمَلٌ
كَفَّاكَ مَا قَدْ قَالَهُ الرَّسُولُ
عَلَى مَرَاتِبٍ ثَلَاثٍ فَصَلِّه
الإِسْلَامَ وَالْإِيمَانَ وَالْإِحْسَانَ
فَقَدْ آتَى: الإِسْلَامُ مَبْنِيٌّ^(٤) عَلَى
أَوَّلِهَا الرُّكْنُ الْأَسَاسُ الْأَعْظَمُ
رُكْنُ الشَّهَادَتَيْنِ فَانْتَبِ وَأَعْتَصِمْ
وَتَالِيَا^(٥) إِقَامَةُ الصَّلَاةِ

(١) هذا البيت غير وارد في النسخة الخطية، وهو في (معارج القبول) في هذا الموضع.

(٢) في النسخة الخطية: النبي.

(٣) كذا في معارج القبول (ط ١: ١٧/٢) ونصه في النسخة الخطية هكذا:

والدين نية وقول وعمل فاحفظ ودع عنك المرء والجدل

(٤) في معارج القبول (ط ١: ٤٠/٢): مبنياً، وما أثبتناه عن النسخة الخطية.

(٥) في النسخة الخطية: وبعدها.

(٦) في النسخة الخطية: وثالث.

وَالرَّابِعُ الصِّيَامُ فَاسْمَعِ وَأَتَّبِعِ
فَتِلْكَ خَمْسَةٌ. وَلِلإِيمَانِ
إِيمَانُنَا بِاللَّهِ ذِي الْجَلَالِ
وَبِالْمَلَائِكَةِ^(١) الْكِرَامِ الْبَرَّةِ
وَرُسُلِهِ الْهُدَاةِ لِالْأَنَامِ
أُولَئِهِمْ نُوحٌ بِلَا شَكٍّ كَمَا
وَخَمْسَةٌ مِنْهُمْ أُولُوا الْعِزْمِ الْأَلَى
وَبِالْمَعَادِ أَيَقِنُ^(٢) بِلَا تَرَدُّدٍ
لَكِنَّا نُوْمِنُ مِنْ غَيْرِ امْتِرَا
مِنْ ذِكْرِ آيَاتٍ تَكُونُ قَبْلَهَا
وَيَدْخُلُ الْإِيمَانُ بِالْمَوْتِ وَمَا
وَأَنَّ كُلاً^(٣) مُفْعَدٌ مَسْئُولٌ
وَعِنْدَ ذَا يُثَبِّتُ الْمُهَيِّمُنُ
وَيُوقِنُ الْمُزْتَابُ عِنْدَ ذَلِكَ
وَبِاللِّقَا وَالْبَغْثِ وَالنُّشُورِ
غَزْلاً حُفَاةً كَجَرَادٍ مُنْتَشِرِ
وَيَجْمَعُ الْخَلْقُ لِيَوْمِ الْفَضْلِ
فِي مَوْقِفٍ يَجْلُ فِيهِ الْخَطْبُ
وَأُخْضِرُوا لِلْعَرْضِ وَالْحِسَابِ^(٥)
وَارْتَكَمَتْ سَحَابُ الْأَهْوَالِ
وَعَنَّتِ الْوُجُوهُ لِلْقِيَوْمِ
وَسَاوَتْ الْمُلُوكُ لِلْأَجْنَادِ

وَالْخَامِسُ الْحُجُّ عَلَى مَنْ يَسْتَطِيعُ
سِنَّةً أَرْكَانَ بِلَا نُكْرَانِ
وَمَا لَهُ مِنْ صِفَةِ الْكَمَالِ
وَكُتِبَ الْمُنْزَلَةَ الْمُطَهَّرَةَ
مِنْ غَيْرِ تَفْرِيقٍ وَلَا إِيهَامِ
أَنَّ مُحَمَّداً لَهُمْ قَدْ خَتَمَا
فِي سُورَةِ الْأَخْرَابِ وَالشُّورَى تِلَا
وَلَا ادَّعَا عِلْمَ بَوَقْتِ الْمَوْعِدِ
بِكُلِّ مَا قَدْ صَحَّ عَنْ خَيْرِ الْوَرَى
وَهِيَ عِلَامَاتٌ وَأَشْرَاطٌ لَهَا
مِنْ بَعْدِهِ عَلَى الْعِبَادِ حَتَمَا
مَا الرَّبُّ مَا الدِّينُ وَمَا الرَّسُولُ؟
بِثَابِتِ الْقَوْلِ الَّذِينَ آمَنُوا
بِأَنَّ^(٤) مَا مَوْرِدُهُ الْمَهَالِكِ
وَبِقِيَامِنَا مِنَ الْقُبُورِ
يَقُولُ ذُو الْكُفْرَانِ: ذَا يَوْمٍ عَسِرَ
جَمِيعُهُمْ عَلَويُّهُمْ وَالسُّفْلِي
وَيَغْظُمُ الْهَوْلُ بِهِ وَالْكَرْبُ
وَانْقَطَعَتْ عِلَاقَةُ الْأَنْسَابِ
وَانْعَجَمَ الْبَلِيغُ فِي الْمَقَالِ
وَاقْتَصَّ مِنْ ذِي الظُّلْمِ لِلْمَظْلُومِ
وَجِيءَ بِالْكِتَابِ وَالْأَشْهَادِ

(١) في النسخة الخطية: وبالملائك. قلت: وهو الأولى. (أبو مصعب).

(٢) تقرأ «يقن» بحذف الهمزة تحاشياً من الزحف في البيت. (أبو مصعب).

(٣) في معارج القبول (ط: ١: ١٣٢/٢): وأن كل، والصواب ما أثبتناه عن النسخة الخطية.

(٤) لعله: بأنه مورده. (أبو مصعب).

(٥) في النسخة الخطية: واحضروا إذا ذاك للحساب.

وَشَهِدَتِ الْأَعْضَاءُ وَالْجَوَارِحُ
 وَابْتُلِيَتْ هُنَالِكَ السَّرَائِرُ
 وَنُشِرَتْ صَحَائِفُ الْأَعْمَالِ
 طُوبَى^(١) لِمَنْ يَأْخُذُ^(٢) بِالْيَمِينِ
 وَالْوَيْلُ لِلْآخِذِ بِالشَّمَالِ
 وَالْوَزْنُ بِالْقِسْطِ فَلَا ظُلْمَ وَلَا
 فَبِينَ نَاجٍ رَاجِحٍ مِيزَانُهُ
 وَيُنْصَبُ الْجِسْرُ بِلَا امْتِرَاءٍ
 يَجُوزُهُ النَّاسُ عَلَى أَحْوَالِ
 فَبِينَ مُجْتَازٍ إِلَى الْجَنَانِ
 وَالنَّارِ وَالْجَنَّةِ حَقٌّ وَهُمَا
 وَحَوْضٌ خَيْرِ الْخَلْقِ حَقٌّ وَبِهِ
 كَذَا لَهُ لَوَاءٌ حَمْدٍ يُنْشَرُ
 كَذَا لَهُ الشَّفَاعَةُ الْعُظْمَى كَمَا
 مِنْ بَعْدِ إِذِنِ اللَّهِ لَا كَمَا يَرَى
 يَشْفَعُ أَوْلَى إِلَى الرَّحْمَنِ فِي
 مِنْ بَعْدِ أَنْ يَطْلُبَهَا النَّاسُ إِلَى
 وَثَانِيًا يَشْفَعُ فِي اسْتِفْتَاكِ
 هَذَا وَهَاتَانِ الشَّفَاعَتَانِ
 وَثَالِثًا يَشْفَعُ فِي أَقْوَامِ
 وَأَوْبَقَتْهُمْ كَثْرَةُ الْأَنَامِ
 أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا إِلَى الْجَنَانِ
 وَبَعْدَهُ يَشْفَعُ كُلُّ مُرْسَلٍ

(١) في النسخة الخطية: بشرى.

وَبَدَتِ السَّوْءَاتُ وَالْفَضَائِحُ
 وَانْكَشَفَ الْمَخْفِيُّ فِي الضَّمَائِرِ
 تُؤْخَذُ بِالْيَمِينِ وَالشَّمَالِ
 كِتَابَهُ بُشْرَى بِحُورِ عَيْنِ
 وَرَاءَ ظَهْرِ لِلْجَجِيمِ صَالِي
 يُؤْخَذُ عَبْدٌ بِسُورَى مَا عَمَلَا
 وَمُسْرَفٍ أَوْبَقَهُ عُذْوَانُهُ
 كَمَا أَتَى فِي مُحْكَمِ الْأَنْبَاءِ
 بِقَدْرِ كَسْبِهِمْ مِنَ الْأَعْمَالِ
 وَمُسْرَفٍ يُكَبُّ فِي النَّيْرَانِ
 مَوْجُودَتَانِ لَا فَنَاءَ لَهُمَا
 يَشْرَبُ فِي الْأُخْرَى جَمِيعُ حِزْبِهِ
 وَتَحْتَهُ الرُّسُلُ جَمِيعًا تُخْشَرُ
 قَدْ خَصَّهُ اللَّهُ بِهَا تَكْرُمًا
 كُلُّ قُبُورِيٍّ عَلَى اللَّهِ افْتَرَى
 فَضْلَ الْقَضَاءِ بَيْنَ أَهْلِ الْمَوْقِفِ
 كُلُّ أُولِي الْعَزْمِ الْهُدَاةِ الْفُضَّلَا
 دَارِ التُّمِيمِ لِأُولِي الْفَلَاحِ
 قَدْ خُصَّتَا بِهِ بِلَا نُكْرَانِ
 مَاثُوا عَلَى دِينِ الْهُدَى الْإِسْلَامِ
 فَأَدْخَلُوا النَّارَ بِذَا الْإِجْرَامِ
 بِفَضْلِ رَبِّ الْعَرْشِ ذِي الْإِحْسَانِ
 وَكُلُّ عَبْدٍ ذِي صَلَاحٍ وَوَلِي

(٢) في معارج القبول (ط ١: ٦٤/٢): يؤخذ - وهو خطأ، وصوابه (ياخذ) وقد صحح أثناء الشرح، كما هو في النسخة الخطية.

جَمِيعَ مَنْ مَاتَ عَلَى الْإِيمَانِ
فَحَمَامًا فَيَحْيَوْنَ وَيَنْبُتُونَا
حَبُّ حَمِيلِ السَّيْلِ فِي حَافَاتِهِ
فَأَيْقِنَنَّ بِهَا وَلَا تَمَارِ^(١)
وَالْكُلُّ فِي أُمِّ الْكِتَابِ مُسْتَطْرزٌ
عَمَّا قَضَى اللَّهُ تَعَالَى حَوْلًا
كَمَا بَدَأَ أَخْبَرَ^(٢) سَيِّدُ الْبَشَرِ
وَتِلْكَ أَغْلَاهَا لَدَى الرَّحْمَنِ
حَتَّى يَكُونَ^(٤) الْغَيْبُ كَالْعِيَانِ

وَيُخْرِجُ اللَّهُ مِنَ النَّبِيرَانِ
فِي نَهْرِ الْحَيَاةِ يُطْرَحُونَا
كَأَنَّمَا يَنْبُتُ فِي هَيْئَاتِهِ
وَالسَّادِسُ الْإِيمَانُ بِالْأَقْدَارِ
فَكُلُّ شَيْءٍ بِقَضَاءٍ وَقَدَرٍ
لَا نَوْءَ لَا عَذْوَى وَلَا طَيْرَ وَلَا
لَا غَوْلَ لَا هَامَةَ لَا وَلَا صَفَرَ
وَتَالِثٌ مَرْتَبَةُ الْإِحْسَانِ
وَهُوَ^(٣) رُسُوحُ الْقَلْبِ فِي الْعِرْفَانِ



[ال] - فصل - [العاشر]

في كون الإيمان يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية
وأن فاسق أهل الملة لا يكفر بذنب دون الشرك
إلا إذا استحلّه وأنه تحت المشيئة،
وأن التوبة مقبولة ما لم يُغرغرْ

وَنَقْضُهُ يَكُونُ بِالزَّلَاتِ^(٥)
هَلْ أَنْتَ كَالْأَمْلَاقِ أَوْ كَالرُّسُلِ
لَمْ يُنْفَ عَنْهُ مَطْلَقُ الْإِيمَانِ
إِنْ مَانَهُ مَا زَالَ فِي انْتِقَاصِ
مَحَلِّدٌ، بَلْ أَمْرُهُ لِلْبَارِي
إِنْ شَاءَ عَفَا عَنْهُ وَإِنْ شَاءَ أَخَذَهُ

إِيمَانُنَا يَزِيدُ بِالطَّاعَاتِ
وَأَهْلُهُ فِيهِ عَلَى تَفَاضُلِ
وَالْفَاسِقُ الْمِلِّيُّ ذُو الْعِضْيَانِ
لَكِنْ بِقَدْرِ الْفِسْقِ وَالْمَعَاصِي
وَلَا تُقُولُ إِنَّهُ فِي النَّارِ
تَحْتَ مَشِيئَةِ إِلَهِ النَّافِذَةِ

(١) في النسخة الأصلية: ولا تماري.

(٢) في معارج القبول (ط ١: ٣٨٢/٢): حَبْر.

(٣) في معارج القبول (ط ١: ٣٩٩/٢): وهي، أثبتنا ما في النسخة الخطية.

(٤) في النسخة الخطية: حتى يصير.

(٥) في النسخة الأصلية: وتارة ينقص بالزلّات.

يُخْرِجُ إِنْ مَاتَ عَلَى الْإِيمَانِ
وَمَنْ يُنَاقِشِ الْحِسَابَ عُذْبًا
إِلَّا مَعَ اسْتِخْلَالِهِ لَمَا جَنَى
كَمَا أَتَى فِي الشُّرْعَةِ الْمُطَهَّرَةِ
فَيَطْلُوعِ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا^(٢)

بِقَدْرِ ذَنْبِهِ، وَإِلَى^(١) الْجَنَانِ
وَالْعَرْضُ تَنْسِيرُ الْحِسَابِ فِي النَّبَا
وَلَا تُكْفَرُ بِالْمَعَاصِي مُؤْمِنًا
وَتَقْبَلُ التَّوْبَةَ قَبْلَ الْغَرغَرَةِ
أَمَا مَتَى تُفَلِّقَ عَنْ طَالِبِهَا؟



[ال] - فصل - [الحادي عشر]

في معرفة نبينا محمد ﷺ

وتبليغه الرسالة وإكمال الله لنا به الدين،
وأنه خاتم النبيين، وسيد ولد آدم أجمعين،
وأن من ادعى النبوة بعده فهو كاذبٌ

إِلَى الذَّبِيحِ دُونَ شَكِّ يَنْتَمِي
وَرَحْمَةً لِلْعَالَمِينَ وَهُدًى^(٣)
هَجَرْتُهُ لَطَيْبَةَ الْمُطَهَّرَةِ
ثُمَّ دَعَا إِلَى سَبِيلِ رَبِّهِ
رَبًّا تَعَالَى شَأْنُهُ وَوَجَدُوا
يَخْلُو بِذِكْرِ رَبِّهِ عَنِ الْوَرَى
مَضَتْ لِعُمُرِ سَيِّدِ الْأَنَامِ
وَفَرَضَ الْخَمْسَ عَلَيْهِ وَحَتَمَ
مِنْ بَغْدِ مِعْرَاجِ النَّبِيِّ وَانْقَضَتْ
مَعَ كُلِّ مُسْلِمٍ لَهُ قَدْ صَحِبَا

نَبِينَا مُحَمَّدٌ مِنْ هَاشِمٍ
أَرْسَلَهُ اللَّهُ إِلَيْنَا مُرْشِدًا
مَوْلِدُهُ بِمَكَّةَ الْمُطَهَّرَةِ
بَعْدَ اِرْتِعِينَ^(٤) بَدَأَ الْوَحْيِي بِهِ
عَشْرَ سِنِينَ أَتَاهَا النَّاسُ اغْبُدُوا
وَكَانَ قَبْلَ ذَلِكَ فِي غَارِ حِجْرًا
وَبَعْدَ خَمْسِينَ مِنَ الْأَعْوَامِ
أَسْرَى بِهِ اللَّهُ إِلَيْهِ فِي الظُّلْمِ
وَبَعْدَ أَغْوَامِ ثَلَاثَةِ مَضَتْ
أَوْذَنَ بِالْهَجْرَةِ نَحْوِ يَثْرِبَا

(١) في معارج القبول (ط ١: ٤٢١/٢) الواو من (والى) ساقطة أثناء البيت، وهي مثبتة في الشرح وكذلك في النسخة الخطية.

(٢) هذا البيت غير وارد في (معارج القبول)، أثبتته كما جاء في النسخة الأصلية.

(٣) هذا البيت أيضاً غير وارد في (معارج القبول)، وهو مثبت في النسخة الخطية.

(٤) بوصل همزة أربعين. (أبو مصعب).

لِشِيْعَةِ الْكُفْرَانِ وَالضَّلَالِ
وَدَخَلُوا فِي السَّلْمِ مُذْعِنِينَ
وَاسْتَنْقَذَ الْخَلْقَ مِنَ الْجَهَالَةِ
وَقَامَ دِينَ الْحَقِّ وَاسْتَقَامَا
سَبْحَانَهُ إِلَى الرَّفِيقِ الْأَعْلَى
بِأَنَّهُ الْمُرْسَلُ بِالْكِتَابِ
بِهِ وَكُلُّ مَا إِلَيْهِ أَنْزِلَا
نُبُوءَةٌ فَكَاذِبٌ فِيمَا ادَّعَى
وَأَفْضَلُ الْخَلْقِ عَلَى الْإِطْلَاقِ

وَبَعْدَهَا كُلفَ بِالْقِتَالِ
حَتَّى أَتَوْا لِلدِّينِ مِنْقَادِينَا
وَبَعْدَ أَنْ قَدْ بَلَغَ الرَّسَالَةَ
وَأَكْمَلَ اللَّهُ بِهِ^(١) الْإِسْلَامَا
قَبَضَهُ اللَّهُ الْعَلِيِّ الْأَعْلَى
نَشْهَدُ بِالْحَقِّ بِلَا اِزْتِيَابِ
وَأَنَّهُ بَلَغَ مَا قَدْ أُرْسِلَا
وَكُلُّ مَنْ مِنْ بَعْدِهِ قَدْ ادَّعَى
فَهُوَ خِتَامُ الرُّسُلِ بِاتِّفَاقِ



[ال] - فصل - [الثاني عشر]

فيمن هو أفضل الأمة بعد الرسول ﷺ

وذكر الصحابة بمحاسنهم،

والكف عن مساوئهم وما شجر بينهم

نِعْمَ نَقِيبُ الْأُمَّةِ الصِّدِّيقُ
شَيْخُ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ
جِهَادٌ^(٢) مَنْ عَنِ الْهُدَى تَوَلَّى
الصَّادِعُ النَّاطِقُ بِالصَّوَابِ
مَنْ ظَاهَرَ الدِّينَ الْقَوِيمَ وَنَصَرَ
وَمُوسِعَ الْفُتُوحِ فِي الْأَمْصَارِ^(٣)
ذُو الْجِلْمِ وَالْحَيَا بَغْيِيرَ مَيْنِ
مِنْهُ اسْتَحَثَّ مَلَائِكُ الرَّحْمَنِ

وَبَعْدَهُ الْخَلِيفَةُ الشَّفِيقُ
ذَاكَ رَفِيقُ الْمُضْطَقَى فِي الْغَارِ
وَهُوَ الَّذِي بِنَفْسِهِ تَوَلَّى
ثَانِيهِ فِي الْفَضْلِ بِلَا اِزْتِيَابِ
أَعْنِي بِهِ الشُّهْمَ أَبَا حَفْصِ عُمَرَ
الصَّارِمَ الْمُنْكَيَ عَلَى الْكُفَّارِ
ثَالِثُهُمْ عُثْمَانُ ذُو الثُّورَيْنِ
بَحْرُ الْعُلُومِ جَامِعُ الْقُرْآنِ

(١) في معارج القبول (ط ١ : ٤٨٦/٢) : له، وما هنا عن النسخة الخطية.

(٢) في النسخة الخطية : قتال.

(٣) في النسخة الخطية : وفاتح البلاد والأمصار.

بِكَفِّهِ فِي بَيْعَةِ الرُّضْوَانِ
 أَغْنِي الإِمَامَ الحَقَّ ذَا القَدْرِ العَلِيِّ
 وَكُلَّ حِبِّ رَافِضِي فَاسِقِي
 هَارُونَ مِنْ مُوسَى بِلا نُكْرَانِ
 يَكْفِي لِمَنْ مِنْ سُوءِ ظَنِّ سَلِمَا
 وَسَائِرِ الصَّحْبِ الكِرَامِ البَرَّةِ
 وَتَابِعُوهُ السَّادَةَ الأَخْيَارُ
 أَنَّنِي عَلَيْهِمُ خَالِقُ الأَكْوَانِ
 وَغَيْرِهَا بِأَكْمَلِ الخِصَالِ
 صِفَاتِهِمْ مَعْلُومَةُ التَّفْصِيلِ
 قَدْ سَارَ سَيْرَ الشَّمْسِ فِي الأَقْطَارِ
 بَيْنَهُمْ مِنْ فِعْلِ مَا قَدْ قُدِّرَا
 وَخِطُّوهُمْ^(٣) يَغْفِرُهُ الوَهَّابُ

بَايَعَ عَنْهُ سَيِّدُ الأَكْوَانِ
 والرَّابِعُ ابْنُ عَمِّ خَيْرِ الرُّسُلِ
 مُبِيدُ كُلِّ خَارِجِي مَارِقِ
 مَنْ كَانَ لِلرُّسُولِ^(١) فِي مَكَانِ
 لَأ فِي^(٢) نُبُوءَةٍ، فَقَدْ قَدَّمْتُ مَا
 فَالسُّنَّةُ المُكْمَلُونَ العَشْرَةَ
 وَأَهْلُ بَيْتِ المُضْطَفَى الأَطْهَارِ
 فَكُلُّهُمْ فِي مَحْكَمِ القُرْآنِ
 فِي الفَتْحِ وَالْحَدِيدِ وَالْقِتَالِ
 كَذَلِكَ فِي التُّورَةِ وَالْإِنْجِيلِ
 وَذَكَرَهُمْ فِي سُنَّةِ المُخْتَارِ
 ثُمَّ السُّكُوتُ وَاجِبٌ عَمَّا جَرَى
 فَكُلُّهُمْ مُجْتَهِدٌ مُتَابٌ



خاتمة

في وجوب التمسك بالكتاب والسنة
 والرجوع عند الاختلاف إليهما،
 فما خالفهما فهو ردٌّ

فِيهِ إِصَابَةٌ وَإِخْلَاصٌ مَعَا
 مُوَافِقَ الشَّرْعِ الَّذِي ارْتِضَاهُ

شَرْطُ قَبُولِ السَّغِيِّ أَنْ يَجْتَمِعَا
 لِيهِ^(٤) رَبُّ العَرْشِ لِأ سِوَاهُ

(١) في النسخة الخطية: من صار للمختار.
 (٢) في معارج القبول (ط١: ٥٦٦/٢) - السطر الثاني -: ولا في، الراو في أول البيت هناك
 كتبت خطأ فتحذف.
 (٣) بكسر الخاء وسكون الطاء. (أبو مصعب).
 (٤) في معارج القبول (ط١: ٦٠٢/٢): الله، تحذف الألف، وهي مصححة في الشرح.

وَكُلُّ مَا خَالَفَ لِلوُخَيَيْنِ
وَكُلُّ مَا فِيهِ الْخِلَافُ^(١) نُصِبَا
فَالدِّينُ إِنَّمَا أَتَى بِالنَّقْلِ

فَإِنَّهُ رَدُّ بِغَيْرِ مَبِينٍ
فَرْدُهُ إِلَيْهِمَا قَدْ وَجَبَا
لَيْسَ بِالْأَوْهَامِ وَحَدْسِ الْعَقْلِ



ثُمَّ إِلَى هُنَا قَدْ انْتَهَيْتُ
سَمَّيْتُهُ بِسُلْمِ الْوُضُوعِ
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى انْتِهَائِي
أَسْأَلُهُ مَغْفِرَةَ الذُّنُوبِ
ثُمَّ الصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ أَبَدًا
ثُمَّ جَمِيعُ صَخْبِهِ وَالْآلِ
تَدْوِمُ سَرْمَدًا بِلَا نَقَادِ
ثُمَّ الدُّعَا وَصِيَّةَ الْقُرَّاءِ
أَبْيَاتُهَا (يُسْر) بَعْدَ الْجَمَلِ^(٢)

وَتَمَّ مَا بِجَمْعِهِ عُنَيْتُ
إِلَى سَمَا مَبَاحِثِ الْأُصُولِ
كَمَا حَمَدْتُ اللَّهَ فِي ابْتِدَائِي
جَمِيعِهَا وَالسُّتْرَ لِلْعُيُوبِ
تَغَشَى الرَّسُولَ الْمُصْطَفَى مُحَمَّدًا
السَّادَةَ الْأَيْمَّةَ الْأَبْدَالِ
مَا جَرَّتِ الْأَقْلَامُ بِالْمِدَادِ
جَمِيعِهِمْ مِنْ غَيْرِ مَا اسْتِثْنَاءِ
تَأْرِخُهَا (الْغَفْرَانُ) فَافْهَمْ^(٣) وَادْعُ لِي

١٣٦٢هـ

٢٧٠



(١) في النسخة الخطية: وكل ما فيه اختلاف.

(٢) أي عدة أبيات المنظومة تساوي مجموع رمز كلمة (يسر) وفق رموز الحروف الأبجدية المعروفة؛ فالياء ب ١٠، والسين ب ٦٠، والراء ب ٢٠٠ = مجموعهما ٢٧٠ بيتاً، وواضح أن عدد الأبيات في مجموعهما ٢٩٠ بيتاً لا ٢٧٠ بيتاً.

والناظر في خاتمة الكتاب (معارج القبول - ط ١: ١٠٣٢/٢) يجد أن المؤلف قد نظم الشطر الأول من هذا البيت بأسلوب آخر أكثر وضوحاً، حيث يجعله هكذا:

(أبياتها المقصود «يسر» فاعقل)، ويعني بالمقصود: الأبيات التي عرض فيها الأحكام والمسائل، فإذا نحن حذفنا أبيات المقدمة الأولى والأبيات الأخيرة من الخاتمة وهي ٢٠ بيتاً، سنجد أن عددها ٢٧٠ بيتاً.

(٣) أي مجموع رموز كلمة (الغفران)؛ فالألف ب ١، واللام ب ٣٠، والغين ب ١٠٠٠، والفاء ب ٨٠، والراء ب ٢٠٠، والألف الثانية ب ١، والنون ب ٥٠ = مجموعها ١٣٦٢هـ، وهو تاريخ نظمها والانتهاه من تسويدها.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

شرح مقدمة المنظومة

(أبدأ باسم الله مستعيناً راضٍ به مُدبِّراً مُعيناً)
(أبدأ) في جميع حرَكاتي وسكَّناتي وأقوالي وأعمالي وفي شأني كلُّه، ومنه
هذا التصنيفُ.

(باسم الله) متبركاً و (مستعيناً) به أو إياه يتعدى بالباء وبدونه أي طالباً منه
العوْنُ على فعل طاعته وتركِ معصيته، كما قال تعالى في فاتحة الكتاب: ﴿إِيَّاكَ
نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ [الفاتحة: 5].

وقال النبي ﷺ لابن عمه عبد الله بن عباسٍ رضي الله عنه: «إذا سألت فاسأل الله، وإذا
استعنت فاستعن بالله»^(١). وهو خطابٌ شاملٌ لجميع الأمة، وفي ضمن ذلك الأمرِ

(١) حديث ابن عباس له عدة طرق، وهذه الطرق في ألفاظها بعض الاختلاف.

(*) ١ - أخرجه أحمد (٢٩٣/١) والترمذي (٦٦٧/٤) رقم (٢٥١٦).

وأبو يعلى في «المسند» (٤/٤٣٠) رقم (٢٥٥٦/٢٢٩) وابن السني في «عمل اليوم والليلة»
رقم (٤٢٥) والبيهقي في «شعب الإيمان» (١/٢١٦) رقم (١٩٥). وإسناده حسن. من طريق
حش الصنعاني عن ابن عباس.

(*) وأخرجه الطبراني في «الدعاء» (٢/٨٠٤) رقم (٤٢) من طريق عبد الله بن صالح وهو
صدوق يغلط كثيراً.

(*) وأخرجه أحمد (١/٣٠٧) والبيهقي في «الأسماء والصفات» (ص ٧٥-٧٦) واللالكائي في «شرح
أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة» (٤/٦١٣) رقم (١٠٩٤) و(٤/٦١٤) رقم (١٠٩٥). بإسناد حسن.

٢ - أخرج الطبراني في «الكبير» (١١/٢٣) رقم (١١٥٦٠) بإسناد ضعيف.

٣ - أخرج العقيلي (٣/٣٩٧ - ٣٩٨) والطبراني في «الكبير» (١١/١٢٣) رقم (١١٢٤٣) وفي
«الدعاء» (٢/٨٠٣) رقم (٤١) والحاكم (٣/٥٤٢) والبيهقي في «الآداب» رقم (٩٣٣)
والقضاعي في «مسند الشهاب» (١/٤٣٤) رقم (٧٤٥) والبيهقي في «شعب الإيمان» (٧/٢٠٣)
رقم (١٠٠٠١). وفي إسناده عيسى بن محمد القرشي، قال عنه أبو حاتم: «ليس بالقوي».
وقال الذهبي: «عيسى ليس بمعتمد»، من طريق ابن أبي مليكة عن ابن عباس.

٤ - أخرج عبد بن حميد (رقم: ٦٣٦ - المنتخب) وإسناده ضعيف.

الواقع في جواب الشرطِ نهْيٌ لنا عن الاستعانة بغير اللّهِ عز وجل لأنه لا خالقٌ للعباد وأفعالهم غيرُه تعالى، فإذا كان المخلوقُ لا يقدر على فعل نفسه إلا بما أقدره الله تعالى عليه فكيف يجوز أن تُطلبَ الإعانةُ منه على فعل غيره، والعاقلُ يفهم ذلك باديءَ بدء.

خلاصة القول في تفسير البسمة

والكلامُ على تفسير البسمةِ مُستوفى في كتب المفسرين^(١)، ولنذكرُ خلاصةً

= من طريق عطاء بن أبي رباح عن ابن عباس.

(*) وله طريق أخرى أخرجه العقيلي في «الضعفاء» (٥٣/٣) والآجري في «الشرية» (ص١٩٨)، والطبراني في «الكبير» (١٧٨/١١) رقم (١١٤١٦) مختصراً. بسند ضعيف.

٥ - أخرج أبو نعيم في «الحلية» (٣١٤/١) وإسناده ضعيف.

٦ - أخرج الحاكم (٥٤١/٣) وإسناده ضعيف جداً.

٧ - أخرج أحمد (٣٠٧/١) بلفظ الطريق رقم (١). من طريقين:

(الأول): من طريق الحجاج بن الفَرافِصَة عن ابن عباس. وهو منقطع.

(الثاني): من طريق همام بن يحيى البصري عن ابن عباس. وهو منقطع.

قلت: وفي الباب من حديث علي بن أبي طالب، وسهل بن سعد، وأبي سعيد الخدري وعبد الله بن جعفر.

(*) أما حديث علي بن أبي طالب، فقد أخرجه القاضي التنوخي في «الفرج بعد الشدة» (١١٢/١) وإسناده ضعيف جداً.

(*) وأما حديث سهل بن سعد، فقد أخرجه القاضي التنوخي في «الفرج بعد الشدة» (١/١١٥) وإسناده ضعيف.

(*) وأما حديث أبي سعيد الخدري، فقد أخرجه أبو يعلى في «المسند» (٣٥٠/٢) رقم (١٠٩٩/١٢٥) وفي معجم الشيوخ رقم (٩٦) وابن عدي في الكامل (٢٦٨٣/٧) والآجري في «الشرية» ص١٩٩ واللالكائي (٦١٤/٤) رقم (١٠٩٦) والخطيب في «تاريخ بغداد» (١٤/١٢٥) وإسناده ضعيف جداً.

(*) وأما حديث عبد الله بن جعفر، فقد أخرجه ابن أبي عاصم في «السنة» (١٣٧/١) رقم (٣١٥) وقال الألباني: حديث صحيح، وإسناده واه جداً. علي بن أبي علي الهاشمي: متروك كما قال أبو حاتم والنسائي، وقال الحاكم: يروي عن ابن المنكدر أحاديث موضوعة يرويها عن الثقات وإنما حكمت على الحديث بالصحة للطرق الآتية... ثم ذكرها.

وأخرجه الطبراني كما في «مجمع الزوائد» (١٨٩/٧، ١٩٠) وقال الهيثمي: وفيه علي بن أبي علي القرشي وهو ضعيف اهـ.

وخلاصة القول أن الحديث صحيح لطرقه وشواهده.

(١) انظر «معاني القرآن الكريم» للإمام أبي جعفر النحاس (١/٥٠ - ٥٦). وتفسير البغوي =

ذلك فنقول: الباء أداة تخفيض ما بعدها، ومعناها في البسملة الاستعانة، وتطويلها في القرآن تعظيماً لكتاب الله عز وجل، وإسقاط الألف من الاسم طلباً للخفة لكثرة استعمالها، وقيل لما أسقطوا الألف ردوا طولها على الباء ليدل على السقوط، ولذلك لما كتبت الألف في: ﴿أَقْرَأْ بِأَسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ﴾ [العلق: ١]، رُدت الباء إلى هيئتها.

والاسم هو المسمى وعينه وذاته فإنك تقول: يا الله يا رحمن يا رحيم، فتدعوه بأسمائه التي سمي بها نفسه كما قال تعالى: ﴿وَاللَّهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا﴾ [الأعراف: ١٨٠]، وقال تعالى: ﴿قُلْ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ﴾ [الإسراء: ١١٠]. ولو كانت أسماء الله غيره لكان الداعي بها مشركاً إذ دعا مع الله غيره، ولكانت مخلوقة إذ كل ما سوى الله مخلوق، وهذا هو الذي حاوله الملحدون في أسماء الله تعالى وصفاته، تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً.

وسياتي بسط القول في ذلك إن شاء الله تعالى في الكلام على الأسماء.

(الله) علم على ذاته تبارك وتعالى، وكل الأسماء الحسنى تضاف إليه كما قال تعالى: ﴿وَاللَّهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ﴾ [الأعراف: ١٨٠]، وقال تعالى: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ﴾ [طه: ٨]. ألا ترى أنك تقول: الرحمن من أسماء الله تعالى والرحيم من أسماء الله ونحو ذلك، ولا تقول: الله من أسماء الرحمن^(١)، وقال النبي ﷺ: «إن لله تسعة وتسعين اسماً مائة إلا واحداً من أحصاها دخل الجنة»^(٢).

واختلفوا في كونه مشتقاً أو لا، ذهب الخليل وسيبويه وجماعة من أئمة اللغة والشافعي والخطابي وإمام الحرمين ومن وافقهم إلى عدم اشتقاقه لأن الألف واللام فيه لازمة، فنقول: يا الله ولا تقول يا الرحمن، فلولا أنه من أصل الكلمة لما جاز إدخال حرف النداء على الألف واللام.

وقال آخرون إنه مشتق، واختلفوا في اشتقاقه إلى أقوال أقواها أنه مشتق من

= «معالم التنزيل» (٤٩/١ - ٥٢) و«جامع البيان» (٥٠/١ - ٥٩).

(١) انظر ما قاله صاحب شرح الطحاوية في ذلك (ص ١٣١). تخريج الألباني.

(٢) أخرجه البخاري (١١/٢١٤ رقم ٦٤١٠) ومسلم (٤/٢٠٦٣ رقم ٢٦٧٧/٦) من حديث أبي هريرة.

أله يألؤه إلهة، فأصل الاسم الإله. فحذفت الهمزة وأدغمت اللام الأولى في الثانية وجوباً ف قيل الله، ومن أقوى الأدلة عليه قوله تعالى: ﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ﴾ [الأنعام: ٣]، مع قوله عز وجل: ﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ﴾ [الزخرف: ٨٤]. ومعناه ذو الألوهية التي لا تنبغي إلا له، ومعنى أله يألؤه إلهة: عبد يعبد عبادة، فالله المألوه أي المعبود.

ولهذا الاسم خصائص لا يُحصيها إلا الله عز وجل. وقيل إنه هو الاسم الأعظم^(١).

﴿الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ [الفاتحة: ٣]. اسمان مشتقان من الرحمة على وجه المبالغة، ورحمنٌ أشدُّ مبالغةً من رحيم، فالرحمن يدل على الرحمة العامة كما قال تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٥]. والرحيم يدل على الرحمة الخاصة بالمؤمنين كما قال تعالى: ﴿وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا﴾ [الأحزاب: ٤٣]. ذكره ابن جرير^(٢) بسنده عن العزرمي بمعناه.

وفي الدعاء المأثور^(٣): «رحمن الدنيا والآخرة ورحيمهما»، والظاهر المفهوم

(١) لقد ورد الاسم الأعظم في أحاديث صحيحة وستأتي هذه الروايات.

(٢) في «جامع البيان» (١/١٢٧ رقم ١٤٦ - شاكر).

حدثني السري بن يحيى التميمي، قال: حدثنا عثمان بن زفر، قال سمعت العزرمي يقول: «الرحمن الرحيم» قال: الرحمن بجميع الخلق، الرحيم قال: بالمؤمنين.

(*) السري بن يحيى التميمي الكوفي: شيخ الطبري، لم نجد له ترجمة إلا في الجرح والتعديل لابن أبي حاتم (٢/٢٨٥/١) وقال: «لم يقض لنا السماع منه، وكتب إلينا بشيء من حديثه، وكان صدوقاً».

(*) والعزرمي، المروي عنه هذا الكلام هنا: ضعيف جداً، قال الإمام أحمد في «المسند» رقم (٦٩٣٨): «لا يساوي حديثه شيئاً»، وهو محمد بن عبيد الله بن أبي سليمان العزرمي. وأما عمه: عبد الملك بن أبي سليمان العزرمي فإنه تابعي ثقة، ولكنه قديم مات سنة (١٤٥هـ). فلم يدركه «عثمان بن زفر» المتوفى سنة (٢١٨هـ).

(٣) وهو جزء من حديث أخرجه المروزي في «مسند أبي بكر الصديق» رقم (٤٠) والحاكم في «المستدرک» (١/٥١٥ - ٥١٦) والبخاري (٤/٥٢) رقم (٣١٧٧ - كشف) ودلائل النبوة للبيهقي (٦/١٧١ - ١٧٢) وابن عدي في «الكامل» (٢/٦٢١). كلهم من حديث عائشة.

قال الحاكم: هذا حديث صحيح غير أنهما لم يحتجاً بالحكم بن عبد الله الأيلي.

ورده الذهبي بقوله: قلت: الحكم ليس بثقة.

من نصوص الكتاب والسنة أن اسمه الرحمن يدل على الصفة الثانية الذاتية من حيث اتصافه تعالى بالرحمة، واسمه الرحيم يدل على الصفة الفعلية من حيث إيصاله الرحمة إلى المرحوم، فلهذا قال تعالى: ﴿وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا﴾ [الأحزاب: ٤٣]، ﴿إِنَّهُ بِهِمْ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ﴾ [التوبة: ١١٧].

ولم يأت قط إنه بهم رحمن، ووصف نبيه محمداً ﷺ بأنه رؤوف رحيم فقال تعالى: ﴿حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ﴾ [التوبة: ١٢٨]، ولم يصِف قط أحداً من خلقه أنه رحمن فتأمل ذلك، والله أعلم.

(راض) خبرٌ لمبتدأ محذوف تقديره وأنا راضٍ (به) أي بالله عز وجل (مدبراً) حالٌ من الضمير المجرور أي بتدبيره لي في جميع شؤوني، فإن أزيمة الأمور بيده

= وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١٠/١٨٦): والبخاري، وفيه الحكم بن عبد الله الأيلي وهو متروك.

قلت: «الحكم بن عبد الله الأيلي» قال يحيى بن معين: «ليس بثقة» وضعفه العقيلي، وقال ابن حبان: «قال الإمام أحمد: أحاديث الحكم بن عبد الله كلها موضوعة». التاريخ الكبير (٢/٣٤٥) و«المجروحين» (١/٢٤٨) و«الميزان» (١/٥٧٢).

قلت: والخلاصة أن الحديث موضوع، والله أعلم.

(*) وأخرجه الطبراني في «الصغير» (١/٢٠٢) من حديث أنس.

وأورده الهيثمي في «المجمع» (١٠/١٨٩) وقال: «رواه الطبراني في «الصغير» ورجاله ثقات». قلت: دون لفظ «ورحيمهما».

وأورده المنذري في «الترغيب والترهيب» (٢/٥٩٨ رقم ٢٧١٦) وقال: رواه الطبراني في «الصغير» بإسناد جيد.

قلت: والخلاصة أن الحديث حسن، والله أعلم.

وأخرجه الطبراني في «الكبير» (٢٠/١٥٤ - ١٥٥ رقم ٣٢٣) من حديث معاذ.

وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١٠/١٨٧ - ١٨٩) وقال: وفيه نصر بن مرزوق ولم أعرفه وبقية رجاله ثقات، إلا أن سعيد بن المسيب لم يسمع من معاذ.

قلت: نصر بن مرزوق قال عنه ابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل» (٤/٤٧٢) «كتبنا عنه وهو صدوق».

أما علة الحديث فهي الانقطاع بين سعيد بن المسيب ومعاذ.

وأخرجه الطبراني (٢٠/١٥٩ - ١٦٠) رقم (٣٣٢) من طريق آخر عن معاذ.

وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١٠/١٨٩) وقال: وفيه من لم أعرفهم.

قلت: وخلاصة القول أن الحديث ضعيف بطريقه والله أعلم.

وهو الذي يعلم ما لا نعلم ويقدر ما لا نقدر، وهو الذي يدبر الأمر من السماء إلى الأرض: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَنْزِلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ [الطلاق: ١٢].

و (معيناً) لي على جميع أموري الدينية والدنيوية، فإني لا أقدر إلا على ما أقدرني عليه، ولا أعلم لي إلا ما علمني، فلا أعبد إلا إياه ولا أستعين إلا به ولا أتوكل إلا عليه، ولا حول ولا قوة إلا بالله، ولا منجا ولا ملجأ منه إلا إليه.

القول في حمد الله وشكره والاستعانة به

(والحمد لله كما هدانا إلى سبيل الحق واجتبانانا)

أي (و) أثنتي بحمده فأقول (الحمد لله) كما أثنتي به على نفسه في كتابه فقال: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الفاتحة: ٢]. وأمر بذلك عباده فقال تعالى مخاطباً لنبته خطاباً يدخل فيه جميع أمته: ﴿قُلِ لَمَعْدُ لِلَّهِ﴾ [النمل: ٥٩]. فله الحمد كالذي يقول وخيراً مما نقول، سبحانه لا نُحصي ثناءً عليه هو كما أثنى على نفسه، فله الحمد على أسمائه الحسنى وصفاته العلى، وله الحمد على نعمه الظاهرة والباطنة، وله الحمد في الأولى والآخرة.

وعن الأسود بن سريع^(١) قال: قلت يا رسول الله، ألا أشدك محامداً

(١) وهو حديث حسن.

أخرجه أحمد مختصراً ومطولاً (٤٣٥/٣) و(٢٤/٤) والنسائي في «الكبرى» كما في «تحفة الأشراف» (٧٠/١ رقم ١٤٧) من طريق الحسن - البصري - عن الأسود بن سريع.

قال ابن أبي حاتم في «المراسيل» (ص ٣٩ - ٤٠): «الحسن لم يسمع من الأسود بن سريع لأن الأسود بن سريع خرج من البصرة أيام علي عليه السلام. وكان الحسن بالمدينة. قلت له: قال المبارك - يعني ابن فضالة - في حديث الحسن عن الأسود بن سريع قال: أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت: إني حمدت ربي بمحامد: «أخبرني» الأسود؟ فلم يعتمد على المبارك في ذلك» اهـ. وقال ابن المديني في «العلل» (ص ٦٧) كما قال ابن أبي حاتم.

قلت: ولكن الأشهر من هذا الحديث أنه من رواية عبد الرحمن بن أبي بكرة عن الأسود وقد قال ابن منده أيضاً: إنه لا يصح سماعه منه، وفيه قصة دخول عمر بن الخطاب عليه أثناء إنشاده وأن النبي صلى الله عليه وسلم استنصته وقال عن عمر رضي الله عنه: «هذا رجل لا يحب الباطل». وللحديث طرق أخرى تقويه عند أحمد والطبراني فهو بها حسن إن شاء الله.

حَمَدْتُ بِهَا رَبِّي تَبَارَكَ وَتَعَالَى؟ فَقَالَ ﷺ: «أَمَا إِنَّ رَبَّكَ يُحِبُّ الْحَمْدَ» رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالنَّسَائِيُّ.

وعن الحكم بن عُمَيْرٍ رضي الله عنه وكانت له صحبة قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا قلتَ الحمدُ لله فقد شكرتَ اللهَ فزادك» رواه ابن جرير ^(١).

وعن جابر بن عبد الله ^(٢) قال: قال رسول الله ﷺ: «أفضلُ الذكرِ لا إله إلا الله، وأفضلُ الدعاءِ الحمدُ لله»، رواه الترمذي والنسائي وابن ماجه، وقال الترمذي: حسنٌ غريبٌ.

وعن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ما أنعم الله على عبد نعمةً فقال الحمد لله إلا كان الذي أعطى - يعني من هدايته للحمد - أفضل مما أخذ» رواه ابن ماجه ^(٣)،

(١) في «جامع البيان» (١٣٦/١) رقم (١٥٢) - شاكِر.

وذكره السيوطي في «الدر المنثور» (١١/١) ونسبه للطبري، والحاكم في «تاريخ نيسابور»، والدليمي «بسنَد ضعيف».

قال أحمد شاكِر: وإسناده ضعيف حقاً، بل هو إسناد لا تقوم له قائمة.

ثم ذكر أن/ عيسى بن إبراهيم القرشي الهاشمي/ هو بلاء هذا الحديث لأن البخاري قال عنه في «الضعفاء الصغير» رقم (٢٦٩): «منكر الحديث». وشيخه/ موسى بن أبي حبيب/ مثله: ضعيف تالف. وقال الذهبي في «الميزان» (٢٠٢/٤) رقم (٨٨٥٦) ضعفه أبو حاتم، وخبره ساقط.

والخلاصة: فهو حديث ضعيف جداً.

(٢) أخرجه ابن حبان في صحيحه رقم (٨٤٦) والترمذي رقم (٣٣٨٣) والنسائي في «عمل اليوم والليلة» رقم (٨٣١) والحاكم (٥٠٣/١). من طريق يحيى بن حبيب بن عربي، عن موسى بن إبراهيم الأنصاري، عن طلحة بن خراش عن جابر.

قال الترمذي: هذا حديث حسن غريب، لا يعرف إلا من حديث موسى بن إبراهيم. وهو صدوق يخطئ كما في «التقريب» رقم (٦٩٤٢)، فمثله يكون حديثه حسناً. وصححه الحاكم ووافقه الذهبي.

وأخرجه ابن ماجه رقم (٣٨٠٠) والبيهقي في الأسماء والصفات رقم (١٩٣). والبغوي في «شرح السنة» رقم (١٢٦٩) وابن أبي الدنيا في «الشكر» رقم (١٠٢) والخرائطي في «فضيلة الشكر» رقم (٧) والحاكم (٤٩٨/١) من طرق عن موسى بن إبراهيم الأنصاري به.

وصححه الحاكم ووافقه الذهبي وهو كما قالوا.

(٣) في «السنن» (١٢٥٠/٢) رقم (٣٨٠٥). وقال البوصيري في «مصباح الزجاجة» (١٩٢/٣) =

وللقرطبي^(١) عنه عن النبي ﷺ قال: «لو أن الدنيا بحذافيرها في يد رجلٍ ثم قال الحمدُ لله لكان الحمدُ لله أفضلَ من ذلك».

قال القرطبي^(٢) وغيره: أي لكان إلهامه الحمدُ لله أكثرَ نعمةً عليه من نعم الدنيا. لأن ثواب الحمد لا يفنى ونعيم الدنيا لا يبقى. قال الله تعالى: ﴿الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا﴾ [الكهف: ٤٦].

وقال علي^(٣) رضي الله عنه: الحمدُ لله كلمةٌ أحبها الله تعالى لنفسه ورضيها لنفسه وأحب أن تقال.

وقال ابن عباس^(٤) رضي الله عنهما: الحمدُ لله كلمةُ الشكر، وإذا قال العبدُ الحمدُ لله قال شكرني عبدي.

وقال رضي الله عنه^(٥): الحمدُ لله كلمةٌ كلُّ شاكِرٍ. وقال رضي الله عنه^(٦): الحمدُ لله هو الشكرُ لله، هو الاستخاءُ له والإقرارُ له بنعمته وهدايته وابتدائه وغير ذلك.

-
- = رقم (٣٨٠٥/١٣٣١): «هذا إسناد حسن، شبيب بن بشر مختلف فيه» اهـ.
وقال الحافظ في «التقريب» رقم (٢٧٣٨) عن شبيب هذا: «صدوق يخطئ».
فالحديث حسن إن شاء الله. وقد حسن الألباني الحديث في صحيح ابن ماجه.
(١) أورده الحكيم الترمذي في «نوادير الأصول» (ص ٢٨٠) بدون سند كعادته.
وقد عزاه القرطبي في تفسيره (١/١٣١) للحكيم الترمذي - وما ذكر المؤلف رحمه الله إنما هو سبق قلم والله أعلم - وحكم المحدث الألباني عليه بالوضع في «الضعيفة» رقم (٨٧٥).
(٢) في تفسيره «الجامع لأحكام القرآن» (١/١٣١).
(٣) أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره (١/١٥) رقم (١٣) و(١/١١٧) رقم (٣٤٧). بسند ضعيف، لضعف الحجاج بن أرطاة.
(٤) أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره (١/١٣) رقم (٨) بسند ضعيف جداً، لأن في سنده علي بن زيد بن جدعان متفق على ضعفه.
وذكره السيوطي في «الدر» (١/١١) ونسبه إلى ابن أبي حاتم وابن جرير وابن المنذر. ولم أقف عليه عند ابن جرير.
(٥) ذكره ابن كثير في تفسيره (١/٤٨) عن ابن عباس بدون سند.
(٦) أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره (١/١٤) رقم (٩) وابن جرير في تفسيره (١/١٣٥) رقم (١٥١). بسند فيه ضعف وانقطاع.
أما الضعف فهو ضعف بشر بن عمار الخثعمي الكوفي.

وقال الضحاك^(١): الحمدُ لله رداءُ الرحمن، وقال كعبُ الأحبار^(٢): الحمدُ لله ثناءُ الله.

وفي معنى الحمدُ لله وفضلها آثارٌ غيرُ ما ذكرنا لا تُحصى. ولما كان من أكبرِ نعمِ الله علينا، وأجلُّ منه الوصلةُ إلينا، هدايته إيانا إلى صراطه المستقيم، الذي هو دينُ الإسلام الذي أرسل به رسله وأنزل به كتبه ولا يقبل من أحد غيره، ناسب الثناءُ عليه بها فقلت (كما هदानا) أي على ما هदानا إرشاداً ودلالةً بكتبه ورسله، وتوفيقاً وتسديداً بمشيئته وقدره (إلى سبيل الحق) وهو دينُ الإسلام والإيمان (واجبتانا) له.

وبذلك قال تعالى ممتناً علينا وله الحمدُ والمنة: ﴿وَأذْكُرُوهُ كَمَا هَدَاكُمْ وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الضَّالِّينَ﴾ [البقرة: ١٩٨].

وقال تعالى: ﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ [آل عمران: ١٦٤].

وقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَرْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَافْعَلُوا الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ ﴿٧٧﴾ وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ وَفِي هَذَا لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاعْتَصِمُوا بِاللَّهِ هُوَ مَوْلَاكُمْ فَنِعْمَ الْمَوْلَى وَنِعْمَ النَّصِيرُ﴾ [الحج: ٧٧ - ٧٨].

ولما كان الحمدُ الخبريُّ أبلغ من الإنشائي لدلالته على الثبوت والاستمرار قدمته عليه أولاً ثم عطفْتُ عليه الإنشائيَّ جمعاً بينهما فقلت:

= وأما الانقطاع فهو عدم سماع الضحاك من ابن عباس.

(١) أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره (١٤/١) رقم (١١) وهو ضعيف.

وفي سننه بزيع بن عبد الله اللحام ومولاه يحيى بن عبد الرحمن كلاهما متكلم فيهما.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره (١٤/١) رقم (١٠) وابن جرير في تفسيره (١٣٧/١) رقم (١٥٣).

قال أحمد شاكر: «هذا إسناد صحيح. وسواء صح أم ضعف. فلا قيمة له، إذ منتهاه إلى

كعب الأحبار. وما كان كلام كعب حجة قط، في التفسير وغيره» اهـ.

قلت: رد كلام كعب الأحبار بالكلية بدون بيان أو توضيح تسرع، مع العلم أن له شواهد

من الأحاديث المرفوعة.

وخبر كعب هذا أورده السيوطي في «الدر المنثور» (١٠/١) وعزاه إلى ابن جرير وابن أبي حاتم.

(أحمدته سبحانه وأشكره) ومن مساوي عملي أستغفره)

(أحمدته) أي أنشئ له حمداً آخر متجدداً على توالي نعمه وتواتر فضله، فله الحمد كما ينبغي لجلال وجهه وعظيم سلطانه (سبحانه) أي تنزيهاً له عما لا يليق بنعوت جلاله وصفات كماله، وهذه العبارة تتضمن معنى قوله ﷺ في الحديث المتفق عليه^(١): «كَلِمَتَانِ حَبِيبَتَانِ إِلَى الرَّحْمَنِ، خَفِيفَتَانِ عَلَى اللِّسَانِ، ثَقِيلَتَانِ فِي الْمِيزَانِ: سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ».

(وأشكره) على ما أنعم وألهم امتثالاً لقوله عز وجل: ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ وَاشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونِ﴾ [البقرة: ١٥٢].

واختلف العلماء في معنى الحمد والشكر هل هما مترادفتان أو لا، فذهب إلى ترادفهما ابن جرير الطبري^(٢) صاحب التفسير وجعفر الصادق وغيرهما، وذهب جماعة من المتأخرين إلى التفرقة بينهما.

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى: الحمد يتضمن المدح والثناء على المحمود بذكر محاسنه، سواء كان الإحسان إلى الحامد أو لم يكن، والشكر لا يكون إلا على إحسان المشكور إلى الشاكر.

فمن هذا الوجه الحمد أعم من الشكر لأنه يكون على المحاسن والإحسان، فإن الله تعالى يُحمد على ما له من الأسماء الحسنى والمثل الأعلى، وما خلقه في الآخرة والأولى، ولهذا قال تعالى: ﴿وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَخْذُ لَدُنْكَ لَمْ شَرِيكَ فِي الْمَلِكِ وَلَمْ يَكُنْ لَمْ وَلِيٌّ مِّنَ الدُّنْيَا﴾ [الإسراء: ١١١].

وقال تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ﴾ [الأنعام: ١].

وقال تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَكُنْ لَمْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي الْآخِرَةِ﴾ [سبا: ١].

وقال تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جَاعِلِ الْمَلَكِةِ رُسُلًا أُولَئِكَ أَجْنَحَهُ مَشَقَّى وَتِلْكَ وَرَبِّعٌ يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ﴾ [فاطر: ١].

(١) البخاري في رقم (٦٤٠٦) و(٦٦٨٢) و(٧٥٦٣) ومسلم رقم (٢٦٩٤).

(٢) في «جامع البيان» (١٣٨/١ - ١٣٩).

وأما الشكر فإنه لا يكون إلا على الإنعام، فهو أخص من الحمد من هذا الوجه، لكنه يكون بالقلب واليد واللسان كما قيل:

أفادتكم النعماء مني ثلاثة يدي ولساني والضمير المحجبا ولهذا قال تعالى: ﴿اعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّاكِرِينَ﴾ [سبأ: ١٣]. والحمد يكون بالقلب واللسان، فمن هذا الوجه الشكر أعم من جهة أنواعه، والحمد أعم من جهة أسبابه.

وفي الحديث: «الحمد لله رأس الشكر»^(١)، فمن لم يحمد الله لم يشكره. وفي الصحيح^(٢) عن النبي ﷺ أنه قال: «إن الله ليرضى عن العبد أن يأكل الأكلة فيحمده عليها، ويشرب الشربة فيحمده عليها». والله أعلم. انتهى كلامه رحمه الله تعالى.

(ومن مساوي) جمع مساءة. (عملي) مضاف إليه من إضافة الصفة إلى الموصوف. (أستغفره) السين للطلب أي أطلب منه مغفرة تلك المساوي ما تقدم منها وما تأخر إنه هو أهل التقوى وأهل المغفرة.

(وأستعينه على نيل الرضا) وأستمد لطفه فيما قضى (وأستعينه) أطلب منه العون (على نيل الرضا) أي على فعل الأعمال الصالحة التي بسببها يُنال رضاه أن يرزقنيها ويُبليني رضاه بفضلها ورحمته.

(١) وهو حديث ضعيف.

روي من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص، ومن حديث عبد الله بن عباس. (* فاما حديث عبد الله بن عمرو بن العاص، فقد أخرجه عبد الرزاق في «المصنف» (٤٢٤/١٠) وفي تفسيره - كما في تخريج أحاديث الكشاف للزيلعي (١/٢٥ رقم ٣). وذكره الحكيم الترمذي في «نوادير الأصول» (ص ١٩٦)، وأخرجه البيهقي في «شعب الإيمان» (٤/٩٦ رقم ٤٣٩٥) والثعلبي في تفسيره - كما في تخريج أحاديث الكشاف للزيلعي رقم (٣). والخطابي في غريب الحديث (١/٣٤٥ - ٣٤٦). والديلمي - كما في الفردوس رقم (٢٧٨٤). ورجاله ثقات لكنه منقطع بين قتادة وابن عمرو. انظر: الضعيفة (١٣٧٢). (* وأما حديث ابن عباس فقد أخرجه البغوي في «شرح السنة» (٥/٤٩) وفي التفسير (١٣٩/٥) والطبراني في «الكبير» (١٢/١٩) وفي «الصغير» (١/١٠٣) وصححه الحاكم (١/٥٠٢). وقد ضعف الألباني الحديث في «الضعيفة» (٢/٩٣ - ٩٤). (٢) في صحيح مسلم (٤/٢٠٩٥ رقم ٢٧٣٤) من حديث أنس.

(وأستمد) أي أطلب منه الإمداد بأن يرزقني (لطفه) بي (فيما قضى) وقدّر من المصائب، وأن يجعلني راضياً بذلك مؤمناً به مستيقناً أنه من عند الله وأن وقوعه خيرٌ عندي من كونه لم يقع، وأن يهدي قلبي كما قال تعالى: ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَهْدِ اللَّهُ قَلْبَهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [التغابن: ١١].

وكما قال ﷺ: «وأسألك الرضا بعد القضاء»^(١) الحديث. فإن ذلك أعلى درجات الإيمان بالقدر، وهو الرضا بالمصيبة.

القول في كلمة الشهادة

(وبعد إنني باليقين أشهد شهادة الإخلاص أن لا يُعبدُ)
(بالحق مألوة سوى الرحمن من جلّ عن عيب وعن نقصان)
(وبعد) هو ظرفٌ زمنيٌّ يؤتى به للتنبيه على ما بعده وفضله عما قبله، ويبنى على الضم لقطعه عن الإضافة ويُغني عن إعادة المضاف إليه.

(إنني باليقين) القاطع الجازم بدون شك ولا تردد (أشهد شهادة) مصدرٌ مؤكّد (الإخلاص) مضافٌ إلى شهادة من إضافة الصفة إلى الموصوف (أن) مخففة من الثقيلة وأسمها ضميرُ الشأن مُستَكَنَّ والتقديرُ أنه، والخبرُ (لا يُعبد) بضم الياء وفتح الباء بالبناء للمفعول (بالحق) يتعلق بيُعبَد (مألوة) نائبُ الفاعل ليعبد ومعناه معبودٌ (سوى) أداة استثناء بمعنى إلا (الرحمن) أي لا معبودٌ بحق إلا الله عز وجل، والتقييدُ بحق يخرج به الآلهة المعبودة باطل فإنها قد عبّدت، والمنفيُّ هو استحقاق العبادة عن غيرِ الله عز وجل لا وقوعها، وهذه هي شهادة أن لا إله إلا الله، ولما لم يُمكن في النظم الإتيان بلفظها نظمها بمعناها، وسيأتي إن شاء الله تعالى بسط القول في تفسيرها.

(من جلّ) في صفات كماله ونعوت جلاله (عن عيب وعن نقصان) وهما لفظان مترادفان. فكلُّ عيبٍ يسمى نقصاناً وكلُّ نقصانٍ يسمى عيباً، والله سبحانه

(١) أخرجه الطبراني في «الكبير» (٣١٩/١٨ رقم ٨٢٥) وفي «الأوسط» (١٦٥/٦ رقم ٦٠٩١) وفي «الدعاء» رقم (١٤٢٣)، من حديث فضالة بن عبيد. وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١٧٧/١٠) وقال: ورجالهما ثقات.

وتعالى منزرة عن ذلك كله، بل له الجلال المطلق والكمال المطلق في ذاته وأسمائه وصفاته وأفعاله.

(وَأَنْ خَيْرَ خَلْقِهِ مُحَمَّدًا مِّنْ جَاءَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ)
(رَسُولُهُ إِلَىٰ جَمِيعِ الْخَلْقِ بِالنُّورِ وَالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ)
(وَأَشْهَدُ أَنَّ خَيْرَ أَفْضَلَ (خَلْقِهِ) هَاءُ الضَّمِيرِ يَعُودُ عَلَى الرَّحْمَنِ (مُحَمَّدًا) بَدَلًا مِنْ خَيْرٍ أَوْ عَطْفٌ بَيِّنٌ، وَمَعْنَاهُ الْكَثِيرُ الْمُحَامِدُ فَهُوَ أَبْلَغُ مِنْ مَحْمُودٍ.

(من جاءنا بالبينات والهدى) من عند الله عز وجل، هذه الجملة صلة من، وهو محله النصب نعت لمحمد ﷺ والخبر (رسوله) الرسول بمعنى المرسل وهو من أوحى إليه وأمر بالتبليغ، فإن أوحى إليه ولم يؤمر بالتبليغ فهو نبي فقط، فكل رسول نبي ولا عكس.

(إلى جميع الخلق) كافة، قال الله عز وجل: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [سبا: ٢٨]. وقال تعالى: ﴿قُلْ يَأَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ [الأعراف: ١٥٨].

وفي الصحيح^(١) من حديث الخصائص: «وكان الرسول يُبعث في قومه خاصةً وُبعث إلى الناس عامة».

وفيه أيضاً^(٢): «والذي نفس محمد بيده، لا يسمع بي أحد من هذه الأمة يهودي ولا نصراني ثم يموت ولم يؤمن بالذي أرسلت به إلا كان من أصحاب النار». (بالنور) المبين وهو القرآن الذي قال الله عز وجل فيه: ﴿يَأَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُّبِينًا﴾ [النساء: ١٧٤]. وقال تعالى: ﴿وَكَذٰلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتٰبُ وَلَا الْإِيمٰنُ وَلَٰكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا نَّهْدِي بِهِ

(١) البخاري رقم (٣٣٥) و(٤٣٨) و(٣١٢٢) ومسلم رقم (٥٢١) من حديث جابر.

(٢) أي في الصحيح.

أخرجه مسلم (١٣٤/١) رقم (١٥٣/٢٤٠).

مَنْ شَاءَ مِنْ عِبَادِنَا وَإِنَّكَ لَهْدَى إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٥١﴾ صِرَاطِ اللَّهِ ﴿[الشورى: ٥٢ - ٥٣].
الآية. وقال تعالى: ﴿فَاتَّبَعُوا بِاللَّهِ وَرَسُولَهُ وَالنُّورَ الَّذِي أَنْزَلْنَا﴾ [التغابن: ٨]، وغير ذلك
من الآيات.

(والهدى) الإرشاد والدلالة إلى الصراط المستقيم، (ودين الحق) الإسلام
الذي لا يقبل الله تعالى من أحد غيره، قال الله عز وجل: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ
بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظَاهِرَهُ عَلَىٰ الَّذِينَ كَفَرُوا وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾ [الصف: ٩]. وكل من القرآن
والرسول والإسلام يسمى نوراً وهدى وصراطاً مستقيماً، وكل الثلاثة متلازمة،
تقول: أرسل الله عز وجل رسوله وأنزل عليه كتابه بدين الإسلام، وتقول دين
الإسلام هو الذي أرسل الله به رسوله وأنزل به كتابه، وكل منها نورٌ مبين، وهدى
مستبين، وصراطٌ مستقيم.

القول في الصلاة، والتعريف بالآل والأصحاب

(صلى عليه ربنا ومجداً والآل^(١) والصحب دوماً سرمداً)
(صلى عليه ربنا) قال أبو العالية^(٢): الصلاة من الله عز وجل ثناؤه على عبده
في الملأ الأعلى، ذكره عنه البخاري.

ومنه قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ﴾ [الأحزاب: ٤٣].
وفي الصحيح^(٣) من الحديث القدسي: «وإذا ذكرني في نفسه ذكرته في
نفسي، وإذا ذكرني في ملأ ذكرته في ملأ خير منهم».

(ومجداً) بألف الإطلاق، أي شرفه وزاده تشريفاً وتمجيداً (والآل) أي آل الله ﷺ
وهم أتباعه وأنصاره إلى يوم القيامة^(٤) كما قيل:

(١) انظر ما كتبناه في تعليقنا على هذا البيت رقم (١/٥٧ رقم التعليق ٣).

(٢) ذكره البخاري في صحيحه معلقاً (٨/٥٣٢ رقم الباب ١٠). ووصله القاضي إسماعيل بن
إسحاق الجهضمي في فضل الصلاة على النبي ﷺ (٩٥) بإسناد حسن كما قال الشيخ
الألباني.

(٣) أخرجه البخاري رقم (٧٤٠٥) و(٧٥٠٥) و(٧٥٣٧) ومسلم (٤/٢٠٦٨ رقم ٢٦٨٦) من
حديث أبي هريرة.

(٤) واعلم أن للعلماء في حقيقة أهل البيت خمسة أقوال:

= (القول الأول):

إنهم الذين حرمت عليهم الصدقة، وبذلك فسرهم زيد بن أرقم الصحابي في صحيح مسلم رقم (٢٤٠٨).

(القول الثاني):

إن آله ﷺ أزواجه وذريته خاصة، حكاه ابن عبد البر عن قوم، واستدلوا بالحديث الذي أخرجه البخاري (٤٠٧/٦) رقم (٣٣٦٩) ومسلم (١٢٧/٤ - نووي).
عن أبي حميد الساعدي رضي الله عنه.

(القول الثالث):

إن آله صلى الله عليه وسلم أتباعه إلى يوم القيامة، حكاه ابن عبد البر عن بعض أهل العلم.

قال الأمير الصنعاني: وهو مذهب نشوان بن سعيد الحميري (ت: ٥٧٣هـ).

(القول الرابع):

إن آله ﷺ هم الأتقياء من أمته، حكاه القاضي حسين، والراغب، وغيرهما. ويستدل له بحديث: (آل محمد كل تقي).

قلت: وهو حديث موضوع. أخرجه العقيلي في الضعفاء (٢٨٦/٤ - ٢٨٧) والبيهقي في «السنن الكبرى» (١٥٢/٢) وابن الجوزي في «العلل المتناهية» (٢٦٦/١ - ٢٦٧ رقم ٤٢٩) كلهم من طريق نافع أبو هرمرز.

قال البيهقي: «وهذا لا يحل الاحتجاج بمثله (نافع السلمي أبو هرمرز) بصري كذبه يحيى ابن معين. وضعفه أحمد بن حنبل وغيرهما من الحفاظ. وبالله التوفيق» اهـ.

وقال ابن الجوزي: «هذا الحديث لا يصح عن رسول الله ﷺ ونافع يغلب على حديثه الوهم، قال يحيى بن معين: لا يكتب حديثه، وضعفه هو وأحمد بن حنبل، وقال يحيى بن مرة: كذاب. وقال الدارقطني: متروك» اهـ.

(القول الخامس):

إن آله ﷺ هم الذين جللهم بالكساء، ومن تناسل منهم من أولادهم إلى يوم القيامة. واستدلوا بالحديث الذي أخرجه مسلم في صحيحه (١٨٨٣/٤) رقم (٢٤٢٤).

عن عائشة رضي الله عنها، قالت: خرج النبي ﷺ غداة، وعليه مِرْطٌ مَرْحَلٌ، من شعر أسود، فجاء الحسن بن علي فأدخله، ثم جاء الحسين فدخل معه، ثم جاءت فاطمة فأدخلها، ثم جاء علي فأدخله، ثم قال:

﴿إِنَّمَا يَرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ﴾ [الأحزاب: ٣٣].

- مرط: المرط كساء، جمعه مروط.

- مَرْحَلٌ: هو الموشى المنقوش عليه صور رجال الإبل.

والخلاصة: إن أقوى الأقوال وأقربها بالاستدلال القول الأول والخامس، والله أعلم.

أَلِ النَّبِيِّ هُمُو أَتْبَاعِ مِلَّتِهِ عَلَى الشَّرِيعَةِ مِنْ عَجْمٍ وَمِنْ عَرَبٍ
 لَوْ لَمْ يَكُنْ أَلُهُ إِلَّا قَرَابَتُهُ صَلَّى الْمَصْلِيُّ عَلَى الطَّاعِي أَبِي لَهَبٍ
 ويدخل الصحابة من باب أولى، ويدخل فيه أهل بيته من قرابته وأزواجه
 وذريته من باب أولى وأولى.

(والصاحب) جمع صحابي وهو من رأى أو لقي النبي ﷺ مؤمناً به ولو لحظةً
 ومات على ذلك ولو تخللت ردة في الأصح^(١)، وهم أفضل القرون في هذه الأمة^(٢)،
 وسيأتي في آخر المتن الكلام على فضل بعضهم على بعض إن شاء الله تعالى.

(١) قال الحافظ ابن حجر في «الإصابة» (٧/١ - ٨): «وأصح ما وقفت عليه من ذلك أن
 الصحابي: من لقي النبي ﷺ مؤمناً به ومات على الإسلام. فيدخل فيمن لقيه من طالت
 مجالسته له أو قصرت، ومن روى عنه أو لم يزور، ومن غزا معه أو لم يغز، ومن رآه
 رؤية ولم يجالسه، ومن لم يره لعارض كالعمى.
 ويدخل في التعريف:

- كل مكلف من الجن والإنس.
 - وكل من لقيه مؤمناً ثم ارتد، ثم عاد إلى الإسلام، ومات مسلماً سواء اجتمع به ﷺ مرة
 أخرى أم لا، وهذا هو الصحيح المعتمد كالأشعث بن قيس، فإنه ارتد ثم عاد إلى الإسلام في
 خلافة أبي بكر الصديق ﷺ، ومات مسلماً. فقد اتفق أهل الحديث على عدّه من الصحابة.
 ويخرج من التعريف:

- من لقيه كافراً، ولو أسلم بعد ذلك، إذا لم يجتمع به مرة أخرى.
 - من لقيه مؤمناً بغيره، كمن لقيه من مؤمني أهل الكتاب قبل البعثة.
 - من لقيه مؤمناً به، ثم ارتد ومات على رده والعياذ بالله.
 ثم قال: وهذا التعريف مبني على الأصح المختار عند المحققين كالبخاري وشيخه أحمد بن
 حنبل ومن تبعهما، اه بتصرف.

(٢) يشير المؤلف رحمه الله إلى الحديث الذي أخرجه البخاري (٥/٢٥٩ رقم ٢٦٥٢) ومسلم
 (٤/١٩٦٢ رقم ٢٥٣٣) والترمذي (٥/٦٩٥ رقم ٣٨٥٩) وقال: حديث حسن صحيح.
 من حديث عبد الله بن مسعود ﷺ، عن النبي ﷺ قال: «خيرُ الناس قرني، ثم الذين
 يلونهم، ثم الذين يلونهم، ثم يجيء أقوامٌ سبقَ شهادةُ أحدهم يمينه، ويمينه شهادته».
 وفي الباب عن أبي هريرة، وعائشة، وعمران بن حصين ﷺ.
 (*) أما حديث أبي هريرة فقد أخرجه مسلم (٤/١٩٦٣ رقم ٢٥٣٤).
 (*) وأما حديث عائشة فقد أخرجه مسلم (٤/١٩٦٥ رقم ٢٥٣٦).
 (*) وأما حديث عمران بن حصين فقد أخرجه البخاري رقم (٢٦٥١، ٣٦٥٠، ٦٤٢٨،
 ٦٦٩٥) ومسلم (رقم ٢٥٣٥/٢١٤).

التعريفُ بموضوع الكتاب

(وبعدُ: هذا النظمُ في الأصول لمن أراد منهجَ الرسول) (سألني إياه من لا بُدَّ لي من امثال سُؤله المُمثِّل) (وبعد) تقدم الكلامُ عليه قريباً، أي وبعد الشهادتين والصلاة والسلام على محمد صلى الله عليه وسلم وآله وصحبه (هذا النظم) الألف واللام للعهد الحضورِي، موضوعه (في الأصول) والمُراد بها هنا أصولُ الدين من الإيمان بالله عز وجل وأسمائه وصفاته وملائكته وكتبه ورسوله واليوم الآخر وبالقدر خيرِه وشِره، وأركانُ الإسلام الشهادتين والصلاة والزكاة والصوم والحج وما يتعلق بكل منها، والكلامُ على رسالة نبينا محمد ﷺ وما يتعلق بها، والكلامُ في مسألة الخلافة والاعتصام بالكتاب والسنة وما تحتوي عليه كلُّ مسألة من ذلك، وسترى إن شاء الله تعالى تبيانها مفصلاً (لمن أراد) من المؤمنين.

(منهج الرسول) سبيله ومسلكه وهو ما عليه أهل السنة والجماعة. (سألني الخ) البيت بيّن واضح.

(فقلت مع عجزِي ومع إشفاقِي معتمداً على القدير الباقي) (فقلت) جوابُ سألني (مع عجزِي) عدم قدرتي على ذلك (ومع إشفاقِي) خوفي من الغلط في هذا الباب الذي المسألة منه أكبر من الدنيا وما فيها، وذلك لقصر باعي وقلة اطلاعي، والذي قوى عزمي على ذلك هو كوني (معتمداً) أي متوكلاً (على القدير) الذي لا يعجزه شيء في السموات ولا في الأرض (الباقي) الذي كلُّ شيء هالكٌ إلا وجهه، له الحكم وإليه تُرجعون: ﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ﴾ [الطلاق: ٣]، ﴿وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾ [هود: ٨٨]. ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.



مُقَدِّمَةٌ

تُعَرِّفُ الْعَبْدَ بِمَا خَلِقَ لَهُ،
وَبِأَوَّلِ مَا فَرَضَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
وَبِمَا أَخَذَ اللَّهُ عَلَيْهِ بِهِ الْمِيثَاقَ فِي ظَهْرِ أَبِيهِ آدَمَ،
وَبِمَا هُوَ صَائِرٌ إِلَيْهِ

(اعلم بأن اللّٰهَ جل وعلا لم يترك الخلق سُدىً وهَملاً)
 (بل خلق الخلق ليعبدوه وبالإلهية يُفردوه)

(اعلم) كلمة يؤتى بها للاهتمام وللحث على تدبر ما بعدها، والخطابُ بها في هذا الموضع لكل المكلفين.

(بأن الله جل) شأنه وتنزهه عن كل نقص (وعلا) بكل معاني العلوّ (لم يترك الخلق سُدىً و) لا (هملاً)، أي لا يأمرهم ولا ينهاهم في الدنيا ولا يبعثهم فيجازيهم في الآخرة، لأنه تعالى ما خلقهم إلا بالحق لا عبثاً ولا باطلاً، بل لحكمة بالغية يستحق عليها الحمد، قال الله تعالى: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ ﴿١٩٠﴾ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطْلًا سُبْحَانَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ﴿١٩١﴾﴾ [آل عمران: ١٩٠ - ١٩١].

﴿رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا﴾ أي الخلق ﴿بَطْلًا﴾ لا بل بالحق ليجزي الذين أساءوا بما عملوا ويجزي الذين أحسنوا بالحسنى. ثم نزهوه عن العبث وخلق الباطل فقالوا: ﴿سُبْحَانَكَ﴾ أي عن أن تخلق شيئاً باطلاً تباركت وتعاليت. وقال تعالى: ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ تَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٣﴾ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُّبِينٌ ﴿٤﴾﴾ [النحل: ٣ - ٤].

يخبر تعالى عن خلقه العالم العلويّ وهو السموات بما حوت، والعالم السفليّ وهو الأرض بما حوت، وإن ذلك مخلوق بالحق لا للعبث، ثم نزهه تعالى نفسه عن شرك من عبّد معه غيره وهو المستقل بالخلق وحده لا شريك له، فلهذا يستحق أن يُعبّد وحده لا شريك له ثم نبه تعالى على خلق جنس الإنسان من نطفة أي مهينة ضعيفة، فلما استقل ودرج إذا هو يخاصم ربّه تعالى ويكذبه ويحارب رسله، وهو إنما خلق ليكون عبداً لا ضدّاً، وهذا كقوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْتَهُ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُّبِينٌ ﴿٥٠﴾ وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ

يُنِجِي الْعِظَمَ وَهِيَ رَمِيمٌ ﴿٧٨﴾ قُلْ يُجِيبُهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ ﴿٧٩﴾ [يس: ٧٧ - ٧٩].

وقال تعالى: ﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ﴾ [المؤمنون: ١١٥]. أي أظننتم أنكم مخلوقون عبثاً بلا قصدٍ ولا إرادةٍ منا ولا حكمةٍ لنا، وقيل للعبث أي لتلعبوا وتعبثوا كما خلقت البهائم لا ثواب لها ولا عقاب: ﴿وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ﴾ [المؤمنون: ١١٥]. أي لا تعودون في الدار الآخرة، لا، ليس الأمر كذلك، إنما خلقناكم للعبادة وإقامة أوامر الله عز وجل ثم نبعثكم ليوم لا ريب فيه فنجازي كلَّ عاملٍ بعمله إن خيراً فخيرٌ وإن شراً فشرٌ، وهذا يقوله تعالى لأهل النار تويخاً وتقرباً وتبكيثاً بعد ما رأوا الحقائق عين اليقين.

ثم قال تعالى منزهاً نفسه عما حسبه: ﴿فَتَعَلَى اللَّهِ الْمَلِكُ الْحَقُّ﴾ [المؤمنون: ١١٦]، أي تقدس أن يخلق شيئاً عبثاً فإنه الملك الحق المنزه عن ذلك ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ﴾ [المؤمنون: ١١٦]، وقال تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَطْلاً ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ﴾ [ص: ٢٧].

يخبر تعالى أنه ما خلق الخلق عبثاً وإنما خلقهم ليعبدوه ويوحده ثم يجمعهم ليوم الجمع فيثيب المطيع ويعذب الكافر، وليس الأمر كما يظنه الذين كفروا الذين لا يرون عبثاً ولا معاداً، وإنما يعتقدون هذه الدار فقط: ﴿فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ﴾ [ص: ٢٧]، أي ويلٌ لهم يومَ معادهم ونشورهم من النار المعدة لهم.

ثم بين تعالى أنه عز وجل من عدله وحكمته لا يساوي بين المؤمنين والكافرين فقال تعالى: ﴿أَمْ يَجْعَلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ يَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ﴾ [ص: ٢٨]، أي لا نفع ذلك ولا يستوون عند الله، وإذا كان الأمر كذلك فلا بد من دار أخرى يثاب فيها هذا المتقي ويعاقب هذا الفاجر.

قال ابن كثير^(١) رحمه الله تعالى: وهذا الإرشاد يدل على العقول السليمة

(١) في تفسيره (٤/٣٦).

والفطر المستقيمة على أنه لا بد من معاد وجزاء، فإننا نرى الظالم الباغي يزداد ماله وولده ونعيمه ويموت كذلك، ونرى المطيع المظلوم يموت بكمده، فلا بد في حكمة الحكيم العليم العادل الذي لا يظلم مثقال ذرة من إنصاف هذا المظلوم من هذا الظالم، وإذ لم يقع هذا في هذه الدار، فتعين أن هناك داراً أخرى لهذا الجزاء والمواساة.

وقال تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنفُسِهِمْ مَا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ [الروم: ٨].

يقول تعالى منبهاً على التفكير في مخلوقاته الدالة على وجوده وانفراجه بخلقها وأنه لا إله غيره ولا رب سواه فقال تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنفُسِهِمْ﴾ [الروم: ٨]، يعني به النظر والتدبر والتأمل لخلق الله عز وجل الأشياء من العالم العلوي والسفلي وما بينهما من المخلوقات المتنوعة والأجناس المختلفة فيعلموا أنها ما خلقت سدى ولا باطلاً بل بالحق، وأنها مؤجلة إلى أجل مسمى وهو يوم القيامة، ولهذا قال تعالى: ﴿وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ بِلِقَائِ رَبِّهِمْ لَكٰفِرُونَ﴾ [الروم: ٨].

وقال تعالى: ﴿خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ﴾ [العنكبوت: ٤٤]، أي للحق وإظهار الحق لا على وجه العبث واللعب ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ أي في خلقها: ﴿لآيَةً﴾ أي لدلالة ﴿لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ على أنه تعالى المتفرد بالقدر والخلق والتدبير والإلهية.

وقال تعالى: ﴿خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ﴾ [العنكبوت: ٤٤] أي بالعدل ﴿وَلِتُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ [الجاثية: ٢٢].

وقال تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ [الحجر: ٨٥] أي لا على وجه العبث واللعب ﴿وَأَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ أي وإلى مدة معينة مضرورية، يعني يوم القيامة وهو الأجل الذي تنتهي إليه السموات وهو الإشارة إلى فنائهما.

وقال تعالى: ﴿إِن يَحْسَبِ الْإِنْسَانُ أَن يُتْرَكَ سُدًى﴾ [القيامة: ٣٦]. قال السدي^(١):

(١) ذكره ابن كثير في تفسيره (٤/٤٨٢).

يعني لا يُبعث. وقال مجاهد^(١) والشافعي^(٢) وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم^(٣):
يعني لا يُؤمر ولا يُنهي.

قال ابن كثير^(٤) رحمه الله تعالى: والظاهر أن الآية تعم الحالين، أي ليس يُترك في هذه الدنيا مهملاً لا يُؤمر ولا يُنهي، ولا يُترك في قبره سُدىً لا يُبعث، بل هو مأمورٌ منهيٌّ في الدنيا محشورٌ إلى الله في الدار الآخرة.

(بل خلق) الله تعالى (الخلق ليعبدوه) عز وجل بما شرعه على ألسنة رسله وأنزل به كتبه، (و) مع عبادتهم إياه لا يُشركون بعبادته أحداً كائناً من كان، بل (بالإلهية يُفردوه) دون ما سواه، فمن عبد الله تعالى ألف سنة ثم أشرك به لحظة من اللحظات ومات على ذلك حيطٌ جميعُ عمله وصار هباءً منثوراً حيث أشرك مع الله في عبادته من هو مثله مخلوقٌ لعبادة الله عز وجل، قال الله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الذاريات: ٥٦].

قال علي بن أبي طالب^(٥) عليه السلام: أي إلا لأمرهم أن يعبدون وأدعواهم إلى عبادتي، يؤيده قوله عز وجل: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَّا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [التوبة: ٣١].

وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس رضي الله عنهما: إلا ليعبدون: إلا ليُقروا بعبادتي طوعاً أو كرهاً^(٦) وهذا اختيار ابن جرير^(٧).
وقال ابن جريج^(٨) ومجاهد^(٩): إلا ليعرفون. وقال الربيع بن أنس^(١٠): أي إلا للعبادة طوعاً أو كرهاً.

وقال السدي^(١١): من العبادة ما ينفع ومنها ما لا ينفع: ﴿وَلَيْن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ [لقمان: ٢٥].

(١) أخرجه الطبري في «جامع البيان» (١٤/ج٢٩/٢٠٠ - ٢٠١).

(٢) ذكره ابن كثير في تفسيره (٤/٤٨٢).

(٣) أخرجه الطبري في «جامع البيان» (١٤/ج٢٩/٢٠١).

(٤) في تفسيره (٤/٤٨٢).

(٥) ذكره البغوي في تفسيره (٧/٣٨٠).

(٦) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (١٣/ج٢٧/١٢) وفيه انقطاع بين علي بن أبي طلحة وابن عباس.

(٧) في «جامع البيان» (١٣/ج٢٧/١٢).

(٨) (٩)(١٠)(١١) ذكرهم ابن كثير في تفسيره (٤/٢٥٥).

فهذا منهم عبادةٌ ولا ينفعهم مع الشرك. وقال الضحاك^(١): المرادُ بذلك المؤمنون اهـ. من تفسير ابن كثير.

وقال الكلبي^(٢) والضحاك^(٣) وسفيان^(٤): هذا خاصٌّ لأهل طاعته من الفريقين، يدل عليه قراءة ابن عباس^(٥): ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ﴾ - من المؤمنين - ﴿إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الذاريات: ٥٦]. ثم قال في آية أخرى: ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ﴾ [الأعراف: ١٧٩].

وقال بعضهم: وما خلقتُ السعداء من الجن والإنس إلا لعبادتي، والأشقياء منهم إلا لمعصيتي.

وهذا معنى قول زيد بن أسلم^(٦) قال: هم على ما جُبلوا عليه من الشقاوة والسعادة. وقيل معناه إلا ليخضعوا إليّ ويتذلّلوا، ومعنى العبادة في اللغة التذلل والانقياد، فكل مخلوق من الجن والإنس خاضع لقضاء الله ومتذلّل لمشيئته، ولا يملك أحدٌ لنفسه خروجاً عما خلق عليه قدر ذرة من نفع ولا ضرر.

وقيل: إلا ليعبدون: إلا ليوحدون. فأما المؤمنُ فيوحده في الشدة والرخاء، وأما الكافرُ فيوحده في الشدة والبلاء دون النعمة والرخاء، بيانه قوله عز وجل: ﴿فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلِكِ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الْوَالِدِينَ﴾ [العنكبوت: ٦٥]. الآية اهـ. من تفسير البغوي^(٧) رحمه الله تعالى.

قلت: وهذه الأقوال في هذه الآية وإن كانت متقاربة والآية تسع جميعها، أرجحها الأول وهو قول أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام: إلا لأمرهم وأدعؤهم لعبادتي، يؤيده قوله تعالى: ﴿وَمَا أُمْرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَّا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [التوبة: ٣١]، وقوله تعالى: ﴿وَمَا أُمْرُوا إِلَّا

(١) ذكره ابن كثير في تفسيره (٤/٢٥٥).

(٢)(٣) ذكره الشوكاني في فتح القدير (٥/٩٢) ثم أضاف: «واختيار الفراء وابن قتيبة».

(٤) ذكره البغوي في تفسيره (٧/٣٨٠).

(٥) ذكره البغوي في تفسيره (٧/٣٨٠).

(٦) أخرجه الطبري في «جامع البيان» (١٣/ج٢٧/١١).

(٧) (٧/٣٨٠ - ٣٨١)

لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ ﴿البينة: ٥﴾ الآية وغيرها من الآيات.

ويؤيد ذلك أن الله تبارك وتعالى إنما شاء العبادة من جميع عباديه وأرادها منهم وقضاها عليهم في الشرع لا في الكون، فمن أطاع أمره وأتى بما أَرادَه وشاء منه فله رضاه والجنة، ومن خالف في ذلك فله سَخَطُه والنار.

ولو شاء الله تعالى من جميعهم العبادة وأرادها في الكون لم يكن لهم بدٌ من ذلك ولم يكن لأحد إلى معصية الله تعالى من سبيل، ولا يخرج عن قضايته تعالى وقدره شيء من المخلوقات مثقال ذرة، فإنه لا راداً لقضائه، ولا مُعَقَّبَ لحكمه، ولا مُضَاداً لأمره، ولا ناقضَ لما أبرمه، ولا دافعَ لما قدره، ولذلك قال المفسرون هذا المعنى في قوله تعالى: ﴿وَقَصَّ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾ [الإسراء: ٢٣]. فقال ابن عباس^(١) وقتادة^(١) والحسن^(١): وأمر ربك.

وقال الربيع بن أنس^(٢) وأوجب ربك. وقال مجاهد^(١): وأوصى ربك.

وقرأ أبي بن كعب^(١) وابن مسعود^(١) والضحاك بن مزاحم^(١): ووصى ربك ألا تعبدوا إلا إياه، ولو أنه تبارك وتعالى قضى في الكون أن لا يُعبد إلا إياه لم يشرك به أحدٌ من خلقه، وإنما قضى ذلك شرعاً ليلبؤكم أيكم أحسن عملاً، ليجزي الذين أساءوا بما عملوا ويجزي الذين أحسنوا بالحسنى.

وهذه المشيئة منه للعبادة من عباده شرعاً عامةً لمؤمنهم وكافرهم، وأما مشيئته للعبادة الكونية القدرية فخاصةً للمؤمنين، فلهذا اتفقت فيهم المشيئتان فوافقوا المشيئة الشرعية لما سبق لهم في المشيئة القدرية الكونية.

وأما الكافر فلم يوافق المشيئة الشرعية لما سبق عليه في المشيئة القدرية من الشقاوة. فتبين بهذا أن المشيئة الكونية القدرية لا خروج لأحد منها، ولا محيد له عنها، سواء سبقت له بالشقاوة أو السعادة.

وأما المشيئة الشرعية فمن كان سَبَقَ له في القدرية أنه يوافقها كان كذلك، أو يخالفها كان كذلك.

(١) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (٩/١٥٦/٦٢).

(٢) ذكره البغوي في تفسيره (٨٥/٥).

[تعريف العبادة]

وأما معنى العبادة فقال شيخ الإسلام ابن تيمية^(١) رحمه الله تعالى: (العبادة هي اسم جامع لكل ما يُحبه الله تعالى ويرضاه من الأقوال والأعمال الباطنة والظاهرة).

فالصلاة، والزكاة، والصيام، والحج، وصدق الحديث، وأداء الأمانة، وبر الوالدين، وصلة الأرحام، والوفاء بالعهود، والأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر، والجهاد للكفار والمنافقين، والإحسان إلى الجار واليتيم والمسكين وابن السبيل، والمملوك من الآدميين، والبهائم، والدعاء، والذكر، والقراءة، وأمثال ذلك من العبادة - يعني الظاهرة -.

وكذلك حب الله ورسوله، وخشيته، والإنابة إليه، وإخلاص الدين له، والصبر لحكمه، والشكر لنعمة، والرضا بقضائه، والتوكل عليه، والرجاء لرحمته، والخوف لعذابه، وأمثال ذلك من العبادة لله - يعني الباطنة -، وجماع العبادة كمال الحب مع كمال الذل).

وسياتي إن شاء الله تعالى زيادة بحثها في بابها من المتن.

(أخرج فيما قد مضى من ظهر
آدم ذريته كالذر
وأخذ العهد عليهم أنه
لا رب معبود بحق غيره)

(أخرج) أي الله تبارك وتعالى (فيما) أي الزمن الذي (قد مضى) وذلك بعد خلقه آدم عليه الصلاة والسلام (من ظهر آدم) أبي البشر عليه السلام (ذريته) كل من يوجد منهم إلى يوم القيامة (كالذر) أي كهيئته، (وأخذ) عز وجل (العهد عليهم) وتفسير العهد (أنه) الضمير للشأن أو الحال، هو ربهم (لا رب معبود) مستحق للعبادة، ولذا قيد (بحق غيره) وإلا فكم قد اتخذ أعداؤه من أرباب وعبودها بالباطل بدون حق بل بالظلم العظيم، قال الله تبارك وتعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ شَهِدْنَا أَن تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ ﴿١٧٧﴾ أَوْ نَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ أَفَتُهْلِكُنَا

(١) في «مجموع الفتاوى» (١٠/١٤٩ - ١٥٠).

يَا فَعَلَ الْمَبْطُلُونَ ﴿١٧٢﴾ وَكَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿١٧٣﴾ [الأعراف].

وعن أنس بن مالك رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «يقال للرجل من أهل النار يوم القيامة: أرايت لو كان لك ما على الأرض من شيء أكنت مفتدياً به؟ قال فيقول: نعم، فيقول: قد أردت منك أهونَ من ذلك، قد أخذتُ عليك في ظهر آدم أن لا تُشرك بي شيئاً فأبيت إلا أن تشرك بي» أخرجاه في الصحيحين ^(١).

وعن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إن الله تعالى أخذ الميثاق من ظهر آدم عليه السلام بنعمان يوم عرفة، فأخرج من ضلبيه كل ذرية ذراًها فشرها بين يديه ثم كلمهم قُبلاً»، قال تعالى: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ شَهِدْنَا أَن تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ أَوْ نُقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِن قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً﴾ - إلى قوله - ﴿الْمَبْطُلُونَ﴾ [الأعراف: ١٧٢ - ١٧٣].

رواه أحمدُ والنسائيُّ والحاكم وقال صحيحُ الإسنادِ ولم يُخرجاه ^(٢)، وقد روي من طرق كثيرة موقوفاً.

(١) البخاري (٣٦٣/٦) رقم (٣٣٣٤) ومسلم (٤/٢١٦١) رقم (٢٨٠٥).

(٢) أحمد في «المسند» (١/١٧٢)، والنسائي في «التفسير» (٢١١)، والحاكم في «المستدرک» (٢/٥٤٤).

قلت: وأخرجه ابن أبي عاصم في «السنة» (١/٨٩) رقم (٢٠٢)، وابن جرير في «جامع البيان» (١٣/٢٢٢) رقم (١٥٣٣٨)، وابن منده في الرد على الجهمية رقم (٢٩)، والبيهقي في «الأسماء والصفات» (ص ٣٢٦ - ٣٢٧) كلهم من طريق الحسين بن محمد المروزي، ثنا جرير بن حازم عن كلثوم بن جبر عن سعيد بن جبیر عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم به.

قال الحاكم: صحيح الإسناد. ووافقه الذهبي. قلت: كلثوم بن جبر من رجال مسلم. وأما ابن كثير فتعقبه في «التفسير» (٢/٢٧٢) بقوله: «هكذا قال، وقد رواه عبد الوارث عن كلثوم بن جبر عن سعيد بن جبیر عن ابن عباس فوقه».

وكذا رواه إسماعيل بن عُليّة ووكيع عن ربيعة بن كلثوم بن جبر عن أبيه به، وكذا رواه عطاء بن السائب، وحبيب بن أبي ثابت وعلي بن بذيمة عن سعيد بن جبیر عن ابن عباس.

وكذا رواه العوفي وعلي بن أبي طلحة عن ابن عباس. فهذا أكثر وأثبت والله أعلم. وقال الألباني في «الصحيحة» (٤/١٥٩): «قلت: هو كما قال رحمه الله تعالى، ولكن ذلك لا يعني أن الحديث لا يصح مرفوعاً، وذلك لأن الموقوف في حكم المرفوع،

لسببين:

وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه سُئِلَ عن هذه الآية: ﴿وَإِذَا أَخَذَ رَبُّكَ مِن بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ﴾ [الأعراف: ١٧٢].
الآية.

فقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: سمعتُ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم سُئِلَ عنها فقال: «إن الله خلقَ آدمَ عليه السلام ثم مسح ظهرَه بيمينه فاستخرج منه ذريةً، قال: خلقتُ هؤلاء للجنةِ وبعملِ أهلِ الجنةِ يعملون، ثم مسح ظهرَه فاستخرج منه ذريةً، قال: خلقتُ هؤلاء للنارِ وبعملِ أهلِ النارِ يعملون». فقال رجلٌ: يا رسولَ الله ففيمَ العملُ؟ قال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم: «إذا خلقَ اللهُ العبدَ للجنةِ استعمله بأعمالِ أهلِ الجنةِ حتى يموتَ على عملٍ من أعمالِ أهلِ الجنةِ فيدخلُ به الجنةَ، وإذا خلقَ العبدَ للنارِ استعمله بأعمالِ أهلِ النارِ حتى يموتَ على عملٍ من أعمالِ أهلِ النارِ فيدخلُ به النارَ». رواه أحمدُ وأبو داود والنسائيُّ والتِّرْمِذِيُّ وابنُ أبي حاتمٍ وابنُ جريرٍ وابنُ حبانٍ في

= الأول: أنه في تفسير القرآن، وما كان كذلك فهو في حكم المرفوع، ولذلك اشترط الحاكم في كتابه «المستدرک» أن يخرج فيه التفاسير عن الصحابة كما ذكر ذلك فيه (١/ ٥٥).

الأخر: أن له شواهد مرفوعة عن النبي صلى الله عليه وسلم عن جمع من الصحابة، وهم عمر بن الخطاب، وعبد الله بن عمرو، وأبو هريرة، وأبو أمامة، وهشام بن حكيم أو عبد الرحمن بن قتادة السلمي على خلاف عنهما. ومعوية بن أبي سفيان، وأبو الدرداء، وأبو موسى، وهي وإن كان غالبها لا تخلو أسانيداً من مقال، فإن بعضها يقوي بعضاً.
بل قال الشيخ صالح المقبلي في «الأبحاث المسددة» (ص ١٠٢): «ولا يبعد دعوى التواتر المعنوي في الأحاديث والروايات في ذلك».

ولا سيما وقد تلقاها أو تلقى ما اتفقت عليه من إخراج الذرية من ظهر آدم وإشهادهم على أنفسهم بالقبول؛ السلف الصالح من الصحابة والتابعين دون اختلاف بينهم، منهم: عبد الله بن عمرو، وعبد الله بن مسعود، وأبي بن كعب، وسلمان الفارسي، ومحمد بن كعب، والضحاك بن مزاحم، والحسن البصري، وقاتدة، وفاطمة بنت الحسين، وأبو جعفر الباقر، وغيرهم.

وقد أخرج هذه الآثار الموقوفة، وتلك الأحاديث المرفوعة الحافظ السيوطي في «الدر المنثور» (٣/ ١٤١ - ١٤٥)، وأخرج بعضها الشوكاني في «فتح القدير» (٢/ ٢٥١ - ٢٥٢) ومن قبله الحافظ ابن كثير في تفسيره (٢/ ٢٧٢ - ٢٧٥) اهـ.
وخلاصة القول أن حديث ابن عباس صحيح، والله أعلم.

صحيحه، وقال الترمذي: هذا حديث حسن^(١).

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لما خلق الله آدم مسح ظهره فسقط من ظهره كل نسمة هو خالقها من ذريته إلى يوم القيامة، وجعل بين عيني كل إنسان منهم وبيصاً من نور، ثم عرضهم على آدم فقال: أي رب، من هؤلاء؟ قال: هؤلاء ذريتك. فرأى رجلاً منهم فأعجبه وبيص ما بين عينيه فقال: أي رب، من هذا؟ قال: هذا رجل من آخر الأمم من ذريتك يقال له داود. قال: أي رب، كم جعلت عمره؟ قال: ستين سنة. قال: أي رب، زده من عمري أربعين سنة.

فلما انقضى عمر آدم جاءه ملك الموت فقال: أو لم يبق من عمري أربعون سنة؟ قال: أولم تعطها لابنك داود؟ قال: فجدد آدم، فجددت ذريته، ونسي آدم،

(١) رواه أحمد (٤٤/١ - ٤٥) وأبو داود (٤٧٠٣) والنسائي في «التفسير» رقم (٢١٠).
والترمذي (٢٢٦/٥) رقم (٣٠٧٥) وقال: هذا حديث حسن، ومسلم بن يسار لم يسمع من عمر.

وابن ابن حاتم كما في «الدر المثور» (١٤٢/٣). وابن جرير رقم (١٥٣٥٧).
وابن حبان (١٨٠٤ - موارد).

قلت: وأخرجه مالك (٨٩٨/٢ - ٨٩٩) والآجري في «الشرعية» (ص ١٧٠) واللالكائي رقم (٩٩٠) والبغوي في «شرح السنة» رقم (٧٧) وابن منده في «الرد على الجهمية» (ص ٥٦) رقم (٢٨/٢) والبيهقي في «الأسماء والصفات» (ص ٣٢٥)، والحاكم في «المستدرک» (٢/٣٢٤ - ٣٢٥، ٥٤٤) وابن أبي عاصم في «السنة» رقم (١٩٦، ٢٠١) والبخاري في تاريخه (٩٦/٢/٤ - ٩٧) من طرق عن زيد بن أبي أنيسة عن عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب العدوي عن مسلم بن يسار الجهني - به.

قال أبو عمر بن عبد البر في «التمهيد» (٣/٦): «هذا الحديث منقطع بهذا الإسناد، لأن مسلم بن يسار هذا لم يلق عمر بن الخطاب، وبينهما في هذا الحديث نعيم بن ربيعة، وهو أيضاً مع هذا الإسناد لا تقوم به حجة، ومسلم بن يسار هذا مجهول».

ثم قال: (٦/٥ - ٦): «وزيادة من زاد في هذا الحديث: «نعيم بن ربيعة» ليست حجة، لأن الذي لم يذكره أحفظ، وإنما تقبل الزيادة من الحافظ المتقن. وجملة القول في هذا الحديث، أنه حديث ليس إسناده بالقائم، لأن مسلم بن يسار، ونعيم بن ربيعة جميعاً، غير معروفين بحمل العلم، ولكن معنى هذا الحديث، قد صح عن النبي ﷺ من وجوه كثيرة ثابتة يطول ذكرها» اهـ.

والخلاصة فحديث عمر صحيح لغيره، والله أعلم.

فَسَيِّئٌ ذَرِيَّتُهُ». رواه الترمذِيُّ^(١) وقال: هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ.

وقد رُوِيَ من غير وجه عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم، ورواه الحاكم^(٢) وقال صحيحٌ على شرطِ مسلمٍ ولم يخْرِجْاه. ورواه ابنُ أبي حاتمٍ في تفسيره^(٣) نحو ما تقدم إلى أن قال: «ثم عرضهم على آدم فقال: يا آدم هؤلاء ذريتك، وإذا فيهم الأجدم والأبرص والأعمى وأنواع الأسقام، فقال آدم: يا رب لم فعلت هذا بذريتي؟ قال: كي تشكر نعمتي. وقال آدم: يا رب من هؤلاء الذين أراهم أظهر الناس نوراً؟ قال: هؤلاء هم الأنبياء يا آدم من ذريتك». ثم ذكر قصة داود كنجو ما تقدم.

وعن هشام بن حكيم^(٤) رضي الله عنه أن رجلاً سأل النبي صلى الله عليه وسلم فقال: يا رسول الله،

(١) في «السنن» (٤٥٣/٥ - ٤٥٤ - رقم ٣٣٦٨) وقال: هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه. قلت: وأخرجه الحاكم (٦٤/١) و(٢٦٣/٤) وصححه، والبيهقي في «الأسماء والصفات» (ص ٣٢٤ - ٣٢٥)، وابن أبي عاصم في «السنن» رقم (٢٠٦) وابن سعد في «الطبقات» (١/٢٧ - ٢٨) من طرق عن أبي هريرة.

(٢) في «المستدرک» (٣٢٥/٢) من حديث أبي هريرة وقال الحاكم: صحيح على شرط مسلم ووافقه الذهبي. وهو كما قال.

والخلاصة فحديث أبي هريرة صحيح لغيره.

(٣) عزاه إليه ابن كثير في تفسيره (٢٧٤/٢) من حديث عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه أنه حدث عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة. قلت: سنده ضعيف.

فعبد الرحمن بن زيد بن أسلم العدوي: ضعيف قاله ابن حجر في «التقريب» رقم (٣٨٦٥).

وأخرجه أبو الشيخ في «العظمة» رقم (٤١/١٠١٥) وذكره ابن منده في «التوحيد» (٢١١/١) رقم (٧٩) تعليقا قال: روى عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه... وساقه مختصراً. وأورده السيوطي في «الدر المنثور» (١٤٢/٣) مطولاً. وعزاه لابن أبي حاتم، وابن منده، وأبي الشيخ في «العظمة» وابن عساكر.

والخلاصة إن سند الحديث ضعيف لكنه صحيح من طرق أخرى، والله أعلم.

(٤) أخرجه الطبراني في «الكبير» (١٦٩/٢٢) رقم (٤٣٥) وفي «مسند الشاميين» (٩١/٣) رقم (١٨٥٤) والبيزار (٢٠/٣) رقم ٢١٤٠ - كشف الأستار) وابن جرير الطبري في «جامع البيان» رقم (١٥٣٧٩).

قال البيزار: لا نعلم روى هشام إلا هذا الحديث وآخر.

أَتَبْدَأُ الْأَعْمَالَ أَمْ قَدْ قُضِيَ الْقَضَاءُ؟ قَالَ: فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَخَذَ ذُرِيَةَ آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ، ثُمَّ أَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ، ثُمَّ أَفَاضَ بِهِمْ فِي كَفِيهِ، ثُمَّ قَالَ: هَؤُلَاءِ فِي الْجَنَّةِ وَهَؤُلَاءِ فِي النَّارِ؛ فَأَهْلُ الْجَنَّةِ مُبَسَّرُونَ لِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ، وَأَهْلُ النَّارِ مُبَسَّرُونَ لِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ». رَوَاهُ ابْنُ جُرَيْرٍ (١) وَابْنُ مَرْذُوبٍ (٢) مِنْ طَرَقِ عَنهُ.

وَعَنْ أَبِي أَمَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَمَّا خَلَقَ اللَّهُ الْخَلْقَ وَقَضَى الْقَضِيَّةَ أَخَذَ أَهْلَ الْيَمِينِ بِيَمِينِهِ وَأَهْلَ الشَّمَالِ بِشِمَالِهِ فَقَالَ: يَا أَصْحَابَ الْيَمِينِ، فَقَالُوا: لِيَبِّكَ وَسَعْدِيكَ، قَالَ: أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ؟ قَالُوا: بَلَى. قَالَ: يَا أَصْحَابَ الشَّمَالِ، قَالُوا: لِيَبِّكَ وَسَعْدِيكَ، قَالَ: أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ؟ قَالُوا: بَلَى.

ثُمَّ خَلَطَ بَيْنَهُمْ، فَقَالَ لَهُ: يَا رَبُّ لِمَ خَلَطْتَ بَيْنَهُمْ، قَالَ: لَهُمْ أَعْمَالٌ مِنْ دُونِ ذَلِكَ هُمْ لَهَا عَامِلُونَ أَنْ يَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ، ثُمَّ رَدَّهُمْ فِي صُلْبِ آدَمَ». رَوَاهُ ابْنُ مَرْذُوبٍ (٣)، وَفِيهِ جَعْفَرُ بْنُ الزَّيْبِرِ وَهُوَ ضَعِيفٌ (٤).

= مِنْ طَرِيقِ رَاشِدِ بْنِ سَعْدٍ، عَنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ قَتَادَةَ، عَنِ أَبِيهِ، عَنِ هِشَامِ، بِهِ. وَأَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي «الْكَبِيرِ» (١٦٨/٢٢) رَقْمَ (٤٣٤) وَفِي «مُسْنَدِ الشَّامِيِّينَ» (٩١/٣) رَقْمَ (١٨٥٥) وَابْنُ جُرَيْرٍ فِي «جَامِعِ الْبَيَانِ» رَقْمَ (١٥٣٨٠) وَالْأَجْرِيُّ فِي «الشَّرِيعَةِ» (ص ١٧٢) وَالْبَيْهَقِيُّ فِي «الْأَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ» (ص ٣٢٦).

مِنْ طَرِيقِ رَاشِدِ بْنِ سَعْدٍ، عَنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ قَتَادَةَ، عَنِ هِشَامِ، بِهِ. وَأَوْرَدَهُ الْهَيْثَمِيُّ فِي «مَجْمَعِ الزَّوَائِدِ» (١٨٦/٧) وَقَالَ: «رَوَاهُ الْبَزَارُ وَالطَّبْرَانِيُّ وَفِيهِ بَقِيَّةُ بَنِ الْوَلِيدِ وَهُوَ ضَعِيفٌ، وَيَحْسَنُ حَدِيثَهُ بِكَثْرَةِ الشَّوَاهِدِ، وَإِسْنَادُ الطَّبْرَانِيِّ حَسَنٌ».

قُلْتُ: وَقَدْ فَصَّلَ الْمَرْحُومُ أَحْمَدُ شَاكِرٌ فِي تَعْلِيْقِهِ عَلَى تَفْسِيرِ ابْنِ جُرَيْرٍ (١٣/٢٤٤ - ٢٤٩) عَلَى أَسَانِيدِ هَذَا الْحَدِيثِ فَرَاغَهُ.

وَلِلْحَدِيثِ شَوَاهِدٌ مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ قَتَادَةَ وَغَيْرِهِ. وَالْخُلَاصَةُ أَنَّ الْحَدِيثَ حَسَنٌ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

(١) تَقَدَّمَ تَخْرِيجُهُ فِي التَّعْلِيقَةِ الْمُتَقَدِّمَةِ.

(٢) عَزَاهُ إِلَيْهِ ابْنُ كَثِيرٍ فِي تَفْسِيرِهِ (٢/٢٧٤).

(٣) عَزَاهُ إِلَيْهِ ابْنُ كَثِيرٍ فِي تَفْسِيرِهِ (٢/٢٧٤).

وَأَوْرَدَهُ السِّيُوطِيُّ فِي «الدَّرِّ الْمَنْشُورِ» (٣/١٤٣): وَعَزَاهُ إِلَى عَبْدِ بْنِ حَمِيدٍ، وَالْحَكِيمِ التَّرْمِذِيِّ فِي «نَوَادِرِ الْأَصُولِ»، وَأَبُو الشَّيْخِ فِي «العِظْمَةِ»، وَابْنُ مَرْذُوبٍ.

(٤) قَالَ ابْنُ كَثِيرٍ فِي تَفْسِيرِهِ (٢/٢٧٤).

وَقَالَ عَنهُ ابْنُ حَجَرٍ فِي «التَّقْرِيبِ» رَقْمَ (٩٣٩): «مَتْرُوكُ الْحَدِيثِ، وَكَانَ صَالِحًا فِي نَفْسِهِ».

وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: أخرج الله ذرية آدم من ظهره كهيئة الذر وهو في أذي من الماء. رواه ابن جرير ^(١).

وله ^(٢) عنه رضي الله عنه قال: إن الله تعالى مسح صلب آدم فاستخرج منه كل نسمة هو خالقها إلى يوم القيامة، فأخذ عليهم الميثاق أن يعبدوه ولا يُشركوا به شيئاً وتكفل لهم بالرزق، ثم أعادهم في صلبه، فلن تقوم الساعة حتى يولد من أعطى الميثاق يومئذ؛ فمن أدرك منهم الميثاق الآخر فوفى به نفعه الميثاق الأول، ومن أدرك الميثاق الآخر فلم يُقر به لم ينفعه الميثاق الأول، ومن مات صغيراً قبل أن يدرك الميثاق الآخر مات على الميثاق الأول على الفطرة.

وله ^(٣) عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «وإذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم، قال: أخذ من ظهره كما يؤخذ بالمشط من الرأس، فقال لهم وأشهدهم على أنفسهم: ألسن بربكم؟ قالوا: بلى، قالت الملائكة: شهدنا أن تقولوا يوم القيامة إنا كنا عن هذا غافلين». وصحح ابن كثير وقفه ^(٤).

(١) في «جامع البيان» (١٣/٢٢٩ رقم ١٥٣٥١).

قلت: وأخرجه ابن منده في «الرد على الجهمية» رقم (٣١).

وذكره السيوطي في «الدر المنثور» (٣/١٤١) وعزاه إلى عبد بن حميد، وابن جرير، وابن أبي حاتم، وابن منده في كتاب «الرد على الجهمية»، وأبو الشيخ.

(*) أذي الماء: الأذي: بالمد والتشديد، الموج الشديد، ويجمع أواذي.

[النهاية: (١/٣٤)].

(٢) في «جامع البيان» (١٣/٢٣٠ رقم ١٥٣٥٢). من رواية جويبر وهو ضعيف جداً.

وأورده السيوطي في «الدر المنثور» (٣/١٤٣).

وأورده ابن كثير في تفسيره (٣/٦٠٧).

(٣) في «جامع البيان» (١٣/٢٣٢ رقم ١٥٣٥٤). قال أحمد شاكر: رواه أبو جعفر من طرق

ثلاث، أولاهما مرفوعة، والأخريان موقوفتان على عبد الله بن عمرو. وهذا الخبر،

خرجه السيوطي مرفوعاً في «الدر المنثور» (١/١٤٢) وزاد نسبه لابن منده في كتاب

«الرد على الجهمية» (ص ٣٦ - ٦٤).

وذكره ابن كثير في تفسيره (٢/٢٧٣) وضعف رفعه، ويين أن وقفه أصح.

وقال الطبري (١٣/٢٥٠): «... ولا أعلمه صحيحاً، لأن الثقات الذين يعتمد على

حفظهم وإتقانهم، حدثوا بهذا الحديث عن الثوري، فوقفوه على عبد الله بن عمرو، ولم

يرفعوه...» اهـ.

(٤) في تفسيره (٢/٢٧٣) كما تقدم.

وعن أبي بن كعب رضي الله عنه في قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ﴾ [الأعراف: ١٧٢]. الآيات، قال: فجمعهم له يومئذ جميعاً ما هو كائن منه إلى يوم القيامة فجعلهم في صُورهم، ثم استنطقهم فتكلموا وأخذ عليهم العهد والميثاق وأشهدهم على أنفسهم ألسنتُ بربكم؟ قالوا بلى. الآية.

قال فإني أشهد عليكم السموات السبع والأرضين السبع وأشهد عليكم أباكم آدم أن تقولوا يوم القيامة لم نعلم بهذا، اعلموا أنه لا إله غيري ولا ربَّ غيري ولا تُشركوا بي شيئاً، وإني سأرسل إليكم رُسلًا ليدُكروكم عهدي وميثاقي وأنزل عليكم كُتبي.

قالوا: نشهد أنك ربنا وإلهنا لا ربَّ لنا غيرك ولا إله لنا غيرك، فأقروا له يومئذ بالطاعة، ورفع أباهم آدم فنظر إليهم فرأى فيهم الغني والفقير وحسن الصورة ودون ذلك، فقال: يا ربَّ لو سوَّيت بين عبادك، قال: إني أحببتُ أن أشكر.

ورأى فيهم الأنبياء مثل السُّرُجِ عليهم النور، وخُصُّوا بميثاقٍ آخر من الرسالة والنبوة، فهو الذي يقول تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ﴾ [الأحزاب: ٧]. الآية. وهو الذي يقول: ﴿فَأَقْصِرْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ﴾ [الروم: ٣٠] الآية. ومن ذلك قال: ﴿هَذَا نَذِيرٌ مِّنَ النَّذِيرِ الْأُولَىٰ﴾ [النجم: ٥٦]. ومن ذلك قال: ﴿وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِّنْ عَهْدٍ﴾ [الأعراف: ١٠٢]. الآية. رواه عبد الله بن أحمد في مُسند أبيه^(١) وابن أبي حاتم^(٢) وابن جرير^(٣) وابن مردويه^(٤).

(١) (١٣٥/٥). وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٢٥/٧) وقال: «رواه عبد الله بن أحمد، عن شيخه محمد بن يعقوب الربالي، وهو مستور، وبقية رجاله رجال الصحيح» اهـ.
(٢) (٤) عزاه إليهما ابن كثير في تفسيره (٢٧٤/٢).

(٣) في «جامع البيان» (٢٣٨/١٣) رقم (١٥٣٦٣) بإسناد صحيح.
قلت: وأخرجه الحاكم في «المستدرک» (٢/٣٢٣ - ٣٢٤) والأجري في «الشریعة» (ص ٢٠٧)، وابن منده في «الرد على الجهمية» (ص ٥٩ رقم ٣٠/٥) واللالكائي (٣/٦١٨ رقم ٩٩١) وابن بطة (١/٣١٤ رقم ١٣٣٧ - القدر).

قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي وهو كما قالا. والخلاصة أن الحديث صحيح، والله أعلم.

وفي البغوي^(١) قال مقاتلٌ وغيره من أهل التفسير: إن الله تعالى مسح صفحة ظهر آدم اليمنى فأخرج منه ذريةً بيضاءً كهيئة الدرّ يتحركون، ثم مسح صفحة ظهره اليسرى فأخرج منه ذريةً سوداءً كهيئة الدرّ فقال: يا آدم هؤلاء ذريتك، ثم قال لهم: ألسنُ بربكم؟ قالوا: بلى، فقال للبيض: هؤلاء في الجنة برحمتي ولا أبالي وهم أصحاب اليمين، وقال للسود: هؤلاء في النار ولا أبالي وهم أصحاب الشمال، ثم أعادهم جميعاً في صلبه.

فأهل القبور محبوسون حتى يخرج أهل الميثاق كلهم من أصلاب الرجال وأرحام النساء، قال الله تعالى فيمن نقض العهد الأول: ﴿وَمَا جَعَلْنَا لِآكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ﴾ [الأعراف: ١٠٢]. وقال بعض أهل التفسير^(٢): إن أهل السعادة أقرؤوا طوعاً وقالوا بلى، وأهل الشقاوة قالوا تقيّةً وكرهاً. وذلك معنى قوله تعالى: ﴿وَلَهُ أَسَلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا﴾ [آل عمران: ٨٣].

واختلفوا في موضع الميثاق، قال ابن عباس^(٣) رضي الله عنه: بيطن نَعْمَانَ وإد إلى جنب عرفة.

وروي عنه^(٤) أيضاً أنه بدهناء من أرض الهند وهو الموضع الذي هبط آدم

(١) في «معالم التنزيل» (٢٩٨/٣).

(٢) في «معالم التنزيل» (٢٩٨/٣).

(٣) أخرجه النسائي في «التفسير» رقم (٢١١) بإسناد حسن.

قلت: وأخرجه أحمد (٢٧٢/١)، وابن أبي عاصم في «السنن» رقم (٢٠٢) والطبري رقم (١٥٣٤٠) والحاكم في «المستدرک» (٢٧/١) و(٥٤٤/٢) وصححه وأقره الذهبي.

كلهم من طريق جرير بن حازم عن كلثوم عن ابن جبير عن ابن عباس مرفوعاً. وأخرجه الطبري وغيره من طرق موقوفاً على ابن عباس - به، ولذا قال الحافظ ابن كثير في تفسيره (٢٧٢/٢): «وقد رواه عبد الوارث عن كلثوم بن جبر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فوقه، وكذا رواه إسماعيل بن عليّة ووكيع بن أبي ثابت وعلي بن بذيمة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس، وكذا رواه العوفي وعلي بن أبي طلحة عن ابن عباس، فهذا أكثر وأثبت والله أعلم» اهـ.

وهو كما قال إلا أن المرفوع صحيح أيضاً لشواهده.

وانظر «الصحيحة» للمحدث الألباني رقم (١٦٢٣).

(٤) أخرجه الطبري في «جامع البيان» (١٣/٢٢٤ رقم ١٥٣٤٢) وانظر تعليق الشيخ أحمد شاكر.

عليه السلام عليه، وقال الكلبي^(١): بين مكة والطائف، وقال السدي^(١): أخرج آدم عليه السلام من الجنة فلم يهبطه من السماء ثم مسح ظهره فأخرج ذريته.

وروي^(١) أن الله تعالى أخرجهم جميعاً وصورهم وجعل لهم عقولاً يعلمون بها وألسناً ينطقون بها ثم كلمهم قُبلاً يعني عياناً وقال: ألسنُ بربكم؟.

وقال الزجاج^(٢): وجائز أن يكون الله تعالى جعل لأمثال الذرّ فهماً تعقل به، كما قال تعالى: ﴿قَالَتْ نَمَلَةٌ يَكْتُمُهَا كَلِمَةٌ أَدْخُلُوا مَسَكِنَكُمْ﴾ [النمل: ١٨].

قال البغوي^(٣): فإن قيل فإن معنى قوله: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ [الأعراف: ١٧٢]، وإنما أخرجهم من ظهر آدم؟ قيل إن الله تعالى أخرج ذرية آدم بعضهم من ظهور بعض على نحو ما يتوالد الأبناء من الآباء في الترتيب، فاستغنى عن ذكر ظهر آدم لما علم أنهم كلهم بنوه وأخرجوا من ظهره.

قوله تعالى: ﴿وَأَشْهَدُهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ﴾ [الأعراف: ١٧٢]، أي أشهد بعضهم على بعض.

قوله: ﴿شَهِدْنَا أَن تَقُولُوا﴾، قرأ أبو عمرو^(٤): أن يقولوا، أو يقولوا، بالياء

(١) ذكره البغوي في تفسيره (٢٩٩/٣).

(٢) في كتابه: «معاني القرآن وإعرابه» (٣٩٠/٢).

(٣) في «معالم التنزيل» (٢٩٩/٣).

قال الحافظ ابن عبد البر في «التمهيد» (١٢/١٦)، بعد أن ساق روايات أخذ الذرية والإشهاد: «قد أكثر الناس من تخريج الآثار في هذا الباب وأكثر المتكلمون فيه، وأهل السنة مجتمعون على الإيمان بهذه الآثار واعتقادها وترك المجادلة فيها. وبالله العصمة والتوفيق».

وانظر ما قاله الألباني في «الصحيحة» (١٥٨/٤ - ١٦٣) و«درء تعارض العقل والنقل» لشيخ الإسلام ابن تيمية (٣٥٩/٨) وما بعدها. وتفسير القرطبي (٣١٣/٧) وما بعدها.

(٤) هو زبّان بن العلاء بن عمار بن المازني، التميمي، البصري وقيل: اسمه (يحيى) كان إمام البصرة ومقرءها.

قال الإمام ابن العزري:

(كان أبو عمرو بن العلاء أعلم الناس بالقرآن والعربية، مع الصدق والثقة والأمانة والدين). انظر ترجمته في: معرفة القراء الكبار (١٠٠/١)، النشر (١٣٤/١)، غاية النهاية (٢٨٨/١) - ٢٨٩، الأعلام (٤١/٣).

فيهما، وقرأ الآخرون بالثاء فيهما^(١). واختلفوا في قوله: ﴿شَهِدْنَا﴾، قال السُّدي^(٢): هو خبرٌ من الله عز وجل عن نفسه وملائكته أنهم شهدوا على إقرار بني آدم. وقال بعضهم^(٣): هو خبرٌ عن قول بني آدم أشهد الله بعضهم على بعض، فقالوا: بلى شهدنا.

وقال الكلبي^(٤): ذلك من قول الملائكة، وفيه حذفٌ تقديره: لما قالت الذرية بلى، قال الله عز وجل للملائكة: اشهدوا.

قوله: ﴿أَنْ تَقُولُوا﴾. يعني وأشهدهم على أنفسهم أن تقولوا، أي لئلا يقولوا أو كراهية أن يقولوا.

ومن قرأ بالثاء فتقديرُ الكلام أخطبكم ألسْتُ بربكم لئلا تقولوا يوم القيامة إنا كنا عن هذا غافلين، أي عن هذا الميثاق والإقرار؛ فإن قيل: كيف تلزم الحجة واحداً لا يذكر الميثاق؟ قيل: قد أوضح الله تعالى الدلائل على وحدانية وصدق رسوله فيما أخبروا، فمن أنكره كان معانداً ناقضاً للعهد ولزمته الحجة، وبنسيانهم وعدم حفظهم لا يسقط الاحتجاج بعد إخبار المُخبر صاحب المعجزة.

قوله: ﴿أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ [الأعراف: ١٧٣]. يقول: إنما أخذ الميثاق عليكم لئلا تقولوا أيها المشركون إنما أشرك آباؤنا من قبل ونقضوا العهد، وكنا ذريةً من بعدهم أي كنا أتباعاً لهم فاقتدينا بهم، فتجعلوا هذا عذراً لأنفسكم وتقولوا: ﴿أَفَنُكِّنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ﴾ [الأعراف: ١٧٣]، أفتعذبنا بجنابة آباءنا المُبطلين؟ فلا يمكنهم أن يحتجوا بمثل هذا الكلام بعد تذكير الله تعالى بأخذ الميثاق على التوحيد.

﴿وَكَذَلِكَ نَقُصُّهُ الْآيَاتِ﴾ [الأعراف: ١٧٤]. أي نبين الآيات ليتدبرها العباد: ﴿وَلَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ [الأعراف: ١٧٤] من الكفر إلى التوحيد اهـ. البغوي^(٥).

(١) انظر «الموضح في وجوه القراءات وعللها» لابن أبي مريم (٢/٥٦٤ - ٥٦٥).

(٢) ذكره الطبري في «جامع البيان» (١٣/٢٤٩ - شاكر).

(٣) ذكره الطبري في «جامع البيان» (١٣/٢٥٠ - شاكر).

(٤) ذكره البغوي في تفسيره (١/٣٠٠).

(٥) في «معالم التنزيل» (٣/٣٠٠).

وقال ابنُ كثير^(١) رحمه الله تعالى: وذهب طائفةٌ من السلف والخلفِ أن المرادَ بهذا الإِشهادِ إنما هو فطرُهم على التوحيد، كما في حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسولُ الله ﷺ: «كل مولودٌ يولد على الفطرة».

وفي رواية: «على هذه المِلَّة، فأبواه يُهودانه وينصرانه ويمجسانه، كما تولد البهيمةُ بهيمةً جمعاء هل تُحسِنون فيها من جذعاء». أخرجاه^(٢).

وفي صحيح مسلم^(٣) عن عياضِ بنِ حمارٍ رضي الله عنه قال: قال رسولُ الله ﷺ: «يقول الله تعالى: إني خلقتُ عبادي حُنفاءً فجاءتهم الشياطينُ فاجتالتهم عن دينهم وحرّمت عليهم ما أحللت لهم».

وعن الأسود بنِ سريعٍ من بني سعدٍ^(٤) قال: غزوتُ مع رسولِ الله ﷺ أربعَ غزواتٍ، قال: فتناول القومُ الذريةَ بعدما قتلوا المقاتلةَ، فبلغ ذلك رسولَ الله ﷺ فاشتد عليه ثم قال: «ما بالُ أقوامٍ يتناولون الذريةَ؟» فقال رجل: يا رسولَ الله

(١) في تفسيره (٢/٢٧٥).

(٢) البخاري (٣/٢١٩ رقم ١٣٥٩) و(٣/٢٤٦ رقم ١٣٨٥).

ومسلم (٤/٢٠٤٧ رقم ٢٦٥٨).

أما رواية: «ما من مولود يولد إلا هو على الملة» عند مسلم دون البخاري.

(٣) (٤/٢١٩٧ رقم ٢٨٦٥).

قلت: وأخرجه أحمد (٤/١٢٦).

(٤) أخرجه أحمد (٣/٤٣٥) و(٤/٢٤) والبيهقي في «السنن الكبرى» (٩/٧٧) وأبو يعلى في

«المسند» (٢/٢٤٠ رقم ٩٤٢/١) والطبراني في «الكبير» (١/٢٨٣ - ٢٨٤ رقم ٨٢٧،

٨٢٨، ٨٢٩) والحاكم (٢/١٢٣) مختصراً.

قال البيهقي: وكذلك رواه هشيم عن يونس بن عبيد وذكر فيه سماع الحسن من الأسود بن

سريع.

قلت: وهو قول الجمهور.

وقال الحاكم: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين وأقره الذهبي.

وقال ابن حجر في «تهذيب التهذيب» (١/٣٩٠): «وقال ابن المديني: لم يسمع من

الأسود بن سريع، لأن الأسود خرج من البصرة أيام علي. وكذا قال ابن منده» اهـ.

وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٥/٣١٦): «رواه أحمد بأسانيد والطبراني في «الكبير»

و«الأوسط» كذلك، وبعض أسانيد أحمد رجاله رجال الصحيح».

قلت: ويشهد لهذا الحديث حديث أبي هريرة المتقدم فهو به صحيح، والله أعلم.

أليسوا أبناء المشركين؟ فقال: «إن خياركم أبناء المشركين، ألا إنها ليست نسمة تولد إلا ولدت على الفطرة فما تزال عليها حتى يبين عنها لسانها فأبواها يهودانها ويُنصرانها».

قال الحسن^(١): ولقد قال الله تعالى في كتابه: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ [الأعراف: ١٧٢]. قالوا ولهذا قال تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ﴾ [الأعراف: ١٧٢]. ولم يقل من آدم: ﴿مِنْ ظُهُورِهِمْ﴾ ولم يقل من ظهره ﴿ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ أي جعل نسلهم جيلاً بعد جيلٍ وقرناً بعد قرنٍ كقوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلْفَ الْأَرْضِ﴾ [الأنعام: ١٦٥]، وقال: ﴿وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ﴾ [النمل: ٦٢]. وقال تعالى: ﴿كَمَا أَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَةِ قَوْمٍ آخِرِينَ﴾ [الأنعام: ١٣٣].

ثم قال تعالى: ﴿وَأَشْهَدُهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ﴾ [الأعراف: ١٧٢]، أي وجدهم شاهدين بذلك قائلين له حالاً، قال: والشهادة تكون بالقول كقوله تعالى: ﴿قَالُوا شَهِدْنَا عَلَىٰ أَنفُسِنَا﴾ [الأنعام: ١٣٠]. الآية. وتارة تكون حالاً كقوله تعالى: ﴿مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ بِالْكَفْرِ﴾ [التوبة: ١٧]، أي حالهم شاهدٌ عليهم بذلك لا أنهم قائلون ذلك، وكذا قوله تعالى: ﴿وَإِنَّهُمْ عَلَىٰ ذَلِكَ لَشَاهِدٌ﴾ [العاديات: ٧].

كما أن السؤال تارة يكون بالمقال، وتارة يكون بالحال كقوله تعالى: ﴿وَأَتَانَكُمْ مِنْ كُلِّ مَآ سَأَلْتُمُوهُ﴾ [إبراهيم: ٣٤]. قالوا: ومما يدل على أن المراد بهذا أن جعل هذا الإشهاد حجةً عليهم في الإشراك، فلو كان قد وقع هذا كما قال من قال لكان كلُّ أحدٍ يذكره ليكون حجةً عليه.

فإن قيل إخبارُ الرسول ﷺ به كافٍ في وجوده؛ فالجواب أن المكذبين من المشركين يكذبون بجميع ما جاءتهم به الرسل من هذا وغيره، وهذا جعل حجةً مستقلةً عليهم فدل على أنه الفطرة التي فُطروا عليها من الإقرار بالتوحيد، ولهذا قال تعالى: ﴿أَنْتَ تَقُولُوا﴾ [الأعراف: ١٧٢]، أي لثلاثاً تقولوا يوم القيامة: ﴿إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ﴾ [الأعراف: ١٧٢]، أي عن التوحيد: ﴿أَوْ نَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا﴾ [الأعراف: ١٧٣]. الآية. اهـ.

(١) ذكره ابن كثير في تفسيره (٢/٢٧٥).

قلت: ليس بين التفسيرين منافاةً ولا مضادةً ولا معارضة؛ فإن هذه المواثيق كلها ثابتة بالكتاب والسنة:

الأول: الميثاق الذي أخذه الله تعالى عليهم حين أخرجهم من ظهر أبيهم آدم عليه السلام وأشهدهم على أنفسهم: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ﴾ [الأعراف: ١٧٢]. الآيات. وهو الذي قاله جمهورُ المفسرين رحمهم الله في هذه الآيات، وهو نصُّ الأحاديث الثابتة في الصحيحين وغيرهما.

الميثاق الثاني: ميثاق الفطرة، وهو أنه تبارك وتعالى فطرهم شاهدين بما أخذه عليهم في الميثاق الأول كما قال تعالى: ﴿فَأَقَمَ لِدِينِكُمْ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ﴾ [الروم: ٣٠]. الآية.

وهو الثابت في حديث أبي هريرة، وعياض بن حمار، والأسود بن سريع^(١)، وغيرها من الأحاديث في الصحيحين وغيرهما.

الميثاق الثالث: هو ما جاءت به الرُّسلُ وأُنزلت به الكتبُ تجديدًا للميثاق الأول وتذكيراً به: ﴿رُسُلًا مُّبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾ [النساء: ١٦٥].

فمن أدرك هذا الميثاق وهو باقٍ على فطرته التي هي شاهدة بما ثبت في الميثاق الأول فإنه يقبل ذلك من أول مرة ولا يتوقف؛ لأنه جاء موافقاً لما في فطرته وما جبله الله عليه، فيزداد بذلك يقينه ويقوى إيمانه فلا يتلثم ولا يتردد.

ومن أدركه وقد تغيرت فطرته عما جبله الله عليه من الإقرار بما ثبت في الميثاق الأول، بأن كان قد اجتالته الشياطين عن دينه وهوده أبواه أو نصره أو مَجَسَاه، فهذا إن تداركه الله تعالى برحمته فرجع إلى فطرته وصدق بما جاءت به الرسلُ ونزلت به الكتبُ نفعه الميثاق الأول والثاني، وإن كذب بهذا الميثاق كان مكذباً بالأول فلم ينفعه إقراره به يوم أخذه الله عليه حيث قال: ﴿بَلَىٰ﴾ جواباً لقوله تعالى: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾ وقامت عليه حجةُ الله وغلبت عليه الشقوةُ وحق عليه العذاب: ﴿وَمَنْ يُهِنِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُكْرِمٍ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ﴾ [الحج: ١٨].

(١) تقدم قريباً وهو حديث صحيح.

ومن لم يدرك هذا الميثاقَ بأن مات صغيراً قبل التكليفِ مات على الميثاقِ الأولِ على الفطرة، فإن كان من أولاد المسلمين فهم مع آبائهم، وإن كان من أولاد المشركين فالله أعلم بما كان عاملاً لو أدركه، كما في الصحيحين^(١) عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: سئل رسول الله ﷺ عن أولاد المشركين فقال ﷺ: «اللَّهُ تعالى إذ خلقهم أعلم بما كانوا عاملين».

وفيه^(٢) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: سئل رسول الله ﷺ عن ذراري المشركين فقال ﷺ: «اللَّهُ أعلم بما كانوا عاملين».

(وبعد هذا رُسله قد أرسلنا	لهم وبالحق الكتاب أنزلاً)
(لكي بذات العهد يُذكروهم	ويُنذروهم ويبشروهم)
(كي لا يكون حجة للناس بل	الله أعلى حجة عز وجل)
(فمن يُصدّقهم بلا شقاق	فقد وفى بذلك الميثاق)
(وذاك ناج من عذاب النار	وذلك الوارث عُقبى الدار)
(ومن بهم وبالكتاب كذبا	ولا زَمَ الإعراض عنه والإبـا)
(فذاك ناقض كلاً العهدين	مستوجب للخزي في الدارين)

(وبعد هذا) أي الميثاق الذي أخذه عليهم في ظهر أبيهم ثم فطرهم وجبلهم على الإقرار به وخلقهم شاهدين به (رُسله) بإسكان السين للوزن مفعول أرسل مقدم (قد أرسلنا) بألف الإطلاق (لهم) أي إليهم (وبالحق) متعلق بأنزل أي بدين الحق (الكتاب) جنس يشمل جميع الكتب المنزلة على جميع الرسل (أنزلاً) بألف الإطلاق.

والأمر الذي أرسل الله تعالى به الرسل إلى عباده وأنزل عليهم به الكتب هو (لكي بذات العهد) الميثاق الأول (يذكروهم) تجديداً له وإقامة لحجة الله البالغة عليهم (وينذروهم) عقاب الله إن عصوه ونقضوا عهده و (يبشروهم) بمغفرته ورضوانه إن هم وفوا بعهده ولم ينقضوا ميثاقه وأطاعوه وصدقوا رسله.

(١) البخاري (٢٤٥/٣) رقم (١٣٨٣) و(٤٩٣/١١) رقم (٦٥٩٧)، ومسلم (٢٠٤٩/٤) رقم (٢٦٦٠).

(٢) البخاري (٢٤٥/٣) رقم (١٣٨٤) و(٤٩٣/١١) رقم (٦٥٩٨).
ومسلم (٢٠٤٩/٤) رقم (٢٦٥٩).

والحكمة في ذلك ل (كي لا يكون حجة) على الله عز وجل (للناس، بل لله) على جميع عباده (أعلى حجة) أبلغها وأدمغها (عز) سلطانه (وجل) شأنه عن أن يكون لأحد عليه حجة، كما قال تعالى لنييه محمد ﷺ وهو خاتم الرسل والمصدق لما جاءوا به، وكتابه مصدق لما بين يديه مما معهم من الكتب ومهيمن عليه:

﴿ إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَعِيسَى وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَهَارُونَ وَسُلَيْمَانَ وَآتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا ﴿١٣١﴾ وَرُسُلًا قَدْ فَصَّصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا لَمْ نَقْضُصْهُمْ عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا ﴿١٣٢﴾ رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴿١٣٥﴾ ﴾ [النساء].

وقال تعالى لنييه ﷺ: ﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا أَنَا لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿٤٦﴾ فَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿٥١﴾ وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُعْجِرِينَ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴿٥١﴾ ﴾ [الحج].

وقال تعالى له ﷺ: ﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴿٤٥﴾ وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَسِرَاجًا مُنِيرًا ﴿٤٦﴾ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ فَضْلًا كَبِيرًا ﴿٤٧﴾ ﴾ [الأحزاب].

الآيات. وقال تعالى له: ﴿ إِنْ أَنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ ﴾ [فاطر: ٢٣].

وقال تعالى: ﴿ قُلْ إِنَّمَا أُعْطِيتُكُمْ بِوَجْهِ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا لِلَّهِ مَشْنَى وَفَرْدَى نَمَّ نَفَّكَرُوا مَا يَصَاحِبُكُمْ مِنْ جِنَّةٍ إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ ﴾ [سبا: ٤٦].

الآيات. وقال تعالى: ﴿ فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ﴿٢٢﴾ وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ﴾ [البقرة: ٢٤ - ٢٥]. الآية.

وغير ذلك من الآيات التي يخبر الله تعالى فيها أنه ما أرسل من رسول إلا داعياً إلى عبادة الله عز وجل لا شريك له والكفر بما سواه من الأنداد، ومبشراً لمن صدقه وأطاعه بالجنة ونذيراً لمن كذبه وعصاه بالنار.

ثم أخبر تعالى أن المراد بذلك: ﴿ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ ﴾ [النساء: ١٦٥]. وقال تعالى: ﴿ قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَلِغَةُ ﴾ [الأنعام: ١٤٩].

وتقدير البحث في الرسالة واتفاق الرسل في دعوتهم يأتي في باب إن شاء الله عز وجل.

(فمن يصدقهم) يعني الرسل (بلا شقاق) تكذيب ولا مخالفة؛ (فقد وفي) لربه عز وجل (بذلك الميثاق) العهد الأول، وهؤلاء هم القليل من الثقلين ولكن هم جند الله الغالبون المنصورون في الدنيا، وحزبه المفلحون الفائزون في الآخرة. وجواب الشرط (فذاك ناج من عذاب النار) إذ لم يرتكب أسباب دخولها من معصية الله وتكذيب رسوله كما ارتكب ذلك من خلق لها. (وذلك الوارث عقبى الدار) وهي الجنة لفعله أسبابها التي أمره الله عز وجل بها من الوفاء بعهد الله وميثاقه وتصديق رسوله وكتبه والعمل بجميع طاعته تبارك وتعالى.

(ومن بهم) أي بالرسل (وبالكتاب) أي الكتب التي أنزل الله عليهم ليبلغوها إلى عباده ويبينوها ليعملوا بما فيها (كذباً)، (ولازم الإعراض عنه) عما أرسل الله به رسله (والإيا) أي الامتناع، وهم الذين قال الله تعالى فيهم: ﴿الَّذِينَ كَذَّبُوا بِالْكِتَابِ وَمِمَّا أَرْسَلْنَا بِهِ رُسُلَنَا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾ [غافر: ٧٠]. والآيات. وقال تعالى فيهم: ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا﴾ [طه: ١٢٤]. الآيات وغيرها.

وهؤلاء أكثر الثقلين كما قال الله تبارك وتعالى: ﴿فَأَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا﴾ [الإسراء: ٨٩]. وقال تعالى: ﴿وَمَا جَعَلْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ وَإِنْ جَعَلْنَا أَكْثَرَهُمْ لَفَتْسِقِينَ﴾ [الأعراف: ١٠٢]. وقال تعالى: ﴿وَإِنْ تَطَّعَ أَكْثَرُ مَنْ فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [الأنعام: ١١٦]، وغير ذلك من الآيات.

وجواب الشرط (فذاك) أي المكذب بالكتاب وبما أرسل الله تعالى به رسله، الأبى منه المعرض عنه المصير على ذلك حتى مات عليه هو (ناقض كلا العهدين) الميثاق الذي أخذه الله عليه وفطره على الإقرار به وما جاءت به الرسل من تجديد الميثاق الأول وإقامة الحجة.

(مستوجب) بفعله ذلك (للخزي في الدارين) أي في الدنيا والآخرة كما قال تعالى: ﴿وَاتَّبَعْنَاهُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ﴾ [القصص: ٤٢].

وقد وفي بذكر الفريقين الموفين بالعهد والناقضين له وما لكل منهم وما عليه في الدنيا والآخرة قول الله عز وجل: ﴿لِلَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ﴾ [الرعد: ١٨]، أي فيما دعاهم إليه على السنة رسوله وهم الفريق الأول ﴿الْحَسَنَى﴾ الجنة ﴿وَالَّذِينَ لَمْ

يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ ﴿ وهم الفريق الثاني ﴿ لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدَوْا بِهِ ﴾ أُولَئِكَ لَهُمْ سُوءُ الْحِسَابِ وَمَأْوَهُمْ جَهَنَّمُ وَيَسَّرَ لِلْهَادِثِ ﴿ [الرعد: ١٨].

وتأويل ذلك ما ورد في الصحيحين^(١) من طرق عن أنس بن مالك رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «يقول الله تعالى لأهول أهل النار عذاباً يوم القيامة: لو أن لك ما في الأرض من شيء أكنت فتفتدي به؟ فيقول: نعم. فيقول: أردت منك أهون من هذا وأنت في صلب آدم، أن لا تشرك بي شيئاً، فأبيت إلا أن تشرك بي». وقد تقدم ذكره قريباً.

﴿ أَفَمَنْ يَعْلَمُ أَنَّمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ ﴾ [الرعد: ١٩]، يعني الفريق الأول: ﴿ كَمَنْ هُوَ أَعْمَقُ ﴾ [الرعد: ١٩]. يعني الفريق الثاني، لا والله ليسوا سواء ﴿ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ ﴾ [١٩] الَّذِينَ يُؤْفُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَلَا يَنْقُضُونَ الْعَيْثُ ﴿ [الرعد: ١٩ - ٢٠]. يتناول كلَّ اليهود والمواثيق التي أمر الله عز وجل بالوفاء بها مع الحق ومع الخلق، وتناولها للميثاق المذكور من باب أولى.

﴿ وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ ﴾ [الرعد: ٢١]. من صلة الأرحام ومن الإيمان بالله ورسوله وعدم التفريق بين أحد منهم ﴿ وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ ﴾ [٢١] وَالَّذِينَ صَبَرُوا ﴿ [الرعد: ٢١ - ٢٢] على قدر الله وعلى ملازمة طاعته وعن معصيته ﴿ ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً وَيَدْرُؤُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةِ أُولَئِكَ لَهُمْ عُقْبَى الدَّارِ ﴾ [الرعد: ٢٢]. فكأنه قيل: ما هي؟ فقال تعالى: ﴿ جَنَّاتٍ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ ﴾ [٢٣] سَلِّمٌ عَلَيْهِمْ يَمَّا صَبَرْتُمْ فَنِعَمَ عُقْبَى الدَّارِ ﴿ [الرعد].

ثم ذكر الفريق الثاني بصفاتهم السيئة وبين جزاءهم عليها والعياد بالله تعالى، فقال تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ ﴾ [٢٥] ﴿ [الرعد].

فسبحان الله وبحمده، ما أبلغ حكمته وأعدل حكمه، ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.



(١) تقدم تخريجه.

[ال] فصلُ [الأول]

في انقسام التَّوْحِيدِ إلى نوعين
وَبَيَانِ النَّوعِ الْأَوَّلِ، وهو توحيدُ المعرفةِ والإثباتِ

(أول واجب على العبيد معرفة الرحمن بالتوحيد)
 (إذ هو من كل الأوامر أعظم وهو نوعان أيا من يفهم)
 (إثبات ذات الرب جل وعلا أسمائه الحسنی صفاته العلی)

(أول واجب) فرضه الله عز وجل (على العبيد) هو (معرفة الرحمن) أي معرفتهم إياه (بالتوحيد) الذي خلقهم له وأخذ عليهم الميثاق به، ثم فطروهم شاهدين مُقَرَّين به، ثم أرسل به رسله إليهم وأنزل به كتبه عليهم.

(إذ) حرف تعليل لأولية وجوب معرفة العباد ربهم تبارك وتعالى بالتوحيد (هو من كل الأوامر) جمع أمر، وهو خطاب الله عز وجل المتعلق بالمكلفين بصيغة تستدعي الفعل (أعظم) كما أن ضده من الشرك والتعطيل والتمثيل هو أعظم المناهي، ولهذا لا يدخل العبد في الإسلام إلا به، ولا يخرج منه إلا بضده، ولم يُزحزح عن النار ويدخل الجنة إلا به، ولا يخلد في النار ويُحرَم الجنة إلا بضده، ولم تدع الرسل إلى شيء قبله ولم تنه عن شيء قبل ضده.

(وهو) أي التوحيد (نوعان):

الأول: التوحيد العلمي الخبري الاعتقادي المتضمن إثبات صفات الكمال لله عز وجل وتنزيهه فيها عن التشبيه والتمثيل وتنزيهه عن صفات النقص، وهو توحيد الربوبية والأسماء والصفات.

والثاني: التوحيد الطلبي القصدى الإرادى، وهو عبادة الله تعالى وحده لا شريك له وتجريد محبته، والإخلاص له وخوفه ورجاؤه والتوكل عليه بالرضا به رباً وإلهاً وولياً، وأن لا يجعل له عدلاً في شيء من الأشياء، وهو توحيد الإلهية.

والقرآن كله من أوله إلى آخره في تقرير هذين التوحيدين؛ لأنه إما خبر عن الله عز وجل وما يجب أن يوصف به وما يجب أن ينزه عنه، وهو التوحيد العلمي الخبري الاعتقادي.

وإما دعوة إلى عبادته وحده لا شريك له، وخلع ما يُعبد من دونه، فهو التوحيد الطلبي الإرادي.

وإما أمرٌ ونهيٌ وإلزامٌ بطاعته، فذلك من حقوق التوحيد ومكملاته، وإما خبرٌ عن إكرامه لأهل التوحيد وما فعل بهم في الدنيا من النصر والتأييد وما يكرمهم به في الآخرة، وهو جزاءٌ توحيدِهِ.

وإما خبرٌ عن أهل الشرك وما فعل بهم في الدنيا من النكال وما يفعل بهم في العُقبى من العذاب، فهو جزاءٌ مَنْ خَرَجَ عن حكم توحيدِهِ.

فالقرآن كله في التوحيد وحقوقه وجزائه وفي شأن الشرك وأهله وجزائهم.

اقرأ في الجمع بين التوحيدين: ﴿طه (١) مَا أُنزِلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْفَى (٢) إِلَّا نَذِيرَةً لِمَن يَخْشَى (٣) تَزِيلًا مِمَّنْ خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَوَاتِ الْعُلَى (٤) الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى (٥) لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى (٦) وَإِن يُجَهَرُوا بِأَلْقَائِهِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى (٧) اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى (٨)﴾ [طه].

وآية الكرسي، وقل هو الله أحد، وغيرها من القرآن.

واقراً في الأمر والنهي: ﴿وَمَا ءَأْتَيْنَاكَ بِالرَّسُولِ فَخُذْهُ وَمَا نَهَيْكُم عَنْهُ فَأَنْهَوْا﴾ [الحشر: ٧].

واقراً في إكرام أهل التوحيد في الدنيا والآخرة: ﴿إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهُدُ (٥١)﴾ [غافر: ٥١].

واقراً في إخزاء أهل الشرك في الدنيا والآخرة: ﴿وَاسْتَكْبَرَ هُوَ وَجُودُهُ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَظَنُوا أَنَّهُمْ إِلَيْنَا لَا يُرْجَعُونَ (٣٩) فَأَخَذْنَاهُ وَجُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي آيَةٍ فَانظُرْ كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ (٤٠) وَجَعَلْنَاهُمْ آيَةً يَدْعُونَ إِلَى التَّكْوِينِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يُبْصَرُونَ (٤١) وَاتَّبَعْنَاهُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ (٤٢)﴾ [القصص: ٤٢].

[الكلام على التوحيد العلمي الخبري الاعتقادي]

والكلام في هذا الفصل على النوع الأول، وهو التوحيد العلمي الخبري الاعتقادي، وهو (إثبات) بالرفع بدلٌ بعض من قولنا «نوعان» أي الأول منهما

(إثبات ذات الرب جل وعلا) فإن هذه العوالم العلويات والسفليات لا بد لها من موجد أوجدها ويتصرف فيها ويدبرها. ومحال أن توجد بدون موجد، ومحال أن توجد أنفسها.

قال الله تبارك وتعالى في مقام إثبات الربوبية وتوحيد الألوهية: ﴿أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ ﴿٣٥﴾ أَمْ خُلِقُوا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضُ بَلْ لَا يُؤْفِقُونَ ﴿٣٦﴾﴾ [الطور].

قال ابن عباس^(١) رضي الله عنه: ﴿أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ﴾ [الطور: ٣٥]، أي من غير رب، ومعناه أخلقوا من غير شيء خلقهم فوجدوا بلا خالق، وذلك مما لا يجوز أن يكون؛ لأن تعلق الخلق بالخالق من ضرورة الاسم فلا بد له من خالق، فإن أنكروا الخالق لم يجز أن يوجدوا بلا خالق.

﴿أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ﴾ [الطور: ٣٥] لأنفسهم وذلك في البطلان أشد؛ لأن ما لا وجود له كيف يخلق، فإذا بطل الوجهان قامت الحجة عليهم بأن لهم خالقاً فليؤمنوا به.

﴿أَمْ خُلِقُوا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضُ﴾ [الطور: ٣٦]. وهذا في البطلان أشد وأشد، فإن المسبوق بالعدم يستحيل أن يوجد بنفسه فضلاً عن أن يكون موجداً لغيره، وهذا إنكار عليهم في شركهم بالله عز وجل وهم يعلمون أنه الخالق لا شريك له.

﴿بَلْ لَا يُؤْفِقُونَ﴾ [الطور: ٣٦]، أي ولكن عدم إيقانهم هو الذي يحولهم على ذلك.

وعن جبير بن مطعم رضي الله عنه قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقرأ في المغرب بالطور، فلما بلغ هذه الآية: ﴿أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ ﴿٣٥﴾ أَمْ خُلِقُوا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضُ بَلْ لَا يُؤْفِقُونَ ﴿٣٦﴾ أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَيْكَ أَمْ هُمُ الْمُضْتَبِرُونَ ﴿٣٧﴾﴾ [الطور]. كاد قلبي أن يطير. أخرجاه في الصحيحين^(٢).

وكثيراً ما يُرشد الله تبارك وتعالى عباده إلى الاستدلال على معرفته بآياته الظاهرة

(١) ذكره البغوي في «معالم التنزيل» (٣٩٢/٧).

(٢) البخاري (٢/٢٤٧ رقم ٧٦٥) وأطرافه رقم (٣٠٥٠) و(٤٠٢٣) و(٤٨٥٤) ومسلم (١/٣٣٨ رقم ٤٦٣).

من المخلوقات العلوية والسفلية، كما قال تعالى: ﴿وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ [الذاريات: ٢٠]، أي فيها من الآيات الدالة على عظمة خالقها وقدرته الباهرة، مما قد ذرأ فيها من صنوف النبات والحيوانات والمهاد والجبال والقفار والأنهار والبحار، واختلاف ألسنة الناس وألوانهم وما جُبلوا عليه من الإيرادات والقوى، وما بينهم من التفاوت في العقول والفهوم والحركات والسعادة والشقاوة، وما في تركيبهم من الحكم في وضع كل عضو من أعضائهم في المحل الذي هو محتاج إليه فيه، ولهذا قال عز وجل: ﴿وَفِي أَنفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ [الذاريات: ٢١].

قال قتادة^(١): من تفكر في خلق نفسه عليم أنه إنما لُئنت مفاصله للعبادة، وكذا ما في ابتداء الإنسان من الآيات العظيمة إذ كانت نطفة ثم علقة ثم مضغة ثم عظماً إلى أن نُفخ فيه الروح.

وقال تعالى: ﴿وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ﴾ (٤٧) وَالْأَرْضَ فَرَشْنَاهَا فَنِعْمَ الْمَاهِدُونَ (٤٨) وَمِن كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ (٤٩) [الذاريات].

يقول تعالى منبهاً على خلق العالم العلوي والسفلي: ﴿وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا﴾ أي جعلناها سقفاً محفوظاً رفيعاً ﴿بِأَيْدٍ﴾ أي بقوة، قاله ابن عباس ومجاهد وقتادة والثوري وغير واحد^(٢). ﴿وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ﴾ قال ابن عباس^(٣): لقادرون.

وعنه^(٣) أيضاً: لموسعون الرزق على خلقنا.

وقيل^(٣): ذُوو سَعَةٍ. وقال ابن كثير^(٤): أي قد وسعنا أرجاءها ورفعناها بغير عمد حتى استقلت كما هي.

﴿وَالْأَرْضَ فَرَشْنَاهَا﴾ أي جعلناها فراشاً للمخلوقات ﴿فَنِعْمَ الْمَاهِدُونَ﴾ الباسطون نحن. قال ابن عباس^(٥): نِعَمَ ما وطأت لعبادي. ﴿وَمِن كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ﴾

(١) ذكره ابن كثير في تفسيره (٢٥١/٤).

(٢) أخرجه الطبري في «جامع البيان» (١٣/ج٢٧/٧).

(٣) ذكره البغوي في «معالم التنزيل» (٣٧٩/٧).

(٤) في تفسيره (٢٥٤/٤).

(٥) ذكره البغوي في «معالم التنزيل» (٣٧٩/٧).

[الذاريات: ٤٩]: صنفين ونوعين مختلفين كالسما والارض، والشمس والقمر، والليل والنهار، والبر والبحر، والسهل والجبل، والشتاء والصيف، والجن والإنس، والذكر والأنثى، والنور والظلمة، والإيمان والكفر، والسعادة والشقاوة، والجنة والنار، والحق والباطل، والخلو والمُر، والدنيا والآخرة، والموت والحياة، والجامد والنامي، والمتحرك والساكن، والحر والبرد وغير ذلك.

﴿لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ [الذاريات: ٤٩]. أي لتعلموا أن الخالق واحد فرد لا شريك له. اه ابن كثير^(١) والبعوي^(٢).

وقال تعالى: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفُلْكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيْحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ [البقرة: ١٦٤].

قال أبو الضحى^(٣): لما نزلت: ﴿وَاللَّهُ أَكْبَرُ إِلَهًا وَحَدًّا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ [البقرة: ١٦٣]، قال المشركون: إن كان هكذا فليأتنا بآية، فأنزل الله عز وجل: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [البقرة: ١٦٤]. تلك في ارتفاعها ولطافتها واتساعها وكواكبها السيارة والثوابت ودوران فلكها، وهذه الأرض في كثافتها وانخفاضها وجبالها وبحارها وبقارها ووهادها وعمرانها وما فيها من المنافع.

﴿وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ [البقرة: ١٦٤] هذا يجيء ثم يذهب ويخلفه الآخر، ويعقبه ولا يتأخر عنه لحظة كما قال تعالى: ﴿لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾ [يس: ٤٠]. وتارة يطول هذا ويقصر هذا، وتارة يأخذ هذا من هذا ثم يتعاوضان، كما قال تعالى: ﴿يُولِجُ اللَّيْلَ فِي

(١) في تفسيره (٢٥٤/٤).

(٢) في تفسيره (٣٧٩/٧).

(٣) أخرجه ابن كثير في تفسيره (٢٠٨/١) من رواية وكيع بن الجراح، عن سفيان عن أبيه عن أبي الضحى به.

وأبو الضحى، هو: مسلم بن ضبيح الهمداني. ثقة فاضل من الرابعة. كما في «التقريب» رقم (٦٦٣٢).

فالحديث معضل. وسنده إليه صحيح.

النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي الظِّلِّ ﴿ [الحج: ٦١، الحديد: ٦، فاطر: ١٣]. أي يزيد من هذا في هذا ومن هذا في هذا: ﴿وَأَلْفُكَلْبِ الْبَحْرِ فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ﴾ [البقرة: ١٦٤]. أي في تسخير البحر بحمل السفن من جانب إلى جانب لمعيش الناس والانتفاع بما عند أهل ذلك الإقليم ونقل هذا إلى هؤلاء ﴿وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَآحَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ [البقرة: ١٦٤] كما قال تعالى: ﴿وَأَيُّهُمْ الْأَرْضُ الْمَيْتَةَ أَحْيَيْنَاهَا وَأَخْرَجْنَا مِنْهَا حَبًّا فَمِنْهُ يَأْكُلُونَ ﴿٣٣﴾﴾ إلى قوله: ﴿وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ﴾ [يس: ٣٣ - ٣٦]، ﴿وَيَكُفُّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ﴾ [البقرة: ١٦٤]. على اختلاف أشكالها وأنواعها وألوانها ومنافعها وصغرها وكبرها، وهو يعلم ذلك كله ويرزقه لا يخفى عليه شيء من ذلك، كما قال تعالى: ﴿﴿ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ [هود: ٦].

﴿وَصَرْفِ الرِّيحِ﴾ [البقرة: ١٦٤] فتارة تأتي بالرحمة، وتارة تأتي بالعذاب وهي الرِّيحُ، وتارة تأتي مبشرات بين يدي السحاب، وتارة تسوقها، وتارة تجمعها، وتارة تُفْرِقُهَا، وتارة تُصَرِّفُهَا، ثم تارة تأتي من الشمال وهي الشامية، وتارة تأتي من ناحية اليمن، وتارة صَبًا وهي الشرقية، وتارة دَبُورًا وهي غربية. وغير ذلك والله أعلم.

﴿وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ [البقرة: ١٦٤] أي سائر بين السماء والأرض مسخَّر إلى ما يشاء الله من الأراضي والأماكن كما يصرِّفه تعالى: ﴿لَا يَكْتُمُ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ [البقرة: ١٦٤]. أي في هذه الأشياء دلالات بينة على وحدانية الله تعالى ﴿لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ [البقرة: ١٦٤]^(١). فيعلمون أن لهذه الأشياء خالقاً وصانعاً غنياً بذاته وكل ما سواه فقيرٌ إليه، قائمٌ بذاته وكل ما سواه لا يقوم إلا به، قديرٌ لذاته وكل ما سواه عاجزٌ لا قدرة له إلا بما أقدره، متصفٌ بجميع صفات الكمال، وكل ما سواه فلازمه النقص، وليس الكمال المطلق إلا له وهو الله تبارك وتعالى.

وقال تبارك وتعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ ﴿١٥﴾ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿١٦﴾ وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقَ السَّمَوَاتِ

(١) تفسير الآية (١٦٤) من سورة البقرة مأخوذ من تفسير ابن كثير (١/٢٠٧ - ٢٠٨).

وَالْأَرْضِ وَأَخْلَقْتُ أَسْنَدَكُمْ وَالْوَنُكْمُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْعَالَمِينَ ﴿٢٣﴾ وَمِنَ آيَاتِهِ مَا مَأْكُرُ
بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَأَنْبِغَاؤُكُمْ مِّنْ فَضْلِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ ﴿٢٤﴾ وَمِنَ
آيَاتِهِ يُرِيكُمْ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيُخْرِجُ بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا
إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٢٥﴾ وَمِنَ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ ثُمَّ
إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِّنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ ﴿٢٦﴾ [الروم].

يقول تعالى: ﴿وَمِنَ آيَاتِهِ﴾ [الروم: ٢٠]. الدالة على عظمته وكمال قدرته أنه
خلق آدم من تراب ﴿ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ نَّتَشِيرُونَ﴾ [الروم: ٢٠]. فأصلكم من تراب
ثم من ماء مهين، ثم تصوّر فكان علقة ثم مضغة ثم صار عظماً شكله شكل
إنسان، ثم كسا الله تعالى تلك العظام لحماً ثم نفخ فيه الروح فإذا هو سميع
بصير.

ثم أخرج من بطن أمه صغيراً ضعيف القوى والحركة، ثم كلما طال عمره
تكاملت قواه وحركاته حتى آل به الحال إلى أن صار يبني المدائن والحصون
ويسافر في أقطار الأقاليم ويركب متن البحور، ويدور أقطار الأرض ويكتسب
ويجمع الأموال، وله فكرة وِعَورٌ ودهاءٌ ومكرٌ ورأيٌ وعِلْمٌ، واتساعٌ في أمور الدنيا
والآخرة كل بحسبه، فسبحان من أقدّرهم وسيّرهم وسخرهم وصرّفهم في فنون
المعاش والمكاسب، وفاوت بينهم في العلوم والفكر والحسن والقبح والغنى
والفقر والسعادة والشقاوة.

وعن أبي موسى رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ آدَمَ مِنْ
قَبْضَةِ قَبْضِهَا مِنْ جَمِيعِ الْأَرْضِ فَجَاءَ بَنُو آدَمَ عَلَى قَدْرِ الْأَرْضِ، جَاءَ مِنْهُمْ الْأَبْيَضُ
وَالْأَحْمَرُ وَالْأَسْوَدُ وَبَيْنَ ذَلِكَ، وَالْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ وَالسَّهْلُ وَالْحَزَنُ وَغَيْرُ ذَلِكَ». رواه
أحمد^(١) وأبو داود والترمذي، وقال حسن صحيح.

(١) أخرجه أحمد (٤/٤٠٠) وأبو داود (٤٦٩٣) والترمذي (٢٩٥٥).

وقال: هذا حديث حسن صحيح.

قلت: وأخرجه البيهقي في «السنن الكبرى» (٣/٩) وابن بطة في «الإبانة» (١/٣١٠) رقم
١٣٣٠ - (القدر).

والخلاصة فهو حديث صحيح.

﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا﴾، أي خلق لكم من جنسكم إناثاً تكون لكم أزواجاً ﴿لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا﴾ [الروم: ٢١] كما قال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا﴾ [الأعراف: ١٨٩]. يعني بذلك حواء خلقها الله تعالى من آدم من ضلعه الأقصر الأيسر، ولو أنه تعالى جعل بني آدم كلهم ذكوراً وجعل إناثهم من جنس آخر من غيرهم إما جاناً أو حيوان لما حصل هذا الائتلاف بينهم وبين الأزواج، بل كانت تحصل نفرة لو كانت الأزواج من غير الجنس، ثم من تمام رحمته ببني آدم أن جعل الأزواج من جنسهم ﴿وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً﴾ [الروم: ٢١] وهي المحبة ﴿وَرَحْمَةً﴾ وهي الرأفة، فإن الرجل يُمِسِكُ المرأة إما لمحبة لها أو لرحمة بها بأن يكون لها منه ولد، أو محتاجةً إليه في الإنفاق أو للألفة بينهما وغير ذلك.

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُفَكِّرُونَ﴾ [الروم: ٢١]. في عظمة الله وقدرته.

﴿وَمِنْ آيَاتِهِ﴾ [الروم: ٢٢]. الدالة على قدرته العظيمة ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [الروم: ٢٢]، أي خلق السموات في ارتفاعها واتساعها وشفوف أجرامها وزهارة كواكبها ونجومها الثوابت والسيارات، وخلق الأرض في انخفاضها وكثافتها وما فيها من جبال وأودية وبحارٍ وقفارٍ وحيوانٍ وأشجار.

﴿وَأَخْلَقَ أَلْسِنَتِكُمْ﴾ [الروم: ٢٢] يعني اللغات، فهؤلاء بلغة العرب، وهؤلاء تتَرَّ لهم لغة أخرى، وهؤلاء كُرْج، وهؤلاء روم، وهؤلاء إفرنج، وهؤلاء بربز، وهؤلاء حبشة، وهؤلاء هنود، وهؤلاء فرس، وهؤلاء صقالبة، وهؤلاء خُزُر، وهؤلاء أرمن، وهؤلاء أكراد، إلى غير ذلك مما لا يعلمه إلا الله عز وجل من اختلاف لغات بني آدم.

﴿وَالْوَنُكْرَةَ﴾ [الروم: ٢٢]. أي واختلاف ألوانكم أبيض وأسود وأحمر، وأنتم أولاد رجل واحد وامرأة واحدة، وغير ذلك من اختلاف الصفات والجلى، فجميع أهل الأرض بل أهل الدنيا منذ خلق الله آدم إلى قيام الساعة كل له عينان وحاجبان وأنف وجبين وفمٍ وخدان، وليس يُشبه واحد منهم الآخر، بل لا بد أن يفارقه بشيء من السمات أو الهيئة أو الكلام ظاهراً كان أو خفياً يظهر عند التأمل.

كل وجهٍ منهم أسلوبٌ بذاته وهيئةٌ لا تُشبه أخرى، ولو توافق جماعة في

صفة من جمالٍ أو قبح لا بد من فارق بين كل واحدٍ منهم وبين الآخر ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْعَالَمِينَ﴾ .

﴿وَمِنَ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَآبِغَاؤُكُمْ مِن فَضْلِهِ﴾ [الروم: ٢٣] أي ومن الآيات ما جعل الله من صفة النوم في الليل فإن فيه تحصل الراحة وسكون الحركة وذهاب الكلال والتعب، وجعل لكم الانتشار والسعي في الأسباب والأسفار في النهار وهذا ضد النوم ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ﴾ [الروم: ٢٣] سماع تدبير واعتبار .

﴿وَمِنَ آيَاتِهِ﴾ [الروم: ٢٤] الدالة على عظمته أنه: ﴿يُرِيكُمْ آلُفَافًا خَوْفًا وَطَمَعًا﴾ [الروم: ٢٤] أي تارة تخافون مما يحدث بعده من أمطار مُزعجة وصواعق مُتلفة، وتارة ترجون وميضه وما يأتي بعده من المطر المحتاج إليه، ولهذا قال تعالى: ﴿وَيُنزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيُحْيِي بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ [الروم: ٢٤] أي بعد أن كانت هامة لا نبات فيها ولا شيء ﴿فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَّتْ وَأُنبَتَتْ مِنْ كُلِّ رَوْحٍ بِهِيجٌ﴾ [الحج: ٥] . وفي ذلك عبرة ودلالة واضحة على المعاد وقيام الساعة، ولهذا قال تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ .

﴿وَمِنَ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ﴾ [الروم: ٢٤ - ٢٥] كقوله تعالى: ﴿وَيُمسِكُ السَّمَاءُ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ [الحج: ٦٥]، وقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا وَلَئِن زَالَتَا إِنْ أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ﴾ [فاطر: ٤١] .

وكان عمرُ بنُ الخطاب رضي الله عنه إذا اجتهد في اليمين قال: والذي قامت السموات والأرض بأمره، أي هي قائمة ثابتة بأمره لها وتسخيرها إياها. ثم إذا كان يوم القيامة بُدلت الأرض غير الأرض والسموات، وخرجت الأموات من قبورها أحياء بأمره تعالى ودعاؤه إياهم، ولهذا قال تعالى: ﴿ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ﴾ [الروم: ٢٥] أي من الأرض كما قال تعالى: ﴿يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ وَتَظُنُّونَ إِن لَبِئْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [الإسراء: ٥٢]، وقال تعالى: ﴿فَأَمَّا هِيَ زَجْرًا وَجْدَةً﴾ ﴿١٣﴾ فَإِذَا هُمْ بِالسَّاهِرَةِ ﴿١٤﴾ [النازعات]. وقال تعالى: ﴿إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَجِدَةً﴾ فَإِذَا هُمْ جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ ﴿١٥﴾ [يس: ٥٣] ^(١) .

(١) بلفظه من تفسير ابن كثير (٣/٤٣٩ - ٤٤٠) .

والآيات في هذا الباب العظيم من الاستدلال بالمخلوقات على وجود خالقها وقدرته وعظمته أكثر من أن تُحصى وأجل من أن تُستقصى، وفيما ذكرنا كفاية وغنى يُغني عن خَـرَطِ المناطِقَةِ ومقدماتهم ونتائجهم وتناقضهم فيها.

واللَّهُ تبارك وتعالى أعلى وأكبر وأجل وأعظم من أن يُحتَاجَ في معرفة وجوده إلى شواهدٍ واستدلالاتٍ، فذاتُ المخلوقِ نفسِه شاهدةٌ بوجودِ خالقِه حيث أوجده ولم يك من قبل شيئاً.

فلم يذهب يستدلُّ بغيره وفي نفسه الآية الكبرى والبرهانُ الأعظمُ، وشأنُ اللّهِ تعالى أكبرُ من ذلك، ولم يجحدُ وجودَه تعالى من جحده من أعدائه إلا على سبيل المكابرة، ولهذا قال تعالى في كفرهم بآياته: ﴿وَحَدِّثُوا بِهَا وَأَسْتَقْبَلَتَهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا﴾ [النمل: ١٤]، فكيف بوجود الخالق تبارك وتعالى؟ ولهذا لما قال أعداءُ اللّهِ لرسله على سبيل المكابرة لما جاءوهم بالبينات فردوا أيديهم في أفواههم وقالوا: ﴿إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ وَإِنَّا لَفِي شَكِّ مِمَّا تَدْعُونَنَا إِلَيْهِ مُرِيبٍ﴾ (١) قَالَتْ رُسُلُهُمْ أَفِي اللَّهِ شَكٌّ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [إبراهيم: ٩ - ١٠]. وهذا يحتمل شيئين:

أحدهما: أفي وجوده تعالى شكٌ، فإن الفِطْرَ شاهدةٌ بوجوده ومجبولةٌ على الإقرار به، فإن الاعترافَ به ضروريٌّ في الفِطْرِ السليمة، ولكن قد يعرض لغيرها شكٌ واضطرابٌ وأكثرُ ذلك على سبيل المكابرة والاستهزاء، فيجب إقامةُ الحجّةِ عليهم للإعذار إليهم، ولهذا قالت لهم رسلهم تُرشدهم إلى طريق معرفته فقالوا: ﴿فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ الذي خلقهما وابتدعهما على غير مثالٍ سبق، فإن شواهدَ الحدوثِ والخلقِ والتسخيرِ ظاهرةٌ عليهما فلا بد لهما من خالقٍ وهو اللّهُ الذي لا إله إلا هو خالقُ كلِّ شيءٍ وإلهٌ ومليكُه.

والمعنى الثاني: في قولهم: ﴿أَفِي اللَّهِ شَكٌّ﴾ أي أفي إلهيته وتفردُه بوجود العبادَةِ له شكٌ وهو الخالقُ لجميع الموجوداتِ ولا يستحق العبادَةَ إلا هو وحده لا شريك له، فإن غالبَ الأممِ كانت مُقِرّةً بالخالقِ ولكن تعبدُ غيره من الوسائط التي يظنونها تنفعهم أو تقرّبهم، والجوابُ لهذا الاستفهامِ على كلا المعنيين: لا، أي لا شكٌ فيه.

ذَكَرُ مَنَازِرَةَ أُخْرَى بَيْنَ رُسُلِ اللَّهِ وَأَعْدَائِهِ

قال الله تبارك وتعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ حَاجَّ إِبرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ إِذْ قَالَ إِبرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُعْبَدُ وَيُمَيِّتُ قَالَ أَنَا أُخِيءُ وَأُمَيِّتُ قَالَ إِبرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالسَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ [البقرة: ٢٥٨].

قال المفسرون^(١) وغيرهم من علماء النسب والأخبار: هذا المُحَاجُّ هو ملكُ بابل واسمُه نمرودُ بنُ كنعانَ، ذكروا أنه استمر في ملكه أربع مائة سنة، وكان قد طغى وبغى وتجبَّرَ وعتا وآثر الحياة الدنيا.

ولما دعاه الخليلُ إبراهيمُ عليه الصلاة والسلام إلى عبادة الله وحده لا شريك له حملهُ الجهلُ والضلالُ وطولُ الآمالِ على إنكار الخالقِ جل وعلا عناداً ومُكابرةً، فحاجَّ إبراهيمَ الخليلَ في ذلك وادَّعى لنفسه الربوبية، فلما قال الخليلُ عليه الصلاة والسلام: ﴿رَبِّيَ الَّذِي يُعْبَدُ وَيُمَيِّتُ قَالَ أَنَا أُخِيءُ وَأُمَيِّتُ﴾.

قال قتادة^(٢) والسُّدي^(٣) ومحمدُ ابنُ إسحاق^(٣): يعني أنه إذا أتى بالرجلين، قد تحتم قتلهما فإذا أمر بقتل أحدهما وعفا عن الآخر فكأنه قد أحيا هذا وأمات هذا الآخر، وهذا ليس بمعارضةٍ للخليل عليه الصلاة والسلام بل هو كلامٌ خارجي عن مقام المناظرة ليس بمنع ولا بمعارضة بل هو تشغيبٌ محضٌ وهو انقطاعٌ في الحقيقة، فإن الخليلَ عليه الصلاة والسلام استدل على وجود الخالقِ جل وعلا بحدوث هذه المشاهداتِ من إحياء الحيواناتِ وإماتتها على وجود فاعلٍ ذلك الذي لا بد من استنادها إليه في وجودها ضرورةً لعدم قيامها بأنفسها، ولا بد من فاعلٍ لهذه الحوادثِ المشاهدةِ من خلقها وتسخيرها وتسييرِ هذه الكواكبِ والرياحِ والسحابِ والمطرِ وخلقِ هذه الحيواناتِ التي توجد مشاهدةً ثم إماتتها، ولهذا قال إبراهيمُ عليه الصلاة والسلام: ﴿رَبِّيَ الَّذِي يُعْبَدُ وَيُمَيِّتُ﴾ [البقرة: ٢٥٨].

(١) كابن كثير في تفسيره (٣٢٠/١)، والبغوي في تفسيره (٣١٥/١).

(٢) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (٤٣٣/٥) رقم (٥٨٧٣).

(٣) ذكره ابن كثير في تفسيره (٣٢١/١).

فقولُ هذا الجاهلِ أنا أحيي وأميت إن عنى أنه الفاعل لهذه المشاهداتِ فقد
كابر وعاند، وإن عنى ما ذكره قتادةُ والسُّديُّ ومحمدُ بنُ إسحاقٍ فلم يقل شيئاً
يتعلق بكلام الخليل إذ لم يمنع مستلزماً ولا عارضَ الدليل.

ولما كان انقطاعُ مناظرةِ هذا المُحاجِّ قد تخفى على كثير من الناس ممن
حضره وغيرهم ذكر دليلاً آخرَ بين وجودِ الخالقِ وبُطلانِ ما ادعاه النمرودُ وانقطاعِهِ
جهرَةً: ﴿قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ﴾ [البقرة: 258].
أي هذه الشمسُ مسخرةٌ كلَّ يومٍ تطلعُ من المشرقِ كما سخرها خالقها
ومُسَيِّرها وقاهرها، وهو الله الذي لا إله إلا هو خالقُ كلِّ شيءٍ، فإن كنت كما
زعمت أنك تُحيي وتُميت فأتِ بهذه الشمسِ من المغربِ، فإن الذي يُحيي ويُميت
هو الذي يفعل ما يشاء ولا يمانع ولا يُغالب، بل قد قهر كلَّ شيءٍ ودان له كلُّ
شيءٍ، فإن كنت كما تزعم فافعل هذا، فإن لم تفعله فلست كما زعمت، وأنت
تعلم وكلُّ أحدٍ أنك لا تقدر على شيءٍ من هذا، بل أنت أعجزُ وأقلُّ وأذلُّ من أن
تخلقَ بعوضةً أو تتصرفَ فيها.

فبينَ ضلاله وجهله وكذبه فيما ادعاه وبطلانَ ما سلكه وتبجحَ به عند جهلةِ
قومه، ولم يبق له كلامٌ يجيب الخليلَ عليه الصلاة والسلامَ به بل انقطع وسكت،
ولهذا قال تعالى: ﴿فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ [البقرة: 258].

ذكرُ مناظرةِ أخرى من ذلك أيضاً

قال الله تبارك وتعالى: ﴿قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ (٢٣) ﴿قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنَّ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ﴾ (٢٤) ﴿قَالَ لِمَنْ حَوْلَهُ أَلَا تَسْمَعُونَ﴾ (٢٥) ﴿قَالَ رَبُّكُمْ رَبُّ
عِبَادِكُمُ الَّذِينَ الْأَوَّلِينَ﴾ (٢٦) ﴿قَالَ إِنَّ رَسُولَكُمْ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ﴾ (٢٧) ﴿قَالَ رَبُّ الْمَشْرِقِ
وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنَّ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ﴾ (٢٨) [الشعراء].

يذكر تعالى ما كان بين موسى وفرعونَ من المقابلةِ والمُحاجةِ والمناظرةِ، وما
أقامه الكليمُ على فرعونِ اللئيمِ من الحججةِ العقليةِ المعنويةِ ثم الحسيةِ.

وذلك أن فرعونَ قبَّحه اللهُ أظهرَ جحدَ الخالقِ تبارك وتعالى، وزعم أنه الإلهُ
﴿فَحَسَرَ فَتَادَى﴾ (٢٩) ﴿قَالَ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى﴾ (٣٠) [النازعات]، وقال: ﴿يَتَأْتِيهَا الْمَلَأُ مَا

عَلِمْتُ لَكُمْ مِنَ إِلَهِ غَيْرِي ﴿ [القصص: ٣٨]. وهو في هذه المقالة معانِدٌ يعلم أنه عبدٌ مربوبٌ وأن الله هو الخالقُ البارئُ المصورُ الإلهُ الحقُّ كما قال تعالى: ﴿وَحَدِّثُوا بِهَا وَأَسْتَفِئْتَهَا أَنْفُسَهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ﴾ [النمل: ١٤].

ولهذا قال لموسى عليه السلام على سبيل الإنكارِ لرسالته وإظهارِ أنه ما ثمَّ ربُّ أرسله: ﴿وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [الشعراء: ٢٣] لأنهما قالا له: ﴿إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الشعراء: ١٦]، فكانه يقول لهما: ومَنْ ربُّ العالمين الذي تزعمان أنه أرسلكما وابتعثكما، فأجابه موسى قائلاً: ﴿رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ [الشعراء: ٢٤]، أي خالقُ جميع ذلك ومالكه والمنتصرُ فيه وإلهه لا شريك له، هو الله الذي خلق الأشياء كلها:

العالم العلوي وما فيه من الكواكب النيرات الثوابت والسيارات، والعالم السفلي وما فيه من بحار وأنهارٍ وقفارٍ وجبالٍ وأشجارٍ وحيواناتٍ ونباتٍ وثمارٍ، وما بين ذلك من الهواء والطيرِ والسحابِ المسخرِ والرياحِ والمطرِ وما يحتوي عليه الجوُّ، وغير ذلك من المخلوقات التي يعلم كلُّ موقنٍ أنها لم تحدث بأنفسها ولا بد لها من موجدٍ ومُحدثٍ وخالقٍ وهو الله الذي لا إله إلا هو ربُّ العالمين.

الجميعُ مُذللون مسخرون وعبيدٌ له خاضعون ذليلون: ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ﴾ [الشعراء: ٢٤]، أي إن كانت لكم قلوبٌ موقنةٌ وأبصارٌ نافذةٌ.

﴿قَالَ﴾ أي فرعونُ ﴿لِمَنْ حَوْلَهُ﴾ [الشعراء: ٢٥] من أمرائه ومرازبته^(١) وكبرائه ورؤساء دولته على سبيل التهكم والتنقص والاستهزاء والتكذيب لموسى عليه الصلاة والسلام فيما قاله: ﴿أَلَا تَسْتَعْتُونَ﴾ [الشعراء: ٢٥] أي ألا تعجبون من هذا في زعمه أن لكم إلهاً غيري، فقال لهم موسى: ﴿رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأُولِينَ﴾ [الشعراء: ٢٦] أي هو الذي خلقكم والذين من قبلكم من الآباء والأجداد والقرون السالفة في الآباء، فإن كل واحدٍ يعلم أنه لم يخلق نفسه ولا أبوه ولا أمه، ولم يحدث من غير مُحدثٍ، وإنما أوجده وخلقه ربُّ العالمين، وهذان المقامان هما المذكوران في قوله تعالى: ﴿سَرُّيَهُمْ ءَايَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَبَيِّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ﴾ [فصلت: ٥٣].

(١) أي جنوده وأتباعه.

ومع هذا كله لم يستنق فرعون من رَفَدَتِهِ ولا نَزَعَ عن ضلالِهِ بل استمر على طغيانه وعنايه وكفرانه ﴿قَالَ إِنَّ رَسُولَكُمْ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ﴾ [الشعراء]، أي ليس له عقل في دعواه أن تَمَّ رباً غيري.

﴿قَالَ﴾ أي موسى لأولئك الذين أوعز إليهم فرعون ما أوعز من الشُّبُهَة، فأجاب موسى عليه السلام بقوله: ﴿رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ﴾ [الشعراء: ٢٨]، أي هو الذي جعل المشرق مشرقاً وتطلع منه الكواكب والمغرب مغرباً تغرب فيه الكواكب، ثوابتها وسياراتها مع هذا النظام الذي سخرها فيه وقدرها، وهو اللُّهُ لا إله إلا هو خالقُ الظلام والضياء وربُّ الأرض والسماء، ربُّ الأولين والآخرين، خالقُ الشمس والقمر والكواكب السائرة والثوابت الحائرة، خالقُ الليل بظلامه والنهار بضياؤه، والكلُّ تحت قهره وتسخيره وتسييره سائرون وكلُّ في فلك يسبحون، يتعاقبون في سائر الأوقات ويدورون، فهو تعالى الخالقُ المالكُ المتصرفُ في خلقه بما يشاء.

فإن كان هذا الذي يزعم أنه ربكم وإلهكم صادقا فليعكس الأمر وليجعل المشرق مغرباً والمغرب مشرقاً، والثابت سائراً والسائر ثابتاً كما قال تعالى عن الذي حاجَّ إبراهيم في ربه في الآية السابقة.

ولما قامت الحجج على فرعون وذهبت شُبُهَتُهُ وُغْلِبَ وانقطعت حجته ولم يبق له قول سوى العناد، عدل إلى استعمال جاهه وقوته، وسلطانه وسطوته، واعتقد أن ذلك نافع له ونافذ في موسى عليه الصلاة والسلام، فقال وظن أنه ليس وراء هذا المقام مقال: ﴿قَالَ لَيْنَ اتَّخَذْتَ إِلَهًا غَيْرِي لِأَجْعَلَكَ مِنَ الْمَسْجُونِينَ﴾ [الشعراء] إلى آخر ما قصَّ الله عز وجل عنه حتى قصمه الله تعالى، قاصمُ الجبابرة، وأخذه أخذ عزيز مقتدر.

ومناظرة الرسل لأعداء اللِّهِ في هذا الباب يطول ذكرها، ومقامات نبينا محمد ﷺ مع هذه الأمة أشهر من أن تُذكر، فمن شاءها فليقرأ المصحف من فاتحته إلى خاتمته، إلا أن أمته لم يكن فيهم من يجحد الخالق، بل هم مقرؤون به وبربوبيته، غير أنهم لم يقدره حق قدره، بل عبدوا معه غيره، ولهذا قال تعالى في شأنهم: ﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ [لقمان: ٢٥، الزمر: ٣٨]، ﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا لَيَقُولُنَّ

اللَّهُ ﴿العنكبوت: ٦٣﴾. ﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنَ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ [الزخرف: ٨٧]، إلى غير ذلك من الآيات كما سيأتي بسطه إن شاء الله تعالى.

ذَكَرُ مَا نُقِلَ عَنِ الْأُمَّةِ وَعَنْ غَيْرِهِمْ فِي هَذَا الْبَابِ

عن الإمام مالكٍ رحمه الله تعالى أن الرشيدَ سأله عن ذلك فاستدل له باختلاف اللغات والأصوات والنعمات.

وعن أبي حنيفةٍ رحمه الله تعالى أن بعضَ الزنادقةِ سألوه عن وجود الباري تعالى فقال لهم: دُعُونِي فَإِنِّي مُفَكِّرٌ فِي أَمْرٍ قَدْ أُخْبِرْتُ عَنْهُ، ذَكُرُوا لِي أَنَّ سَفِينَةَ فِي الْبَحْرِ مُوقَرَةٌ فِيهَا أَنْوَاعٌ مِنَ الْمَتَاجِرِ وَلَيْسَ بِهَا أَحَدٌ يَحْرُسُهَا وَلَا يَسُوقُهَا، وَهِيَ مَعَ ذَلِكَ تَذْهَبُ وَتُجِيءُ وَتَسِيرُ بِنَفْسِهَا وَتَخْتَرِقُ الْأَمْوَاجَ الْعِظَامَ حَتَّى تَخْلُصَ مِنْهَا وَتَسِيرَ حَيْثُ شَاءَتْ بِنَفْسِهَا مِنْ غَيْرِ أَنْ يَسُوقَهَا أَحَدٌ؛ فَقَالُوا: هَذَا شَيْءٌ لَا يَقُولُهُ عَاقِلٌ.

فقال: وَيَحْكُمُ، هَذِهِ الْمَوْجُودَاتُ بِمَا فِيهَا مِنَ الْعَالَمِ الْعُلُويِّ وَالسُّفْلِيِّ وَمَا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ مِنَ الْأَشْيَاءِ الْمَحْكَمَةِ لَيْسَ لَهَا صَانِعٌ! فَبُهِتَ الْقَوْمُ وَرَجَعُوا إِلَى الْحَقِّ وَأَسْلَمُوا عَلَى يَدَيْهِ.

وعن الشافعي رحمه الله تعالى أنه سئل عن وجود الخالق عز وجل، فقال: هَذَا وَرَقُ التَّوتِ: طَعْمُهُ وَاحِدٌ تَأْكُلُهُ الدُّوْدُ فَيُخْرِجُ مِنْهَا الْإِبْرِيْسَمَ، وَتَأْكُلُهُ النُّحْلُ فَيُخْرِجُ مِنْهُ الْعَسْلَ، وَتَأْكُلُهُ الشَّاءُ وَالْبَقْرُ وَالْأَنْعَامُ فَتُلْقِيهِ بَعْرًا وَرَوْتًا، وَتَأْكُلُهُ الطُّبَّاءُ فَيُخْرِجُ مِنْهُ الْمَسْكُ، وَهُوَ شَيْءٌ وَاحِدٌ.

وعن الإمام أحمد بن حنبلٍ رحمه الله أنه سئل عن ذلك فقال: هَهُنَا حَصْنٌ حَصِينٌ أَمْلَسُ لَيْسَ لَهُ بَابٌ وَلَا مَنْفَذٌ ظَاهِرٌ، كَالْفِضَّةِ الْبَيْضَاءِ، وَبَاطِنُهُ كَالذَّهَبِ الْإِبْرِيْزِ، فَبَيْنَا هُوَ كَذَلِكَ إِذْ انْصَدَعَ جِدَارُهُ فَخَرَجَ مِنْهُ حَيَوَانٌ سَمِيْعٌ بَصِيْرٌ ذُو شَكْلِ حَسَنِ وَصَوْتٍ مَلِيْحٍ اهـ.

يعني بذلك البيضة إذ خرج منها الديك.

وسئل أبو نواس^(١) عن ذلك فأنشد:

(١) هو أبو علي: الحسن بن هاني بن عبد الأول بن الصباح الحَكَمي.

تأمل في رياض الأرض وانظر
 عيون من لجين شاخصات
 على قُضْب الرَبَزَجِدِ شاهدات
 إلى ما صنع المليك
 بأحداق هي الذهبُ السبيكُ
 بأن اللّة ليس له شريكُ
 وقال ابن المعتز^(١)، ويروى لأبي العتاهية^(٢) رحمهما الله تعالى:

فيا عجباً كيف يُعصى الإله
 ولله في كل تحريكة
 وفي كل شيء له آية
 أم كيف يجحده الجاحد؟!
 وفي كل تسكينة شاهدُ
 تدلُّ على أنه واحدُ

وسئل بعض الأعراب عن هذا وما الدليل على وجود الربّ تعالى، فقال: يا سبحان الله، إن البعرَ ليدلُّ على البعير، وإن أثر الأقدام ليدل على المسير، فسماء ذات أبراج، وأرض ذات فجاج، وبحار ذات أمواج، ألا يدل ذلك على وجود اللطيف الخبير؟

ومن خطب قس بن ساعدة الأيادي^(٣) وكان على ملة إبراهيم رحمه الله

= ولد بالبصرة سنة (١٤٥هـ) وقيل: سنة (١٣٦هـ) ومات ببغداد سنة (١٩٥هـ) وقيل غير ذلك.

وقال البغدادي في «خزانة الأدب»: (٣٤٦/١): «وأبو نواس ليس ممن يستشهد بكلامه - في اللغة والصرف والنحو - اهـ.
 [انظر: خزانة الأدب (٣٤٧/١ - ٣٤٨).]

* لم أجد هذه الأبيات في ديوان أبي نواس المطبوع في دار الكتب العلمية بشرح وضبط الأستاذ علي فاعور.

(١) هو عبد الله بن المعتز أشعر بني العباس، خليفة يوم وليلة، قُتل بعدها خنقاً. صنف بعض الكتب، وامتاز شعره بسهولة اللفظ، توفي سنة (٢٩٦هـ).

[شعراء ودواوين (ص ١٨٣ - ١٨٤) لعبد الوهاب الصابوني. والنجوم الزاهرة (٣/١٦٣).]

(٢) هو إسماعيل بن القاسم العنزي الكوفي الشاعر المشهور بأبي العتاهية، ولد بعين التمر - بليدة بالحجاز، قرب المدينة - وأكثر الناس ينسبونه إلى القول بمذهب الفلاسفة، وكان يقول بالوعيد وتحريم المكاسب، ويتشيع على مذهب الزيدية. وتوفي سنة (٢١١هـ).
 [شذرات الذهب (٢/٢٥ - ٢٦).]

* وأما الأبيات فهي في ديوانه المطبوع في دار الكتب العلمية (ص ٦٢).

(٣) قس بن ساعدة الإيادي بكسر الهمزة، وإياد: حي من معد بن عدنان.

قال الذهبي: قس بن ساعدة أورده ابن شاهين، وعبدان، في الصحابة.

تعالى: أيها الناس، اجتمعوا فاسمعوا، وإذا سمعتم فَعُوا، وإذا وَعَيْتُمْ فانتفعوا، وقلوا وإذا قَلْتُمْ فاصدُقوا، مَنْ عاش مات، ومن مات فات، وكلُّ ما هو آتٍ آتٍ، مطرٌ ونباتٌ، وأحياءٌ وأمواتٌ. ليلٌ داجٍ، وسماءٌ ذاتٌ أبراجٍ، ونجومٌ تزهر، وبحارٌ تَرخَرُ، وضوءٌ وظلامٌ، وليلٌ وأيامٌ، وبرٌّ وآثامٌ.

إن في السماء خبراً، وإن في الأرض عِبْرًا، يَحَارُ فيهن البصرُ. مهادٌ موضوعٌ، وسقفٌ مرفوعٌ، ونجومٌ تغورٌ وبحارٌ لا تغور، ومنايا دوانٍ، ودهرٌ خوانٌ، كحدِّ النسطاس ووزنِ القسطاس.

أقسم قُسُ قَسْمًا، لا كاذباً فيه ولا آثماً. لئن كان في هذا الأمرِ رِضِي لِيكون سَخَطٌ. ثم قال: أيها الناس، إن الله ديناً هو أحبُّ إليه من دينكم هذا الذي أنتم عليه، وهذا زمانه وأوانه.

ثم قال: ما لي أرى الناس يذهبون فلا يرجعون، أرضوا بالمقام فأقاموا، أم تُركوا فناموا.

وفي بعض ألفاظها قال: شرقٌ وغربٌ، ويَتَمُّ وحزبٌ، وسِلْمٌ وحرَبٌ، ويابسٌ ورَطْبٌ، وأجاجٌ وعذْبٌ، وشموسٌ وأقمارٌ، ورياحٌ وأمطارٌ، وليلٌ ونهارٌ، وإناتٌ وذكورٌ، وبرارٌ وبُحورٌ، وحبٌ ونباتٌ، وآباءٌ وأمّهاتٌ، وجمَعٌ وأشتاتٌ، وآياتٌ في إثرها آياتٌ، ونورٌ وظلامٌ، ويسرٌ وإعدامٌ، وربٌّ وأصنامٌ.

لقد ضل الأنامُ، نشؤ مولود، ووأذ مفقود، وتربية محصود، وفقيرٌ وغنيٌ، ومُحسنٌ ومُسيءٌ، تبا لأرباب الغفلة، ليُصلِحَنَّ العاملُ عمله، وليفقدن الأملُ أمله، كلا بل هو إلهٌ واحدٌ، ليس بمولود ولا والد، أعاد وأبدى، وأمات وأحيا، وخلق الذكرَ والأنثى، ربُّ الآخرة والأولى.

أما بعد؛ فيا معشرَ إيادٍ، أين ثمودٌ وعادٌ، وأين الآباءُ والأجداد، وأين العليلُ والعَوادُ، كلُّ له معادٌ.

= وكذلك قال ابن حجر في الإصابة: ذكره أبو علي ابن السكن، وابن شاهين، وعبدان المروزِّي وأبو موسى في الصحابة، وصرح ابن السكن بأنه مات قبل البعثة. [انظر «خزانة الأدب» (٢/٨٩ - ٩١) والإصابة رقم (١٠٤٤). وأسد الغابة رقم (٦٥٧) والاستيعاب رقم (٣٥٣) والوافي بالوفيات (٣٥/١١) والطبقات الكبرى لابن سعد (٥٥٩/٥) - (٥٦١)].

يُقسم قَسُّ برب العباد، وساطح المهاد، لتُحشرون على الانفراد، في يوم التناد، وإذا نُفخ في الصور، ونُقر في الناقور، ووعظ الواعظ، فانتبذ القانط وأبصر اللاخط، فويل لمن صدَف عن الحق الأشهر، والنور الأزهر، والعرض الأكبر، في يوم الفضل، وميزان العدل، إذا حكم القدير، وشهد النذير، وبعَدَ النصير، وظهر التقصير، فريق في الجنة وفريق في السعير.

أسماء الله الحسنى

وأسماء الله الحسنى هي التي أثبتتها تعالى لنفسه وأثبتها له عبده ورسوله محمد ﷺ وآمن بها جميع المؤمنين، قال الله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا وَذُرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [الأعراف: ١٨٠]. وقال تعالى: ﴿قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ﴾ [الإسراء: ١١٠]. وقال تعالى: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ﴾ [طه: ٨].

وقال تعالى: ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلِيمٌ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ﴿٢٢﴾ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيَّبُ الْمَعْرُوفُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٢٣﴾ هُوَ اللَّهُ الْخَلِيقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ﴿٢٤﴾﴾ [الحشر].

وعن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن لله تسعة وتسعين اسماً من أحصاها دخل الجنة، وهو وتر يحب الوتر». أخرجه في الصحيحين (١).

ورواه الترمذي (٢) وزاد: «هو الله الذي لا إله إلا هو الرحمن، الرحيم،

(١) أخرجه البخاري (٦٤١٠) ومسلم (٢٦٧٧).

(٢) في «السنن» رقم (٣٥٠٧).

قلت: وأخرجه ابن حبان (٨٨/٣ رقم ٨٠٨) والبيهقي في «شعب الإيمان» (١١٤/١ - ١١٥ رقم ١٠٢) وفي «السنن الكبرى» (٢٧/١٠) وفي «الأسماء والصفات» (ص ٥). وفي «الاعتقاد» (ص ١٨ - ١٩).

الملك، القدوس، السلام، المؤمن، المهيمن، العزيز، الجبار، المتكبر، الخالق،
البارئ، المصور، الغفار، القهار، الوهاب، الرزاق، الفتاح، العليم، القابض،
الباسط، الخافض، الرافع، المعز، المذل، السميع، البصير، الحكيم، العذل،
اللطيف، الخبير، الحليم، العظيم، الغفور، الشكور، العلي، الكبير، الحفيظ،
المقيت، الحسيب، الجليل، الكريم، الرقيب، المجيب، الواسع، الحكيم،
الودود، المجيد، الباعث، الشهيد، الحق، الوكيل، القوي، المتين، الولي،
الحميد، المحصي، المبدئ، المعيد، المحيي، المميت، الحي، القيوم، الواجد،
الماجد، الواحد، الأحد، الفرد، الصمد، القادر، المقتدر، المقدم، المؤخر،
الأول، الآخر، الظاهر، الباطن، الوالي، المتعالي، البر، التواب، المنتقم، العفو،
الرهوف، مالك الملك، ذو الجلال والإكرام، المقسط، الجامع، الغني، المغني،
المغطي، المانع، الضار، النافع، النور، الهادي، البديع، الباقي، الوارث، الرشيد،
الصبور». ثم قال الترمذي: هذا حديث غريب.

وقد روي من غير وجه عن أبي هريرة ولا نعلم في كثير من الروايات ذكر
الأسماء إلا في هذا الحديث اهـ.

= كلهم من طريق صفوان بن صالح، عن الوليد بن مسلم به.

وقال الحاكم: «هذا حديث قد خرجاه في الصحيحين بأسانيد صحيحة دون ذكر الأسماء
فيه. والعلة فيه عندهما أن الوليد بن مسلم تفرد بسياقته بطوله وذكر الأسماء فيه ولم
يذكرها غيره. وليس هذا بعلة فإني لا أعلم اختلافاً بين أئمة الحديث أن الوليد بن مسلم
أوثق وأحفظ وأعلم وأجل من أبي اليمان، وبشر بن شعيب، وعلي بن عياش، وأقرانهم
من أصحاب شعيب» اهـ.

وقال ابن تيمية في «مجموع الفتاوى» (٤٨٢/٢٢): «إن التسعة والتسعين اسماً لم يرد في
تعيينها حديث صحيح عن النبي ﷺ، وأشهر ما عند الناس فيها حديث الترمذي الذي رواه
الوليد بن مسلم عن شعيب عن أبي حمزة، وحفاظ أهل الحديث يقولون: هذه الزيادة مما
جمعه الوليد بن مسلم عن شيوخه من أهل الحديث، وفيها حديث ثانٍ أضعف من هذا،
رواه ابن ماجه. وقد روي في عددها غير هذين النوعين من جمع بعض السلف» اهـ.

وقال ابن حجر في «فتح الباري» (٢١٧/١١): «وقد استضعف الحديث أيضاً جماعة، فقال
الداودي: لم يثبت أن النبي ﷺ عين الأسماء المذكورة.

وقال ابن العربي: يحتمل أن تكون الأسماء تكملة الحديث المرفوع، ويحتمل أن تكون من
جمع بعض الرواة، وهو الأظهر عندي...» اهـ.

ورواه الدارمي^(١): وزاد: كلها في القرآن.

وأخرج ابن أبي الدنيا^(٢) والطبراني^(٣) كلاهما في الدعاء وأبو الشيخ^(٤)
والحاكم^(٥) وابن مردويه^(٦) وأبو نعيم^(٧) والبيهقي^(٨) عن أبي هريرة: «إن لله تسعة

(١) في الرد على بشر المريسي (ص ١٢ - ١٣).

وخلاصة القول أن الحديث صحيح بدون سرد الأسماء. أما بها فهو ضعيف، والله أعلم.

(٢) عزاه إليه السيوطي في «الدر المثور» (١٤٨/٣).

(٣) في «الدعاء» رقم (١١٢).

(٤) عزاه إليه السيوطي في «الدر المثور» (١٤٨/٣).

(٥) في «المستدرک» (١٧/١) وقال الحاكم: هذا حديث محفوظ من حديث أيوب وهشام عن ابن سيرين عن أبي هريرة. مختصراً دون ذكر الأسماء الزائدة فيها وكلها في القرآن.

(٦) عزاه إليه الشوكاني في «تحفة الذاكرين» (٨٧ - ٨٨) لابن مردويه في «تفسيره» من طريق خالد بن مخلد.

(٧) في جزء فيه طرق حديث: «إنَّ الله تسعة وتسعين اسماً» رقم (٥٢).

(٨) في «الاعتقاد» (ص ١٩).

وخلاصة القول أن علة الحديث عبد العزيز بن الحصين وقد تفرد بهذه الرواية. فالحديث ضعيف، والله أعلم.

* قال ابن تيمية في «مجموع الفتاوى» (٦/٣٧٩ - ٣٨٠): «روى الأسماء الحسنی في «جامعه» - أي الترمذي - من حديث الوليد بن مسلم، عن شعيب عن أبي الزناد، عن الأعرج عن أبي هريرة.

ورواها ابن ماجه في «سننه» من طريق مخلد بن زياد القطواني، عن هشام بن حسان، عن محمد بن سيرين، عن أبي هريرة.

وقد اتفق أهل المعرفة بالحديث على أن هاتين الروایتين ليستا من كلام النبي ﷺ، وإنما كل منهما من كلام بعض السلف.

فالوليد ذكرها عن بعض شيوخه الشاميين كما جاء مفسراً في بعض طرق حديثه.

ولهذا اختلفت أعيانها، فروى عنه في إحدى الروايات من الأسماء بدل ما يذكر في الرواية الأخرى، لأن الذين جمعوها قد كانوا يذكرون هذا تارة وهذا تارة؛ واعتقدوا - هم وغيرهم - أن الأسماء الحسنی التي من أحصاها دخل الجنة ليست شيئاً معيناً، بل من أحصى تسعة وتسعين اسماً من أسماء الله دخل الجنة، أو أنها وإن كانت معينة فالاسمان اللذان يتفق معانها يقوم أحدهما مقام صاحبه، كالأحد والواحد، فإن في رواية هشام بن عمار عن الوليد بن مسلم عنه، رواها عثمان بن سعيد «الأحد» بدل «الواحد» و «المعطي» بدل «المغني» وهما متقاربان.

وعد الوليد هذه الأسماء بعد أن روى الحديث عن خلود بن دعلج عن قتادة عن ابن سيرين عن أبي هريرة.

وتسعين اسماً من أحصاها دخل الجنة، أسأل الله الرحمن، الرحيم، الإله، الرب، الملك، القدوس، السلام، المؤمن، المهيمن، العزيز، الجبار، المتكبر، الخالق، الباري، المصور، الحليم، العليم، السميع، البصير، الحي، القيوم، الواسع، اللطيف، الخبير، الحنان، المتان، البديع، الغفور، الودود، الشكور، المجيد، المبدئ، المعيد، النور، الباري - وفي لفظ القائم - الأول، الآخر، الظاهر، الباطن، العفو، الغفار، الوهاب، الفرد - وفي لفظ القادر - الأحد، الصمد، الوكيل، الكافي، الباقي، المغيث، الدائم، المتعال، ذا الجلال والإكرام، المولى، النصير، الحق، المتين، الوارث، المنير، الباعث، القدير - وفي لفظ المجيب - المحيي، المميت، الحميد - وفي لفظ الجميل - الصادق، الحفيظ، المحيط، الكبير، القريب، الرقيب، الفتاح، التواب، القديم، الوتر، الفاطر، الرزاق، العلام، العلي، العظيم، الغني، الملك، المقتدر، الأكرم الرؤوف، المدبر، المالك، القاهر، الهادي، الشاكر، الكريم، الرفيع، الشهيد، الواحد، ذا الطول، ذا المعارج، ذا الفضل، الخلاق، الكفيل، الجليل.

وأخرج أبو نعيم^(١) عن محمد بن جعفر رحمه الله تعالى قال: سألت أبي جعفر محمد بن الصادق عن الأسماء التسعة والتسعين التي من أحصاها دخل الجنة فقال: هي في القرآن؛ ففي الفاتحة خمسة أسماء: يا الله، يا رب، يا رحمن، يا رحيم، يا ملك.

= ثم قال هشام: وحدثنا الوليد، حدثنا سعيد بن عبد العزيز مثل ذلك، وقال: كلها في القرآن: «هو الله الذي لا إله إلا هو»... مثل ما ساقها الترمذي، لكن الترمذي رواها عن طريق صفوان بن صالح، عن الوليد، عن شعيب، وقد رواها ابن أبي عاصم، وبين ما ذكره هو والترمذي خلاف في بعض المواضع، وهذا كله مما يبين لك أنها من الموصول المدرج في الحديث عن النبي ﷺ في بعض الطرق، وليست من كلامه» اهـ.

* وقال ابن كثير في تفسيره (٢/ ٢٨٠): «والذي عوّل عليه جماعة من الحفاظ أن سرد الأسماء في هذا الحديث مدرج فيه، وإنما ذلك كما رواه الوليد بن مسلم وعبد الملك بن محمد الصنعاني، عن زهير بن محمد أنه بلغه عن غير واحد من أهل العلم أنهم قالوا ذلك، أي أنهم جمعوها من القرآن، كما روي عن جعفر بن محمد وسفيان بن عيينة وأبي زيد اللخوي، والله أعلم» اهـ.

(١) في جزء في طرق حديث: «إن لله تسعة وتسعين اسماً». رقم (٩١) والحافظ في جزئه رقم (٤٠). وعزاه لأبي نعيم في «الفتح» (١١/ ٢١٧). وهو حديث ضعيف.

وفي البقرة ثلاثة وثلاثون اسماً: يا محيط، يا قدير، يا عليم، يا حكيم، يا علي، يا عظيم، يا تواب، يا بصير، يا ولي، يا واسع، يا كافي، يا رؤوف، يا بديع، يا شاکر، يا واحد، يا سميع، يا قابض، يا باسط، يا حي، يا قيوم، يا غني، يا حميد، يا غفور، يا حلیم، يا إله، يا قريب، يا مجيب، يا عزيز، يا نصير، يا قوي، يا شديد، يا سريع، يا خير.

وفي آل عمران: يا وهاب، يا قائم، يا صادق، يا باعث، يا منعم، يا مُفضل.

وفي النساء: يا حسيب، يا رقيب، يا شهيد، يا مُقيت، يا وكيل، يا علي، يا كبير.

وفي الأنعام: يا فاطر، يا قاهر، يا لطيف، يا برهان. وفي الأعراف: يا محيي، يا مُميت.

وفي الأنفال: يا نعم المولى، ويا نعم النصير. وفي هود: يا حفيظ، يا مجيد، يا ودود، يا فعّال لما تُريد.

وفي الرعد: يا كبير، يا متعالي. وفي إبراهيم: يا منان، يا وارث.

وفي الحجر: يا خلاق. وفي مريم: يا فرد. وفي طه: يا غفار. وفي قد أفلح: يا كريم. وفي النور: يا حق، يا مبین. وفي الفرقان: يا هاد. وفي سبأ: يا فتاح. وفي الزمر: يا عالم.

وفي غافر: يا قابل التوب، يا ذا الطول، يا رفيع. وفي الذاريات: يا رزاق، يا ذا القوة، يا متين. وفي الطور: يا برّ. وفي اقتربت: يا مقتدر، يا مليك.

وفي الرحمن: يا ذا الجلال والإكرام، يا ربّ المشركين، يا ربّ المغربين، يا باقي، يا مُعين. وفي الحديد: يا أول، يا آخر، يا ظاهر، يا باطن. وفي الحشر: يا ملك، يا قدوس، يا سلام، يا مؤمن، يا مهيمن، يا عزيز، يا جبار، يا متكبر، يا خالق، يا باري، يا مصور.

وفي البروج: يا مُبدئ، يا مُعيد. وفي الفجر: يا وتر. وفي الإخلاص: يا أحد، يا صمد، انتهى.

وقد حرّرها الحافظُ ابنُ حجرٍ رحمه الله في (تلخيص الحبير)^(١) تسعةً وتسعين اسماً من الكتاب العزيز منطبقةً على لفظ الحديث ورتبها هكذا: اللّه، الربُّ، الإلهُ، الواحد، الرحمن، الرحيمُ، الملكُ، القدوسُ، السلامُ، المؤمنُ، المهيمنُ، العزيزُ، الجبارُ، المتكبرُ، الخالقُ، البارئُ، المصورُ، الأولُ، الآخرُ، الظاهرُ، الباطنُ، الحيُّ، القيومُ، العليُّ، العظيمُ، التوابُ، الحلِيمُ، الواسعُ، الحكيمُ، الشاكرُ، العليمُ، الغنيُّ، الكريمُ، العفوُّ، القديرُ، اللطيفُ، الخبيرُ، السميعُ، البصيرُ، المولىُّ، النصيرُ، القريبُ، المُجيبُ، الرقيبُ، الحسيبُ، القويُّ، الشهيدُ، الحميدُ، المَجيدُ، المحيطُ، الحفيظُ، الحقُّ، المُبينُ، الغفارُ، القهارُ، الخلاقُ، الفتاحُ، الودودُ الغفورُ، الرؤوفُ، الشكورُ، الكبيرُ، المتعالِ، المُقيتُ، المستعانُ، الوهابُ، الخفيُّ، الوارثُ، الوليُّ، القائمُ، القادرُ، الغالبُ، القاهرُ، البرُّ، الحافظُ، الأحدُ، الصمدُ، المَلِكُ، المقتدرُ، الوكيلُ، الهاديُّ، الكفيلُ، الكافيُّ، الأكرمُ، الأعلىُّ، الرزاقُ، ذو القوة، المتينُ، غافرُ، الذنْبِ، وقابلُ التوبِ، شديدُ العقابِ، ذو الطُّولِ، رفيعُ الدرجاتِ، سريعُ الحسابِ، فاطرُ السمواتِ والأرضِ، بديعُ السمواتِ والأرضِ، نورُ السمواتِ والأرضِ، مالكُ الملكِ، ذو الجلال والإكرام. اهـ.

وقد عدّها جماعةٌ غيرُ مَنْ ذكرنا كسفيانَ بنِ عيينةَ^(٢)

(١) (١٧٤/٤).

(٢) قال الحافظ في «الفتح» (٢١٧/١١ - ٢١٨): وروينا في «فوائد تمام» من طريق أبي

الطاهر بن السرح عن حبان بن نافع عن سفيان بن عيينة، الحديث.

يعني حديث: «إنَّ لله تسعةً وتسعين اسماً» فوعدنا سفيان أن يخرجها لنا من القرآن فأبأ، فأتينا أبا زيد فأخرجها لنا فعرضناها على سفيان فنظر فيها أربع مرات وقال: نعم هي هذه، وهذا سياق ما ذكره جعفر وأبو زيد، قالاً: ففي الفاتحة خمسة: «الله، رب، الرحمن، الرحيم، مالك».

وفي البقرة: «محيط، قدير، عليم، حكيم، علي، عظيم، تواب، بصير، ولي، واسع، كاف، رؤوف، بديع، شاكر، واحد، سميع، قابض، باسط، حي، قيوم، غني، حميد، غفور، حلِيم».

وزاد جعفر: «إله، قريب، مجيب، عزيز، نصير، قوي، شديد، سريع، خير». قالاً:

وفي آل عمران: «وهاب، قائم»، زاد جعفر الصادق: «باعث، منعم، متفضل».

= وفي النساء: «رقيب، حسيب، شهيد، مقيت، وكيل»، زاد جعفر: «علي، كبير»، وزاد
 سفيان: «عفو».
 وفي الأنعام: «فاطر، قاهر»، زاد جعفر: «ميت، غفور، برهان»، وزاد سفيان: «لطف،
 خبير، قادر».
 وفي الأعراف: «محيي، ميت».
 وفي الأنفال: «نعم المولى، ونعم النصير».
 وفي هود: «حفيظ، مجيد، ودود، فعال لما يريد».
 زاد سفيان: «قريب، مجيب».
 وفي الرعد: «كبير، متعال».
 وفي إبراهيم: «منان»، زاد جعفر: «صادق وارث».
 وفي الحجر: «خلاق».
 وفي مريم: «صادق، وارث»، زاد جعفر: «فرد».
 وفي طه عند جعفر وحده: «غفار».
 وفي المؤمنين: «كريم».
 وفي النور: «حق مبين»، زاد سفيان: «نور».
 وفي الفرقان: «هاد».
 وفي سبأ: «فتاح».
 وفي الزمر: «عالم» عند جعفر وحده.
 وفي المؤمن: «غافر قابل ذو الطول»، زاد سفيان: «شديد»، زاد جعفر: «رفيع».
 وفي الذاريات: «رزاق، ذو القوة المتين» بالتاء.
 وفي الطور: «بر».
 وفي اقتربت: «مقتدر»، زاد جعفر: «ملك».
 وفي الرحمن: «ذو الجلال والإكرام».
 زاد جعفر: «رب المشرقين ورب المغربين باقي معين».
 وفي الحديد: «أول، آخر، ظاهر، باطن».
 وفي الحشر: «قدوس، سلام، مؤمن، مهيمن، عزيز، جبار، متكبر، خالق، باري،
 مصور»، زاد جعفر: «ملك».
 وفي البروج: «مبدئ، معيد».
 وفي الفجر: «وتر» عند جعفر وحده.
 وفي الإخلاص: «أحد، صمد».
 هذا آخر ما رويناه عن جعفر وأبي زيد، وتقرير سفيان في تتبع الأسماء من القرآن، وفيها
 اختلاف شديد، وتكرار، وعدة أسماء لم ترد بلفظ الاسم وهي:

وابن حزم^(١) والقرطبي^(٢) وغيرهم، وعدّها ابن العربي المالكي في (أحكام القرآن)^(٣) مرتباً لها على السور، لكنه أخطأ في بعض ما عدّه كما سنشير إليه قريباً إن شاء الله تعالى.

[أسماء الله ليست بمنحصرة بحديث أبي هريرة]

واعلم أن أسماء الله عز وجل ليست بمنحصرة في التسعة والتسعين المذكورة في حديث أبي هريرة ولا فيما استخرجه العلماء من القرآن، بل ولا فيما علمته

= «صادق، منعم، متفضل، منان، مبدئ، معيد، باعث، قابض، باسط، برهان، معين، مميت، باقي».

(١) في «المحلى» (٣١/٨). وقال: «... وجاءت أحاديث في إحصاء التسعة والتسعين اسماً مضطربة لا يصح منها شيء أصلاً، فإنما تؤخذ من نص القرآن، ومما صح عن النبي ﷺ، وقد بلغ إحصاؤنا منها إلى ما نذكر، وهي:

«الله، الرحمن، الرحيم، العليم، الحكيم، الكريم، العظيم، الحليم، القيوم، الأكرم، السلام، التواب، الرب، الوهاب، الإله، القريب، السميع، المعجب، الواسع، العزيز، الشاكر، القاهر، الآخر، الظاهر، الكبير، الخبير، القدير، البصير، الغفور، الشكور، الغفار، القهار، الجبار، المتكبر، المصور، البر، المقتدر، الباري، العلي، الغني، الولي، القوي، الحي، الحميد، المجيد، الودود، الصمد، الأحد، الواحد، الأول، الأعلى، المتعال، الخالق، الخلاق، الرزاق، الحق، اللطيف، رؤوف، عفو، الفتح، المتين، المبين، المؤمن، المهيمن، الباطن، القدوس، الملك، مليك، الأكبر، الأعز، السيد، سبوح، وتر، محسان، جميل، رقيق، المسعر، القابض، الباسط، الشافي، المعطي، المقدم، المؤخر، الدهر» اهـ.

قلت: ذكر ابن حزم أربعة وثمانين اسماً، ولم يقتصر فيه على ما في القرآن بل ذكر ما اتفق له العثور عليه منه، وهو سبعة وستون اسماً متواليه، كما هي مذكورة في كتابه آخرها (الملك)، وما بعد ذلك التقطه من الأحاديث.

(٢) في شرح الأسماء الحسنی له كما في (تلخيص الحبير) (١٧٣/٤) وقال: «العجب من ابن حزم ذكر من الأسماء الحسنی نيفاً وثمانون فقط، والله يقول: ﴿مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ﴾ [الأنعام: ٣٨]. ثم ساق ما ذكره ابن حزم، وقال القرطبي: وفاته: الصادق، المستعان، المحيط، الحافظ، الفعال، الكافي، النور، الفاطر، البديع، الفائق، الرافع، المخرج».

قلت: وقد عاودت تتبعها من الكتاب العزيز إلى أن حررتها منه تسعة وتسعين اسماً، ولا أعلم من سبقني إلى تحرير ذلك» اهـ.

(٣) (٨٠٨/٢ - ٨١٥).

الرسُل والملائكةُ وجميعُ المخلوقين، لحديث ابن مسعود^(١) عند أحمد وغيره عن رسول الله ﷺ أنه قال: «ما أصاب أحداً قطُّ همٌّ ولا حزنٌ فقال: اللهم إني عبدك وابنُ عبدك وابنُ أمّتك، ناصيتي بيدك، ماضٍ في حكمك، عدلٌ في قضاؤك، أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك، أو أنزلته في كتابك، أو علمته أحداً من خلقك، أو استأثرت به في علم الغيب عندك، أن تجعل القرآن العظيم ربيع قلبي ونور صدري وجلاء حزني وذهاب همي، إلا أذهب الله حزنه وهمه وأبدله مكانه فرحاً».

(١) وهو حديث صحيح.

أخرجه أحمد (٣٩١/١، ٤٥٢) والطبراني في «الكبير» رقم (١٠٣٥٢) وأبو يعلى في «المسند» (١٩٨/٩ رقم ٥٢٩٧/٣٣١) والحاكم (٥٠٩/١) وابن حبان رقم (٩٧٢ - الإحسان).

قال الحاكم: هذا حديث صحيح على شرط مسلم إن سلم من إرسال عبد الرحمن بن عبد الله عن أبيه، فإنه مختلف في سماعه من أبيه.

وتعقبه الذهبي بقوله: «قلت: وأبو سلمة لا يدرى من هو، ولا رواية له في الكتب الستة». قلت: * هو سالم من الإرسال، فقد ثبت سماعه بشهادة غير واحد من الأئمة مثل سفيان الثوري، وابن معين، والبخاري، وأبي حاتم.

انظر: «التاريخ الكبير» للبخاري (٢٩٩/٥) و«العلل» لابن المديني.

* وأبو سلمة الجهني، ترجمه البخاري في «الكنى» ولم يورد فيه لا جرحاً ولا تعديلاً. وقال الحافظ في «تعجيل المنفعة» (ص ٤٩٠): «وقد ذكره ابن حبان في الثقات، وأخرج حديثه في صحيحه...».

وقال في «لسان الميزان» (٥٦/٧): «... وقد ذكره ابن حبان في الثقات، وأخرج حديثه في صحيحه، وأحمد في مسنده، والحاكم في مستدركه...».

والحق أنه مجهول الحال، وابن حبان يذكر أمثاله في «الثقات» ويحتج به في الصحيح إذا كان ما رواه ليس بمنكر» اهـ.

والخلاصة أن هذا المذهب لم يبتدعه ابن حبان ولم ينفرد به ابن حبان. انظر: مقدمة ابن الصلاح (ص ٥٤).

* ولحديث ابن مسعود شاهد من حديث أبي موسى عند ابن السني رقم (٣٤١) ورجاله ثقات ما عدا عبد الله بن زبيد بن الحارث الياشي، راويه عن أبي موسى.

فقد ترجمه ابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل» (٦٢/٥) ولم يذكر فيه جرحاً ولا تعديلاً. فهو حسن في الشواهد.

وخلاصة القول أن الحديث صحيح، والله أعلم.

فقيل: يا رسول الله، أفلا نتعلمها؟ فقال: «بلى ينبغي لكل من سمعها أن يتعلمها».

[من أسماء الله ما لا يطلق عليه إلا مقترناً بمقابله]

واعلم أن من أسماء الله عز وجل ما لا يطلق عليه إلا مقترناً بمقابله، فإذا أطلق وحده أوهم نقصاً تعالى الله عن ذلك، فمنها المُعْطِي المانع، والضارُّ النافع، والقابضُ الباسطُ، والمُعْزِ المذلُّ، والخافضُ الرافعُ، فلا يطلق على الله عز وجل المانع الضارُّ القابضُ المذلُّ الخافضُ كلاً على انفراده، بل لا بد من ازدواجها بمقابلاتها، إذ لم تُطلق في الوحي إلا كذلك، ومن ذلك المتتقمُّ لم يأت القرآن إلا مضافاً إلى «ذو» كقوله تعالى: ﴿عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ﴾ [آل عمران: ٤٤]، أو مقيداً بالمجرمين كقوله تعالى: ﴿إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنْقِمُونَ﴾ [السجدة: ٢٢].

واعلم أنه قد ورد في القرآن أفعالٌ أطلقها الله عز وجل على نفسه على سبيل الجزاء العذلي والمقابلة، وهي فيما سيقت فيه مدحٌ وكمالٌ، لكن لا يجوز أن يُشتقَّ له تعالى منهما أسماءٌ، ولا تُطلق عليه في غير ما سيقت فيه من الآيات.

كقوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُتَفِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَدِيعُهُمْ﴾ [النساء: ١٤٢]، وقوله: ﴿وَمَكْرُؤًا وَّمَكْرَ اللَّهِ﴾ [آل عمران: ٥٤]، وقوله تعالى: ﴿نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيهِمْ﴾ [التوبة: ٦٧]، وقوله تعالى: ﴿وَإِذَا خَلَوْا إِلَى شِيَطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ وَاللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ﴾ [البقرة: ١٤ - ١٥] ونحو ذلك، فلا يجوز أن يُطلق على الله تعالى مخادعٌ وماكرٌ ناسٍ مستهزئٍ ونحو ذلك مما يتعالى الله عنه، ولا يُقال: الله يستهزئ ويخادع ويمكر وينسى على سبيل الإطلاق، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

وقال ابن القيم^(١) رحمه الله تعالى: «إن الله تعالى لم يصف نفسه بالكيد والمكر والخداع والاستهزاء مطلقاً، ولا ذلك داخلٌ في أسمائه الحسنی، ومن ظن الجهال المصنِّفين في شرح الأسماء الحسنی أن من أسمائه تعالى الماكر المخادع المستهزئ الكائد فقد فاه بأمرٍ عظيمٍ تقشعر منه الجلود وتكاد الأسماع تُصم عند

(١) انظر ما قاله ابن القيم أيضاً في «بدائع الفوائد» (١/١٥٩ - ١٧٠).

سماعيه، وغرَّ هذا الجاهل أنه سبحانه وتعالى أطلق على نفسه هذه الأفعال فاشتق له منها أسماء، وأسماءه تعالى كلها حسنى فأدخلها في الأسماء الحسنى وقرنها بالرحيم الودود الحكيم الكريم، وهذا جهلٌ عظيم، فإن هذه الأفعال ليست ممدوحةً مطلقاً بل تُمدح في موضع وتُذم في موضع، فلا يجوز إطلاق أفعالها على الله تعالى مطلقاً، فلا يقال إنه تعالى يمكر ويخادع ويستهزئ ويكيد، وكذلك بطريق الأولى لا يُشتق له منها أسماء يُسمَّى بها، بل إذا كان لم يأت في أسمائه الحسنى المرید والمتكلم ولا الفاعل ولا الصانع، لأن مُسمياتها تنقسم إلى ممدوح ومذموم وإنما يوصف بالأنواع المحمودة منها كالحليم والحكيم والعزیز والفعال لما يريد، فكيف يكون منها الماكر والمُخادع والمُستهزئ؟

ثم يلزم هذا الغلط أن يجعل من أسمائه الحسنى الداعي والآتي والجائي والذاهب والقادم والرائد والناسي والقاسم والساحط والغضبان واللاعن إلى أضعافٍ أضعاف ذلك من التي أطلق تعالى على نفسه أفعالها في القرآن، وهذا لا يقوله مسلمٌ ولا عاقلٌ.

والمقصود أن الله سبحانه وتعالى لم يصف نفسه بالكيد والمكر والخداع إلا على وجه الجزاء لمن فعل ذلك بغير حق، وقد علم أن المجازاة على ذلك حسنة من المخلوق فكيف من الخالق سبحانه وتعالى.

قلت: ومن هنا يتبين لك ما ذكرنا من النظر في بعض ما عدّه ابن العربي^(١)، فإن الفاعل والزارع إذا أطلقا بدون متعلق ولا سياق يدل على وصف الكمال فيهما فلا يُفیدان مدحاً، أما في سياقها من الآيات التي ذكرت فيها فهي صفات كمالٍ ومدح وتوحد، كما قال تعالى: ﴿كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُمْ وَعَدَّا عَلَيْنا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ﴾ [الأنبياء: ١٠٤]. وقال تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُوثُونَ﴾ ﴿١٦﴾ أَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الَّذِينَ نَزْرَعُونَ ﴿١٧﴾ [الواقعة] الآيات، بخلاف ما إذا عدت مجردة عن متعلقاتها وما سبقت فيه وله.

(١) (٢/٨٠٦ - ٨٠٧).

- سورة اقترب، فيها: ثلاثة أسماء...، ... الفاعل.

- سورة الواقعة، فيها ثلاثة أسماء: ...، ... الزارع، ...

وأكبر مصيبة أن عد^(١) في الأسماء الحسنى رابع ثلاثة وسادس خمسة مصرحاً قبل ذلك بقوله: وفي سورة المجادلة اسمان فذكرهما.

وهذا خطأ فاحش؛ فإن الآية لا تدل على ذلك ولا تقتضيه بوجه لا منطوقاً ولا مفهوماً، فإن الله عز وجل قال: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا حَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا آدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا﴾ [المجادلة: ٧]. الآية.

وأين في هذا السياق رابع ثلاثة سادس خمسة؟ وكان حقّه اللائق بمراده أن يقول: رابع كل ثلاثة في نجواهم وسادس كل خمسة كذلك، فإنه تعالى يعلم أفعالهم ويسمع أقوالهم كما هو مفهوم من صدر الآية، ولكن لا يليق بهذا المعنى إلا سياق الآية، والله تعالى أعلم.

واعلم أن دلالة أسماء الله تعالى حق على حقيقتها مطابقة^(٢) وتضمناً^(٣) والتزاماً^(٤)، فدلالة اسمه تعالى «الرحمن» على ذاته عز وجل مطابقة، وعلى صفة الرحمة تضمناً، وعلى الحياة وغيرها التزاماً، وهكذا سائر أسمائه تبارك وتعالى.

وليست أسماء الله تعالى غيره كما يقوله الملحدون في أسمائه، تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً، فإن الله عز وجل هو الإله وما سواه عبيد، وهو الرب وما سواه مربوب، وهو الخالق وما سواه مخلوق، وهو الأول فليس قبله شيء، وما سواه محدث كائن بعد أن لم يكن، وهو الآخر الباقي فليس بعده شيء وما سواه فإن، فلو كانت أسماء الله تعالى غيره كما زعموا لكانت مخلوقة مربوبة محدثة فانية، إذ كل ما سواه كذلك، تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً.

(١) أي ابن العربي في «أحكام القرآن» (٢/٨٠٧):

سورة المجادلة فيها اسمان: رابع ثلاثة، سادس خمسة.

(٢) المطابقة: دلالة اللفظ على تمام ما وُضع له من حيث هو تمامه.

(٣) التضمن: دلالة اللفظ على جزء ما وُضع له من حيث هو جزؤه.

(٤) الالتزام: دلالة اللفظ على لازم خارج عن المعنى الموضوع له اللفظ من حيث هو لازمه.

[انظر: التقرير والتحبير شرح التحرير: لابن الهمام (١/١٠٠)]. وانظر: القواعد المثلى لفضيلة الشيخ محمد العثيمين، القاعدة الرابعة ص ١١.

[أسماء الله غير مخلوقة]

وقال عثمان بن سعيد الدارمي - نَقَمَةُ اللَّهِ على بشر المُرَيْسِيِّ وذويه -: بابُ الإِيمان بأسماءِ اللَّهِ تعالى وأنها غيرُ مخلوقة^(١).

قال: «ثم اعترض المعتزُّ - يعني ابنُ الثلجي^(٢) - على أسماءِ اللَّهِ تعالى المقدسة، فذهب في تأويلها مذهبَ إمامه المُرَيْسِيِّ فادعى أن أسماءِ اللَّهِ غيرُ اللَّهِ وأنها مستعارةٌ مخلوقةٌ، كما أنه قد يكون شخصٌ بلا اسمٍ فتسميته لا تزيد في الشخص ولا تُنقص، يعني - الخبيث - أن الله تعالى كان مجهولاً كشخص مجهول لا يُهتدى لاسمه ولا يُدرى ما هو حتى خلق الخلق فابتدعوا له أسماءً من مخلوق كلامهم فأعاروه إياها من غير أن يُعرَف له اسمٌ قبل الخلق».

قال: «ومن ادعى التأويلَ في أسماءِ اللَّهِ فقد نسب اللّه تعالى إلى العجز والوهن والضرورة والحاجة إلى الخلق؛ لأن المستعير محتاجٌ مضطرٌّ والمعيرُ أبداً أعلى منه وأغنى، ففي هذه الدعوى استجهاهُ الخالقُ إذ كان بزعمه هملاً لا يُدرى ما اسمه، والله المتعالي عن هذا الوصف المنزه عنه؛ لأن أسماءِ الله تعالى هي تحقيقُ صفاته سواءً عليك قلت: عبدتُ اللَّهَ أو عبدتُ الرحمنَ أو الرحيمَ أو الملكَ العزيزَ الحكيمَ، وسواءً على الرجل قال كفرتُ بالله، أو قال: كفرتُ بالرحمن الرحيمَ، أو بالخالقِ العزيزِ الحكيمَ، وسواءً عليك قلت: عبدُ الله أو عبدُ الرحمن أو عبدُ العزيز أو عبدُ المجيد».

وسواءً عليك قلت: يا اللَّهُ أو يا رحمنُ أو يا رحيمُ أو يا مالكُ يا عزيزُ يا جبار، بأي اسمٍ دعوتَهُ من هذه الأسماءِ أو أضفتَهُ إليه فإنما تدعو اللَّهَ نفسَه، مَنْ شك فيه فقد كفر.

(١) في كتابه «الرد على بشر المُرَيْسِيِّ» (ص ٧ - ١١).

(٢) هو محمد بن شجاع بن الثلجي الفقيه البغدادي الحنفي، أبو عبد الله صاحب التصانيف. قال ابن عدي: كان يضع الحديث في التشبيه ينسبها إلى أصحاب الحديث يسابهم بذلك. وقال الذهبي: جاء من غير وجهٍ أنه كان ينال من أحمد وأصحابه، ويقول: إيش قام به أحمد! وهو من أصحاب بشر المُرَيْسِيِّ.

وقال زكريا الساجي: محمد بن شجاع كذاب احتال في إبطال الحديث نصرةً للرأي. [«الميزان» (٣/ ٥٧٧ - ٥٧٩ رقم ٧٦٦٤) و «تهذيب التهذيب» (٣/ ٥٨٨ - ٥٨٩)].

وسواء عليك قلت: رَبِّي اللَّهُ أو رَبِّي الرَّحْمَنُ كما قال تعالى: ﴿وَرَبِّنَا الرَّحْمَنُ الْمُسْتَعَانُ عَلَىٰ مَا تَصِفُونَ﴾ [الأنبياء: ١١٢]، وقال تعالى: ﴿سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ [الصف: ١]، وقال: ﴿وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾ [الأحزاب: ٤٢]. كذلك قال في الاسم: ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَىٰ﴾ [الأعلى: ١]. كما قال تعالى: ﴿يُسَبِّحُ لِلَّهِ﴾ [الجمعة: ١، التغابن: ١]. ولو كان الاسم مخلوقاً مستعاراً غير الله لم يأمر الله تعالى أن يسبح مخلوق غيره.

وقال تعالى: ﴿لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [الحشر: ٢٤].

ثم ذكر الآلهة التي تُعبد من دون الله عز وجل بأسمائها المخلوقة المستعارة فقال تعالى: ﴿إِنَّ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاءُكُمْ﴾ [النجم: ٢٣]. وكذلك قال هود لقومه حين قالوا: ﴿أَجِئْنَا لِنُعْبُدَ اللَّهَ وَحَدَهُ وَنَدْرَ مَا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا﴾ [الأعراف: ٧٠]، فقال لهم نبيهم: ﴿أَتَجِدَلُونِي فِي أَسْمَاءِ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ﴾ [الأعراف: ٧١].

يعني أن أسماء الله تعالى لم تزل كما لم يزل عز وجل، وأنها بخلاف هذه الأسماء المخلوقة التي أعاروها الأصنام والآلهة التي عبدها من دونه، فإن لم تكن أسماء الله بخلافها فأي توبيخ لأسماء هذه الآلهة المخلوقة إذ كانت أسماءها وأسماء الله تعالى مخلوقة مستعارة عندكم بمعنى واحد، وكلها من تسمية العباد وتسمية آبائهم بزعمهم؟.

ففي دعوى هذا المعارض أن الخلق عرفوا الله إلى عباده بأسماء ابتدعوها لا أن الله عرفهم بها نفسه، فأي تأويل أوحش في أسماء الله تعالى من أن يتأول رجل أنه كان كشخص مجهول، أو بيت أو شجرة أو بهيمة لم يسبق لشيء منها اسم، ولم يُعرف ما هو حتى عرفه الخلق بعضهم بعضاً.

ولا تُقاس أسماء الله تعالى بأسماء الخلق لأن أسماء الخلق مخلوقة مستعارة وليست أسماءهم نفس صفاتهم بل مخالفة لصفاتهم، وأسماء الله تعالى صفاته ليس شيء منها مخالفاً لصفاته ولا شيء من صفاته مخالفاً لأسمائه.

فمن ادعى أن صفة من صفات الله مخلوقة أو مستعارة فقد كفر وفجر؛

لأنك إذا قلت «اللَّهُ» فهو «اللَّهُ»، وإذا قلت «الرحمن» فهو «الرحمن» وهو «اللَّهُ»، فإذا قلت «الرحيم» فهو كذلك، وإذا قلت حكيمٌ عليهم حميدٌ مجيدٌ جبار متكبر قاهر قادرٌ فهو كذلك، وهو اللَّهُ سواءً لا يخالف اسمٌ له صفته ولا صفته اسماً، وقد يسمى الرجلُ حكيماً وهو جاهل، وحكماً وهو ظالمٌ، وعزيزاً وهو حقيرٌ، وكريماً وهو لئيمٌ، وصالحاً وهو طالحٌ، وسعيداً وهو شقيٌّ، ومحموداً وهو مذمومٌ، وحبیباً وهو بغیضٌ، وأسداً وحماراً وكلباً وجذياً وكلیباً وهراً وحَنْظَلَةً وعلقمَةً وليس كذلك.

واللَّهُ تعالى وتقدس اسمه كلُّ أسمائه سواءً لم يزل كذلك ولا يزال، لم تُحدَث له صفةٌ ولا اسمٌ لم يكن كذلك، كان خالقاً قبل المخلوقين، ورازقاً قبل المرزوقين، وعالماً قبل المعلومين، وسميعاً قبل أن يسمع أصوات المخلوقين، وبصيراً قبل أن يرى أعيانهم مخلوقةً.

قال الله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٥]، وقال: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾ [السجدة: ٤]، وقال في موضع: ﴿ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ الرَّحْمَنُ﴾ [الفرقان: ٥٩]. لأنهما بمعنى واحد، ولو كان كما ادعى المعارض - يعني ابن الثلجي وإمامه المُرَيْسي - لكان الخالق والمخلوق استويا جميعاً على العرش إذ كانت أسماؤه مخلوقةً عندهم إذ كان اللَّهُ في دعواهم في حد المجهول أكثر منه في حد المعروف، لأن لحدوث الخلق حدّاً ووقناً وليس لأزلية اللَّهِ تعالى حدٌ ولا وقتٌ.

لم يزل ولا يزال، وكذلك أسماؤه لم تزَل ولا تزال.

ثم احتج المعارض لترويح مذهبه هذا بأقبح قياس؛ فقال: أرأيت لو كتبت اسماً في رَقعة ثم احترقت الرقعة أليس إنما تُحرق الرقعة ولا يُضَرَّ الاسم شيئاً؟

فيقال لهذا التائه الذي لا يدري ما يخرج من رأسه: إن الرقعة وكتابة الاسم ليس كنفس الاسم، إذا احترقت الرقعة احترق الخطُ وبقي اسمُ اللَّهِ له وعلى لسان الكاتب لم يزل قبل أن يكتب لم تنقص النار من الاسم ولا ممن له الاسم شيئاً، وكذلك لو كانت أسماء المخلوقين لم تنقص النار من أسمائهم ولا من أجسامهم شيئاً، وكذلك لو كتبت «اللَّهُ» بهجائه في رَقعة ثم أحرفت الرقعة لا احترقت الرقعة

وكان الله سبحانه بكماله على عرشه، وكذلك لو صُوِّرَ رجلٌ في رقعة ثم أقيت في النار لاحتقرت الرقعة ولم يُضِرَّ المصوَّرُ شيئاً.

وكذلك القرآن لو احترقت المصاحف كلها لم ينقص من القرآن نفسه حرف واحد، وكذلك لو احترق القراء كلهم أو قتلوا أو ماتوا لبقِيَ القرآن بكماله كما كان لم ينقص منه حرف واحد، لأنه منه بدأ وإليه يعود عند فناء الخلق بكماله غير منقوص.

وقد كان للمريسي في أسماء الله مذهب كمنه في القرآن، كان القرآن عنده مخلوقاً من قول البشر لم يتكلم الله بحرف منه في دعواه، وكذلك أسماء الله تعالى عنده من ابتداع البشر من غير أن يقول تعالى: ﴿إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [القصص: ٣٠] بزعمه قط. وزعم أنني متى اعترفت بأن الله تعالى تكلم ب: ﴿إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ لزمني أن أقول تكلم بالقرآن.

ولو اعترفنا بذلك لانكسر علينا مذهبنا في القرآن، وقد كسره الله عليهم على رغم أنوفهم فقال: ﴿إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [القصص: ٣٠].

ولا يستحق مخلوق أن يتكلم بهذا، فإن فعل ذلك كان كافراً كفرعون الذي قال: ﴿أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى﴾ [النازعات: ٢٤].

فهذا الذي ادعوا في أسماء الله عز وجل أصل كبير من أصول الجهمية التي بنوا عليها محتتهم وأسسوا بها ضلالتهم غلطوا بها الأغمار والسفهاء، وهم يزون أنهم يغالطون بها الفقهاء، ولئن كان السفهاء وقعوا في غلط مذاهبهم فإن الفقهاء منهم لعلى يقين.

أرأيتم قولكم إن أسماء الله مخلوقة، فمن خلقها، وكيف خلقها؟ أجعلها أجساماً وصوراً تشغل أعيانها أمكنة دونه من الأرض والسماء أم موضعاً دونه في الهواء؟.

فإن قلت لها أجسام دونه فهذا ما تنقمة عقول العقلاء، وإن قلت خلقها في السنة العباد فدعوه بها وأعاروها إياه فهو مما ادعينا عليكم أن الله تعالى كان بزعمكم مجهولاً لا اسم له حتى أحدث الخلق فأحدثوا له أسماء من مخلوق كلامهم، فهذا هو الإلحاد في أسماء الله والتكذيب بها، قال الله تعالى: ﴿الْحَمْدُ

لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٢﴾ الرَّحْمَنَ الرَّحِيمَ ﴿٣﴾ مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ ﴿٤﴾ [الفتح].
 كما يُضِيفُهُ إِلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ، وَلَوْ كَانَ كَمَا ادْعَيْتُمْ لَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ،
 الْمُسَمَّى الرَّحْمَنَ الرَّحِيمَ، مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ.

وَمَا قَالَ: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ﴿٢﴾ نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ﴾ [آل
 عمران: ٢ - ٣]، كما قال: ﴿نَزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ﴾ [الزمر: ١، غافر: ٢، الجاثية: ٢،
 الأحقاف: ٢]. كذلك قال: ﴿نَزِيلٌ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ [فصلت: ٢]، ﴿نَزِيلٌ مِّنْ حَكِيمٍ
 حَمِيدٍ﴾ [فصلت: ٤٢]، ﴿وَإِنَّكَ لَتَلْقَى الْقُرْآنَ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ﴾ [النمل: ٦]. كُلُّهَا
 بِمَعْنَى وَاحِدٍ وَكُلُّهَا هِيَ اللَّهُ، وَاللَّهُ هُوَ أَحَدٌ أَسْمَائِهِ - إِلَى أَنْ قَالَ (١) - وَكَمَا قَالَ اللَّهُ
 تَعَالَى فِي كِتَابِهِ: ﴿أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [القصص: ٣٠]، كَذَلِكَ قَالَ عَلِيُّ لِسَانَ
 نَبِيِّهِ ﷺ: «أَنَا الرَّحْمَنُ»، ثُمَّ رَوَى بِسَنَدِهِ حَدِيثَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ (٢) ﷺ

(١) الدارمي في رده على بشر المريسي (ص ١٢ - ١٣).

(٢) وهو حديث صحيح.

* أخرجه عبد الرزاق في «المصنف» (١١/١٧١ رقم ٢٠٢٣٤) من طريق معمر، عن
 الزُّهْرِيِّ، عن أَبِي سَلْمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عن رَدَادِ اللَّيْثِيِّ عَنْهُ.

ومن طريق عبد الرزاق أخرجه أحمد (١/١٩٤) وأبو داود رقم (١٦٩٥) وابن حبان في
 «الثقات» (٤/٢٤١)، والحاكم (٤/١٥٧) والبيهقي في «السنن الكبرى» (٧/٢٦)، وفي
 «الأسماء والصفات» (ص ٣٧٠) والمزي في «تهذيب الكمال» (٩/١٧٤ - ١٧٥).

* وأخرجه أحمد (١/١٩٤) والبخاري في «الأدب المفرد» رقم (٥٣) والحاكم (٤/١٥٨)
 من طرق عن الزُّهْرِيِّ، بِهِ.

* وأخرجه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٨/٥٣٥، ٥٣٦ رقم ٥٤٣٩) ومن طريقه أخرجه
 أبو داود رقم (١٦٩٤) والبخاري في «شرح السنة» (١٣/٢٢ رقم ٣٤٣٢) والحميدي (١/٣٥ -
 ٣٦ رقم ٦٥) ومن طريق الحميدي أخرجه الحاكم (٤/١٥٧ - ١٥٨) والترمذي رقم
 (١٩٠٧) وأبو يعلى (٢/١٥٣ - ١٥٤ رقم ٨٤٠) والبيهقي (٧/٢٦).

من طريق سفيان، عن الزهري، عن أبي سلمة: أن أبا الرداد الليثي اشتكى فعاده
 عبد الرحمن بن عوف، فقال: خيرهم وأوصلهم أبو محمد، فقال عبد الرحمن... ونسب
 ابن أبي شيبة، وأبو يعلى، والترمذي، والبيهقي (سفيان) فقالوا: «ابن عينة».

* وأخرجه أحمد (١/١٩٤) والحاكم (٤/١٥٨) من طريق سفيان (نسبه الحاكم فقال:
 «سفيان بن حسين» عن الزهري، بالإسناد المتقدم.

قال أبو عيسى: حديث سفيان عن الزُّهْرِيِّ حديث صحيح، وروى معمرٌ هذا الحديث عن
 الزهري، عن أبي سلمة، عن رداد الليثي، عن عبد الرحمن بن عوف.

قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «قال الله تعالى: أنا الرحمنُ، وهي الرَّحْمُ شَقَّقْتُ لها من اسمي، فمن وصلها وصلته ومن قطعها بَتَّته». فيقول الله تعالى: «أنا شَقَّقْتُ لها من اسمي».

وَادَّعَتِ الجَهْمِيَّةُ^(١) مكذِّبينَ لله ولرسوله أنهم أعاروه الاسمَ الذي شَقَّقها منه،

= قال محمد - يعني البخاري - وحديث معمر خطأ. كذا قال الترمذي.

قلت: هذا إسناد رجاله ثقات، واتصاله متوقف على سماع أبي سلمة من أبيه. فقد قال ابن أبي حاتم في «المراسيل» (ص ٢٥٥) رقم (٩٤٧): «قال يحيى بن معين: أبو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف لم يسمع من أبيه شيئاً».

وقال العلائي في «جامع التحصيل» (ص ٢٦٠) رقم (٣٧٨): «قال يحيى بن معين، والبخاري، لم يسمع - أبو سلمة - من أبيه شيئاً. زاد ابن معين: ولا من طلحة بن عبيد الله...».

* وأخرجه أحمد (١/١٩١، ١٩٤) وأبو يعلى (٢/١٥٥ رقم ٨٤١) والحاكم (٤/١٥٧) من طريق يزيد بن هارون، أنبأنا هشام الدستوائي، عن يحيى بن أبي كثير، عن إبراهيم بن عبد الله بن قارظ أن أباه أخبره: أنه دخل على عبد الرحمن بن عوف وهو مريض فقال عبد الرحمن... .

وقال الحافظ في «تهذيب التهذيب» (٣/٢٣٤ رقم ٥١١): «رواه أبو يعلى بسند صحيح من طريق عبد الله بن قارظ، عن عبد الرحمن بن عوف، من غير ذكر أبي الرداد».

وانظر ما علقه العلامة أحمد شاكر على هذا الإسناد في «المسند» رقم (١٦٥٩).

* ولحديث عبد الرحمن بن عوف هذا شاهد من حديث أبي هريرة عند أحمد (٢/٤٩٨) والحاكم (٤/١٥٧) من طريق محمد بن عمرو، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة، وصححه الحاكم على شرط مسلم، ووافقه الذهبي.

* ويشهد له أيضاً حديث عائشة عند البخاري رقم (٥٩٨٩) ومسلم رقم (٢٥٥٥) وأحمد (٦/٦٢) وأبو يعلى في «المسند» (٧/٤٢٣ رقم ٤٤٤٦/٩٠).

* وكذلك يشهد له حديث عامر بن ربيعة عند أبي يعلى (١٣/١٥٦ رقم ٧١٩٨/٦) والبخاري (٢/٣٧٥ رقم ١٨٨٢ - كشف) وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٨/١٥٠) وقال: «رواه الطبراني، وأبو يعلى بنحوه، والبخاري... وفيه عاصم بن عبيد الله ضعفه الجمهور، وقال العجلي: لا بأس به».

(١) الجهمية إحدى الفرق الكلامية التي تنتسب إلى الإسلام، وهي ذات مفاهيم وآراء عقديّة، لها آراء خاطئة في مفهوم الإيمان، وفي صفات الله تعالى وأسمائه. وترجع في نسبتها إلى مؤسسها «الجهم بن صفوان» الترمذي.

ومن أهم آراء الجهمية ما يلي:

١ - مذهبهم في التوحيد، هو إنكار جميع الأسماء والصفات لله عز وجل، ويجعلون أسماء الله من باب المجاز.

ومن أين علم الخلق أسماء الخالق قبل تعليمه إياهم، فإنه لم يعلم آدم ولا الملائكة أسماء المخلوقين حتى علمهم الله تعالى من عنده، وكان بدء علمها منه فقال تعالى: ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٣١﴾ قَالُوا سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴿٣٢﴾ قَالَ يَكَادُمُ أَنْبِئُهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّايَ تَعْبُدُونَ فَادْعُوا اللَّهَ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٣٣﴾﴾ [البقرة].

وقال رسول الله ﷺ: «إن لله تسعة وتسعين اسماً من أحصاها وحفظها دخل الجنة»^(١) وساق الأسماء الحسنى كما قدمنا.

ثم قال: «فهذه كلها أسماء الله تعالى لم تزل له كما لم يزل، بأبها دعوت فإنما تدعو الله نفسه. قال: ولن يدخل الإيمان قلب رجل حتى يعلم أن الله تعالى لم يزل إلهاً واحداً بجميع أسمائه وجميع صفاته لم يحدث له منها شيء كما لم تزل وحدانيته». انتهى كلامه رحمه الله تعالى.

[تفصيل المراد بقوله ﷺ «من أحصاها»]

واختلف العلماء في معنى قوله ﷺ: «من أحصاها»^(٢). فقال البخاري وغيره

-
- = ٢ - القول بالجبر والإرجاء.
 ٣ - نفي أن يكون الله متكلماً بكلام يليق بجلاله وإثبات أن القرآن مخلوق.
 ٤ - الإيمان هو المعرفة بالله.
 ٥ - نفي أن يكون الله تعالى في جهة العلو.
 ٦ - أن الله قريب بذاته، وأن الله مع كل واحد بذاته عز وجل، وهذا هو المذهب الذي بنى عليه أهل الاتحاد والحلول أفكارهم.
 انظر مقالات الإسلاميين لأبي الحسن الأشعري (١/٢٧٩).
 وقد ذهب كثير من علماء السلف إلى تكفير الجهمية وإخراجهم من أهل القبلة.
 انظر: «فرق معاصرة تنسب إلى الإسلام وبيان موقف الإسلام منها» إعداد: غالب بن علي عواجي. (٢/٧٩٣ - ٨٢٠) الباب الحادي عشر: الجهمية.
 (١) وهو حديث صحيح تقدم تخريجه قريباً.
 (٢) أخرج هذه اللفظة البخاري (١١/٢١٤) رقم (٦٤١٠) ومسلم (٤/٢٠٦٢) رقم (٢٦٧٧) من حديث أبي هريرة وقد تقدم.

من المحققين: معناه حفظها، وأن إحدى الروایتين مفسرةٌ للأخرى.

وقال الخطابي: يحتمل وجوهاً: أحدها أن يُعَدَّها حتى يستوفيها، بمعنى أن لا يقتصرَ على بعضها، فيدعو اللهَ بها كلها ويثني عليه بجميعها فيستوجب الموعودَ عليها من الثواب.

وثانيها: المرادُ بالإحصاء الإطاقةُ، والمعنى من أطاق القيامَ بحق هذه الأسماء والعملَ بمقتضاها وهو أن يعتبرَ معانيها فيلزمَ نفسه بمواجهها، فإذا قال «الرزاق» وثق بالرزق، وكذا سائرُ الأسماء.

ثالثها: المرادُ بها الإحاطةُ بجميع معانيها، وقيل أحصاها عملٌ بها فإذا قال: «الحكيم»، سلم لجميعِ أوامره وأقداره وأنها جميعها على مقتضى الحكمة، وإذا قال: «القدوس»، استحضر كونه مقدساً منزهاً عن جميع النقائص، واختاره أبو الوفاء بن عقيل.

وقال ابنُ بطال: طريقُ العملِ بها أن ما كان يُسوِّغُ الاقتداءَ به كالرحيم والكريم فيُمرن العبدُ نفسه على أن يصحَّ له الاتصافُ بها، يعني فيما يقوم به، وما كان يختص به نفسه كالجبار والعظيم فعلى العبد الإقرارُ بها والخضوعُ لها وعدمُ التحلّي بصفة منها، وما كان فيه معنى الوعدِ يقف فيه عند الطمع والرغبة، وما كان فيه معنى الوعيدِ يقف منه عند الخشية والرهبه اه^(١).

والظاهرُ أن معنى حفظها وإحصائها هو معرفتها والقيامُ بعبوديتها، كما أن القرآن لا ينفع حفظُ ألفاظِهِ مَنْ لا يعمل به، بل جاء في المُراق من الدين أنهم يقرأون القرآن لا يجاوز حناجرهم.

وقال ابن القيم^(٢) رحمه الله تعالى بعد كلام طويلٍ على أولية الله تعالى وما في ذلك الشهودِ من الغنى التام قال: وليس هذا مختصاً بأوليته تعالى فقط، بل جميعُ ما يبدو للقلوب من صفات الربِّ سبحانه يستغني العبدُ بها بقدر حظِّه وقسمه من معرفتها وقيامه بعبوديتها، فمن شهد مشهدَ علوِّ الله تعالى على خلقه وفوقيته

(١) بلفظه من «فتح الباري شرح صحيح البخاري» (١١/٢٢٥ - ٢٢٦).

(٢) في «طريق الهجرتين وباب السعادتين» (ص ٤٣ - ٤٦).

لعباده واستوائه على عرشه كما أخبر بها أعرّف الخلق وأعلمهم به الصادق المصدوق وتعبّد بمقتضى هذه الصفة، بحيث يصير لقلبه صمّ يعرج إليه مناجياً له مُطرقاً واقفاً بين يديه وقوف العبد الذليل بين يدي الملك العزيز، فيشعر بأن كَلِمَه وعمله صاعدٌ إليه معروضٌ عليه مع أوفى خاصته وأوليائه فيستحي أن يصعدَ إليه من كَلِمَه ما يخزيه ويفضحه هناك، ويشهد نزول الأمر والمراسيم الإلهية إلى أقطار العوالم كلّ وقتٍ بأنواع التدبير والتصرف من الإماتة والإحياء والتولية والعزل والخفض والرفع والعطاء والمنع وكشف البلاء وإرساله وتقلب الدول ومداولة الأيام بين الناس إلى غير ذلك من التصرفات في المملكة التي لا يتصرف فيها سواه، فمراسيمه نافذة فيها كما يشاء: ﴿يُدِيرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ﴾ [السجدة: ٥]، فمن أعطى هذا المشهد حقه معرفةً وعبوديةً استغنى به.

وكذلك من شهد مشهد العلم المحيط الذي لا يعزب عنه مثقال ذرة في الأرض ولا في السموات ولا في قرار البحار ولا تحت أطباق الجبال بل أحاط بذلك علمه علماً تفصيلياً، ثم تعبّد بمقتضى هذا الشهود من حراسة خواطره وإراداته وجميع أحواله وعزماته وجوارحه، علم أن حركاته الظاهرة والباطنة وخواطره وإراداته وجميع أحواله ظاهرة مكشوفة لديه علانية، بادية لا يخفى عليه منها شيء.

وكذلك إذا أشعر قلبه صفة سمعه سبحانه لأصوات عباده على اختلافها وجهرها وخفائها، وسواءً عنده من أسرّ القول ومن جهر به لا يشغله جهر من جهر عن سمعه صوت من أسرّ، ولا يشغله سمع عن سمع، ولا تغلظه الأصوات على كثرتها واختلافها واجتماعها، بل هي عنده كلّها كصوت واحد، كما أن خلق الخلق جميعهم وبغثهم عنده بمنزلة نفس واحدة.

وكذلك إذا شهد معنى اسمه البصير جل جلاله الذي يرى دبيب النملة السوداء على الصخرة الصماء في جندس^(١) الظلماء، ويرى تفاصيل خلق الذرة

(١) الجندس: الظلمة. وفي الصحاح: الليل الشديد الظلمة.
«لسان العرب» (٣/٣٥٦).

الصغيرة ومُخَّها وعروِقها ولحمها وحركتها، ويرى مدَّ البعوضة جناحها في ظلمة الليل، وأعطى هذا المشهد حَقَّهُ من العبودية بحرس حركاته وسكناته، وتيقن أنها بمرأى منه سبحانه ومشاهدة لا يغيب عنه منها شيء.

وكذلك إذا شهد مشهدَ القِيوميةِ الجامعِ لصفاتِ الأفعالِ وأنه قائمٌ على كل شيءٍ وقائمٌ على كل نفسٍ بما كسبت، وأنه تعالى هو القائمُ بنفسه المُقيمُ لغيره، القائمُ عليه بتدبيره وربوبيته وقهره وإيصالِ جزاء المحسنِ وجزاء المسيءِ إليه، وأنه بكمال قِيوميته لا ينام ولا ينبغي له أن ينام، يخفِضُ القِسْطَ ويرفعه، يُرْفَعُ إليه عملُ الليلِ قبل عملِ النهارِ وعملُ النهارِ قبل عملِ الليلِ، لا تأخذه سنةٌ ولا نومٌ ولا يضلُّ ولا ينسى.

وهذا المشهدُ من أرفعِ مشاهدِ العارفينَ وهو مشهدُ الرُبوبيةِ، وأعلى منه مشهدُ الإلهيةِ الذي هو مشهدُ الرسلِ وأتباعِهِم الحنفاءِ، وهو شهادةٌ أن لا إلهَ إلا اللهُ وأن إلهيةً ما سواه باطلٌ ومُحالٌ، كما أن ربوبيةً ما سواه كذلك، فلا أحدٌ سواه يستحق أن يُؤَلَّهَ ويُعْبَدَ ويُصَلَّى له ويُسجَدَ ويستحقُّ نهايةَ الحبِّ مع نهايةِ الذلِّ لكمالِ أسمائه وصفاته وأفعاله، فهو المطاعُ وحده على الحقيقةِ والمألوفُ وحده وله الحُكْمُ، فكلُّ عبوديةٍ لغيره باطلةٌ وعناءٌ وضلالٌ، وكلُّ محبةٍ لغيره عذابٌ لصاحبها، وكلُّ غِنْيٍ لغيره فقرٌ وفاقةٌ، وكلُّ عزٍّ لغيره ذُلٌّ وصغارٌ، وكلُّ تكبُّرٍ لغيره قلةٌ وذلةٌ.

فكما استحال أن يكون للخلق ربٌّ غيرُهُ، فكذلك استحال أن يكون لهم إلهٌ غيرُهُ، فهو الذي انتهت إليه الرغباتُ وتوجهت نحوهُ الطلباتُ، ويستحيل أن يكون معه إلهٌ آخرٌ، فإن الإلهَ على الحقيقةِ هو الغنيُّ الصمدُ الكاملُ في أسمائه وصفاته الذي حاجةٌ كلِّ أحدٍ إليه ولا حاجةٌ به إلى أحدٍ، وقيامٌ كلِّ شيءٍ به وليس قيامه بغيره - إلى أن قال - فمشهدُ الألوهيةِ هو مشهدُ الحنفاءِ، وهو مشهدُ جامعٍ للأسماءِ والصفاتِ وحظُّ العبادِ منه بحسبِ حظِّهم من معرفةِ الأسماءِ والصفاتِ، ولذلك كان الاسمُ الدالُّ على هذا المعنى هو اسمُ اللهِ جل جلاله، فإن هذا الاسمَ هو الجامعُ، ولهذا تُضافُ الأسماءُ الحسنَى كلها إليه فيقال: الرحمنُ الرحيمُ الغفارُ القهارُ من أسماءِ الله، ولا يُقال: اللهُ من أسماءِ الرحمن، قال الله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ [الأعراف: ١٨٠].

فهذا المشهدُ تجتمع فيه المشاهدُ كلها، وكلُّ مشهدٍ سواه فإنما هو مشهدٌ لصفة من صفاته، فمن اتسع قلبه لمشهد الإلهية وقام بحقه من التعبد الذي هو كمالُ الحبِّ مع كمالِ الذلِّ والتعظيمِ والقيامِ بوظائفِ العبودية فقد تم له غناؤه بالإله الحقِّ وصار من أغنى العباد، ولسانِ مثلِ هذا يقول:

غنيثُ بلا مالٍ عن الناسِ كلِّهم وإن الغنى العالى عن الشيء لا به

اهـ.

[تفسير قوله تعالى:

﴿وَذُرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ﴾]

وقوله تعالى: ﴿وَذُرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ﴾ [الأعراف: ١٨٠].

قال ابنُ عباس^(١) وابنُ جريج ومجاهد^(٢): هم المشركون عدلوا بأسماء الله تعالى عما هي عليه فسموا بها أو ثأنهم فزادوا ونقصوا، فاشتقوا اللات من الله، والعزى من العزيز، ومناة من المنان. وقيل: هي تسميتهم الأصنام آلهة.

وروي عن ابن عباس^(٣) رضي الله عنه: يلحدون في أسمائه أي يكذبون.

وقال قتادة^(٤): يلحدون يشركون في أسمائه.

(١) أخرجه ابن جرير الطبري في «جامع البيان» (١٣/٢٨٢ رقم ١٥٤٥٣). عن ابن عباس: «وذروا الذين يلحدون في أسمائه» قال: إلحاد الملحدين، أن دعوا «اللات» في أسماء الله.

(٢) أخرج ابن جرير الطبري في «جامع البيان» (١٣/٢٨٣ رقم ١٥٤٥٤). عن مجاهد: «وذروا الذين يلحدون في أسمائه»، قال: اشتقوا «العزى» من «العزيز»، واشتقوا «اللات» من «الله».

وقد ذكر ابن كثير قول ابن عباس وابن جريج ومجاهد في تفسيره (٢/٢٨٠).

(٣) أخرج ابن جرير الطبري في «جامع البيان» (١٣/٢٨٣ رقم ١٥٤٥٥). عن ابن عباس قوله: «وذروا الذين يلحدون في أسمائه» قال: «الإلحاد»، التكذيب.

(٤) أخرج ابن جرير الطبري في «جامع البيان» (١٣/٢٨٣ رقم ١٥٤٥٦). عن قتادة: «يلحدون» قال: يشركون.

وقد ذكر ابن كثير قول ابن عباس وقاتادة في تفسيره (٢/٢٨٠).

وقال عليُّ بنُ أبي طلحةَ عن ابنِ عباسٍ^(١): الإلحادُ التَّكْذِيبُ.

وأصلُ الإلحادِ في كلامِ العربِ العدولُ عن القصدِ والميلُ والجورُ والانحرافُ، ومنه اللحدُ في القبرِ لانحرافه إلى جهةِ القبلة عن سِمةِ الحفرِ اهـ.

وهذه الأقوالُ متقاربةٌ، والإلحادُ يعمُّها، وهو ثلاثةُ أقسامٍ:

الأولُ: إلحادُ المشركين وهو ما ذكره ابنُ عباسٍ وابنُ جريجٍ ومجاهدٌ من عدولهم بأسماءِ اللَّهِ تعالى عما هي عليه وتسميتهم أوثانهم بها مضاهاةً لله عز وجل ومُشاقَّةً له وللرسول ﷺ.

الثاني: إلحادُ المُشْبِهَةِ الذين يَكيفون صفاتِ اللَّهِ عز وجل ويشبهونها بصفاتِ خلقه مضادةً له تعالى ورداً لقوله عز وجل: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: ١١]، ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾ [طه: ١١٠]. وهو مقابلُ لإلحادِ المشركين، فأولئك جعلوا المخلوقَ بمنزلةِ الخالقِ وسوَّوه به، وهؤلاء جعلوا الخالقَ بمنزلةِ الأجسامِ المخلوقةِ وشبهوه بها، تعالى وتقدس عن إفكهم.

الثالثُ: إلحادُ الثُّفَاةِ وهم قسمانُ:

قسَمٌ أثبتوا ألفاظَ أسمائه تعالى دون ما تضمَّنته من صفاتِ الكمالِ فقالوا: رحمنٌ رحيمٌ بلا رحمة، عليمٌ بلا علم، حكيمٌ بلا حكمة، قديرٌ بلا قدرة، سميعٌ بلا سمع، بصيرٌ بلا بصر. وأطردوا بقيةِ الأسماءِ الحسنَى هكذا وعطلوها عن معانيها وما تقتضيه وتتضمنه من صفاتِ الكمالِ لله تعالى، وهم في الحقيقة كمن بعدهم، وإنما أثبتوا الألفاظَ دون المعاني تستراً وهو لا ينفعهم.

وقسَمٌ لم يتستروا بما تسترُّ به إخوانهم، بل صرَّحوا بنفي الأسماءِ وما تدلُّ عليه من المعاني واستراحوا من تكلفِ أولئك، وصفوا الله تعالى بالعدمِ المخضِ الذي لا اسمَ له ولا صفة وهم في الحقيقة جاحدون لوجود ذاته تعالى مكذبون بالكتاب وبما أرسل الله به رُسُلَه.

وكلُّ هذه الأربعةِ الأقسامِ كلُّ فريقٍ منهم يكفرُ مُقابله، وهم كما قالوا كلُّهم كفارٌ بشهادةِ اللَّهِ وملائكته وكتبه ورسله والناسِ أجمعين من أهلِ الإيمانِ والإثباتِ الواقفين مع كلامِ اللَّهِ تعالى وسنةِ رسوله ﷺ وآله وصحبه أجمعين.

(١) ذكره ابن كثير في تفسيره (٢/٢٨٠). بسند منقطع.

(صفاته العلى) أي وإثبات صفاته العلى التي وصف بها نفسه تعالى ووصفه بها نبيه ﷺ من صفات الكمال وتُعبّر الجلال، من صفات الذات وصفات الأفعال، مما تضمنته أسماؤه بالاشتقاق كالعلم والقدرة والسمع والبصر والحكمة والرحمة والعزة والعلو وغيرها، ومما أخبر به عن نفسه وأخبر بها عنه رسوله ﷺ، ولم يشتق منه اسماً كحبه المؤمنين والمتقين والمحسنين، ورضائه عن عباده المؤمنين ورضاه لهم الإسلام ديناً، وكرهته انبعاث المنافقين وسخطه على الكافرين وغضبه عليهم، وإثبات وجهه ذي الجلال والإكرام ويديه المبسوطتين بالإنفاق، وغير ذلك مما هو ثابت في الكتاب والسنة والفطر السليمة.

وسياتي الكلام على ما ذكر من ذلك في المتن في محله، وما لم يذكر في المتن ففي خاتمة الباب إن شاء الله تبارك وتعالى.

[إثبات ربوبية الله تعالى]

(وأنه الربُّ الجليلُ الأكبرُ الخالقُ البارئُ والمصورُ)
 (باري البرايا مُنشئُ الخلائقِ مُبدِعُهُم بلا مثالٍ سابقِ)

(وأنه الربُّ) أي وإثبات ربوبيته بأنه ربُّ كل شيء ومليكه، ربُّ الأولين والآخرين، ربُّ المشرقين وربُّ المغربين، ربُّ السموات والأرضين وما بينهما ربُّ العالمين، ربُّ الآخرة والأولى، مالكُ الملكِ فلا شريكَ له في ملكه يؤتي الملكَ من يشاء وينزع الملكَ ممن يشاء، ويُعزِّزُ من يشاء ويُذلُّ من يشاء ويهدي من يشاء ويضلُّ من يشاء ويُسعدُ من يشاء ويُشقي من يشاء، ويُخفِّضُ من يشاء ويرفع من يشاء، ويُعطي من يشاء ويمتنع من يشاء، ويصلُّ من يشاء ويقطع من يشاء، ويبسط الرزقَ لمن يشاء ويقدره على من يشاء، يخلق ما يشاء، يهب لمن يشاء إناثاً ويهب لمن يشاء الذكورَ، أو يزوجهم ذكراناً وإناثاً ويجعل من يشاء عقيماً إنه عليمٌ قديرٌ.

يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل، ويُخرج الحيَّ من الميت ويخرج الميت من الحي، ويُحيي الأرضَ بعد موتها، وسخر الشمسَ والقمرَ كلُّ يجري لأجلٍ مسمى، يدبر الأمرَ من السماء إلى الأرض ثم يعرج إليه في يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون.

خلق فسوى وقدر فهدى، وأضحك وأبكى، وأمات وأحيا، وخلق الزوجين

الذكر والأنتى من نطفة إذا تُمنى، وأغنى وأقنى وأوجد وأقنى، يُبدي ويُعيد ويفعل ما يريد، رفع سَمَك السماء فسَوَّاهَا وأغطشَ ليلها وأخرج ضُحاهَا، ويسطُّ الأرض ودحاها فِرَاشاً لعباده ومهاداً، ونصَّب الجبالَ عليها أوتاداً، سخر الفُلكَ تجري في البحر بأمره، ويُمسك السماء أن تقع على الأرض إلا بإذنه.

فالقُ الإصباح وجعل الليلَ سكناً والشمسَ والقمرَ حُسباناً، لا الشمسُ ينبغي لها أن تُدرِكَ القمرَ ولا الليلُ سابقُ النهارِ وكلُّ في فلكٍ يسبحون، الذي أحسن كلَّ شيءٍ خلقه وبدأ خلقَ الإنسانِ من طينٍ ثم جعل نسله من سُلالةٍ من ماءٍ مهين، ثم سَوَّاه ونفخ فيه من روحه وجعل لكم السمعَ والأبصارَ والأفئدةَ قليلاً لعلكم تشكرون.

خالقُ الكونِ وما فيه، وجامعُ الناسِ ليومٍ لا ريبَ فيه. مَرَجَ البحرينِ هذا عذبَ فِراتٍ وهذا ملحٌ أجاجٌ وجعل بينهما برزخاً وجرّاً محجوراً، وأسبغَ على عباده نِعَمَهُ الظاهرةَ والباطنةَ، وجعل الليلَ والنهارَ خِلفَةً لمن أراد أن يذكَرَ أو أراد سُكوراً، علّمَ وألهمَ، ودبّرَ فأحكمَ، وقضى فأبرمَ.

لا رادٌ لقضائه ولا مُضادٌ لأمره، ولا مُعقَّبٌ لحكمه ولا شريكٌ له في ملكه، ولا إلهٌ غيرُهُ ولا ربٌّ سواه، ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن، ولا حولٌ ولا قوَّةٌ إلا بالله العليُّ العظيم.

(الجليلُ) أي المتصفُ بجميعِ نعوتِ الجلالِ وصفاتِ الكمالِ، المنزّهة عن النقائصِ والمُحالِ، المتعالِي على الأشباهِ والأمثالِ، له الأسماءُ الحسنى والصفاتُ العلى والمثُلُ الأعلى، وله الحمدُ في الآخرةِ والأولى.

(الأكبرُ) الذي السمواتُ والأرضُ وما فيهن وما بينهما في كَفِّه كخردلة في كفِّ آحادِ عباده، له العظُمَةُ والكِبَرِيَاءُ وهو أكبرُ كلِّ شيءٍ شهادةً، لا مُنازِعَ له في عظمتِه وكِبَرِيائِهِ، ولا تنبغي العظُمَةُ والكِبَرِيَاءُ إلا له، ومن نازَعه في صفةٍ منهما أذاقه عذابَهُ وأحلَّ عليه غضبَهُ، ومن يحلِّلُ عليه غضبَهُ فقد هوى.

(الخالق) أي المَقْدَرُ والمُقَلِّبُ للشيءِ بالتدبيرِ إلى غيره كما قال تعالى: ﴿يَخْلُقُكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِّنْ بَعْدِ خَلْقٍ فِي ظُلُمَاتٍ ثَلَاثٍ﴾ [الزمر: ٦].

وقال تعالى: ﴿بَيَّنَّا لِلنَّاسِ إِن كُنتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّن تَرَابٍ

ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ مِنْ مُضْغَةٍ مُخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ لِنَبِّينَ لَكُمْ وَنُقِرُّ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ لِكِ أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلاً ﴿ [الحج: ٥] الآية.

وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ ﴿١٦﴾ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ﴿١٧﴾ ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظْمًا فَكَسَوْنَا الْعِظْمَ لَحْمًا ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ﴿١٨﴾ [المؤمنون].

وقال تعالى: ﴿أَوَلَا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ يَكُ شَيْئًا ﴿١﴾ [مريم: ٦٧]، وقال تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ﴿١﴾ [الأنعام: ١]، وقال تعالى: ﴿اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ ﴿١﴾ [الرعد: ١٦، الزمر: ٦٢]، وقال تعالى: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ﴿١﴾ [الصفات: ٩٦].

فالله تبارك وتعالى الخالق وكل ما سواه مخلوق له، مربوب له، لا خالق غيره، فجميع السموات والأرض ومن فيهن وما بينهما وحركات أهلها وسكناتهم وأرزاقهم وأجالهم وأقوالهم وأعمالهم كلها مخلوقات له محدثة كائنة بعد أن لم تكن، وهو خالق ذلك كله وموجده ومبدئه ومعيده، فمنه مبدأها وإليه منتهىها: ﴿أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ ﴿١﴾ [الشورى: ٥٣].

(البارئ) أي المنشئ للأعيان من العدم إلى الوجود، والبرء هو الفرء، وهو التنفيذ وإبراز ما قدره وقرره إلى الوجود، وليس كل من قدر شيئاً ورتبه يقدر على تنفيذه وإيجاده سوى الله عز وجل، كما قيل:

ولأنت تفري ما خلقت وبعض القوم يخلق ثم لا يفري

أي أنت تنفذ ما خلقت أي قدرت، بخلاف غيرك فإنه لا يستطيع كل ما يريد، فالخلق التقدير، والفرء التنفيذ.

(المصور) الممثل للمخلوقات بالعلامات التي يتميز بعضها عن بعض، أي الذي ينفذ ما يريد إيجاده على الصفة التي يريدها، يقال: هذه صورة الأمر أو مثاله، فأولاً يكون خلقاً ثم براءً ثم تصويراً، وهذه الثلاثة الأسماء التي في سورة الحشر في خاتمتها: ﴿هُوَ اللَّهُ الْخَلِيقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ ﴿١﴾ [الحشر: ٢٤].

قال ابن كثير^(١) رحمه الله تعالى: أي الذي إذا أراد شيئاً قال له كن فيكون على الصفة التي يريد والصورة التي يختار، كقوله تعالى: ﴿فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ﴾ [الانفطار: ٨].

(باري البرايا) جميع الموجودات (منشئ الخلائق) أي جميع المخلوقات (مبدعهم) أي خالقهم ومُنشئهم ومُحدثهم، يفسر ذلك (بلا مثال سابق) أي بلا نظير سالف، ومنه سُميت البِدْعَةُ بدعةً لأنها على غير مثال سبق في الشرع، وقال الله تعالى: ﴿بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [البقرة: ١١٧، الأنعام: ١٠١]. أي مُحدثها وموجدُها على غير مثال سبق.

وهذا مفسرٌ للبيت الذي قبله وقد تقدم الكلامُ عليه والله الحمدُ والمنة.

(الأول المبدئي بلا ابتداء) والآخر الباقي بلا انتهاء)

(الأول) فليس قبله شيء (المبدئي) الذي يُبدئ الخلق ثم يعيده (بلا ابتداء) لأوليئته تعالى (والآخر) فليس بعده شيء (الباقي) وكلُّ ما سواه فإن (بلا انتهاء) لآخريته تعالى، قال الله عز وجل: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [الحديد: ٣]. وقال تعالى: ﴿قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ قُلِ اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ فَأَنْتُمْ تَوَكُّونَ﴾ [يونس: ٣٤].

وقال تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ [١٨] قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ ثُمَّ اللَّهُ يُنشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [العنكبوت: ٢١].

وقال تعالى: ﴿وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَدُنَّ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ [القصص: ٨٨]، وقال تعالى: ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ﴾ [٢١] وَبَقِيَ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ [الرحمن: ٢٧]، وقال تعالى: ﴿يَوْمَ هُمْ بَرْزَخُونَ لَا يَخْفَىٰ عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾ [غافر: ١٦].

وقال رسولُ الله ﷺ: «اللهم ربَّ السمواتِ السبعِ وربَّ العرشِ العظيمِ، ربَّنَا وربَّ كلِّ شيءٍ، فائقِ الحبِّ والنوى، مُنزلِ التوراةِ والإنجيلِ والقرآنِ، أعوذُ بك من

(١) في تفسيره (٤/٣٦٨).

شر كل دابة أنت أخذ بناصيتها، أنت الأول فليس قبلك شيء، وأنت الآخر فليس بعدك شيء، وأنت الظاهر فليس فوقك شيء، وأنت الباطن فليس دونك شيء، اقض عني الدين وأغنني من الفقر». رواه مسلم^(١) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ.

وفي الصحيحين^(٢) عن عمران بن حصين رضي الله عنهما قال: دخلت على النبي ﷺ وعقلت ناقتي بالباب، فأتاه ناس من بني تميم فقال: «اقبلوا البشري يا بني تميم»، قالوا: قد بشرتنا فأعطنا، مرتين.

ثم دخل عليه ناس من أهل اليمن فقال: «اقبلوا البشري يا أهل اليمن إذ لم يقبلها بنو تميم»، قالوا: قبلنا يا رسول الله، قالوا: جئناك نسألك عن أول هذا الأمر، قال: «كان الله ولم يكن شيء غيره، وكان عرشه على الماء، وكتب في الذكر كل شيء، وخلق السموات والأرض». الحديث.

وقال عمر رضي الله عنه: قام فينا النبي ﷺ مقاماً فأخبرنا عن بدء الخلق حتى دخل أهل الجنة منازلهم وأهل النار منازلهم، حفظ ذلك من حفظه ونسيه من نسيه. رواه البخاري^(٣).

وفي حديث ابن عمر^(٤) رضي الله عنهما: «أنه تعالى يطوي السموات بيده ثم يقول: أنا الملك أنا الملك، أنا الجبار المتكبر، أين ملوك الأرض؟ أين الجبارون؟ أين المتكبرون؟».

وفي حديث الصور: «أنه عز وجل إذا قبض أرواح جميع خلقه فلم يبق سواه وحده لا شريك له، حينئذ يقول: لمن الملك اليوم، ثلاث مرات». ثم يجيب نفسه

(١) في صحيحه (٤/٢٠٨٤ رقم ٢٧١٣).

(٢) البخاري (٦/٢٨٦ رقم ٣١٩٠) و (٦/٢٨٦ رقم ٣١٩١) و (٨/٨٣ رقم ٤٣٦٥) و (٨/٩٨ رقم ٤٣٨٦)، (١٣/٤٠٣ رقم ٧٤١٨).

ولم يخرج مسلم في صحيحه كما ذكر المصنف.

قلت: وأخرجه ابن خزيمة في «كتاب التوحيد وإثبات صفات الرب عز وجل».

(٣) في صحيحه معلقاً (٦/٢٨٦ - ٢٨٧ رقم ٣١٩٢).

ووصله الحافظ في «تغليق التعليق» (٣/٤٨٨).

(٤) أخرجه البخاري (١٣/٣٩٣ رقم ٧٤١٢) ومسلم (٤/٢١٤٨ رقم ٢٧٨٨).

قائلاً: «الله الواحد القهار»^(١)، أي الذي هو وحده قد قهر كل شيء وغلبه.

ولابن أبي حاتم^(٢) عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «ينادي مُنادٍ بين يدي الساعة: يا أيها الناس أتتكم الساعة، فيسمعه الأحياء والأموات. قال: وينزل الله عز وجل إلى السماء الدنيا ويقول: لمن الملك اليوم؟ لله الواحد القهار».

قال ابن القيم^(٣) رحمه الله تعالى في أثناء كلامه على هذه الأسماء الأربعة وهي الأول والآخِرُ والظاهرُ والباطنُ: «هي أركانُ العلمِ والمعرفة، فحقيقٌ بالعبد أن يبلغ في معرفتها إلى حيث ينتهي به قواه وفهمه.

واعلم أن لك أنت أولاً وآخراً وظاهراً وباطناً بل كل شيءٍ فله أولٌ وآخرٌ وظاهرٌ وباطنٌ، حتى الخطرةُ واللحظةُ والنفسُ وأدنى من ذلك وأكثرُ، فأوليةُ الله عز وجل سابقةٌ على أولية كل ما سواه، وآخريته ثابتةٌ بعد آخريته كل ما سواه، فأوليته سبقه لكل شيء، وآخريته بقاؤه بعد كل شيء، وظاهريته سبحانه فوقيته وعلوه على كل شيء، ومعنى الظهور يقتضي العلو، وظاهرُ الشيء هو ما علا منه وأحاط بباطنه، وبطوئه سبحانه إحاطته بكل شيء بحيث يكون أقرب إليه من نفسه، وهذا قربٌ غيرُ قربِ المُحبِّ من حبيبه، هذا لونٌ وهذا لون، فمدارُ هذه الأسماء الأربعة على الإحاطة، وهي إحاطتان: زمانيةٌ ومكانية.

فإحاطةُ أوليته وآخريته بالقبل والبعد، فكلُّ سابقٍ انتهى إلى أوليته، وكلُّ آخِرٍ انتهى إلى آخريته، فأحاطت أوليته وآخريته بالأوائل والأواخر، وأحاطت ظاهريته

(١) وهو جزء من حديث طويل من رواية أبي هريرة. وسيأتي بتمامه في أحاديث الصور.
(٢) قال ابن كثير في تفسيره (٤/٨١): «وقد قال ابن أبي حاتم: حدثنا محمد بن غالب الدقاق، حدثنا عبيد بن عبيدة، حدثنا معتمر، عن أبيه، حدثنا أبو النضر، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: فذكره... رجاله ثقات سوى (عبيد بن عبيدة).

قال الحافظ في «اللسان» (٤/١٢٠ - ١٢١ رقم ٢٥٦): «عبيد بن عبيدة التمار بصري، يروي عن المعتمر بن سليمان... يغرب كذا قال ابن حبان في «الثقات» (٨/٤٣١).

وقال الدارقطني في «العلل»: (١١/٢٩٦ س ٢٢٩٣)... عبيد بن عبيدة ثقة بصري.

وقال: عبيد يحدث عن معتمر بغرائب لم يأت بها غيره...».

قلت: وقد تصحف (أبو نضرة العبدي) إلى أبي النضر. فتنبه.

(٣) في كتابه: «طريق الهجرتين» (ص ٢٤).

وباطنيته بكل ظاهرٍ وباطن، فما من ظاهرٍ إلا واللَّهُ فوقه وما من باطنٍ إلا واللَّهُ
دونه، وما من أولٍ إلا واللَّهُ قبله وما من آخرٍ إلا واللَّهُ بعده.

فالأولُ قَدَمُهُ، والآخِرُ دَوَامُهُ وبقاؤُهُ، والظاهرُ علوُّه وعظمتُهُ، والباطنُ قربُهُ
ودنوُّه، فسَبَقَ كُلُّ شَيْءٍ بأوليته وبقِيَّ بعد كُلِّ شَيْءٍ بآخريته، وعلا على كلِّ شَيْءٍ
بظهوره، ودنا من كلِّ شَيْءٍ ببُطونه، فلا تُؤاري منه سماءَ سماءٍ ولا أرضَ أرضاً،
ولا يحجُبُ عنه ظاهرٌ باطناً، بل الباطنُ له ظاهرٌ والغيبُ عنده شهادةٌ، والبعيدُ منه
قريبٌ والسرُّ عنده علانيةٌ، فهذه الأسماءُ الأربعةُ تشتمل على أركان التوحيدِ، فهو
الأولُ في آخريته والآخِرُ في أوليته، والظاهرُ في بطونه والباطنُ في ظهوره، لم يزل
أولاً وآخراً وظاهراً وباطناً».

ثم ساق الكلامَ على التعبد بهذه الأسماءِ فشَقَى وكَفَى رحمه الله تعالى،
ولكن قد أحاط بذلك المعنى تفسيرُ رسولِ الله ﷺ في حديث أبي هريرة المتقدمِ
قريباً بأوجز عبارةٍ وأخصرِها، فسبحان مَنْ خَصَّهُ بجوامع الكلمِ ﷺ.

(الأحدُ الفردُ القديرُ الأزليُّ الصمدُ البَرُّ المهيمنُ العليُّ)
(عُلُوُّ قَهْرٍ وَعُلُوُّ الشانِ جَلُّ عَنِ الأضدادِ والأعوانِ)
(كذا له العلوُّ والفوقيةُ على عبادِه بلا كيفيةِ)

[الأحدُ الفردُ في إلهيته وربوبيته وأسمائه وصفاته]

(الأحدُ الفردُ) الذي لا ضدَّ له، ولا نِدَّ له ولا شريكَ له في إلهيته وربوبيته،
ولا متصرفَ معه في ذرةٍ من ملكوته، ولا شبيهةً له ولا نظيرَ له في شيءٍ من أسمائه
وصفاته.

فهو أحدٌ في إلهيته ولا معبودَ بحقٍ سواه، ولا يستحقُّ العبادةَ إلا هو، ولذا
قضى ألا نعبدُ إلا إياه، وهو أحدٌ في ربوبيته فلا شريكَ له في ملكه ولا مُضادَّ ولا
مُنازِعَ ولا مُغالِبَ.

أحدٌ في ذاته وأسمائه وصفاته فلا شبيهةً له ولا مثيلَ، ليس كمثلِه شيءٌ وهو
السميعُ البصيرُ. يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يُحيطون به علماً.

فكما أنه الأحدُ الفردُ في ذاته وإلهيته وربوبيته وأسمائه وصفاته، فهو المتفردُ

في ملكوته بأنواع التصرفات من الإيجاد والإعدام والإحياء والإماتة والخلق والرزق والإعزاز والإذلال والهداية والإضلال والإسعاد والإشقاء والخفض والرفع والعطاء والمنع والوصل والقطع والضرب والنفع.

فلو اجتمع أهل السموات السبع والأرضين السبع ومن فيهن وما بينهما على إماتة من هو مخييه أو إعزاز من هو مُذَلُّهُ أو هداية من هو مُضِلُّهُ أو إسعاد من هو مُشْقِيهِ، أو خفض من هو رافعه أو وصل من هو قاطعه، أو إعطاء من هو مانعه أو ضر من هو نافعه، أو عكس ذلك، لم يكن ذلك بممكن في استطاعتهم، وأتى لهم ذلك والكل خلقه وملكه وعبده وفي قبضته وتحت تصرفه وقهره، ماض فيهم حكمه، عدل فيهم قضاؤه نافذة فيهم مشيئته لا امتناع لهم عما قضاه ولا خروج لهم من قبضته، ولا تحرك ذرة في السموات والأرض ولا تسكن إلا بإذنه، فما شاء كان وما لم يشأ لم يكن.

فُسْحَقاً لأصحاب السعير كيف جحدوا بآياته وأشركوا في إلهيته وربوبيته من هو مخلوق مربوب مثلهم لا يملك لنفسه ضراً ولا نفعاً ولا موتاً ولا حياة ولا نشوراً، واتخذوهم من دونه أرباباً وأنداداً، سوؤوهم به وعدلوهم به واعتقدوا أنهم متصرفون معه في ملكوته وعبودهم من دونه، وهم يرون ويعلمون أنهم مُحدثون بعد أن لم يكونوا، مسبوقون بالعدم عاجزون عن القيام بأنفسهم، فقراء إلى من يقوم بهم.

وألحدوا في أسماء الله وصفاته وآياته على اختلافهم في صناعة الإلحاد، فبين مُشْبِيهِ له تعالى بالعدم وهم نُفَاةُ أسمائه وصفاته بل هم نُفَاةُ وجود ذاته، وبين مُشْبِيهِ له بالمخلوقات ممثّل صفاته تعالى بصفات الحداثات المحدثات حاكمين عليه بعقولهم واصفين له بما لم يصف به نفسه.

وآخرون جحدوا إرادته ومشيئته النافذة وقدرته الشاملة وأفعاله وحكمته وحمده، وجعلوا أنفسهم هم الفاعلين لما شاءوا، الخالقين لما أرادوا من دون مشيئة الله ولا إرادة، وجحدوا أن يكون الله خلقهم وما يعملون.

وآخرون جعلوا قضاءه وقدره حجة لهم على ترك أوامره ونواهيه، وأنهم لا قدرة لهم ولا اختيار، وأنه كلفهم بفعل ما لا يطاق فعله وترك ما لا يطاق تركه،

وجعلوا معاصيه طاعاتٍ إذ وافقت مشيئته الكونية وقدره الكونيّ فخاصموه بمشيئته وأقداره وعطلوا أوامرَه ونواهيه ونسبوه إلى الظلم تعالى، وأن تعذبه من لم يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسولُ الله ولم يقيم الصلاة ولم يؤتِ الزكاة ولم يضم ولم يُحجَّ ولم يعمل الطاعات ولم يترك المعاصي كتعذيب الذكر لم يصِرْ أنثى والأنثى لم تصِرْ ذكراً، وأن أمرهم بالصلاة وغيرها كأمر الآدمي بالطيران والأعمى بنقط المصاحف، أولئك خُصماءُ الله يوم القيامة، تعالى الله عما يقول الظالمون والجاحدون، علواً كبيراً.

ورضى الله عن المؤمنين إذ عرفوه حقَّ معرفته وقدره حقَّ قدره ووحدوه بالهيته وربوبيته وأسمائه وصفاته، وأثبتوا له ما أثبتة لنفسه، ونفوا عنه التمثيل، وأمنوا بقضائه وقدره وتلقَّوه بالرضا والتسليم، وأن ذلك موجبُ ربوبيته ومقتضى إلهيته واللائقُ بحكمته وحمده، وتلقوا أمره بالسمع والطاعة والامتثال والانقياد، ووقفوا عند نواهيه وحدوده فلم يعتدوها، ونزلوا كلاً من القدر والشرع منزله ولم ينصبوا الخصامَ بينهما.

فالقضاء والقدر يؤمنُ به ولا يُحتج به، والأمرُ والنهي يُطاع ويُمتثل، فالإيمانُ بالقدر من كمالِ التوحيد وشهادة أن لا إله إلا الله، والقيامُ بالأمرِ والنهي موجبُ شهادة أن محمداً رسولُ الله، فمن لا يؤمن بالقضاء والقدر وينقاد للأمر والنهي فهو مكذبٌ بالشهادتين ولو نطق بهما بلسانه.

وهذا البحثُ سيأتي تفصيلُهُ عن قريب إن شاء الله في موضعه، وإنما ساقنا إليه هاهنا الكلامُ على كمالِ أحدية اللّه عز وجل في إلهيته وربوبيته وأسمائه وصفاته وأفعاله وقدره وشرعه، وأنه لا مُعارضٌ لمشيئته ولا معقَّبٌ لحكمه، وأن المخلوق لا تصرفُ له في نفسه فضلاً عن غيره ولا قدرة له على ما لم يُقدره الله تعالى عليه، فكيف يسوي به ويعديل به ويُشرك معه في إلهيته أو ينسبُ إليه التصرف في شيء من ملكوته.

وكم يقيم الحجةَ تبارك وتعالى على من أشرك معه إلهاً غيره بأحديته في الربوبية والأسماء والصفات وإقرارِ المشرك بها، وأن آلهته التي أشرك لا تتصف بشيء منها، ويُلزِمه إفراده بالألوهية الملازمة للربوبية كما قال تعالى: ﴿رَبُّ

الَسْمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا ﴿٦٥﴾ [مريم: ٦٥].

وقال تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَفْعَلُ مِنْ ذَلِكَمْ مِثْقَلًا مِنْ شَيْءٍ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [الروم: ٤٠]، وقال تعالى: ﴿قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَبْدُوا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ قُلِ اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ فَأَنْ تُوَفَّقُونَ ﴿٢٤﴾ قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ قُلِ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ أَفَنْ يَهْدِيَ إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُنَجِّعَ آمَنَ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يَهْدِيَ فَمَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴿٢٥﴾﴾ [يونس: ٢٤-٢٥]. إلى غير ذلك من الآيات.

(القدير) الذي له مُطلقُ القُدرةِ وكمالها وتماؤها، الذي ما كان ليُعجزه من شيء في الأرض ولا في السماء، الذي ما خلق الخلق ولا بعثهم في كمال قدرته إلا كنفسٍ واحدة، الذي إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون، الذي يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهونُ عليه، الذي يمسك السموات والأرض أن تزولا ولئن زالتا إن أمسكهما من أحد من بعده، ويُمسك السماء أن تقع على الأرض إلا بإذنه، الذي وسع كرسيه السموات والأرض ولا يؤوده حفظهما، أي لا يُكرثه ولا يُثقله، الفعال لما يشاء إذا شاء كيف شاء في أي وقت شاء، قال الله تعالى: ﴿إِنْ يَشَأْ يُدْهِبْكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ وَيَأْتِ بِآخَرِينَ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى ذَلِكَ قَدِيرًا﴾ [النساء: ١٣٣].

وقال تعالى بعد الكلام على البدء والإعادة: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنْتَ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ﴾ [الحج: ٦٢] الآية.

وقال تعالى بعد الكلام على هذا المعنى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنْتَ يُحْيِ الْمَوْتِ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [الحج: ٦]، وقال تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَكُنُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ مِنْ شَيْءٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا﴾ [فاطر: ٤٤]. وقال تعالى: ﴿مَا خَلَقْنَاكُمْ وَلَا بَعَثْنَاكُمْ إِلَّا كَفَافٍ وَاحِدَةً﴾ [لقمان: ٢٨].

وقال تعالى: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [يس: ٨٢]، وقال تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَعْزُبْ عَنْهُم مَشْفِقًا لَمْ يَكُنْ لَهُمْ قُدْرَةٌ أَنْ يَنْزِلُوا فِي الْآرْضِ بِغَيْرِ إِذْنِهِ إِنَّ اللَّهَ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ وَكَانَ اللَّهُ عَاقِبَةُ الْمُتَكَبِّرِينَ﴾ [الاحقاف: ٣٣]، وقال تعالى: ﴿أَفَعَبَّبْنَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِنْ خَلْقِ جَدِيدٍ﴾ [ق: ١٥]. وقال: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ ﴿٣٨﴾ [ق: ٣٨].

وقال تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ لِغُلَامٍ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ [الطلاق: ١٢]. وقال تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَدِيرٍ عَلَيْهِ أَنْ يَخْلُقَ مِنْهُمْ بَلَ وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ﴾ [٨١] إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٨١﴾ [يس: ٨١].

وقال تعالى: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [الملك: ١]. وقال تعالى: ﴿فَلَا أُقِيمُ رَبِّ السُّنْبُوقِ وَاللَّعْرِبِ إِنَّا لَقَدِيرُونَ﴾ [٤١] عَلَيْهِ أَنْ تُبَدَّلَ خَيْرًا مِنْهُمْ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ ﴿٤١﴾ [المعارج: ٤١]. وقال تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَسْكَنَّاهُ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّا عَلَىٰ ذَهَابٍ بِهِ لَقَدِيرُونَ﴾ [المؤمنون: ١٨].

وقال تعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَرَى الْأَرْضَ خَاشِعَةً إِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ أَهْرَجَتْ وَرَبَّتْ إِنَّ الَّذِي أَحْيَاهَا لَمُحْيِ الْمَوْتِ إِنَّهُمْ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [فصلت: ٣٩]. وقال تعالى: ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ ثُمَّ اللَّهُ يُنشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [٢١] يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ وَإِلَيْهِ تُقْلَبُونَ ﴿٢١﴾ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿٢٢﴾ [العنكبوت: ٢٢].

والآيات في هذا الباب كثيرة يطول ذكرها، بل كل آيات الله الظاهرة والمعنوية، وجميع مخلوقاته العلوية والسفلية تدل على كمال قدرته الشاملة التي لا يخرج عنها مثقال ذرة، كما أنه لا يعزب عن علمه مثقال ذرة، وعبارة العبد تقصر عن ذلك المعنى العظيم، وكفى العبد دليلاً أن ينظر في خلق نفسه كيف قدره أحكم الحاكمين وخلق في أحسن تقويم، وشق له السمع فسمع والبصر فأبصر واللسان فنطق والفؤاد فعقل إلى غير ذلك.

فكيف إذا سرح قلبه في عجائب الملكوت، ونظر بعين بصيرته إلى مبدعات الحي الذي لا يموت، ورأى الآيات الباهرة والبراهين الظاهرة على كمال قدرة ذي العزة والجبروت: ﴿أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ وَأَنْ عَسَىٰ أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ أَجَلُهُمْ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ﴾ [الأعراف: ١٨٥].

وفي حديث الاستخارة المتفق عليه^(١): «اللهم إني أستخيرك بعلمك وأستقدرُك بقدرتك، وأسألك من فضلك العظيم، فإنك تقدر ولا أقدر، وتعلم ولا أعلم». الحديث.

(الأزلي) بذاته وأسمائه وصفاته الذي لا ابتداءً لأوليته ولا انتهاءً لآخريته، وليس شيء من أسمائه وصفاته متجدداً حادثاً لم يكن قبل ذلك، كذلك له كمال الربوبية ولا مربوب، واسمُ الخالقِ ولا مخلوق، هو العليمُ قبل إيجادِ المعلوماتِ والسميعُ قبل إيجادِ المسموعاتِ، والبصيرُ قبل إيجادِ المُبصراتِ، وكذلك سائرُ أسمائه وصفاته أزليةٌ بأزلية ذاته، باقيةٌ ببقاء ذاته، لم يزل متصفاً بها في أوليته، وكذلك لم يزل متصفاً بها في سزمديته.

ليس بعد خلقِ الخلقِ استفادَ اسمُ الخالقِ، ولا بإحداثه البرية استفادَ اسمَ الباري، بل هو سبحانه الخالقُ قبل خلقِ المخلوقين، والرزاقُ قبل وجودِ المرزوقين، وهو المُحيي المُميتُ قبل خلقه الموت والحياة، وكذلك وصف نفسه تبارك وتعالى فقال: ﴿إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا﴾ [فاطر: ٤٤]، ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ [النساء: ٩٦، ١٠٠، ١٥٢، الفتح: ١٤، الفرقان: ٧٠، والأحزاب: ٥، ٥٠، ٥٩، ٧٣]، ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾ [النساء: ١٥٨، ١٦٥، الفتح: ٧، ١٩]، ﴿وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ [النساء: ١٣٤]، ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا﴾ [الأحزاب: ٣٤]. ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ [النساء: ٣٤]. إلى غير ذلك. قال ابنُ عباس: أي لم يزل كذلك. اهـ.

ولا يجوز أن يُعتقد أن الله تعالى وُصف بصفة لم يكن متصفاً بها لأن صفاته

(١) * أخرجه البخاري رقم (١١٦٢) ورقم (٦٣٨٢) ورقم (٧٣٩٠).

قلت: ولم يخرج مسلم.

* قال النووي في «الأذكار» (ص ٢١٣):

قال العلماء: تُستحب الاستخارةُ بالصلاة والدعاء المذكور، وتكون الصلاة ركعتين من النافلة، والظاهر أنها تحصل بركعتين من السنن الرواتب، وبتحية المسجد وغيرها من النوافل، ويقرأ في الأولى بعد الفاتحة: «قل يا أيها الكافرون»، وفي الثانية: «قل هو الله أحد». ولو تعذرت عليه الصلاة استخار بالدعاء.

ويُستحب افتتاح الدعاء المذكور وختمه بالحمد والصلاة والتسليم على رسوله صلى الله عليه وسلم. ثم إن الاستخارة مستحبة في جميع الأمور كما صرح به نص هذا الحديث الصحيح. وإذا استخار، مضى لما ينشرح له صدره. والله أعلم. اهـ.

سبحانه كلها صفات كمالٍ وفقدانها صفة نقص، ولا يجوز كونه قد حصل له الكمال بعد أن كان متصفاً بضده، وتقدم في الأزلية حديثُ عمرانَ بنِ حُصَيْنٍ ^(١) رضي الله عنه في بدء الخلق: «كان الله ولم يكن شيءٌ غيره وكان عرشه على الماء».

[الصمد الذي يصمد إليه الخلائق في حوائجهم]

(الصمد) قال عِكْرِمَةُ عن ابنِ عباسٍ ^(٢): (يعني الذي يصمد إليه الخلائق في

حوائجهم ومسائلهم).

وقال عليُّ بن أبي طلحة عن ابنِ عباسٍ ^(٣): (هو السيدُ الذي قد كُمِّل في سُؤدِّه، والشريفُ الذي قد كُمِّل في شرفه، والعظيمُ الذي قد كُمِّل في عظمته، والحليمُ الذي قد كُمِّل في جلمه، والعليمُ الذي قد كُمِّل في علمه، والحكيمُ الذي قد كُمِّل في حكمته، وهو الذي قد كُمِّل في أنواع الشرف والسُؤدِّ وهو الله سبحانه، هذه صفتُه لا تنبغي إلا له)، ليس له كفوٌ وليس كمثلُه شيءٌ، سبحانه اللّهُ الواحدِ القهارِ.

وعن أبي وائلٍ ^(٤): («الصمد» الذي قد انتهى سُؤدُّه). ورواه ابن مسعود

رضي الله عنه.

وعن زيد بنِ أسلمٍ ^(٥): الصمدُ السيدُ. وقال الحسنُ وقَتادةٌ ^(٤): هو الباقي بعد خلقه.

وقال الحسنُ ^(٤) أيضاً: الصمدُ الحيُّ القيومُ الذي لا زوالَ له. وقال

عِكْرِمَةُ ^(٦): الصمدُ الذي لم يخرج منه شيءٌ ولم يَطْعَم.

(١) تقدم تخريجه قريباً وهو حديث صحيح.

(٢) ذكره ابن كثير في تفسيره (٦٠٩/٤).

(٣) أخرجه ابن جرير الطبري في «جامع البيان» (٣٤٦/٣٠) بسند منقطع، لأن علي بن أبي

طلحة لم يسمع من ابن عباس.

وذكره أيضاً ابن كثير في تفسيره (٦٠٩/٤).

(٤) أخرجه ابن جرير الطبري في «جامع البيان» (٣٤٦/٣٠).

وذكره ابن كثير في تفسيره (٦١٠/٤). وذكره البخاري تعليقاً «الفتح» (٧٣٩/٨) باب رقم

(٢). ووصله ابن حجر في «الفتح» فقال: وقد وصله الفريابي من طريق الأعمش عنه.

وجاء أيضاً من طريق عاصم عن أبي وائل فوصله بذكر ابن مسعود فيه.

(٥) ذكره ابن كثير في تفسيره (٦١٠/٤).

(٦) أخرجه ابن جرير الطبري في «جامع البيان» (٣٤٥/٣٠).

وقال ابن مسعود^(١) وابن عباس^(٢) وسعيد بن المسيب^(٣) ومجاهد^(٤)
وعبد الله بن بريدة^(٥) وعكرمة^(٥) أيضاً وسعيد بن جبيرة^(٥) وعطاء بن أبي رباح^(٦)
وعطية العوفي^(٧) والضحاك^(٨) والسدي^(٩): الصمد الذي لا جوف له.

وقال الشعبي^(١٠): هو الذي لا يأكل الطعام ولا يشرب الشراب. وقال
عبد الله بن بريدة^(١١) أيضاً: الصمد نور يتلأأ.

قال ابن كثير^(١٢) رحمه الله تعالى: «زوي ذلك كله وحكاه ابن أبي حاتم
والبيهقي والطبراني، وكذا أبو جعفر بن جرير ساق أكثر ذلك بأسانيده».

وقال الطبراني في كتاب السنة^(١٣) له بعد إيراده كثيراً من هذه الأقوال في
تفسير الصمد: «وكل هذه صحيحة، وهي صفات ربنا عز وجل، وهو الذي يصمد
إليه في الحوائج، وهو الذي قد انتهى سؤدده، وهو الصمد الذي لا جوف له ولا
يأكل ولا يشرب وهو الباقي بعد خلقه. وقال البيهقي نحو ذلك».

وقال الترمذي^(١٤) رحمه الله تعالى: حدثنا أحمد بن منيع أخبرنا أبو سعد هو

(١) ذكره ابن كثير في تفسيره (٤/٦١٠).

(٢) أخرجه ابن جرير الطبري في «جامع البيان» (٣٠/٣٤٤) وعطية ضعيف.

(٣) أخرجه ابن جرير الطبري في «جامع البيان» (٣٠/٣٤٥).

(٤) أخرجه ابن جرير الطبري في «جامع البيان» (٣٠/٣٤٤) من طرق خمس.

(٥) أخرجه ابن جرير الطبري في «جامع البيان» (٣٠/٣٤٥).

(٦)(٧) ذكره ابن كثير في تفسيره (٤/٦١٠).

(٨) أخرجه ابن جرير الطبري في «جامع البيان» (٣٠/٣٤٥).

(٩) ذكره ابن كثير في تفسيره (٤/٦١٠).

(١٠) أخرجه ابن جرير الطبري في «جامع البيان» (٣٠/٣٤٥).

(١١) ذكره ابن كثير في تفسيره (٤/٦١٠).

(١٢) في تفسيره (٤/٦١٠).

(١٣) ذكر ذلك ابن كثير في تفسيره (٤/٦١٠).

(١٤) وهو حديث صحيح لغيره.

أخرجه الترمذي (٥/٤٥١ - ٤٥٢ رقم ٣٣٦٤) وأحمد في «المسند» (٥/١٣٣ - ١٣٤)
والبخاري في «التاريخ الكبير» (١/٢٤٥) وابن أبي عاصم في «السنة» (١/٢٩٧ - ٢٩٨ رقم
٦٦٣) وابن جرير في «جامع البيان» (٣٠/٣٤٢) وابن أبي حاتم في تفسيره كما في «مجموع
الفتاوى» (١٧/٢١٥) والبيهقي في «الأسماء والصفات» (ص ٤٩ - ٥٠)، وأبو الشيخ في =

الصنعاني عن أبي جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن أبي العالية عن أبي بن كعب أن المشركين قالوا لرسول الله ﷺ: انسب لنا ربك، فأنزل الله تعالى: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴿١﴾ اللَّهُ الصَّمَدُ ﴿٢﴾﴾ [الإخلاص]. والصمد الذي لم يلد ولم يولد؛ لأنه ليس شيء يولد إلا سيموت، وليس شيء يموت إلا سيورث، وإن الله تعالى لا يموت ولا يورث. ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ [الإخلاص: ٤]، قال: لم يكن له شبيه ولا عدلٌ وليس كمثلِه شيءٌ.

حدثنا عبد بن حميد أخبرنا عبيد الله بن موسى عن أبي جعفر الرازي عن

= «العظمة» (١/٣٧٢ - ٣٧٤ رقم ٨/٨٨) والدارمي في «الرد على الجهمية» (ص ١٠) وابن عدي في «الكامل» (٦/٢٢٣١) والعقيلي في «الضعفاء» (٤/١٤١) والخطيب في «تاريخ بغداد» كلهم من طريق أبي سعيد محمد بن ميسر الصاغانى، عن أبي جعفر الرازي به. قال الألباني في «ظلال الجنة» (١/٢٩٨): «إسناده ضعيف»، لسوء حفظ أبي جعفر الرازي. وأبو سعد الخراساني هو محمد بن ميسر الجعفي الصاغانى البلخي الضرير، ضعفه غير واحد ولكنه قد توبع.

ثم قال: تابعه محمد بن سابق ثنا أبو جعفر الرازي بتمامه. أخرجه الحاكم (٢/٥٤٠) وقال: صحيح الإسناد، ووافقه الذهبي. قلت: وأخرجه البيهقي في «الاعتقاد» (ص ١٥) وفي شعب الإيمان (١/١١٣ - ١١٤ رقم ١٠١). وقد عرفت أنه ليس كذلك، لضعف الرازي، على أن الترمذي قد أعله بعله أخرى، وهي الإرسال. فإنه رواه - (٥/٤٥٢ رقم ٣٣٦٥) - من طريق عبيد الله بن موسى عن أبي جعفر الرازي... فذكره دون قوله: «عن أبي بن كعب» يعني أنه أرسله. وقال الترمذي: «وهذا أصح من حديث أبي سعد». قلت: وأعله البخاري أيضاً بالإرسال، وقال في أبي سعد: فيه اضطراب. (التاريخ الكبير: ١/٢٤٥).

(*) وللحديث شاهد من حديث جابر قال: قال رسول الله ﷺ: «من قرأ: «قل هو الله أحد» في كل يوم خمسين مرة نودي يوم القيامة من قبره قم فادخل الجنة». أخرجه الطبراني في «الأوسط» (٦/٨٩ رقم ٣٤٢٢ - مجمع البحرين)، وأبو يعلى في «المستند» (٤/٣٨ رقم ٢٧٨/٢٠٤٤) إلا أنه قال: إن أعرابياً أتى النبي ﷺ فقال: انسب الله! فقال: «انسب الله»، فأنزل الله: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ [الإخلاص: ١].

وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٧/١٤٦) وقال: وفيه مجالد بن سعيد. قال ابن عدي: له عن الشعبي، عن جابر، وبقيّة رجاله رجال الصحيح. والخلاصة باجتماع هذه الطرق يصح الحديث لغيره إن شاء الله.

الربيع عن أبي العالية^(١) أن النبي ﷺ ذكر آلهتهم فقالوا: انسب لنا ربك، قال: فأتاه جبريل عليه السلام بهذه السورة: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ [الإخلاص: ١]. فذكر نحوه ولم يذكر فيه أبي بن كعب، وهذا أصح من حديث أبي سعيد. اهـ.

قلت: وهذه السورة العظيمة التي قال فيها النبي ﷺ: «إنها تعدل ثلث القرآن»^(٢)، مشتملة على توحيد الإلهية والربوبية والأسماء والصفات، جامعة بين الإثبات لصفات الكمال وبين التنزيه له تعالى عن الأشباه والأمثال، متضمنة الرد على جميع طوائف الكفر من الدهرية والوثنية والملاحدة من المشبهة والمُعطلة وأهل الحلول والاتحاد، ومن نسب له الصاحبة والولد وغيرهم، تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً. والله أعلم.

(البز) وضافاً وفعلاً، قال ابن عباس^(٣): اللطيف. وقال الضحاك^(٤): الصادق فيما وعد.

[المهيمن على عباده بأعمالهم]

(المهيمن) قال ابن عباس ومجاهد وقناة والسدي ومقاتل: هو الشهيد على عباده بأعمالهم^(٥)، يقال: هيمن يهيمن، فهو مهيمن إذا كان رقيباً على الشيء كما قال تعالى: ﴿وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ [البروج: ٩]. وقوله: ﴿ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا يَفْعَلُونَ﴾ [يونس: ٤٦]. وقال: ﴿أَفَمَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَىٰ كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ﴾ [الرعد: ٣٣].

وقال الحسن: الأمين. وقال الخليل: هو الرقيب الحافظ. وقال ابن زيد: المصدق. وقال سعيد بن المسيب والضحاك: القاضي. وقال ابن كيسان: هو اسم من أسماء الله تعالى في الكتب، والله أعلم بتأويله^(٤) اهـ.

[العلي علو قهر وعلو شأن]

(العلي) فكل معاني العلو ثابتة له، (علو قهر) فلا مغالب له ولا منازع، بل

(١) تقدم تخريجه ضمن النقطة المتقدمة.

(٢) أخرجه البخاري (٥٨/٩ رقم ٥٠١٣) و(٥٢٥/١١ رقم ٦٦٤٣) و(٣٤٧/١٣ رقم ٧٣٧٤) من حديث أبي سعيد الخدري.

(٣) ذكره البغوي في «معالم التنزيل» (٣٩١/٧).

(٤) ذكره البغوي في «معالم التنزيل» (٣٩١/٧).

(٥) ذكر ذلك عنهم البغوي في «معالم التنزيل» (٨٧/٨).

كُلُّ شَيْءٍ تَحْتَ سُلْطَانِ قَهْرِهِ: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا مُنذِرٌ وَمَا مِنَّ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ﴾ [ص: ٦٥]. ﴿لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا لَأَصْطَفَىٰ مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ سُبْحَانَهُ هُوَ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ﴾ [الزمر: ٤].

وقد جمع الله تعالى بين علو الذات والقهر في قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ﴾ [الأنعام: ١٨]. أي وهو الذي قهر كل شيء وخضع لجلاله كل شيء، وذل لعظمته وكبريائه كل شيء، وعلا بذاته على عرشه فوق كل شيء.

(وعلو الشان) فتعالى عن جميع النقائص والعيوب المنافية لإلاهيته وربوبيته وأسمائه الحسنی وصفاته العلی.

تعالى في أحديته عن الشريك والظهير والولي والنصير، وتعالى في عظمته وكبريائه وجبروته عن الشفيع عنده بدون إذنه والمجير، وتعالى في صمديته عن صاحبة الولد والوالد والكف والنظير، وتعالى في كمال حياته وقيوميته وقدرته عن الموت والسنة والنوم والتعب والإعياء، وتعالى في كمال علمه عن الغفلة والنسيان وعن غزوب مثقال ذرة عن علمه في الأرض أو في السماء.

وتعالى في كمال حكمته وحمده عن الخلق عبثاً، وعن ترك الخلق سدى بلا أمر ولا نهى ولا بغث ولا جزاء، وتعالى في كمال عدله عن أن يظلم أحداً مثقال ذرة أو أن يهضمه شيئاً من حسناته، وتعالى في كمال غناه عن أن يطعم أو يرزق أو أن يفتقر إلى غيره في شيء، وتعالى في صفات كماله ونعوت جلاله عن التعطيل والتثميل.

قال الله تعالى: ﴿وَمَا مِنَّ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ﴾ [آل عمران: ٦٢]. وقال تعالى: ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ [محمد: ١٩]. وقال تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ﴾ [الأحقاف: ٤]. وقال: ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا فَسَبِّحْنَا اللَّهَ رَبَّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾ [الأنبياء: ٢٢]. وقال تعالى: ﴿قُلْ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِن دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهِمَا مِن شِرْكٍ وَمَا لَهُ مِنهُمْ مِّن ظَهِيرٍ﴾ [سبا: ٢٢].

وقال تعالى: ﴿وَلَوْ يَكُنْ لَّهُ شَرِيكٌ فِي الْمَلِكِ وَلَمْ يَكُنْ لَّهُ وِليٌّ مِّنَ الدُّنْيَا﴾ [الإسراء: ١١١]. وقال تعالى: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ① اللَّهُ الصَّمَدُ ② لَمْ يَكِدْ وَلَمْ يُولَدْ ③ وَلَمْ يَكُنْ لَّهُ كُفُوًا أَحَدٌ ④﴾ [الإخلاص]. وقال تعالى: ﴿وَأَنَّهُ تَعَلَّىٰ

جَدُّ رَبَّنَا مَا أَخَذَ صَاحِبَةٌ وَلَا وِلْدَانٌ [الجن: ٣]. وقال تعالى: ﴿رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا﴾ [مريم: ٦٥]. وقال تعالى: ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى﴾ [الأنبياء: ٢٨]. وقال تعالى: ﴿مَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْ نَزَّلْنَاهُ﴾ [يونس: ٣].

وقال تعالى: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ [البقرة: ٢٥٥]. وقال تعالى: ﴿وَهُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ﴾ [المؤمنون: ٨٨]. وقال تعالى: ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ﴾ [الفرقان: ٥٨]. وقال تعالى: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ﴾ [البقرة: ٢٥٥]. وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ﴾ [ق: ٣٨]. وقال تعالى: ﴿أَفَعَيَّنَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ [ق: ١٥]. وقال تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَعْزُبْ عَنْهُ مِخْلَقُهُمْ بَلْ يُخَيِّئُ الْمَوْتِ بَلَىٰ إِنَّهُمْ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [الأحقاف: ٣٣]. وقال تعالى: ﴿وَمَا اللَّهُ بِغَفِيلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ [البقرة: ٧٤، ٨٥، ١٤٠، ١٤٩. آل عمران: ٩٩].

وقال تعالى: ﴿وَمَا كُنَّا عَنِ الْخَلْقِ غَافِلِينَ﴾ [المؤمنون: ١٧]. وقال تعالى: ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا﴾ [مريم: ٦٤]. وقال تعالى عن موسى لما قال له فرعون: ﴿فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَىٰ﴾ ﴿٥١﴾ قَالَ عَلِمَهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنسَى ﴿٥٢﴾ [طه]. وقال تعالى: ﴿عَلِيمِ الْغَيْبِ لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَلَا أَصْغُرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ﴾ [سبا: ٣]. وقال تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَطْلًا ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [ص: ٢٧].

وقال تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَعِينًا﴾ ﴿٢٨﴾ مَا خَلَقْنَاهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢٩﴾ [الدخان]. وقال تعالى: ﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ﴾ [المؤمنون: ١١٥]. وقال تعالى: ﴿يَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَن يُتْرَكَ سُدًى﴾ [القيامة: ٣٦]. وقال تعالى: ﴿وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَلَا يَظُنُّ رَبُّكَ أَحَدًا﴾ [الكهف: ٤٩]. وقال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِن تَكُ حَسَنَةً يُضْعِفْهَا﴾ [النساء: ٤٠]. وقال تعالى: ﴿وَمَا رَبُّكَ بِظَلَمٍ لِلْعَبِيدِ﴾ [فصلت: ٤٦].

وقال تعالى: ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا﴾ [طه: ١١٢]. وقال تعالى: ﴿قُلْ أَغَيَّرَ اللَّهُ أَمْرًا أَلَيْسَ فِي قَائِلِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ يُطْعِمُهُ وَلَا يُطْعَمُهُ﴾ [الأنعام: ١٤]. وقال تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴿٥١﴾ مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُوا ﴿٥٢﴾ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ ﴿٥٣﴾﴾ [الذاريات: ٥١-٥٣].

وقال تعالى: ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ أَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾ [فاطر: ١٥]. وقال تعالى: ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾ [طه: ١١٠]. وقال تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١]. والآيات في هذا الباب كثيرة جداً.

وهذان المعنيان من العلو لم يخالف فيهما أحد ممن يدعي الإسلام ويتنسب إليه، وإنما ضل من ضل منهم وأخطأ في التنزيه الذي هو مقصوده حيث لم يسلك الطريق الموصلة إليه، وأحسن الظن بنفسه وعقله ومتبوعه، وأساءه بالكتاب والسنة، وكثير منهم اغتر بقول كان مقصوداً قائله الزيغ والفساد والكفران، فحسب - لإحسان الظن به - أن مقصوده التحقيق والإيمان والعرفان، واتبعوا السبل المضلة ففرقت بهم عن صراط الرحمن.

فمنهم من نزّهه تعالى عن فوقيته على عرشه بائناً من خلقه ووقع في أعظم من ذلك حيث اعتقد أنه في كل مكان، ولم ينزّهه حتى عن الأماكن الخسيسة، ومنهم من نزّهه عن العلوّ والفوقية وجعله هو الوجود بأسره، ومنهم من نزّهه عن وجود ذاته ووصفه بالعدم المخض، ومنهم من نزّهه عن أفعاله ومشيتته فراراً من وصفه بالظلم، ووقع في تعطيله عن قدرته ونسبته إلى العجز وغلا بعضهم في ذلك حتى أنكّر علمه السابق ووصفه بضده، ومنهم من غلا في مسألة القدر وإثباته وخاصم به الأمر والنهي فراراً مما وقع فيه الأولون ووقع في أعظم من ذلك: تعطيل الشريعة ونسبته تعالى إلى الظلم وإلى تكليف عباده ما لا يُطاق، تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً.

ففرّوا من الهدى إلى الضلالة، ومن الرشد إلى الغي، ومن الإسلام إلى الكفر، ومن السنة إلى البدعة، ومن النور إلى الظلمات، وضل سعيهم في الحياة

الدنيا وهم يحسبون أنهم يُحسنون صنعا، وهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق بإذنه فجعلوا إمامهم وقُدوتهم الكتابَ والسنة وساروا معهما حيث سارا ووقفوا حيث وقفوا، فأثبتوا لله ما أثبتته لنفسه وأثبتته له رسوله ﷺ من الأسماء الحسنی والصفاتِ العُلا، وآمنوا بالقدر خيره وشره وتلقوه بالرضا والتسليم، وانقادوا للشريعة فقابلوا أوامرَها ونواهيها بالامتثال والتعظيم، فما أثبت الله لنفسه أثبتوه وما نفاه عن نفسه نفوه.

فإذا سمعوا آياتِ الصفاتِ وأحاديثِها قالوا آمنا به كلُّ من عند ربنا، وإن أحسنوا قالوا الحمدُ لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله، وإن إساءوا قالوا ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين، وإذا أصابتهم مصيبةٌ قالوا إنا لله وإنا إليه راجعون.

(كذا) ثابتٌ (له العلوُ وال فوقيةُ) بالكتابِ والسنة وإجماعِ الملائكةِ والأنبياءِ والمرسلين وأتباعِهم على الحقيقة من أهل السنة والجماعة.

(على عباده) فوقهم مستوياً على عرشه عالياً على خلقه بائناً منهم، يعلم أعمالهم ويسمع أقوالهم ويرى حركاتهم وسكناتهم لا تخفى عليه منهم خافية، والأدلة في ذلك من الكتابِ والسنة أكثرُ من أن تحصى وأجلُّ من أن تُستقصى، والفطرُ السليمةُ والقلوبُ المستقيمةُ مجبولةٌ على الإقرار بذلك لا تُنكره.

وُنشِرَ إلى بعض ذلك إشارةٌ تدل على ما وراءها وبالله التوفيق.

فمن ذلك أسماؤه الحسنی الدالةُ على ثبوت جميع معاني العلو له تبارك وتعالى كاسمه الأعلى واسمه العليّ واسمه المتعالي واسمه الظاهر واسمه القاهر وغيرها.

قال تعالى: ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ [الأعلى: ١].

ولما نزلت قال النبي ﷺ: «اجعلوها في سجودكم»^(١). وقال تعالى: ﴿وَسَبِّحْ

(١) وهو حديث ضعيف.

أخرجه أبو داود (١/٥٤٢ رقم ٨٦٩) وابن ماجه (١/٢٨٧ رقم ٨٨٧) والحاكم (١/٢٢٥) والطحاوي في «شرح معاني الآثار» (١/٢٣٥) والبيهقي (٢/٨٦) والدارمي (١/٢٩٩) وأحمد (٤/١٥٥) والطيالسي (ص ١٣٥ رقم ١٠٠٠) من طرق عن موسى بن أيوب =

كُرْسِيِّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا يَتُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ﴿البقرة: ٢٥٥﴾. وقال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا كَبِيرًا﴾ [النساء: ٣٤]. وقال تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ﴾ [الحج: ٦٢].

وقال تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقُّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ﴾ [سبا: ٢٣]. وقال تعالى: ﴿إِنَّهُ عَلَىٰ حَكِيمٍ﴾ [الشورى: ٥١]. وقال تعالى: ﴿عَلِيمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ﴾ [الرعد: ٩]. وقال تعالى: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ﴾ [الحديد: ٣].

وقال النبي ﷺ في دعائه: «وَأَنْتَ الظَّاهِرُ فَلَيْسَ فَوْقَكَ شَيْءٌ»^(١).

وقال تعالى: ﴿وَهُوَ الْفَاحِشُ فَوْقَ عِبَادِهِ﴾ [الأنعام: ١٨]. وهذه الأسماء تدل على ثبوت جميع معاني العلو له تبارك وتعالى ذاتاً وقهراً وشأناً.

[استواؤه على العرش]

ومن ذلك التصريح بالاستواء على عرشه كما قال تعالى في سورة الأعراف: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾ [الأعراف: ٥٤]. وقال تعالى في سورة يونس: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ﴾ [يونس: ٣]. وقال تعالى في سورة الرعد: ﴿اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾ [الرعد: ٢]. وقال تعالى في سورة طه: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَىٰ﴾ [طه: ٥].

= الغافقي، قال: سمعت عمي، إياس بن عامر يقول: سمعت عقبه بن عامر الجهني يقول: فذكره...

قال الحاكم: «وقد اتفقا على الاحتجاج برواته غير إياس بن عامر وهو مستقيم الإسناد» اهـ.

ورده الذهبي بقوله: «قلت: إياس بالمعروف».

وذكره ابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل» (٢٨١/١/١) ولم يذكر فيه جرحاً ولا تعديلاً.

وقد ضعف الألباني الحديث في الإرواء (٢/٤٠ - ٤١ رقم ٣٣٤).

(١) تقدم تخريجه.

وقال تعالى في سورة الفرقان: ﴿الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ الرَّحْمَنُ﴾ [الفرقان: ٥٩]. وقال تعالى في سورة ألم تنزيل السجدة: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ﴿١﴾ يُدِيرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ﴾ [السجدة: ٤ - ٥]. الآية. وقال تعالى في سورة الحديد: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ [الحديد: ٤].

وفي حديث أنس في فضل الجمعة وتسميته في الآخرة يومَ المزيّد الحديث بطوله وفي آخره قال: «وهو اليومُ الذي استوى فيه ربُّك على العرش». وقد رواه الشافعيُّ في مسنده^(١)، وعبدُ اللّٰه بنُ أحمدَ في كتاب السنّة^(٢)، وابنُ خزيمة^(٣)

(١) في مسند الشافعي (١/١٢٦ - ١٢٧ رقم ٣٧٤) ترتيب المسند بسند ضعيف.

(٢) (١/٢٥٠ - ٢٥١ رقم ٤٦٠) وإسناده ضعيف.

(٣) لم أعثر عليه عند ابن خزيمة!؟

قلت: وأخرجه الطبراني في «الأوسط» (٢/٣١٤ - ٣١٥ رقم ٢٠٨٤).

وأورده الهيثمي في «مجمع البحرين» (٢/١٩٧ - ١٩٨ رقم ٩٤٤) وقال: «لم يروه عن نافع إلا ابنه، تفرد به أبو بكر». وأورده أيضاً في «مجمع الزوائد» (٢/١٦٣ - ١٦٤) وقال: ورجاله ثقات.

وأورده المنذري في «الترغيب والترهيب» رقم (١٠٢٧) وقال: «رواه الطبراني في «الأوسط» بإسناد جيد».

وأخرجه الآجري في «التصديق بالنظر إلى الله» رقم (٤٥) بسند ضعيف.

والنحاس في «رؤية الله» رقم (٨): بسند ضعيف.

وأخرجه الدارقطني في «رؤية الله» رقم (٦٩، ٧٠، ٧١، ٧٢، ٧٣) وابن أبي شيبة في «المصنف» (٢/١٥٠، ١٥١) والخطيب في «تاريخ بغداد» (٣/٤٢٤، ٤٢٥) وابن عدي في «الكامل» (٤/١٣٧٣) والعقيلي في «الضعفاء» (١/٢٩٢ - ٢٩٣) من طرق.

وأخرجه أبو يعلى في مسنده (٧/٢٢٨ - ٢٢٩ رقم ١٤٧٣/٤٢٢٨).

وأورده الهيثمي في «المجمع» (١٠/٤٢١) وقال: «رواه البزار - رقم (٣٥١٩) والطبراني في «الأوسط» رقم (٢٠٨٤) بنحوه، وأبو يعلى باختصار رقم (١٣٣٤/٤٠٨٩)، ورجال أبي يعلى رجال الصحيح، وأحد إسنادي الطبراني رجاله رجال الصحيح، غير عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان وقد وثقه غير واحد، وضعفه غيرهم، وإسناد البزار فيه خلاف» اهـ.

وغيرهم، وقد جمع أبو بكر بن أبي داود طرقه في جزء، وسيأتي إن شاء الله تعالى بطوله وألفاظه في إثبات رؤية المؤمنين ربهم تبارك وتعالى.

وعن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا جمع الله تعالى الخلائق حاسبهم فيميز أهل الجنة وأهل النار وهو تعالى في جنته على عرشه». قال محمد بن عثمان الحافظ^(١): هذا حديث صحيح^(٢).

وعن قتادة بن النعمان رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لما فرغ الله من خلقه استوى على عرشه». رواه الخلال في كتاب السنة^(٣) بإسناد صحيح على شرط البخاري.

وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أن اليهود أتوا النبي ﷺ فسألوه عن خلق السموات والأرض، فذكر حديثاً طويلاً، قالوا: ثم ماذا يا محمد؟ قال: «ثم استوى على العرش»، قالوا: أصبت يا محمد، لو أتممت، ثم استراح، فغضب غضباً شديداً، فأنزل الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُؤُوبٍ﴾ [ق: ٣٨]. رواه ابن منده^(٤) والحاكم^(٥) وصححه، وفي إسناده البقال ضعفه ابن معين.

- = وأورده الحافظ في «المطالب العالية» رقم (٥٨٠) وعزاه إلى أبي يعلى وجود إسناده. كما صحح البوصيري إسناده أبي يعلى.
- وصحح الألباني الحديث في «صحيح الترغيب والترهيب» (١/٢٩١ رقم ٦٩٤). انظر فتاوى شيخ الإسلام (٦/٤١٠ - ٤١٦).
- والخلاصة أن للحديث طرقاً كثيرة، وألفاظاً مختلفة. رواه جمع من الأئمة وصححه جماعة من العلماء.
- (١) هو محمد بن عثمان بن محمد أبي شيبة العبسي أبو جعفر الكوفي. مات ببغداد عن نيف وثمانين سنة. انظر: [الأعلام (٦/٢٦٠) والميزان (٣/٦٤٢ ترجمة ٧٩٣٤)].
- (٢) ذكره ابن القيم في «اجتماع الجيوش الإسلامية على غزو المعطلة والجهمية» (ص ٥٥).
- (٣) عزاه إلى الخلال ابن القيم في «اجتماع الجيوش» (ص ٥٤) وقال: «إسناده صحيح على شرط البخاري».
- وعزاه إلى الخلال الذهبي في «العلو للعلي الغفاري في صحيح الأخبار وسقيمها» (ص ٥٢) وقال: «رواه ثقات».
- (٤) لم أعر عليه عند ابن منده في «الإيمان» ولا في «التوحيد» ولا في «الرد على الجهمية» والله أعلم.
- (٥) في «المستدرک» (٢/٥٤٣) وقال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه. ورده الذهبي بقوله: «وأتى ذلك والبقال قد ضعفه ابن معين والناس».
- وقال الحافظ في «التقريب» (١/٣٠٥ رقم ٢٥٢): «سعيد بن مرزبان العبسي مولاهم، أبو =

وعن أبي رزین العُقيلي قال: قلت يا رسول الله أين كان ربنا قبل أن يخلق السموات والأرض؟ قال: «كان في عماء ما فوقه هواء وما تحته هواء، ثم خلق العرش فاستوى عليه». رواه أبو داود^(١) وابن ماجه^(٢)، وقال الذهبي^(٣): إسناده حسن.

ورواه الترمذي^(٤) وحسنه، لكن لفظه: «وخلق عرشه على الماء». قال يزيد بن هارون^(٥): العماء: أي ليس معه شيء.

وعن ابن عباس رضي الله عنهما عن مرة عن ناس من أصحاب النبي ﷺ في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ﴾ [البقرة: ٢٩]، قال: «إن الله تعالى كان عرشه

= سعيد البقال، الكوفي، الأعر، ضعيف مدلس... اهـ.

- قلت: ويشهد لحديث ابن عباس هذا ما أخرجه ابن جرير الطبري في «جامع البيان» (١٣/ج ١٧٨/٢٦ - ١٧٩) عن أبي بكر رضي الله عنه نحوه وإسناده ضعيف، بسبب ابن حميد، قال الحافظ في «التقريب» (٢/١٥٦ رقم ١٥٩): «محمد بن حميد بن حبان الرازي، حافظ ضعيف، وكان ابن معين حسن الرأي فيه» اهـ.
- (١) أبو داود الطيالسي في مسنده رقم (١٠٩٣).
- (٢) في سننه رقم: (١٨٢).
- (٣) في «العلو» (ص ١٩).

قلت: وأخرجه الترمذي رقم (٣١٠٩) وابن حبان في «صحيحه» (رقم: ٣٩ - موارد) وعبد الله بن أحمد في «السنة» (١/٢٤٥ - ٢٤٦ رقم ٤٥٠) وابن أبي عاصم في «السنة» رقم (٦١٢) وأبو الشيخ في «العظمة» (١/٣٦٣ - ٣٦٤ رقم ٣/٨٣) وأحمد في «المسند» (٤/١١، ١٢) والبيهقي في «الأسماء والصفات» رقم (٨٠١) و(٨٦٤) وابن زنين في «أصول السنة» (ص ٣٨٢ رقم ٣١).

وأورده الذهبي في «العلو» وحسن إسناده، وقال الألباني في «مختصر العلو» (ص ١٨٦): «في تصحيحه نظر، فإن مداره على وكيع بن خُدُس، ويقال (عُدُس) وهو مجهول لم يرو عنه غير يعلى بن عطاء، ولذلك قال المؤلف - الذهبي - في «الميزان»: «لا يعرف» اهـ.

وقال في «ظلال الجنة» (١/٢٧١): «إسناده ضعيف، وكيع بن عُدُس ويقال: خُدُس وهو مجهول لم يرد عنه غير يعلى بن عطاء ولم يوثقه غير ابن حبان».

والخلاصة فالحديث ضعيف، والله أعلم.

(٤) في «السنن» رقم (٣١٠٩). وهو حديث ضعيف تقدم تخريجه والكلام عليه في «التعليقة» المتقدمة.

(٥) ذكره الترمذي في «السنن» عقب الحديث رقم (٣١٠٩).

وانظر: «النهاية» (٣/٣٠٤) لابن الأثير، وتحفة الأحوذى للمباركفوري (٨/٥٢٩ - ٥٣١).

على الماء ولم يخلق شيئاً قبل الماء، فلما أراد أن يخلق الخلق أخرج من الماء دخاناً فارتفع فوق الماء فسماه عليه فسماه سماء، ثم أبيض الماء فجعله أرضاً ثم فتقها فجعلها سبع أرضين». الحديث. إلى أن قال: «فلما فرغ الله عز وجل من خلق ما أحب استوى على العرش». رواه السدي^(١) وابن جرير الطبري في تفسيره^(٢) والبيهقي في الأسماء والصفات^(٣).

وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم أخذ بيده فقال: «يا أبا هريرة، إن الله تعالى خلق السموات والأرضين وما بينهما في ستة أيام ثم استوى على العرش يوم السابع». الحديث بطوله رواه النسائي في تفسير سورة السجدة من سننه الكبرى^(٤). وفيه أخضر بن عجلان قال الذهبي^(٥): وثقه ابن معين، وقال أبو حاتم:

(١) أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره رقم (٣٠٧) والسدي: هو إسماعيل بن عبد الرحمن بن أبي كريمة السدي، أبو محمد صدوق يهمل. «التقريب» (٧٢/١).

(٢) في تفسيره (١/٤٣٥ - ٤٣٦ شاکر).

(٣) في «الأسماء والصفات» رقم (٨٠٧).

قلت: وأخرجه ابن خزيمة في «التوحيد» رقم (٥٩٥/٣) والذهبي في «العلو» (ص ٦٧). والحديث إسناده ضعيف. لضعف أبي صالح - هو باذام - بالذال المعجمة، ويقال آخره نون، مولى أم هانئ، ضعيف مدلس روى له الأربعة. «التقريب» (٩٣/١)

(٤) رقم (٤١٢). وانظر «تحفة الأشراف» رقم (١٤١٩٣). ورجاله كلهم ثقات غير «الأخضر بن عجلان».

(٥) في «العلو» (ص ٧٥).

قال الألباني في «مختصر العلو» (ص ١١٢): «٥٧ - قلت: تليين الأزدي إياه؛ لا تأثير له، لأن الأزدي نفسه متكلم فيه كما هو معلوم، لا سيما وقد وثقه ابن معين كما ترى، وكذا الإمام البخاري والنسائي وابن حبان وابن شاهين كما في «التهذيب» - (١/١٦٩ رقم ٣٥٩) - فهو متفق على توثيقه لولا قول أبي حاتم: يكتب حديثه.

لكن هذا القول إن اعتبرناه صريحاً في التجريح فمثله لا يقبل لأنه جرح غير مفسر، لا سيما وقد خالف قول الأئمة الذين وثقوه، على أنه من الممكن التوفيق بينه وبين التوثيق بحمله على أنه وسط عند أبي حاتم، فمثله حسن الحديث قطعاً على أقل الدرجات، وكأنه أشار إلى ذلك الحافظ بقوله فيه في «التقريب» - (١/٥٠ رقم ٣٢٩) -: صدوق.

وبقية رجال الإسناد ثقات كلهم، فالحديث جيد الإسناد على أنه لم يتفرد بذكر خلق التربة يوم السبت، وغيرها في بقية الأيام السبعة. فقد أخرج مسلم - رقم (٢٧٨٩) - وغيره - كأحمد (٢/٣٢٧) وأبي يعلى (١٠/٥١٣، ٥١٤) وابن أبي حاتم في تفسيره (١/١٠٣ رقم =

يُكتب حديثه، وليّنه الأزدي، وحديثه في السنن الأربعة، وهذا الحديث غريب من أفراده.

[تصريح القرآن بفوقية الله تعالى]

ومن ذلك التصريح بالفوقية لله تعالى قال الله عز وجل: ﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ﴾ [الأنعام: ١٨]، وقال: ﴿يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾ [النحل: ٥٠].

ولما حكم سعد بن معاذ رضي الله عنه في بني قريظة بأن تقتل مقاتلتهم وتُسبى ذريتهم وتُغنم أموالهم قال له النبي صلى الله عليه وسلم: «لقد حكمت فيهم بحكم الملك من فوق سبعة أزرعة»^(١).

وفي لفظ: «من فوق سبع سموات»^(٢)،

= (٣٠٥) وابن منده في «التوحيد» رقم (٥٨) - من طريق أخرى عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً، وقد خرجته في «الصحيح» رقم (١٨٣٣) وقد توهم بعضهم أنه مخالف للآية المذكورة في أول الحديث، وهي في أول سورة «السجدة»، وليس كذلك كما كنت بينت فيما علقته على «المشكاة» (٥٧٣٥)، وخلاصة ذلك أن الأيام السبعة في الحديث هي غير الأيام الستة في القرآن، وأن الحديث يتحدث عن شيء من التفصيل الذي أجراه الله على الأرض، فهو يزيد على القرآن، ولا يخالفه، وكان هذا الجمع قبل أن أقف على حديث الأخضر، فإذا هو صريح فيما كنت ذهبت إليه من الجمع. فالحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات» اهـ.
وخلاصة القول أن حديث أبي هريرة الذي أخرجه النسائي حسن، والله أعلم.

(١) (*) الأربعة: قال الزمخشري في «الفائق في غريب الحديث» (٧٧/٢): «وهي السماوات، لأن كل واحدة منها رقيب التي تحتها» اهـ.
وانظر «لسان العرب» مادة (رقع).

(٢) (*) أورده الذهبي في «العلو» (ص٣٢)، وقال: هذا مرسل.
قلت: وورد عنده (محمد بن مالك) بدل (معبد بن كعب) وهو خطأ. انظر: ترجمة معبد في «التهذيب» (٢٠٢/١٠) رقم (٤١٢).

(*) وأورده الذهبي من طريق آخر عن سعد بن أبي وقاص، وقال: هذا حديث صحيح.
أخرجه النسائي - كما من تحفة الأشراف (٢٩٣/٣) - من طريق عامر عبد الملك بن عمر العقدي، عن محمد بن صالح التمار وهو صدوق.

(*) وأخرجه البيهقي في «الأسماء والصفات» (ص٤٢٠) من حديث سعد بن أبي وقاص وفي سنده (محمد بن صالح التمار)، قال الحافظ في «التقريب» (١٧٠/٢): «صدوق يخطئ».

وأصله في الصحيحين^(١) وهذا سياق ابن إسحاق.

وفي صحيح البخاري^(٢) عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: كانت زينب رضي الله عنها تفتخر على أزواج النبي صلى الله عليه وسلم وتقول: زوّجكُن أهاليكُن وزوّجني الله من فوق سبع سموات. وفي سنن أبي داود^(٣) من حديث جبير بن مطعم رضي الله عنه قال: جاء أعرابي إلى

= وترجم له الذهبي في «الميزان» (٥٨١/٣) وذكر خلاف العلماء فيه، فقال: وثقه أحمد، وأبو داود، وقال أبو حاتم: ليس بالقوي. قلت: فسنده حسن.

(*) وورد الحديث عند ابن إسحاق في «السيرة» (٢٩٣/٣ - ن: مكتبة الجمهورية) مرسلًا عن علقمة بن وقاص.

(١) البخاري (٤١١/٧ رقم ٤١٢١) ومسلم (١٣٨٩/٣ رقم ١٧٦٩) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه. وليس فيه موضع الشاهد.

(٢) في صحيحه (٤٠٣/١٣ - ٤٠٤ رقم ٧٤٢٠).

(٣) في «السنن» (٩٤/٥ رقم ٤٧٢٦).

قلت: وأخرجه ابن خزيمة في «التوحيد» (٢٣٩/١ - ٢٤٠ رقم ١٤٧/٤٠) والدارمي في «الرد على الجهمية» (ص ٢٤) وابن أبي عاصم في «السنة» رقم (٥٧٥) و(٥٧٦) وابن أبي حاتم في «تفسيره» رقم (٢٢٤) واللالكائي رقم (٦٥٦) والبغوي في «شرح السنة» (١/١٧٥) وأبو الشيخ في «العظمة» (٥٥٤/٢ - ٥٥٥) والذهبي في «العلو» (ص ٣٧ - ٣٩) والدارمي في «الرد على المريسي» (ص ١٠٥) من طرق.

قال الألباني في «ظلال الجنة» (٢٥٢/١ - ٢٥٣): «إسناده ضعيف، ورجاله ثقات، لكن ابن إسحاق مدلس ومثله لا يحتج به إلا إذا صرح بالتحديث، وهذا لم يفعله في ما وقفت عليه من الطرق إليه، ولذلك استغربه الحافظ ابن كثير في تفسيره آية الكرسي من «تفسيره» (٣١٧/١) حيث قال: «وأغرب من هذا حديث جابر بن مطعم في صفة العرش كما رواه أبو داود في كتابه «السنة» من سننه، والله أعلم» اهـ.

وقال الألباني في «الرد على الجهمية» (ص ٢٤): «ولا يصح في أطيح العرش حديث». وقال الذهبي في «العلو» (ص ٣٩): «هذا حديث غريب جداً فرد، وابن إسحاق حجة في المغازي إذا أسند، وله مناكير وعجائب، فالله أعلم أقال النبي صلى الله عليه وسلم هذا أم لا، وأما الله عز وجل فليس كمثله شيء جل جلاله، وتقديست أسماؤه، ولا إله غيره... وقولنا في هذه الأحاديث: إننا نؤمن بما صح منها، وبما اتفق السلف على إمراره وإقراره، فأما ما في إسناده مقال، واختلف العلماء في قبوله وتأويله، فإننا لا نتعرض له بتقرير، بل نرويه في الجملة ونبين حاله. وهذا الحديث إنما سقناه لما فيه مما تواتر من علو الله تعالى فوق عرشه، مما يوافق آيات الكتاب» اهـ.

وخلاصة القول أن الحديث ضعيف، والله أعلم.

النبي ﷺ فقال: يا رسول الله جُهدت الأنفس وضاعت العيال ونُهكت الأموال وهلكت الأنعام، فاستسقى الله لنا فإننا نستشفع بك على الله ونستشفع بالله عليك.

قال رسول الله ﷺ: «ويحك أتدري ما تقول؟» وسبح رسول الله فما زال يُسَبِّح حتى عرف ذلك في وجوه أصحابه. ثم قال: «ويحك إنه لا يُستشفع بالله على أحد من خلقه، شأن الله أعظم من ذلك. ويحك أتدري ما الله، إن عرشه على سمواته لهكذا». وقال بأضبعه مثل القُبة عليه: «وانه لَيُيَطُّ به أطيَطُّ الرخل بالراكب».

قال ابن بشار في حديثه: «إن الله فوق عرشه وعرشه فوق سمواته» وساق الحديث.

وله (١) عن العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه قال: كنت في البطحاء في عصابة فيهم رسول الله ﷺ، فمرت بهم سحابة فنظر إليها فقال: «ما تُسمون هذه؟»،

(١) أي لأبي داود في سننه (٩٣/٥ رقم ٤٧٢٣).

قلت: وأخرجه الترمذي (٤٢٤/٥ - ٤٢٥ رقم ٣٣٢٠) وقال: حديث حسن غريب. وأخرجه ابن ماجه (٦٩/١ رقم ١٩٣) وأحمد (٢٠٧/١) والحاكم (٤١٢/٢) والدارمي في «الرد على المريسي» (ص ٩٠ - ٩١) وفي «الرد على الجهمية» (ص ٢٤) وابن أبي عاصم في «السنة» (٢٥٣/١) والآجري في «الشريعة» (ص ٢٩٢) وابن منده في «التوحيد» رقم (٢١) واللالكائي في «شرح السنة» رقم (٦٥٠، ٦٥١) وابن خزيمة في «التوحيد» (١/٢٣٤ - ٢٣٥ رقم ١٠/١٤٤) وأبو الشيخ في «العظمة» (٢/٥٦٦ - ٥٦٩) و (٣/١٠٥٠) والبيهقي في: «الأسماء والصفات» رقم (٨٤٧) و (٨٨٢) والذهبي في «العلو» (ص ٥٠). قال الحاكم: صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه. قلت: وفي هذا بعد شديد.

وقال الألباني في «ظلال الجنة» (١/٢٥٤): «إسناده ضعيف، عبد الله بن عميرة قال الذهبي: فيه جهالة. قال البخاري: لا يعرف له سماع من الأحنف بن قيس». قلت: وقال الحافظ في «التقريب» (١/٤٣٨): مقبول. وانظر: «لسان الميزان» (٢/٤٦٩).

وقال الذهبي في «العلو» (ص ٥٠): «تفرد به سماك عن عبد الله، وعبد الله فيه جهالة؛ ويحيى بن العلاء متروك الحديث».

وقد رواه إبراهيم بن طهمان عن سماك، وإبراهيم ثقة اه. وخلاصة القول أن الحديث ضعيف، والله أعلم.

قالوا: السحاب. قال: «والمزن». قالوا: والمزن، قال: «والعنان»، قالوا: والعنان.

قال أبو داود: ولم أتقن العنان جيداً، قال: «هل تدرون ما بُعد ما بين السماء والأرض؟» قالوا: لا ندري، قال: «إن بُعد ما بينهما إما واحدة أو اثنتان أو ثلاث وسبعون سنة، ثم السماء فوقها كذلك - حتى عد سبع سموات - ثم فوق السماء السابعة بحرٌ بين أسفله وأعله مثل ما بين سماء إلى سماء، ثم فوق ذلك ثمانية أوعالٍ بين أظلافهم وزكبيهم مثل ما بين سماء إلى سماء، ثم على ظهورهم العرش بين أسفله وأعله مثل ما بين سماء إلى سماء، ثم الله تبارك وتعالى فوق ذلك».

زاد أحمد: «وليس يخفى عليه شيء من أعمال بني آدم».

وفي سنن ابن ماجه^(١) من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «بينا أهل الجنة في نعيمهم إذ سطع لهم نور، فرفعوا رؤوسهم فإذا الربُّ قد أشرف عليهم من فوقهم فقال: السلام عليكم يا أهل الجنة، قال: وذلك قول الله عز وجل: ﴿سَلِّمْ قَوْلًا مِّن رَّبِّ رَحِيمٍ﴾ [يس: ٥٨]. قال: فينظرون إليهم وينظرون إليه فلا يلتفتون إلى شيء من النعيم ما داموا ينظرون إليه حتى يحتجب عنهم ويبقى نوره وبركته عليهم في ديارهم». وفي إسناده الرقاشي ضعيف، ومعناه ثابتٌ في الكتاب والسنة.

(١) (١/٦٥ رقم ١٨٤).

قال البوصيري في «مصباح الزجاجة» (١/٦٥ رقم ٦٩): «هذا إسناد ضعيف لضعف الفضل بن عيسى بن أبان الرقاشي».

قلت: وأخرجه اللالكائي (٣/٥٣٤ رقم ٨٣٦) والدارقطني في «الرؤية» رقم (٦١) والآجري في «الشرعية» (ص ٢٦٧) وابن عدي في «الكامل» (٦/٢٠٣٩) والعقيلي في «الضعفاء الكبير» (٢/٢٧٤ - ٢٧٥) وأبو نعيم في «صفة الجنة» رقم (٩١) وابن الجوزي في «الموضوعات» (٣/٢٦١ - ٢٦٢).

قلت: والفضل الرقاشي أنكر حديثه ابن معين وأبو حاتم، وضعفه أحمد والنسائي والساجي وغيرهم. (تهذيب التهذيب: ٨/٢٥٥).

وفي إسناده أيضاً: أبو عاصم العباداني واسمه «عبد الله بن عبيد الله» قال الذهبي: «واو».

(الميزان: ٢/٤٥٨).

وخلاصة القول أن الحديث ضعيف جداً.

وفي حديث الشفاعة الطويل عن أنس بن مالك^(١) رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «فادخل على ربي تبارك وتعالى وهو على عرشه». وذكر الحديث.

وفي بعض ألفاظ البخاري في صحيحه^(٢): «فأستأذن على ربي في داره فيؤذن لي عليه». قال عبد الحق في الجمع بين الصحيحين: هكذا قال: «في داره» في المواضع الثلاثة، يريد مواضع الشفاعات الثلاث التي يسجد فيها ثم يرفع رأسه.

وعن عمر بن عبد الملك قال: خطبنا علي^{رضي الله عنه} فقال: إن رسول الله ﷺ حدثني عن ربه عز وجل فقال: «وعزتي وجلالي وارتفاعي فوق عرشي ما من أهل قرية ولا بيت ولا رجل بيادية كانوا على ما كرهت من معصيتي فتحوّلوا عنها إلى ما أحببت من طاعتي إلا تحوّلت لهم عما يكرهون من عذابي إلى ما يحبون من رحمتي». رواه ابن أبي شيبه في كتاب العرش^(٣) والعسال في المعرفة^(٤)، وضعفه الذهبي^(٥).

وعن جابر بن سليم قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن رجلاً ممن كان قبلكم لبس بُردين فبتختر، فنظر الله إليه من فوق عرشه فمقته، فأمر الأرض فأخذته

(١) أخرجه المقدسي في «إثبات صفة العلو» رقم (٢٧) والذهبي في «العلو» (ص ٣٢).

وقال الذهبي: «زائدة ضعيف، والمتن بنحوه في الصحيح للبخاري من حديث قتادة عن أنس عن النبي ﷺ قال: «فأستأذن على ربي في داره فيؤذن لي عليه».

وأخرجه أبو أحمد العسال في كتاب «المعرفة» بإسناد قوي عن ثابت عن أنس، وفيه: «فأتي باب الجنة فيفتح لي، فأتي ربي تبارك وتعالى وهو على كرسيه، أو سريره فأخر له ساجداً» وذكر الحديث. اهـ.

قلت: حديث قتادة عن أنس أخرجه البخاري (١٣/٤٢٢ رقم ٧٤٤٠) و (١٣/٣٩٢ رقم ٧٤١٠).

(٢) (١٣/٤٢٢ رقم ٧٤٤٠).

قلت: وأخرجه أحمد (٣/٢٤٤) وابن خزيمة في «التوحيد» (ص ٢٤٨).

(٣) رقم (١٩).

(٤) عزاه إليه الذهبي في «العلو» (ص ٥٣). وفيه: الهيثم بن الأشعث. قال الذهبي: مجهول وإسناده ضعيف.

(٥) في «العلو» (ص ٥٣).

فهو يتجلجل فيها». رواه الدارمي^(١)، وله شاهدٌ في البخاري^(٢) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

وفي حديث عمران بن حصين في بدء الخلق: «كان الله عز وجل على العرش وكان قبل كل شيء، وكتب في اللوح المحفوظ كل شيء يكون». حديثٌ صحيحٌ أصله في البخاري^(٣).

وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: «إن العبدَ لَيَهْمُ بالأمر من التجارة أو الإمارة حتى يُيسَّرَ له، نظر الله له من فوق سبع سموات فيقول للملائكة: اصرفوه عنه فإن يسرته له أدخلته النار». رواه البغوي^(٤) وسكت الذهبي عنه.

وعنه رضي الله عنه قال: «العرش فوق الماء والله فوق العرش لا يخفى عليه شيء من أعمالكم». قال الذهبي^(٥): رواه عبد الله بن أحمد في السنة وأبو بكر بن

(١) في «الرد على المريسي» (ص ٤٩) و صححه.

قلت: وأخرجه المقدسي في «إثبات صفة العلو» رقم (٢٢) وأبو داود (٤/٣٤٤ رقم ٤٠٨٤) وروى بعضه الترمذي (٥/٧٢ رقم ٢٧٢٢) وليس عندهم الشطر الذي فيه الشاهد. وللحديث طرق ذكرها أحمد بن حنبل في «المسند» (٥/٦٣ - ٦٤) وليس فيه الشاهد. وأورده الذهبي في «العلو» (ص ٣٦) وقال: إسناد لين.

قلت فيه: عبد السلام بن عجلان قال عنه ابن حبان: يخطئ ويخالف. «لسان الميزان» (٤/١٦).

(٢) في صحيحه (١٠/٢٥٨ رقم ٥٧٨٩).

(٣) في صحيحه رقم (٦٩٨٢ - البغا).

(٤) عزاه إليه الذهبي في «العلو» (ص ٤٨). وسكت عنه الذهبي.

قلت: وأخرجه اللالكائي رقم (١٢١٩) والدارمي في «الرد على الجهمية» (ص ٢٦) بنحوه.

وقال ابن القيم في «الجوش الإسلامية» (ص ١٠٠): إسناد صحيح.

(٥) في «العلو» (ص ٦٣ - ٦٤).

أخرجه البيهقي في «الأسماء والصفات» (ص ٤٠١)، واللالكائي في «شرح أصول اعتقاد

أهل السنة» (٣/٤٣٨ - ٤٣٩ رقم ٦٥٩) وابن خزيمة في «التوحيد» (١/٢٤٢ - ٢٤٣ رقم

١٤٩/٦) والدارمي في «الرد على الجهمية» (ص ٢٦ - ٢٧) وفي «الرد على المريسي»

(ص ٧٣، ٩٠، ١٠٥) وأبو الشيخ في «العظمة» (٢/٦٨٨ - ٦٨٩ رقم ١٧/٢٧٩) والطبراني

في «الكبير» (٩/٢٢٨ رقم ٨٩٨٧) وابن عبد البر في «التمهيد» (٧/١٣٩) والبخاري في

«خلق أفعال العباد» رقم (٨٣).

وأورده ابن القيم في «الصواعق المرسل» (٤/١٤١٧) من طرق، وهو موقوف على ابن

مسعود بسند حسن.

المنذر وأبو أحمد العسال وأبو القاسم الطبراني وأبو الشيخ وأبو القاسم اللالكائي وأبو عمرو الطلمنكي وأبو بكر البيهقي وأبو عمر بن عبد البر في تواليهم، وإسناده صحيح.

وأخرج ابن أبي شيبة^(١) أن حسان بن ثابت رضي الله عنه أشد النبي صلى الله عليه وسلم:

شهدت بإذن الله أن محمداً رسول الذي فوق السموات من عل
وأن أبا يحيى ويحيى، كلاهما له عمل من ربه مُتقبَّل
يقول بذات الله فيهم ويعدل

[تصريح القرآن والسنة بأن الله تعالى في السماء]

ومن ذلك التصريح بأنه تعالى في السماء قال الله تعالى: ﴿أَمِنْتُمْ مَن فِي السَّمَاءِ أَن يَخِفَّ بِكُمْ الْأَرْضُ إِذَا هِيَ تَمُورُ﴾ (١١) أَمْ أَمِنْتُمْ مَن فِي السَّمَاءِ أَن يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا فَسَتَعْمُونَ كَيْفَ نَذِيرٍ (١٧) [الملك].

وفي الصحيحين^(٢) عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: بعث علي بن أبي طالب رضي الله عنه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من اليمن بذهبية في أديم مقروض لم تحصل من ترابها، قال: فقسمها بين أربعة نفر: بين عيينة بن بدر، وأقرع بن حابس، وزيد الخيل، والرابع إما علقمة وإما عامر بن الطفيل، فقال رجل من أصحابه: كنا نحن أحق بهذا من هؤلاء، قال فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال: «ألا تأمنوني وأنا أمين من في السماء، يأتيني خبر السماء صباحاً ومساءً».

قال: فقام رجل غائر العينين مشرف الوجنتين ناشر الجبهة كثر اللحية مخلوق الرأس مشمر الإزار فقال: يا رسول الله اتق الله؛ فقال صلى الله عليه وسلم: «ويلك، أو لست أحق أهل الأرض أن يتقي الله؟»، قال: فلما ولّى الرجل قال خالد بن

(١) في «المصنف» (٥٠٧/٨ - ٥٠٨).

قلت: وأخرجه ابن قدامة في «إثبات صفة العلو» رقم (٢٣) والذهبي في «العلو» (ص ٤٠) وقال: «وهذا مرسل».

وأورده الهيثمي في «المجمع» (٢٤/١) وقال: «رواه أبو يعلى وهو مرسل» اهـ.

(٢) البخاري (٣٧٦/٦) رقم (٣٣٤٤) ومسلم (٧٤١/٢) رقم (١٠٦٤).

الوليد: يا رسول الله ألا أضربُ عنقه؟ قال: «لا، لعله أن يكون يُصلي»، فقال خالد: وكم من مُصلٍ يقول بلسانه ما ليس في قلبه، قال رسول الله ﷺ: «إني لم أومر أن أنقبَ قلوبَ الناس ولا أشقَّ بطونهم»، قال: ثم نظر إليه وهو مُقفٌ فقال: «إنه يخرج من ضئضئ هذا قومٌ يتلون كتابَ الله رطباً لا يجاوز حناجرهم، يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية». وأظنه قال: «لئن أدركتهم لأقتلنهم قتلَ ثمود».

وعن معاوية بن الحكم في حديثٍ طويلٍ قال: وكانت لي جارية ترعى غنماً لي قبيل أحدٍ والجوانية^(١)، فأطلعت ذات يوم فإذا الذئب قد ذهب بشاة من غنمها، وأنا رجلٌ من بني آدم آسفٌ كما يأسفون، لكنني صككتها صكةً، فأتيئ رسول الله ﷺ فعظم ذلك عليّ، قلت: يا رسول الله أفلا أعتقها؟ قال: «أنتني بها»، فأتيئتها بها فقال لها: «أين الله؟» قالت: في السماء، قال: «من أنا؟» قالت: أنت رسول الله ﷺ، قال: «أعتقها فإنها مؤمنة». أخرجه مسلم^(٢) وأبو داود^(٣) والنسائي^(٤) وغير واحدٍ من الأئمة في تصانيفهم^(٥).

وعن أبي الدرداء رضي الله عنه قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «من اشتكى منكم شيئاً أو اشتكاه أخٌ له فليقل: ربنا الله الذي في السماء، تقدر اسمك، أمرك في السماء والأرض، كما رحمتك في السماء فاجعل رحمتك في الأرض، اغفر لنا حوبنا وخطايانا، أنت رب الطيبين، أنزل رحمةً من رحمتك وشفاءً من شفائك على هذا الوجع، فيبرأ». رواه أبو داود^(٦).

(١) الجوانية: موضع بقرب أحد، في شمال المدينة النبوية.

(٢) في صحيحه (١/٣٨١ - ٣٨٢ رقم ٥٣٧/٣٣).

(٣) في «السنن» (١/٥٧٠ - ٥٧٣ رقم ٩٣٠).

(٤) في «السنن» (٣/١٤ - ١٨ رقم ١٢١٨).

(٥) كأحمد في «المسند» (٥/٤٤٧، ٤٤٨ - ٤٤٩) والطيالسي في «المسند» (ص ١٥٠ رقم

١١٠٥) واللالكائي (٣/٣٩١ - ٣٩٢ رقم ٦٥٢) وابن أبي عاصم في «كتاب السنة» (١/

٢١٥ رقم ٤٨٩) والبيهقي في «الأسماء والصفات» (ص ٤٢١ - ٤٢٢) وابن خزيمة في

«كتاب التوحيد» (ص ١٢١ - ١٢٢).

(٦) في «السنن» (٤/٢١٨ رقم ٣٨٩٢).

قلت: وأخرجه النسائي في «عمل اليوم والليلة» رقم (١٠٣٨) والحاكم (١/٣٤٤) وابن

حبان في «المجروحين» (١/٣٠٨) وابن عدي في «الكامل» (٣/١٠٥٤) والدارمي في «الرد=

وعن عبد الله بن عمرو رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «الراحمون يرحمهم الرحمن، ارحموا من في الأرض يرحمكم من في السماء. الرحم شجنة من الرحمن، فمن وصلها وصله الله، ومن قطعها قطعته الله». رواه الترمذي ^(١) وقال: هذا حديث حسن صحيح.

= على المرسي (ص ١٠٤)، والذهبي في «الميزان» (٩٨/٢).

قال الحاكم: قد احتج الشيخان بجميع رواته غير زيادة بن محمد وهو شيخ من أهل مصر قليل الحديث.

وقال ابن حبان: وزيد بن محمد هذا منكر الحديث جداً يروي المناكير عن المشاهير. فاستحق الترك.

وقال الذهبي عقب الحديث: فهذه ألفاظ منكرا لم يأت بها غير زيادة.

* وأخرجه النسائي في «عمل اليوم والليلة» رقم (١٠٣٥) من رواية طلق بن حبيب العنزي عن أبيه مرفوعاً.

قلت: وإسناده جيد إلى طلق، وحبیب العنزي والد الطلق مجهول الحال.

* وأخرجه النسائي في «عمل اليوم والليلة» رقم (١٠٣٦) من رواية طلق بن حبيب العنزي عن رجل من أهل الشام، عن أبيه مرفوعاً. وإسناده جيد إلى طلق ورجح الحافظ في «الإصابة» (٣١٠/١) هذه الطريق.

وخلاصة القول أن الحديث ضعيف، والله أعلم.

(١) في «السنن» (٣٢٣/٤) رقم (١٩٢٤) وقال: حسن صحيح.

قلت: وأخرجه أبو داود رقم (٤٩٤١) وأحمد (١٦٠/٢) والحميدي رقم (٥٩١) والدارمي في «الرد على المرسي» (ص ١٠٤) والحاكم (١٥٩/٤) والبخاري في «الكنى» (ص ٦٤) والخطيب في «تاريخ بغداد» (١٦٠/٣) وابن قدامة في «العلو» رقم (١) والبيهقي في «الأسماء والصفات» (ص ٤٢٣).

كلهم من طريق سفيان بن عيينة، عن عمرو بن دينار، عن أبي قابوس مولى لعبد الله بن عمرو بن العاص، عن عبد الله بن عمرو. وصححه الحاكم ووافقه الذهبي.

وفي سننه أبو قابوس. قال عنه الحافظ في «التقريب» رقم (٨٣٠٩) مقبول وللحديث شواهد منها: حديث جرير بن عبد الله.

أخرجه الطبراني في «الكبير» (٣٥٥/٢) رقم (٢٤٩٧). قال الذهبي في «العلو» (ص ٢٠): رواه ثقات.

ومنها حديث عبد الله بن مسعود. أخرجه الطبراني في «الكبير» (١٨٣/١٠) رقم (١٠٢٧٧) وفي «الصغير» (١٠١/١) والحاكم (٢٤٨/٤) وصححه ووافقه الذهبي.

وانظر الصحيحة رقم (٩٢٥). والخلاصة: فالحديث صحيح.

وله عن عمران بن حصين رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ لأبي: «يا حصين كم تعبد اليوم إلها؟»، قال أبي: سبعة، ستة في الأرض وواحد في السماء.

قال ﷺ: «فأيهم تُعبد لرغبتك ورهبتك؟»، قال: الذي في السماء. قال: «يا حصين أما أنك لو أسلمت علمت كلمتك كلمتين تنفعانك»، قال: فلما أسلم حصين قال: يا رسول الله علمني الكلمتين اللتين وعدتني؛ فقال ﷺ: «قل: اللهم ألهمني رُشدي، وأعدني من شر نفسي». قال الترمذي^(١): هذا حديث حسن غريب، وقد روي هذا الحديث عن عمران بن حصين من غير هذا الوجه.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «والذي نفسي بيده ما من رجل يدعو امرأته إلى فراشها فتأبى عليه إلا كان الذي في السماء ساخطاً عليها حتى يرضى عنها». رواه مسلم في صحيحه^(٢).

(١) في «السنن» (٥/٥١٩ - ٥٢٠ رقم ٣٤٨٣).

قلت: وأخرجه الدارمي في «الرد على المريسي» (ص ٢٤) والطبراني في «الكبير» (١٨/١٧٤ رقم ٣٩٦) والبيهقي في «الأسماء والصفات» (ص ٤٢٤).

كلهم من طريق أبي معاوية عن شبيب بن شيبه عن الحسن البصري، عن عمران بن حصين.

قلت: شبيب بن شيبه ضعيف بل قال الدارقطني: متروك. والحسن البصري لم يسمع من عمران بن حصين كما قال ابن المديني. وكذلك الحسن مدلس وقد عنعن.

* وأخرجه ابن خزيمة في «التوحيد» (١/٢٧٧ - ٢٧٨ رقم ١٧٧/١٩) والذهبي في «العلو» (ص ٢٣ - ٢٤).

كليهما من طريق عمران بن خالد بن طليق بن محمد بن عمران بن حصين قال: حدثني أبي عن أبيه عن جده وإسناده ضعيف.

قلت: عمران بن خالد بن طليق... قال أحمد: متروك الحديث، وقال أبو حاتم: ضعيف. وقال ابن حبان: لا يجوز الاحتجاج به. [الميزان (٣/٢٣٦) واللسان (٤/٣٤٥)].

أما خالد بن طليق... قال الدارقطني: ليس بالقوي، وذكر ابن أبي حاتم، ولم يذكره بشيء، وقال الساجي: صدوق بهم. وعده ابن حبان في الثقات.

[الميزان (١/٦٣٣) ولسان الميزان (٢/٣٧٩)].

وأما طليق بن محمد... قال الدارقطني: لا يحتج به. وقال الذهبي: طليق بن محمد عن عمران بن حصين منقطع.

وخلاصة القول أن حديث عمران بن حصين ضعيف، والله أعلم.

(٢) (٢/١٠٦٠ رقم ١٤٣٦).

وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال: كنا جلوساً ذات يوم بفناء رسول الله ﷺ إذ مرت امرأة من بناته، فقال أبو سفيان: ما مثل محمد في بني هاشم إلا كمثل الريحانة في وسط الزنبل. فسمعت فأبلغته رسول الله ﷺ، فخرج فصعد على منبره وقال: «ما بال أقوام تُبلغني عن أقوام، إن الله خلق سموات سبعاً فاختر العُلَيا فسكنها، وأسكن سمواته من شاء من خلقه، ثم اختار خلقه فاختر بني آدم فاختر العرب فاختر مُضَرَ فاختر قريشاً فاختر بني هاشم فاخترني، فلم أزل خياراً من خيار، فمن أحب قريشاً فبِحُبِّي أحبهم، ومن أبغض العرب فببغضي أبغضهم». قال الذهبي^(١): هو حديث منكرٌ رواه جماعة في كتب السنة وأخرجه ابن خزيمة في كتاب التوحيد.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «الميثُ تحضره الملائكة؛ فإذا

(١) في «العلو» (ص ٢٣).

قلت: وأخرجه الطبراني في «الكبير» (١٢/٤٥٥ رقم ١٣٦٥٠) والعقيلي في «الضعفاء» (٤/٣٨٨) وابن عدي (٢/٥٥٥) و(٦/٢٢٠٧) وأبو نعيم في «دلائل النبوة» (١/٦٧) والحاكم (٤/٧٣ - ٧٤) وابن قدامة في «العلو» (ص ١١٧ - ١١٨).

من طريقين عن محمد بن ذكوان عن عمرو بن دينار عن ابن عمر مرفوعاً. قلت: وهذا إسناده ضعيف جداً.

محمد بن ذكوان: قال النسائي: ليس بثقة. وضعفه الدارقطني، وغيره (الميزان: ٣/٥٤٢) و«الضعفاء والمتروكين» للدارقطني (ص ٣٤٨).

وأورد الحديث ابن أبي حاتم في «العلل» (٢/٣٦٧ - ٣٦٨) وقال عن أبيه: «إنه حديث منكر».

كما أورده الهيثمي في «المجمع» (٨/٢١٥) وقال: فيه حماد بن واقد وهو ضعيف يعتبر به، وبقية رجاله وثقوا.

قلت: لقد فات الهيثمي رحمه الله العلة الثانية وهي ضعف محمد بن ذكوان، لأن الطرق التي فيها حماد بن واقد كانت رواية حماد عن محمد بن ذكوان أيضاً.

وأخرجه الحاكم (٤/٨٦ - ٨٧) من طريق أخرى عن عمرو بن دينار عن سالم بن عبد الله عن ابن عمر مرفوعاً مختصراً.

وقال الألباني في «الضعيفة» (١/٥١٣): وفي سنده أبو سفيان زياد بن سهيل الحرثي، ولم أجد له ترجمة.

والخلاصة: فالحديث منكر، والله أعلم.

كان الرجل الصالح قالوا: اخرجني أيتها النفس المطمئنة كانت في الجسد الطيب، اخرجني حميدةً وأبشري بروح ورنحان ورب غير غضبان. فيقولون ذلك حتى يُعْرَجَ بها إلى السماء التي فيها الله عز وجل». وذكر باقي الحديث.

رواه أحمد^(١) والنسائي^(٢) وابن ماجه^(٣) وابن جرير واللفظ له^(٤)، وفي الباب أحاديث تأتي إن شاء الله تعالى في ذكر الموت وفتنة القبر.

وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال: «لما أُسْرِيَ بي مررت برائحة طيبة، فقلت: يا جبريل ما هذه الرائحة الطيبة؟ قال: هذه رائحة ماشطة ابنة فرعون وأولادها كانت تمسّطها فوق المشط من يدها، فقالت: بسم الله تعالى، فقالت ابنته: أبي؟ قالت: لا، ولكن ربي ورب أبيك الله. فقالت: أخبر بذلك أبي؟ قالت: نعم؛ فأخبرته فدعا بها فقال: من ربك، هل لك رب غيري؟ قالت: ربي وربك الله الذي في السماء. فأمر ببقرة من نحاس فأحميت ثم دعا بها وبولدها فألقاهما فيها». وساق الحديث بطوله. رواه الدارمي^(٥) وأبو يعلى الموصلي^(٦)، وقال الذهبي^(٧): هذا حديث حسن الإسناد.

(١) في «المسند» (٤١٤/٨) رقم ٨٧٥٤ - شاكر). وقال أحمد شاكر: إسناده صحيح.

(٢) في «السنن الكبرى» كما في «تحفة الأشراف» (٧٨/١٠).

(٣) في «السنن» (١٤٢٦/٢) رقم ٤٢٦٨.

(٤) في «جامع البيان» (٤٢٤/١٢) - ٤٢٥ رقم ١٤٦١٥.

قلت: وأخرجه ابن خزيمة في «التوحيد» (٢٧٣/١) رقم ١٧٥/١١.

وأورده الذهبي في «العلو» (ص ٢٢) وعزاه لأحمد والحاكم وقال: على شرط البخاري ومسلم.

وقال الألباني في «مختصر العلو» (ص ٨٥) بعدما ذكر قول الذهبي: وهو كما قال.

وأورده السيوطي في «الدر المنثور» (٨٣/٣) وزاد نسبه إلى ابن حبان، والبيهقي في البعث.

وخلاصة القول أن الحديث صحيح، والله أعلم.

(٥) في «الرد على الجهمية» (ص ٢٥): وقال الألباني: رجاله ثقات إلا أن عطاء بن السائب كان اختلط، وقد روى عنه حماد في الاختلاط.

قلت: بل قبل الاختلاط عند جمع من الأئمة.

(٦) لم أجده في مسند أبي يعلى الموصلي.

(٧) في «العلو» (ص ٤٥ - ٤٦).

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لما ألقى إبراهيم عليه السلام في النار قال: اللهم إنك واحد في السماء وأنا واحد في الأرض أعبدك». رواه الدارمي في النقص^(١)، وقال الذهبي^(٢): حسن الإسناد.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ: «إذا أحب الله العبد نادى جبريل إن الله يحب فلاناً فأجبه فيحبه جبريل، فينادي جبرائيل في أهل السماء إن الله يحب فلاناً فأجبه، فيحبه أهل السماء، ثم يوضع له القبول في الأرض». رواه البخاري^(٣).

وعن النّوّاس بن سَمْعَانَ رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا أراد الله أن يوحى بالأمر تكلم بالوحي أخذت السموات منه رجفة أو قال رعدة شديدة خوفاً من الله عز وجل، فإذا سمع ذلك أهل السموات ضِعِقُوا وخروا لله سجداً، فيكون أول من يرفع رأسه جبريل عليه السلام فيكلمه الله تعالى من وحيه بما أراد، ثم يمر جبريل على الملائكة كلما مر بسماء سأله ملائكتها: ماذا قال ربنا يا جبريل؟ فيقول: قال الحق وهو العلي الكبير، فيقولون كلهم مثل ما قال جبريل، فينتهي

= قلت: وأخرجه أحمد في «المسند» (٣١٠ - ٣٠٩/١) ومن طريق أحمد هذه، أخرجه الطبراني في «الكبير» (٤٥١/١١) رقم (١٢٢٨٠) و (٤٥٠/١١ - ٤٥١) رقم (١٢٢٧٩) وابن حبان في «الإحسان» (٧/ رقم ٢٩٠٣، ٢٩٠٤) والبزار (٣٧/١ - ٣٨) رقم ٥٤ (كشف) والحاكم (٤٩٦/٢) والبيهقي في «دلائل النبوة» (٣٨٥/٢).
وصححه الحاكم، ووافقه الذهبي، وهو كما قالاً.
وأورده السيوطي في «الدر المنثور» (٤/١٥٠) وقال: «وأخرج أحمد، والنسائي والبزار، والطبراني، وابن مردويه، والبيهقي في الدلائل بسند صحيح عن ابن عباس...» وذكر الحديث.

- (١) وفي «الرد على الجهمية» (ص ٢٥).
وأخرجه البزار (٣/١٠٣) رقم ٢٣٤٩ (كشف) والخطيب في «تاريخ بغداد» (١٠/٣٤٦) وأبو نعيم في «الحلية» (١٩/١).
وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٨/٢٠١) وقال: «رواه البزار، وفيه عاصم بن عمر بن حفص، وثقه ابن حبان. وقال: يخطئ ويخالف، وضعفه الجمهور» اهـ.
قلت: وفيه أبو جعفر الرازي وهو سيء الحفظ.
(٢) في «العلو» (ص ٢١).
(٣) في صحيحه (١٣/٤٦١) رقم (٧٤٨٥).
قلت: وأخرجه مسلم (٤/٢٠٣٠) رقم (٢٦٣٧/١٥٧).

جبريلُ بالوحي إلى حيث أمره الله عز وجل». رواه ابن جرير^(١) وابن خزيمة^(٢) والطبراني^(٣) وابن حاتم واللفظ له^(٤).

ومن ذلك التصريحُ باختصاص بعض الأشياءِ بأنها عنده، قال الله تبارك وتعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيُسَبِّحُونَهُ وَلَهُ يَسْجُدُونَ﴾ [الأعراف: ٢٠٦]. وقال تبارك وتعالى: ﴿وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ عِنْدَهُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ﴾ [الأنبياء: ١٩]. وقال تبارك وتعالى: ﴿فَإِنْ اسْتَكْبَرُوا فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ يُسَبِّحُونَ لَهُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾ [فصلت: ٣٨].

وقال تبارك وتعالى: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتًا بَلْ أحيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرَدُّونَ﴾ [آل عمران: ١٦٩]. وقال تبارك وتعالى: ﴿وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا امْرَأَتَ فِرْعَوْنَ إِذْ قَالَتْ رَبِّ ابْنِ لِي عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ وَنَجِّنِي مِنْ فِرْعَوْنَ وَعَمَلِهِ﴾ [التحریم: ١١]. الآية.

وفي الصحيحين^(٥) عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إن الله لما قضى الخلق كتب عنده فوق عرشه إن رحمتي سبقت غضبي».

(١) في «جامع البيان» (١٢/١٢٢ ج ٩١).

(٢) في «التوحيد» (١/٣٤٨ - ٣٤٩ رقم ٢٠٦/١).

(٣) كما في «المجمع» (٧/٩٤ - ٩٥) وقال الهيثمي: «رواه الطبراني عن شيخه يحيى بن عثمان بن صالح، وقد وثق، وتكلم فيه من لم يسم بغير قاذح معين، وبقية رجاله ثقات».

(٤) عزاه إليه السيوطي في «الدر المنثور» (٦/٦٩٨).

قلت: وأخرجه ابن أبي عاصم في «السنة» (١/٢٢٧) ومحمد بن نصر المروزي في «تعظيم الصلاة» (١/٢٣٦) والآجري في «الشریعة» (ص ٢٩٤) وأبو الشيخ في «العظمة» (٢/٥٠١) والبغوي في تفسيره (٦/٣٩٨) والبيهقي في «الأسماء والصفات» (١/٥١١ رقم ٤٣٥).

قال الألباني في «ظلال الجنة» (١/٢٢٧): «إسناده ضعيف، نعيم بن حماد سيء الحفظ، خرج له البخاري مقروناً بغيره واتهمه الأزدي. وقال الحافظ في «التقريب»: «صدوق يخطئ كثيراً» والوليد بن مسلم ثقة، لكنه كان يدلّس تديلس التسوية. وسائر رجاله ثقات...»

وقال أبو زرعة الدمشقي: عرضت على دحيم حديثاً حدثناه نعيم بن حماد عن الوليد بن مسلم... قلت: فذكر هذا الحديث، فقال دحيم: لا أصل له! اهـ.

وخلاصة القول أن الحديث ضعيف، والله أعلم.

(٥) البخاري (١٣/٣٨٤ رقم ٧٤٠٤) ومسلم (٤/٢١٠٧ رقم ٢٧٥١).

ولمسلم^(١) عنه في حديث طويل: «وما اجتمع قومٌ في بيت من بيوت الله يتلون كتاب الله ويتدارسونه بينهم إلا نزلت عليهم السكينة، وغشيتهم الرحمة، وحفتهم الملائكة، وذكرهم الله فيمن عنده».

وفيهما^(٢) عنه ﷺ قال: قال النبي ﷺ: «يقول الله تعالى: أنا عند ظن عبدي بي، فأنا معه إذا ذكرني، فإن ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي، وإن ذكرني في ملأ ذكرته في ملأ خير منهم، وإن تقرب إلي شبراً تقربت إليه ذراعاً، وإن تقرب إلي ذراعاً تقربت منه باعاً، وإن أتاني يمشي أتيته هزولاً».

وفي صحيح مسلم^(٣) عن جابر بن سمره ﷺ قال: خرج علينا رسول الله ﷺ، وذكر الحديث إلى أن قال: ثم خرج علينا فقال: «ألا تصفون كما تصف الملائكة عند ربها؟ فقلنا: يا رسول الله وكيف تصف الملائكة عند ربها؟ قال: «يتمون الصفوف الأول ويتراصون في الصف».

ولهما^(٤) عن أبي هريرة ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «احتج آدم وموسى عند ربهما عز وجل، فحج آدم موسى». وذكر الحديث وسيأتي إن شاء الله بتمامه. ومن ذلك الرفع والصعود والعروج إليه وهو أنواع:

منها: رفعه عيسى عليه السلام، قال الله تعالى: ﴿وَمَا قَلَّوْهُ يَقِينًا ﴿١٥٧﴾ بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴿١٥٨﴾﴾ [النساء]. وقال تبارك وتعالى: ﴿يَلْعَسِي إِلَى مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَىٰ وَمُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [آل عمران: ٥٥].

وسيأتي إن شاء الله تعال ذكر الأحاديث الواردة في نزوله إلى الأرض حكماً عدلاً في آخر هذه الأمة بشريعة نبيهم محمد ﷺ في أشراف الساعة.

ومنها: صعود الأعمال إليه كما قال تعالى: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ [فاطر: ١٠].

(١) في صحيحه (٢٠٧٤/٤) رقم (٢٦٩٩).

(٢) البخاري (٣٨٤/١٣) رقم (٧٤٠٥) ومسلم (٢٠٦٧/٤) رقم (٢٦٧٥).

(٣) في صحيحه (٣٢٢/١) رقم (٤٣٠).

(٤) البخاري: (٥٠٥/١١) رقم (٦٦١٤) ومسلم (٢٠٤٢/٤) رقم (٢٦٥٢/١٣).

وفي صحيح البخاري^(١) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من تصدق بعدل تمرة من كسب طيب - ولا يصعد إلى الله إلا الطيب - فإن الله تعالى يتقبلها بيمينه، ثم يربيها لصاحبها كما يربي أحدكم فلؤه حتى تكون مثل الجبل».

ورواه مسلم^(٢) أيضاً والنسائي^(٣) والترمذي^(٤) وابن ماجه^(٥) وابن خزيمة في صحيحه^(٦).

وعن الثعمان بن بشير رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «الذين يذكرون من جلال الله عز وجل من تسبيحه وتكبيره وتحميده وتهليله يتعاطفن حول العرش لهن دوي كدوي النحل يذكرن بصاحبهن، ألا يحب أحدكم أن لا يزال له عند الله شيء يُذكر به». رواه أحمد^(٧) وابن ماجه^(٨).

وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «اتقوا دعوة المظلوم فإنها تصعد إلى الله عز وجل كأنها شرارة». قال الذهبي^(٩): غريب وإسناده جيد.

(١) في صحيحه (٣/٢٧٨ رقم ١٤١٠).

(٢) في صحيحه (٢/٧٠٢ رقم ١٠١٤).

(٣) في «السنن» (٥/٥٧).

(٤) في «السنن» (٣/٤٩ - ٥٠ رقم ٦٦١).

(٥) في «السنن» (١/٥٩٠ رقم ١٨٤٢).

(٦) في صحيحه (٤/٩٢ - ٩٣ رقم ٤٠٢).

(٧) في «المسند» (٤/٢٦٨).

(٨) في «السنن» (٢/١٢٥٢ رقم ٣٨٠٩).

وقال البوصيري في «مصباح الزجاجة» (٣/١٩٣ رقم ٣٨٠٩/١٣٣٣): «هذا إسناد صحيح رجاله ثقات، وأخو عوف اسمه عبيد الله بن عتبة».

رواه ابن أبي الدنيا، والحاكم (١/٥٠٣) وقال: «صحيح على شرط مسلم - ووافقه الذهبي -». ورواه مسدد في مسنده عن يحيى بن سعيد القطان بإسناده ومثته.

ورواه أبو بكر بن أبي شيبة في مسنده عن أبي نمير موسى بإسناده ومثته أ.هـ. وخلاصة القول أن الحديث صحيح، والله أعلم.

(٩) في «العلو» (ص ٢٧).

قلت: وأخرجه الحاكم (١/٢٩) وقال: «قد احتج مسلم بعاصم بن كليب والباقون من رواة هذا الحديث متفق على الاحتجاج بهم ولم يخرجاه. ووافقه الذهبي».

قلت: والحديث على شرط مسلم.

وفي الصحيحين^(١) من حديث معاذ بن جبل رضي الله عنه مرفوعاً: «اتق دعوة المظلوم فإنه ليس بينها وبين الله حجاب».

وعن أبي موسى الأشعري^(٢) رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن الله لا ينام، ولا ينبغي له أن ينام، يخفض القسط ويرفعه، يُرفع إليه عمل الليل قبل النهار وعمل النهار قبل الليل، حجابه النور لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه». وفي ذلك أحاديث لا تحصى في الصحيحين وغيرهما.

ومنها: صعود الأرواح إلى الله عز وجل، أعني أرواح المؤمنين، قال الله تبارك وتعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تُفَتَّحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ﴾ [الأعراف: ٤٠].

وروى الإمام أحمد^(٣) من حديث البراء بن عازب الطويل في قبض الروح، وفيه قال: «إن العبد المؤمن إذا كان في انقطاع من الدنيا وإقبال من الآخرة نزل إليه ملائكة من السماء بيض الوجوه، كأن وجوههم الشمس، معهم كفن من أكفان الجنة وحنوط من حنوط الجنة، حتى يجلسوا منه مد البصر، ثم يجيء ملك الموت حتى يجلس عند رأسه فيقول: أيتها النفس الطيبة اخرجي إلى مغفرة من الله ورضوان، قال: فتخرج فتسيل كما تسيل القطرة من في السقاء فيأخذها، فإذا أخذها لم يدعوها في يده طرفه عين حتى يأخذوها فيجعلوها في ذلك الكفن وفي ذلك الحنوط، ويخرج منها كأطيب نفحة مسك على وجه الأرض، قال: فيصعدون بها فلا يمرون على ملاء من الملائكة إلا قالوا ما هذه الروح الطيبة، فيقولون فلان بن فلان بأحسن أسمائه التي كانوا يسمونه في الدنيا حتى ينتهوا إلى سماء الدنيا

(١) البخاري في صحيحه (٦٤/٨ رقم ٤٣٤٧) ومسلم (١/٥٠ رقم ١٩).

(٢) أخرجه مسلم (١/١٦١ - ١٦٢ رقم ١٧٩).

(٣) في «المسند» (٤/٢٨٧ - ٢٨٨، ٢٨٨).

قلت: وأخرجه الحاكم في «المستدرک» (١/٣٧ - ٣٨) وصححه ووافقه الذهبي.

وأبو داود (٥/١١٤ - ١١٦ رقم ٤٧٥٣) والطيلسي في مسنده رقم (٧٥٣).

وأورده الهيثمي في «المجمع» (٣/٤٩ - ٥٠) وقال الهيثمي: رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح اهـ.

وخلاصة القول أن الحديث صحيح، والله أعلم.

فيستفتحون له فيُشْتِيعه مِنْ كل سماءٍ مُقَرَّبوها إلى السماء التي تليها، حتى ينتهوا بها إلى السماء السابعة، فيقول الله تعالى: «اكتبوا كتابَ عبدي في عليين وأعيدوه إلى الأرض، فإني منها خلقتهم وفيها أعيدهم ومنها أخرجهم تارةً أخرى». وذكر الحديث، وسيأتي إن شاء الله بطوله.

وقد تقدم حديثُ أبي هريرةَ في ذلك، وفيه أحاديثُ جَمَّةٌ سنذكر منها ما يسره اللّهُ تعالى في بابهِ إن شاء الله.

ومنها: عروجُ الملائكةِ والروحِ إليه، قال الله تبارك وتعالى: ﴿مِنَ اللَّهِ ذِي الْمَعَارِجِ ﴿٢﴾ تَرْجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ﴾ [المعارج: ٣ - ٤].

وفي الصحيحين^(١) عن أبي هريرةَ رضي الله عنه أن رسولَ الله صلى الله عليه وسلم قال: «يتعاقبون فيكم ملائكةٌ بالليل وملائكةٌ بالنهار ويجتمعون في صلاةِ العصرِ وصلاةِ الفجرِ، ثم يعرجُ الذين باتوا فيكم فيسألهم وهو أعلمُ بهم فيقول: كيف تركتم عبادي؟ فيقولون: تركناهم وهم يصلون وأتيناهم وهم يصلون».

وعنه رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إن الله تبارك وتعالى ملائكةٌ يطوفون في الطُّرُقِ يلتمسون أهلَ الذكر، فإذا وجدوا قوماً يذكرون الله تعالى تناذوا هَلُمُوا إلى حاجتكم، قال: فيحَقِّقونهم بأجنتهم إلى السماء الدنيا، قال: فيسألهم ربُّهم عز وجل وهو أعلمُ منهم: ما يقول عبادي؟ قال: يقولون: يسبِّحونك ويكبرونك ويحمَدونك ويمجدونك، قال: فيقول تعالى: هل رأوني؟ قال: فيقولون: لا واللَّهِ ما رأوك.

قال: فيقول: وكيف لو رأوني؟ قال: يقولون: لو رأوك كانوا لك أشدَّ عبادةً وأشدَّ لك تمجيداً وأكثرَ لك تسبيحاً، قال: يقول: فما يسألوني؟ قال: يقولون: يسألونك الجنةَ، قال: يقول: وهل رأوها؟ قال: يقولون: لا واللَّهِ يا ربَّ ما رأوها، قال: يقول: فكيف لو أنهم رأوها؟ قال: يقولون: لو أنهم رأوها كانوا أشدَّ عليها حرصاً وأشدَّ لها طلباً وأعظمَ فيها رغبةً.

قال: فمِمَّ يتعوذون؟ قال: يقولون: من النار، قال: يقول: وهل رأوها؟ قال: يقولون: لا والله ما رأوها، قال: يقول: كيف لو رأوها، قال: يقولون: لو

(١) البخاري (٣٣/٢) رقم ٥٥٥) ومسلم (٤٣٩/١) رقم ٦٣٢).

رأوا كانوا أشدَّ منها فراراً وأشدَّ لها مخافةً، قال: فيقول: فأشهدكم أنني قد غفرت لهم، قال: يقول ملكٌ من الملائكة: فيهم فلانٌ ليس منهم، إنما جاء لحاجة، قال: هم الجلساء لا يشقى بهم جليسُهم».

متفق عليه^(١) وهذا لفظ البخاري.

وعنه عليه السلام قال: قال رسولُ الله ﷺ: «كان ملكُ الموتِ يأتي الناسَ عياناً، فأتى موسى عليه الصلاة والسلام فلطمه فذهب بعينه، فخرج إلى ربه عز وجل فقال: يا ربِّ بعثني إلى موسى فلطمني فذهب بعيني، ولولا كرامته عليك لشققتُ عليه.

قال: ارجع إلى عبدي فقل له فليضغ يده على ثور فله بكل شعرة وارث كفه سنة يعيشها، فاتاه فبلغه ما أمره، فقال: ثم ماذا بعد ذلك؟ قال: الموت، قال: الآن، فشمه شمة قبض فيها روحه، ورد اللُّهُ على ملك الموتِ بصره».

وفي لفظ: «فلطم عينه فقأها فرجع فقال: أرسلتني إلى عبد لا يريد الموت، فرد اللُّهُ عليه عينه وقال: ارجع إلى عبدي فقل له إن كنت تريد الحياة فضع يدك على متن ثور».

وفيه: «قال: يا ربُّ فالآن، وقال: رب أذنني من الأرض المقدسة رميةً بحجر، قال رسولُ الله ﷺ: «لو كنتُ ثمَّ لأريتكم قبره إلى جانب الطريقِ عند الكتيبِ الأحمر». متفق عليه^(٢).

ومن ذلك معراجُ نبينا محمدٍ ﷺ إلى سِدْرَةِ الْمُنتَهَى وإلى حيث شاء الله عز وجل، كما ثبتت به الأحاديثُ الصحيحةُ المشهورةُ في الصحيحين^(٣) وغيرهما.

(١) البخاري (١١/٢٠٨ - ٢٠٩ رقم ٦٤٠٨) ومسلم (٤/٢٠٦٩ - ٢٠٧٠ رقم ٢٦٨٩).

(٢) البخاري (٣/٢٠٦ - ٢٠٧ رقم ١٣٣٩) و (٦/٤٤٠ - ٤٤١ رقم ٣٤٠٧) ومسلم (٤/١٨٤٢ رقم ٢٣٧٢).

(٣) منها: حديث مالك بن صعصعة.

فقد أخرجه البخاري (٧/٢٠١ رقم ٣٨٨٧) ومسلم (١/١٤٩ رقم ١٦٤) والنسائي (١/٢١٧ - ٢٢١ رقم ٤٤٨).

ومنها: حديث أنس بن مالك رضي الله عنه.

فقد أخرجه البخاري (١٣/٤٧٨ رقم ٧٥١٧) ومسلم (١/١٤٥ رقم ١٦٢) والنسائي (١/٢٢١ رقم ٤٤٩).

قال البخاري^(١) رحمه الله تعالى: باب المعراج. حدثنا هُدْبَةُ بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا هَمَامُ بْنُ يَحْيَى حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رضي الله عنه عن مالك بن صعصعة رضي الله عنه أن نبي الله صلى الله عليه وسلم حدثهم عن ليلة أُسْرِي به قال: «بينما أنا نائم في الحطيم - وربما قال في الحجر مضطجعاً - إذ أتاني آتٍ فقد، قال: وسمعتُه يقول: فشُقَّ ما بين هذه إلى هذه.

فقلت للجارود وهو إلى جنبي: قال: من ثغرة نخره إلى شِغْرته وسمعتُه يقول: من قَصَه إلى شِعْرته فاستخرج قلبي، ثم أتيت بطنت من ذهب مملوءة إيماناً فغسل قلبي ثم حُشِي ثم أُعيد. ثم أتيت بدابة دون البغل وفوق الحمار أبيض، فقال له الجارود: هو البراقُ يا أبا حمزة؟

فقال أنس: نعم يضع خطوه عند أقصى طرفه.

فحملت عليه فانطلق بي جبريلُ حتى أتى السماء الدنيا فاستفتح فقيل: من هذا؟ قال: جبريلُ. قيل: ومن معك؟ قال: محمد. قيل: وقد أُرسِل إليه؟ قال: نعم. قيل: مرحباً به فَنِعْمَ المَجِيءُ جاء. ففتح فلما خلصت فإذا فيها آدمُ فقال: هذا أبوك آدمُ فسلم عليه، فسلمتُ عليه فردَّ السلام ثم قال: مرحباً بالابن الصالح والنبي الصالح.

ثم صعد حتى أتى السماء الثانية فاستفتح، قيل: من هذا؟ قال: جبريلُ. قيل: ومن معك؟ قال: محمد صلى الله عليه وسلم. قيل: وقد أُرسِل إليه؟ قال: نعم، قيل: مرحباً به فَنِعْمَ المَجِيءُ جاء، ففتح فلما خلصت إذا بيحيى وعيسى وهما ابنا الخالة، قال: هذا يحيى وعيسى فسلم عليهما، فسلمتُ فردَّا ثم قال: مرحباً بالأخ الصالح والنبي الصالح.

= ومنها: حديث أبي ذر رضي الله عنه.

فقد أخرجه البخاري (٤٥٨/١ رقم ٣٤٩) ومسلم (١٤٨/١ رقم ١٦٣).

ومنها: حديث ابن مسعود رضي الله عنه.

فقد أخرجه مسلم (١٥٧/١ رقم ١٧٣) والنسائي (٢٢٣/١ - ٢٢٤ رقم ٤٥١) والترمذي

(٣٩٣/٥ - ٣٩٤ رقم ٣٢٧٦). وقال: حديث حسن صحيح.

(١) في صحيحه (٢٠١/٧ رقم ٣٨٨٧) وقد تقدم تخريجه في التعليقة السابقة.

ثم صعدت إلى السماء الثالثة فاستفتح، قيل: من هذا؟ قال: جبريل، قيل: ومن معك؟ قال: محمد ﷺ، قيل: وقد أرسل إليه؟ قال: نعم، قيل: مرحباً به فنعم المجيء جاء، ففتح فلما خلصت إذا يوسف، قال: هذا يوسف فسلم عليه، فسلمت عليه فرد، ثم قال: مرحباً بالأخ الصالح والنبى الصالح.

ثم صعد بي حتى أتى السماء الرابعة فاستفتح. قيل من هذا؟ قال: جبريل. قيل: ومن معك؟ قال: محمد ﷺ. قيل: وقد أرسل إليه؟ قال: نعم. قيل: مرحباً به فنعم المجيء جاء. ففتح فلما خلصت إذا إدريس. قال: هذا إدريس فسلم عليه. فسلمت عليه فرد. ثم قال: مرحباً بالأخ الصالح والنبى الصالح.

ثم صعد بي حتى أتى السماء الخامسة فاستفتح. قيل: من هذا؟ قال: جبريل. قيل: ومن معك؟ قال: محمد ﷺ. قيل: وقد أرسل إليه؟ قال: نعم. قيل: مرحباً به فنعم المجيء جاء. فلما خلصت فإذا هارون. فقال: هذا هارون فسلمت عليه. فسلمت عليه فرد. ثم قال: مرحباً بالأخ الصالح والنبى الصالح.

ثم صعد بي حتى أتى السماء السادسة فاستفتح قيل: من هذا؟ قال: جبريل. قيل: ومن معك؟ قال: محمد ﷺ. قيل: وقد أرسل إليه؟ قال: نعم. قيل: مرحباً به فنعم المجيء جاء. فلما خلصت فإذا موسى. قال: هذا موسى فسلمت عليه. فسلمت عليه فرد. ثم قال: مرحباً بالأخ الصالح والنبى الصالح. فلما تجاوزت بكى. قيل له: ما يبكيك. قال: أبكي لأن غلاماً بعث بعدي يدخل الجنة من أمته أكثر مما يدخلها من أمتي.

ثم صعد بي إلى السماء السابعة فاستفتح جبريل. قيل: من هذا؟ قال: جبريل. قيل: ومن معك؟ قال: محمد. قيل: وقد أرسل إليه؟ قال: نعم. قال: مرحباً به فنعم المجيء جاء. فلما خلصت فإذا إبراهيم. قال: هذا أبوك فسلمت عليه. قال: فسلمت عليه فرد السلام. قال: مرحباً بالابن الصالح والنبى الصالح.

ثم رفعت إلى سِدرة المنتهى فإذا نبقتها مثل قِلال هَجَر، وإذا أوراقها مثل آذان الفيلة. قال: هذه سِدرة المنتهى، وإذا أربعة أنهار: نهران ظاهران ونهران باطنان. فقلت: ما هذا يا جبريل؟ قال: أما الباطنان فنهران في الجنة، وأما الظاهران فالنيل والفرات.

ثم رُفِعَ لي البيتُ المعمورُ، ثم أتيت بإناءٍ من خمر وإناءٍ من لبن وإناءٍ من عسل، فأخذتُ اللبنَ فقال: هي الفِطْرَةُ أنتِ عليها وأمتك.

ثم فُرِضت عليَّ الصلوات خمسين صلاةً كلَّ يومٍ، فرجعتُ فمررت على موسى فقال: بِمِ أُمِرْتُ؟ قال: أُمِرْتُ بخمسين صلاةً كلَّ يومٍ، قال: إن أمتك لا تستطيع خمسين صلاةً كلَّ يومٍ، وإني واللَّهِ قد جرَّبتُ الناسَ قبلك وعالجتُ بني إسرائيلَ أشدَّ المعالجة، فارجعِ إلى ربك فاسأله التخفيفَ لأمتك، فرجعتُ فوضع عني عشرًا، فرجعتُ إلى موسى فقال مثله، فرجعتُ فوضع عني عشرًا، فرجعتُ إلى موسى فقال مثله، فرجعتُ فأمرت بعشر صلواتٍ كلَّ يومٍ، فرجعتُ فقال مثله، فرجعتُ فأمرت بخمس صلواتٍ كلَّ يومٍ، فرجعتُ إلى موسى فقال: بِمِ أُمِرْتُ؟ قلت: أُمِرْتُ بخمس صلواتٍ كلَّ يومٍ، قال: إن أمتك لا تستطيع خمسَ صلواتٍ كلَّ يومٍ، وإني قد جرَّبتُ الناسَ قبلك وعالجتُ بني إسرائيلَ أشدَّ المعالجة فارجعِ إلى ربك فاسأله التخفيفَ لأمتك.

قال: سألتُ ربي حتى استحييتُ ولكني أرضى وأسلم. قال: فلما جاوزتُ ناداني منادٍ: أمضيتُ فريضتي وخففتُ عن عبادي.

ومن ذلك التصريحُ بنزوله تبارك وتعالى كما في الصحيحين^(١) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ينزلُ ربُّنا كلَّ ليلةٍ إلى سماء الدنيا حين يبقى ثلثُ الليلِ الآخرُ فيقول: مَنْ يدعوني فأستجيبُ له، من يسألني فأعطيهِ، من يستغفرني فأغفرُ له».

وقد ثبت في ذلك أحاديثُ كثيرةٌ عن نحو ثلاثين صحابياً^(٢)، وقد ثبت أيضاً

(١) البخاري رقم (١١٤٥) و (٦٣٢١) و (٧٤٩٤). ومسلم رقم (٧٥٨).

(٢) منها: حديث أبي سعيد الخدري.

فقد أخرجه مسلم رقم (٧٥٨/١٧٢).

ومنها: حديث جبير بن مطعم.

فقد أخرجه الدارمي (٣٤٧/١) وأحمد (٨١/٤) والآجري في «الشرعية» (ص ٣١٢) وابن

خزيمة في «التوحيد» (ص ١٣٣)، والبيهقي في «الأسماء والصفات» (ص ٤٥١) وسنده

صحيح.

نزوله تبارك وتعالى ليلة النصف من شعبان^(١)

- = ومنها: حديث رفاعة بن عرابة الجهني .
فقد أخرجه أحمد (١٦/٤) والدارمي (٣٤٧/١) وابن ماجه رقم (١٣٦٧) وابن خزيمة في «التوحيد» (ص ١٣٢)، والآجري في «الشرية» (ص ٣١٠) وسنده صحيح .
ومنها: حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه .
فقد أخرج الدارمي (٣٤٨/١) وأحمد (١٢٠/١) وسنده جيد .
ومنها: حديث ابن مسعود رضي الله عنه .
فقد أخرجه أحمد (٣٨٨/١، ٤٠٣، ٤٤٦) والآجري في «الشرية» (ص ٣١٢)، وابن خزيمة في «التوحيد» (ص ١٣٤) وسنده صحيح .
ومنها: حديث أبي بكر الصديق رضي الله عنه .
فقد أخرجه اللالكائي (٤٨٦/٣) رقم (٧٥٠) وابن أبي عاصم في «السنة» رقم (٥٠٩) .
قال الألباني: حديث صحيح، وإسناد ضعيف . . . وإنما صححت الحديث لأنه روي عن جمع من الصحابة بلغ عددهم عندي الثمانية .
ومنها: حديث جابر رضي الله عنه .
فقد أخرجه اللالكائي (٤٨٦/٣ - ٤٨٧ رقم ٧٥١) بسند ضعيف .
ومنها: حديث أبي الدرداء رضي الله عنه .
فقد أخرجه اللالكائي (٤٨٩/٣ - ٤٩٠ رقم ٧٥٦) بسند ضعيف .
ومنها: حديث عمرو بن عبسة رضي الله عنه .
فقد أخرجه اللالكائي (٤٩٣/٣) رقم (٧٦١) بسند ضعيف .
وأخرجه الترمذي رقم (٣٥٧٩) وابن ماجه رقم (١٣٦٤) وأحمد (٣٨٥/٤)، وقال الترمذي حديث حسن صحيح غريب .
ومنها: حديث عقبة بن عامر الجهني رضي الله عنه .
فقد أخرجه اللالكائي (٤٩٤/٣) رقم (٧٦٢) ورجاله ثقات .
ومنها: حديث ابن عباس رضي الله عنه .
فقد أخرجه اللالكائي (٤٩٨/٣) رقم (٧٦٦) وابن أبي عاصم في «السنة» رقم (٥١٣) وقال الألباني: إسناده صحيح .
(١) ورد ذلك عن أبي ثعلبة الخشني، وأبي موسى الأشعري، وعائشة .
* أما حديث أبي ثعلبة الخشني:
فقد أخرجه اللالكائي في «شرح أصول اعتقاد أهل السنة» (٤٩٣/٣) رقم (٧٦٠) وابن أبي عاصم في «السنة» رقم (٥١١) . وقال الألباني: «حديث صحيح، ورجاله ثقات غير الأحوص بن حكيم فإنه ضعيف الحفظ كما في «التقريب»، فمثله يستشهد به فيقوى بالطريق التي بعده وبشواهد المتقدمة وغيرها مما سبقت الإشارة إليه» اهـ .
يعني في كتاب «السنة» المذكور آنفاً .

وعشية عَرَفة^(١)، وعند فناء الخلق^(٢): «حين ينزل إلى السماء الدنيا فينادي: لمن الملك اليوم، لله الواحد القهار».

وكذا نزوله تعالى لفصل القضاء بين عباده كما يشاء وعلى ما يليق بجلاله وعظمته، وسيأتي إن شاء الله تعالى بسط ذلك كله في آخر هذا الفصل من المتن.

ومن ذلك تنزل الملائكة، ونزول الأمر من عنده، وتنزيل الكتاب منه تبارك وتعالى، قال الله عز وجل: ﴿يُنزِلُ الْمَلَكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾ [النحل: ٢].

وقال حكاية عنهم: ﴿وَمَا نُنزِّلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُمْ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا﴾ [مریم: ٦٤]. وقال تعالى: ﴿يُدِيرُ الْأَمْرَ مِنْ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ﴾ [السجدة: ٥]. الآية. وقال تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَنْزِلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ﴾ [الطلاق: ١٢].

وقال تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ءَامِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَى

= وخلاصة القول أن الحديث صحيح لغيره.

* وأما حديث أبي موسى الأشعري:

فقد أخرجه اللالكائي (٣/٤٩٥ - ٤٩٦ رقم ٧٦٣) وابن أبي عاصم في «السنة» رقم (٥١٠). وقال الألباني في «ظلال الجنة»: (حديث صحيح وإسناده ضعيف لجهالة عبد الرحمن بن عزرب، وضعف ابن لهيعة. والحديث أخرجه ابن ماجه (١٣٩٠) من طريقين آخرين عن ابن لهيعة به، إلا أن أحدهما لم يقل في إسناده: «عن أبيه») اهـ.

* وأما حديث عائشة:

فقد أخرجه اللالكائي (٣/٤٩٦ - ٤٩٧ رقم ٧٦٤) وابن ماجه رقم (١٣٨٩) وأحمد (٦/٢٣٨) والترمذي رقم (٧٣٩) وقال: حديث عائشة لا نعرفه إلا من هذه الوجوه - من حديث الحجاج - وسمعت محمداً - أي البخاري - يضعف هذا الحديث. وقال: يحيى بن أبي كثير لم يسمع من عروة، والحجاج بن أرطاة لم يسمع من يحيى بن أبي كثير.

وخلاصة القول أن حديث عائشة ضعيف.

(١) أخرج اللالكائي (٣/٤٩٩ رقم ٧٦٧) بسند ضعيف عن أم سلمة قالت: قال رسول الله ﷺ: «إن الله عز وجل ينزل إلى السماء الدنيا فيباهي بأهل عرفه ملائكته، فيقول: انظروا إلى عبادي أتوني شعثاً غبراً، يا أهل عرفه قد غفرت لكم».

(٢) تقدم تخريج هذا الحديث.

رَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي أَنْزَلَ مِنْ قَبْلُ وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا» [النساء: ١٣٦].

وقال تعالى: ﴿نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابُ بِالْحَقِّ﴾ [آل عمران: ٣]، ﴿كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ
إِلَيْكَ﴾ [إبراهيم: ١]، ﴿وَهَذَا ذِكْرٌ مُبَارَكٌ أَنْزَلْنَاهُ﴾ [الأنبياء: ٥٠]، ﴿نَزِيلُ الْكِتَابِ لَا
رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْمَلَائِكِينَ﴾ [السجدة: ٢]، ﴿نَزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ﴾
[الزمر: ١]، ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ﴾ [الزمر: ٢]،
﴿نَزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾ [غافر: ٢]، ﴿نَزِيلٌ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾
[فصلت: ٢]، ﴿نَزِيلٌ مِّنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ﴾ [فصلت: ٤٢]، ﴿وَقُرْءَانًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ
عَلَىٰ مُكَبِّ وَزَلَّاتِهِ نَنْزِيلًا﴾ [الإسراء: ١٠٦]، ﴿وَإِنَّهُ لَنَزِيلٌ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٩٢﴾ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ
الْأَمِينُ ﴿١٩٣﴾ عَلَىٰ قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ ﴿١٩٤﴾﴾ [الشعراء]. وغير ذلك من الآيات.

وفي الصحيح^(١) عن ابن عباس رضي الله عنهما: «بلغ أبا ذر مبعث النبي ﷺ فقال
لأخيه: اعلم لي علم هذا الرجل الذي يزعم أنه يأتيه الخبر من السماء». وقد تقدم في حديث الذهبية^(٢) قوله ﷺ: «يأتيني خبر السماء صباحاً
ومساءً».

وفي الصحيح^(٣) قال المغيرة رضي الله عنه: «أخبرنا نبينا محمد ﷺ عن رسالة ربنا
تبارك وتعالى أنه من قُتل منا صار إلى الجنة». وفيه^(٤): قالت عائشة رضي الله عنها: من حدثك أن النبي ﷺ كتم شيئاً من الوحي فلا
تصدّقه، إن الله تعالى يقول: ﴿يَأْتِيهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنَ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ
فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ [المائدة: ٦٧].

وفيه^(٥) من حديث ابن مسعود رضي الله عنه: قال رجل: يا رسول الله أي الذنب
أعظم؟ - وذكر الحديث إلى أن قال - فأنزل الله تصديقها: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ

(١) في صحيح مسلم (٤/١٩٢٣ رقم ٢٤٧٣).

(٢) تقدم تخريجه.

(٣) في صحيح البخاري (١٣/٥٠٣ رقم ٧٥٣٠).

(٤) البخاري (١٣/٥٠٣ رقم ٧٥٣١) ومسلم (١/١٩٥ - ١٩٦ رقم ١٧٧).

(٥) البخاري (١٣/٥٠٣ رقم ٧٥٣٢) ومسلم (١/٩٠ - ٩١ رقم ٨٦).

اللَّهُ إِلَهًا آخَرَ ﴿ [الفرقان: ٦٨]. الآيات. وغير ذلك من نصوص الكتاب والسنة.

ومن ذلك رفع الأيدي إليه والأبصار كما في حديث القنوت^(١) وأحاديث الاستسقاء^(٢)، وحديث دعائه ﷺ على النفر الذين طرخوا على ظهره الشريف سلا الجزور وهو ساجد^(٣) وحديث استغاثته ربّه بيدر ومناشدته إياه حتى سقط رداؤه^(٤)، وكذا في أحد^(٥)

(١) أخرج البيهقي في «السنن الكبرى» (٢/٢١١) عن ثابت، عن أنس بن مالك، - في قصة القراء وقتلهم - قال: فقال لي أنس: لقد رأيت رسول الله ﷺ كلما صلى الغداة رفع يديه يدعو عليهم، يعني على الذين قتلوهم.

قال النووي في «المجموع» (٣/٤٧٩): إسناده صحيح أو حسن.

قال البيهقي (٢/٢١١ - ٢١٢) رحمه الله تعالى: «ولأن عدداً من الصحابة ﷺ رفعوا أيديهم في القنوت ...»

ثم روي عن أبي رافع قال: صليت خلف عمر بن الخطاب ﷺ ففقت بعد الركوع ورفع يديه وجهر بالدعاء. قال البيهقي: هذا عن عمر صحيح.

وروي عن علي بن أبي طالب ﷺ بإسناد فيه ضعف.

وروي عن ابن مسعود وأبي هريرة ﷺ في قنوت الوتر.

* وأما مسح الوجه باليدين بعد الفراغ من الدعاء، فقد قال البيهقي: «لست أحفظه عن أحد من السلف في دعاء القنوت، وإن كان يروى عن بعضهم في الدعاء خارج الصلاة.

وقد روي فيه عن النبي ﷺ حديث فيه ضعف، وهو مستعمل عند بعضهم خارج الصلاة. وأما في الصلاة فهو عمل لم يثبت بخبر صحيح ولا أثر ثابت ولا قياس، فالأولى أن لا يفعله، ويقتصر على ما فعله السلف ﷺ من رفع اليدين دون مسحهما بالوجه في الصلاة، وبالله التوفيق» اهـ.

(٢) منها حديث أنس الذي أخرجه البخاري (٢/٥٠١ رقم ١٠١٣) ومسلم (٢/٦١٢ - ٦١٣

رقم ٨٩٧) أن رجلاً دخل يوم الجمعة من باب كان وجاه المنبر ورسول الله ﷺ قائم يخطب، فاستقبل رسول الله ﷺ قائماً فقال: يا رسول الله هلكت المواشي، وانقطعت السبل، فادع الله يغيثنا. قال: فرفع رسول الله ﷺ يديه... الحديث.

(٣) أخرجه البخاري (١/٣٤٩ رقم ٢٤٠) ومسلم (٣/١٤١٩ رقم ١٧٩٤) من حديث عبد الله بن مسعود.

(٤) أخرجه مسلم (٣/١٣٨٣ - ١٣٨٤ رقم ١٧٦٣/٥٨).

(٥) أخرجه أحمد (٣/٤١٤). وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٦/١٢١، ١٢٢) وقال: رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح.

وأخرجه الحاكم (١/٥٠٧)، وقال الحاكم: هذا صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه. وقال الذهبي: لم يخرجا لعبيد وهو ثقة، والحديث مع نظافة إسناده منكر أخاف أن يكون موضوعاً رواه عن خلاد بن أبي مسرة.

والخندق^(١) وحنين^(٢)، واستغفاره لرفيق أبي موسى^(٣) يومئذ وغير ذلك.

فكتب السنة مملوءة بهذا النوع، وقد ورد في رفع اليدين في الدعاء أكثر من مائة حديث في وقائع متفرقة^(٤)، وذلك معلوم بالفطر، فكل من حزبه أمر من المؤمنين رفع يديه إلى العلو يدعو الله عز وجل.

= قلت: أما قول الذهبي لم يخرجوا لعبيد فهو كما قال، حيث لم يذكر أحد من أصحاب الكتب التالية أنهما روايا له أو أحدهما: الخلاصة للخزرجي (ص ٢٥٤) و«الكاشف» للذهبي (٢٣٧/٢) «تهذيب التهذيب» للحافظ ابن حجر (٦٠/٧ رقم ١٣٣).

ولكن عبيد بن رفاع ثقة. وكذلك خلاد بن يحيى ثقة «تهذيب التهذيب» (١٥٠/٣ رقم ٣٣١).
وأخيراً ابن أبي مسرة صدوق [الجرح والتعديل] (٦/٥).

والخلاصة أن الحديث صحيح لغيره، والله أعلم.

(١) أخرجه البخاري (٤٠٦/٧ رقم ٤١١٥) ومسلم (١٣٦٣/٣ رقم ١٧٤٢/٢١) من حديث ابن أبي أوفى.

(٢) أخرجه مسلم (١٤٠١/٣ رقم ١٧٧٦/٧٩) من حديث البراء. وقد انفرد مسلم بلفظ الدعاء. وأما الحديث فقد أخرجه البخاري رقم (٤٣١٥، ٤٣١٦، ٤٣١٧) ومسلم رقم (١٧٧٦) والترمذي رقم (١٦٨٨).

(٣) هو عبيد بن عامر. والقصة في غزوة أوطاس.

أخرجه البخاري في صحيحه (٤١/٨ رقم ٤٣٢٣).

(٤) منها: ما أخرجه البخاري (١٩٦/١١ رقم ٦٣٩٧) ومسلم (١٩٥٧/٤ رقم ٢٥٢٤/١٩٧) من حديث أبي هريرة. قال: قدم الطفيل وأصحابه فقالوا: يا رسول الله، إن دوساً قد كفرت وأبت، فادع الله عليها. فقيل: هلكت دوساً. فقال: «اللهم اهد دوساً وائت بهم».

* وأخرجه البخاري في «الأدب المفرد» رقم (٦١١) عن أبي هريرة قال: قدم الطفيل بن عمرو الدوسي على رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله: إن دوساً قد عصت وأبت، فادع الله عليها. فاستقبل رسول الله ﷺ القبلة ورفع يديه، فظن الناس أنه يدعو عليهم. قال: «اللهم اهد دوساً وائت بهم»، وهو حديث صحيح.

* قال المحدث الألباني في «صحيح الأدب المفرد» (ص ٢٢٩): «ليس عندهما قوله: «ورفع يديه»، وقد صرح بذلك الحافظ في المكان المشار إليه آنفاً من الفتح. وإسناده صحيح على شرط الشيخين، وقد عزاه البيهقي في «دلائل النبوة» للبخاري في صحيحه. وهو من تساهله كما بينته في «الصحيحة» رقم (٢٩٤١).

وفي الحديث فائدة هامة وهي استقبال القبلة بالدعاء، ولذلك قال شيخ الإسلام في بعض كتبه: «لا يستقبل بالدعاء إلا ما يستقبل بالصلاة».

يشير بذلك إلى أنه لا يجوز استقبال القبور بالدعاء كما يفعل بعض الجهلة في المسجد النبوي، فإنهم يستقبلون قبره ﷺ بالدعاء ومن بعيد، ونحوه استقبال الهلال بالدعاء عند

وكذلك رفع البصر ثبت في الدعاء بعد الوضوء في سنن أبي داود^(١) وهو في الصحيح^(٢) بدون رفع البصر.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ طَرْفَ صَاحِبِ الصُّورِ مَذْوَجٌ بِه مَسْتَعْدٌ يَنْظُرُ نَحْوَ الْعَرْشِ مَخَافَةً أَنْ يُؤْمَرَ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْهِ طَرْفُهُ كَأَنْ عَيْنِيهِ كَوْكَبَانِ دُرِّيَّانِ». أخرجه الحاكم وصححه^(٣).

= إهلاله، فليتبته لهذا اه.

ومنها: أخرج الترمذي (٣٢٦/٥ رقم ٣١٧٣) عن عمر بن الخطاب. قال: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا نَزَلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ سَمِعَ عِنْدَ وَجْهِهِ كِدْوِيَّ النَّحْلِ، فَأَنْزَلَ عَلَيْهِ يَوْمًا، فَمَكثْنَا سَاعَةً فَسُرِّيَ عَنْهُ، فَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ، وَرَفَعَ يَدَيْهِ، وَقَالَ: «اللَّهُمَّ زِدْنَا وَلَا تُنْقِضْنَا، وَأَكْرِمْنَا وَلَا تُهِنَّا، وَأَعْطِنَا وَلَا تَحْرِمْنَا، وَأَثِّرْنَا وَلَا تَوَثِّرْ عَلَيْنَا، وَأَرْضِنَا وَارْضَ عَنَا».

وأخرجه الحاكم في «المستدرک» (٣٩٢/٢) وقال صحيح الإسناد، وقال الذهبي: سئل عبد الرزاق عن شيخه ذا فقال: أظنه لا شيء.

قلت: يونس بن سليم الصنعاني شيخ عبد الرزاق قال عنه الحافظ ابن حجر في «التقريب» (٣٨٤/٢): مجهول. وقال عنه الذهبي في «الكاشف» (٣٠٤/٣): واه، ويونس هذا في سند الترمذي والحاكم.

فالحديث بهذا الإسناد ضعيف.

قلت: وارجع إلى «فتح الباري» (١٤١/١١) و«فض الوعاء في أحاديث رفع اليدين في الدعاء»، للحافظ السيوطي. تحقيق وتخريج محمد شكور.

(١) في «السنن» (١١٩/١ رقم ١٧٠) من حديث عقبة بن عامر الجهني. وهو حديث ضعيف.

(٢) في صحيح مسلم (٢٠٩/١ - ٢١٠ رقم ٢٣٤).

(٣) في «المستدرک» (٥٥٨/٤ - ٥٥٩) وقال: «هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه. وقال الذهبي على شرط مسلم.

قلت: إن في سننه مروان بن معاوية الفزاري، وهو ثقة حافظ من رجال الجماعة إلا أنه مدلس من الثالثة، ويدلس أيضاً تدليس الشيوخ، وقد عنعن هنا، وليس هو من شيوخ مسلم.

[الجرح والتعديل (٢٧٢/٨ - ٢٧٣ رقم ١٢٤٦) والتقريب (٢٣٩/٢ رقم ١٠٢٦)].

وتابع مروان عند ابن أبي الدنيا - كما في النهاية لابن كثير (٢١٣/١) - عبد الواحد بن زياد العبدي مولاهم وهو ثقة من رجال الجماعة.

[الجرح والتعديل (٢٠/٦ - ٢١ رقم ١٠٨) والتقريب (٥٢٦/١ رقم ١٣٨٣)].

وخلاصة القول أن الحديث حسن لغيره بمجموع الطريقين.

وأخرج البغوي عن ثابت البناني قال: كان داود عليه السلام: يُطيل الصلاة ثم يركع ثم يرفع رأسه إلى السماء ثم يقول: «إليك رفعت رأسي يا عامر السماء نظر العبيد إلى أربابها يا ساكن السماء».

قال الذهبي^(١): إسناده صالح.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: يُحشر الناس حفاةً عُراةً مُشاةً قياماً أربعين سنة شاخصةً أبصارهم إلى السماء ينتظرون فضل القضاء، قد أجمعهم العرق من شدة الكرب، وينزل الله تعالى في ظلل من الغمام من العرش إلى الكرسي. أخرجه أبو أحمد العسأل في كتاب المعرفة^(٢).

وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «يجمع الله الأولين والآخرين لميقات يوم معلوم أربعين سنة شاخصةً أبصارهم إلى السماء ينتظرون فضل القضاء، وينزل الله في ظلل من الغمام من العرش إلى الكرسي». الحديث بطوله قال الذهبي^(٣): إسناده حسن. وفيه أحاديث غير ما ذكرنا.

(١) في «العلو» (ص ٥٥).

قلت: وأخرجه اللالكائي (٤٤٣/٣) رقم ٦٦٩ وقال محققه: «إذا كان المراد به: داود النبي فهو من الأخبار الغيبية التي لا تعرف إلا بواسطة مأمونة وهي: «الوحي» أو «النقل الصحيح»، وهذا الأثر مجرد من ذلك فلا حجة فيه إذن.

وفي صحيح الآثار الإسلامية ما يكفي لمن أراد الحق اه.

(٢) عزاه إليه الذهبي في «العلو» (ص ٦٥).

(٣) في «العلو» (ص ٧٣).

قلت: أخرجه الحاكم (٥٨٩/٤ - ٥٩٢) والدارقطني في «الرؤية» رقم (١٧٨) والطبراني في «الكبير» (٤١٧/٩ - ٤٢١) رقم ٩٧٦٣ وعبد الله بن أحمد في «السنة» (٥٢٠/٢ - ٥٢٤) رقم (١٢٠٣).

وقال الحاكم: الحديث صحيح ولم يخرجاه، وأبو خالد الدالاني ممن يجمع حديثه في أئمة أهل الكوفة.

وقال الذهبي: ما أنكره حديثاً على جودة إسناده وأبو خالد شيعي منحرف.

قلت: أبو خالد الدالاني واسمه يزيد بن عبد الرحمن، وهو صدوق يخطئ كثيراً، ولم أجد من وصفه بالتشيع سوى الذهبي هنا. ولكن لم ينفرد أبو خالد بهذا الحديث بل تابعه زيد بن أبي أنيسة. وأصل الحديث في صحيح مسلم مختصراً (١٧٣/١)، ١٧٤، ١٧٤ - ١٧٥ رقم ٣٠٨، ٣٠٩، (٣١٠).

وخلاصة القول أن حديث ابن مسعود حسن، والله أعلم.

ومن ذلك إشارة النبي ﷺ إلى العلو في خطبته في حجة الوداع بأصبعه وبرأسه، كما في حديث جابر الطويل عند مسلم^(١) وفيه: «وقد تركت فيكم ما لن تضلوا إن اعتصمتم به: كتاب الله، وأنتم تُسألون عني فما أنتم قائلون؟ قالوا: نشهد أنك قد بلغت وأديت ونصحت، فقال بأصبعه السبابة يرفعها إلى السماء وينكتها إلى الناس: «اللهم اشهد، اللهم اشهد» ثلاث مرات. وذكر الحديث.

وللبخاري^(٢) من حديث ابن عباس في خطبته ﷺ يوم النحر - وفيه - ثم رفع رأسه فقال: «اللهم هل بلغت، اللهم هل بلغت» الحديث.

ومن ذلك النصوص الواردة في ذكر العرش وصفته وإضافته غالباً تبارك وتعالى وأنه تعالى فوّه، قال الله تعالى: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ [النمل: ٢٦]. وقال تعالى: ﴿فَتَعَلَى اللَّهِ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ﴾ [المؤمنون: ١١٦]. وقال تعالى: ﴿رَكَاتَ عَرَشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾ [هود: ٧]. وقال تعالى: ﴿رَفِيعَ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ﴾ [غافر: ١٥]. وقال تعالى: ﴿وَهُوَ الْعَفْوَورُ الْوَدُودُ﴾ [١٤] ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ ﴿١٥﴾ [البروج]، إلى غير ذلك.

وفي الصحيح^(٣) عن ابن عباس ؓ: كان النبي ﷺ يقول عند الكرب: «لا إله إلا الله العليم الحليم. لا إله إلا الله رب العرش العظيم، لا إله إلا الله رب السموات ورب الأرض رب العرش الكريم».

وفيه^(٤) من حديث أبي هريرة ؓ عن النبي ﷺ قال: «إن في الجنة مائة درجة أعدتها الله للمجاهدين في سبيله كل درجتين ما بينهما كما بين السماء والأرض، فإذا سألت الله فسلوه الفردوس فإنه أوسط الجنة وأعلى الجنة وفوقه عرش الرحمن ومنه تَفَجَّرُ أنهار الجنة».

وفيه^(٥) عن أبي سعيد الخدري ؓ عن النبي ﷺ، قال النبي ﷺ: «إِن

(١) (٢/٨٩٠ رقم ١٢١٨).

(٢) في صحيحه (٣/٥٧٣ رقم ١٧٣٩).

(٣) البخاري (١١/١٤٥ رقم ٦٣٤٦) ومسلم (٤/٢٠٩٢ - ٢٠٩٣ رقم ٢٧٣٠).

(٤) البخاري (٦/١١ رقم ٢٧٩٠).

(٥) البخاري (٥/٧٠ رقم ٢٤١٢) ومسلم (٤/١٨٤٤ رقم ٢٣٧٣).

الناس يُصعقون يوم القيامة فأكون أول من يُفقق، فإذا بموسى آخذ بقائمة من قوائم العرش». الحديث.

وفيه^(١) عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «يدُ الله ملأى لا يغيضها نفقة، سحاء الليل والنهار»، وقال: «أرأيتم ما أنفق منذ خلق السموات والأرض فإنه لم يغيض ما في يمينه، وعرشه على الماء، ويده الأخرى الفيض أو القبض، يرفع ويخفيض»، وفي رواية: «ويده الأخرى الميزانُ يخفيض ويرفع».

وفيه^(٢) عنه رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «سبعة يظلهم الله تعالى في ظله يوم لا ظل إلا ظله». قال الذهبي: إسناده صالح.

وعن جابر بن عبد الله رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «أذن لي أن أحدث عن ملك من ملائكة الله تعالى من حملة العرش أن ما بين شحمة أذنه إلى عاتقه مسيرة سبعمائة عام». رواه أبو داود^(٣) وابن أبي حاتم^(٤) ولفظه: «أذن لي أن أحدثكم عن ملك من حملة العرش بعد ما بين شحمة أذنه وعنقه مخفق الطير سبعمائة عام». وإسناده جيد رجاله كلهم ثقات، وفيه جملة أحاديث غير ما ذكرنا وقد تقدم منها جملة وافية.

[تكذيب فرعون لموسى في أن إلهه في السماء]

ومن ذلك ما قصه الله تعالى عن فرعون لعنه الله في تكذيبه موسى عليه

(١) البخاري (٣٥٢/٨ رقم ٤٦٨٤) ومسلم (٦٩٠/٢ - ٦٩١ رقم ٩٩٣).

(٢) البخاري (١٤٣/٢ رقم ٦٦٠) ومسلم (٧١٥/٢ رقم ١٠٣١).

(٣) في «السنن» (٩٦/٥ رقم ٤٧٢٧).

(٤) عزاه إليه السيوطي في «الدر المنثور» (٣٤٦/٥).

قلت: وأخرجه أبو الشيخ في «العظمة» (٩٤٨/٣ - ٩٤٩ رقم ١/٤٧٦) والبيهقي في

«الأسماء والصفات» (ص ٣٩٨) والطبراني في «الأوسط» (١٩٩/٢ رقم ١٧٠٩).

وقال الطبراني: لم يَزو هذا الحديث عن موسى إلا إبراهيم.

قلت: وهو ثقة كما في «التقريب» ولهذا قال الذهبي في «العلو» (ص ٧٨): إسناده صحيح.

وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٨٠/١) وقال: رواه الطبراني في «الأوسط» ورجاله

رجال الصحيح اهـ.

وانظر: «الصحيحة» رقم (١٥١).

وخلاصة القول أن الحديث صحيح.

السلام في أن إلهه الله عز وجل العليُّ الأعلى خالق كل شيء وإله

قال الله تعالى في سورة القصص: ﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي فَأَوْقِدْ لِي يَنْهَمُنُّ عَلَى الظِّلِّينَ فَأَجْعَلَ لِي صَرْحًا لَعَلِّي أَطَّلِعُ إِلَى إِلَهِ مُوسَى وَإِنِّي لأَظُنُّهُ مِنَ الْكَاذِبِينَ﴾ [القصص: ٣٨].

وقال تعالى في سورة المؤمن: ﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَنْهَمُنُّ ابْنِ لِي صَرْحًا لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ ﴿٦٦﴾ أَسْبَابَ السَّمَوَاتِ فَأَطَّلِعُ إِلَىٰ إِلَهِ مُوسَى وَإِنِّي لأَظُنُّهُ كَذِبًا وَكَذَلِكَ زَيْنٌ لِّفِرْعَوْنَ سُوءَ عَمَلِهِ وَصَدَّ عَنِ السَّبِيلِ وَمَا كَيْدُ فِرْعَوْنَ إِلَّا فِي تَبَابٍ ﴿٦٧﴾﴾ [غافر].

ففرعون لعنه الله تعالى كذب موسى في أن ربَّ السموات والأرض وربَّ المشرق والمغرب وما بينهما هو الله الذي في السماء فوق جميع خلقه مباين لهم لا تخفى عليه منهم خافية، فكلُّ جهمي نافع لعلو الله عز وجل فهو فرعونني وعن فرعون أخذ دينه، وكلُّ سني يصف الله تعالى بما وصف به نفسه أنه استوى على عرشه بائن من خلقه فهو موسوي محمدي متبع لرسول الله وكتبه.

[قصة تكليم الله موسى حين تجلَّى للجبل فاندك الجبل]

ومن ذلك ما قصَّه الله تعالى في قصة تكليمه موسى حين تجلَّى للجبل فاندك الجبل، قال الله عز وجل: ﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَىٰ لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمُهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ قَالَ لَنْ نَرِيكَ وَلَكِنْ أَنْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَانِي فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَىٰ صَعِقًا﴾ [الأعراف: ١٤٣]. الآية.

قال الترميذي في جامعه في تفسير سورة الأعراف^(١): حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن أخبرنا سليمان بن حرب أخبرنا حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس رضي الله عنه أن النبي ﷺ قرأ هذه الآية: ﴿فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا﴾ [الأعراف: ١٤٣].

قال حماد: هكذا - وأمسك سليمان بطرف إبهامه على أنملة أصبعه - قال

(١) في «السنن» (٥/٢٦٥ رقم ٣٠٧٤) وقال: هذا حديث حسن صحيح.

فساخ الجبلُ وخرَّ موسى صعيقاً. هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ غريبٌ لا نعرفه إلا من حديث حماد بن سلمة.

ورواه أيضاً^(١) من طريق معاذ بن معاذ العنبري عن حماد نحوه، ومن طريق معاذ أيضاً رواه أحمد^(٢) حدثنا حماد بن سلمة حدثنا ثابت البناني عن أنس بن مالك رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا مَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ﴾ [الأعراف: ١٤٣]. قال: قال هكذا يعني أنه أخرج طرفَ الخنصر - قال أحمد: أروانا معاذ، فقال له حميد الطويل: ما تريد إلى هذا يا أبا محمد؟ قال: فضرب صدره ضربة شديدة وقال: من أنت يا حميد، وما أنت يا حميد؟ يحدثني به أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم وتقول ما تريد إليه؟.

ورواه أبو جعفر بن جرير الطبري في تفسير هذه الآية^(٣) من طريق هُدبة بن خالد حدثنا حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس رضي الله عنه قال: قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم: ﴿فَلَمَّا مَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا﴾ [الأعراف: ١٤٣]، قال: ووضع الإبهام قريباً، من طرف خنصره، قال: فساخ الجبلُ، قال حميد لثابت: يقول هكذا؟ فرجع ثابت يده فضرب صدر حميد وقال: يقوله رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقول أنس وأنا أكتمه؟.

ورواه الحاكم في مستدركه^(٤) من طريق عن حماد بن سلمة وقال: هذا حديثٌ صحيحٌ على شرط مسلم ولم يخرجاه.

ورواه الخلال^(٥) من طريق هُدبة بن خالد عن حماد بن سلمة فذكره وقال: هذا إسنادٌ صحيحٌ لا علة فيه.

(١) في «السنن» (٢٦٦/٥) رقم (٣٠٧٤) وقال: هذا حديث حسن. وهو كما قال.

(٢) في «المسند» (١٢٥/٣).

قلت: وأخرجه ابن خزيمة في «التوحيد» (٢٥٨/١ - ٢٥٩ رقم ١/١٦٢) وعبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (٢٦٩/١) رقم (٥٠٠).

وأخرجه ابن أبي عاصم في «السنة» رقم (٤٨١) بإسناد ضعيف.

(٣) في «جامع البيان» (٦/٩٠٣).

وأخرجه ابن أبي عاصم في «السنة» رقم (٤٨٠) وإسناده على شرط مسلم.

(٤) في «المستدرک» (٢/٣٢٠) وقال: صحيح على شرط مسلم ووافقه الذهبي.

(٥) ذكره ابن كثير في تفسير (٢/٢٥٤ - ٢٥٥). وقال: «هذا إسناد صحيح لا علة فيه».

وخلاصة القول إن الحديث صحيح، والله أعلم.

ورواه ابنُ خزيمةَ في كتاب التوحيد^(١) من طريق عبد الوارث بن عبد الصمد، حدثنا أبي حدثنا حمادُ بنُ سلمةَ، ومن طريق عفانَ بنِ مسلم قال: حدثنا حمادُ بنُ سلمةَ، ومن طريق الهيثمِ بنِ جميل قال: حدثنا حمادُ بنُ سلمةَ، ومن طريق مسلمِ بنِ إبراهيم قال: حدثنا حمادُ، ومن طريق حجاجِ يعني ابنَ منهالٍ عن حمادِ بنِ سلمةَ، ومن طريق سليمانَ بنِ حربٍ عن حمادِ بنِ سلمةَ، قال أبو بكر بنُ خزيمةَ رحمه الله تعالى على هذه الآية قبل سياقِ الحديث بهذه الطرق^(٢): «أفليس العلمُ محيطاً - يا ذوي الألبابِ - أن الله - عز وجل - لو كان في كل موضع ومع كل بشرٍ وخلقي كما زعمت المعطلَّةُ، لكان متجلياً لكل شيء، وكذلك جميعُ ما في الأرض، لو كان الله تعالى متجلياً لجميعِ أرضه سهلها ووعرِّها وجبالها وبراريها ومفاويزها ومُدُنِها وقراها، وِعِمَارَاتِها وخرابِها، وجميع ما فيها من نبات وبنائٍ لجعلها دكاً كما جعل اللُّهُ الجبلَ الذي تجلَّى له دكاً.

قال الله تعالى: ﴿فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا﴾ [الأعراف: ١٤٣] ^(٣).

انتهى.

وبالجملة فجميعُ رسلِ الله عليهم الصلاة والسلام وجميعُ كتبه المنزلة وجميعُ أهلِ السموات ومؤمني أهلِ الأرض من الجن والإنس أتباعِ رسلِ اللُّهِ وجميعُ الفِطَرِ

(١) (١/٢٦٠ - ٢٦١ رقم ١٦٤/٣) من طريق عبد الوارث بن عبد الصمد.

و (١/٢٦١ رقم ١٦٥/٤) من طريق عفان بن مسلم.

و (١/٢٦٢ رقم ٥/...) من طريق الهيثم بن جميل.

و (١/٢٦٢ رقم ٦/١٦٦) من طريق مسلم بن إبراهيم.

و (١/٢٦٣ رقم ٧/...) من طريق حجاج يعني ابن منهال.

و (١/٢٦٣ رقم ٨/...) من طريق سليمان بن حرب.

(٢) في «التوحيد» (١/٢٥٨).

(٣) قال محقق: «كتاب التوحيد»: «كان قداماء الجهمية قبل أن يتفلسفوا يقولون: إن الله في كل مكان، فلزمهم أن يكون سبحانه في الحشوش والأخلية، وحوانيت الخمر ودور البغاء، وأجواف الخنازير، وسائر الأمكنة القدرة، تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً - ولما ترجمت الفلسفة العربية: ووجدوا بعض الفلاسفة من العقلين يثبتون نوعاً من الموجودات يسمونه المجردات، وينفون عنها المكان والجهة، والصورة إلى غير ذلك من خصائص الأجسام، جعلوا الله عز وجل واحداً من هذه المجردات التي هي في الحقيقة: معدومات، فقالوا: ليس له مكان...» ابن تيمية.

السليمة والقلوب المستقيمة التي لم تجتلبها الشياطين عن دينها جميعها شاهدةً حالاً ومقالاً أن خالقها وفاطرها ومعبودها الذي تألهه وتفزعُ إليه وتدعوه رغباً ورهباً هو فوق كل شيء عالٍ على جميع خلقه استوى على عرشه بائناً من مخلوقاته، وهو يعلم أعمالهم ويسمع أقوالهم ويرى حركاتهم وسكناتهم وجميع تقلباتهم وأحوالهم لا يخفى عليه منهم خافية.

ولهذا ترى جميع المؤمنين عالمهم وعاميهم وحُرهم ومملوكهم وذَكَرهم وأنشاهم وصغيرهم وكبيرهم كلٌ منهم إذا دعا الله تبارك وتعالى في جلب خيرٍ أو كشفٍ مكروهٍ إنما يرفع يديه ويشخص بصره إلى السماء إلى جهة العلو، إلى مَنْ يعلم سره ونجواه متوجهاً إليه بقلبه وقالبه يعلم أن معبوده فوقه وأنه إنما يدعى من أعلى، لا من أسفل كما يقوله الجهمية قبحهم الله تعالى وتنزه عما يقولون علواً كبيراً.

ذَكَرُ أَقْوَالِ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَرَضِيَ عَنْهُمْ

روى ابنُ أبي شيبة^(١) عن ابنِ عمرَ رضي الله عنهما قال: لما قبض رسولُ الله ﷺ قال أبو بكرٍ رضي الله عنه: أيها الناس، إن كان محمدٌ إلهكم الذي تعبدونه فإن إلهكم قد مات، وإن كان إلهكم الله الذي في السماء فإن إلهكم لم يمُت. ثم تلا: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ﴾ [آل عمران: ١٤٤]. حتى ختم الآية.

وللبخاري في تاريخه^(٢) عنه رضي الله عنه قال: لما قبض رسولُ الله ﷺ دخل أبو بكرٍ رضي الله عنه عليه فأكب عليه وقبل جبهته وقال: بأبي أنت وأمي، طُبِّتَ حياً وميتاً. وقال: من كان يعبدُ محمداً فإن محمداً قد مات، ومن كان يعبد الله فإن الله في السماء حيٌّ لا يموت.

(١) في «المصنف» (١٤/٥٥٣).

قلت: وأخرجه الدارمي في «الرد على الجهمية» (ص ٢٦) والذهبي في «العلو» (ص ٦٢). وهو حديث صحيح.

(٢) (١/٢٠١ - ٢٠٢ رقم ٦٢٣) تعليقا.

قلت: وأخرجه ابن قدامة في «العلو» رقم (٥٥). وأصل القصة في صحيح البخاري (٣/ ١١٣ رقم ١٢٤١، ١٢٤٢) و (٨/١٤٥ رقم ٣٦٦٨).

ولابن أبي شيبة^(١) عن قيس بن أبي حازم قال: لما قدم عمر رضي الله عنه الشام استقبله الناس وهو على بعيره، فقالوا: لو ركبت بزدوناً يلقاك عظماء الناس ووجوههم، فقال عمر رضي الله عنه: ألا أراكم ههنا؛ إنما الأمر من ههنا - فأشار بيده إلى السماء - قال الذهبي^(٢): إسناده كالشمس.

وروى الزهري عن سالم أن كعباً قال لعمر^(٣): ويل لسلطان الأرض من سلطان السماء، فقال عمر: إلا من حاسب نفسه، فقال كعب: إلا من حاسب نفسه. فكبر عمر ثم خر ساجداً.

وعن عبد الرحمن بن غنم قال: سمعتُ عمر بن الخطاب يقول: ويل لديان الأرض من ديان السماء يوم يلقونه، إلا من أمر بالعدل فقاضى بالحق ولم يقض على هوى ولا قرابة ولا على رغبة ولا رهب، وجعل كتاب الله مرآة بين عينيه، قال ابن غنم: فحدثت بهذا عثمان ومعاوية ويزيد وعبد الملك. رواه أبو نعيم^(٤).

وعن أبي يزيد المدني قال: لقيتُ عمر امرأة يقال لها: خولة بنت ثعلبة، فقال عمر: هذه امرأة سمع الله شكواها من فوق سبع سموات. قال الذهبي^(٥): هذا إسناده صالح فيه انقطاع، أبو يزيد لم يلحق عمر رضي الله عنه.

وفي لفظ عمر رضي الله عنه أنه مر بعجوز فاستوقفته فوقف يحدثها، فقال رجل: يا أمير المؤمنين حبست الناس على هذه العجوز، فقال: ويلك أتدري من هي، هذه امرأة سمع الله شكواها من فوق سبع سموات، هذه خولة التي أنزل الله فيها: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا﴾ [المجادلة: ١].

(١) في «المصنف» (١٣/٢٦٣).

قلت: وأخرجه الذهبي في «العلو» (ص ٦٢). وإسناده على شرط الشيخين.

(٢) في «العلو» (ص ٦٢). بسند صحيح.

(٣) أخرجه الدارمي في «الرد على المريسي» (ص ١٠٤) وفي «الرد على الجهمية» (ص ٢٩). وفي إسناده عبد الله بن صالح كاتب الليث وهو صدوق كثير الغلط وفيه غفلة (التقريب: ٣٣٨٨)، وقد تابعه عبد الله بن بكير عند الخرائطي في «فضيلة الشكر» (٦٨) فهو به صحيح، والله أعلم.

(٤) في «الحلية» (٣٨٩/٥) مرسلًا.

وعزاه الذهبي في «العلو» لسمويه في فوائده، (ص ٦٣) وإسناده صحيح.

(٥) في «العلو» (ص ٦٣).

وهذا الحديث رواه عثمانُ بنُ سعيدِ الدارمي^(١)، وقال ابنُ عبد البر^(٢): حَدَّثَنَا
من وجوه عن عمر رضي الله عنه: فذكره:

ومن شعر عبد الله بن رواحة رضي الله عنه:

(شهدتُ بأن وعدَ اللّهِ حقٌّ) وأن النارَ مثوى الكافرينا)
(وأن العرشَ فوق الماء طافٍ) وفوق العرش رب العالمينا)
(وتحمّله ملائكة كرامٍ) ملائكة الإله مُسؤمينا)

قال ابن عبد البر في الاستيعاب^(٣): رويناه من وجوه صحاح.

وروى الدارمي^(٤) عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: «ما بين السماء الدنيا والتي تليها
خمسائة عام، وبين كل سماء مسيرة خمسمائة عام، وبين السماء السابعة وبين
الكرسي خمسمائة عام، وبين الكرسي إلى الماء مسيرة خمسمائة عام، والعرش
على الماء، والله تعالى فوق العرش، وهو يعلم ما أتم عليه».

وروى الأعمش عن خيثمة عنه: «إن العبد ليهمّ بالأمر من التجارة أو الإمارة
حتى إذا تيسر له نظر اللّهُ إليه من فوق سبع سموات فيقول للملائكة: اصرفوه عنه،
فإنه إن يسرته له أدخلته النار». أخرجه اللالكائي بإسناد قوي^(٥).

(١) في «الرد على الجهمية» (ص ٢٦). ومن طريقه أخرجه الذهبي في «العلو» (ص ٦٣) بسند
منقطع.

(٢) في «الاستيعاب» (٢٩١/٤) معلقاً.

(٣) أخرجه الدارمي في «الرد على الجهمية» (ص ٢٧)، بسند ضعيف منقطع.
فيه: قدامة بن إبراهيم: قال عنه الحافظ في (التقريب: ٥٥٢٥): مقبول.

ويحيى بن أيوب المصري: قال عنه الحافظ في (التقريب: ٧٥١١): صدوق ربما أخطأ.

قال الذهبي في «العلو» (ص ٤٢): «روي من وجوه مرسلّة منها يحيى بن أيوب المصري،
حدثنا عمارة بن غزية عن قدامة بن محمد بن إبراهيم الحاطبي فذكره، فهو منقطع اهـ».

وقال ابن عبد البر في «الاستيعاب» (٢/٢٩٦): «وقصته مع زوجته حين وقع على أمته
مشهورة رويناه من وجوه صحاح» اهـ.

(٤) في «الرد على الجهمية» (ص ٢٦ - ٢٧) موقوفاً بسند حسن وقد تقدم.

(٥) في «السنة» (ص ٦٥) بسند ضعيف. كما أشار الذهبي في «العلو» (ص ٦٤) ومن طريقه
ساقه الذهبي. وصحح ابن القيم في «الجيوش الإسلامية» (ص ١٠٠) إسناده.

وأخرجه الدارمي في «الرد على الجهمية» (ص ٢٦) بنحوه.

انظر: «مختصر العلو» (ص ١٠٤) للمحدث الألباني.

وعنه عليه السلام قال: «إن الله تعالى يبرز لأهل جنته في كل جمعة في كثيف من كافور أبيض فيحدث لهم من الكرامة ما لم يروا مثله ويكونون في الدنو منه كمسارعتهم إلى الجمع»، أخرجه ابن بطة في الإبانة الكبرى بإسناد جيد^(١).

وعن علي بن أبي طالب^(٢) عليه السلام قال: البحر المسجور يجري تحت العرش. وتقدم حديث أبي هريرة^(٣) رضي الله عنه وفيه: «وينزل الله تعالى في ظليل من الغمام من العرش إلى الكرسي».

وعن أم سلمة^(٤) رضي الله عنها في قوله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٥]، قالت: الكيف غير معقول، والاستواء غير مجهول، والإقرار به إيمان، والجحود به كفر.

قال الذهبي^(٥): «هذا القول محفوظ عن جماعة كريمة الرأي، ومالك الإمام، وأبي جعفر الترمذي، فأما أم سلمة فلا يصح لأن أبا كنانة ليس بثقة وأبو عمير لا أعرفه».

وعن عبد الله بن عمرو^(٦) رضي الله عنه قال: قالت الملائكة: يا ربنا منا الملائكة

(١) أورده الذهبي في «العلو» (ص ٦٥) وقال: أخرجه ابن بطة في «الإبانة الكبرى» بإسناد جيد، وقد تقدم هذا ولكن بإسناد آخر.

(٢) أخرجه الطبري في «جامع البيان» (١٣/٢٧/٢٠) بسند ضعيف من طريق ابن حميد، وهو محمد بن حميد الرازي سيء الحفظ. وفيه مهرا ن العطار: سيء الحفظ.

وليث بن أبي سليم قد اختلط فلم يتميز حديثه فترك.

(٣) تقدم تخريجه.

(٤) أخرجه اللالكائي رقم (٦٦٣).

وأشار إلى هذه الرواية ابن حجر في «الفتح» (١٣/٤٠٦).

وقال ابن تيمية في «الفتاوى» (٥/٣٦٥) بعد ذكر قول مالك في الاستواء: «وقد روى هذا الجواب عن أم سلمة رضي الله عنها موقوفاً ومرفوعاً، ولكن ليس إسناده مما يعتمد عليه» اهـ.

(٥) في «العلو» (ص ٦٥).

(٦) أخرجه الدارمي في «الرد على المريسي» (ص ٣٤).

في إسناده عبد الله بن صالح كاتب الليث: صدوق كثير الغلط، ثبت في كتابه وكانت فيه غفلة (التقريب: ٣٣٨٨). ومع ذلك قال الذهبي: إسناده صالح.

وأورده ابن كثير في تفسيره (٣/٥٥) عن الطبراني من طريقين مختصراً عما هنا.

المقربون، ومنا حملة العرش، ومنا الكرام الكاتبون، وذكر الحديث. قال الذهبي^(١): إسناده صالح.

وعن عائشة رضي الله عنها قالت: «وأيُّ اللّٰه إني لأخشى لو كنت أحبُّ قتله لقتلته - يعني عثمان رضي الله عنه - ولكن علم الله من فوق عرشه أنني لم أحبُّ قتله». رواه الدارمي^(٢).

وعن أسماء بنت عميس أن جعفرأ رضي الله عنه جاءها إذ هم بالحبشة يبكي فقالت: «رأيت فتى مُترفاً من الحبشة شاباً جسماً مر على امرأة فطرح دقيقاً كان معها فسفتته الريحُ فقالت: أكلك إلى يومٍ يجلس الملكُ على الكرسي فيأخذ للمظلوم من الظالم». رواه ابن ماجه^(٣) وغيره.

وعن أبي أمامة الباهلي^(٤) قال: «لما لعن الله إبليس وأخرجه من سمواته وأخزاه قال: ربّ أخزيتني ولعنتني وطردتني عن سمواتك وجوارك، فوعزّتك

(١) في «العلو» (ص ٦٦).

(٢) في «الرد على الجهمية» (ص ٢٧) بإسناد صحيح.

(٣) في «السنن» (٢/١٣٢٩ رقم ٤٠١٠) من حديث جابر.

قال البوصيري في «مصباح الزجاجة» (٣/٢٤٢ - ٢٤٣ رقم ١٤١٠/٤٠١٠): «هذا إسناد حسن، سويد مختلف فيه» اهـ.

قلت: وفيه عننة أبي الزبير فإنه كان مدلساً.

وتابعه في «المرفوع منه» الفضل بن العلاء، حدثنا ابن خيثم به.

أخرجه ابن حبان (١١/٤٤٥ رقم ٥٠٥٩ - الإحسان -) والخطيب في «تاريخه» (٧/٣٩٦).

وأخرج البيهقي في «الأسماء والصفات» رقم (٨٦٠) عن عطاء بن السائب عن محارب بن

دثار عن ابن بريدة عن أبيه رضي الله عنه قال: لما قدم جعفر رضي الله عنه من الحبشة، قال له

رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ما أعجب شيء رأيت ثم قال...» فذكره.

وإسناده صحيح لولا أن عطاء بن السائب كان اختلط، ولكنه يستشهد به.

والخلاصة: فالحديث حسن، والله أعلم.

* تنبيه: واللفظ المذكور في الكتاب ذكره الذهبي في «العلو» (ص ٦٦) وفيه ضعف، لكنه

حسن بشواهد.

(٤) ذكره ابن القيم في «اجتماع الجيوش الإسلامية» (ص ٦٦) بغير سند.

ولم أقف على هذا الأثر مسنداً.

وقد وقفت على أثر في معناه منسوب إلى أبي قلابة. أخرجه ابن أبي شيبة في «المصنف»

(١٣/١٨٧) وأبو نعيم في «الحلية» (٢/٢٨٤).

لأغويينَ خلقَكَ ما دامت الأرواح في أجسادهم، فأجابه الربُّ تبارك وتعالى فقال: وعزتي وجلالي وارتفاعي على عرشي لو أن عبدي أذنب حتى ملأ السموات والأرضَ خطايا ثم لم يبقَ من عمره إلا نفسٌ واحدٌ فنديم على ذنوبه لغفرتها وبدلت سيئاته كلها حسناتٍ».

وقد روي عن أبي سعيد الخدري^(١) رضي الله عنه أن رسولَ الله ﷺ قال: «إن الشيطان قال: وعزتك لا أبرحُ أُغوي عبادَكَ ما دامت أرواحهم في أجسادهم، فقال الرب: وعزتي وجلالي وارتفاعِ مكاني، لا أزال أُغفر ما استغفروني».

وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «إن الكرسيَّ الذي وسع السموات والأرضَ لموضع قدميه، وما يقدر قَدْرَ العرشِ إلا الذي خلقه، وإن السمواتِ في خلق الرحمن عز وجل مثلُ قبةٍ في صحراءٍ» رواه عبدُ الله بنُ أحمدَ في كتاب السنة^(٢).

(١) أخرجه أحمد (٧٦/٣) وأبو يعلى (٥٣٠/٢) من طريق ابن لهيعة به دون قوله: «وارتفاع مكاني».

وأخرجه البغوي في «شرح السنة» (٧٦/٥) من طريق ابن لهيعة به وفيه الزيادة «وارتفاع مكاني»، وهي زيادة منكرة.

وأخرجه الحاكم في «المستدرک» (٢٦١/٤). وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه وسكت عليه الذهبي.

قلت: وأورد الذهبي هذا الحديث في كتاب «العلو» (ص ٧٢) من طريق ابن لهيعة التي فيها الزيادة وقال عقبه: «فيه دراج وهو واه» اهـ.

وللحديث طرق أخرى عن أبي سعيد أخرجه أحمد (٢٩/٣، ٤١) وأبو يعلى (٤٥٨/٢) كلاهما من طريق ليث عن يزيد بن الهاد عن عمرو عن أبي سعيد مرفوعاً.

وقال المحدث الألباني في «الصحيحة» رقم (١٠٤): «هذا إسناد رجاله كلهم ثقات رجال الشيخين، لكنه منقطع بين عمرو - وهو ابن أبي عمرو مولى المطلب - وبين أبي سعيد الخدري، فإنهم لم يذكروا لعمرو رواية عن أحد من الصحابة غير أنس بن مالك وهو متأخر الوفاة جداً عن أبي سعيد، فإن هذا كانت وفاته سنة (٧٥) على أكثر ما قيل، وهو توفي سنة (٩٢) وقيل (٩٣)، انتهى».

وخلاصة القول أن الحديث حسن بطرقه، والله أعلم.

(٢) رقم (٥٩٠) وفي إسناده إبراهيم بن يوسف بن إسحاق بن أبي إسحاق السبيعي، روى عن أبيه وجده أبي إسحاق، وعنه إسحاق بن منصور السلولي وغيره صدوق يهيم [التقريب (٤٧/١)].

وإسحاق بن منصور السلولي روى عن إبراهيم بن يوسف بن أبي إسحاق السبيعي وعنه =

وللدارمي^(١) عنه رضي الله عنه أنه استأذن على عائشة رضي الله عنها وهي تموت فقال: «كنت أحب نساء النبي صلى الله عليه وسلم إليه، ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يُحب إلا طيباً، وأنزل الله تعالى براءتك من فوق سبع سموات جاء بها الروح الأمين، فأصبح ليس مسجد من مساجد الله تعالى يُذكر فيها إلا هو يُتلى فيها آناء الليل وآناء النهار».

وذكر الطبراني في شرح السنة^(٢) عن مجاهد قال: قيل لابن عباس: إن ناساً يكذبون بالقدر، قال: «يكذبون بالكتاب، لئن أخذت شعر أحدهم لا يثبتونه، إن الله تعالى كان على عرشه قبل أن يخلق شيئاً فخلق الخلق فكتب ما هو كائن إلى يوم القيامة، وإنما يجري الناس على أمر قد فرغ منه».

ولإسحاق بن راهويه^(٣) عن عكرمة في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ لَآتِيَنَّهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَنِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ﴾ [الأعراف: ١٧]. قال ابن عباس رضي الله عنهما: لم يستطع أن يقول من فوقهم، علم أن الله تعالى من فوقهم.

وليحيى بن سعيد الأموي^(٤) عن عدي بن عميرة رضي الله عنه قال: خرجت مهاجراً إلى النبي صلى الله عليه وسلم، فذكر قصة طويلة وقال فيها: فإذا هو ومن معه يسجدون على وجوههم ويزعمون أن إلههم في السماء، فأسلمت وتبعته.

= عباس العنبري كان صدوقاً تكلم فيه للتشيع. [التقريب (١/٦١)].

يوسف ابن إسحاق بن أبي إسحاق السبيعي ثقة، روى عن عمار الدهني وعنه ابنه إبراهيم. [التقريب (٢/٣٧٩)].

وقد قال المحدث الألباني عن هذا الإسناد، في «مختصر العلو» (ص ١٠٢): إسناد صحيح رجاله كلهم ثقات.

(١) في «الرد على الجهمية» (ص ٢٧ - ٢٨) بإسناد حسن.

(٢) وأخرجه اللالكائي (٤/٧٤١ رقم ١٢٢٣) وقال محققه:

وأخرجه ابن بطة بسند آخر عن أبي هاشم... به في «الإبانة» (٢/٨٧).

(٣) أخرجه اللالكائي (٣/٤٤٠ رقم ٦٦١).

(٤) في مغازيه من طريق ابن إسحاق كما في «اجتماع الجيوش الإسلامية» (ص ٦٦) لابن القيم وفيه يزيد بن سنان وهو ضعيف.

وأورد هذا الخبر ابن حجر في «الإصابة» (٤/٣٩٣ - ٣٩٤) عند ترجمة عدي بن عميرة.

والذهبي في «العلو» (ص ٢٥) وقال: هذا حديث غريب.

وأخرجه ابن قدامة في «العلو» رقم (٧).

وأقوال الصحابة في هذا الباب وتفاسيرهم أكثر من أن تُحصَرَ، وفيما ذكرنا كفاية.

ذَكَرُ أَقْوَالِ التَّابِعِينَ رَحِمَهُمُ اللهُ تَعَالَى وَمَنْ بَعْدَهُمْ مِنْ أَهْلِ السَّنَةِ وَالْجَمَاعَةِ

عن كعب الأحمري رضي الله عنه قال: قال الله عز وجل في التوراة: «أنا الله فوق عبادي، وعرشي فوق جميع خلقي، وأنا على عرشي أدبر أمور عبادي، ولا يخفى عليّ شيء في السماء ولا في الأرض». قال الذهبي^(١) رواه ثقاة.

وعنه رحمه الله قال: إن الله تعالى خلق سبع سموات ومن الأرض مثلهن، ثم جعل بين كل سماءين كما بين السماء الدنيا والأرض، وجعل كثفها مثل ذلك، ثم رفع العرش فاستوى عليه. وذكر الأثر.

رواه أبو الشيخ في كتابه العظمة^(٢)، قال الذهبي^(٣): إسناده نظيف، وأبو صالح لئنه وما هو بمتهم بل سيء الإتقان.

وعن مسروق رحمه الله تعالى أنه كان إذا حدث عن عائشة رضي الله عنها قال: حدثتني الصديقة بنت الصديق حبيبة الله المبرأة من فوق سبع سموات، قال الذهبي^(٤): إسناده صحيح.

ويروى عن عطاء بن يسار رحمه الله أن موسى عليه السلام قال: يا رب، من أهلك الذين هم أهلك الذين تظلمهم في ظل عرشك؟ قال: هم الذين يأوون إلى مساجدي كما تأوي النسور إلى أوكارها^(٥).

(١) في «العلو» (ص ٩٢).

وأخرجه أبو نعيم في «حلية الأولياء» (٧/٦) عنه بسند صحيح.

(٢) (رقم: ٢٣٦) بإسناد حسن.

(٣) في «العلو» (ص ٩٢).

قلت: وأخرجه الدارمي في «الرد على الجهمية» (ص ٢٩).

(٤) في «العلو» (ص ٩٢).

وانظر: «مختصر العلو» (ص ١٢٨).

(٥) ذكره الذهبي في «العلو» (ص ٩٣) بصيغة التمرير.

وعن عبيد بن عمير قال: ينزل الربُّ عز وجل شطرَ الليلِ إلى سماء الدنيا فيقول: مَنْ يسألني فأعطيته؟ مَنْ يستغفرنِي فأغفرُ له؟ حتى إذا كان الفجرُ صعد الربُّ عز وجل. أخرجه عبدُ الله بنُ الإمام أحمدَ في رده على الجهمية^(١).

وعن شريح بن عبيدِ اللهِ^(٢) أنه كان يقول: ارتفع إليك نُغَاءُ التسييح، وصعد إليك وَقَارُ التقديس، سبحانك ذا الجبروت، بيدك الملكُ والمَلَكُوتُ والمفاتيحُ والمقاديرُ. إسناده صحيح.

وعن أبي قُلابَةَ^(٣) رحمه الله تعالى قال: «أهبطَ اللهُ تعالى آدمَ؟ قال: يا آدمُ إني مُهبطٌ معك بيتاً يُطاف حوله كما يُطاف حولَ عرشي ويصلَى عنده كما يُصلَى عند عرشي»، وذكر الأثر.

قال الذهبي^(٤): هو ثابتٌ عن أبي قُلابَةَ.

وعن عمرو بنِ ميمونَ^(٥) قال: لما تعجّل موسى إلى ربه رأى في ظل العرشِ رجلاً يغيّطه، فسأل الله تعالى أن يُخبرَه باسمه فقال: لا ولكني أحدثك بشيء من فعله، كان لا يحسد الناسَ على ما آتاهم اللهُ من فضله، ولا يعقُ والديه، ولا يمشي بالنميمة. قال الذهبي^(٦): إسناده قويٌّ.

(١) عزاه إليه الذهبي في «العلو» (ص ٩٣) ورجاله ثقات.

(٢) أخرجه أبو الشيخ في «العظمة» رقم (١٠٩) بإسناد حسن.

وأورده الذهبي في «العلو» (ص ٩٣) وقال: إسناده صحيح.

* الثغناء: صوت الغنم والظباء وغيرها عند الولادة.

وثغت الشاة: صاحت.

وثغاء التسييح: أصوات التسييح.

(٣) أورده الذهبي في «العلو» (ص ٩٣ - ٩٤).

(٤) في «العلو» (ص ٩٤): وأضاف قائلاً: «وَأين مثل أبي قُلابَةَ في الفضل والجلالة؟ هرب

من توليه القضاء في العراق إلى الشام» اهـ.

(٥) أورده الذهبي في «العلو» (ص ٩٤). وبسنده ضعيف.

لأن زهير بن معاوية بن خديج سمع من أبي إسحاق بعد ما اختلط. ومع ذلك قال

الذهبي: إسناده قوي.

(٦) في «العلو» (ص ٩٤).

وعن مجاهد^(١) رحمه الله تعالى قال: ما أخذت السموات والأرض من العرش إلا كما تأخذ الحلقة من أرض الفلاة.

وعنه رحمه الله تعالى في قول اللّه عز وجل: ﴿عَسَىٰ أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا﴾ [الإسراء: ٧٩]. قال: يُجْلِسُهُ أَوْ يُقْعِدُهُ عَلَى الْعَرْشِ.

قال الذهبي^(٢): «لهذا القول طرق خمسة. وأخرجه ابن جرير في تفسيره^(٣)، وعمل المروزي مصنفاً».

وعن نوف البكالي: «أن موسى عليه السلام لما سمع الكلام قال: من أنت الذي يكلمني؟ قال: أنا ربك الأعلى»، قال الذهبي^(٤): إسناده صحيح.

وعنه قال: إني أجد في التوراة لو أن السموات والأرض كنّ طبقاً من حديد فقال رجل: لا إله إلا اللّه، لخرقتهن حتى تنتهي إلى الله عز وجل»، رواه حماد بن سلمة^(٥).

وعن أبي عيسى يحيى بن رافع^(٦) رحمه الله تعالى أن ملكاً لما استوى الرب على كرسية سجد فلا يرفع رأسه حتى تقوم الساعة فيقول: لم أعبدك حقّ عبادتك.

(١) ذكره الذهبي في «العلو» (ص ٩٤) وفيه ليث بن أبي سليم صدوق اختلط جداً ولم يتميز حديثه فترك. [التقريب: (٥٦٨٥)].

(٢) في «العلو» (ص ٩٤).

(٣) «جامع البيان» (٩/١٥٠/١٤٥) وفيه ليث بن أبي سليم تقدم الكلام عليه آنفاً. قال الطبري: وأولى القولين في ذلك بالصواب ما صح به الخبر عن رسول الله ﷺ. عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «عسى أن يبعثك ربك مقاماً محموداً»، سُئِلَ عَنْهَا، قَالَ: «هِيَ الشَّفَاعَةُ».

(٤) في «العلو» (ص ٩٤). وقال: «إسناده صحيح، ونوف من علماء التابعين ووعاظهم» اهـ.

(٥) ذكره الذهبي في «العلو» (ص ٩٥). وفيه علي بن زيد بن جدعان. ضعيف.

[التقريب: (٤٧٣٤)].

(٦) ذكره الذهبي في «العلو» (ص ٩٥). وقال: «أبو عيسى هو يحيى بن رافع أدرك عثمان بن عفان رضي الله عنه» اهـ.

قلت: وفيه نعيم بن حماد: صدوق يخطئ كثيراً، فقيه عارف بالفرائض.

[التقريب: (٧١٦٦)] وقال يحيى بن معين عنه: ليس في الحديث بشيء، ولكنه صاحب سنة» [التهذيب: (٤/٢٣٥)].

وعن قتادة^(١) رحمه الله تعالى قال: قالت بنو إسرائيل: «يا رب أنت في السماء ونحن في الأرض، فكيف لنا أن نعرف رضاك وغضبك؟ قال: إذا رضيتم عنكم استعملت عليكم خياركم، وإذا غضبت استعملت عليكم شراركم». قال الذهبي^(٢): وهذا ثابت عن قتادة.

وعن عكرمة^(٣) رحمه الله تعالى قال: بينما رجل في الجنة اشتهى الزرع، فيقول للملائكة ابذروا فيخرج أمثال الجبال، فيقول الرب عز وجل من فوق عرشه: «كُلْ يا ابن آدم فإن ابن آدم لا يشبع». قال الذهبي^(٤): إسناده ليس بذلك.

وصحَّ في السنة لِلألكائي^(٥) عن ثابت البناني قال: كان داود عليه السلام يطيل الصلاة، ثم يرفع رأسه إلى السماء، ثم يقول: إليك رفعت رأسي نظر العبيد إلى أربابها يا ساكن السماء.

وفي الحلية^(٦) بإسناد صحيح عن مالك بن دينار أنه كان يقول: خذوا، فيقرأ ثم يقول: اسمعوا إلى قول الصادق من فوقه عرشه.

وعن مجاهد في قوله تعالى: ﴿وَقَرَّبْتَهُ نَجِيًّا﴾ [مريم: ٥٢] قال: بين السماء السابعة وبين العرش سبعون ألف حجاب، فما زال يقرب موسى حتى كان بينه

(١) أخرجه الدارمي في «الرد على الجهمية» (ص ٢٨).

(٢) في «العلو» (ص ٩٦) وقال: «هذا ثابت عن قتادة أحد الحفاظ الكبار».

(٣) أخرجه ابن قدامة في «العلو» رقم (٦٩)، وأبو نعيم في «الحلية» (٣/٣٣٤) وأورده ابن القيم في «اجتماع الجيوش الإسلامية» (ص ٧٢) والذهبي في «العلو» (ص ٩٦) بسند ضعيف.

(٤) في «العلو» (ص ٩٦).

(٥) (٣/٤٤٣ - ٤٤٤ رقم ٦٦٩).

قلت: وأخرجه ابن قدامة في «العلو» رقم (٤٤) وأورده الذهبي في «العلو» (ص ٩٦) وقال: صح في السنة لِلألكائي.

وأخرجه الذهبي في «العلو» (ص ٥٥) وقال: إسناده صالح.

وكذلك أورده الذهبي في «الأربعين» رقم (٣٧) وقال: صح عن ثابت البناني.

(٦) (٢/٣٥٨).

وأورده الذهبي في «العلو» (ص ٩٧) وقال: حديث في «الحلية» بإسناد صحيح.

قلت: في سند الحلية: سيار بن حاتم العنزى: قال عنه الحافظ في «التقريب» (٢٧١٤): صدوق له أوهام.

وبينه حجاب، فلما رأى مكانه وسمع صريف القلم قال: ﴿رَبِّ أَرِنِي أَنظُرَ إِلَيْكَ﴾ [الأعراف: ١٤٣]. هذا ثابت عن مجاهد إمام التفسير، أخرجه البيهقي في كتابه الأسماء والصفات^(١).

وعن سفيان قال: كنت عند ربيعة بن أبي عبد الرحمن فسأله رجل فقال: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه ٥]. كيف استوى؟ فقال: «الاستواء غير مجهول والكيف غير معقول، ومن الله الرسالة وعلى الرسول البلاغ وعلينا التصديق»^(٢).

وعن حسان بن عطية^(٣) قال: حملت العرش أقدامهم ثابتة في الأرض السابعة ورؤوسهم قد جاوزت السماء السابعة، وقروئهم مثل طولهم عليها العرش. وذكر أيوب السخيتاني المعتزلة وقال: إنما مدار القوم على أن يقولوا: ليس في السماء شيء. قال الذهبي^(٤): «هذا إسناد كالشمس وضوحاً وكالأسطوانة ثبوتاً عن سيد أهل البصرة وعالمهم رحمه الله تعالى». وقرأ ابن محيصة^(٥) رفيق ابن كثير بمكة: ﴿وَفِي السَّمَاءِ رِزْقًا وَمَا نُوْعِدُونَ﴾ [الذاريات: ٢٢].

(١) (ص ٩٦). وإسناده صحيح.

وأورده الذهبي في «العلو» (ص ٩٧ - ٩٨).

(٢) أخرجه اللالكائي (٣/ ٤٤١ - ٤٤٢ رقم ٦٦٥) وابن قدامة في «العلو» رقم (٧٤). والبيهقي في «الأسماء والصفات» مع اختلاف يسير في اللفظ (ص ٤٠٨) والذهبي في «العلو» (ص ٩٨).

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - بعد أن ذكر قولاً مماثلاً لمالك - ومثل هذا الجواب ثابت عن ربيعة شيخ مالك. [الفتاوى: (٣٦٥/٥)].

وقال في «الحموية» (ص ٧٨ - ٧٩) وروى الخلال بإسناد كلهم أئمة ثقات عن سفيان بن عيينة، قال: سئل ربيعة بن أبي عبد الرحمن عن قوله: «الرحمن على العرش استوى» وذكر بقية الخبر.

(٣) أورده الذهبي في «العلو» (ص ٩٨).

قلت: فيه يحيى بن عبد الله البابلي. قال عنه الحافظ في «التقريب» (٧٥٨٥) (ضعيف). * تنبيه في «العلو» البابلي وهو خطأ مطبعي والصواب ما أثبتناه من «التقريب».

(٤) في «العلو» (ص ٩٨).

(٥) قال الذهبي في «العلو» (ص ٩٨): «وقرأ ابن محيصة رفيق ابن كثير بمكة ﴿وَفِي السَّمَاءِ =

وعن الضحاك في قوله تعالى: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَائِعُهُمْ وَلَا حَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ﴾ [المجادلة: ٧]، قال: هو على عرشه وعلمه معهم أينما كانوا، وفي لفظ: هو فوق العرش وعلمه معهم أين ما كانوا. أخرجه العسال وابن بطة وابن عبد البر بإسناد جيد^(١).

وعن سليمان التيمي^(٢) رحمه الله تعالى قال: لو سُئِلْتُ أين الله لقلتُ في السماء.

وعن حبيب بن أبي حبيب^(٣) قال: شهدتُ خالد بن عبد الله القسريّ وخطبهم بواسط فقال: «أيها الناس ضُحُوا تقبّل الله ضحاياكم، فإنني مضُحٌ بالجعّد بن درهم، فإنه زعم أن الله لم يتخذ إبراهيم خليلاً ولم يكلم موسى تكليماً، سبحانه وتعالى عما يقولون علواً كبيراً». ثم نزل فذبّحه.

قال الذهبي^(٤): والمعتزلة تقول هذا وتحرف نصّ التنزيل في ذلك، وزعموا أن الربّ منزّه عن ذلك.

= رزقكم وما توعدون ﴿ حرف ابن محيصر في كتاب المنهج لأبي محمد سبط الخياط، قال الأستاذ ابن مجاهد: كان عالماً بالأثر والعربية لكن أكثر العلماء على أن قراءة ابن محيصر في عداد الشاذّ اه.

(١) أخرجه عبد الله بن أحمد في «السنة» رقم (٥٩٢) وابن جرير الطبري في «جامع البيان» (١٤/ج ٢٨/١٢ - ١٣) والآن في «الشرعية» (ص ٢٨٩) والبيهقي في «الأسماء والصفات» (ص ٤٣٠). بإسناد حسن.

وأخرجه ابن عبد البر في «التمهيد» (٧/١٣٩) معلقاً، وأورده الذهبي في «العلو» (ص ٩٨ - ٩٩). وقال: أخرجه أبو أحمد العسال وأبو عبد الله بن بطة، وأبو عمر ابن عبد البر بإسناد جيد. ومقاتل ثقة إمام اه.

(٢) أخرجه اللالكائي (٣/٤٤٤ رقم ٦٧١) وابن قدامة في «العلو» رقم (٧٥) وأورده الذهبي في «العلو» (ص ٩٩).

(٣) أخرجه البخاري في «خلق أفعال العباد» رقم (٣): وفي «التاريخ الكبير» (٢/٦٤) والدارمي في «الرد على الجهمية» (ص ٧ وص ١١٣) والبيهقي في «السنن الكبرى» (١٠/٢٠٥ - ٢٠٦) وفي «الأسماء والصفات» (ص ٢٥٤) والآن في «الشرعية» (ص ٩٧) و (ص ٣٢٨) والذهبي في «العلو»، من طريق عبد الرحمن بن محمد به. وفي سنده محمد بن حبيب، وعبد الرحمن بن محمد وهما مجهولان.

وذكره الذهبي في «العلو» (ص ١٠٠) عن السري بن يحيى. وإسناده ضعيف لجهالة محمد بن حبيب.

(٤) في «العلو» (ص ١٠٠).

وقال أبو عمر ابن عبد البر رحمه الله في التمهيد^(١): وعلماء الصحابة والتابعين الذين حُمل عنهم التأويل قالوا في تأويل قوله تعالى: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَائِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ﴾ [المجادلة: ٧]: هو على العرش وعلمه في كل مكان. وما خالفهم أحد في ذلك يحتج به.

طبقة أخرى

عن نوح الجامع قال: كنت عند أبي حنيفة أول ما ظهر جهنم، إذ جاءت امرأة من برمذ كانت تُجالسُ جَهَنماً، فدخلت الكوفة فأظنني أقل ما رأيت عليها عشرة آلاف نفس، فقيل لها: إن ههنا رجلاً قد نظر في المعقول يقال له أبو حنيفة، فأتته فقال: أنت الذي تعلم الناس المسائل وقد تركت دينك، أين إلهك الذي تعبده؟.

فسكت عنها ثم مكث سبعة أيام لا يجيبها، ثم خرج إلينا وقد وضع كتاباً إن الله عز وجل في السماء دون الأرض، فقال له رجل: أرايت قول الله عز وجل: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ﴾ [الحديد: ٤]. قال: هو كما تكتب إلى الرجل أني معك، وأنت غائب عنه. رواه البيهقي^(٢).

ثم قال: لقد أصاب أبو حنيفة رحمه الله فيما نفى عن الله عز وجل من الكون في الأرض. وأصاب فيما ذكر من تأويل الآية وتبع مطلق السمع بأن الله تعالى في السماء.

قلت: وإنما أراد بقوله هو كما تكتب إلى الرجل الخ نفى الحلول، وإلا فرئنا تبارك وتعالى سواءً عنده الغيب والشهادة والسر والعلانية.

وعن أبي مطيع الحكم بن عبد الله البلخي قال: سألت أبا حنيفة عن قول: لا أعرف ربي في السماء أو في الأرض، قال: «إذا أنكرا أنه في السماء أو في

(١) في «التمهيد» (١٣٨/٧ - ١٣٩).

(٢) في «الأسماء والصفات» (٣٣٧/٢ - ٣٣٨ رقم ٩٠٥) وإسناده ضعيف جداً.

وفيه: نوح بن أبي مريم: كذاب وضاع. [التقريب: (٧٢١٠)].

ونعيم بن حماد قد تكلم في حفظه. [التقريب: (٧١٦٦)].

ولذلك قال البيهقي: إن صحت الحكاية عنه.

الأرض فقال: قد كفر؛ لأن الله تعالى يقول: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٥]. وعرشه فوق سمواته.

فقلت: إنه يقول: أقول على العرش استوى، ولكن قال: لا يدري العرش في السماء أو في الأرض، قال: إذا أنكر أنه في السماء فقد كفر»، رواه شيخ الإسلام الأنصاري في الفاروق^(١).

وروى المقدسي^(٢) عنه رحمه الله تعالى أنه قال: من أنكر أن الله عز وجل في السماء فقد كفر.

وعن ابن جريج^(٣) رحمه الله تعالى قال: كان عرشه على الماء قبل أن يخلق الخلق.

وروى الحاكم عن الأوزاعي رحمه الله تعالى قال: «كنا - والتابعون متوافرون - نقول: إن الله عز وجل فوق عرشه، ونؤمن بما وردت به السنة من صفاته»، وأخرجه البيهقي في الأسماء والصفات^(٤).

ولللعلبي^(٥) عنه في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾ [الأعراف: ٥٤، يونس: ٣، الرعد: ٢، الفرقان: ٥٩، السجدة: ٤، الحديد: ٤]. قال: هو على عرشه كما وصف نفسه.

وسئل رحمه الله تعالى عن أحاديث الصفات فقال: أمرها كما جاءت^(٦).

(١) ذكر ذلك الذهبي في «العلو» (ص ١٠١).

(٢) ابن قدامة في «إثبات العلو».

(٣) أورده الذهبي في «العلو» (ص ١٠٢) وقد قال: روى أبو حاتم الرازي عن الأنصاري عنه ثم ذكره.

(٤) (رقم: ٨٦٥).

والأثر ذكره شيخ الإسلام ابن تيمية في «الحموية» (ص ٧٥) وعزاه للبيهقي وصحح إسناده.

وكذلك ذكره الحافظ في «الفتح» (٤٠٦/١٣) وعزاه أيضاً للبيهقي وجود إسناده.

وأيضاً ذكره الذهبي في «تذكرة الحفاظ» (١/١٧٩ - ١٨٠) وصحح إسناده.

وأورده الذهبي في «العلو» (ص ١٠٢) وعزاه للبيهقي.

(٥) ذكره الذهبي في «العلو» (ص ١٠٢).

(٦) أخرجه الأجرى في «الشرعية» (ص ١٠٢) بإسناد صحيح.

وأورده الذهبي في «العلو» (ص ١٠٢).

وعن مقاتل بن حيان في قوله تعالى: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَاقِعُهُمْ﴾ [المجادلة: ٧]، قال: هو على عرشه وعلمه معهم. رواه عبد الله بن أحمد في السنة^(١).

وللبيهقي^(٢) عنه قال: بلغنا والله أعلم في قوله تعالى: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ﴾ [الحديد: ٣]. هو الأول قبل كل شيء، والآخر بعد كل شيء، والظاهر فوق كل شيء، والباطن أقرب من كل شيء، وإنما قربه بعلمه وهو فوق عرشه.

وعن سفيان الثوري في قوله: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾ [الحديد: ٤] قال: علمه^(٣).

وقال في جميع أحاديث الصفات: أمرؤها كما جاءت^(٤).

وعن الإمام مالك بن أنس^(٥) رحمه الله تعالى قال: الله في السماء وعلمه في كل مكان لا يخلو منه شيء. وسأله رجل فقال: يا أبا عبد الله: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٥]. كيف استوى؟ فأطرق مالك وأخذته الرخصاء، ثم رفع رأسه

(١) في «السنة» رقم (٥٩٢) بإسناد لين.

وأورده الذهبي في «العلو» (ص ١٠٢) وعزاه لعبد الله بن أحمد في «السنة».

(٢) في «الأسماء والصفات» (ص ٤٣٠).

قلت: وأخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (١٤/ج ٢٨/١٢ - ١٣) والآجري في «الشرعية» (ص ٢٨٩) بإسناد حسن.

وأورده الذهبي في «العلو» (ص ٩٨ - ٩٩) وقال: أخرجه أبو أحمد العسال، وأبو عبد الله ابن بطة، وأبو عمر ابن عبد البر بإسناد جيد، ومقاتل ثقة إمام اهـ.

(٣) أخرجه اللالكائي رقم (٦٧٢). وعبد الله بن أحمد في «السنة» رقم (٥٩٧) والآجري في «الشرعية» (ص ٢٨٩) والبيهقي في «الأسماء والصفات» رقم (٩٠٨).

وأورده الذهبي في «العلو» (ص ١٠٣). وذكره ابن عبد البر في «التمهيد» (٧/١٣٩).

قال الألباني في «مختصر العلو» (ص ١٣٩): «ومعدان هذا لم أعرفه، وقد وقع موصوفاً بـ «العابد» في رواية البيهقي، والله أعلم.

ووقع في «الآجري»: خالد بن معدان! وهو خطأ مطبعي، فإن خالد بن معدان تابعي! وقال المؤلف في «مختصره»: «وهذا الأثر ثابت عن معدان» اهـ.

(٤) أورد ذلك الذهبي في «العلو» (ص ١٠٣).

(٥) أخرجه اللالكائي رقم (٦٧٣)، وعبد الله بن أحمد في «السنة» (رقم: ١١). والآجري في «الشرعية» (ص ٢٨٩). وإسناده صحيح.

فقال: الرحمن على العرش استوى كما وصف نفسه، ولا يقال كيف، وكيف عنه مرفوع، وأنت صاحب بدعة، أخرجه^(١).

وفي رواية قال: كيف غير معقول، والاستواء منه غير مجهول، والإيمان به واجب، والسؤال عنه بدعة، وإني أخاف أن تكون ضالاً، وأمر به فأخرج^(٢).

وقال سلام بن مطيع^(٣): ويلكم ما تُنكرون هذا الأمر، واللّه ما في الحديث شيء إلا وفي القرآن ما هو أثبت منه، قول اللّه تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾ [الحج: ٧٥، لقمان: ٢٨، المجادلة: ١].

﴿وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَكُمْ﴾ [آل عمران: ٢٨ و ٣٠]. ﴿تَعَلَّمْ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمْ مَا فِي نَفْسِكَ﴾ [المائد: ١١٦]. ﴿ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾ [الأعراف: ٥٤، يونس: ٣، الرعد: ٢، الفرقان: ٥٩، السجدة: ٤، الحديد: ٤]. ﴿وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ﴾ [الزمر: ٦٧]. ﴿مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ يَدَيَّ﴾ [ص: ٧٥]. ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ [النساء: ١٦٤]. ﴿يَمُوسَى إِنَّتَ أَنَا اللَّهُ﴾ [القصص: ٣٠]. فما زال في ذلك من العصر إلى المغرب.

وصح عن ابن الماجشون^(٤) أنه سُئل عما جحدت به الجهمية فقال: أما بعد فقد فهمت ما سألت عنه فيما تتابعته الجهمية في صفة الرب العظيم الذي فاتت عظمته الوصف والتقدير، وكلت الألسن عن تفسير صفته، وانحسرت العقول دون معرفة قدره، فلم تجد العقول مساعاً فرجعت خاسئةً حسيرة، وإنما أمروا بالنظر

(١) أخرجه الصابوني في «عقيدة السلف» رقم (٢٥) وأبو نعيم في «الحلية» (٦/٣٢٥ - ٣٢٦). واللالكائي رقم (٦٦٤).

وتابع سلمة عليه بكار بن عبد الله القرشي عند ابن عبد البر في «التمهيد» (٧/١٥١).

(٢) أخرجه الدارمي في «الرد على الجهمية» (ص ٣٣) والصابوني في «عقيدة السلف» رقم (٢٦).

وأخرجه البيهقي في «الأسماء والصفات» رقم (٨٦٦) و (٨٦٧) من طريقتين، وقد جؤد ابن حجر في «الفتح» (١٣/٤٠٦ - ٤٠٧) إسناد الحديث رقم (٨٦٦).

كما صحح الذهبي سنده في «العلو» (ص ١٠٣).

(٣) أورده الذهبي في «العلو» (ص ١٠٥) معلقاً.

وقال الألباني في «مختصر العلو» (ص ١٤٤): إسناده صحيح.

(٤) أورده الذهبي في «العلو» (ص ١٠٥ - ١٠٦). وقال: صح عن ابن الماجشون...

والتفكير فيما خلق، وإنما يقال: «كيف» لما لم يكن مرةً ثم كان، أما مَنْ لا يحول ولا يزول ولم يزل وليس له مثلٌ فإنه لا يعلم كيف هو إلا هو.

وساق فصلاً طويلاً في هذا المعنى، وذكر جملةً من نصوص الصفات رحمه الله.

وقال حمادُ بنُ زيدٍ: إنما يدورون على أن يقولوا: ليس في السماء إله، يعني الجهميةَّة، رواه ابنُ أبي حاتم الرازي^(١).

وقال محمدُ بنُ إسحاقَ إمامُ أهلِ المغازي^(٢): كان اللّهُ تعالى كما وصف نفسه إذ ليس إلا الماء عليه العرشُ، وعلى العرشِ ذو الجلال والإكرام، الظاهرُ في علوه على خلقه فليس شيءٌ فوقه، الباطنُ لإحاطته بخلقِه فليس شيءٌ دونه، الدائمُ الذي لا يبيد، وكان أولَ ما خلق النورُ والظلمةُ، ثم السمواتُ السبعُ من دُخان، ثم دحى الأرضِ، ثم استوى إلى السماء فحبكهن وأكملَ خلقهن في يومين، ففرغ من خلق السمواتِ والأرضِ في ستة أيام، ثم استوى على العرشِ.

طبقةٌ أخرى

روى ابنُ أبي حاتم^(٣) عن جرير بن عبد الحميد قال: كلامُ الجَهميَّةِ أولُه عسلٌ وآخِرُه سُمٌّ، وإنما يحاولون أن يقولوا ليس في السماء إله.

وصح عن عليِّ بنِ الحسنِ بنِ شقيق^(٤) قال: قلتُ لعبد الله بنِ المبارك:

(١) أخرجه ابن أبي حاتم كما قال الذهبي في «العلو» (ص ١٠٦ - ١٠٧)، وعبد الله بن أحمد في «السنة»، رقم (٤١) كلاهما من طريق سليمان بن حرب بإسناد صحيح.

وقال الألباني في «مختصر العلو» (ص ١٤٧): فهو إسناد صحيح، وصححه ابن تيمية أيضاً في «الحموية».

(٢) أورده الذهبي في «العلو» (ص ١٠٨). وقال عن محمد بن إسحاق: كان يبالغ في نشر أحاديث الصفات ويأتي بغرائب.

قلت: وذكره الذهبي عن سلمة بن الفضل وهو صدوق كثير الخطأ. [التقريب: (٢٥٠٥)].

(٣) عزاه إليه الذهبي في «العلو» (ص ١١٠). وإسناده صحيح.

(٤) أخرجه عبد الله بن أحمد في «السنة» رقم (٢٢) والدارمي في «الرد على الجهمية» (ص ٢٣). والبيهقي في «الأسماء والصفات» (ص ٤٢٧).

وصححه إسناده ابن القيم في «اجتماع الجيوش الإسلامية» (ص ٧١).

كيف نعرف ربنا عز وجل؟ قال: في السماء السابعة على عرشه، ولا نقول: كما تقول الجهمية إنه ها هنا في الأرض». ف قيل هذا لأحمد بن حنبل فقال: هكذا هو عندنا.

وعنه رضي الله عنه أن رجلاً قال له: يا أبا عبد الرحمن قد خفتُ الله من كثرة ما أدعو على الجهمية، قال: لا تخف فإنهم يزعمون أن إلهك الذي في السماء ليس بشيء. رواه عبد الله بن أحمد^(١).

وقال نوح الجامع وسأله رجل عن الله عز وجل في السماء هو؟ فحدث بحديث النبي صلى الله عليه وسلم حين سأل الأمة أين الله؟ قالت: في السماء، قال: «أعتقها فإنها مؤمنة». ثم قال: سماها النبي صلى الله عليه وسلم مؤمنة أن عرفت أن الله عز وجل في السماء. رواه عبد الله بن أحمد أيضاً^(٢).

وقل عبادة بن العوام^(٣): «كلمتُ بشراً المُرسيِّ وأصحابه فرأيت آخر كلامهم ينتهي أن يقولوا ليس في السماء شيء، أرى أن لا يُنكحوا ولا يُوارثوا».

وثبت عن أبي يوسف^(٤) رحمه الله تعالى قال: «من طلب الدين بالكلام

= وقال الألباني في «مختصر العلو» (ص ١٥٢): «فهو صحيح كما قال المؤلف رحمه الله تعالى هنا.

وقال في «مختصره»: «هذا صحيح ثابت عن ابن المبارك وأحمد رضي الله عنهما. وصححه ابن تيمية في «الحموية».

(١) في «السنة» رقم (٢٤) بسند ضعيف.

وأورده الذهبي في «العلو» وعزاه لعبد الله بن أحمد.

(٢) عزاه إليه الذهبي في «العلو» (ص ١١١).

ونوح الجامع تقدم أنه متهم بالوضع.

وحديث الجارية صحيح تقدم تخريجه.

(٣) أخرجه عبد الله بن أحمد في «السنة» رقم (٦٥) بسند ضعيف.

وأورده الذهبي في «العلو» (ص ١١٢) معلقاً.

(٤) أورده الذهبي في «العلو» (ص ١١٢) وصدره بقوله: ثبت عن أبي يوسف.

وقال الألباني في «مختصر العلو» (ص ١٥٤): «أخرجه الهروي في «ذم الكلام» (٦/١٠٤/١)

(١) من طريقين عن أبي يوسف، وقد جزم بنسبته إليه ابن تيمية في رسالته «الجواب

الفاصل» من مخطوطات المكتب الإسلامي».

ثم أخرجه الهروي (٥/٢/٩٤/٥) عن مالك مثله اه.

تزندق، ومن طلب المال بالكيمياء أفسس، ومن تتبع غريب الحديث كذب». وقد ضربَ علياً الأحوالَ وطوّفَ به في شأن الكلامِ وضربَ آخرَ كان معه^(١).

وقال محمد بن الحسن^(٢): «اتفق الفقهاء كلهم من المشرق والمغرب على الإيمان بالقرآن والأحاديث التي جاء بها الثقات عن رسول الله ﷺ في صفة الرب عز وجل من غير تفسير ولا وصف ولا تشبيه، فمن فسّر شيئاً من ذلك فقد خرج مما كان عليه النبي ﷺ وفارق الجماعة لأنه وصفه بصفة لا شيء».

وكتب بشر المريسي^(٣) قبحه الله تعالى إلى منصور بن عمار رحمه الله تعالى يسأله عن قوله: ﴿الرَّحْنُ عَلَى الْعَرْشِ أَسْتَوَى﴾ [طه: ٥] كيف استوى؟

فكتب إليه: استواؤه غير محدود، والجواب فيه تكلف، ومسألتك عن ذلك بدعة، والإيمان بجملته ذلك واجب، قال الله تعالى: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ﴾ [آل عمران: ٧].

وقيل ليزيد بن هارون: من الجهمي؟ قال: من زعم أن قوله تعالى: ﴿الرَّحْنُ عَلَى الْعَرْشِ أَسْتَوَى﴾ [طه] على خلاف ما يقر في قلوب العامة فهو جهمي. رواه عبد الله بن أحمد^(٤).

-
- (١) أورده الذهبي في «العلو» (ص ١١٢) من رواية ابن أبي حاتم، وفي سنده بشار الخفاف ضعيف، كثير الغلط، كثير الحديث قاله ابن حجر في «التقريب» (٦٧٤).
 - * وأخرج عبد الله بن أحمد في «السنن» رقم (٣) بسند حسن عن أبي يوسف القاضي، قال: «جيثوني بشاهدين يشهدان على المريسي، والله لأملأن ظهره وبطنه بالسياط، يقول في القرآن، يعني مخلوق؟».
 - (٢) أخرجه اللالكائي رقم (٧٤٠).
 - وأورده الذهبي في «العلو» (ص ١١٣) وعزاه للالكائي وابن قدامة.
 - (٣) أخرجه الخطيب في «تاريخه» (٧٥/١٣ - ٧٦).
 - وفي سنده أبو علي الكوكبي قال عنه ابن حجر: إخباري مشهور، رأيت في أخباره مناكير كثيرة بأسانيد جيد.
 - (٤) في «السنن» رقم (٥٤) بإسناد حسن.
- قلت: وأخرجه أبو داود في مسائله (ص ٢٦٨ - ٢٦٩)، وأورده البخاري في «خلق أفعال العباد» رقم (٤٨) معلقاً بصيغة الجزم. وانظر: «مختصر العلو» (ص ١٦٨).

وقال سعيد بن عامر الضبعي^(١) وذكر الجهمية فقال: هم شرُّ قولا من اليهود والنصارى، قد اجتمع اليهود والنصارى وأهل الأديان مع المسلمين على أن الله عز وجل على العرش، وقالوا هم: ليس على العرش.

وقال أحمد بن حنبل^(٢) رضي الله عنه: حدثنا وكيع عن إسرائيل بحديث: «إذا جلس الربُّ جل جلاله على الكرسي». فاقشعرَ رجلٌ عند وكيع، فغضب وكيع وقال: أدركنا الأعمش والثوري يحدثون بهذه الأحاديث ولا يُنكرونها.

وقال مرة^(٣): نسلّم هذه الأحاديث كما جاءت ولا نقول: كيف كذا ولا لِمَ كذا.

وقال عبد الرحمن بن مهدي^(٤): إن الجهمية أرادوا أن ينفوا أن يكون الله تعالى كلم موسى وأن يكون على العرش، أرى أن يُستتابوا فإن تابوا وإلا ضُربت أعناقهم.

وقال وهب بن جرير^(٥): إياكم ورأيي جهنم فإنهم يحاولون أنه ليس شيء في السماء، وما هو إلا وحي إبليس، ما هو إلا الكفر.

وقال الأصمعي^(٦): لما قِدمت امرأة جهنم فقال رجل عندها: الله على عرشه، فقالت: محدودٌ على محدود. قال الأصمعي: هي كافرةٌ بهذه المقالة.

وقال الخليل ابن أحمد^(٧) في قوله: ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ﴾ [البقرة: ٢٧]، يقول: ارتفع.

(١) أورده الذهبي في «العلو» (ص ١١٧) من رواية ابن أبي حاتم مرسلًا.

(٢) أخرجه عبد الله بن أحمد في «السنة» رقم (٥٨٧) بإسناد ضعيف.

فيه عبد الله بن خليفة قال عنه الحافظ في «التقريب» (٣٢٩٤): مقبول.

وفي سماع عبد الله بن خليفة من عمر بن الخطاب، ومنهم من يرويه عنه عن عمر موقوفًا.

ومنهم من يرويه عنه مرسلًا. تفسير ابن كثير (٤٥٨/١) ن: مطبعة الشعب.

(٣) أخرجه عبد الله بن أحمد في «السنة» رقم (٤٩٥) بسند صحيح.

(٤) أخرجه البيهقي في «الأسماء والصفات» (ص ٢٤٩) بإسناد حسن.

وأخرج عبد الله بن أحمد في «السنة» رقم (٤٦، ٤٨، ١٤٧) بأسانيد صحيحة نحوه.

(٥) أخرجه الذهبي في «العلو» (ص ١١٨)، وابن قدامة في «العلو» رقم (٨٥) وأورده ابن

القيم في «جيوشه» (ص ٧٢).

(٦) أورده الذهبي في «العلو» (ص ١١٨) معلقًا.

(٧) أخرجه الذهبي في «العلو» (ص ١١٨).

وقال الألباني في «مختصر العلو» (ص ١٧١) وفيه من لم أعرفهم.

وقال الفراء^(١): صعد. وعن عبد الله بن أبي جعفر الرازي^(٢) أنه ضرب رأس قرابة له كان يرى رأي جهنم، وكان يضرب بالنعل على رأسه ويقول: لا، حتى تقول الرحمن على العرش استوى، بائن من خلقه.

طبقة الشافعي وأحمد رضي الله عنهما

روى الحافظ المقدسي^(٣) عن محمد بن إدريس الشافعي رحمه الله تعالى: «القول في السنة التي أنا عليها ورأيت عليها الذين رأيتهم مثل سفيان ومالك وغيرهما إقراراً بشهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ﷺ، وأن الله تعالى على عرشه في سمائه يقرب من خلقه كيف شاء، وينزل إلى السماء الدنيا كيف شاء، وذكر سائر الاعتقاد».

وقال عبد الله بن مسلمة القعنبي^(٤): «من لا يوقن أن الرحمن على العرش استوى كما يقرب في قلوب العامة فهو جهمي».

وقال عاصم بن علي^(٥) شيخ البخاري رحمه الله تعالى: «ناظرث جهماً فتبين من كلامه أنه لا يؤمن أن في السماء رباً».

(١) أخرجه البيهقي في «الأنساب والصفات» (ص ٤١٢ - ٤١٣) بسند صحيح.

وأورده الذهبي في «العلو» (ص ١١٨ - ١١٩).

(٢) أورده الذهبي في «العلو» (ص ١١٩) معلقاً.

وانظر: مختصر العلو» (ص ١٧٢ - ١٧٣).

(٣) في «العلو» رقم (٩٢).

وأورده الذهبي في «العلو» (ص ١٢٠) وحكم بأن إسناده واه.

والعلة في أبي الحسن الهكاري، وقد قال فيه الذهبي - في سير أعلام النبلاء (٦٨/١٩): لم يكن موثقاً في روايته.

(٤) أورده الذهبي في «العلو» (ص ١٢١) معلقاً.

وانظر «مختصر العلو» (ص ١٧٨).

وقال الذهبي: «المراد بالعامّة: عامّة أهل العلم... ولقد كان القعنبي من أئمة الهدى، حتى لقد تغالى فيه بعض الحفاظ وفضّله على مالك الإمام.

توفي سنة إحدى وعشرين ومائتين عن بضع وثمانين سنة، وهو أكبر شيخ لمسلم مطلقاً» اهـ.

(٥) أورده الذهبي في «العلو» (ص ١٢٢) معلقاً.

وقال عبد الله بن الزبير الحميدي^(١): نقف على ما وقف عليه القرآن والسنة، نقول: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٥] ومن زعم غير هذا فهو مُبطلٌ جهميٌّ».

وقال هشام بن عبيد الله الرازي^(٢): «وحبس رجل في التجهم فجيء به إليه ليمتحنه فقال له: أتشهد أن الله على عرشه بائن من خلقه؟ فقال: لا أدري ما بائن من خلقه، فقال: زدوه فإنه لم يثب بعد».

وقال محمد بن مصعب العابد^(٣): «من زعم أنك لا تتكلم ولا ترى في الآخرة فهو كافرٌ بوجهك، أشهد أنك فوق العرش فوق سبع سموات، ليس كما تقول أعداء الله الزنادقة».

وقال أبو عمران الطرسوسي^(٤): قلت لسنيدي بن داود: هو عز وجل على عرشه بائن من خلقه؟ قال: نعم».

وقال نعيم بن حماد^(٥) في قوله: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ﴾ [الحديد: ٤]. قال: معناه أنه لا يخفى عليه خافية بعلمه، ألا ترى قوله تعالى: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَاقِعُهُمْ﴾ [المجادلة: ٧]، الآية.

(١) أخرجه الذهبي في «العلو» (ص ١٢٢ - ١٢٣).

وانظر: «مختصر العلو» (ص ١٨٠).

وقال الألباني: «فقد رأيت ابن تيمية ثبت هذا النص عن الحميدي في كتابه «مفصل الاعتقاد» (ص ٦).

(٢) أخرجه الذهبي في «العلو» (ص ١٢٣).

وقال الألباني في «مختصر العلو» (ص ١٨١): «علي بن الحسن بن يزيد السلمى وأبوه لم أعرفهما. لم يذكرهما ابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل». ومن طريقه أخرجه الهروي في ذم الكلام (ق ١/١٢٠) اهـ.

(٣) أخرجه عبد الله بن أحمد في «السنة» رقم (٢١٠) بإسناد صحيح.

وانظر: «تاريخ بغداد» (٣/ ٢٨٠) و«مختصر العلو» (ص ١٨٣).

(٤) أخرجه الذهبي في «العلو» (ص ١٢٦).

وقال الذهبي: «لسنيد تفسير كبير رأيت كنه بالأسانيد، ومذهبه في الصفات مذهب السلف. توفي سنة ست وعشرين ومائتين» اهـ.

(٥) أخرجه الذهبي في «العلو» (ص ١٢٦) بسند صحيح.

وقال رحمه الله تعالى^(١): «من شبه الله بخلقه فقد كفر، ومن أنكر ما وصف به نفسه فقد كفر، وليس ما وصف الله به نفسه ولا رسوله تشبيهاً».

وقال بشر الحافي^(٢): «والإيمان بأن الله تعالى على عرشه استوى كما شاء وأنه عالم بكل ما كان وأنه يقول ويخلق، فقلوه: كن ليس بمخلوق».

ومن دعائه^(٣): «اللهم إنك تعلم فوق عرشك أن الذلُّ أحبُّ إليَّ من الشرف، اللهم إنك تعلم فوق عرشك أن الفقر أحبُّ إليَّ من الغنى، اللهم إنك تعلم فوق عرشك أنني لا أوثر على حبك شيئاً».

وقال أبو عبيد القاسم بن سلام^(٤) - في أحاديث الرؤية، والكرسي موضع القدمين، وضحك ربنا، وحديث أين كان ربنا، فقال: «هذه أحاديث صحاح حملها أصحاب الحديث بعضهم عن بعض، وهي عندنا حق لا نشك فيها، ولكن إذا قيل لنا: كيف وضع قدمه وكيف يضحك؟ قلنا: لا نفسر هذا ولا سمعنا أحداً يفسره».

وقال أحمد بن نضر^(٥) - وسئل عن علم الله فقال -: «علم الله معنا وهو على عرشه».

وقال مكِّي بن إبراهيم^(٦) دخلت امرأة جهيم على زوجتي فقالت: يا أم

(١) أخرجه الذهبي في «العلو» (ص ١٢٦) بإسناد صحيح.

(٢) أورده الذهبي في «العلو» (ص ١٢٧).

(٣) أخرجه الذهبي في «العلو» (ص ١٢٧).

وقال الألباني في «مختصر العلو» (ص ١٨٥): «ساقه المصنف بسنده إلى عباس بن دهقان، ولم أجد له ترجمة».

(٤) أخرجه الذهبي في «العلو» (ص ١٢٧) بإسناد صحيح.

قلت: وأخرجه ابن منده في «التوحيد» (١١٦/٣ رقم ٥٢٢) والدارقطني في «الصفات» (ص ٦٨ - ٦٩ رقم ٥٧).

وقال ابن تيمية في «الحموية»: «رواه البيهقي وغيره بأسانيد صحيحة».

وانظر: «مختصر العلو» (ص ١٨٦).

(٥) أورده الذهبي في «العلو» (ص ١٢٨).

(٦) أخرجه الذهبي في «العلو» (ص ١٢٨).

وقال الألباني في «مختصر العلو» (ص ١٨٧): «كذا في المطبوعة والمخطوطة، وأظنه خطأ. والصواب محمد بن عمرو البلخي، فإنهم ذكروه في الرواة عن مكِّي بن إبراهيم، =

إبراهيمَ هذا زوجك الذي يحدث عن العرش مَنْ نَجَرَه؟ قالت: نَجَرَه الذي نَجَر أسنانك. قال: وكانت باديةً الأسنان.

وقال قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ^(١): قَوْلُ الْأَئِمَّةِ فِي الْإِسْلَامِ وَالسَّنَةِ وَالْجَمَاعَةِ - نَعْرِفُ رَبَّنَا فِي السَّمَاءِ السَّابِعَةِ عَلَى عَرْشِهِ - كَمَا قَالَ جَلْ جَلَالَهُ: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٥].

وقال أَبُو مَعْمَرٍ إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْقَطِيعِيُّ^(٢): «آخِرُ كَلَامِ الْجَهْمِيَّةِ أَنَّهُ لَيْسَ فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ».

وقال يحيى بن معين^(٣): إذا قال لك الجهمي: وكيف ينزل؟ فقل: كيف يصعد؟ قلت: كيف في الحالين منفي عن الله تعالى لا مجال للعقل فيه.

وعن ابن المديني^(٤) أنه سئل: ما قول أهل الجماعة؟ قال: يؤمنون بالرؤية وبالكلام، وأن الله عز وجل فوق السموات على عرشه استوى.

فُسئِلَ عَنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَاقِعُهُمْ﴾ [المجادلة: ٧]. فقال: اقرأ ما قبله: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ﴾ [المجادلة: ٧].

وسئل أبو عبد الله أحمد بن حنبل^(٥) إمام أهل السنة: الله فوق السماء السابعة على عرشه بائن على خلقه، وقدرته وعلمه بكل مكان؟ وقال: نعم هو على عرشه، ولا يخلو شيء من علمه. وقيل له: ما معنى: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ﴾ [الحديد: ٧].

= وهو أبو عبد الله السواق، وهو ثقة من شيوخ البخاري، ومثله مكي بن إبراهيم، والأبار: ثقة حافظ متقن، كما قال الخطيب (٣٠٦/٤) اه.

(١) أخرجه الذهبي في «العلو» (ص ١٢٨).

(٢) أخرجه الذهبي في «العلو» (ص ١٢٩) بسند صحيح.

(٣) أخرجه الذهبي في «العلو» (ص ١٢٩).

(٤) أخرجه الذهبي في «العلو» (ص ١٢٩).

(٥) أورده الذهبي في «العلو» (ص ١٣٠).

وابن قدامة في «العلو» رقم (٨٠).

وابن القيم في «اجتماع الجيوش» (ص ١٢٣) وعزاه إلى كتاب السنة للخلال...

وقد بسط الإمام أحمد، الكلام على معنى المعية في كتابه «الرد على الجهمية» (ص ٩٧ -

٩٩).

[٤].؟ قال: «علمه محيطٌ بالكل، وربنا على العرش بلا حدٍ ولا صفة».

وقال حزبُ بنِ إسماعيلَ الكَرَمانيِّ^(١): قلت لإسحاق بنِ راهويه قوله تعالى: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ﴾ [المجادلة: ٧]، كيف تقول فيه؟ قال: «حيث ما كنتَ فهو أقربُ إليك من حبل الوريدِ وهو بائنٌ من خلقه، ثم ذكر عن ابن المبارك قوله: هو على عرشه بائنٌ من خلقه، ثم قال: أعلى شيءٍ في ذلك وأبينه قوله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٥].

رواه الخلالُ في السنَّة^(٢). وقال إسحاقُ بنُ راهويه^(٣): دخلتُ على ابن طاهرٍ فقال: ما هذه الأحاديث يروون أن الله تعالى ينزل إلى السماء الدنيا؟ قلت: نعم رواها الثقاتُ الذين يروون الأحكامَ، فقال: ينزل ويدع عرشه؟ فقلت: يقدر أن ينزل من غير أن يخلو منه العرش، قال: نعم، قلت: فلم تتكلم في هذا؟.

وروى الخلالُ^(٤) عنه قال: قال اللهُ تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه] إجماعُ أهلِ العلمِ أنه فوق العرشِ استوى ويعلم كلُّ شيءٍ في أسفل الأرضِ السابعة.

وقال رجلٌ لابن الأعرابيِّ^(٥) رحمه الله تعالى: يا أبا عبدِ الله ما معنى قوله: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه] قال: هو على عرشه كما أخبر. فقال الرجل: ليس كذلك، إنما معناه استولى. فقال: اسكت ما يُدريك ما هذا، العربُ لا تقول للرجل

(١) أورده الذهبي في «العلو» (ص ١٣١).

(٢) عزاه إليه الذهبي في «العلو» (ص ١٣١). ولم أجده في الأجزاء الخمسة المطبوعة من السنة، ولعله في الأجزاء التي لم تطبع.

(٣) أخرجه الذهبي في «العلو» (ص ١٣١ - ١٣٢) بإسناد صحيح. وأخرجه البيهقي (ص ٤٥١ - ٤٥٢) من طريق أخرى عن إسحاق مختصراً. وعزاه ابن تيمية في «شرح النزول» لابن بطة وصححه. انظر: «مختصر العلو» (ص ١٩٢).

(٤) عزاه إليه الذهبي في «العلو» (ص ١٣٢).

(٥) أخرجه الذهبي في «العلو» (ص ١٣٣)، والبيهقي في «الأسماء والصفات» (ص ٤١٥) واللالكائي رقم (٦٦٦) والخطيب في «تاريخ بغداد» (٥/٢٨٣ - ٢٨٤) بسند صحيح. وقد أبطل شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تأويل الاستواء بالاستيلاء من اثني عشر وجهاً كما في «مجموع الفتاوى» (٥/١٤٤ - ١٤٩) وابن القيم في «الصواعق» (٢/١٢٦ - ١٥٢) مختصره من اثنين وأربعين وجهاً. فارجع إليهما لزماً.

استولى على الشيء حتى يكون له مُضاداً، فأيهما غلب قيل: استولى، واللَّهُ تعالى لا مضاداً له وهو على عرشه كما أخبر، ثم قال: الاستيلاء بعد المغالبة، قال النابغة(*):

إلا لمثلك أو ما أنت سابقه سبقَ الجوادِ إذا استولى على الأمد

وقال ذو النون المصري^(١) رحمه الله: أشرق لنور وجهه السموات، وأنار لوجهه الظلمات، وحجب جلاله عن العيون، وناجاه على عرشه السنة الصدور.

طبقة أخرى

وقال المُنزني^(٢) في عقيدته: الحمد لله أحق ما بُدي وأولى من شكر وعليه أثنِي، الواحد الصمد، ليس له صاحبة ولا ولد، جل عن المثل فلا شبيهة له ولا عديل، السميع البصير العليم الخبير المنيع الرفيع عالٍ على عرشه فهو دانٍ بعلمه من خلقه، والقرآن كلام الله ومن الله، ليس بمخلوق فيبيد، وقدرة الله ونعته وصفاته كلمات غير مخلوقات، دائمات أزليات، ليست مُحدثاتٍ فتبيد، ولا كان ربنا ناقصاً فيزيده، جلت صفاته عن شبه المخلوقين، عالٍ على عرشه، بائن من خلقه.

وذكر ذلك المعتقد وقال: لا يصح لأحد توحيد حتى يعلم أن الله على عرشه بصفاته، قلت: مثل أي شيء؟ قال: سميع بصيرٍ عليمٍ قديرٍ. رواه ابن منده^(٣).

وسئل محمد بن يحيى الذهلي رحمه الله تعالى عن حديث عبد الله بن معاوية^(٤) عن النبي ﷺ: «ليعلم العبد أن الله معه حيث كان». فقال: يريد أن الله علمه محيطٌ بكل ما كان والله على العرش.

(*) هو زياد بن معاوية وهو أحد شعراء الجاهلية، انظر: «خزانة الأدب» (٢/١٣٥ - ١٣٨).

(١) أورده الذهبي في «العلو» (ص ١٣٥) وعزاه إلى أبي الشيخ في «العظمة». وكذلك أورده ابن القيم في «جيوشه» (ص ١٧١) وعزاه إلى أبي الشيخ أيضاً، وقد أورده أبو الشيخ في «العظمة» (١/٣٩٨).

وقال الألباني في «مختصر العلو» (ص ١٩٨): «عمر بن بحر الأسدي لم أعرفه» اهـ.

(٢) أخرجه الذهبي في «العلو» (ص ١٣٥).

(٣) عزاه إليه الذهبي في «العلو» (ص ١٣٦).

(٤) أخرجه البيهقي في «السنن الكبرى» (٤/٩٥ - ٩٦) والطبراني في «الصغير» (١/٣٣٤ -

٣٣٥ رقم ٥٥٥ - الروض الداني) بسند صحيح.

وقال أبو عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري رحمه الله تعالى في آخر الجامع الصحيح^(١) في كتاب الرد على الجهمية: باب قول الله تعالى: ﴿وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾ [هود: ٧].

قال أبو العالية^(٢): استوى على عرشه ارتفع، وقال مجاهد^(٣) في استوى:

علا على العرش.

وقالت زينب أم المؤمنين رضي الله عنها: زوجني الله من فوق سبع سموات^(٤).

ثم إنه بوب رحمه الله تعالى على أكثر ما تُنكره الجهمية من الصفات محتجاً

بالآيات والأحاديث.

وقال أبو زرعة الرازي وسئل عن تفسير: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾

[طه] فغضب وقال: «تفسيره كما تقرأ، هو على عرشه، وعلمه في كل مكان، من قال غير هذا فعليه لعنة الله»^(٥).

= وقال الطبراني: لا يروى هذا الحديث عن ابن معاوية إلا بهذا الإسناد. ولا يعرف

لعبد الله بن معاوية الغاضري حديثاً مسنداً غير هذا.

وقال ابن حجر في «تلخيص الحبير» (٢/٣٠٣ رقم ٨/٨١٩): «رواه الطبراني وجوّد إسناده».

وانظر: «الصحيحة» (رقم ١٠٤٦).

قلت: وأصل الحديث عند أبي داود (٢/٢٣٩ - ٢٤٠ رقم ١٥٨٢) بدون جملة المذكورة. بسند منقطع.

وقال الحافظ المنذري في «المختصر» (٢/١٩٨ رقم ١٥٢٠): «أخرجه منقطعاً. وذكره أبو القاسم البغوي في «معجم الصحابة» مسنداً، وذكره أيضاً: أبو القاسم الطبراني وغيره مسنداً وعبد الله بن معاوية هذا، له صحبة، وهو معدود في أهل حمص. وقيل: إنه روى عن النبي ﷺ حديثاً واحداً» اهـ.

وهو حديث ضعيف.

(١) (٤٠٣/١٣).

(٢) أورده البخاري في صحيحه معلقاً.

وقال ابن حجر في «الفتح» (١٣/٤٠٥): أخرجه الطبري من طريق أبي جعفر الرازي عنه.

(٣) أورده البخاري في صحيحه معلقاً.

وقال ابن حجر في «الفتح» (١٣/٤٠٥): وصله الفريابي عن ورقاء عن ابن أبي نجيع عنه.

(٤) أخرجه البخاري في صحيحه (١٣/٤٠٣ - ٤٠٤ رقم ٧٤٢٠) من حديث أنس.

(٥) أورده الذهبي في «العلو» (ص ١٣٧).

وقال عبد الرحمن بن أبي حاتم^(١): سألتُ أبي وأبا زُرعةَ رحمهما الله تعالى عن مذهب أهلِ السنّةِ والجماعةِ في أصولِ الدين وما أدركا عليه العلماءُ في الأمصارِ حجازاً وعِراقاً ومصرأً وشاماً ويمناً، فكان من مذهبهم أن الله تبارك وتعالى على عرشه بائنٌ من خلقه كما وصف نفسه بلا كيف، أحاط بكل شيء علماً.

وقال محمد بن إدريس بن المنذر الحنظلي أبو حاتم الرازي: ونعتقد أن الله عز وجل على عرشه بائنٌ من خلقه ليس كمثله شيءٌ وهو السميع البصير. رواه أبو القاسم الطبري^(٢).

وقال يحيى بن معاذ الرازي: إن الله على العرش بائنٌ من خلقه أحاط بكل شيء علماً، لا يشدُّ عن هذه المقالة إلا جهميٌّ يمزج الله بخلقه. رواه صاحبُ الفاروق^(٣).

وعن محمد بن أسلم الطوسي رحمه الله تعالى قال: قال لي عبد الله بن طاهر: بلغني أنك لا ترفع رأسك إلى السماء. فقلت: وهل أرجو الخير إلا ممن هو في السماء. رواه الحاكم في ترجمته^(٤).

= وعزاه إلى أبي إسماعيل الأنصاري مصنف «ذم الكلام وأهله».

وانظر: «الفتاوى» (٥٠/٥) و«تفسير محاسن التأويل» للقاسمي (٢٧٩/٧).

(١) أخرجه الذهبي في «العلو» (ص ١٣٧ - ١٣٨) بأسانيد ثلاثة عن عبد الرحمن بن أبي حاتم. أحدها من طريق هبة الله بن الحسن اللالكائي، وهذا أخرجه في كتابه «شرح أصول السنّة».

وقال الألباني في مختصر العلو» (ص ٢٠٤): هذا صحيح ثابت عن أبي زرعة وأبي حاتم رحمهما الله.

(٢) أورده الذهبي في «العلو» (ص ١٣٩).

وقال الألباني في «مختصر العلو» (ص ٢٠٧): «أبو القاسم الطبري - هو الإمام اللالكائي مؤلف كتاب «شرح السنن» وما نقله المصنف عنه موافق لما فيه (١/٤٨ - ٢) إلا أن فيه اختصاراً، وتقديماً وتأخيراً» اهـ.

(٣) أورده الذهبي في «العلو» (ص ١٣٩ - ١٤٠).

وقال الألباني في «مختصر العلو» (ص ٢٠٧ - ٢٠٨): «لم أعرفه، ولم أقف على الإسناد إليه» اهـ.

(٤) أورده الذهبي في «العلو» (ص ١٤٠) وجود إسناده الألباني في «مختصر العلو» (ص ٢١٠).

وقال عبدُ الوهابِ الـوزَاقُ^(١): من زعم أن اللّه ههنا فهو جهميٌّ خبيثٌ، إن اللّه عز وجل فوق العرشِ وعلمُه محيطٌ بالدنيا والآخرة.

وكتب حربُ الكرماني^(٢) إلى عبدِ الرحمنِ بنِ محمدِ الحنظليّ: «أن الجهميّة أعداءُ اللّه، وهم الذين يزعمون أن القرآن مخلوقٌ، وأن اللّه لم يكلم موسى، ولا يُرى في الآخرة، ولا يُعرف لله مكانٌ^(٣)، وليس على العرش، ولا كرسيّ، وهم كفارٌ فاحذرهم.

وقال عثمانُ بنُ سعيدِ الدارميّ الإمامُ في كتابِ النقص^(٤): «قد انفقت الكلمة من المسلمين أن اللّه فوق عرشه فوق سمواته يعلم ويسمع من فوق العرش لا تخفى عليه خافية من خلقه ولا يحجبهم عنه شيء».

وقال أبو محمدِ بنُ قُتَيْبَةَ^(٥) رحمه الله تعالى: كيف يُسَوِّغُ لأحد أن يقول إن اللّه سبحانه بكل مكانٍ على الحلول فيه مع قوله: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ﴾ [طه: ٥]، مع قوله: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ [فاطر: ١٠]، كيف يصعدُ إليه شيءٌ هو معه، وكيف تعرجُ الملائكةُ والروحُ إليه وهو معه، قال: لو أن هؤلاء رجعوا إلى فطرتهم وما رُكِّبَتْ عليه ذواتهم من معرفة الخالق لعلموا أن اللّه عز وجل هو العليّ الأعلى وأن الأيدي تُرفع بالدعاء إليه، والأُممُ كُلُّها عجميُّها وعربيُّها تقول إن اللّه في السماء ما تُركت على فِطْرَها.

وقال أبو بكر بنُ أبي عاصمِ الشيباني^(٦): جميعُ ما في كتابنا - كتابِ السنّةِ

(١) ذكره الذهبي في «العلو» (ص ١٤٢).

(٢) ذكره الذهبي في «العلو» (ص ١٤٣).

(٣) قال الألباني في «مختصر العلو» (ص ٢١٣): نسبة المكان إلى الله تعالى مما لم يرد في الكتاب والسنّة ولا في أقوال الصحابة وسلف الأمة.

واللائق بنهجهم أن لا ننسبه إليه تعالى خشية أن يوهم ما لا يليق به عز وجل، على أنه مفسر في كلام الكرماني بما بعده» اهـ.

(٤) في «الرد على المريسي» (ص ٢٥).

وذكر الذهبي في «العلو» (ص ١٤٤).

(٥) في تأويل مختلف الحديث له (ص ٢٧١).

وذكره الذهبي في «العلو» (ص ١٤٥).

(٦) في كتاب «السنّة» له. ومعه «ظلال الجنة في تخريج السنّة» للمحدث الألباني.

الكبير - من الأخبار التي ذكرنا أنها توجب العلم فنحن نؤمن بها لصحتها وعدالة ناقلها، ويجب التسليم لها على ظاهرها، وترك تكلف الكلام في كيفيةها. فذكر من ذلك النزول إلى السماء الدنيا والاستواء على العرش.

وقال أبو عيسى محمد بن سؤرة الترمذي رحمه الله في جامعه^(١) لما روى حديث أبي هريرة وهو خبر منكر عند أهل الحديث: «لو أنكم أدليتم بحبل إلى الأرض السفلى لهبط على الله»، فقال: قال أهل العلم أراد لهبط على علم الله وهو على العرش كما وصف نفسه في كتابه.

وقال أبو داود سليمان بن الأشعث السجستاني في كتاب السنة من سننه^(٢) - باب في الجهمية - وساق في ذلك حديث أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يزال الناس يتساءلون حتى يقال هذا: خلق الله الخلق، فمن خلق الله؟ فمن وجد من ذلك شيئاً فليقل آمنت بالله».

وفي رواية^(٣): «فإذا قالوا ذلك فقولوا: الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد، ثم ليتفلن عن يساره ثلاثاً وليستعذ من الشيطان»، وذكر حديث الأوعال^(٤)

= وذكر ذلك الذهبي في «العلو» (ص ١٤٦).

(١) (٤٠٣/٥ - ٤٠٤ رقم ٣٢٩٨) وهو جزء من حديث أبي هريرة.

قال الترمذي: «هذا حديث غريب من هذا الوجه».

قال: ويروى عن أيوب ويونس بن عبيد وعلي بن زيد، قالوا: لم يسمع الحسن من أبي هريرة».

قلت: وأخرجه أحمد (٣٧٠/٢) والبيهقي في «الأسماء والصفات» (ص ٣٩٩ - ٤٠٠) وقال البيهقي: «وفي رواية الحسن عن أبي هريرة انقطاع، ولا يثبت سماعه من أبي هريرة، وروي من وجه آخر منقطع عن أبي ذر مرفوعاً» اهـ. والخلاصة أن الحديث ضعيف.

(٢) (٩١/٥ - ٩٢ رقم ٤٧٢١) وهو حديث صحيح.

قلت: وأخرجه البخاري (٣٣٦/٦ رقم ٣٢٧٦) ومسلم (١/١٢٠ رقم ١٣٥).

(٣) (٩٢/٥ رقم ٤٧٢٢) من حديث أبي هريرة.

(٤) أبو داود (٩٣/٥ - ٩٤ رقم ٤٧٢٣) من حديث العباس بن عبد المطلب، قال: كنت في البطحاء في عصابة فيهم رسول الله ﷺ، فمرت بهم سحابة، فنظر إليها، فقال: «ما تسمون هذه؟» قالوا: السحاب، قال: «والمزُن» قالوا: والمزن، قال: «العنان»، قالوا: =

وحديث جبير بن مطعم^(١) وحديث أذن لي أن أحدث عن ملك الحديث^(٢) - وقد ترجم قبل ذلك وبعده على معتقدات أهل السنة^(٣) وما ورد فيها من الأحاديث

= والعنان، قال أبو داود: لم أتقن العنان جيداً، قال: «هل تدرون ما بُغِدُ ما بين السماء والأرض؟» قالوا: لا ندري، قال: «إن بعد ما بينهما إما واحدة أو اثنتان أو ثلاث وسبعون سنة، ثم السماء فوقها كذلك». حتى عدَّ سبع سموات: «ثم فوق السابعة بحر بين أسفله وأعلىه مثل ما بين سماء إلى سماء، ثم فوق ذلك ثمانية أوعال - من الملائكة على صورة الأوعال - بين أظلافهم وركبهم مثل ما بين سماء إلى سماء، ثم على ظهورهم العرش بين أسفله وأعلىه مثل ما بين سماء إلى سماء، ثم الله تبارك وتعالى فوق ذلك». قلت: وأخرجه الترمذي (٤٢٤/٥ - ٤٢٥ رقم ٣٣٢٠) وابن ماجه (٦٩/١ رقم ١٩٣). قال الترمذي: «هذا حديث حسن غريب».

وروى الوليد بن أبي ثور عن سماك نحوه ورفعته. وروى شريك عن سماك بعض هذا الحديث وأوقفه ولم يرفعه. اهـ. وقال المنذري: (٩٣/٧): وفي إسناده الوليد بن أبي ثور ولا يحتج بحديثه. والخلاصة أن الحديث ضعيف.

(١) أبو داود (٩٤/٥ - ٩٦ رقم ٤٧٢٦) عنه، قال: أتى رسول الله ﷺ أعرابي فقال: يا رسول الله جهدت الأنفس، وضاعت العيال، ونهكت الأموال، وهلكت الأنعام، فاستسق الله لنا، فإننا نستشفع بك على الله، ونستشفع بالله عليك، قال رسول الله ﷺ: «ويحك!! أتدري ما تقول؟» وسبح رسول الله ﷺ فما زال يسبح حتى عرف ذلك في وجه أصحابه، ثم قال: «ويحك!! إنه لا يستشفع بالله على أحد من خلقه، شأن الله أعظم من ذلك، ويحك!! أتدري ما الله، إن عرشه على سمواته لهكذا» وقال بأصبعه مثل القبة عليه: «وإنه لييط به أطيظ الرّحل بالراكب».

قال ابن بشار في حديثه: «إن الله فوق عرشه، وعرشه فوق سمواته» وساق الحديث... قلت: وأخرجه ابن خزيمة في «التوحيد» ص ٩٦، والأجري في «الشرعية» ص ٢٩٣ من طرق.

قلت: وفيه «ابن إسحاق» مدلس ولم يصرح بالتحديث. وخلاصة القول أن الحديث ضعيف.

(٢) أبو داود (٩٦/٥ رقم ٤٧٢٧) من حديث جابر. وهو حديث صحيح.

(٣) مثل الباب (١٥): باب ردّ الإرجاء (٥٥/٥ - ٥٩).

الباب (١٦): باب الدليل على زيادة الإيمان ونقصانه (٥٩/٥ - ٦٦).

الباب (١٧): باب في القدر: (٦٦/٥ - ٨٤).

الباب (١٨): باب في الجهمية: (٩١/٥ - ٩٧).

الباب (٢٠): باب في الرؤية: (٩٧/٥ - ١٠٠).

الباب (٢١): باب في الرد على الجهمية (١٠٠/٥ - ١٠٣).

رحمه الله تعالى كالرؤية والنزول وطَيُّ السموات والأرض وتكلم الله عز وجل والشفاعة والبعث وخلق الجنة والنار وفتنة القبر وعذابه والحوض والميزان وغير ذلك، ورد على طوائف الجهمية والمُرجئة والخوارج والروافض رحمهم الله تعالى.

وقال ابن ماجه رحمه الله تعالى في سننه: باب ما أنكرت الجهمية^(١)، فساق حديث الرؤية^(٢) وحديث أبي رزين^(٣) وحديث جابر^(٤): بينا أهل الجنة في نعيمهم

= الباب (٢٣): باب في الشفاعة: (١٠٦/٥ - ١٠٧).

الباب (٢٤): باب في ذكر البعث والصور (١٠٧/٥ - ١٠٨).

الباب (٢٥): باب في خلق الجنة والنار: (١٠٨/٥ - ١٠٩).

الباب (٢٦): باب في الحوض: (١٠٩/٥ - ١١٢).

الباب (٢٧): باب في المسألة في القبر وعذاب القبر: (١١٢/٥ - ١١٦).

الباب (٢٨): باب في ذكر الميزان: (١١٦/٥ - ١١٧).

الباب (٢٩): باب في الدجال: (١١٧/٥ - ١١٨).

الباب (٣٠): باب في قتل الخوارج: (١١٨/٥ - ١٢٠).

الباب (٣١): باب في قتال الخوارج: (١٢٠/٥ - ١٢٧).

(١) (٦٣/١ - ٧٣).

(٢) * أخرجه ابن ماجه (٦٣/١ رقم ١٧٧) من حديث جرير بن عبد الله.

قلت: وأخرجه أبو داود رقم (٤٧٢٩) والترمذي رقم (٢٥٥١) وأحمد (٣٦٥/٤ - ٣٦٦).

وابن أبي عاصم في «السنة» رقم (٤٤٦) واللالكائي رقم (٨٢٨) والبيهقي في «الأسماء

والصفات» (ص ٨٠) والطبراني في «الكبير» رقم (٢٢٢٦) و (٢٢٢٧) والبغوي في «شرح

السنة» (٣٧٩) وابن منده في «الإيمان» رقم (٧٩١) و (٧٩٧) من طرق...

وهو حديث صحيح.

* وأخرجه ابن ماجه (٦٣/١ رقم ١٧٨) من حديث أبي هريرة.

قلت: وأخرجه ابن أبي عاصم في «السنة» رقم (٤٤٤). وهو حديث صحيح.

* وأخرجه ابن ماجه (٦٣/١ رقم ١٧٩) من حديث أبي سعيد الخدري.

قلت: وأخرجه ابن أبي عاصم في «السنة» رقم (٤٥٢) وابن منده في «الإيمان» رقم

(٨١٠). وهو حديث صحيح.

(٣) أخرجه ابن ماجه (٦٤/١ رقم ١٨٠) من حديث أبي رزين.

قلت: وأخرجه أبو داود رقم (٤٧٣١) وأحمد (١١/٤ - ١٢) وابن أبي عاصم في «السنة»

رقم (٤٥٩) من طرق...

وهو حديث حسن.

(٤) أخرجه ابن ماجه (٦٥/١ رقم ١٨٤) عنه. وهو حديث ضعيف.

انظر: «مختصر العلو» (ص ٢١٩ رقم ٢٥١).

إذ سطع لهم نورٌ - الحديث تقدم - وحديث الأوعال^(١) وغيرها.

وكذلك مسلمٌ في صحيحه والنسائي في سننه وغيرهم من أهل السنن ساقوا أحاديث الصفات وأمرؤها كما جاءت لم يتعرضوا لها بكيف ولا تأويل.

وقال ابن أبي شيبة^(٢) رحمه الله تعالى: «ذكروا أن الجهمية يقولون: ليس بين الله وبين خلقه حجاب، وأنكروا العرش وأن يكون الله فوقه وقالوا: إنه في كل مكان، ففسرت العلماء ﴿وهو معكم﴾ يعني علمه، ثم تواترت الأخبار أن الله خلق العرش فاستوى عليه فهو فوق العرش متخلصاً من خلقه بائناً منهم».

وقال سهل بن عبد الله التستري^(٣) رحمه الله تعالى: «لا يجوز لمؤمن أن يقول: كيف الاستواء، لمن خلق الاستواء، ولنا عليه الرضا والتسليم لقول النبي ﷺ: «إنه تعالى على العرش»^(٤)، قال: وإنما سُمِّيَ الزنديقُ زنديقاً لأنه وزن دِقَّ الكلام بمخبول عقليه وترك الأثر وتأول القرآن بالهوى فعند ذلك لم يؤمن بأن الله تعالى على عرشه».

طبقة أخرى

قال زكريا بن يحيى الساجي^(٥) رحمه الله: «القول في السنة التي رأيتُ عليها

= وتخريج الطحاوية (ص ١٢٠).

(١) تقدم الكلام عليه.

(٢) ذكره الذهبي في «العلو» (ص ١٤٨).

(٣) ذكره الذهبي في «العلو» (ص ١٤٨).

قال الألباني في «مختصر العلو» ص ٢٢١: «- لعله يعني في الاستواء الثاني استواء المخلوق، فإن استواء الله تعالى على عرشه صفة فعل له، وصفته كذاته أزلية، لا يجوز القول بخلقها كما هو ظاهر لا يخفى» اهـ.

(٤) تقدم تخريجه.

(٥) أخرجه ابن بطة العكبري في «الإبانة الكبرى في السنة» - وهو أربع مجلدات - كما في «العلو» (ص ١٥٠).

* والساجي شيخ البصرة وحافظها، وعنه أخذ أبو الحسن الأشعري الحديث ومقالات أهل السنة. رحل إلى المزني والربيع فتفقه بهما.

وله كتاب «علل الحديث» وكتاب اختلاف الفقهاء، لقي أبا الربيع الزهراني وطبقته، وعاش بضعاً وثمانين سنة. توفي سنة سبع وثلاثمائة.

أصحابنا أهل الحديث الذين لقيناهم إن الله على عرشه في سمائه يقرب من خلقه كيف شاء. وساق سائر الاعتقاد.

وقال أبو جعفر محمد بن جرير الطبري إمام المفسرين^(١) رحمه الله في عقيدته: «وحسبُ امرئٍ أن يعلمَ أن ربَّه هو الذي على العرش استوى، فمن تجاوز ذلك فقد خاب وخسر».

ونقل في تفسير: ﴿ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾ [الفرقان: ٥٩]، في المواضع كلها: أي علا وارتفع^(٢)، وتفسيره مشحون بأقوال للسلف على الإثبات.

وقال حماد بن البوشنجي^(٣): «هذا ما رأينا عليه أهل الأمصار وما دلت عليه مذاهبهم فيه، وإيضاح منهاج العلماء وصفة السنة وأهلها، أن الله فوق السماء السابعة على عرشه بائن من خلقه، وعلمه وسلطانه وقدرته بكل مكان».

وقال إمام الأئمة محمد بن إسحاق بن خزيمة^(٤): «من لم يُقرَّ بأن الله على عرشه استوى فوق سبع سمواته بائن من خلقه فهو كافر يستتاب، فإن تاب وإلا ضربت عنقه وألقي على مزبلة لثلا يتأذى برائحته أهل القبلة وأهل الذمة».

وقال أبو العباس ابن سريج^(٥): قد صح عن جميع أهل الديانة والسنة إلى زماننا أن جميع الآي والأخبار الصادقة عن رسول الله ﷺ يجب على المسلمين الإيمان بكل واحد منها كما ورد، وأن السؤال عن معانيها بدعة، والجواب كفر

(١) رواه المصنف بإسناده عن أبي سعيد الدينوري، واسمه عمرو بن محمد بن يحيى كما وقع في إسناده جزء «الاعتقاد» لابن جرير المطبوع في بومباي. ولم أعرفه. ولكن تابعه أبو بكر أحمد بن كامل قال: قال أبو جعفر محمد بن جرير: فأول ما نبداً فيه بالقول من ذلك كلام الله عز وجل... فذكر معتقده، وفيه ما روى الدينوري. قاله الألباني في «مختصر العلو» (ص ٢٢٤).

قلت: وانظر: «صريح السنة» للطبري (ص ٢٧) و «شرح أصول اعتقاد أهل السنة للالكائي» (١/٢٠٦).

(٢) (جامع البيان) (١١/١٩٠ ج ٢٨).

(٣) أورده الذهبي في «العلو» (ص ١٥١).

(٤) أورده الذهبي في «العلو» (ص ١٥٢). وابن تيمية في «الحموية» (ص ٩١).

وقال: ذكره عنه الحاكم بإسناد صحيح.

(٥) أورده الذهبي في «العلو» (ص ١٥٢).

وزندقة، مثل قوله: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْعَمَامِ﴾ [البقرة: ٢١٠]. وقوله: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٥]. وذكر الاعتقاد.

وقال ثعلب^(١) إمام العربية: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٥]: علا.

وقال أبو جعفر الترمذي^(٢) وسأله سائل عن حديث نزول الرب: فالنزول كيف هو يبقى فوقه علو؟ فقال: النزول معقول والكيف مجهول والإيمان به واجب والسؤال عنه بدعة.

وقال الطحاوي الإمام في عقيدته^(٣): «والعرش والكرسي حق كما بين في كتابه، وهو مستغن عن العرش وما دونه، محيط بكل شيء وفوقه».

وقال أبو الحسن الأشعري^(٤) في ذكر مقالة أهل السنة وأصحاب الحديث: «وأن الله على عرشه كما قال تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه]، قال: ورأينا المسلمين جميعاً يرفعون أيديهم إذا دعوا نحو السماء؛ لأن الله تعالى مستو على العرش الذي هو فوق السموات، فلولا أن الله على العرش لم يرفعوا أيديهم نحو العرش».

وقال أبو محمد البربهاري^(٥) رحمه الله تعالى: الكلام في الرب محدثه وبدعة وضلالة، فلا يتكلم في الله إلا بما وصف به نفسه، ولا نقول في صفاته لم ولا كيف، يعلم السر وأخفى، وعلى عرشه استوى، وعلمه بكل مكان.

-
- (١) أورده الذهبي في «العلو» واسمه أحمد بن يحيى الشيباني مولا هم - ويعرف بثعلب - وأثره عند اللالكائي (١/٩٢/١) كما في «مختصر العلو» (ص ٢٣٠ - ٢٣١).
 - (٢) أورده الذهبي في «العلو» (ص ١٥٦).
 - وقال الألباني في «مختصر العلو» (ص ٢٣١): «إسناده صحيح، أخرجه المصنف بإسناده إلى أبي بكر الخطيب، وهذا رواه في «التاريخ» (١/٣٦٥) بإسناد رجاله ثقات...».
 - (٣) في كتابه «العقيدة الطحاوية» (٢/٣٧٢ - مع شرح ابن أبي العز) تحقيق وتخريج وتعليق: د. عبد الله بن عبد المحسن التركي وشعيب الأرنؤوط.
 - (٤) في مقالات الإسلاميين (ص ٢٩٠).
 - (٥) ذكره الذهبي في «العلو» (ص ١٦٤).
- قلت: ذكر طرفاً كبيراً نحو ثلاث صفحات ابن العماد في «شذرات الذهب» (٢/٣١٩ - ٣٢٢).

طبقة أخرى من أئمة الإسلام وعلماء السنة

قال أبو أحمد العسأل^(١) في باب تفسير قوله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه]، فساق ما ورد فيه من أقوال السلف وأئمتهم وحديث ابن مسعود وقد مر.

وقال أبو بكر الصبغي^(٢) في قوله تعالى: ﴿مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ﴾ [الملك: ١٦، ١٧]: أي من على العرش كما صحت الأخبار عن رسول الله ﷺ.

وقال أبو القاسم الطبراني في كتاب السنة^(٣): باب ما جاء في استواء الله على عرشه بائناً من خلقه، فساق في الباب حديث أبي رزین العُقيلي^(٤) وحديث الأوعال^(٥) وغيرهما من أحاديث العلو.

وقال أبو بكر الأجزبي^(٦): «الذي يذهب إليه أهل العلم أن الله تعالى على عرشه فوق سمواته، وعلمه محيط بكل شيء قد أحاط بجميع ما خلق في السموات العلى وبجميع ما خلق في سبع أرضين، يرفع إليه أعمال العباد».

وقال أبو الشيخ في كتاب العظمة^(٧) له: ذكر عرش الرب تبارك وتعالى وكرسيه وعظم خلقهما وعلو الرب فوق عرشه. وساق جملة أحاديث في ذلك.

وقال أبو بكر الإسماعيلي^(٨): استوى على العرش بلا كيف وإنه انتهى إلى أنه استوى على العرش ولم يذكر كيف كان استواؤه».

-
- (١) في كتابه «المعرفة» كما في «العلو» للذهبي (ص ١٦٥).
 واسمه محمد بن أحمد بن إبراهيم العنبري، له ترجمة جيدة في «أخبار أصبهان» لأبي نعيم. (٢٨٣/٢).
- (٢) أورده الذهبي في «العلو» (ص ١٦٥).
- (٣) عزاه إليه الذهبي في «العلو» (ص ١٦٥).
- (٤) وهو حديث حسن تقدم تخريجه.
- (٥) وهو حديث ضعيف تقدم تخريجه.
- (٦) في كتابه «الشریعة» (ص ٢٨٥).
- (٧) (ص ١٠١). وساق جملة أحاديث في ذلك من رقم (١٩٢ - ٢٦٤).
- (٨) أخرجه الذهبي في «العلو» (ص ١٦٧) ورجاله ثقات غير مسعود بن عبد الواحد الهاشمي فلم يجد له الألباني ترجمة. وبهذا الإسناد ساقه في ترجمة أبي بكر الإسماعيلي من «التذكرة» (١٥٠/٣ - ١٥١).

وقال الأستاذ أبو منصور الأزهرِيُّ^(١): «اللَّهُ تعالى على العرش».

وقال أبو الحسن بن مَهْدِيٍّ^(٢) رحمه الله في قوله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه]: اعلم أن الله تعالى في السماء فوق كل شيءٍ مستَوٍ على العرش بمعنى أنه عالٍ عليه، ومعنى الاستواء الاعتلاء، وإنما أمرنا الله تعالى برفع أيدينا قاصدين إليه برفعها نحو العرش الذي هو مستَوٍ عليه.

وقال ابن بَطَّةَ^(٣) رحمه الله: «بَابُ الْإِيمَانِ بِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى عَلَى عَرْشِهِ بَائِتْنٌ مِنْ خَلْقِهِ وَعِلْمُهُ مُحِيطٌ بِخَلْقِهِ، أَجْمَعُ الْمُسْلِمُونَ مِنَ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ أَنَّ اللَّهَ عَلَى عَرْشِهِ فَوْقَ سَمَوَاتِهِ بَائِتْنٌ مِنْ خَلْقِهِ».

وقال الدارَقُطْنِيُّ^(٤) رحمه الله تعالى:

(حديثُ الشفاعةِ في أحمدٍ
وأما حديثُ بإقعامه
أمرُوا الحديثَ على وجهه
إلى أحمدَ المصطفى نُسْنِدُهُ
على العرش أيضاً فلا نَجْحِدُهُ
ولا تُذْخِلُوا فِيهِ مَا يُفْسِدُهُ

وقال ابنُ مِنْدَةَ^(٥) رحمه الله تعالى: «فهو تعالى موصوفٌ غيرُ مجهولٍ،

(١) أورده الذهبي في «العلو» (ص ١٦٧ - ١٦٨).

(٢) وهو حديث ضعيف تقدم تخريجه.

(٣) في كتاب «الإبانة» كما في «العلو» للذهبي (ص ١٧٠).

(٤) قال الألباني في «الضعيفة» (٢/٢٥٦) ط ٥: «... إن مما ينكر في هذا الباب ما رواه أبو محمد الدُّشْتِي فِي «إثبات الحد» (١/١٤٤ - ٢) من طريق أبي العز أحمد بن عبيد الله بن كادش: أنشدنا أبو طالب محمد بن علي الحربي: أنشدنا الإمام أبو الحسن علي بن عمر الدارقطني رحمه الله ثم ذكر الأبيات وزاد بيتاً:

ولا تنكروا أنه قاعد ولا تجحدوا أنه يقعده

فهذا إسناد لا يصح، من أجل أبي العز هذا، فقد أورده ابن العماد في وفيات سنة (٥٢٦) من الشذرات (٧٨/٤) وقال:

«قال عبد الوهاب الأنماطي: كان مخطأً».

وأما شيخه أبو طالب وهو العشاري فقد أورده في وفيات سنة (٤٥١) وقال: (٣/٢٨٩): «كان صالحاً خيراً عالماً زاهداً».

فاعلم أن إقعامه ﷺ على العرش ليس فيه إلا هذا الحديث الباطل، وأما قعوده تعالى على العرش فليس فيه حديث يصح. ولا تلازم بينه وبين الاستواء عليه كما لا يخفى...».

(٥) ذكره الذهبي في «العلو» (ص ١٧١).

وموجودٌ غيرُ مُدرَكٍ، ومَرْتَبِيٌّ غيرُ مُحَاطٍ به لِقُرْبِهِ كَأَنَّكَ تَرَاهُ، وهو يَسْمَعُ وَيَرَى، وهو بِالْمَنْظَرِ الْأَعْلَى، وَعَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى، فَالْقُلُوبُ تَعْرِفُهُ وَالْعُقُولُ لَا تُكَيِّفُهُ، وهو بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ مُحِيطٌ.

وقال محمدُ بنُ أبي زيْدٍ المَغرِبِيُّ^(١): وَأَنَّهُ تَعَالَى فَوْقَ عَرْشِهِ الْمَجِيدِ بِذَاتِهِ، وَأَنَّهُ فِي كُلِّ مَكَانٍ بِعِلْمِهِ.

قلت: وقد أُطْلِقَ هَذِهِ الْعِبَارَةُ أَعْنِي قَوْلَهُ: «بِذَاتِهِ» أَبُو جَعْفَرِ بْنِ أَبِي شَيْبَةَ، وَالدَّارِمِيُّ، وَيَحْيَى بْنُ عَمَارٍ، وَأَبُو نَصْرِ السَّجَزِيُّ، وَابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ، وَشَيْخُ الْإِسْلَامِ الْأَنْصَارِيُّ، وَأَبُو الْحَسَنِ الْكَرْجِيُّ، وَأَحْمَدُ بْنُ ثَابِتِ الطَّرْقِيِّ، وَعَبْدُ الْعَزِيزِ الْقَحِيطِيُّ، وَعَبْدُ الْقَادِرِ الْجِيلِيُّ وَطَائِفَةٌ.

وقال ابنُ فوركٍ^(٢) رَحِمَهُ اللَّهُ: اسْتَوَى بِمَعْنَى عِلَا. وَقَالَ فِي قَوْلِهِ: ﴿أَمِئْتُمْ مَن فِي السَّمَاءِ﴾ [الملك: ١٦]. أَي مَن فَوْقَ السَّمَاءِ.

وقال ابنُ الباقلاني في إبانته^(٣): فَإِنْ قِيلَ: فَهَلْ تَقُولُونَ إِنَّهُ فِي كُلِّ مَكَانٍ؟ قِيلَ: مَعَاذَ اللَّهِ بَلْ هُوَ مُسْتَوٍ عَلَى عَرْشِهِ كَمَا أَخْبَرَ فِي كِتَابِهِ فَقَالَ تَعَالَى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه]، وَقَالَ: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ [فاطر: ١٠]، وَقَالَ: ﴿أَمِئْتُمْ مَن فِي السَّمَاءِ﴾ [الملك: ١٦]، إِلَى آخِرِ كَلَامِهِ.

وقال أبو أحمد القصابُ في عقيدته^(٤): «كَانَ رَبُّنَا عَزَّ وَجَلَّ وَحْدَهُ لَا شَيْءَ مَعَهُ وَلَا مَكَانَ يَحْوِيهِ، فَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ بِقُدْرَتِهِ وَخَلَقَ الْعَرْشَ لَا لِحَاجَةَ إِلَيْهِ فَاسْتَوَى عَلَيْهِ اسْتِوَاءً اسْتِقْرَارًا كَيْفَ شَاءَ وَأَرَادَ، لَا اسْتِقْرَارَ رَاحَةٍ كَمَا يَسْتَرِيحُ الْخَلْقُ».

= قلت: وانظر كتاب «التوحيد» لابن منده (٣/١٨٧ - ١٩٢).

(١) في الرسالة المشهورة في مذهب مالك (ص ٢٠ ط: المغرب).

وأورده الذهبي في «العلو» (ص ١٧١ - ١٧٢)، «مختصر العلو» (ص ٢٥٥ - ٢٥٦).

(٢) ذكره الذهبي في «العلو» (ص ١٧٣) وأورده البيهقي في «الأسماء والصفات» (ص ٤١١).

(٣) أورده الذهبي في «العلو» (ص ١٧٣ - ١٧٤).

(٤) أورده الذهبي في «العلو» (ص ١٧٥).

* والقصاب هو الحافظ الإمام محمد بن علي بن محمد المجاهد. وإنما عرف بالقصاب

لكثرة ما أهرق من دماء الكفار في الغزوات كما في «تذكرة الذهبي» (٣/١٤١).

وقال: «ولم أظفر بوفاته، وكأنه بقي إلى قريب الستين وثلاثمائة».

قلت: تفسيرُ الاستواء بالاستقرار لم يرد في الكتاب ولا السنة، ونحن لا نصفُ الله إلا بما ثبت في الكتاب والسنة، لا نزيد عليه ولا ننقص منه.

وقال الحافظُ أبو نُعَيْمٍ^(١) رحمه الله تعالى: «طريقتنا طريقةُ السلفِ المتبعين للكتاب والسنة وإجماع الأمة، ومما اعتقدوه أن الله لم يزل كاملاً بجميع صفاته القديمة لا يزول ولا يحول، لم يزل عالماً بعلم بصيراً ببصر سميعاً بسمع متكلاً بكلام.

إلى أن قال: وأن الأحاديث التي ثبتت في العرش واستواء الله عليه يقولون بها ويثبتونها من غير تكييف ولا تمثيل، وأن الله بائن من خلقه والخلق بائون منه لا يحلّ فيهم ولا يمتزج بهم، وهو مستوٍ على عرشه في سمائه دون أرضه».

وقال معمر بن زياد في أثناء وصيته^(٢): «وأن الله استوى على عرشه بلا كيف ولا تشبيه ولا تمثيل ولا تأويل، والاستواء معقولٌ والكيف مجهول، وأنه بائن من خلقه والخلق بائون منه». وذكر سائر الاعتقاد.

وقال أبو القاسم اللالكائي^(٣) في قوله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه]: «وأن الله على عرشه: قال الله عز وجل: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ﴾ [فاطر: ١٠]، وقال: ﴿ءَأَمِنْتُمْ مَن فِي السَّمَاءِ﴾ [الملك: ١٦]، وقال: ﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ﴾ [الأنعام: ١٨]. فدلّت هذه الآيات أنه في السماء وعلمه في كل مكان، زوي ذلك عن عمرَ وابنِ مسعودٍ وابنِ عباسٍ وأمّ سلمة، ومن التابعين ربيعةٌ وسليمانُ التيميُّ ومقاتلُ بنُ حيانَ، وبه قال مالكُ والثوريُّ وأحمد.

وقال يحيى بنُ عمارٍ^(٤): هو بذاته على العرش وعلمه محيطٌ بكل شيء وعلمه وسمعُه وبصرُه وقدرتهٌ مُدركةٌ لكل شيء، وذلك معنى قوله تعالى: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيَّنَ مَا كُنْتُمْ﴾ [الحديد: ٤]، فهذا الذي قلناه هو كما قال الله تعالى وقاله رسولُ الله ﷺ، قلت: لفظه «بذاته» مستغنى عنها بصريح النصوص الكافية الوافية.

(١) في كتاب «الاعتقاد» له كما في «العلو» للذهبي (ص ١٧٦).

(٢) أورده الذهبي في «العلو» (ص ١٧٧).

(٣) في «شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة» (٣/٤٢٩ - ٤٣١ رقم ٦٤٦).

(٤) ذكره الذهبي في «العلو» (ص ١٧٧ - ١٧٨).

وقال القادرُ بالله أميرُ المؤمنين في معتقده المشهور^(١): «وأنه خلق العرشَ لا لحاجة، واستوى عليه كيف شاء لا استواءَ راحةٍ، وكلُّ صفةٍ وصف بها نفسه أو وصفه بها رسوله ﷺ فهي صفةٌ حقيقةٌ لا صفةٌ مجازٍ.

وقال أبو عمرو الطلمنكي^(٢) رحمه الله تعالى: أجمع المسلمون من أهل السنة على أن معنى قوله تعالى: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾ [الحديد: ٤]. ونحو ذلك من القرآن أنه علمه، وأن الله تعالى فوق السموات بذاته، مستوٍ على عرشه كما نطق به كتابه، وعلماء الأمة وأعيان الأئمة من السلف لم يختلفوا أن الله على عرشه فوق سمواته.

وقال أبو نصر السجزي^(٣): أئمتنا كسفيان الثوري ومالك وحماد بن سلمة وحماد بن زيد وسفيان بن عيينة والفضيل وابن المبارك وأحمد وإسحاق متفقون على أن الله سبحانه بذاته فوق العرش وعلمه بكل مكان.

وقال أبو عمرو الداني^(٤) في أرجوزته التي في عقود الديانة:

كلامه وقوله قديمٌ وهو فوق عرشه العظيم

وقال أبو عمر ابن عبد البر في شرح حديث النزول^(٥): «هذا حديث صحيح لم يختلف أهل الحديث في صحته، وفيه دليل أن الله تعالى في السماء على العرش فوق سبع سموات كما قالت الجماعة».

وقال أيضاً^(٦): «أجمع علماء الصحابة والتابعين الذين حُمل عنهم التأويل قالوا في تأويل قوله تعالى: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَايَهُمْ﴾ [المجادلة:

(١) ذكره الذهبي في «العلو» (ص ١٧٨).

(٢) ذكره الذهبي في «العلو» (ص ١٧٨).

وانظر: «درء تعارض العقل بالنقل» (٢/ ٣٥) و (٦/ ٢٥٠ - ٢٥١) والفتاوى (١٨٩/٥) و «شرح حديث النزول» (ص ٨٥). الكل لابن تيمية.

(٣) ذكره الذهبي في «العلو» (ص ١٨٠).

(٤) ذكره الذهبي في «العلو» (ص ١٨١).

(٥)(٦) في «التمهيد» (٧/ ١٢٨ - ١٣٩).

وانظر: «الاستذكار» له (٨/ ١٤٦ - ١٥٣).

[٧]، هو على العرش وعلمه في كل مكان، وما خالفهم في ذلك أحدٌ يحتج بقوله».

وقال أبو يعلى^(١) رحمه الله بعد أن ذكر حديث الجارية: «الكلام في هذا الخبر في فصلين أحدهما جواز السؤال عن الله سبحانه بأين هو؟ والثاني جواز الإخبار عنه بأنه في السماء.

وقد أخبرنا تعالى أنه في السماء فقال: ﴿ءَأْمِنْتُمْ مَن فِي السَّمَاءِ﴾ [الملك: ١٦] وهو على العرش».

وقال أبو بكر البيهقي^(٢) رحمه الله تعالى في كتاب المعتقد له: باب القول في الاستواء، قال الله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٥]. وقال: ﴿ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾ [السجدة: ٤]. ﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ﴾ [الأنعام: ١٨]. ﴿يَخَافُونَ رَبَّهُ مِمَّنْ فَوْقَهُمْ﴾ [النحل: ٥٠]. ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ﴾ [فاطر: ١٠]. ﴿ءَأْمِنْتُمْ مَن فِي السَّمَاءِ﴾ [الملك: ١٦]. وأراد من فوق السماء كما قال تعالى: ﴿فِي جُدُوعِ النَّخْلِ﴾ [طه: ٧١]. وقال: ﴿فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ﴾ [التوبة: ٢] أي على الأرض، وكل ما علا فهو سماء، والعرش أعلى السموات، فمعنى الآية أأمتم من على العرش كما صرح به في سائر الآيات.

طبقة أخرى

قال أبو الفتح نصر المقدسي^(٣): «وأن الله مستوٍ على عرشه بائن من خلقه كما قال في كتابه».

وقال شيخ الإسلام الأنصاري^(٤) - صاحب منازل السائرين في التصوف - في كتاب له: باب استواء الله على عرشه في السماء السابعة بائناً من خلقه من الكتاب

(١) في كتابه «إبطال التأويل» كما في «العلو» للذهبي (ص ١٨٤).

(٢) في كتابه «الاعتقاد» (ص ٥٥).

(٣) في كتاب «الحجة» له كما قال الذهبي في «العلو» (ص ١٨٧).

(٤) ذكره ابن القيم في «اجتماع الجيوش الإسلامية» (ص ١٧٦) والذهبي في «العلو» (ص ١٨٩) - (١٩٠).

وانظر: «بيان تلبس الجهمية» لابن تيمية (ص ٤٤٠).

والسنة، فساق الحجّة من الآيات والأحاديث إلى أن قال: «وفي أخبار شتى أن الله سبحانه وتعالى في السماء السابعة على العرش بنفسه وهو ينظر كيف تعملون، وعلمه وقدرته واستماعه ونظره ورحمته في كل مكان».

وقال البغوي^(١) رحمه الله تعالى في قول الله عز وجل: ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾ [الأعراف: ٥٤، يونس: ٣، الرعد: ٢، السجدة: ٤، الحديد: ٤]: قال الكلبي ومقاتل: استقر.

وقال أبو عبيدة: صعد.

وأولت المعتزلة الاستواء بالاستيلاء، فأما أهل السنة فإنهم يقولون: الاستواء على العرش صفة لله تعالى بلا كيف؛ يجب على الرجل الإيمان به، ويكفل العلم فيه إلى الله عز وجل.

ثم ذكر قول مالك المتقدم، وقال: وزوي عن سفيان الثوري والأوزاعي والليث بن سعد وسفيان بن عيينة وعبد الله بن المبارك وغيرهم من علماء السنة في هذه الآيات التي جاءت في الصفات المتشابهات: أمرؤها كما جاءت بلا كيف».

وقال أبو الحسن الكرجي^(٢) في بائيته:

عقائدهم أن الإله بذاته على عرشه مع علمه بالغرائب
وأن استواء الربُّ يُعقل كونه ويُجهل فيه كيفُ جهلُ الشهاب

وقال الشيخ عبد القادر الجيلي^(٣) رحمه الله تعالى في كتاب الغنية: «أما معرفة الصانع بالآيات والدلائل على وجه الاختصار فهو أن يُعرف ويتيقن أن الله واحدٌ أحدٌ.

إلى أن قال: وهو مستوٍ على العرش، محتوٍ على الملك، محيطٌ بالأشياء، إليه يصعدُ الكلمُ الطيبُ والعملُ الصالحُ يرفعه، ولا يجوز وصفه بأنه في كل مكان بل يقال: إنه في السماء على العرش، كما قال: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَىٰ﴾ [طه: ٥] وينبغي إطلاق ذلك من غير تأويل.

(١) في «معالم التنزيل» (٣/٢٣٥ - ٢٣٦).

(٢) في عقيدته الشهيرة التي تزيد على مائتي بيت.

كما في «العلو» (ص ١٩١) للذهبي.

(٣) في كتاب «الغنية» له كما في «العلو» (ص ١٩٣).

وكونه تعالى على العرش المذكور في كل كتاب أنزل، على كل نبي أرسل، بلا كيف.

وقال أبو عبد الله القرطبي^(١): «وقد كان السلف الأول ﷺ لا يقولون بنفي الجهة ولا ينطقون بذلك، بل نطقوا هم والكافة بإثباتها لله تعالى كما نطق كتابه وأخبرت رسله، ولم يُنكر أحد من السلف الصالح أن استواءه على عرشه حقيقة، وخصَّ عرشه بذلك لأنه أعظم مخلوقاته، وإنما جهلوا كيفية الاستواء فإنه لا يعلم حقيقة كفيته.

قلت: أراد أبو عبد الله بالجهة إثبات العلو لله تعالى، أما لفظ الجهة فلم يرد في الكتاب ولا السنة، ولا يلزم من إثبات العلو إثباتها، لأن العرش سقْف جميع المخلوقات فما فوقه لا يسمى جهة، ولو سلمنا أنه يلزم من إثبات العلو إثبات الجهة فلازم الحق حق، فما استلزمه صريح الآيات والأحاديث فهو حق بلا خلاف عند أهل السنة.

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى في العقيدة الواسطية^(٢) بعد سرد الآيات والأحاديث في الصفات: «فصل: وقد دخل فيما ذكرنا من الإيمان بالله الإيمان بما أخبر به في كتابه وتواتر عن رسول الله ﷺ وأجمع عليه سلف الأمة من أنه سبحانه فوق سمواته على عرشه، عليّ على خلقه، وهو سبحانه معهم أينما كانوا يعلم ما هم عاملون، كما جمع بين ذلك في قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ [الحديد: ٤].»

وليس معنى قوله: «وهو معكم» أنه مختلط بالخلق، فإن هذا لا توجبه

(١) في «الجامع لأحكام القرآن» (٧/٢١٩ - ٢٢٠).

وفي كتابه «الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى وصفاته العلى».

كما في «العلو» للذهبي (ص ١٩٤ - ١٩٥).

(٢) (ص ٤٩ - ٥٠) بتحقيقنا.

اللغة^(١)، وهو خلاف ما أجمع عليه سلف الأمة وخلاف ما فطر الله عليه الخلق، بل القمر آية من آيات الله من أصغر مخلوقاته وهو موضوع في السماء وهو مع المسافر وغير المسافر أينما كان، والله سبحانه فوق العرش رقيب على خلقه مهيمن عليهم مطلع عليهم إلى غير ذلك من معاني ربوبيته.

وكل هذا الكلام الذي ذكر الله تعالى من أنه فوق العرش وأنه معنا حق على حقيقته، لا يحتاج إلى تحريف^(٢)، ولكن يصاب عن الظنون الكاذبة مثل أن يظن أن ظاهر قوله: ﴿فِي السَّمَاءِ﴾ [الزخرف: ٨٤]، أن السماء ثقله أو تظله، وهذا باطل بإجماع أهل العلم والإيمان، فإن الله تعالى قد: ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ [البقرة: ٢٥٥]، وهو الذي: ﴿يُمَسِّكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا﴾ [فاطر: ٤١]، ﴿وَيُمَسِّكُ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ [الحج: ٦٥]، ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ﴾ [الروم: ٢٥] اهـ.

ومصنفات هذا الإمام وتلميذه ابن القيم رحمهما الله تعالى في الانتصار لمعتقد أهل السنة والجماعة قد طبقت المشارق والمغرب، ولو ذهبنا نذكر أقوال أهل العلم والدين من السلف والخلف لاحتجنا إلى عدة أسفار بل إلى عدة أحمال، وفيما ذكرناه كفاية.

ونحن نشهد الله تعالى وحمله عرشه وجميع ملائحته وأنبيائه ورسله وجميع خلقه أنا ثبت لربنا عز وجل ما أثبتة لنفسه في كتابه وأثبتة رسوله ﷺ وأجمع عليه أهل السنة والجماعة سلفاً وخلفاً ممن ذكرنا وممن لم نذكر من أن ربنا وإلهنا فوق سمواته على عرشه بائن من خلقه، وهو يعلم ما هم عليه لا يخفى عليه منهم خافية، واستواؤه على عرشه كما أخبر وعلى الوجه الذي عناه وأراده كما يليق بجلال ربنا وعظمته، لا نتكلف لذلك تأويلاً ولا تكييفاً بل نقول: آمنا بالله وبما جاء عن الله على مراد الله، وآمنا برسول الله وبما جاء عن رسول الله على مراد رسول الله ﷺ، ولا نطلب إماماً غير الكتاب والسنة، ولا نتخطاهما إلى غيرهما ولا نتجاوز ما جاء فيهما، فننطق بما نطقا به ونسكت عما سكتا عنه ونسير سيرهما

(١) انظر: «مختصر الصواعق المرسله على الجهمية والمعتلة» (٢/٢٦٥) لابن القيم.

(٢) يرد الشيخ هنا على المعتلة الذين حرّفوا الأدلة وسموا تحريفهم تأويلاً.

حيث سارا ونقف معهما حيث وقفا، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

(ومعَ ذا مَطْلَعٌ إِلَيْهِمْ) بعلمه مهيمنٌ عليهمو
(وذكرُهُ لِلقُرْبِ والمَعِيَةِ) لم ينفِ للعلوِّ والفوقيةِ
(فإنه العليُّ في دنوِّه) وهو القريبُ - جلٌّ - في علوه

(ومعَ ذا) الاتصافِ بالعلوِّ والاستواءِ على العرشِ والمباينةِ منه لخلقه تبارك وتعالى فهو (مطلع) سبحانه وتعالى (إليهمو) الواو للإشباع (بعلمه) المحيطُ بجميع المعلوماتِ لا تخفى عليه منهم خافيةٌ، كما جمع تبارك وتعالى بين ذلك في قوله عز وجل: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ﴿٥﴾ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى ﴿٦﴾ وَإِنْ يُجَهَرُ بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى ﴿٧﴾﴾ [طه].

فجمع تعالى بين استوائه على عرشه وبين علمه السرِّ وأخفى، وكذلك جمع عز وجل بينهما في قوله تعالى: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٣﴾﴾ [الحديد]. وهو الأولُ فليس قبله شيء، والآخِرُ فليس بعده شيء، والظاهرُ فليس فوقه شيء، والباطنُ فليس دونه شيء، هكذا فسره رسولُ الله ﷺ في حديث أبي هريرةٍ عند مسلم^(١).

وكذلك جمعَ تعالى بينهما في الآية التي تليها فقال عز وجل: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يَعْلَمُ مَا يَلِيحُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَرْجِعُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ [الحديد: ٤].

وكذلك جمع النبي ﷺ بين هذين المعنيين في حديث الأوعال^(٢) إذ يقول: «واللهُ فوق العرشِ وهو يعلم ما أنتم عليه». وغير ذلك من الآيات والأحاديث، وهو إجماعُ المؤمنين.

(مهيمن) رقيب (عليهمو) بواو الإشباع (وذكره) تبارك وتعالى (للقرب) في قوله عز وجل: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ﴾ [البقرة: ١٨٦]. وقوله تعالى: ﴿إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ﴾ [سبا: ٥٠].

(١) تقدم تخريجه.

(٢) وهو حديث ضعيف وقد تقدم تخريجه.

وقول النبي ﷺ في حديث الصحيحين^(١): «إن الذي تدعونه أقرب إلى أحدكم من عنق راحلته».

(و) كذلك ذكره (المعينة) العامة في قوله تعالى: ﴿مَا يَكُوتُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا حَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا آدَنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا﴾ [المجادلة: ٧]. وقوله عز وجل: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾ [الحديد: ٤].

وكذا المعية الخاصة في قوله عز وجل: ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ﴾ [النحل: ١٢٨]. وقوله: ﴿وَأَصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ [الأنفال: ٤٦]. وقوله لموسى وهارون: ﴿إِنِّي مَعَكُمْ أَتَمَّ وَأَرْوَى﴾ [طه: ٤٦]. وقوله في قصة نبينا ﷺ مع الصديق ﷺ: ﴿إِذْ هُمَا فِي الْفَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا﴾ [التوبة: ٤٠].

كل ذلك (لم ينف العلو) المذكور في النصوص السابقة من الكتاب والسنة وإجماع الأمة من أنه تعالى مستو على عرشه بائن من خلقه: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ [فاطر: ١٠]. ﴿تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ﴾ [المعارج: ٤]. ﴿يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ﴾ [السجدة: ٥].

(والفوقية) عطف على العلو وهو رديفه في المعنى، أي ولم ينف قوله عز وجل: ﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ﴾ [الأنعام: ١٨]. وقوله: ﴿يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ﴾ [النحل: ٥٠].

وقول النبي ﷺ: «والله فوق العرش وهو يعلم ما أنتم عليه»^(٢)، بل كل ذلك حق على حقيقته، ولا منافاة بين قربه عز وجل وبين علوه.

(فإنه) هو (العلي) المتصف بجميع معاني العلو ذاتاً وقهراً وشأناً (في دنوه)، فيدنو تعالى من خلقه كيف شاء، وينزل إلى السماء الدنيا في آخر كل ليلة وعشية عرفة وغير ذلك كيف شاء، ويأتي لفصل القضاء بين عباده كيف شاء، وليس ذلك منافياً لفوقيته فوق عباده واستوائه على عرشه فإنه ليس كمثله شيء في ذاته ولا صفاته ولا أفعاله.

(١) البخاري (١١/١٨٧ رقم ٦٣٨٤). ومسلم (٤/٢٠٧٦ رقم ٢٧٠٤) من حديث أبي موسى ﷺ.

(٢) تقدم تخريجه. وهو جزء من حديث الأوعال الضعيف.

ومعنيته العامة في قوله تعالى: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾ [الحديد: ٤]، معناها إحاطته بهم علماً وقُدرة كما يدل عليه أولُ السياقِ وآخِرُه، وهو إجماعُ الصحابةِ والتابعين كما تقدم نقلُ إجماعهم على ذلك.

وأما معنيته الخاصة لأحبابه وأوليائه فتلك غيرُ المعية العامة، فهو معهم بالإعانة والرعاية والكفاية والنصر والتأييد والهداية والتوفيق والتسديد وغير ذلك مما تجفوا عبارةُ المخلوق عنه، ويقصُر تعريفُه دونه، وكفأك قولُ الله عز وجل فيما رواه عنه نبيه ﷺ إذ يقول: «ولا يزال عبدي يتقرب إليَّ بالنوافل حتى أحبه، فإذا أحببته كنتُ سمعَه الذي يسمعُ به وبصرَه الذي يبصرُ به ويده التي يبطشُ بها ورجله التي يمشي بها»^(١).

وفي بعض الروايات: «وقلبه الذي يعقلُ به، ولسانه الذي ينطقُ به»^(٢). وليس معنى ذلك أن يكون جوارحُ للعبد تعالى للهِ عن ذلك علواً كبيراً.

(١) أخرجه البخاري في صحيحه (١١/٣٤٠ - ٣٤١ رقم ٦٥٠٢) وابن حبان في صحيحه (٥٨/٢ رقم ٣٤٧) من حديث أبي هريرة.

قلت: أفاض الحافظ ابن حجر في الدفاع عن الحديث في «الفتح» وذكر له طرقاً جزم بأن مجموعها يدل على أن له أصلاً.

كما أطال الألباني أيضاً في بيان صحة هذا الحديث بمجموع طرقه في «الصحيحة» رقم (١٦٤٠) وقدم لبيانه بقوله: «... فإن حديثاً يخرجُه الإمام البخاري في المسند الصحيح ليس من السهل الطعن في صحته لمجرد ضعف في إسناده لاحتمال أن يكون له شواهد تأخذ بعضه وتقويه...».

(٢) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (١/٥) والبخاري رقم (٣٦٢٧، ٣٦٤٧ - كشف) وأحمد (٦/٢٥٦) والبيهقي في «الزهد» رقم (٦٩٣) وابن النجار في «ذيل تاريخ بغداد» (٣/١٧٨) والطبراني في «الأوسط» (رقم ٥٥٢ - مجمع البحرين).

وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٢/٢٤٧) وقال: رواه أحمد وفيه عبد الواحد بن قيس بن عروة وثقه أبو زرعة والعجلي وابن معين في إحدى الروايتين وضعفه غيره، وبقيته رجاله رجال الصحيح.

ورواه الطبراني في «الأوسط» وزاد: «فإذا أحببته كنت عينه التي يبصر بها، وأذنه التي يسمع بها، ويده التي يبطش بها، ورجله التي يمشي بها»، والباقي بنحوه، ورجاله رجال الصحيح خلا شيخه هارون بن كامل، رواه البزار بنحوه.

قلت: وبقيته طرقه في كتاب «الزهد» في باب من آذى ولياً - (١٠/٢٦٩) - اهـ. وخلاصة القول أن حديث عائشة صحيح، والله أعلم.

وإنما المراد أن من اجتهد بالتقرب إلى الله عز وجل بالفرائض ثم بالنوافل
قربه إليه ورقاه من درجة الإيمان إلى درجة الإحسان، فيصير يعبد الله على الحضور
والمراقبة كأنه يراه، فيمتلئ قلبه بمعرفة الله تعالى ومحبيته وعظمته وخوفه ومهابته
وإجلاله والأنس به والشوق إليه، حتى يصير هذا الذي في قلبه من المعرفة مشاهداً
له بعين البصيرة.

وإلى هذا المعنى أشار ﷺ بقوله: «أحبوا الله من كل قلوبكم»^(١) فمتى امتلأ
القلب بعظمة الله تعالى محاذ ذلك من القلب كل ما سواه، ولم يبق للعبد شيء من
نفسه وهواه، ولا إرادة إلا لما يريد منه مولاه.

فحينئذ لا ينطق العبد إلا بذكره ولا يتحرك إلا بأمره، فإن نطق نطق بالله،
وإن سمع سمع به، وإن نظر نظر به، وإن بطش بطش به، فهذا هو المراد بقوله
عز وجل: «كنت سمعه الذي يسمع به، وبصره الذي يبصر به، ويده التي يبطش
بها، ورجله التي يمشي بها»^(٢).

ومن أشار إلى غير هذا وإنما يشير إلى الإلحاد من الحلول والاتحاد، والله
ورسوله بريثان منه.

(وهو القريب - جل - في علوه) فهو سبحانه وتعالى مستوٍ على عرشه عالٍ
على جميع خلقه، وهو قريبٌ يجيب دعوة الداع إذا دعاه، ويعلم سره ونجواه،
وهو أقرب إلى داعيه من عنق راحلته، ويعلم ما توسوس به نفس الإنسان وهو

(١) وهو جزء من أول خطبة خطبها النبي ﷺ في المدينة، من حديث أبي سلمة بن
عبد الرحمن بن عوف.

أخرجها ابن إسحاق معلقة - كما في سيرة ابن هشام (١٦٧/٢) - وأخرجها البيهقي في
«دلائل النبوة» (٥٢٤/٢ - ٥٢٥) من طريق ابن إسحاق وقد صرح بالسماع فزالت شبهة
التدليس.

ولكن فيه «المغيرة بن عثمان» سكت عنه البخاري في «التاريخ الكبير» (٣١٨/٧ - ٣١٩)
وابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل» (٢٢٦/٨ - ٢٢٧).

وأخرجها ابن كثير في «السيرة» (٣٠١/٢ - ٣٠٢) من طريق البيهقي وقال عقبها: وهذه
الطريقة أيضاً مرسله إلا أنها مقوية لما قبلها وإن اختلفت الألفاظ.

(٢) وهو جزء من حديث قدسي صحيح تقدم من حديث أبي هريرة وحديث عائشة.

أقربُ إليه من حبل الوريد؛ فإن الذي عند عُنقِ راحلته أو عند حبلِ وريده لا يعلم ما خفيَ عليه من كلامه .

واللَّهُ عز وجل على عرشه ويعلم السرَّ وأخفى، ويعلم ما يلج في الأرض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرُج فيها وهو مع خلقه بعلمه وقدرته لا تخفى عليه منهم خافيةٌ، وما يعزُب عن ربك من مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء ولا أصغرَ من ذلك ولا أكبرَ، فهو على كل شيءٍ شهيدٌ وبكل شيءٍ محيطٌ، فهو سبحانه القريبُ في علوه، العليُّ في دُنُوّه، وهو الأولُ والآخِرُ والظاهرُ والباطنُ وهو بكل شيءٍ عليم .

(حيٌّ وقيومٌ فلا ينام وجل أن يُشبهه الأنام)
(لا تبلُغ الأوهامُ كُنه ذاته ولا يكيّف الحجا صفاته)

(حيٌّ) لا يموت، كما قال تعالى: ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى الْوَحْيِ الَّذِي لَا يَمُوتُ﴾ [الفرقان: ٥٨]، وقال تعالى: ﴿هُوَ الْوَحْيُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الْوَلَدَيْنِ﴾ [غافر: ٦٥]. فهو الحيُّ الذي لم تُسبق حياته بالعدم ولم تُعقَّب بالفناء، هو الأولُ فليس قبله شيءٌ والآخِرُ فليس بعده شيءٌ .

وفي الصحيحين^(١) عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول: «أعوذ بعزتك الذي لا إله إلا أنت، الذي لا يموتُ، والجنُّ والإنس يموتون» .

(وقيوم) فهو القيومُ بنفسه القيمُ لغيره فجميعُ الموجوداتِ مفتقرةٌ إليه، وهو غنيٌّ عنها ولا قوامَ لها إلا به ولا قوامَ لها بدون أمره كما قال تعالى: ﴿وَمَنْ أَيْنِيهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِي﴾ [الروم: ٢٥]. وهو القائمُ على كل شيءٍ، والقائمُ بجميع أمورِ عباده، والقائمُ على كل نفس بما كسبت .

وفي الصحيحين^(٢) من دعائه صلى الله عليه وسلم في صلاة الليل: «اللهم لك الحمد أنت ربُّ السمواتِ والأرضِ، ولك الحمد أنت قيمُ السمواتِ والأرضِ ومن فيهن، ولك الحمد أنت نورُ السمواتِ والأرضِ» الحديث .

(١) البخاري (٣٦٨/١٣ رقم ٧٣٨٣) ومسلم (٤/٢٠٨٦ رقم ٢٧١٧).

(٢) البخاري (٣٧١/١٣ رقم ٧٣٨٥) ومسلم (١/٥٣٢ رقم ٧٦٩).

وقد جمع تعالى بين هذين الاسمين «الحي القيوم» في ثلاثة مواضع من كتابه:

الأول: آية الكرسي من سورة البقرة: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ﴾ [البقرة: ٢٥٥].

الثاني: أول سورة آل عمران: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾.

الثالث: في سورة طه: ﴿وَعَنَتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا﴾ [طه: ١١١].

وروى ابن مردويه^(١) عن أبي أمامة مرفوعاً قال: «اسمُ الله الأعظم الذي إذا دُعي به أجاب في ثلاث سور: سورة البقرة وآل عمران وطه».

(فلا ينام) أي لا يعتره نقص ولا غفلة ولا زهول عن خلقه، فإن ذلك نقص في حياته وقيوميته، ولهذا أردف هذين الاسمين بنفي السنّة والنوم فقال: ﴿اللَّهُ لَا

(١) أخرجه ابن مردويه كما في تفسير ابن كثير (٣١٥/١) من حديث أبي أمامة.

وفيه القاسم بن عبد الرحمن الأموي. وثقه ابن معين من وجوه عنه.

وقال الترمذي: ثقة. وقال ابن حبان: كان يروي عن أصحاب رسول الله ﷺ المعضلات. (الميزان: ٣/٣٧٣).

وفيه أيضاً إسحاق بن إبراهيم: مستور الحال، لكنه قد توبع كما عند الطحاوي في «مشكل الآثار» (٦٣/١) والطبراني في «الكبير» (٨/٢٨٢ رقم ٧٩٢٥) والحاكم (١/٥٠٥ - ٥٠٦).

وأخرجه ابن ماجه (٢/١٢٦٧ رقم ٣٨٥٦) من طريق أخرى فيه غيلان بن أنس قال عنه الحافظ في «التقريب» (٥٣٦٧) مقبول.

وللحديث شاهد من حديث أسماء بنت يزيد.

أخرجه أحمد (٦/٤٦١) والترمذي (٥/٥١٧ رقم ٣٤٧٨) وابن ماجه (٢/١٢٦٧ رقم ٣٨٥٥) وأبو داود (٢/١٦٨ رقم ١٤٩٦).

وفيه عبيد الله أبي زياد القداح وهو ليس بالقوي.

وشهر بن حوشب تكلم فيه غير واحد «الميزان» (٢/٢٨٣ رقم ٣٧٥٦).
والخلاصة أن الحديث حسن، والله أعلم.

إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ ﴿البقرة: ٢٥٥﴾، أي لا تغلبه سنة وهو الوسن والنعاس، ولا نوم، ونفيه من باب أولى لأنه أقوى من السنة، بل هو قائم على كل نفس بما كسبت، شهيد على كل شيء ولا يغيب عنه شيء ولا تخفى عليه خافية.

وفي الصحيحين^(١) عن أبي موسى رضي الله عنه قال: قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بأربع كلمات فقال: «إن الله لا ينام ولا ينبغي له أن ينام، يخفض القسط ويرفعه، يرفع إليه عمل الليل قبل عمل النهار وعمل النهار قبل عمل الليل، حجابه النور - أو النار - لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه».

(وجل) عن (أن يشبهه الأنام) في ذاته أو أسمائه أو صفاته أو أفعاله، لأن الصفات تابعة لموصوفها، فكما أن ذاته لا تشبه الذوات فكذلك صفاته لا تشبه صفات المخلوقات، ولو اهتدى المتكلمون لهذا المعنى الذي هدى الله إليه أهل السنة والجماعة لما نفوا عن الله ما وصف به نفسه ووصفه به رسول الله صلى الله عليه وسلم، ولما عطلوه عن صفات كماله ونعوت جلاله فراراً بزعمهم من التشبيه فوقعوا في أعظم من ذلك، ولزمهم أضداد ما نفوه من الصفات الثابتة بالكتاب والسنة وإجماع سلف الأمة.

وسبب ضلالهم أنهم تقدموا بين يدي الله ورسوله واتهموا الوحيين فيما نطقا به ووزنوهما بعقولهم السخيفة وأذهانهم البعيدة وقوانينهم الفاسدة التي هي ليست من الله في شيء، ولا من علوم الإسلام في ظل ولا فيء، وإنما هي أوضاع مختلفة، أدخلها الأعداء على أهل الإسلام لقصد إظهار الفساد، ولغرس شجرة الإلحاد، المثمرة... وتعطيل الباري عز وجل عن صفات كماله وعلوه واعتقاد الحلول والاتحاد.

جاءوا بها في قالب التنزيه
قالوا صفات كماله منفية
تعطيلهم سمّوه «تنزيهاً» له
الله كي يغوون كل سفيه
عنه مخافة موجب التشبيه
ليروّجوا فاعجب لذا التمويه

(١) بل أخرجه مسلم (١/١٦١ - ١٦٢ رقم ١٧٩).

والوحي قالوا نصُّه لا يوجب الـ
ما الدين إلا ما عن اليونان قد
نبذوا كتاب الله خلف ظهورهم

علمَ اليقينَ فأبي دينٍ فيه
جننا به طوبى لمن يحويه
وبقُوا حيارى في ضلال التيه

فسموا النورَ الذي أنزله الله عز وجل على رسوله ﷺ تفصيلاً كل شيء وتبيناً
لكل شيء ولم يفرط فيه من شيء وبيان النبي ﷺ من جوامع كلمه التي اختص الله
بها، فسموا ذلك كله «آحاداً ظنية لا تفيد اليقين»^(١)، وسموا زخارف أذهانهم
ووساوس شيطانهم «قواطع عقلية».

لا والله ما هي إلا خيالات وهمية ووساوس شيطانية، هي من الدين بريئة
وعن الحق أجنبية، توجب الحيرة وتُعقب الحسرة، كثيرة المباني قليلة المعاني،
كسرابٍ بقية يحسبه الظمان ماءً، ويا ليته إذا جاءه لم يجده شيئاً لكن وجده السُّمَّ
النقيع والداء العُضال، فخاخ هلكة نصبها الأعداء لاصطياد الأغبياء، وخُدعة ماكرٍ
في صورة ناصح فعل عدو اللّه اللعين في قصته مع الأبوين عليهما السلام في
دالتها على الشجرة التي نهاهما ربهما عنها: ﴿وَقَاسَمَهُمَا إِنِّي لَكُمَا لَنٍ
الْتَّصِيحِ ﴿١١﴾ فَذَلَّنَهُمَا بِغُرُورٍ﴾ [الأعراف: ٢١ - ٢٢]، إلى آخر الآيات.

وكذلك كتب الكلام والمنطق اليوناني أدخله الأعداء علينا وسموه علم
التوحيد تليساً وتمويهاً وما هو إلا سُلْمُ الإلحاد والزندقة، وجحدوا صفات الباري
عز وجل وسموا ذلك تنزيهاً ليُغرّوا الجهال بذلك، وإنما هو محض التعطيل.

وسموا أولياء الله المؤمنين الذين عرفوه بأسمائه وصفاته مُشبهةً لينفروا الناس
عنهم مكرراً وخديعة، فأصبح المغرور بقولهم المخدوع بمكرهم حائراً مخدولاً،
لأنهم لما عزلوا كتاب اللّه عن البيان وحكموا عقولهم السخيفة في نصوص صفات
الديان لم يفهموا منها إلا ما يقوم بالمخلوق من الجوارح والأدوات التي منحه الله
إياها ومتى شاء سلبه، ولم ينظروا المتصف بها من هو، فلذلك نفوها عن الله عز
وجل لثلا يلزم من إثباتها التشبيه، فشبّهوا أولاً وعطلوا ثانياً، فلما نفوا عن الله

(١) انظر: «الحديث حجة بنفسه في العقائد والأحكام» للمحدث الألباني.

وانظر: كتابنا «مدخل إرشاد إلى فقه الكتاب والسنة»، «لزوم اتباع السنة على كل جيل في
العقائد والأحكام» (ص ٥٩ - ٦٢).

صفات كماله لزمهم إثبات ضدها وهو النقائص، فمن نفى عن الله كونه سميعاً بصيراً فقد شبهه بما لا يسمع ولا يبصر ولا يغني شيئاً وكذلك سائر الصفات.

وماذا عليهم لو أثبتوا لله عز وجل ما أثبتته لنفسه وأثبتته له رسوله ﷺ كما شاء الله تعالى وعلى الوجه الذي أراد، فجميع صفاته صفات كمال وجلال تليق بعظمة ذاته، ونفيها ضد ذلك.

ولا يلزم من اتفاق التسمية اتفاق المسميات، فإن الله تعالى قد سمى نفسه سميعاً بصيراً، وأخبرنا أنه جعل الإنسان سميعاً بصيراً، وسمى نفسه الرؤوف الرحيم، وأخبر أن نبيه ﷺ بالمؤمنين رؤوف رحيم، وسمى نفسه الملك فقال: ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ [الفاتحة: ٤]. ﴿مَلِكِ النَّاسِ﴾ [الناس: ٢]. وسمى بعض خلقه ملكاً فقال: ﴿وَقَالَ الْمَلِكُ أَتُؤْتِيهِ بِهِ أَسْتَخْلَصُهُ لِنَفْسِي﴾ [يوسف: ٥٤]. وهو العزيز، وسمى بعض عباده عزيزاً وغير ذلك.

فلا يلزم من اتفاق التسمية اتفاق الأسماء ومقتضياتها، فليس السمع كالسمع ولا البصر كالبصر، ولا الرأفة كالرأفة، ولا الرحمة كالرحمة، ولا العزة كالعزة، كما أنه ليس المخلوق كالخالق ولا المحدث الكائن بعد أن لم يكن كالأول الآخر الظاهر الباطن، وليس الفقير العاجز عن القيام بنفسه كالحي القيوم الغني عما سواه وكل ما سواه فقير إليه، فصفات الخالق الحي القيوم قائمة به لا ثقة بجلاله أولية بأزليته دائمة بديموميته، لم يزل متصفاً بها ولا يزال كذلك، لم تسبق بصد ولم تُعقب به، بل له تعالى الكمال المطلق أولاً وأبداً: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١].

فمن شبه الله تعالى بخلقه فقد كفر، ومن نفى عنه ما وصف به نفسه فقد كفر، وليس فيما وصف الله به نفسه ورسوله تشبيه.

(لا تبلغ الأوهام كنه ذاته) أي نهاية حقيقتها كما قال تعالى: ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ، عَلِمًا﴾ [طه: ١١٠]. وقال تعالى: ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ﴾ [البقرة: ٢٥٥].

وإنما نعرفه تعالى بما وصف به نفسه في كتبه المنزلة على رسله بأنه أحد صمد: ﴿لَمْ يَكِلْهُ وَلَمْ يُولَدْ﴾ ① ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ ② [الإخلاص].

﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ﴾ [البقرة: ٢٥٥]. إلى آخر الآية.

﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلِيمٌ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ [الحشر: ٢٢]. ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيَّبُ الْمَرِيضُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [الحشر: ٢٣]. ﴿هُوَ اللَّهُ الْخَلِيقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [الحشر: ٢٤]. ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [الحديد: ٣]، إلى غير ذلك من آيات الأسماء والصفات.

(ولا يكيف الحجا) أي العقل (صفاته) لأنه لا يعلم كيف هو إلا هو؛ فالواجب علينا أيها العبيد الإيمان بالله وأسمائه وصفاته وإمرارها كما جاءت، واعتقاد أنها حق كما أخبر الله عز وجل وأخبر رسوله ﷺ، وعدم التكيف والتمثيل لأن الله عز وجل أخبرنا بأسمائه وصفاته وأفعاله ولم يبين كيفيتها فنصدق الخبر ونؤمن به ونكل الكيفية إلى الله عز وجل.

فصفات ذاته تعالى من الحياة والعلم والسمع والبصر والقدرة والإرادة وغيرها، وكذلك صفات أفعاله من الاستواء على العرش والنزول إلى سماء الدنيا والمجيء لفصل القضاء بين عباده وغير ذلك كلها حق على حقيقتها، علمنا اتصافه تعالى بها بما علمنا في كتابه وسنة رسوله ﷺ، وغاب عن جميع المخلوقين كيفيتها ولم يحيطوا بها علماً، كما قالت أم سلمة^(١) رضي الله عنها وربيعة الرأي^(٢) ومالك بن

(١) أخرجه اللالكائي في «شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة» (٣/٤٤٠ - ٤٤١ رقم ٦٦٣). وعزاه إليه الحافظ في «الفتح» (١٣/٤٠٦).

وقال ابن تيمية في «الفتاوى» (٥/٣٦٥) بعد ذكر قول مالك في الاستواء: «وقد روي هذا الجواب عن أم سلمة، موقوفاً ومرفوعاً، ولكن ليس إسناده مما يعتمد عليه» اهـ.

(٢) أخرجه اللالكائي (٣/٤٤١ - ٤٤٢ رقم ٦٦٥).

وذكره الحافظ في «الفتح» (١٣/٤٠٦).

وقال ابن تيمية في «الفتاوى» (٥/٣٦٥) بعد ذكر قول مالك: «ومثل هذا الجواب ثابت عن ربيعة - شيخ مالك - اهـ.

وأخرجه البيهقي في «الأسماء والصفات» (ص ٤٠٨) بسند آخر عن ربيعة.

أنس^(١) وغيرهم رحمهم الله تعالى: «الاستواء غير مجهول، والكيف غير معقول، والإيمان به واجب، والسؤال عنه بدعة، ومن الله الرسالة وعلى الرسول البلاغ، وعلينا التصديق والتسليم».

وكذلك القول في جميع صفاته عز وجل، وإنا والله لكآلون حاثرون في كيفية سراية الدم في أعضائنا وجريان الطعام والشراب فينا، وكيف يدبر الله تعالى قوت كل عضو فيه بحسب حاجته، وفي استقرار الروح التي هي بين جنبينا وكيف يتوفاها الله في منامها وتعرُّج إلى حيث شاء الله عز وجل ويردها إذا شاء، وفي كيفية إقعاد الميت في القبر وعذابه ونعيمه، وكيفية قيام الأموات من القبور حفاةً عراةً غُزلاً، وكيفية الملائكة وعظم خلقهم.

فكيف العرش الذي لا يقدر قدره إلا الله عز وجل، كل ذلك نجهل كيفية ونحن مؤمنون به كما أخبرنا الله عز وجل عنه على السنة رسوله عليهم الصلاة والسلام إيماناً بالغيب وإن لم نعلم الكيفية، فكيف بالخالق عز وجل وأسمائه الحسنی وصفاته العلی: ﴿وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [الروم: ٢٧]. ﴿لَهُ الْحَمْدُ فِي الْأُولَىٰ وَالْآخِرَةِ وَلَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ [القصص: ٧٠]. ﴿ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَأَشْهَدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾ [آل عمران: ٥٢]. ﴿ءَامَنَّا بِهِ كُلٌّ مِّنْ عِنْدِ رَبِّنَا﴾ [آل عمران: ٧]. ﴿رَبَّنَا ءَامَنَّا بِمَا آتَيْتَنَا وَاتَّبَعْنَا أَلْسُلُوكَ فَاكْتُفِنَا مَعَ الْكٰفِرِينَ﴾ [آل عمران: ٥٣].

[انفراده تعالى بالإرادة والمشیئة]

(باقٍ فلا يفنى ولا يبیدُ ولا يكون غير ما يريد)
(منفردٌ بالخلق والإرادة وحاكمٌ - جلٌّ - بما أراده)

(باقٍ) كما أنه الأول بلا ابتداء فهو الباقي بلا انتهاء، فكما لا ابتداء لأوليته كذلك لا انتهاء لآخريته، (فلا يفنى ولا يبید) بل هو المُفني المُبید، وهو المُبديء

(١) أخرجه البيهقي في «الأسماء والصفات» رقم (٨٦٦) عنه، وقال الحافظ في «الفتح» (١٣/٤٠٦ - ٤٠٧): «وأخرج البيهقي بسند جيد عن عبد الله بن وهب، قال: كنا عند مالك، فذكره.

قلت: وهو صحيح عن مالك، وقد تقدم.

المعبد، قال الله عز وجل: ﴿وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ [الفصص: ٨٨]. وقال تعالى: ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ﴿١٦﴾ وَيَبْقَى وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ﴿١٧﴾﴾ [الرحمن].

(ولا يكون) في الكون (غير ما يريد) والمراد بالإرادة هنا الإرادة القدرية الكونية التي لا بد لكل شيء منها ولا محيص ولا محيد لأحد عنها وهي مشيئة الله الشاملة وقدرته النافذة، فما شاء الله تعالى كان وما لم يشأ لم يكن، فهو سبحانه الفعال لما يريد، ولا نفوذ لإرادة أحدٍ إلا أن يريد، وما من حركة ولا سكون في السموات ولا في الأرض إلا بإرادته ومشيئته، ولو شاء عدم وقوعها لم تقع، وورود ذلك في نصوص الكتاب والسنة معلوم كقوله تبارك تعالى: ﴿فَقَالَ لِمَا يُرِيدُ﴾ [البروج: ١٦]. ﴿فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا﴾ [الكهف: ٨٢]. ﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَّرْنَاهَا تَدْمِيرًا﴾ [الإسراء: ١٦].

وهذا الأمر القدري الكوني غير الأمر الشرعي، فإن الله لا يأمر بالفسق شرعاً ولا يحب الفاسقين وإنما هو أمر تكوين، ألا ترى أن الفسق علة: ﴿حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ﴾ [الفصص: ٦٣]. و ﴿حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ﴾ علة لتدميرهم، وهكذا الأمر سبب لفسقهم ومقتضٍ له وذلك هو أمر التكوين وقال: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمْ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمْ الْعُسْرَ﴾ [البقرة: ١٨٥]. ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [يس: ٨٢]. ﴿وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنْ أَلَلِهِ شَيْئًا﴾ [المائدة: ٤١]. ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يُطَهِّرْ قُلُوبَهُمْ﴾ [المائدة: ٤١].

وقول نوح لقومه: ﴿وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ هُوَ رَبُّكُمْ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ [هود: ٣٤]. وقوله تعالى: ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصَّعْدُ فِي السَّمَاءِ﴾ [الأنعام: ١٢٥]. وقوله تعالى: ﴿وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءًا فَلَا مَرَدَ لَهُ﴾ [الرعد: ١١]. وقوله تعالى: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يُرِيدُ﴾ [الحج: ١٦].

﴿قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ [المائدة: ١٧]. ﴿قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِمُكَ مِنَ اللَّهِ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً﴾ [الأحزاب: ١٧]. وقوله تعالى: ﴿قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ

مَنْ أَلَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نَفْعًا ﴿[الفتح: ١١]. وقوله: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ الْآلَ
يَجْعَلْ لَهُمْ حَقًّا فِي الْآخِرَةِ﴾ [آل عمران: ١٧٦].

وقوله: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ﴾ [الإسراء: ١٨].
وقول صاحب يس: ﴿ءَأَتَيْدُ مِنْ دُونِهِ ءَالِهَةً إِنْ يُرَدِّنَ الرِّجْمَ بَصِيرًا لَا تُغْنِي عَنِّي
شَفَعَتُهُمْ شَيْئًا وَلَا يُنْقِدُونَ﴾ [يس: ٢٣]. وقال تعالى: ﴿قُلْ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ
دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرُّوهُ أَوْ أَرَادَنِي بِرَحْمَةٍ هَلْ هِيَ
مُمْسِكَةٌ بِرَحْمَتِهِ﴾ [الزمر: ٣٨].

وقول النبي ﷺ: «من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين»^(١)، «من يرد الله به
خيراً يُصِيبُ مِنْهُ»^(٢)، «إذا أراد الله رحمة أمة قبض نبيها قبلها، وإذا أراد هلكة أمة
عذبها ونبيها حيٌّ فأقر عينه بهلاكها»^(٣)، «إذا أراد الله بعبد خيراً عجل له العقوبة في
الدنيا، وإذا أراد بعبد شراً أمسك عنه ذنوبه حتى يُوفِّيَ به يوم القيامة»^(٤).

(١) أخرجه البخاري (٢١٧/٦ رقم ٣١١٦) ومسلم (٧١٨/٢ رقم ١٠٣٧)، من حديث
عائشة.

(٢) أخرجه البخاري (١٠٣/١٠ رقم ٥٦٤٥). من حديث أبي هريرة.

(٣) أخرجه مسلم في صحيحه (١٧٩١/٤ - ١٧٩٢ رقم ٢٢٨٨)، من حديث أبي موسى.

(٤) أخرجه الترمذي (٦٠١/٤ رقم ٢٣٩٦) وقال: «هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه» اهـ.
وأخرجه أبو يعلى في «المسند» (٢٤٧/٧ رقم ٤٢٥٤) وابن عدي في «الكامل» (١١٩٣/٣)
والبغوي في «شرح السنة» (٢٤٥/٥) والحاكم (٦٠٨/٤) وسكت عليه الحاكم والذهبي.
وأخرجه البيهقي في «الأسماء والصفات» (ص ١٥٤). كلهم من حديث أنس بن مالك.
وفيه سعد بن سنان أو سنان بن سعد قال الحافظ في «التقريب» (٢٢٣٨): «صدوق له أفراد».
وله شاهد من حديث عبد الله بن مغفل مرفوعاً.

أخرجه ابن حبان (رقم ٢٤٥٥ - موارد) وأبو نعيم في «أخبار أصبهان» (٢٧٤/٢) والبيهقي
في «الأسماء والصفات» (ص ١٥٣ - ١٥٤) وأحمد في «المسند» (٨٧/٤) والحاكم (١/١)
(٣٤٩) و (٣٧٦/٤، ٣٧٧) وقال: صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه وأقره الذهبي.

ورجاله ثقات: لكن الحسن وهو البصري مدلس، وقد عنعنه.

وله شاهد من حديث ابن عباس بنحوه أخرجه الطبراني في «الكبير» (٣١٣/١١) رقم
١١٨٤٢ وقال الهيثمي في «المجمع» (١٩١/١٠ - ١٩٢): «وفيه عبد الرحمن بن محمد بن
عبيد الله العرزمي وهو ضعيف».

وخلاصة القول أن الحديث حسن بمجموع طرقه.

وقد أورده المحدث الألباني في «الصحيحة» رقم (١٢٢٠).

«إذا أراد الله قبضَ عبدٍ بأرض جعل له إليها حاجة»^(١)، «إذا أراد الله بأهل بيت خيراً أدخل عليهم بابَ الرفق»^(٢)، إذا أراد الله بقوم عذاباً أصاب من كان فيهم ثم بُعثوا على نياتهم»^(٣).

والآثارُ النبويةُ في ذلك كثيرةٌ.

وكذلك لفظُ «المشيئة» في الكتاب والسنة وروده معلومٌ كقوله تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَقْتَلْنَا مِنَ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ وَلَكِنْ أَخْتَلَفُوا فَمِنْهُمْ مَنْ ءَامَنَ وَمِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَقْتَلْنَا وَلَكِنْ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ﴾ [البقرة: ٢٥٣]. وقال تعالى: ﴿كَذَلِكَ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ﴾ [آل عمران: ٤٠].

وقال: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ﴾ [الأنعام: ١١٢]. ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَآمَنَ مَنْ فِي الْأَرْضِ كُلُّهُمْ جَمِيعًا﴾ [يونس: ٩٩]. ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ [هود: ١١٨]. ﴿لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعًا﴾ [الرعد: ٣١]. ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَى﴾ [الأنعام: ٣٥]. ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَآيْتْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى﴾ [السجدة: ١٣]. ﴿وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَأَنْصَرَ مِنْهُمْ﴾ [محمد: ٤]. ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَنَذَهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾ [الإسراء: ٨٦]. ﴿فَإِنْ يَشَاءُ اللَّهُ يَخْتِمْ عَلَى قَلْبِكَ﴾ [الشورى: ٢٤]. ﴿إِنْ يَشَاءُ يُدْهِبْكُمْ أَيْهَا النَّاسُ وَيَأْتِ بِتَاخِرِينَ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى ذَلِكَ قَدِيرًا﴾ [النساء: ١٣٣]. ﴿لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ ءَامِينَ﴾ [الفتح: ٢٧]. ﴿إِنَّمَا يَأْتِيكُمْ بِهِ اللَّهُ إِنْ شَاءَ﴾ [هود: ٣٣]. وقوله عن إمام الحنفاء: ﴿وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ [الأنعام: ٨٠]. وقوله عن الذبيح: ﴿سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الضَّالِّينَ﴾ [الصفات: ١٠٢]. وقوله عن شعيب عليه السلام: ﴿وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ

(١) أخرجه الترمذي (٤/٤٥٣ رقم ٢١٤٧) وقال: «هذا حديث صحيح».

وأخرجه الحاكم (١/٤٢) وصححه، وأخرجه أحمد (٣/٤٢٩) والطبراني في «الكبير» (٢٢/رقم ٧٠٦) وأبو نعيم في «الحلية» (٨/٣٧٤). وهو حديث صحيح.

(٢) أخرجه أحمد في «المسند» (٦/٧١) من حديث عائشة. وأورده الهيثمي في «المجمع» (٨/١٩): «رواه أحمد ورجال الثانية - أي المذكورة هنا - رجال الصحيح».

(٣) البخاري (١٣/٦٠ رقم ٧١٠٨) ومسلم (٤/٢٢٠٦ رقم ٢٨٧٩) من حديث ابن عمر.

تَعُوذُ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴿الأعراف: ٨٩﴾. وقوله عن يوسف: ﴿أَدْخُلُوا مِصْرَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ ءَامِنِينَ﴾ [يوسف: ٩٩].

وقوله عن موسى: ﴿سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا﴾ [الكهف: ٦٩]. وقوله عن قوم موسى: ﴿وَإِنَّا إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ﴾ [البقرة: ٧]. وقوله لنبیه ﷺ: ﴿وَلَا تَقُولَنَّ لِشَأْنِي إِيَّيَ فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا ﴿٢٣﴾ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ [الكهف: ٢٣ - ٢٤]. ﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي ضَرًّا وَلَا نَفْعًا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ [يونس: ٤٩]. وقال: ﴿خَلِّدِيكَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ﴾ [هود: ١٠٧]. وعن أهل النار مثل ذلك، وقال: ﴿رَبِّكُمْ أَعْلَمُ بِكُمْ إِنْ يَشَأْ يُرْحَمَكُمُ أَوْ إِنْ يَشَأْ يُعَذِّبِكُمْ﴾ [الإسراء: ٥٤]. وقال: ﴿يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَعْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [المائدة: ٤٠]. وقال: ﴿وَلَكِنْ يُنَزِّلُ بِقَدْرِ مَا يَشَاءُ﴾ [الشورى: ٢٧].

وقال: ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ﴾ [الإسراء: ٣٠]. وقال: ﴿يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ﴾ [الرعد: ٣٩]. وقال: ﴿قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُمْ عَلَيْكُمْ وَلَا أَدْرَاكُمْ بِهِ﴾ [يونس: ١٦]. وقال: ﴿مَنْ خَشِنُ خَلْقَتَهُمْ وَشَدَدْنَا أَسْرَهُمْ وَإِذَا شِئْنَا بَدَلْنَا أَمْتَهُمْ بَدِيلًا﴾ [الإنسان: ٢٨]. وقال: ﴿وَمَا يَذْكُرُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ [المدثر: ٥٦]. وقال: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ [الإنسان: ٣٠].

فأخبر أن مشيئتهم وفعلهم موقوفان على مشيئته لهم هذا وهذا، وقال: ﴿قُلْ اللَّهُمَّ مَلِكُ الْمَلِكِ تُوتِي الْمَلِكَ مِنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمَلِكَ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ بِيَدِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [آل عمران: ٢٦]. وقال: ﴿وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ إِنْ شَاءَ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ﴾ [الأحزاب: ٢٤]. وقال: ﴿يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ﴾ [آل عمران: ٧٤]. وقال: ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ يُزَكِّي مَنْ يَشَاءُ﴾ [النور: ٢١]. وقال: ﴿وَاللَّهُ يُضَعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [البقرة: ٢٦١]. وقال: ﴿فَنُصِيبُ بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَشَاءُ﴾ [يوسف: ٥٦]. وقال: ﴿نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مِمَّنْ نَشَاءُ﴾ [يوسف: ٧٦].

وقال: ﴿ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ﴾ [المائدة: ٥٤]. وقال: ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ يَنْزِلُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾ [إبراهيم: ١١]. وقال: ﴿فَنُجِّيَ مَنْ نَشَاءُ وَلَا يُرَدُّ بَأْسُنَا عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ﴾ [يوسف: ١١٠]. وقال: ﴿اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فَيَبْسُطُهُ فِي السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ﴾ [الروم: ٤٨]. وقال: ﴿إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ لِمَا يَشَاءُ﴾ [يوسف: ١٠٠].

وقال: ﴿يُوقَى الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ﴾ [البقرة: ٢٦٩]. وقال: ﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَىٰ أَعْيُنِهِمْ﴾ [يس: ٦٦]. ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَرِهِمْ﴾ [البقرة: ٢٠]. وقال: ﴿إِنْ يَشَأْ يُسْكِنِ الرِّيحَ فَيَظْلَلْنَ رَوَاكِدَ عَلَىٰ ظَهْرِهِ﴾ [الشورى: ٣٣]. وقال: ﴿لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَمًا﴾ [الواقعة: ٦٥]. وقال: ﴿لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ أُجَاجًا﴾ [الواقعة: ٧٠].

وقال: ﴿فَسَوْفَ يُنْفِئُكُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنْ شَاءَ﴾ [التوبة: ٢٨]. وقال: ﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ [فاطر: ١٦]. وقال: ﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَدَلِكُمْ مَا يَشَاءُ﴾ [الأنعام: ١٣٣]. ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَعْنَتَكُمْ﴾ [البقرة: ٢٢٠]. ﴿اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ﴾ [الشورى: ١٣]. ﴿وَاللَّهُ يُضِعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [البقرة: ٢٦١]. ﴿وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ﴾ [القصص: ٦٨].

﴿لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنْ شَاءَ إِنَّهَا وَهَبٌ لِمَنْ يَشَاءُ الذَّكُورَ ﴿٤٩﴾ أَوْ بَرُوجَهُمْ ذَكَرْنَا وَإِنشَاءً وَيَجْعَلُ مَنْ يَشَاءُ عَقِيمًا﴾ [الشورى: ٤٩ - ٥٠]. ﴿وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُوْرًا تَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٥٢﴾ صِرَاطِ اللَّهِ﴾ [الشورى: ٥٢ - ٥٣]. ﴿هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ﴾ [آل عمران: ٦]. ﴿فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ﴾ [الإنفطار: ٨]. ﴿اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ﴾ [الشورى: ٥٢]. ﴿وَيُنكَأ اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ﴾ [القصص: ٨٢]. وغير ذلك من الآيات.

قال العلامة ابن القيم^(١) رحمه الله تعالى بعد أن ساق نحواً من هذه الآيات: وهذه الآيات ونحوها تتضمن الردَّ على طائفتي الضلال: نفاة المشيئة بالكلية، ونفاة مشيئة أفعال العباد وحركاتهم وهُداهم وضلالهم، وهو سبحانه يخبر تارة أن كلَّ ما في الكون بمشيئته، وتارة أن ما لم يشأ لم يكن، وتارة أنه لو شاء لكان خلاف الواقع وأنه لو شاء لكان خلاف القدر الذي قدره وكتبه وأنه لو شاء ما عُصي وأنه لو شاء لجمع خلقه على الهدى وجعلهم أمةً واحدة، فتضمن ذلك أن الواقع بمشيئته، وأن ما لم يقع فهو لعدم مشيئته، وهذا حقيقة الربوبية وهو معنى كونه: ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الفاتحة: ٢].

(١) انظر: «طريق الهجرتين وباب السعادتين» له (ص ٦٤ - ٨٣).

وكونه القيوم القائم بتدبير أمور عباده، فلا خلق ولا رزق ولا عطاء ولا منع ولا قبض ولا بسط ولا موت ولا حياة ولا ضلال ولا هدى ولا سعادة ولا شقاوة إلا بعد إذنه، وكل ذلك بمشيئته وتكوينه إذ لا مالك غيره ولا مُدبرٍ سواه ولا ربٌ غيره. اهـ.

والأحاديث من السنة النبوية في إثبات المشيئة كثيرة جداً، منها قوله ﷺ في شأن الجنين: «فيقضي ربك ما شاء ويكتب الملك»^(١).

وقوله: «اشفعوا تُوجروا، ويقضي الله على لسان نبيه ما يشاء»^(٢)، «إن قبض أرواحكم حين شاء وردّها حين شاء»^(٣)، «إن الله لو شاء لم تناموا عنها، ولكنه أراد ليكون لمن بعدكم»^(٤)، «قولوا ما شاء الله وحده»^(٥).

«قلوب العباد بين إصبعين من أصابع الرحمن كقلبٍ واحدٍ يُصرفها كيف يشاء»^(٦)، «ما من قلب إلا بين إصبعين من أصابع الرحمن إن شاء أقامه وإن شاء أزاغه»^(٧).

وكان ﷺ يقول: «اللهم يا مقلب القلوب ثبت قلوبنا على دينك»^(٨).

-
- (١) وهو جزء من حديث ابن مسعود عند مسلم (٢٠٣٧/٤) رقم (٢٦٤٥).
- (٢) أخرجه البخاري (٤٤٨/١٣) رقم (٧٤٧٦) ومسلم (٢٠٢٦/٤) رقم (٢٦٢٧)، من حديث أبي موسى.
- (٣) أخرجه البخاري (٤٤٧/١٣) رقم (٧٤٧١) من حديث عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه.
- (٤) وهو جزء من حديث أخرجه البيهقي في «دلائل النبوة» (١٥٥/٤) من حديث عبد الله بن مسعود. وأصل الحديث عند البخاري (٥٨٢/٨) رقم (٤٨٣٣) دون الجزء المذكور.
- (٥) أخرجه أحمد في «مسنده» (٢١٤/١)، (٢٢٤، ٢٨٣) من حديث ابن عباس بسند صحيح.
- (٦) أخرجه مسلم في صحيحه (٢٠٤٥/٤) رقم (٢٦٥٤) من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص.
- (٧) أخرجه أحمد (١٨٢/٤) وابن ماجه (٧٢/١) رقم (١٩٩) من حديث النواس بن سمعان الكلابي.
- قال البوصيري في «الزوائد» (٨٧/١) رقم (٧١): «هذا إسناد صحيح» اهـ.
- (٨) أخرجه الترمذي رقم (٣٥٢٢) وابن أبي شيبة في «الإيمان» رقم (٥٦) وأحمد (٣٠٢/٦)، (٣١٥).

قال الترمذي: حديث حسن.

قلت: فيه شهر بن حوشب سيء الحفظ، ولكن له شواهد تقويه.

وقوله عن الله عز وجل: «فذلك فضلي أوتيته من أشاء»^(١)، وقوله: «مثل الكافر كمثل الأرزة صماء معتدلة حتى يقصمها الله إذا شاء»^(٢)، وقوله: «تعرضوا لنفحات رحمة الله، فإن لله عز وجل سحاب من رحمته يُصيب بها من يشاء من عباده»^(٣)، وقوله في حديث البيعة: «ومن أصاب من ذلك شيئاً فستره الله فهو إلى الله عز وجل، إن شاء عذبه وإن شاء غفر له»^(٤).

وفي حديث احتجاج الجنة والنار قوله تعالى للجنة: «أنت رحمتي أرحم بك من أشاء» وللنار: «أنت عذابي أعذب بك من أشاء»^(٥)، وقوله ﷺ: «لا يقل أحدكم اللهم اغفر لي إن شئت، اللهم ارحمني إن شئت، وارزقني إن شئت، ليعزم المسألة، فإن الله تعالى لا مُكره له»^(٦)، وقوله: «ولكن قل قدر الله وما شاء فعل»^(٧) وقوله عن الله عز وجل: «ذلك بأني جوادٌ أفعل ما أشاء، عطائي كلامٌ،

= منها: حديث عائشة.

أخرجه أحمد (٩١/٦) ورجاله ثقات إلا أن الحسن البصري لم يسمع من عائشة. لكنه تابعه علي بن زيد عن أم محمد عن عائشة به نحوه.

أخرجه ابن أبي شيبة في «الإيمان» رقم (٥٧).

قلت: علي بن زيد بن جدعان سيء الحفظ أيضاً.

وأم محمد - وهي زوجة أبيه - لا تعرف.

ومنها: حديث النواس بن سمعان الكلابي المتقدم.

وخلاصة القول أن الحديث حسن بشواهده.

وأورده المحدث الألباني في «الصححة» رقم (٢٠٩١).

(١) أخرجه البخاري (٣٨/٢) رقم (٥٥٧) من حديث عبد الله بن عمر.

(٢) أخرجه البخاري (٤٤٦/١٣) رقم (٧٤٦٦) ومسلم (٢١٦٣/٤) رقم (٢٨٠٩) من حديث أبي هريرة.

(٣) أخرجه البيهقي في «شعب الإيمان» (٤٢/٢) رقم (١١٢١)، وأورده الحكيم الترمذي في «نوادير الأصول» (ص ٢٢٣). من حديث أنس.

وأورده السيوطي في «جمع الجوامع» رقم (٣٣٩٥) وعزاه إلى ابن أبي الدنيا في «الفرج بعد الشدة»، ولأبي نعيم في «الحلية»، والبيهقي، والحكيم الترمذي.

(٤) أخرجه البخاري (٢١٩/٧) رقم (٣٨٩٢) من حديث عبادة بن الصامت.

(٥) أخرجه البخاري (٥٩٥/٨) رقم (٤٨٥٠) ومسلم (٢١٨٦/٤) رقم (٢٨٤٦) من حديث أبي هريرة.

(٦) أخرجه البخاري (٤٤٨/١٣) رقم (٧٤٧٧) من حديث أبي هريرة.

(٧) وهو جزء من حديث أخرجه مسلم (٢٠٥٢/٤) رقم (٢٦٦٤) من حديث أبي هريرة.

وعذابي كلام، إنما أمري لشيء إذا أردته أن أقول له كن فيكون»^(١).

وقوله: «ما أنعم الله على عبد من نعمه من أهل وولد فيقول: ما شاء الله ولا قوة إلا بالله فيرى فيه آية دون الموت»^(٢).

وفي حديث الشفاعة: «فيدعني ما شاء الله أن يدعني»^(٣).

وفي حديث آخر أهل الجنة دخولاً الجنة: «فيسكت ما شاء الله أن يسكت»^(٤)، وفيه قوله تعالى: «لا أهرأ بك ولكني على ما أشاء قدير»^(٥)، وقال: «فأريد إن شاء الله أن أختبئ دعوتي شفاعة لأمتي»^(٦).

وقال: «لا يدخل النار إن شاء الله من أصحاب الشجرة الذين بايعوا تحتها أحد»^(٧)، وقال: «إني لأطمع أن يكون حوضي إن شاء الله ما بين أيلة إلى كذا»^(٨).

وقال في المدينة: «لا يدخلها الطاعون ولا الدجال إن شاء الله تعالى»^(٩).

(١) أخرجه أحمد (١٥٤/٥، ١٧٧) والترمذي (٦٥٦/٤) رقم (٢٤٩٥). وابن ماجه (١٤٢٢/٢) رقم (٤٢٥٧) من حديث أبي ذر. وهو حديث ضعيف.

(٢) أخرجه الطبراني في «الصغير» (٢١٢/١) و«الأوسط» - كما في «مجمع البحرين» (٧/٣٥٩) وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١٤٠/١٠): وفيه عبد الملك بن زرارته وهو ضعيف.

قلت: انظر: «اللسان» (٦٣/٤) فقد قال الأزدي: لا يصح حديثه. فالحديث ضعيف، والله أعلم.

(٣) أخرجه البخاري (٣٩٢/١٣) رقم (٧٤١٠) ومسلم (١٨٠/١) رقم (١٩٣) من حديث أنس بن مالك.

(٤) أخرجه البخاري (٢٩٢/٢ - ٢٩٣) رقم (٨٠٦) ومسلم (١٦٣/١ - ١٦٦) رقم (١٨٢) من حديث أبي هريرة.

(٥) أخرجه مسلم (١٧٤/١ - ١٧٥) رقم (١٨٧) من حديث عبد الله بن مسعود.

(٦) أخرجه البخاري (٩٦/١١) رقم (٦٣٠٤) ومسلم (١٨٨/١) رقم (١٩٨) من حديث أبي هريرة.

(٧) أخرجه مسلم (١٩٤٢/٤) رقم (٢٤٩٦) من حديث أم مبشر.

(٨) أخرجه البيهقي في «الأسماء والصفات» رقم (٣٥٠) بسند صحيح. من حديث أبي هريرة.

(٩) أخرجه البخاري (٤٤٧/١٣) رقم (٧٤٧٣) من حديث أنس بن مالك.

وفي زيارة القبور: «وإنا إن شاء الله بكم لاحقون»^(١).

وفي حصار الطائف: «إنا قافلون غداً إن شاء الله»^(٢)، وفي قدومه مكة: «مَنْزِلُنَا غداً إن شاء الله بخيفِ بني كنانة»^(٣)، وفي قصة بدر: «هذا مصرعُ فلانِ غداً إن شاء الله، وهذا مصرعُ فلانِ إن شاء الله»^(٤).

وفي بعض أسفاره: «إنكم تأتون الماء غداً إن شاء الله»^(٥)، وقال: «من حلف فقال: إن شاء الله، فإن شاء مضى وإن شاء رجع غيرَ حَيْثٍ»^(٦).

(١) أخرجه مسلم (٦٦٩/٢ رقم ٩٧٤) من حديث عائشة.

(٢) جزء من حديث عبد الله بن عمر.

أخرجه البخاري (٤٤٨/١٣ رقم ٧٤٨٠) ومسلم (١٤٠٢/٣ - ١٤٠٣ رقم ١٧٧٨).

(٣) أخرجه البخاري (٤٤٨/١٣ رقم ٧٤٧٩) من حديث أبي هريرة.

(٤) أخرجه مسلم (٢٢٠٢/٤ - ٢٢٠٣ رقم ٢٨٧٣) من حديث أنس بن مالك.

(٥) أخرجه مسلم (١٧٨٤/٤ رقم ٧٠٦/١٠) من حديث معاذ بن جبل.

(٦) أخرجه أبو داود (٥٧٦/٣ رقم ٣٢٦٢) وابن ماجه (٦٨٠/١ رقم ٢١٠٥).

والترمذي (١٠٨/٤ رقم ١٥٣١) والنسائي (١٢/٧، ٢٥) والدارمي (١٨٥/٢)، وابن الجارود رقم (٩٢٨) وابن حبان (رقم: ١١٨٣، ١١٨٤ - موارد) والبيهقي في «السنن الكبرى» (٤٦/١٠) وفي «الاسماء والصفات» (ص ١٦٩) من حديث ابن عمر.

قال الترمذي: «حديث حسن، وقد رواه عبيد الله بن عمر وغيره، عن نافع عن ابن عمر موقوفاً. وهكذا روي عن سالم عن ابن عمر رضي الله عنهما موقوفاً، ولا نعلم أحداً رفعه غير أيوب السخيتاني.

وقال إسماعيل بن إبراهيم: «كان أيوب أحياناً يرفعه وأحياناً لا يرفعه» اهـ. وقال البيهقي عقبه:

«وقد روي عن موسى بن عقبة وعبد الله بن عمر وحسان بن عطية وكثير بن فرقد عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم، ولا يكاد يصح رفعه إلا من جهة أيوب السخيتاني، وأيوب شك فيه أيضاً.

ورواية الجماعة من أوجه صحيحة عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما، عن قوله غير مرفوع.، والله أعلم» اهـ.

وقال الألباني في «الإرواء» (١٩٩/٨):

وفي قوله: «لا يكاد يصح رفعه» نظر، فقد أخرجه ابن حبان في «الثقات» (٣٥١/٧) والحاكم (٣٠٣/٤) عن طريقين، عن ابن وهب ثنا عمرو بن الحارث أن كثير بن فرقد حدثه أن نافعاً حدثهم به مرفوعاً بلفظ:

«من حلف على يمين ثم قال: إن شاء الله فإن له ثنياه».

وقال: «لأَعَزُّونَ قَرِيشًا»، ثم قال في الثانية: «إن شاء الله»^(١).

وقال: «ألا مشمَّرٌ للجنة؟» فقال الصحابة: نحن المشمَّرون لها يا رسول الله، فقال: «قولوا إن شاء الله»، قالوا: «إن شاء الله»^(٢). وغير ذلك من الأحاديث الثابتة.

[انفراده تعالى بالخلق]

(منفرد) ربُّنا عز وجل (بالخلق) فما من مخلوق في السموات والأرض إلا اللُّهُ خالقه سبحانه لا خالقَ غيره ولا ربَّ سواه، فهو خالقُ كلِّ صانعٍ وصنعتِهِ، وخالقُ الكافرِ وكفرِهِ، والمؤمنِ وإيمانِهِ، والمتحركِ وحركتِهِ، والساكنِ وسكونِهِ، كما قال تعالى: ﴿اللَّهُ خَلِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ﴾ [الزمر: ٦٢].

= وقال الحاكم:

«صحيح الإسناد». ووافقه الذهبي.

وأقول: بل هو على شرط البخاري، فإن كثير بن فرقد من رجاله، وهو ثقة.

قال أبو حاتم: «كان من أقران الليث» وبقية الرجال من رجال الشيخين.

وتابعه حسان بن عطية عن نافع به نحوه.

أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٧٣/٣) وقال: «تفرد برفعه عمرو بن هاشم البيروتي».

قلت: «وهو صدوق يخطئ» اهـ.

والخلاصة فالحديث صحيح، والله أعلم.

(١) أخرجه أبو داود (٥٨٩/٣) رقم ٣٢٨٥ عن عكرمة مرسلًا.

وقال أبو داود: وقد أسند هذا الحديث غير واحد عن شريك عن سماك عن عكرمة عن

ابن عباس. أسنده عن النبي ﷺ، وقال الوليد بن مسلم عن شريك: ثم لم يغزهم.

وقال أبو حاتم في «العلل» (٤٤٠/١) عن هذا الحديث: مرسل. وهو أشبه.

وقد صححه الألباني في صحيح أبي داود.

(٢) أخرجه ابن حبان (رقم ٢٦٢٠ - موارد) وابن ماجه (١٤٤٨/٢ - ١٤٤٩ رقم ٤٣٣٢)

والبخاري في «التاريخ الكبير» (٣٣٦/٤) والفسوي في «المعرفة والتاريخ» (٣٠٤/١)

والبيهقي في «الأسماء والصفات» (ص ١٧٠)، وفي «البعث» رقم (٣٩١) وأبو نعيم في

«صفة الجنة» رقم (٢٤).

وأخرجه الطبراني في «الكبير» رقم (٣٨٨) وأبو الشيخ في «العظمة» رقم (٦٠١) وأبو نعيم

رقم (٢٤، ٢٥) والبغوي في «شرح السنة» رقم (٤٣٨٦) من طرق...

وهو حديث ضعيف.

وقال تعالى: ﴿هَلْ مِنْ خَلْقٍ غَيْرِ اللَّهِ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَأَنْتُمْ تُؤْفَكُونَ﴾ [فاطر: ٣]. وقال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَمِنْكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ [التغابن: ٢]. وقال تعالى: ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِالْحَقِّ وَصُورِكُمْ فَأَحْسَنَ صُورِكُمْ وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ﴾ [التغابن: ٣]. وقال تعالى: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾ [الصفات: ٩٦]. وقال تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَفْعَلُ مِنْ ذَلِكَُمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ [الروم: ٤٠].

وقال تعالى: ﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ بُيُوتِكُمْ سَكَنًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا يَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ وَمِنْ أَصْوَابِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا أَنتُمْ وَمَتَاعًا إِلَى حِينٍ﴾ [٨٠] وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِمَّا خَلَقَ ظِلَالًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْجِبَالِ أَكْنَانًا وَجَعَلَ لَكُمْ سَرَابِيلَ تَقِيكُمْ وَالْحَرَّ وَسَرَابِيلَ تَقِيكُمْ بَأْسَكُمْ﴾ [النحل: ٨٠ - ٨١].

وقال تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ﴾ [٥٨] ءَأَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الْمَخْلُوقُونَ﴾ [٥٩] نَحْنُ قَدَرْنَا بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ﴾ [٦٠] عَلَيْنَ أَنْ نُبَدِّلَ أَمْثَلَكُمْ وَنُنشِئَكُمْ فِي مَا لَا تَعْمَلُونَ﴾ [٦١] وَقَدْ عَلِمْتُمْ الْفِتْنَةَ الْأُولَى فَلَوْلَا نَذْرُنَا أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُوتُونَ﴾ [٦٢] ءَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الَّذِينَ نَزْرَعُونَ﴾ [٦٣] لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَلًا فَظَلْتُمْ تَفَكَّهُونَ﴾ [٦٤] إِنَّا لَمُعْرِمُونَ﴾ [٦٥] بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ﴾ [٦٦] أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ﴾ [٦٧] ءَأَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ أَمْ نَحْنُ الْمُنزِلُونَ﴾ [٦٨] لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ أُجَاجًا فَلَوْلَا تَشْكُرُونَ﴾ [٦٩] أَفَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ﴾ [٧٠] ءَأَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَتَهَا أَمْ نَحْنُ الْمُنشِئُونَ﴾ [٧١] نَحْنُ جَعَلْنَاهَا تَذْكِرَةً وَمَتَاعًا لِلْمُقْوِينَ﴾ [٧٢] فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾ [٧٣] [الواقعة].

وفي الصحيح^(١) من حديث الأشعريين: «ما أنا أحملكم ولكن الله حملكم».

وفيه^(٢) من حديث المصورين: «ومن أظلم ممن ذهب بخلق كخلقي، فليخلقوا ذرة أو ليخلقوا حبة أو ليخلقوا شعيراً».

(١) البخاري (٥١٧/١١) رقم ٦٦٢٣) ومسلم (١٢٦٨/٣) رقم ١٦٤٩) من حديث أبي بردة.

(٢) البخاري (٣٨٥/١٠) رقم ٥٩٥٣) ورقم (٧٥٥٩) ومسلم (١٦٧١/٣) رقم ٢١١١) من حديث أبي هريرة.

وفيه^(١): «من صور صورة كُفِّفَ أن ينفخَ فيها الروحَ وليس بنافخ».

وغير ذلك من الأحاديث الثابتة الصحيحة، فله الخلق والأمر وله الملك وله

الحمد وهو على كل شيء قدير.

(والإرادة) أي ومنفردٌ بالإرادة فلا مُراد لأحد معه ولا إرادة لأحد إلا بعد

إرادته عز وجل ومشيئته كما قال تعالى: ﴿كَأَلَّا إِنَّمُ تَذَكَّرُ ۗ وَمَنْ شَاءَ

ذَكَرْهُ ۗ وَمَا يَذْكُرُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ هُوَ أَهْلُ التَّقْوَى وَأَهْلُ الْغَفْرِ ۗ﴾ [المدثر].

وقال تعالى: ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ۗ لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ ۗ وَمَا

تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ۗ﴾ [التكوير].

وقال تعالى: ﴿إِنَّ هَذِهِ تَذَكُّرٌ ۖ فَمَنْ شَاءَ أَخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا ۗ وَمَا تَشَاءُونَ

إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ۗ يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَالظَّالِمِينَ أَعَدَّ

لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ۗ﴾ [الإنسان].

فللعباد قدرة على أعمالهم ولهم مشيئة واللَّهُ خالقهم وخالق قدرتهم

ومشيئتهم، ولا قدرة لهم ولا مشيئة إلا بإقدار الله عز وجل لهم إذا شاء وأراد.

[الله هو الحاكم بما أراد فلا معقب لحكمه

ولا رادٌ لقضائه]

(وحاكمٌ جل بما أراده) فلا معقبٌ لحكمه ولا رادٌ لإرادته ولا مناقضٌ لقضائه

وقدره: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ مِنْ شَيْءٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ﴾ [فاطر: ٤٤].

بل هو: ﴿فَعَالٌ لِمَا يُرِيدُ﴾ [البروج: ١٦، هود: ١٠٧].

﴿وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ﴾ [القصص: ٦٨]. ﴿يُدْبِعُ

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [البقرة: ١١٧]. ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ

إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [يس: ٨٢]. ﴿إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ﴾ [المائدة:

١١]. ويفعل ما يشاء ويخلق ما يشاء، لا ناقضٌ لما أبرم ولا معارضٌ لما حكم، ولا

يقال: لمَ فعل كذا، وهلاً كان كذا، لأنه ﴿لَا يُسْتَأْذَنُ عَنْهُ بِفِعْلٍ وَهُمْ يَلْمُوكَ﴾

[الأنبياء: ٢٣].

(١) البخاري (١٢/٤٢٧ رقم ٧٠٤٢) ومسلم (٣/١٦٧١ رقم ٢١١٠) من حديث ابن عباس.

وفي حديث أبي ذر عند الترمذي وغيره^(١) وفي آخره قال: «ذلك بأبي جواد واجد ماجد أفعال ما أريد، عطائي كلام وعذابي كلام، إنما أمري لشيء إذا أردته أن أقول له كن فيكون».

(فمن يشأ وفقه بفضلته ومن يشأ أضله بعدله)
 (فمنهم الشقي والسعيد) وذا مُقَرَّبٌ وذا طَرِيدٌ
 قال الله عز وجل: ﴿مَنْ يَشَأِ اللَّهُ يُضِلَّهُ وَمَنْ يَشَأِ يُجْعَلْهُ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾
 [الأنعام: ٣٩].

وقال تعالى: ﴿مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِي وَمَنْ يُضِلِّ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾
 [الأعراف: ١٧٨]. وقال تعالى: ﴿مَنْ يُضِلِّ اللَّهُ فَكَلَّا هَادِيًا لَمْ يَدْرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ [الأعراف: ١٨٦]. وقال تعالى: ﴿وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِي وَمَنْ يُضِلِّ فَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِهِ﴾ [الإسراء: ٩٧]. وقال تعالى: ﴿مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِي وَمَنْ يُضِلِّ فَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ وَاِلَاءَ مُرْشِدًا﴾ [الكهف: ١٧].

وقال تعالى: ﴿أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَنًا فَإِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَتٍ﴾ [فاطر: ٨]. وقال تعالى: ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصَّعَّدُ فِي السَّمَاءِ﴾ [الأنعام: ١٢٥]. وقال تعالى: ﴿قُلْ إِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ أُنَابَ﴾ [الرعد: ٢٧].

وقال تعالى: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾ [القصص: ٥٦]. وقال تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ [البقرة: ٢٧٢]. وقال تعالى: ﴿قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ قُلِ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يُهْدَىٰ فَمَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ﴾ [يونس: ٣٥]. وقال تعالى: ﴿قُلْ إِنَّ هُدَىٰ اللَّهِ هُوَ الْهُدَىٰ﴾ [البقرة: ١٢٠]. وقال تعالى: ﴿قُلْ إِنَّ الْهُدَىٰ هُدَىٰ اللَّهِ﴾ [آل عمران: ٧٣]. وقال تعالى: ﴿وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا ﴿٧﴾ فَأَلَمَهَا جُورَهَا وَتَقَوَّاهَا ﴿٨﴾﴾ [الشمس].

(١) تقدم تخريجه. وهو حديث ضعيف.

وقال النبي ﷺ في خطبته: «من يهد الله فلا مضلَّ له، ومن يضلل فلا هادي له»^(١).

وقال ﷺ: «اللهم آتِ نفسي تقواها، زكَّها أنت خيرٌ من زكاها، إنك أنت وليُّها ومولاها»^(٢).

(فمنهم) أي من عباده (الشقي) وهو من أضله بعدله (و) منهم (السعيد) وهو من وفقه وهدهاه بفضلِه؛ فالسعيدُ من سَعِدَ بقضاء اللّهِ، والشقيُّ من شَقِيَ بقضاء الله، فله الحمدُ على فضله وعدله.

(وذا مقرب) بتقريب الله إياه إليه وهو السعيدُ، (وذا طريد) بإبعاد اللّهِ إياه وهو الشقيُّ البعيد. فبيده تعالى الهدايةُ والإضلالُ والإشقاءُ والإسعادُ؛ فهدايتهُ العبدَ وإسعادهُ فضلٌ ورحمةٌ، وإضلالُه وإبعادهُ عدلٌ منه وحكمةٌ، وهو أعلمُ بمواقع فضله وعدله، وهو الحكيمُ العليمُ الذي يضع الأشياءَ مواضعها، وهو أعلمُ بمن هو محلُّ الهداية فيهديه، ومن هو محلُّ الإضلالِ فيُضِلُّه وهو أحكمُ الحاكمين، وهو عليمُ بالمتقين، وعلِيمُ بالظالمين، وعلِيمُ بالمهتدين، وهو أعلمُ بالشاكرين وأعلمُ بما في صدور العالمين، وهو أعلمُ حيث يجعل رسالته، وهو أعلمُ بمن ضلَّ عن سبيله، وهو أعلمُ بمن اهتدى، وله في ذلك الحكمةُ البالغةُ والحجَّةُ الدامغةُ، ولذا نقول:

(لحكمة بالغة قضاها يستوجب الحمد على اقتضاها)

[جميع أفعاله تعالى وتصرفه في خلقه لحكمة يعلمها]

أي أن جميعَ أفعاله من هدايته مَنْ يشاء وإضلاله من يشاء، وإسعادِ مَنْ يشاء وإشقاء من يشاء، وجعله أئمةً الهدى يهدون إلى الحق بأمره وأئمةً الضلالة يهدون إلى النار، وإلهامه كلَّ نفسٍ فجورَها وتقواها، وجعله المؤمنَ مؤمناً والكافرَ كافراً عاصياً مع قدرته التامةِ الشاملةِ، وأنه لو شاء لجعل الناسَ أمةً واحدةً ولو شاء لجمعهم على الهدى، ولو شاء لآمن من في الأرض كلُّهم جميعاً، ولكن هذا الذي فعله بهم من قسمتهم إلى ضالٍّ ومهتدٍ، وشقيٍّ وسعيدٍ، ومقرَّبٍ وطريدٍ، وعاصٍ ومؤمنٍ وكافرٍ وغير ذلك، هو مقتضى حكمته وموجبُ ربوبيته.

(١) أخرجه مسلم (٥٩٣/٢) رقم ٨٦٨ من حديث جابر.

(٢) أخرجه مسلم (٢٠٨٨/٤) رقم ٢٧٢٢ من حديث زيد بن أرقم.

وحكمته حكمة حق وهي صفته القائمة به كسائر الصفات، وهي متضمنة اسمه «الحكيم»، وهي الغاية المحبوبة له ولأجلها خلق فسوى، وقدر فهدى، وأسعد وأشقى، ومنع وأعطى، وخلق السموات والأرض والآخرة والأولى.

فهو سبحانه الحكيم في خلقه وتكوينه، الحكيم في قضائه وقدره، الحكيم في أمره ونهيه وجميع شرعه؛ فإن أسماءه وصفاته صفات كمال وجلال، وأفعاله كلها عدلٌ وحكمة، والفعل لغير حكمة عبث، والعبث من صفات النقص، واللَّهُ تعالى منزَّهٌ بجميع أسمائه وصفاته وأفعاله عن جميع النقائص، فجميع ما خلقه وقضاه وقدره خيرٌ وحكمةٌ من جهة إضافته إليه سبحانه وتعالى، وكذلك جميع ما شرعه وأمر به كله حكمةٌ وعدلٌ، وما كان من شر في قضائه وقدره فمن جهة إضافته إلى فعل العبد لأنها معصيةٌ مذمومةٌ مكروهةٌ للرب غيرٌ محبوبة.

وأما من جهة إضافته إلى الرب عز وجل فخيرٌ محضٌ، ولحكمة بالغيةٌ وعدلٌ تامٌ وغايةٌ محمودةٌ لا شرٌّ فيها البتة، ولهذا قال تعالى فيما قصه عن الجن: ﴿وَأَنَا لَا نَدْرِي أَشَرٌّ أُرِيدَ بِمَن فِي الْأَرْضِ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا﴾ [الجن: ١٠]. فبنى الفعل في إرادة الشرِّ للمفعول لأنه لا شر في حقه تعالى.

وقال النبي ﷺ في دعاء الافتتاح من صلاة الليل: «لبيك اللهم وسعديك، والخيرُ كله في يديك، والشرُّ ليس إليك»^(١).

فنفي أن يُضاف الشرُّ إلى الله بوجه من الوجوه وإن كان هو خالقَه؛ لأنه ليس شرًّا من جهة إضافته إليه عز وجل، وإنما كان شرًّا من جهة إضافته إلى العبد، وذلك لأن الشرُّ ليس إلا السيئات وعقوبتها، وموجب السيئات شرُّ النفس وجهلها، ولهذا قال النبي ﷺ: «الحمدُ لله نحمدُه ونستعينُه ونستغفرُه، ونعوذُ بالله من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا»^(٢).

وقال النبي ﷺ في سيد الاستغفار الذي علّمه أمته: «اللهم أنت ربي، لا إله إلا أنت، خلقتني وأنا عبدك، وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت، أعوذ بك من شر

(١) أخرجه مسلم (٥٣٥/١) رقم (٧٧١) من حديث علي بن أبي طالب.

(٢) أخرجه مسلم (٥٩٣/٢) رقم (٨٦٧) من حديث جابر.

ما صنعتُ، أبوءُ لك بنعمتك عليّ، وأبوء بذنبي، فأغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت»^(١).

وقال تعالى في حكاية استغفار الملائكة للمؤمنين: ﴿وَقِهِمُ السَّيِّئَاتِ وَمَنْ تَقِ السَّيِّئَاتِ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْتُمْ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [غافر: ٩]. ومن وقاه الله السيئات وأعاده منها فقد وقاه عقوباتها من باب الاستلزام، فإذا علم أن موجب السيئات هو الظلم والجهل، وذلك من نفس العبد وهي أمور ذاتية لها، وأن السيئات هي موجب العقوبة، والعقوبة من الله عدل محض، وإنما تكون شراً في حق العبد لما يلحقه من ألمها، وذلك بما كسبت يده جزاءً وفاقاً كما قال تعالى: ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ﴾ [الشورى: ٣٠]. وقال تعالى: ﴿وَمَا ظَلَمْتَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا هُمْ الظَّالِمِينَ﴾ [الزخرف: ٧٦]. وقال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ [يونس: ٤٤].

فأفعال الله عز وجل كلها خيرٌ بصدورها عن علمه وحكمته وعدله وغناه التي هي من صفات ذاته، فإذا أراد بعبد الخير أعطاه من فضله علماً وعدلاً وحكمةً، فيصدر منه الإحسان والطاعة والبر والخير، وإذا أراد به شراً أمسكه عنه وخلاه ودواعي نفسه وطبعه وموجبها، فصدر منه موجب الجهل والظلم من كل شرٍ وقبيح، وليس منعه لذلك ظلماً منه سبحانه، فإنه فضله يؤتیه من يشاء، وليس من منعه فضله ظالماً ولا سيما إذا منعه عن محل لا يستحقه ولا يليق به.

وأيضاً، فإن هذا الفضل هو توفيقه وإرادته تعالى أن يلطف بعبده ويُعينه ويوفقه ولا يُخلّي بينه وبين نفسه، وهذا محض فعله وفضله وهو أعلم بمن يصلح لذلك، ولهذا قال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لِيَقُولُوا أَهَؤُلَاءِ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ﴾ [الأنعام: ٥٣].

وقال تعالى: ﴿وَيَنْتَظِرُ النَّاسُ مِنَ اللَّهِ يُرِيدُ أَتَمَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ كَعَذَابِ اللَّهِ وَلَئِنْ جَاءَ نَصْرٌ مِنْ رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ أَوْ لَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا فِي صُدُورِ الْعَالَمِينَ ﴿١٦﴾ وَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْمُنَافِقِينَ ﴿١٧﴾﴾ [العنكبوت: ١٦-١٧].

(١) أخرجه البخاري (٩٧/١١ - ٩٨ رقم ٦٣٠٦) من حديث شداد بن أوس.

وقال تعالى: ﴿وَإِذَا جَاءَتْهُمْ آيَةٌ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّى نُؤْتَىٰ مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ ۗ اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ﴾ [الأنعام: ١٢٤]. وقال تعالى: ﴿وَإِنْ تَطَّعَ أَكْثَرُ مَنْ فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴿١١٦﴾ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَنْ يَضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴿١١٧﴾﴾ [الأنعام]. وقال تعالى: ﴿إِنْ تَحَرَّصَ عَلَىٰ هُدَاهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ﴾ [النحل: ٣٧].

وقال تعالى: ﴿فَاعْرِضْ عَنْ مَن تَوَلَّىٰ عَنْ ذِكْرِنَا وَلَوْ يُرِيدُ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ﴿٧٩﴾ ذَلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَن ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَن اهْتَدَىٰ ﴿٨٠﴾﴾ [النجم]. وقال تعالى: ﴿مَا يَوْدُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ [البقرة: ١٠٥]. وقال تعالى: ﴿فَمَا يُكَذِّبُكَ بَعْدَ بِالذِّينِ ﴿٧﴾ أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمَ الْحَاكِمِينَ ﴿٨﴾﴾ [التين]. بلى ونحن على ذلك من الشاهدين.

وقال تعالى: ﴿قُلْ إِنْ أَلْهَدَىٰ هُدَىٰ اللَّهُ أَنْ يُوَفَّقَ أَحَدٌ مِثْلَ مَا أُوتِيتُمْ أَوْ يُحَاجُّوهُ عِنْدَ رَبِّكُمْ قُلْ إِنْ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَسِعَ عَلَيْهِمْ ﴿٧٦﴾ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿٧٥﴾﴾ [آل عمران: ٧٣ - ٧٤]. وقال تعالى: ﴿هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ إِذْ أَنشَأَكُم مِّنَ الْأَرْضِ وَإِذْ أَنْتُمْ أَجْنَةٌ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ فَلَا تُزَكُّوْا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَن أَنْفَقَ﴾ [النجم: ٣٢]. وقال تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَءَامِنُوا بِرَسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِن رَّحْمَتِهِ وَيَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٨﴾﴾ [آل عمران: ١٨]. وقال تعالى: ﴿ثَلَاثًا يَعْلَمُ أَهْلَ الْكِتَابِ أَلاَّ يَقْدِرُونَ عَلَىٰ شَيْءٍ مِّن فَضْلِ اللَّهِ وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿١٩﴾﴾ [الحديد].

اللهم إنا نسألك من فضلك العظيم أن تهدينا الصراط المستقيم، صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين، آمين.

يا حيُّ يا قيوم، يا ذا الجلال والإكرام، يا بديع السموات والأرض، برحمتك نستغيث. اللهم رحمتك نرجو فلا تكلنا إلى أنفسنا ولا إلى أحد من خلقك طرفة عين، وأصلح لنا شأننا كله، لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين.

[ما يجب لله على عباده من الحمد على حكيمته في خلقه وأمره]

(يستوجب) يستحق (الحمد على اقتضاها) الضمير للحكمة، فله الحمد على مقتضى حكيمته في جميع خلقه وأمره، فجميع ما يفعله ويأمر به هو موجب ربوبيته ومقتضى أسمائه وصفاته، وله الحمد على جميع أفعاله، وله الحمد على خلقه وأمره، وهو المحمود على طاعة العباد ومعاصيهم، وإيمانهم وكفرهم، وهو المحمود على خلقه الأبرار والفجار، وعلى خلقه الملائكة والشياطين، وعلى خلقه الرسل وأعداءهم، وهو المحمود على عدله وحكيمته في أعدائه، كما هو المحمود على فضله ورحمته على أوليائه، وكل ذرة من ذرات الكون شاهدة بحكيمته وحمده، كما قال تعالى:

﴿سُبْحٰنَ لَهِ السَّمٰوٰتِ السَّبْعِ وَالْاَرْضِ وَمَنْ فِيْهِنَّۗ وَاِنْ مِنْ شَيْءٍ اِلَّا يَسْبِغُ بِحَمْدِهِۦ﴾ [الإسراء: ٤٤]. وقال: ﴿يُسَبِّحُ لِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ لَهِ الْمَلِكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ﴾ [التغابن: ١]. وقال تعالى: ﴿وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ سُبْحٰنَ اللّٰهِ وَتَعَالٰى عَمَّا يُشْرِكُوْنَ﴾ [القصص: ٦٨]. ﴿وَرَبُّكَ يَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُوْرُهُمْ وَمَا يُعْلَنُوْنَ ﴿٦٩﴾ وَهُوَ اللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ لَهُ الْحَمْدُ فِي الْاَوَّلِيْنَ وَالْاٰخِرِيْنَ وَلَهُ الْحُكْمُ وَاللّٰيذُ تُرْجَعُوْنَ ﴿٧٠﴾﴾ [القصص: ٦٩-٧٠].

وعلمنا النبي ﷺ في ذكر الاعتدال من الركوع: «ربنا لك الحمد ملء السموات والأرض، وملء ما بينهما، وملء ما شئت من شيء بعد»^(١)، وفي الذكر عقب الصلوات: «لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير»^(٢)، وفي التلبية: «لبك اللهم لبيك، لبيك لا شريك لك لبيك، إن الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك»^(٣).

وفي الدعاء المأثور: «اللهم لك الحمد كله، ولك الملك كله، وبيدك الخير

(١) أخرجه مسلم (١/٥٣٤ رقم ٧٧١) من حديث علي بن أبي طالب.

(٢) أخرجه البخاري (٢/٣٢٥ رقم ٨٤٤) من حديث المغيرة بن شعبة.

(٣) أخرجه البخاري (٣/٤٠٨ رقم ١٥٤٩) ومسلم (٢/٨٤١ رقم ١١٨٤) من حديث ابن عمر.

كله، وإليك يرجع الأمر كله، أسألك الخير كله وأعوذ بك من الشر كله»^(١).

وفي دعاء الافتتاح من صلاة الليل: «اللهم لك الحمد، أنت رب السموات والأرض ومن فيهن، ولك الحمد أنت قيوّم السموات والأرض ومن فيهن، ولك الحمد أنت نور السموات والأرض ومن فيهن، ولك الحمد أنت الحق ووعدك الحق، ولقاؤك حق، والساعة حق، والجنة حق والنار حق، والنبيون حق، ومحمد ﷺ حق»^(٢). الحديث.

والآيات والأحاديث في هذا الباب كثيرة، والمقصود أن الرب عز وجل لا يكون إلا محموداً كما لا يكون إلا رباً وإلهاً، فله الحمد كله وله الملك كله، لا شريك له في حمده كما لا شريك له في ملكه، وإن كان بعض خلقه محموداً كالرسل والعلماء فمرجع ذلك الحمد إليه، كما أن مصدره وموجبه منه تعالى وهو الذي جعلهم كذلك.

وهذا كما أنه المَلِك لا شريك له في ملكه، ويرزق بعض عباده إذا شاء ملكاً وهو مالِكُه. وكما أنه العليم ولا يحيطون بشيء من علمه إلا بما شاء فيعلم بعض عباده من علمه ما شاء.

وقال في ذكر عبده يعقوب: ﴿وَإِنَّهُ لَذُو عِلْمٍ لِمَا عَلَّمْنَاهُ﴾ [يوسف: ٦٨].

وكذلك ما من محمود في السموات ولا في الأرض إلا وذلك راجع إلى الله عز وجل في الحقيقة، فحمد كل محمود داخل في حمده، كما أن كل ملك داخل في ملكه، وكل شيء فمنه وله وإليه، فله الحمد رب السموات والأرض رب العالمين، وله الكبرياء في السموات والأرض وهو العزيز الحكيم.

(١) أخرجه أحمد في «المسند» (٦٠٢/١٦) رقم ٢٣٢٤٨ من حديث حذيفة بن اليمان بسند ضعيف.

وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٩٦/١٠) وقال: «رواه أحمد وفيه راو لم يسم، وبقية رجاله ثقات» اهـ.

(٢) أخرجه البخاري (٣/٣) رقم ١١٢٠ ومسلم (١/٥٣٢ - ٥٣٣) رقم ٧٦٩ من حديث ابن عباس.

[التوفيق بين كون الله لا يحب الفساد

وكون ذلك بمشيئته وإرادته]

* (مسألة): فإن قيل: قد أخبرنا الله عز وجل في كتابه وعلى لسان رسوله وبما علمنا من صفاته أنه يُحب المحسنين، ويُحب المتقين، ويُحب الصابرين، ويرضى عن الذين آمنوا وعملوا الصالحات، ولا يُحب الكافرين، ولا يُحب الظالمين، ولا يرضى لعباده الكفر، ولا يُحب الفساد مع كون ذلك بمشيئته وإرادته وأنه لو شاء لم يكن ذلك، فإنه لا يكون في ملكه ما لا يريد، فما الجواب؟

قلنا: إن الإرادة والقضاء والأمر كلٌ منها ينقسم إلى كوني وشرعي، ولفظ المشيئة لم يرد إلا في الكوني، كقوله تعالى: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ [الإنسان: ٣٠، التكويد: ٢٩].

ومثال الإرادة الكونية وقوله تعالى: ﴿وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءًا فَلَا مَرَدَّ لَهُ﴾ [الرعد: ١١]. وقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [النحل: ٤٠].

ومثال القضاء الكوني قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [البقرة: ١١٧، آل عمران: ٤٧].

ومثال الأمر الكوني قوله تعالى: ﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَوْمًا فَرِيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَّرْنَاهَا تَدْمِيرًا﴾ [الإسراء: ١٦].

فهذا القسم من الإرادة والقضاء والأمر هو مشيئته الشاملة وقدرته النافذة، وليس لأحد خروج منها ولا محيد عنها، ولا ملازمة بينها وبين المحبة والرضا، بل يدخل فيها الكفر والإيمان والسيئات والطاعات، والمحجوب المرضي له والمكروه المُبغض، كل ذلك بمشيئته وقدره وخلقه وتكوينه، ولا سبيل إلى مخالفتها ولا يخرج عنها مثقال ذرة.

ومثال الإرادة الشرعية قوله تعالى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمْ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمْ الْعُسْرَ﴾ [البقرة: ١٨٥]. وقوله تعالى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّيبَ الَّتِي كُنْتُمْ فِيهَا وَيُخَفِّضَ لَكُمْ وِزْرَكُمْ وَيُخَبِّرْكُمْ بِالَّذِينَ كُنْتُمْ تُكْفِرُونَ﴾ [النساء: ٢٦]. وقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدُ الَّذِينَ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ يُقِيلُوا مِثْلًا عَظِيمًا﴾ [النساء: ٢٧].

ومثال القضاء الشرعي قوله تعالى: ﴿وَقَصَّ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَالْوَالِدِينَ إِحْسَانًا﴾ [الإسراء: ٢٣].

ومثال الأمر الشرعي قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَايَ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالنُّكْرِ وَالْبَغْيِ يُعْظِمُ لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ [النحل: ٩٠].

وهذه الإرادة والقضاء والأمر الكوني القَدْرِي هو المستلزم لمحبة الله تعالى ورضاه، فلا يأمر إلا بما يُحبه ويرضاه، ولا ينهى إلا عما يكرهه ويأباه.

ولا ملازمة بين هذا القسم وما قبله إلا في حق المؤمن المُطِيع، وأما الكافر فينفرد في حقه الإرادة والقضاء والأمر الكوني القَدْرِي، فالله سبحانه وتعالى: يدعو عباده إلى طاعته ومرضاته وجنته، ويهدي لذلك من يشاء في الكون والقدر هدايته، ولهذا قال تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَدْعُوا إِلَىٰ دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [يونس: ٢٥].

فعمم الدعوة إلى جنته التي هي دار السلام وأن يدعو إلى ذلك جميع عباده وهو أعلم بمن يستجيب ممن لا يستجيب، وخص الهداية بمن يشاء هدايته، كما قال تعالى: ﴿يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَن يَشَاءُ﴾ [النور: ٣٥].

* (مسألة) فإن قيل: أليس بممكن في قدرته تعالى أن يجعلهم كلهم طائعين مؤمنين مهتدين؟ قلنا: بلى.

وقد قدمنا لك جملة وافية من الآيات والأحاديث في ذلك، ولكن قدمنا لك أيضاً أن هذا الذي فعله بهم هو مقتضى حكمته وأسمائه وصفاته، وموجب ربوبيته وإلهيته، وهو أعلم بمواقع فضله وعدله، فحينئذ قول القائل: لم كان من عباده الطائع والعاصي؟ كقول من قال: لم كان من أسمائه الضار النافع والمُعطي المانع والخافض الرافع والمنعم والمنتقم ونحو ذلك، إذ أفعاله تعالى هي مقتضى أسمائه وأثار صفاته، فالاعتراض عليه في أفعاله اعتراض على أسمائه وصفاته بل وعلى إلهيته وربوبيته، فسبحان رب العرش عما يصفون، لا يُسأل عما يفعل وهم يسألون.

* (مسألة) واعلم أنه قد يوسوس الشيطان لبعض الناس فيقول: ما الحكمة

في تقدير السيئات مع كراهة الله تعالى إياها، وهل يأتي المكروه بمحجوب؟

فقول: الحمد لله إيماناً بإلهيته وربوبيته وأسمائه وصفاته، واستسلاماً لأقداره وإرادته، وتسليماً لعدله وحكمته.

اعلم يا أخي وفقنا الله وإياك أن الواجب على العبد أمرٌ أهم من ذلك البحث، وهو الإيمان بالله وأسمائه وصفاته والتسليم لأقداره واليقين بعدله وحكمته والفرح بفضله ورحمته، ونحن لا نعلم من حكمة الله وسائر أسمائه وصفاته إلا ما علمناه، ولا يُحيط بكنهه شيء منها ونهايته إلا الذي اتصف بها وهو الله الذي لا إله إلا هو، ومما علمناه من ذلك بما علمنا الله تبارك وتعالى أن السيئة لذاتها ليست محبوبةً لله ولا مرضيةً كما قال تعالى بعد أن نهى عباده عن الكبائر المذكورة في سورة الإسراء: ﴿كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا﴾ [الإسراء: ٣٨].

ولكن يترتب عليها من محابه ومرضاته ما هو أعلم به إما في حق فاعلها من التوبة والإنابة والإذعان والاعتراف بقُدرة الله عليها والخوف من عقابه، ورجاء مغفرته، ونفي العُجب المُحيط للحسنات عنه، ودوام الذل والانكسار، وتمحُّص الافتقار وملازمة الاستغفار، وغير ذلك من الفرائض والطاعات المحبوبة للرب عز وجل التي أثنى في كتابه على المتصفين بها غاية الثناء.

وفي الصحيحين^(١): «لله أشدُّ فرحاً بتوبة عبده حين يتوب إليه من أحدكم كان على راحلته بأرض فلاة فانفلتت منه وعليها طعامه وشرابه فأيس منها فأتى شجرة فاضطجع في ظلها قد أيس من راحلته، فبينما هو كذلك إذ هو بها قائمة عنده، فأخذ بخطامها فقال من شدة الفرح: اللهم أنت عبدي وأنا ربك، أخطأ من شدة الفرح». أخرجاه عن أنس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم.

فالواجب على العبد كراهة ما يكرهه ربه وإلهه وسيده ومولاه من السيئات، وعدم محبتها والنفرة منها، والاجتهاد في كف النفس عنها، وأطرها على محاب الله، وأن لا يصدر عنها شيء يكرهه الله عز وجل، فإن غلبته نفسه بجهلها

(١) أخرجه البخاري (١٠٢/١١ رقم ٦٣٠٩) ومسلم (٤/٢١٠٥ رقم ٢٧٤٧/٨).

واللفظ المذكور رواية لمسلم في صحيحه (٤/٢١٠٤ رقم ٢٧٤٧/٧).

وشرارتها فصدر عنه شيء من ذلك المكروه فليبادر إلى دواء ذلك وليتداركه بمحابة الله عز وجل ومرضاته من التوبة والإنابة والاستغفار والاذكار وعدم الإصرار؛ فإن الله تعالى قد أُرشد إلى ذلك وأثنى على من اتصف به، قال الله تعالى: ﴿ وَسَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ (١٣٣) الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكَبِيرِ وَالصَّغِيرِ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٣٤﴾ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَن يَغْفِرِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِن قُدْرَةٍ أَن يَأْتِيَنَّكَ أُولَئِكَ فِي الْعِلْمِ وَاللَّهُ لَمَنَّانٌ ﴿١٣٥﴾ أُولَئِكَ جَزَاءُ مَن رَّبَّهُمْ وَجَنَّاتٌ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ ﴿١٣٦﴾ [آل عمران]، وغير ذلك من الآيات.

وفي الحديث: «لو لم تُذنبوا لأتى الله بقوم يذنبون فيستغفرون فيغفر لهم»^(١)، أو كما قال.

فإن ترتب على فعل السيئة من فاعليها هذه الأمور المحبوبة للرب عز وجل فذلك غاية مصلحة العبد وسعادته وفلاحه، وإن لم يقع منه ذلك فليحبت نفسه وعدم صلاحيتها للملا الأعلى ومجاورة المولى، والله أعلم بالمهتدين.

وحينئذ يترتب عليها فرائض الله عز وجل على أوليائه المؤمنين من الدعوة إلى الله عز وجل التي هي من وظائف الرسل عليهم السلام، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر الذي هو أعظم فرائض الله تعالى، والجهاد في سبيله الذي هو ذروة سنام الإسلام، وعليه يترتب لأوليائه الفتح أو الشهادة، وكيفيك في فضل ذلك قول الله عز وجل: ﴿ إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنَّ لَهُمُ الْجَنَّةَ يُقَدِّلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعَدَا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْبَةِ وَالْإِنجِيلِ وَالْفُرْآنِ وَمَنْ أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبِشِرُوا بِهِ إِنَّ اللَّهَ يُبَدِّلُ الْوَجْهَ لِمَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴾ (١١٠) الَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ كَاهِنُونَ غُلَامٌ مَّا كَانَ لَهُمُ الْوَالِدُونَ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ كَاهِنُونَ غُلَامٌ مَّا كَانَ لَهُمُ الْوَالِدُونَ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ كَاهِنُونَ غُلَامٌ مَّا كَانَ لَهُمُ الْوَالِدُونَ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ كَاهِنُونَ غُلَامٌ مَّا كَانَ لَهُمُ الْوَالِدُونَ ﴿١١٢﴾

[التوبة: ١١١ - ١١٢].

(١) أخرجه مسلم في صحيحه (٤/٢١٠٦ رقم ٢٧٤٩/١١) من حديث أبي هريرة.

ولو سردنا ما في هذا الباب من الآيات والأحاديث لطال الفصل، ونحن نستغفر الله العظيم من الخوض في هذا الباب، ولسنا من الراسخين في العلم، وسيأتي إن شاء الله مزيد بحث في هذا في باب الإيمان بالقدر، وهناك نذكر مراتبه ومذاهب من خالف فيه أهل السنة والجماعة إن شاء الله تعالى، والله المستعان وعليه التكلان ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

[إثبات السمع والبصر لله تعالى]

(وهو الذي يرى دبيب الذر
وسامع للجهر والإخفات
في هذين البيتين إثبات البصر لله تعالى المحيط بجميع المبصرات، وإثبات
السمع له المحيط بجميع المسموعات.

وهاتان الصفتان من صفات ذاته تعالى وهما متضمن اسميه: «السميع البصير». قال الله عز وجل: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ [النساء: ٥٨]. وقال تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١]. وقال تعالى: ﴿ذَٰلِكَ يَأْتِ اللَّهُ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾ [الحج: ٦١]. وقال تعالى: ﴿قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَيْسُوا لَهُ غِيبٌ أَلْسَمُونَ وَالْأَرْضَ أَبْصَرَ بِهِ وَأَسْمَعُ﴾ [الكهف: ٢٦].

وقال ابن جرير^(١): وذلك في معنى المبالغة في المدح كأنه قيل ما أبصره وأسمعه، وتأويل الكلام ما أبصر الله لكل موجود وأسمعه لكل مسموع لا يخفى عليه من ذلك شيء.

ثم روى قتادة^(٢) في قوله تعالى: ﴿أَبْصَرَ بِهِ وَأَسْمَعُ﴾ [الكهف: ٢٦]، فلا أحد أبصر من الله ولا أسمع.

(١) في تفسيره: «جامع البيان» (٩/١٥ ج ٢٣٢).

(٢) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (٩/١٥ ج ٢٣٢).

وقال ابنُ زيد^(١): «أَبْصِرْ بِهِ وَأَسْمِعْ» [الكهف: ٢٦] يرى أعمالهم ويسمع ذلك منهم إنه كان سميعاً بصيراً.

وقال البغوي^(٢) رحمه الله تعالى: «أي ما أبصر الله بكل موجودٍ وأسمعه لكل مسموعٍ، أي لا يغيب عن سمعه وبصره شيء».

وقال تعالى لموسى وهارون عليهما السلام: «قَالَ لَا تَخَافَا إِنِّي مَعَكُمَا أَسْمَعُ وَأَرَى» [طه: ٤٦].

قال ابن عباس^(٣) رضي الله عنهما: «أسمع دعاءكما فأجيبه وأرى ما يراد بكما فأمنعه، لست بغافل عنكما فلا تهتما».

وقال تعالى لهما في موضع آخر: «كَلَّا فَادْهَبَا بِأَيْدِيكما إِنَّا مَعَكُم مُّسْتَعِينُونَ» [الشعراء: ١٥]. وقال تعالى: «أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ بَلْ وَرُسُلًا لَدَيْهِمْ يَكْفُيُونَ» [الزخرف: ٨٠]. وقال تعالى: «وَقُلْ أَعْمَلُوا بِسِرِّي اللَّهِ عَمَلِكُمْ» [التوبة: ١٠٥].

وقال تعالى: «أَلَمْ يَعْلَم بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى» [العلق: ١٤]. وقال تعالى: «الَّذِي يَرَبُّكَ حِينَ تَقُومُ ﴿١٧﴾ وَتَقْلُبُكَ فِي السَّجْدَيْنِ ﴿١٨﴾ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١٩﴾» [الشعراء]. وقال تعالى: «لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا ﴿١٨١﴾ أَلِ اللَّهِ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ» [المجادلة: ١].

وعن عائشة رضي الله عنها قالت: الحمد لله الذي وسع سمعه الأصوات، لقد جاءت المجادلةُ إلى النبي صلى الله عليه وسلم تكلمه في وأنا في ناحية البيت ما أسمع ما تقول، فأنزل الله عز وجل: «قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ» [المجادلة: ١].

رواه البخاريُّ في كتاب التوحيد تعليقاً^(٤)،

(١) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (٩/١٥٠٢٢٢).

(٢) في تفسيره: «معالم التنزيل» (٥/١٦٥).

(٣) ذكره البغوي في تفسيره (٥/٢٧٦) عنه.

(٤) (١٣/٣٧٢). ووصل حديثه المذكور أحمد والنسائي وابن ماجه باللفظ المذكور هنا - وهو: «الحمد لله الذي وسع سمعه الأصوات، فأنزل الله تعالى على نبيه صلى الله عليه وسلم «قَدْ سَمِعَ اللَّهُ

وأخرجه النسائي^(١) وابن ماجه^(٢) وابن جرير^(٣) وابن أبي حاتم.

وفي رواية له عنها^(٤) رضي الله عنها أنها قالت: «تبارك الذي أوعى سمعه كل شيء، إني لأسمع كلامَ خولة بنت ثعلبة ويخفي عليّ بعضه وهي تشتكي زوجها إلى رسول الله ﷺ وهي تقول: يا رسول الله أكل مالي وأفنى شبابي ونثرت له بطني حتى إذا كبرت سني وانقطع ولدي ظاهر مني، اللهم إني أشكو إليك.

قالت: فما برحت حتى نزل جبريلُ بهذه الآية: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا﴾ [المجادلة: ١].

قالت: وزوجها أوس بن الصامت.

وقال البخاري رحمه الله تعالى في كتاب التوحيد: باب قول الله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ [النساء: ١٣٤]. وذكر خير عائشة هذا معلقاً^(٥).

وروي^(٦) عن أبي موسى رضي الله عنه قال: كنا مع النبي ﷺ في سفر فكنا إذا علونا كبرنا فقال: «اربعوا على أنفسكم فإنكم لا تدعون أصم ولا غائباً، تدعون سمياً بصيراً قريباً». ثم أتى عليّ وأن أقول في نفسي لا حول ولا قوة إلا بالله، فقال: «يا عبد الله بن قيس، قل لا حول ولا قوة إلا بالله فإنها كنز من كنوز الجنة».

= قول التي تجادل في زوجها [المجادلة: ١].

وأخرجه ابن ماجه أيضاً من رواية أبي عبيدة بن معن عن الأعمش بلفظ: «تبارك... وسياقه أتم، وليس لتمييم المذكور عن عروة في الصحيحين سوى هذا الحديث وآخر عند مسلم». قاله الحافظ في «الفتح» (٣٧٣/١٣ - ٣٧٤).

(١) في «السنن» (١٦٨/٦) رقم (٣٤٦٠).

(٢) لم يخرج ابن ماجه بهذا اللفظ بل باللفظ الآتي.

(٣) في «جامع البيان» (١٤/ج٢٨/٦).

قلت: وأخرجه سعيد بن منصور، وعبد بن حميد، وابن المنذر، وابن مردويه كما في «الدر المنثور» (٦٩/٨) والحاكم (٤٨١/٢) وأحمد (٤١٠/٦) وصححه الحاكم ووافقه الذهبي وهو كما قال.

(٤) أخرجه ابن ماجه (١/٦٦٦ رقم ٢٠٦٣) والحاكم (٤٨١/٢).

وصححه ووافقه الذهبي وهو كما قال.

وابن مردويه وابن أبي حاتم كما في «الدر المنثور» (٨/٧٠).

(٥) البخاري (١٣/٣٧٢) معلقاً.

(٦) أخرجه البخاري (١٣/٣٧٢ رقم ٧٣٨٦) ومسلم (٤/٢٠٧٦ رقم ٢٧٠٤).

وعن عائشة^(١) رضي الله عنها قالت: قال النبي ﷺ: «إن جبريل عليه السلام ناداني قال: إن الله قد سمع قول قومك وما ردوا عليك».

وروي^(٢) في باب قول الله تعالى: ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَرُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَرُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِمَّا تَعْمَلُونَ﴾ [فصلت: ٢٢]:
 عن عبد الله رضي الله عنه قال: اجتمع عند البيت ثقفيان وقرشي أو قرشيان وثقفي، كثيرة الشحم بطونهم، قليلة الفهم قلوبهم، فقال أحدهم: أترون أن الله يسمع ما نقول؟ قال الآخر: يسمع إن جهرنا ولا يسمع إن أخفينا، وقال الآخر: إن كان يسمع إذا جهرنا فإنه يسمع إذا أخفينا. فأنزل الله تعالى: ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَرُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَرُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ﴾ [فصلت: ٢٢]. الآية.

وروي أبو داود^(٣) عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قرأ هذه الآية: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا﴾ إلى قوله تعالى: ﴿سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ [النساء: ٥٨]. قال: رأيت رسول الله ﷺ يضع إبهامه على أذنه والتي تليها على عينه، قال أبو هريرة رضي الله عنه: رأيت رسول الله ﷺ يقرأها ويضع إصبعيه.

قال ابن يونس: قال المقرئ يعني: ﴿إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾ [الحج: ٧٥]، يعني أن الله سمعاً وبصراً.

قال أبو داود^(٤) رحمه الله تعالى: وهذا رد على الجهمية اهـ.

قلت: - يعني أبو داود رحمه الله - أن الجهمية لا يثبتون لله تعالى اسماً ولا صفةً مما سمى ووصف نفسه تعالى به وأثبتته له رسول الله ﷺ، فلا يثبتون أن الله هو السميع البصير، ولا أنه يسمع ويرى بسمع وببصر، فراراً بزعمهم من التشبيه بالمخلوقين فنزهوه عن صفات كماله التي وصف بها نفسه وهو أعلم بنفسه وبغيره، وشبهوه بالأصنام التي لا تسمع ولا تبصر، قال الله عز وجل عن خليله إبراهيم

(١) أخرجه البخاري (٣٧٢/١٣) رقم (٧٣٨٩) ومسلم (٣/١٤٢٠ - ١٤٢١) رقم (١٧٩٥).

(٢) أخرجه البخاري (٣/٤٩٥) رقم (٧٥٢١) ومسلم (٤/٢١٤١) رقم (٢٧٧٥).

(٣) في «السنن» (٥/٩٦ - ٩٧) رقم (٤٧٢٨) بسند صحيح.

(٤) في سننه (٥/٩٧).

عليه السلام في دعوته أباه إلى الله عز وجل: ﴿يَتَأْتِ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا﴾ [مريم: ٤٢].

وقد أثبت الجهمية قبحهم لله حجة لعباد الأصنام وجواباً لإنكار خليل الله وجميع رسله عليهم، فكان للكفار أن يقولوا: ومعبودكم أيضاً لا يسمع ولا يبصر، تعالى الله عما يقول الظالمون والجاحدون علواً كبيراً.

وقالت المعتزلة^(١): سميع بلا سمع، بصير بلا بصر، وأطردوا جميع أسمائه هكذا فأثبتوا أسماء ونفوا ما تتضمنه من صفات الكمال وهو عبارة عن إثبات الألفاظ دون المعاني، وقولهم في الحقيقة راجع إلى قول الجهمية، مخالف كل منهما للكتاب والسنة والعقول الصحيحة والفطر السليمة.

وهدى الله تعالى بفضلله أهل السنة لفهم كتابه، وآمنوا بما وصف به نفسه وأقروا بما أخبر ونفوا عنه التشبيه، كما جمع تعالى بينهما في قوله عز وجل: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١]

[العلم الإلهي]

(وعلمه بما بدا وما خفي أحاط علماً بالجلّي والخفي)

أي ومما أثبتته الله عز وجل لنفسه وأثبتته له رسوله ﷺ أنه عليم بعلم، وأن علمه محيط بجميع الأشياء من الكليات والجزئيات، وهو من صفاته الذاتية، وعلمه أزلي بأزليته، وكذلك جميع صفاته، فقد علم تعالى في الأزل جميع ما هو خالق، وعلم جميع أحوال خلقه وأرزاقهم وأجالهم وأعمالهم وشقاوتهم وسعادتهم، ومن هو منهم من أهل الجنة ومن هو منهم من أهل النار.

(١) المعتزلة: اسم يطلق على فرقة ضالة منحرفة ظهرت في الإسلام في القرن الثاني الهجري ما بين سنة (١٠٥ - ١١٠ هـ) بزعامه رجل يسمّى: «واصل بن عطاء الغزال». نشأت هذه الطائفة متأثرة بشتى الاتجاهات الموجودة في ذلك العصر... وقد تفرقت المعتزلة فرقا كثيرة، واختلفوا في المبادئ والتعاليم ووصلوا إلى اثنتين وعشرين فرقة - [الملل والنحل (١/٥٦ - ٩٦) و [الفرق بين الفرق (ص ١١٢ - ١٨٧)]. [المعتزلة وأصولهم الخمسة، وموقف أهل السنة منها، تأليف: عواد بن عبد الله المعتق، وفرق معاصرة. إعداد: غالب بن علي عواجي. (٢/٨٢١ - ٨٥١)].

وعلم عدد أنفاسهم ولحظاتهم وجميع حركاتهم وسكناتهم: أين تقع ومتى تقع وكيف تقع كل ذلك بعلمه وبمرأى منه ومسمع لا تخفى عليه منهم خافية، سواء في علمه الغيب والشهادة والسر والجهر والجليل والحقير.

لا يعزب عن علمه مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض، ولا في الدنيا ولا في الآخرة. قال الله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَاحْذَرُوهُ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَفُوٌّ حَلِيمٌ﴾ [البقرة: ٢٣٥]. وقال تعالى: ﴿وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمُهُ اللَّهُ﴾ [البقرة: ١٩٧]. وقال تعالى: ﴿وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ﴾ [البقرة: ٢١٥].

وقال تعالى: ﴿وَأَنْ تَبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفُوا بِحَاسِبِكُمْ بِهِ اللَّهُ﴾ [البقرة: ٢٨٤]. وقال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾ [آل عمران: ٥]. وقال تعالى: ﴿وَإِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ أُولَئِكَ يَرْجُونَ أَجْرًا كَثِيرًا لَمْ يَأْتُوا اللَّهَ بِنُفُوسٍ كَاذِبَةٍ﴾ [البقرة: ١٧٧]. وقال تعالى: ﴿وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُوا مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ [يونس: ٦١].

وقال تعالى: ﴿أَلَا إِنَّهُمْ يُلْتَوُونَ صُدُورُهُمْ لِيَسْتَخْفُوا مِنْهُ أَلَا حِينَ يَسْتَغْشُونَ ثِيَابَهُمْ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ [هود: ٥]. وقال تعالى: ﴿وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [النساء: ١٧٦]. وقال تعالى: ﴿اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَىٰ وَمَا تَغِيضُ الْأَرْحَامُ وَمَا تَزْدَادُ وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ ﴿٨﴾ عَلِيمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ ﴿٩﴾ سَوَاءٌ مِنْكُمْ مَنْ أَسْرَ الْقَوْلَ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ وَمَنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ بِأَيْلٍ وَسَارِبٍ بِالنَّهَارِ ﴿١٠﴾﴾ [الرعد].

وقال عن نبيه شعيب: ﴿وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ [الأعراف: ٨٩]. وقال تعالى عن خليله: ﴿رَبَّنَا إِنَّكَ تَعْلَمُ مَا نُخْفِي وَمَا نُعْلِنُ وَمَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾ [إبراهيم: ٣٨]. وقال تعالى: ﴿لَا جَرَمَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾ [النحل: ٢٣]. وقال تعالى: ﴿وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِمَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [الإسراء: ٣٠٥].

[٥٥]. وقال تعالى: ﴿وَإِنْ يَجْهَرُ بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى﴾ [طه: ٧]. وقال تعالى: ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾ [طه: ١١٠]. وقال تعالى: ﴿قَالَ رَبِّي يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ [الأنبياء: ٤].

وقال تعالى: ﴿إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ مِنَ الْقَوْلِ وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ﴾ [الأنبياء: ١١٠]. وقال تعالى: ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّ ذَلِكَ فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ [الحج: ٧٠]. وقال تعالى: ﴿أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ وَيَوْمَ يُرْجَعُونَ إِلَيْهِ فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [النور: ٦٤]. وقال تعالى: ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴿٧٦﴾ وَمَا مِنْ غَائِبَةٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴿٧٥﴾﴾ [النمل: ٧٦].

وقال تعالى: ﴿إِنَّمَا إِنْ تَأْتِي سَفَرًا لَيَسْأَلَنَّهُمْ أَجْرًا يُسْفَرُونَ﴾ [النمل: ٢٤]. وقال تعالى: ﴿وَمَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا أَعِنَّا بِهِ وَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحِيمُ﴾ [النمل: ٢٥]. وقال تعالى: ﴿وَمَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ [سبا: ٣].

وقال تعالى: ﴿وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَىٰ وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ وَمَا يُعَمَّرُ مِنْ مُعَمَّرٍ وَلَا يُنْقِضُ مِنْ عُمْرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ [فاطر: ١١]. وقال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ غَيْبِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ [فاطر: ٣٨]. وقال تعالى: ﴿يَعْلَمُ حَايَةَ الْأَغْنَىٰ وَمَا تَخْفَى الصُّدُورِ﴾ [غافر: ١٩]. وقال تعالى: ﴿إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُحِيطٌ﴾ [فصلت: ٥٤]. وقال تعالى: ﴿وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَعْمَالَكُمْ﴾ [محمد: ٣٠].

وقال تعالى: ﴿قُلْ أَعْلَمُونَ أَنَّ إِلَهُكُمْ إِلَهُ أَحَدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي الْمَوْتَىٰ وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ﴾ [الحجرات: ١٦]. وقال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ غَيْبِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ﴾ [الحجرات: ١٨]. وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ وَنَعَلَهُ مَا تَرْتَسُونَ بِهِ نَفْسَهُ وَعَنْ أَوْثَانٍ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾ [ق: ١٦]. وقال تعالى: ﴿عَنْ أَغْلَبٍ بِمَا يَقُولُونَ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ﴾ [ق: ٤٥]. وقال تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ

بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اهْتَدَى ﴿النجم: ٣٠﴾. وقال تعالى: ﴿هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ إِذْ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَإِذْ أَنْتُمْ أَجِنَّةٌ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى ﴿النجم: ٣٢﴾. وقال تعالى: ﴿يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿الحديد: ٤﴾.

وقال تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا آدَنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿المجادلة: ٧﴾.

وقال تعالى: ﴿شُرُونٌ إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ وَأَنَا أَعْلَمُ بِمَا أَخْفَيْتُمْ وَمَا أَعْلَنْتُمْ وَمَنْ يَفْعَلْهُ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴿المتحنة: ١﴾. وقال تعالى: ﴿يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُشِيرُونَ وَمَا تَعْلَمُونَ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿التغابن: ٤﴾. وقال تعالى: ﴿عَلِيمٌ الْغَيْبِ لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ ﴿سبأ: ٣﴾. وقال تعالى: ﴿لَعَلَّكُمْ أَنْ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴿الطلاق: ١٢﴾.

وقال تعالى: ﴿وَأَسِرُّوا قَوْلَكُمْ أَوِ اجْهَرُوا بِهِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿١٧﴾ أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ﴿١٧﴾ ﴿الملك: ١﴾. وقال تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴿القلم: ٧﴾. وقال تعالى: ﴿عَلِيمٌ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا ﴿٢٦﴾ إِلَّا مَنْ أَرَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا ﴿٢٧﴾ لِيَعْلَمَ أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا رَسُولَ رَبِّهِمْ وَأَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ وَأَحْصَىٰ كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا ﴿١٨﴾ ﴿الجن: ١٨﴾.

وقال تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَىٰ مِنْ ثُلُثِي اللَّيْلِ وَيَضَمُّهُ وَيُكَلِّمُهُ وَيُكَلِّمُهُ مِنَ الَّذِينَ مَعَكَ ﴿المزمل: ٢٠﴾. الآية. وقال تعالى: ﴿إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ وَمَا يَخْفَىٰ ﴿الأعلى: ٧﴾. وقال: ﴿قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِوَاذًا ﴿النور: ٦٣﴾.

وقال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنزِلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مِمَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ﴿القمان: ٣٤﴾. وقال تعالى: ﴿لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ وَالْمَلَائِكَةُ يَشْهَدُونَ ﴿النساء: ١٦٦﴾. وقال تعالى: ﴿إِلَيْهِ يَرْدُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَمَا تَخْرُجُ مِنْ ثَمَرَاتٍ مِنْ أَكْمَامِهَا وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنثَىٰ وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ ﴿فصلت: ٤٧﴾. وقال تعالى: ﴿فَالِئِمَّا يَسْتَحْيِبُوا لَكُمْ فَاغْلَمُوا أَلَمْ أَنْزَلْ يَعْلَمُ اللَّهُ ﴿هود: ١٤﴾.

وقال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [البقرة: ١٨١]. ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ [التوبة: ٢٨]. ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾ [لقمان: ٣٤، الحجرات: ١٣]. ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ [الإنسان: ٣٠، الأحزاب: ١]. ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا﴾ [النساء: ٣٥]. ﴿إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ [فاطر: ٣٨، الشورى: ٢٤، الزمر: ٧، الأنفال: ٤٣].

ولو ذهبنا نسوق جميع الآيات في إثبات علم الله عز وجل لطال الفصل وفيما ذكرنا كفاية.

وفي الصحيحين^(١) عن جابر رضي الله عنه قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلم أصحابه الاستخارة في الأمور كلها كما يعلم السورة من القرآن، يقول: «إذا هم أحدكم بالأمر فليركع ركعتين من غير الفريضة، ثم ليقل: اللهم إني أستخيرك بعلمك، وأستقدرك بقدرتك، وأسألك من فضلك العظيم، فإنك تقدر ولا أقدر، وتعلم ولا أعلم، وأنت علام الغيوب.

اللهم فإن كنت تعلم هذا الأمر (ثم يسميه بعينه) خيراً لي في عاجل أمري وآجله - أو قال في ديني ومعاشي وعاقبة أمري - فاقدِّره لي ويسره لي ثم بارك لي فيه.

اللهم وإن كنت تعلم أنه شرٌّ لي في ديني ومعاشي وعاقبة أمري - أو قال في عاجل أمري وآجله - فاصرفني عنه واقدر لي الخير حيث كان ثم أرضني به». وفيهما^(٢) من حديث تعاقب الملائكة بأطراف النهار: «فيسألهم وهو أعلم بهم».

وفيهما^(٣) من دعاء الكرب: «لا إله إلا الله العليم الحكيم». وفيهما^(٤) من حديث الذي أوصى أن يُحرق ويُذرى ثم قال: «لَمْ فَعَلْتَ؟ قال: من خشيتك وأنت أعلم».

(١) تقدم تخريجه.

(٢) البخاري (٣٣/٢) رقم ٥٥٥) ومسلم (٤٣٩/١) رقم ٦٣٢/٢١٠) من حديث أبي هريرة.

(٣) تقدم تخريجه.

(٤) البخاري (٥١٤/٦) رقم ٣٤٧٨) ومسلم (٢١١١/٤) رقم ٢٧٥٧) من حديث أبي سعيد الخدري.

وفيهما^(١) من حديث قصة موسى والخضر: «أن موسى قام خطيباً في بني إسرائيل، فسئل أي الناس أعلم؟ فقال: أنا، فعتب الله عليه إذ لم يرد العلم إلى الله».

وفي رواية: «إليه»، وفيه قول الخضر عليه السلام: «يا موسى إنك على علم من علم الله علمك لا أعلمه، وأنا على علم من علم الله علمني الله لا تعلمه»، إلى أن قال: «فركبا في السفينة قال: ووقع عصفور على حرف السفينة فغمس منقاره في البحر فقال الخضر لموسى: ما علمك وعلمي وعلم الخلائق في علم الله إلا مقدار ما غمس هذا العصفور منقاره».

وفي رواية: «إلا مثل ما نقص هذا العصفور من هذا البحر».

وفيهما^(٢) عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال: «مفاتيح الغيب خمس لا يعلمها إلا الله: لا يعلم ما في غد إلا الله، ولا يعلم ما تغيض الأرحام إلا الله، ولا يعلم متى يأتي المطر أحد إلا الله، ولا تدري نفس بأي أرض تموت، ولا يعلم متى تقوم الساعة إلا الله».

وفيهما^(٣) من حديث أبي موسى الأشعري: «اللهم اغفر لي خطيئتي وجهلي وإسرافي في أمري وما أنت أعلم به مني»، إلى غير ذلك من الأحاديث.

وكما أخبر الله تعالى عن علمه بما كان وما سيكون، كذلك أخبر عما لم يكن من الممكنات والمستحيلات لو كان كيف يكون، فقال تعالى في الممكن على تقدير وقوعه: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ ۖ وَلَوْ أَنْزَلْنَا مَلَكَ لَفِئَتِ الْأَمْرُ ثُمَّ لَا يُنظَرُونَ ﴿٨﴾ وَكَوَجَعَلْنَاهُ مَلَكَ ۖ لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلْبَسُونَ ﴿٩﴾﴾ [الأنعام]. وقال تعالى: ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا أَعْجَمِيًّا لَقَالُوا لَوْلَا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ ۖ أَعْرَبِيٌّ وَعَرَبِيٌّ ﴿١٠﴾﴾ [فصلت: ٤٤]. الآية. وقال تعالى: ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَتْهُمْ آيَةٌ لَيُؤْمِنُنَّ بِهَا قُلُوبُهُمْ ۖ وَلِيُؤْمِنُوا بِهَا قُلُوبُهُمْ ۖ وَلِيُؤْمِنُوا بِهَا قُلُوبُهُمْ ۖ وَلِيُؤْمِنُوا بِهَا قُلُوبُهُمْ ۖ﴾

(١) البخاري (٢١٧/١ - ٢١٨ - رقم ١٢٢).

ومسلم (١٨٤٧/٤ - ١٨٥٣ - رقم ١٧٠، ١٧١، ١٧٢، ١٧٣، ١٧٤/١٧٤ - ٢٣٨٠) من حديث أبي بن كعب.

(٢) البخاري (٥١٣/٨ - رقم ٤٧٧٨). ولم يخرج مسلم.

(٣) البخاري (١٩٦/١١ - ١٩٧ - رقم ٦٣٩٩) ومسلم (٢٠٨٧/٤ - رقم ٢٧١٩).

إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٦٩﴾ وَنُقَلِّبُ أَفْعَادَهُمْ
وَأَبْصَارَهُمْ كَمَا لَوْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿١٧٠﴾ [الأنعام].
وقال تعالى: ﴿وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَىٰ بَعْضِ الْأَعْمَىٰ لَنَبَّهْنَاهُ عَلَىٰ بَعْضِ مَا كَانُوا بِهِ
مُؤْمِنِينَ ﴿١٦٩﴾﴾ [الشعراء]، إلى غير ذلك.

وقال تعالى في المستحيلات لو قُدِّرَ إمكانها: ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ
لَفَسَدَتَا فَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾ [الأنبياء: ٢٢]. وقال تعالى: ﴿مَا أَخَذَ اللَّهُ
مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَتْ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا لَدَّهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ
سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ ﴿٩١﴾ عَلِيمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَتَعَلَّىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٩٢﴾﴾
[المؤمنون]. وقال تعالى: ﴿قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذًا لَأَبْتَغُوا إِلَىٰ ذِي الْعَرْشِ
سَبِيلًا ﴿٤٢﴾ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا ﴿٤٣﴾﴾ [الإسراء: ٤٢ - ٤٣]، إلى غير ذلك.

وأنكرت الجهمية والمعتزلة أن يكون لله علمٌ أضافه إلى نفسه إضافةً الصفة
إلى الموصوف، فأنكروا أن يكون أنزل القرآن بعلمه، وأن أنثى لا تحمل ولا تضع
إلا بعلمه، وجحدوا أن يكون قد أحاط بكل شيءٍ علماً، وحاربوا نصوص الكتاب
والسنة وجميع سلف الأمة، فليس معبودهم هو العليم الخبير الذي هو بكل شيء
عليم، وإنما يعبدون العدم المحض الذي لا حقيقة له ولا وجود، فليصفوه بما
شاءوا فبعداً للقوم الظالمين.

[الله سبحانه غني بذاته، وكل شيء

غيره مفتقر إليه]

(وهو الغني بذاته سبحانه) جل ثناؤه تعالى شأنه
(وكل شيءٍ رزقه عليه) وكلنا مفتقر إليه
(وهو الغني بذاته) فله الغنى المطلق فلا يحتاج إلى شيء (سبحانه) وبحمده
تزيهاً له وتحميداً (جل ثناؤه تعالى شأنه) تعظيماً له وتمجيداً (وكل شيءٍ رزقه عليه)
لا رزاق له سواه، ولا يملك لنفسه ضراً ولا نفعاً إلا ما شاء الله (وكلنا) معشر
المخلوقات (مفتقر إليه) لا غنى لنا عنه طرفة عين، فكما أن جميع المخلوقات
مفتقرة إليه تعالى في وجودها فلا وجود لها إلا به، فهي مفتقرة إليه في قيامها فلا
قيام لها إلا به، فلا حركة ولا سكون إلا بإذنه.

فهو الحي القيوم القائم بنفسه فلا يحتاج إلى شيء، القيم لغيره فلا قوام لشيء إلا به، فلخالق مطلق الغنى وكماله، وللمخلوق مطلق الفقر إلى الله وكماله، قال الله عز وجل: ﴿يَتَأْتِيَ النَّاسُ أَنْتَهُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴿٥٥﴾ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ ﴿٥٦﴾ وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ ﴿٥٧﴾﴾ [فاطر]. وقال تعالى: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ فَذَاقُوا وَبَالَ أَمْرِهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٥٥﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالُوا أَبَشَرٌ يَهْدُونَنَا فَكَفَرُوا وَتَوَلَّوْا وَاسْتَغْنَى اللَّهُ وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَمِيدٌ ﴿٥٦﴾﴾ [التغابن].

وقال تعالى: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْكُمْ أَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَنْزِلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتَصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَةً إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ ﴿١٣﴾ لَهُمْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ لَهُوَ الْغَنِيُّ الْحَكِيمُ ﴿١٤﴾﴾ [الحج]. وقال تعالى: ﴿قُلْ أَغْنَى اللَّهُ أَتَّخِذُ وَلِيًّا فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ يُطْعِمُ وَلَا يَطْعَمُ ﴿١٤﴾﴾ [الأنعام: ١٤]. وقال تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِعِبَادُونَ ﴿٥١﴾ مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُوا ﴿٥٢﴾ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ ﴿٥٣﴾﴾ [الذاريات].

وقال تعالى: ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا حَمِيدًا ﴿١٣١﴾﴾ [النساء: ١٣١].

وقال تعالى رداً على اليهود: ﴿لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَعِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ سَتَكُنُّبُ مَا قَالُوا﴾ [آل عمران: ١٨١]. وقال رداً عليهم أيضاً: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ﴾ [المائدة: ٦٤]. وقال تعالى رداً على المنافقين: ﴿هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَضُوا وَلِلَّهِ خَزَائِنُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ﴾ [المنافقون: ٧]. وقال تعالى: ﴿قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي إِذًا لَأَمْسَكْتُمْ خَشْيَةَ الْإِنْفَاقِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ قَتُورًا﴾ [الإسراء: ١٠٠]، والآيات في هذا الباب كثيرة جداً.

يخبر تعالى بكمال غناه عن خلقه وأنه لا يزيد في غناه طاعة من أطاع ولا ينقصه معصية من عصى، وأنه لم يخلق الخلق لحاجة إليهم وأنه لو شاء لم يخلقهم ولو شاء لذهب بهم وجاء بغيرهم.

ويخبر أنهم كلهم فقراء إليه، لا غنى لهم عنه في نفس من الأنفاس، وهم يعلمون ذلك من أنفسهم، وأنهم لم يكونوا موجودين حتى أوجدهم، ولا قدرة لهم على شيء من أنفسهم ولا غيرها إلا بما أقدروهم عليه الغني الحميدُ الفعالُ لما يريد.

وقال تعالى فيما رواه عنه رسوله محمدٌ ﷺ: «يا عبادي إني حرمتُ الظلمَ على نفسي وجعلته بينكم محرماً فلا تظالموا، يا عبادي كلُّكم ضالٌّ إلا من هديتهُ فاستهدوني أهدكم، يا عبادي كلُّكم جائعٌ إلا من أطعمتهُ فاستطعموني أطعمكم، يا عبادي كلُّكم عارٍ إلا من كسوتهُ فاستكسوني أكسكم، يا عبادي إنكم تخطئون بالليل والنهار وأنا أغفر الذنوب جميعاً فاستغفروني أغفر لكم، يا عبادي إنكم لن تبلغوا ضري فتضروني ولن تبلغوا نفعي فتنفعوني، يا عبادي لو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنكم كانوا على أتقى قلبٍ رجلٍ واحدٍ منكم ما زاد ذلك في ملكي شيئاً، يا عبادي لو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنكم كانوا على أفجر قلبٍ رجلٍ واحدٍ ما نقص ذلك في ملكي شيئاً.

يا عبادي لو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنكم قاموا في صعيد واحد فسألوني فأعطيتُ كلَّ إنسانٍ مسألته ما نقص ذلك مما عندي إلا كما ينقص المخيطُ إذا أدخل البحر، ولو أن أولكم وآخركم وحيكم وميتكم ورطبكم ويابسكم اجتمعوا على أتقى قلبٍ عبدٍ من عبادي ما زاد في ملكي جناح بعوضة.

يا عبادي إنما هي أعمالكم أحصيها لكم ثم أوفيكم إياها فمن وجد خيراً فليحمد الله، ومن وجد غير ذلك فلا يلومنَّ إلا نفسه». رواه مسلم^(١) عن أبي ذر عن النبي ﷺ فيما يرويه عن ربه.

وفي رواية الترمذي^(٢): «يقول الله عز وجل: يا عبادي كلُّكم ضالٌّ إلا من هديتُ، فسألوني الهدى أهدكم. وكلُّكم فقيرٌ إلا من أغنيتُ فسألوني أرزقكم، وكلُّكم مذنبٌ إلا من عافيتُ، فمن علم منكم أنني ذو قدرة على المغفرة فاستغفروني غفرتُ له ولا أبالي.

(١) في صحيحه (٤/١٩٩٤ - ١٩٩٥ رقم ٢٥٧٧).

(٢) في «السنن» (٤/٦٥٦ رقم ٢٤٩٥) وقد تقدم في التعليقة السابقة.

وانظر: «شرح حديث: يا عبادي إني حرمتُ الظلم على نفسي» لابن تيمية. بتحقيقنا.

ولو أن أولكم وآخركم وحيكم وميتكم ورطبكم ويابسكم اجتمعوا على أشقى قلب عبد من عبادي ما نقص ذلك من ملكي جناح بعوضة، ولو أن أولكم وآخركم وجنكم وإنسكم وحيكم وميتكم ورطبكم ويابسكم اجتمعوا في صعيد واحد فسأل كل إنسان منكم ما بلغت أميئته فأعطيته كل سائل منكم ما سأل ما نقص ذلك من ملكي إلا كما لو أن أحدكم مر بالبحر فغمس فيه إبرة ثم رفعها إليه، ذلك بأني جوادٌ واجدٌ ماجدٌ أفعل ما أريد، عطائي كلامٌ وعذابي كلام، إنما أمري لشيء إذا أردته أن أقول له كن فيكون».

وفي الصحيحين^(١) عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وآله قال: «يدُ الله ملأى لا تغيضها نفقة، سحَاء الليل والنهار، أفرأيتم ما أنفق ربكم منذ خلق السموات والأرض، فإنه لم يغيض ما في يمينه».

وروى أبو داود^(٢) بإسناد جيد من حديث عائشة رضي الله عنها في الاستسقاء وفيه قول رسول الله صلى الله عليه وآله: «الحمد لله رب العالمين، الرحمن الرحيم، مالك يوم الدين، لا إله إلا الله يفعل ما يريد، اللهم أنت الله لا إله إلا أنت، أنت الغني ونحن الفقراء، أنزل علينا الغيث واجعل ما أنزلت علينا قوةً وبلاغاً إلى حين».

وفي بعض الإسرائيليات يقول الله عز وجل: «أيؤمل غيري للشدائد، والشدائد بيدي وأنا الحي القيوم، ويؤرجى غيري ويُطرق بابه بالبكرات وبيدي مفاتيح الخزائن وبابي مفتوح لمن دعاني».

من ذا الذي أملني لثابتة فقطعت به، أو من ذا الذي رجاني لعظيم فقطعت به، أو من ذا الذي طرق بابي فلم أفتحه له، أنا غاية الآمال فكيف تنقطع الآمال دوني، أبخيل أنا فيبخلني عبدي، أليس الدنيا والآخرة والكرم والفضل كله لي، فما يمنع المؤمنين أن يؤمنوني، لو جمعت أهل السموات والأرض ثم أعطيت كل واحد منهم ما أعطيت الجميع وبلغت كل واحد منهم أمه لم ينقص ذلك من ملكي عضو ذرة.

(١) البخاري (٣٥٢/٨ رقم ٤٦٨٤) ومسلم (٢/٦٩٠ - ٦٩١ رقم ٩٩٣).

ولفظ مسلم: «يمين الله».

(٢) في سننه (١/٦٩٢ رقم ١١٧٣) وقال: «هذا حديث غريب، إسناده جيد» وحسن الألباني الحديث في صحيح أبي داود.

كيف ينقص ملك أنا قيمه، فيا بؤساً للقائطين من رحمتي، ويا بؤساً لمن عصاني وتوئب على محارمي». انتهى.

وجاء في بعض ألفاظ حديث النزول^(١): «من يقرض غير عديم ولا ظلوم».

والأحاديث في هذا الباب كثيرة جداً لو أردنا استقصاءها لطال الفصل، وفيما ذكرنا كفاية، فسبحان من وسع خلقه بغناه، وافتقر كل شيء إليه وهو الغني عما سواه: ﴿وَمَنْ يَشْكُرْ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ﴾ [لقمان: ١٢].

[كلام الله تعالى]

(كلم موسى عبده تكليماً ولم يزل بخلقه عليماً)

أي ومما أثبتته ربنا عز وجل لنفسه وأثبتته له رسوله ﷺ تكليمه عبده ورسوله موسى بن عمران بدون واسطة رسول بينه وبينه، بل أسمعته كلامه الذي هو صفته اللائقة بذاته كما شاء وعلى ما أراد.

قال الله عز وجل في سورة البقرة: ﴿تِلْكَ الْأَرْسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ﴾ [البقرة: ٢٥٣]. وقال في سورة النساء: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ [النساء: ١٦٤]. فأكد بالمصدر مبالغة في البيان والتوضيح. وقال تعالى في سورة الأعراف: ﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ قَالَ لَنْ نَرِيَنَّكَ وَلَكِنْ أَنْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ نَرِيَنَّكَ فَلَمَّا حَجَلَ رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَوًّا فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَانَكَ تُبْتُ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٧٣﴾ قَالَ يَمْوسَى إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَاتِي وَبِكَلِمِي فَخُذْ مَا آتَيْنَاكَ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿١٧٤﴾ وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَابِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةً وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ فَخُذْهَا بِقُوَّةٍ وَأْمُرْ قَوْمَكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهَا سَأُرِيكُمْ دَارَ الْفَاسِقِينَ ﴿١٧٥﴾﴾.

وقال في سورة مريم: ﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مُوسَى إِذِ انْتَبَخْتَهُ رَبُّكَ عَلَى النَّاسِ لِقَاءِ رَبِّكَ رَسُولًا يَرِيَنَّكَ ﴿٥١﴾ وَنَدَيْنَاهُ مِنَ الْجَانِبِ الْأَيْمَنِ فَقَرْنَهُ نَحِينًا ﴿٥٢﴾ وَوَهَبْنَا لَهُ مِنْ رَحْمِنَا أَخَاهُ هَارُونَ نَبِيًّا ﴿٥٣﴾﴾.

(١) أخرجه مسلم (١/٥٢٢) رقم (٧٥٨/١٧١) من حديث أبي هريرة.

وقال تعالى في سورة طه: ﴿وَهَلْ أُنْتِكَ حَدِيثُ مُوسَى ﴿٦﴾ إِذْ رَأَى نَارًا فَقَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِقَبَسٍ أَوْ أَجْدٍ عَلَى النَّارِ هُدًى ﴿٧﴾ فَلَمَّا أَنهَا نُودِيَ بِمُوسَى ﴿٨﴾ إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى ﴿٩﴾ وَأَنَا آخَرْتُكَ فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَى ﴿١٠﴾ إِنَّنِي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي ﴿١١﴾ إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أُخْفِيهَا لِتُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَىٰ ﴿١٢﴾ فَلَا يَصُدُّكَ عَنْهَا مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَتَرْدَىٰ ﴿١٣﴾ وَمَا تَلَكَ بِسَمِينِكَ بِمُوسَى ﴿١٤﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿أَلْفَهَا بِمُوسَى ﴿١٥﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿قَالَ خُذْهَا وَلَا تَخَفْ سَعِيدَهَا سِيرَتَهَا الْأُولَىٰ ﴿١٦﴾﴾، إلى آخر الآيات.

وقال في سورة الشعراء: ﴿وَإِذْ نَادَىٰ رَبُّكَ مُوسَىٰ أَنْ أَنْتَ الْغَلَامِ الْغَلَامِينَ ﴿١٧﴾ قَوْمٌ فَرَعُونَ إِلَّا يَنْفِقُونَ ﴿١٨﴾﴾ الآيات.

وقال تعالى في سورة النمل: ﴿إِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِأَهْلِهِ إِنِّي آنَسْتُ نَارًا سَتَابِئُكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ آيَاتِكُمْ بِشَهَابٍ مِّنَ السَّمَاءِ فَاصْبِرُوا صَبْرًا ﴿١﴾ فَلَمَّا جَاءَهَا نُودِيَ أَنْ بُورِكَ مَن فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا وَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٢﴾ بِمُوسَىٰ إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٣﴾ وَأَلْقِ عَصَاكَ فَلَمَّا رَآهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّىٰ مُدَبِّرًا لَّا يَعْقِبُ بِمُوسَىٰ لَّا تَخَفُ إِنِّي لَا يَخَافُ لَدَى الْمُرْسَلُونَ ﴿٤﴾ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلْ حِسْتًا بَعْدَ سُوءٍ فَإِنِّي غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٥﴾ وَأَنْزَلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجُ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ فِي تَمَاسٍ إِلَى فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ ﴿٦﴾﴾ الآيات.

وقال تعالى في سورة القصص: ﴿فَلَمَّا قَضَىٰ مُوسَى الْأَجَلَ وَسَارَ بِأَهْلِهِ آنَسَ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ نَارًا قَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ جَذْوَةٍ مِنَ النَّارِ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ ﴿١﴾ فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ مِنْ شَاطِئِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبْرَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ أَنْ بِمُوسَىٰ إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٢﴾ وَأَنْ أَلْقِ عَصَاكَ فَلَمَّا رَآهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّىٰ مُدَبِّرًا لَّا يَعْقِبُ بِمُوسَىٰ أَقْبَلَ وَلَا تَخَفُ إِنَّكَ مِنَ الْآمِنِينَ ﴿٣﴾ أَسْأَلُكَ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجُ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ وَأَضْمَمَ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ الرَّهْبِ فَذَانِكَ بُرْهَانَانِ مِنْ رَبِّكَ إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَسِيقًا ﴿٤﴾﴾ الآيات.

والقرآن ممتلىءٌ بذلك.

وفي الصحيحين^(١) من حديث احتجاج آدم وموسى عليهما السلام عند ربهما، وفيه قول آدم لموسى: «أنت موسى الذي اصطفاك الله تعالى برسالاته وبكلامه» الحديث.

وفيهما^(٢) من حديث الشفاعة قول إبراهيم عليه السلام: «ولكن عليكم بموسى فإنه كليم الله».

وفي رواية^(٣): «ولكن ائتوا موسى عبداً أتاه الله التوراة وكلمه تكليماً». وفي رواية^(٤): «ولكن ائتوا موسى عبداً أتاه الله التوراة وكلمه وقربه نجياً».

فقد أخبرنا الله عز وجل أنه اصطفى عبده موسى بكلامه واختصه بإسماعه إياه بدون واسطة وأنه ناداه ونجاه وكلمه تكليماً. وأخبرنا تعالى بما كلمه به، وبالموضع الذي كلمه فيه، وبالميقات الذي كلمه فيه، وأخبر عنه رسوله محمد ﷺ بذلك في أصح الروايات، فأئى كلام أفصح من كلام الله تعالى وكلام رسوله ﷺ، وأئى بيان أوضح من بيان الله ورسوله، وبأى برهان يقنع من لم يقنع بذلك: ﴿يَأْتِي حَدِيثٌ بَعْدَ اللَّهِ وَآيَاتِهِ يُؤْمِنُونَ﴾ [الجاثية: ٦].

[يتكلم سبحانه إذا شاء بما يشاء وكيف يشاء]

وفي هذا أعلى دلالة وأبينها وأوضحها على ثبوت صفة الكلام لربنا عز وجل وأنه يتكلم إذا شاء بما يشاء وكيف يشاء بكلام يُسمعه من يشاء، أسمعته موسى عليه السلام كيف شاء وعلى ما أراد.

وقد ثبت بالكتاب والسنة نداؤه الأبوين عليهما السلام إذ يقول: ﴿وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ يَأْتِكُمَا مِنَ الشَّجَرَةِ أَوْ لَكُمْ لَكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ [الأعراف: ٢٢]، وأن الملائكة تسمع كلام الله بالوحي كما قال تعالى: ﴿حَقَّ إِذَا فُزِعَ عَن قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقُّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ﴾ [سبا: ٢٣].

(١) سيأتي تخريجه بتمامه.

(٢) سيأتي تخريجه بتمامه وقد تقدم بعضه.

(٣) سيأتي تخريجه بتمامه وقد تقدم بعضه.

(٤) سيأتي تخريجه بتمامه وقد تقدم بعضه.

وفي الصحيحين^(١) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: إن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال: «إذا قضى الله الأمر في السماء ضربت الملائكة بأجنحتها خضعاناً لقوله كأنه سلسلة على صفوان، فإذا فُزع عن قلوبهم قالوا: ماذا قال ربكم؟ قالوا: الحق وهو العليُّ الكبير». الحديث.

وفيهما^(٢) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن الله تبارك وتعالى إذا أحب عبداً نادى جبريل: إن الله قد أحب فلاناً فأحبه، فيحبه جبريل، ثم ينادي جبريل في السماء: إن الله قد أحب فلاناً فأحبه، فيحبه أهل السماء ويوضع له القبول في الأرض».

وثبت بالكتاب والسنة كلامه مع الرسل والملائكة وغيرهم يوم القيامة كما قال تعالى: ﴿يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أُجِبْتُمْ قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّمُ الْغُيُوبِ﴾ [المائدة: ١٠٩]. وقال تعالى: ﴿وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ أَهْلُوا لِي إِنَّا كُنَّا يَعْبُدُونَكُمْ قَالُوا سُبْحَانَكَ أَنْتَ وَإِنَّا مِنْ دُونِهِمْ بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ أَكْثَرَهُمْ بِهِمْ مُؤْمِنُونَ﴾ [سبأ].

وقال تعالى: ﴿وَيَوْمَ تَحْشُرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَرَجًا مِمَّنْ يَكْذِبُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ يُوزَعُونَ﴾ [حج: ١٧]. وإذا جاءوا قال أكذبتم بآياتي ولستم تحيطوا بها علماً أما إذا كنتم تعملون ﴿وَوَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ بِمَا ظَلَمُوا فَهُمْ لَا يَنْطِقُونَ﴾ [النمل: ٨٥]. وقال تعالى: ﴿وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ﴾ [الفصص: ٦٢]. وقال تعالى: ﴿وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ﴾ [الفصص: ٦٥]. وأنه يقول لأهل الجنة سلام عليكم كما قال تعالى: ﴿سَلِّمٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ﴾ [يس: ٥٨].

وأنه يقول لأهل النار: ﴿أَخْسَأُوا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُون﴾ [المؤمنون: ١٠٨]. والقرآن ممتلئٌ بذلك.

وفي الصحيح^(٣) عن عدي بن حاتم رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ما منكم من أحد إلا سيكلمه ربه ليس بينه وبينه ترجمان». الحديث.

(١) البخاري (٤٥٣/١٣) رقم (٧٤٨١). ولم يخرج مسلم.
 (٢) البخاري (٤٦٠/١٣) رقم (٧٤٨٥) ومسلم (٢٠٣٠/٤) رقم (٢٦٣٧).
 (٣) البخاري (٤٧٤/١٣) رقم (٧٥١٢) ومسلم (٧٠٣/٢ - ٧٠٤) رقم (١٠١٦).

وفيه^(١) عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «يقول الله تعالى: يا آدم، فيقول: لبيك وسعديك، فينادى بصوت: إن الله يأمرك أن تخرج من ذريتك بعثاً إلى النار».

وفيه^(٢) تعليقاً عن جابر عن عبد الله بن أنيس رضي الله عنه قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «يحشرُ اللهُ العبادَ، فيناديهم بصوت يسمعه من بُعد كما يسمعه من قُرب: أنا الملكُ أنا الديان».

وفيه^(٣) عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «قال الله تعالى: أعددتُ لعباي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطرَ على قلب بشر».

وفيه^(٤) عنه ﷺ قال: «يقول الله تعالى: ما لعبدي المؤمنِ عندي جزاءٌ إذا أنا قبضتُ صَفِيه من أهل الدنيا ثم احتسبه إلا الجنة».

وفيه^(٥) من حديث الشفاعة: «يقول الله عز وجل: مَنْ كان في قلبه مثقالُ حبةٍ من إيمان فأخرجه». الحديث.

وفيه^(٦) من حديث آخر أهل الجنة دخولاً الجنة: «فيقول الله تعالى: اذهب فادخل الجنة فإن لك مثل الدنيا وعشرة أمثالها».

وفيه^(٧) من كلامه تعالى مع أهل الموقف قوله تعالى: «لتتبع كل أمة ما

(١) البخاري (٤٥٣/١٣) رقم (٧٤٨٣) ومسلم (٢٠١/١) - ٢٠٢ رقم (٢٢٢).

(٢) البخاري تعليقاً (٤٥٣/١٣) بصيغة التمريض. و(١٧٣/١) تعليقاً بصيغة الجزم.

وذكر له الحافظ في «الفتح» (١٧٤/١) طريقين آخرين عن جابر يرتقي بهما إلى مرتبة الحجية. ووصله البخاري في «خلق أفعال العباد» رقم (٣٦٥) وفي «الأدب المفرد» رقم (٩٧٠) والحاكم (٤٣٧/٢ - ٤٣٨) و(٤/٤، ٥٧٤، ٥٧٥)، والبيهقي في «الأسماء والصفات» (ص ٧٨ - ٧٩) كلهم من طريق عبد الله بن محمد بن عقيل، قال عنه الحافظ في «التقريب» رقم (٣٥٩٣): «صدوق في حديثه لين، ويقال: تغير بأخذه».

وجزم الحافظ بأن إسناده صالح في «الفتح» (١٧٤/١) وقال: (وله طريق آخر أخرجها الطبراني في «مسند الشاميين» - (رقم: ١٥٦) - وتمام في «فوائده»... وإسناده صالح» اه. وخلاصة القول أن الحديث حسن، والله أعلم.

(٣) البخاري (٥١٥/٨ - ٥١٦ رقم (٤٧٨٠) ومسلم (٢١٧٤/٤) رقم (٢٨٢٤).

(٤) البخاري (٢٤١/١١ - ٢٤٢ رقم (٦٤٢٤). (٥) تقدم تخريجه وسيأتي بتمامه.

(٦) البخاري (٤١٨/١١) رقم (٦٥٧١) ومسلم (١٧٣/١) رقم (١٨٦) من حديث عبد الله بن مسعود.

(٧) البخاري (٤١٩/١٣ - ٤٢٠ رقم (٧٤٣٧) ومسلم (١٦٣/١ - ١٦٧ رقم (١٨٢) من حديث أبي هريرة.

كانت تعبد». وقوله عز وجل للمؤمنين: «أنا ربكم».

وفيه^(١) في باب كلام الرب عز وجل مع أهل الجنة عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال النبي ﷺ: «إن الله تعالى يقول لأهل الجنة: يا أهل الجنة، فيقولون: لبيك ربنا وسعديك والخير في يدك. فيقول: هل رضيتم؟ فيقولون: وما لنا لا نرضى يا رب وقد أعطيتنا ما لم تُعطِ أحداً من خلقك؟ فيقول: ألا أعطيكم أفضل من ذلك؟ فيقولون: يا رب وأي شيء أفضل من ذلك؟ فيقول: أحلُّ عليكم رضواني فلا أسخط عليكم بعده أبداً».

وفيه^(٢) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال الله تعالى: «أنا مع عبدي حيثما ذكرني وتحركت بي شفتاه».

وفيهما^(٣) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه: يقول الله عز وجل: «إذا أراد عبدي أن يعمل سيئة فلا تكتبوها عليه حتى يعملها» الحديث.

وفيهما^(٤) من حديثه أيضاً أن رسول الله ﷺ قال: «خلق الله الخلق فلما فرغ منه قامت الرِّجْمُ، فقال: مه؟ قالت: هذا مقامُ العائذ بك من القطيعة، فقال: ألا ترضين أن أصل من وصلك وأقطع من قطعك». الحديث.

وفيه^(٥) من حديثه أن رسول الله ﷺ قال: «قال الله عز وجل: إذا أحبَّ عبدي لقائي أحببت لقاءه، وإذا كره لقائي كرهت لقاءه».

(١) البخاري (١١/٤١٥ رقم ٦٥٤٩) و(١٣/٤٨٧ رقم ٧٥١٨). ومسلم (٤/٢١٧٦ رقم ٢٨٢٩).

(٢) البخاري تعليقاً (١٣/٤٩٩) بصيغة الجزم. ووصله البخاري في «خلق أفعال العباد» رقم (٣٤٤).

وأخرجه أحمد (٢/٥٤٠) وابن ماجه رقم (٣٧٩٢) من طريق محمد بن مصعب وأبي المغيرة، والبخاري في «شرح السنة» رقم (١٢٤٢) من طريق يحيى بن عبد الله، والحاكم (١/٤٩٦) عن طريق بشر بن بكر. وصححه الحاكم ووافقه الذهبي. كلهم عن الأوزاعي، عن إسماعيل بن عبيد الله، عن أم الدرداء، عن أبي هريرة، وخلاصة القول أن الحديث صحيح، والله أعلم.

(٣) البخاري (١٣/٤٦٥ رقم ٧٥٠١) ومسلم (١/١١٧ رقم ١٢٨).

(٤) البخاري (٨/٥٧٩ - ٥٨٠ رقم ٤٨٣٠) ومسلم (٤/١٩٨٠ - ١٩٨١ رقم ٢٥٥٤).

(٥) البخاري (١٣/٤٦٦ رقم ٧٥٠٤) ومسلم (٤/٢٠٦٦ رقم ٢٦٨٥).

وفيه (١) من حديثه أن رسول الله ﷺ قال: «قال الله تعالى: أنا عند ظن عبدي بي». وفيه (٢) من حديثه أيضاً في قصة المذنب المستغفر. الحديث. وفيه: «فقال ربه: أعلم عبدي أن له رياء يغفر الذنب ويأخذ به، غفرت لعبدي». وذكر الحديث.

وفيه (٣) من حديث عبد الله بن زيد رضي الله عنه قال: «مُطر النبي ﷺ فقال: «قال الله عز وجل: أصبح من عبادي كافر بي ومؤمن بي».

وفيه (٤) من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه في ذكر طي الله تعالى السموات والأرض، وفيه: «ثم يهزئ ثم يقول: أنا الملك، أنا الملك». الحديث.

وفيه (٥) من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رجلاً سأله كيف سمعت النبي ﷺ يقول في النجوى؟ قال: «يدنو أحدكم من ربه حتى يضع عليه كنفه فيقول تعالى: أعميت كذا وكذا؟ فيقول: نعم، ويقول: أعميت كذا وكذا؟ فيقول: نعم، فيقرره ثم يقول: إني سترتها عليك في الدنيا وأنا أغفرها لك اليوم».

وفي صحيح مسلم (٦) من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «يقول الله تبارك وتعالى لأهل النار عذاباً لو كانت لك الدنيا وما فيها أكننت مفتدياً بها؟ فيقول: نعم، فيقول: قد أردت منك أهون من هذا وأنت في صلب آدم ألا تُشرك - أحسبه قال: ولا أدخلك النار - فأبيت إلا الشرك».

وعن أبي هريرة وأبي سعيد الخدري رضي الله عنهما قالوا: قال رسول الله ﷺ: «يؤتى بالعبد يوم القيامة فيقول له: ألم أجعل لك سمعاً وبصراً ومالاً وولداً وسخرت لك الأنعام والحرث وتركتك ترأس وتربع، فكنت تظن أنك ملاقي يومك هذا؟ فيقول:

(١) تقدم تخريجه.

(٢) البخاري (٤٦٦/١٣) رقم (٧٥٠٧) ومسلم (٢١١٢/٤) رقم (٢٧٥٨).

(٣) البخاري (٣٣٣/٢) رقم (٨٤٦) ومسلم (٨٣/١) رقم (٧١).

(٤) تقدم تخريجه.

(٥) البخاري (٤٧٥/١٣) رقم (٧٥١٤) ومسلم (٢١٢٠/٤) رقم (٢٧٦٨).

(٦) تقدم تخريجه.

لا، فيقول له: اليوم أنساك كما نسيتني». رواه مسلم^(١) والترمذي^(٢) وقال: هذا حديثٌ صحيحٌ غريبٌ، ومعنى قوله: «اليوم أنساك كما نسيتني». اليوم أتركك في العذاب اهـ.

وفي الصحيحين^(٣) عن عائشة رضي الله عنها في قصة الإفك قالت: ولكن والله ما كنت أظن أن الله يُنزل في براءتي وخياً يُتلى، ولشأني في نفسي كان أحقر من أن يتكلم الله فيَّ بأمر يُتلى، ولكني كنت أرجو أن يرى رسول الله ﷺ في النوم رؤيا يبرئني الله بها: فأنزل الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ﴾ [النور: ١١]، العشر الآيات.

ولو ذهبنا ننقل الأحاديث في قال الله ويقول ويتكلم وينادي ونحو ذلك لطال الفصل، وفيما ذكرنا كفايةً.

وهذه الآيات والأحاديث مما ذكرنا ومما لم نذكر كلها شاهدة بأن الله تعالى لم يزل متكلماً بمشيئته وإرادته، يتكلم بما شاء كيف شاء متى شاء بكلام حقيقة يسمعه من يشاء من خلقه، وأن كلامه قولٌ حقيقة كما أخبر، وعلى ما يليق بعظمته كما قال تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ﴾ [الأحزاب: ٤]. وقال: ﴿سَلَّمٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ﴾ [يس: ٥٨]. وقال: ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ فَصْلٍ ﴿١٣﴾ وَمَا هُوَ بِأَمْرٍ ﴿١٤﴾﴾ [الطارق].

والقرآن كلامه تعالى تكلم به حقيقة كما شاء، وهو من فاتحته إلى خاتمته شاهد بذلك.

وسياتي إن شاء الله تعالى بحثه قريباً، وكلامه تعالى صفة من صفاته من لوازم ذاته، والصفة تابعة لموصوفها، فصفات الباري تبارك وتعالى قائمة به أزلية بأزليته، باقية ببقائه، لم يزل متصفاً بها ولا يزال كذلك لم تتجدد له صفة لم يكن متصفاً بها ولا تنفد صفة كان متصفاً بها، بل هو الأول والآخِرُ والظاهرُ والباطنُ وهو بكل شيء عليمٌ.

(١) في صحيحه (٤/٢٢٧٩ رقم ٢٩٦٨).

(٢) في «السنن» (٤/٦١٩ رقم ٢٤٢٨) وقال: هذا حديث صحيح غريب.

(٣) البخاري (٥/٢٦٩ - ٢٧٢ رقم ٢٦٦١) ومسلم (٤/٢١٢٩ - ٢١٣٦ رقم ٢٧٧٠).

[الكلام الإلهي يجلب عن الإحصاء والحصر والنفاء]

(كلامه جل عن الإحصاء والحصر والنفاء)
 (لو صار أقلاماً جميع الشجر والخلق تكتبه بكل أن)

قال الله تبارك وتعالى: ﴿قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ نُنْفِذَ كَلِمَاتِ رَبِّي وَلَوْ جِثْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا﴾ [الكهف: ١٠٩]. وقال تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَمٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ [لقمان: ٢٧].

قال ابن كثير^(١) رحمه الله تعالى: يقول الله تعالى مخبراً عن عظمته وكبريائه وجلاله وأسمائه الحسنى وصفاته العلى وكلماته التامة التي لا يحيط بها أحد، ولا اطلاع لبشر على كنهها وإحصائها، كما قال سيد البشر وخاتم الرسل: «لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك»^(٢).

وقال تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَمٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ﴾ [لقمان: ٢٧].

أي ولو أن جميع أشجار الأرض جعلت أقلاماً وجعل البحر مداداً وأمدّه سبعة أبحر معه فكتبت بها كلمات الله تعالى الدالة على عظمته وصفاته وجلاله لتكسرت الأقلام ونفد ماء البحر ولو جاء أمثالها مدداً، وإنما ذكرت السبعة على وجه المبالغة ولم يرد الحصر، ولا أن ثم سبعة أبحر موجودة محيطاً بالعالم كما يقوله من تلقاه من الإسرائيليات التي لا تصدق ولا تكذب، بل كما قال تعالى في الآيات الأخرى: ﴿قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ نُنْفِذَ كَلِمَاتِ رَبِّي وَلَوْ جِثْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا﴾ [الكهف: ١٠٩].

فليس المراد بقوله (بمثله) آخر فقط، بل بمثله ثم بمثله ثم بمثله ثم هلم جراً، لأنه لا حصر لآيات الله وكلماته.

(١) في تفسير القرآن العظيم (٣/٤٦٠).

(٢) أخرجه مسلم في صحيحه (١/٣٥٢ رقم ٤٨٦) من حديث عائشة.

قال الحسن البصري^(١): لو جعل شجرُ الأرض أقلاماً وجُعِلَ البحرُ مداداً وقال الله تعالى: «إِن مِّنْ أَمْرِي كَذَا وَمِنْ أَمْرِي كَذَا، لَنفِدَ مَاءَ الْبَحْرِ وَتَكَسَّرَتْ الْأَقْلَامُ».

قال قتادة^(١): قال المشركون إنما هذا كلامٌ يوشك أن ينفدَ، فقال الله تعالى: «وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَمٌ» [لقمان: ٢٧]. أي لو كان شجرُ الأرض أقلاماً ومع البحر سبعة أبحرٍ ما كانت لتنفدَ عجائبُ ربي وحكمته وخلقه وعلمه.

وقال الربيعُ بنُ أنس^(٢) رحمه الله: إن مثلَ علم العبادِ كلهم في علم اللّهِ كقطرة من ماء البحورِ كلها، وقد أنزل اللّهُ ذلك: «وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَمٌ» [لقمان: ٢٧]. الآية.

يقول: لو كان البحرُ مداداً لكلمات الله، والأشجارُ كلها أقلاماً لانكسرت الأقلامُ وفنيَ ماء البحرِ وبقيتْ كلماتُ الله قائمةً لا يُفنيها شيءٌ؛ لأن أحداً لا يستطيع أن يقدره قدره، ولا يُثني عليه كما ينبغي حتى يكونَ هو الذي يُثني على نفسه، إن ربنا كما يقول وفوق ما نقول.

قال: وقد روي أن هذه الآية نزلت جواباً لليهود، قال ابن إسحاق رحمه الله تعالى: حدثني محمدُ بنُ أبي محمدٍ عن سعيدِ بنِ جبيرة - أو عكرمة - عن ابن عباس^(٣) رضي الله عنه أن أحبارَ يهودَ قالوا لرسولِ الله ﷺ بالمدينة: يا محمدُ أرايتَ قولك: «وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلاً» [الإسراء: ٨٥]، إيانا تريد أم قومك؟ فقال رسولُ الله ﷺ: كلاهما. قالوا: ألسنتَ تتلو فيما جاءك أنا قد أوتينا التوراةَ فيها تبيانٌ لكل شيءٍ؟ فقال رسولُ الله ﷺ: «إنها في علمِ اللّهِ قليلٌ وعندكم من ذلك ما

(١) أخرجه الطبري في «جامع البيان» (١١/ج ٢١/٨١) موقوفاً.

(٢) ذكره ابن كثير في تفسيره (٣/١١٤).

(٣) أخرجه الطبري في «جامع البيان» (١١/ج ٢١/٨١) بسند ضعيف.

محمد بن أبي محمد الأنصاري، روى عن سعيد بن جبيرة وعكرمة، وعنه محمد بن إسحاق.

ذكره ابن حبان في «الثقات».

قلت: وقال الذهبي: لا يعرف.

[تهذيب التهذيب (٩/٣٨٤ رقم ٧١١)].

يكفيكم». وأنزل الله فيما سألوه عنه من ذلك: ﴿وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَمٌ﴾ [لقمان: ٢٧]. الآية.

وهكذا روي عن عكرمة^(١) وعطاء بن يسار^(٢)، وهذا يقتضي أن هذه الآية مدنية لا مكية، والمشهور أنها مكية، والله أعلم.

وقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ [البقرة: ٢٢٠]، أي عزيزٌ قد عز كل شيء وقهره وغلبه، فلا مانع لما أراد ولا مخالف لأمره ولا مُعقَّب لحكمه، حكيمٌ في خلقه وأمره وأقواله وأفعاله وشرعه وجميع شؤونه^(٣). انتهى.

وعن جويرية^(٤) أنها أن النبي ﷺ خرج من عندها ثم رجع بعد أن أضحى وهي جالسة، فقال: «ما زلت على الحال التي فارقتك عليها؟» قالت: نعم. قال النبي ﷺ: «لقد قلت بعدك أربع كلمات ثلاث مرات لو وزنت بما قلت منذ اليوم لوزنتهن: سبحان الله وبحمده عدد خلقه، ورضا نفسه، وزنة عرشه، ومداد كلماته». رواه مسلم^(٥) والأربعة^(٦).

وعن أبي هريرة^(٧) قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله ما لقيت من عقرب لدغنتي البارحة؟ قال: «أما لو قلت حين أمسيت أعود بكلمات الله التامات التي لا يجاوزهن جبار ولا متكبر». والأحاديث في الباب كثيرة.

(١) أخرجه الطبري في «جامع البيان» (١١/ج ٢١/٨١) مرسلًا.

(٢) تفسير ابن كثير (٤٦٠/٣ - ٤٦١).

(٣) في صحيحه (٤/٢٠٩٠ رقم ٢٧٢٦).

(٤) أبو داود (١٧١/٢ رقم ١٥٠٣) والترمذي (٥/٥٥٦ رقم ٣٥٥٥) وقال: حديث حسن صحيح.

والنسائي (٣/٧٧ رقم ١٣٥٢) وفي «عمل اليوم والليلة» (رقم: ١٦١، ١٦٣، ١٦٤، ١٦٥) وابن ماجه (٢/١٢٥١ رقم ٣٨٠٨).

قلت: وأخرجه البغوي في «شرح السنة» رقم (١٢٩٧) وأحمد في «المسند» (١/٢٥٨، ٣٥٣) و(٦/٣٢٥، ٤٢٩، ٤٣٠) وابن حبان رقم (٨٢٨) و(٨٣٢) من طرق... وهو

حديث صحيح.

(٥) لم أجده بهذا اللفظ. بل أخرجه مسلم في صحيحه (٤/٢٠٨١ رقم ٢٧٠٩). عن أبي هريرة؛

أنه قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله! ما لقيت من عقرب لدغنتي البارحة.

قال: «أما لو قلت حين أمسيت: أعود بكلمات الله التامات من شر ما خلق، لم تضرك».

وأخرجه النسائي في «عمل اليوم والليلة» رقم (٥٨٥) وأبو داود (٤/٢٢١ رقم ٣٨٩٨)

والطبراني في «الدعاء» (٢/٩٥٧ رقم ٣٤٩ ب) وهو حديث صحيح.

والمقصود أن كلمات اللّهِ باقية لا تنفد أبداً، تامة لا تنقص أبداً، وذلك لأن كلامه وصفته وليس من صفاته شيء ينفد، ولذا أخبرنا تعالى أن جميع أشجار الأرض لو كانت أقلاماً، والبحار أضعافها مِداداً يُكتب بها كلماته لنفدت كلها وكلماته باقية لا تنفد، وذلك لأن الأشجار والبحار مخلوقة والمخلوقات من لازمها النفاذ والفناء، وكلمات اللّهِ صفته وليس من صفاته شيء يفنى، بل هو الباقي بأسمائه وصفاته أزلاً وأبداً: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْخُكْرُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ [القصر: ٨٨].

[كلام الله في كتابه عين كلامه ليس بمخلوق]

(والقول في كتابه المفصل) بأنه كلامه المنزل) ليس بمخلوق ولا بمفترى)
 (والقول) الذي نعتقه وندين الله به (في) شأن (كتابه المفصل) بسكون اللام للروى، وهو القرآن وصفه الله تعالى بذلك فقال: ﴿كُنْتُ أَحْكَمَ عَيْنُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنِّ حَكِيمٍ خَيْرٍ﴾ [هود: ١]. وقال تعالى: ﴿كُنْتُ فُصِّلْتُ عَيْنَتُمْ فَرَأَانَا عَرِيًّا﴾ [فصلت: ٣]. وقال تعالى: ﴿أَفَعَيِّرَ اللَّهُ آتِنَا حَكْمًا وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا﴾ [الأنعام: ١١٤]. وغير ذلك من الآيات.

(بأنه كلامه) حقيقة، حروفه ومعانيه، ليس كلامه الحروف دون المعاني ولا المعاني دون الحروف، قال الله تعالى: ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٦]. وقال تعالى: ﴿سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انْطَلَقْتُمْ إِلَى مَغَائِمٍ لِتَأْخُذُوا ذُرُوعًا نَنْبَعُكُمْ يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلِمَ اللَّهِ فُل لَنْ نَتَّبِعُونَكَ كَذَلِكَمْ قَالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ﴾ [الفتح: ١٥].

وعن أبي ذر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إنكم لا ترجعون إلى الله بشيء أفضل مما خرج منه»، يعني القرآن.
 رواه أبو داود^(١) والحاكم وصححه^(٢).

(١)(٢) أخرجه أبو داود في «الفراسيل» رقم (٥٣٨) والترمذي في سننه رقم (٢٩١٢) وأحمد في «الزهد» (ص ٦٢ رقم ١٩٠) وعبد الله في «السنن» رقم (٩١) من طريق عبد الرحمن بن =

مهدي عن معاوية عن العلاء بن الحارث، عن زيد بن أرتأة، عن جبير بن نفير. وجبير بن نفير: تابعي فالحديث مرسل.

* وأخرجه الحاكم (٥٥٥/١) وعنه البيهقي في «الأسماء والصفات» (ص٢٣٦)، من طريق سلمة بن شبيب عن أحمد بن حنبل عن عبد الرحمن بن مهدي عن معاوية عن العلاء بن الحارث، عن زيد بن أرتأة، عن جبير بن نفير، عن أبي ذر الغفاري مرفوعاً. وقال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي.

* وأخرجه الحاكم (٤٤١/٢) وعنه البيهقي في «الأسماء والصفات» (ص٢٣٦) من طريق صالح كاتب الليث عن العلاء بن الحارث، عن زيد بن أرتأة، عن جبير بن نفير، عن عقبة بن عامر الجهني. مرفوعاً.

وقال الحاكم هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي.

* وللحديث شاهد عند أحمد (٢٦٨/٥) والترمذي رقم (٢٩١١) ومحمد بن نصر في «تعظيم الصلاة» (٢٠٨/١) وفي «قيام الليل» (ص٤١، ٤٢، ١٢٢) وابن الضريس في «فضائل القرآن» رقم (١٤١) والخطيب في «تاريخ بغداد» (٨٨/٧) و(٢٢٠/١٢) وابن النجار في «ذيله» (٣٧٢/١) كلهم من طريق أبي النضر هاشم بن القاسم، عن بكر بن خنيس، عن ليث بن أبي سليم، عن زيد بن أرتأة، عن أبي أمامة مرفوعاً «... وما تقرب العباد إلى الله بمثل ما خرج منه - يعني القرآن -». اهـ.

قال الترمذي: هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه، وبكر بن خنيس قد تكلم فيه ابن المبارك، وتركه في آخر أمره، وقد روي هذا الحديث عن زيد بن أرتأة عن جبير بن نفير عن النبي ﷺ مرسلًا.

قلت: بالإضافة لضعف بكر بن خنيس، ضعف ليث بن أبي سليم - كما في «المجروحين» (٢٣١/٢ - ٢٣٤) و«الجرح والتعديل» (١٧٧/٧ - ١٧٩).

والخلاصة فالحديث ضعيف لإرساله واختلاط العلاء بن الحارث - كما في «الكواكب النيرات» في معرفة من اختلط من الرواة الثقات» لأبي البركات محمد بن أحمد الذهبي (ص ٦٥ - ٦٦ رقم ٤١).

وقد قال البخاري في «خلق أفعال العباد» (ص١٥٠) رقم (٤٠٤): «إن هذا الخبر لا يصح لإرساله وانقطاعه» اهـ.

وحكم المحدث الألباني على الحديث بالضعف كما في «ضعيف الجامع» رقم (٢٠٤١).

قلت: والطرق هذه لا تتقوى ببعضها، لأن رواية سلمة بن شبيب تعتبر شاذة. ورواية عبد الله بن صالح كاتب الليث تعتبر منكراً. فلا تصلحان في الشواهد والمتابعات.

ورواية بكر بن خنيس عن ليث بن أبي سليم عن زيد عن أبي أمامة فلا يتقوى بها لضعف بكر وليث. ولأنه روي عن ليث مرسلًا بسند صحيح.

والصواب أنه مرسل، والله أعلم.

وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «يقول الربُ تبارك وتعالى: من شغله القرآنُ عن مسألتِي أعطيتُهُ أفضلَ ما أعطي السائلين، وفضلُ كلامِ اللَّهِ على سائرِ الكلامِ كفضلِ اللَّهِ على خلقِهِ». رواه الترمذي^(١)، وقال حديثٌ حسنٌ غريبٌ.

وروى ابن خزيمة^(٢) عن نيار بن مكرم الأسلمي صاحبِ رسولِ الله ﷺ و ﷺ قال: لما نزلت: ﴿اللَّهُ ۝ غَلَبَتِ الرُّومُ ۝ فِي آدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَقْلَبُونَ ۝﴾ [الروم]، خرج رسول الله ﷺ فجعل يقول: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ غَلَبَتِ الرُّومُ ۝ فِي آدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَقْلَبُونَ ۝﴾ في يَضَعُ سِينَتَهُ^٤، فقال رؤساء مكة مشركي مكة: يا ابن أبي قحافة، هذا مما أتى به صاحبك؟ قال: لا، والله، ولكنه كلامُ اللَّهِ وقوله. وذكر الحديث.

(١) في «السنن» (١٨٤/٥ رقم ٢٩٢٦) وقال حسن غريب.

قلت: وأخرجه الدارمي في «الرد على الجهمية» (ص ٨٥) والبيهقي في «الأسماء والصفات» (ص ٢٣٨). وعبد الله بن أحمد في «السنة» رقم (١٢٨) والدارمي (٤٤١/٢) ومحمد بن نصر في «قيام الليل» (ص ١٢٢).

والطبراني في «الدعاء» رقم (١٨٥١) وابن حبان في «المجروحين» (٢٧٧/٢) والعقيلي في «الضعفاء» (٤٩/٤) من طرق عن محمد بن الحسن بن أبي يزيد الهمداني عن عمرو بن القيس عن عطية عن أبي سعيد مرفوعاً.

قلت: وفي سننه محمد بن الحسن بن أبي يزيد الهمداني ضعيف. وعطية العوفى يخطئ كثيراً ويرسل، وقد عنعن. وقال ابن أبي حاتم في كتاب «العلل» (٨٢/٢): «سألت أبي عن حديث رواه محمد بن الحسن بن أبي يزيد - فذكر هذا الحديث - فقال أبي: هذا حديث منكر ومحمد بن الحسن ليس بالقوي» اهـ. وخلاصة القول أن الحديث منكر.

(٢) في «التوحيد» (ص ١٦٦ - ١٦٧) بسند حسن.

قلت: وأخرجه البيهقي في «الأسماء والصفات» (ص ٢٣٩)، وفي «الاعتقاد» (ص ٤٩) وعبد الله بن الإمام أحمد في «السنة» رقم (١١٦). وعلقه البخاري في «خلق أفعال العباد» رقم (٧٢).

وأخرجه الترمذي (٣٤٤/٥ رقم ٣١٩٤) وليس فيه موضع الشاهد عنده.

وقال الترمذي: «هذا حديث صحيح حسن غريب من حديث نيار بن مكرم لا نعرفه إلا من حديث عبد الرحمن بن أبي الزناد» اهـ.

وكان ابن مسعود^(١) رضي الله عنه يقبل المصحف ويقول: كلام ربي كلام ربي.

وعن عمر^(٢) رضي الله عنه قال: إن هذا القرآن كلام الله فضعوه على مواضعه.

وقال خباب^(٣) صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم: تقرب إلى الله بما استطعت فإنك لن

تقرب إلى الله بشيء أحب إليه من كلامه.

وقال عبد الله بن مسعود^(٤) رضي الله عنه: القرآن كلام الله، فمن رد شيئاً فإنما يرد

على الله. وعنه^(٥) رضي الله عنه قال: إن أحسن الكلام كلام الله.

ويروى ذلك عنه^(٦) مرفوعاً إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو صحيح في الصحيح^(٧).

(١) انظر: «السنة» رقم (١١٠) لعبد الله ابن الإمام أحمد.

(٢) أخرجه عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» رقم (١١٨) والآجري في «الشرعية» (ص ٧٧) والبيهقي في «الأسماء والصفات» (ص ٢٤٣) بسند ضعيف.

(٣) أخرجه البيهقي في «الأسماء والصفات» (ص ٢٤١) وابن أبي شيبه في «مصنفه» (١٠/٥١٠) وعبد الله في «السنة» رقم (٩٦) و(١١١) والآجري في «الشرعية» (ص ٧٧) والحاكم في «المستدرک» (٢/٤٤١) وأحمد في «الزهدي» (ص ٦٢ رقم ١٩٢). بسند صحيح.

(٤) أخرجه عبد الله في «السنة» رقم (١١٩) والدارمي في «الرد على الجهمية» (ص ٩٠) والبيهقي في «الأسماء والصفات» (ص ٢٤١) بسند ضعيف.

(٥) أخرجه عبد الله في «السنة» رقم (١٢١) والبيهقي في «الأسماء والصفات» (ص ٢٤١) وهو أثر صحيح لغيره.

* وأخرج البخاري في صحيحه موقوفاً (٥٠٩/١٠ رقم ٦٠٩٨) عن مخارق قال سمعت طارقاً قال: قال عبد الله: «إن أحسن الحديث كتاب الله، وأحسن الهدى هدي محمد صلى الله عليه وسلم».

* وأخرج البخاري في صحيحه موقوفاً (٢٤٩/١٣ رقم ٧٢٧٧). عن مرة الهمداني، قال: قال عبد الله: «إن أحسن الحديث كتاب الله، وأحسن الهدى هدي محمد صلى الله عليه وسلم، وشر الأمور محدثاتها، وإن ما توعدون لآت وما أنتم بمعجزين».

(٦) أخرجه أبو داود (٢/٥٩١ رقم ٢١١٨) والترمذي (٣/١٣ رقم ١١٠٥) والنسائي (٦/٨٩) وابن ماجه (١/٦٠٩ رقم ١٨٩٢) وغيرهم، وهو حديث صحيح بطرقه.

وقد تقدم تخريجه في مقدمة المحقق في أول الكتاب.

(٧) قال ابن حجر في «فتح الباري» (١٠/٥١١): «هكذا رأيت هذا الحديث في جميع الطرق موقوفاً».

وقد ورد بعضه مرفوعاً من طريق أبي الأحوص عن ابن مسعود أخرجه أصحاب السنن - كما تقدم في التعليقة السابقة -.

وجاء أكثره مرفوعاً من حديث جابر أخرجه مسلم - (٢/٥٩٢ رقم ٨٦٧) - اهـ.

وقال عثمانُ بنُ عفانَ^(١) رضي الله عنه: ما أحبُّ أن يأتي عليَّ يومٌ وليلةٌ ولا أنظرَ في كلامِ الله. يعني القراءةَ في المصحف.

وقال ابن مسعود^(٢) رضي الله عنه: مَنْ كان يُحِبُّ أن يعلمَ أنه يحب اللهَ فليعرض نفسه على القرآن، فإن أحبَّ القرآنَ فهو يُحبُّ اللهَ، فإنما القرآنُ كلامُ الله.

فهذه النصوصُ من الكتابِ والسنةِ وإجماعِ الأمةِ على أن القرآنَ كلامُ الله تكلم به حقيقةً وأنه هو الذي قال تبارك وتعالى: ﴿الْم، الَمص، الَر، الَمَر، كهيعص، طه، طس، طسم، حم، عسق﴾ وليس كلامُ الله المعاني دون الحروفِ ولا الحروفُ دون المعاني، بل حروفُه ومعانيه عينُ كلامِ الله.

[القرآن منزل من عند الله على رسوله الكريم]

(المنزل) من عند الله عز وجل (على الرسول المصطفى خير الورى)

محمد صلى الله عليه وسلم.

قال الله تبارك وتعالى: ﴿قُولُوا ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِمْ لَأَفْرَقَ بَيْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَبَيْنَ الَّذِينَ هُمْ يَكْتُمُونَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [البقرة: ١٣٦].

وقال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ ءَايَاتٌ تُحْكِمُكَ هُنَّ أُمَّ الْكِتَابِ وَأُخْرٍ مُتَشَابِهَةٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ ءَامَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا﴾ [آل عمران: ٧].

وقال تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَدَكَ اللَّهُ﴾ [النساء: ١٠٥]. وقال تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ﴾ [النساء: ٦٠].

وقال تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَيَّ

(١) أخرجه البيهقي في «الأسماء والصفات» (ص ٢٤٣) وعبد الله في «السنة» رقم (١٢٢). بسند ضعيف فيه انقطاع.

(٢) أخرجه عبد الله في «السنة» رقم (١٢٥) بسند ضعيف.

رَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي أَنْزَلَ مِنْ قَبْلُ وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلًّا بَعِيدًا ﴿النساء: ١٣٦﴾. وقال تعالى: ﴿ءَأَمِنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ
إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلُّ ءَأَمِنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا نُفِرُّ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ
رُسُلِهِ﴾ [البقرة: ٢٨٥].

وقال تعالى: ﴿قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ مُصَدِّقًا
لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [البقرة: ٩٧].

وقال تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ ءَامِنُوا بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ مِنْ قَبْلِ
أَنْ نَطْمِسَ وُجُوهًا فَنَرُدَّهَا عَلَىٰ أَدْبَارِهَا﴾ [النساء: ٤٧]. الآية. وقال تعالى: ﴿وَإِنَّ مِنْ
أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْهِمْ خَشِعِينَ لِلَّهِ﴾ [آل عمران:
١٩٩]. الآية. وقال تعالى: ﴿لَكِنَّ الرَّاْسِخُونَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ
إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ﴾ [النساء: ١٦٢].

وقال تعالى: ﴿لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ وَالْمَلَائِكَةُ
يَشْهَدُونَ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ [النساء: ١٦٦]. وقال تعالى: ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَهُمْ بُرْهَانٌ
مِنْ رَبِّكُمْ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا﴾ [النساء: ١٧٤]. وقال تعالى: ﴿وَأذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ
عَلَيْكُمْ وَمَا أُنزِلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ يَعِظُكُمْ بِهِ﴾ [البقرة: ٢٣١].

وقال تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ
وَمُهَيِّبًا عَلَيْهِ﴾ [المائدة: ٤٨]. وقال تعالى: ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ هَلْ تَقِيمُونَ مِمَّا إِلَّا أَنْ
ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلُ﴾ [المائدة: ٥٩]. وقال تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ
مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾
[المائدة: ٦٧].

وقال تعالى: ﴿وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ مُصَدِّقٌ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلِتُنذِرَ أُمَّ الْقُرَىٰ
وَمَنْ حَوْلَهَا﴾ [الأنعام: ٩٢].

وقال تعالى: ﴿أَفَسِرَّ اللَّهُ أْبْتَغَىٰ حَكْمًا وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمْ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا
وَالَّذِينَ ءَاتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنَزَّلٌ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ﴾
[الأنعام: ١١٤]. وقال تعالى: ﴿وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ فَاتَّبِعُوهُ﴾ [الأنعام: ١٥٥].
وقال تعالى: ﴿الْمَصَّ ① كِتَابٌ أَنْزِلَ إِلَيْكَ فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِنْهُ لِتُنذِرَ بِهِ

وَذَكَرَ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿٢١﴾ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِن دُونِهِ أَوْلِيَاءَ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ ﴿٢٢﴾ [الأعراف: ١ - ٣]. وقال تعالى: ﴿وَإِن كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ﴾ [البقرة: ٢٣].

وقال تعالى: ﴿وَإِذَا أَنْزَلْتَ سُورَةً أَنْ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَجَاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَأْذَنَكَ أُولُو الطَّلَاقِ مِنْهُنَّ﴾ [التوبة: ٨٦]. وقال تعالى: ﴿وَإِذَا مَا أَنْزَلْنَا سُورَةً فَمِنْهُمْ مَّن يَقُولُ أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ هَيْبَةً فَمَا اللَّذِيك ۗ ءَامَنُوا فَوَازَتْهُمْ إِيْمَانُ﴾ [التوبة: ١٢٤]. وقال تعالى: ﴿وَإِذَا مَا أَنْزَلْنَا سُورَةً نَّظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ هَلْ يَرِيكُمْ وِتًا أَحَدٌ ثُمَّ انصَرَفُوا﴾ [التوبة: ١٢٧]. وقال تعالى: ﴿فَإِنَّمَا يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّمَا أَنْزَلَ بِعِلْمِ اللَّهِ﴾ [هود: ١٤]. وقال تعالى: ﴿الرَّ كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ﴾ [إبراهيم: ١].

وقال تعالى: ﴿الرَّ تِلْكَ ءَايَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴿١﴾ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْءَانًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٢﴾﴾ [يوسف: ١ - ٢]. وقال تعالى: ﴿الرَّ تِلْكَ ءَايَاتُ الْكِتَابِ وَالَّذِي أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ الْحَقُّ﴾. [الرعد: ١]. وقال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ حُكْمًا عَرَبِيًّا﴾ [الرعد: ٣٧]. وقال تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُم لَحَافِظُونَ﴾ [الحجر: ٩]. وقال تعالى: ﴿يُنزِلُ الْمَلَكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ أَنْ أَنْزِلُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ﴾ [النحل: ٢]. وقال تعالى: ﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ﴾ [النحل: ٨٩].

وقال تعالى: ﴿وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ﴾ [النحل: ٦٤]. وقال تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ﴾ [النحل: ٤٤]. وقال تعالى: ﴿وَإِذَا بَدَلْنَا لآيَةً مَّكَانَ آيَةٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُنزِّلُ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٣١﴾ قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِن رَّبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهُدًى وَبُشْرَىٰ لِلْمُسْلِمِينَ ﴿١٣٢﴾﴾ [النحل: ١٣٢].

وقال تعالى: ﴿وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَّلَ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴿١٣٥﴾ وَقُرْءَانًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَىٰ مُكْتَبٍ وَنَزَّلْنَاهُ نَزِيلًا ﴿١٣٦﴾﴾ [الإسراء: ١]. وقال تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَىٰ عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَّهُمُ عِوَجًا ﴿١﴾ قَيِّمًا﴾ [الكهف: ١ - ٢]. وقال تعالى: ﴿لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ [الأنبياء: ١٠]. وقال

تعالى: ﴿وَهَذَا ذِكْرٌ مُّبَارَكٌ أَنْزَلْنَاهُ أَفَأَنْتُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ﴾ [الأنبياء: ٥٠]. وقال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ آيَاتٍ يَتَّبِعِ وَأَنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يُرِيدُ﴾ [الحج: ١٦].

وقال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَصَرَّفْنَا فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ﴾ [طه: ١١٣]. وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ مُبِينَاتٍ وَمَثَلًا مِنَ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكَ وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ﴾ [النور: ٣٤]. وقال تعالى: ﴿لَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ مُّبِينَاتٍ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [النور: ٤٦]. وقال تعالى: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾ [الفرقان: ١]. وقال تعالى: ﴿قُلْ أَنْزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ [الفرقان: ٦].

وقال تعالى: ﴿وَإِنَّهُ لَنَزِيلٌ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (١٢٧) نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ ﴿١٢٨﴾ عَلَى قَلْبِكَ لِيَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ ﴿١٢٩﴾ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ ﴿١٣٠﴾ [الشعراء]. الآيات. وقال تعالى: ﴿وَإِنَّكَ لَتَلْقَى الْقُرْآنَ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ﴾ [النمل: ٦]. وقال تعالى: ﴿طَسَّٰرَةً ﴿١﴾ تَلَّكَ آيَاتِ الْكِتَابِ الْأَمِينِ ﴿٢﴾ تَتْلُو عَلَيْكَ مِنْ نَبَأِ مُوسَىٰ وَفِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٣﴾﴾ [الفصص].

وقال تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَبِيحٌ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ مِنْ آبَائِنَا﴾ [لقمان: ٢١]. وقال تعالى: ﴿الَّذِي ﴿١﴾ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٢﴾ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ﴾ [السجدة: ١ - ٣]. وقال تعالى: ﴿وَأَتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ [الأحزاب: ٢]. وقال تعالى: ﴿وَيَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ الَّذِي أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ هُوَ الْحَقُّ﴾ [سبا: ٦]. وقال تعالى: ﴿تَنْزِيلُ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ﴾ [يس: ٥].

وقال تعالى: ﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾ [الجاثية: ٢]. ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ﴾ [النساء: ١٠٥]. وقال تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ لِلنَّاسِ بِالْحَقِّ﴾ [الزمر: ٤١]. وقال تعالى: ﴿وَأَتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ [الزمر: ٥٥].

وقال تعالى: ﴿حَمَّ ﴿١﴾ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿٢﴾﴾ [غافر]. وقال تعالى: ﴿حَمَّ ﴿١﴾ تَنْزِيلٌ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿٢﴾ كِتَابٌ فُصِّلَتْ آيَاتُهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٣﴾﴾ [فصلت]. وقال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ لَمَّا جَاءَهُمْ وَإِنَّهُمْ

لَكُنْتُ عَزِيزٌ ﴿١١﴾ لَا يَأْتِيهِ الْبَطْلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ ﴿١٢﴾
 [فصلت]. وقال تعالى: ﴿وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ فَاتَّبِعُوهُ﴾ [الأنعام: ١٥٥]. وقال
 تعالى: ﴿كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُوا الْأَلْبَابِ﴾ [ص: ٢٩].

وقال تعالى: ﴿حَمَّ ﴿١﴾ وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴿٢﴾ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَرَّكَةٍ﴾
 [الدخان: ١ - ٣]. وقال تعالى: ﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنْ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ﴾ [الزمر: ١].
 وقال تعالى: ﴿فَلَا أَقْسِمُ بِمَوْجِعِ النُّجُومِ ﴿٧٥﴾ وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ ﴿٧٦﴾
 إِنَّهُمْ لَقُرْءَانٌ كَرِيمٌ ﴿٧٧﴾ فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ ﴿٧٨﴾ لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ ﴿٧٩﴾ تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ
 الْعَالَمِينَ ﴿٨٠﴾﴾ [الواقعة].

وقال تعالى: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ
 النَّاسُ بِالْقِسْطِ﴾ [الحديد: ٢٥]. وقال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي يُزِيلُ عَلَى عَبْدِهِ آيَاتِ
 يَبْنَتِ﴾ [الحديد: ٩]. وقال تعالى: ﴿فَاتَّبِعُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالَّذِينَ آذَنُوا أَنْزَلْنَا﴾ [التغابن:
 ٨]. وقال تعالى: ﴿وَإِنْ يَكَذِّبُنَا الَّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلِقُنَا بِآبْصَارِهِمْ لَنَا سَمْعًا أَلْذِكْرَ وَيَقُولُونَ إِنَّهُ
 لَمَجْنُونٌ ﴿٥١﴾ وَمَا هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ﴿٥٢﴾﴾ [القلم].

وقال تعالى: ﴿فَلَا أَقْسِمُ بِمَا تُبْصِرُونَ ﴿٧٨﴾ وَمَا لَا تُبْصِرُونَ ﴿٧٩﴾ إِنَّهُمْ لَقَوْلُ رَسُولٍ
 كَرِيمٍ ﴿٤٠﴾ وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ قَلِيلًا مَّا تُؤْمِنُونَ ﴿٤١﴾ وَلَا يَقُولُ كَاهِنٌ قَلِيلًا مَّا تَذْكُرُونَ ﴿٤٢﴾ تَنْزِيلٌ مِنْ
 رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٤٣﴾﴾ [الحاقة]. وقوله تعالى في هذه الآية: ﴿إِنَّهُمْ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾
 [الحاقة: ٤٠]. يعني به محمداً ﷺ، وفي سورة التكويد^(١) يعني به جبريل.

ومعنى الإضافة في كلا الآيتين إنما هو التبليغ؛ لأن من حق الرسول أن يبلغ
 عن المرسل. لا أن القرآن كلام الرسول الملكي ولا البشري كما بين تعالى ذلك
 بقوله: ﴿تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الحاقة: ٤٣]. وقال تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾
 [القدر: ١]. وقال تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ ﴿١﴾ عَلَّمَ الْقُرْءَانَ ﴿٢﴾﴾ [الرحمن]. وقال تعالى:
 ﴿تَحْنُ نَفْسٌ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْءَانَ﴾ [يوسف: ٣]. وقال
 تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا﴾ [الشورى: ٥٢].

والآيات في هذا الباب كثيرة جداً، بل القرآن كله من فاتحته إلى خاتمته

(١) الآية: ١٩.

يشهد بأنه كلامُ الله، وتنزيله وقصصه وتعليمه وألفاظه ومعانيه وإيجازه وإعجازه يرشد إلى أنه كلامُ الخالق عز وجل وصفته، وأنه لا يستطيع البشرُ الإتيانُ بسورةٍ من مثله، وقد أقر بذلك كل عاقلٍ حتى المشركون كما قال أكْفَرُ قريشِ الوليدُ بنُ المغيرة لما قرأ عليه رسولُ الله ﷺ القرآن، فرجع إلى قومه فقال أبو جهل: قل فيه قولاً يبلغ قومك أنك منكرٌ له.

قال: وماذا أقول فيه؟ فوالله ما منكم رجلٌ أعرفُ بالأشعار مني، ولا أعلمُ برجزه ولا بقصيده مني ولا بأشعار الجن. والله ما يُشبهه الذي يقول شيئاً من هذا. والله إن لقوله الذي يقوله حلاوة، وإن عليه لطلاوة، وإنه لمثمرٌ أعلاه، مُغْدِقٌ أسفله، وإنه ليعلو ولا يُعلَى، وإنه لِيُخْطِمُ ما تحته.

قال: لا يرضى عنك قومك حتى تقول فيه. قال: قف حتى أفكر فيه، فلما فُكِّرَ قال: إن هذا إلا سحرٌ يُؤثر، يَأْثُرُه عن غيره؛ فنزلت: ﴿ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَجِدًا﴾ (١) وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَمْدُودًا ﴿١٢﴾ وَبَيْنَ شُهُودًا ﴿١٣﴾ [المدثر]. الآيات. رواه البيهقي (١) وغيره.

ويُروى عن عُتْبَةَ (٢) حين قرأ عليه رسولُ الله ﷺ حم السجدة نحو ذلك. وكذا أبو جهل قبَّحهم الله.

(١) وهو حديث ضعيف.

أخرجه البيهقي في «دلائل النبوة» (١٩٨/٢ - ١٩٩) عن الحاكم أبي عبد الله، عن محمد بن علي الصنعاني بمكة، عن إسحاق بن إبراهيم، قال: أخبرنا عبد الرزاق، عن معمر، عن أيوب السخيتاني، عن عكرمة، عن ابن عباس، ثم ذكر الخبر.

وأخرجه الحاكم في «المستدرک» (٥٠٦/٢ - ٥٠٧) وقال: صحيح الإسناد على شرط البخاري ولم يخرجاه، وأقره الذهبي.

وأخرجه البيهقي في «دلائل النبوة» (١٩٩/٢) عن حماد بن زيد عن أيوب عن عكرمة مرسلًا.

وقال الشيخ مقبل في «الصحيح المسند من أسباب النزول» (ص ٢٦٢): «والظاهر ترجيح المرسل لأن حماد بن زيد أثبت الناس في أيوب، وأيضاً معمر قد اختلف عليه فيه كما في «دلائل النبوة» للبيهقي (١٩٩/٢) فالحديث ضعيف، والله أعلم» اهـ.

(٢) أخرجه أبو يعلى في مسنده (رقم: ١٨١٨/٥١) والبيهقي في «دلائل النبوة» (٢٣٠/١) - (٢٣١) وأبو نعيم في «دلائل النبوة» رقم (١٨٢) وابن أبي شيبة في «المصنف» (٢٩٥/١٤) =

فتبين بهذا أن قولهم فيه: سحرٌ، شعرٌ، كهانةٌ، وغير ذلك من مفترياتهم إنما قالوه عناداً ومكابرةً، وإلا فقد استيقنوا أنه لا يدخل تحت طوق أحدٍ من البشر. ونحن وجميع أهل السنة والجماعة نُشهد الله الذي أنزله بعلمه وشهد به، ونُشهد ملائكته الذين شهدوا بذلك، ونُشهد رسوله الذي أنزل عليه وبلغه إلى الأمة، ونُشهد جميع المؤمنين الذين صدّقوه وآمنوا به أنا مؤمنون مصدّقون شاهدون بأنه كلام الله عز وجل وتنزيله وأنه تكلم به قولاً وأنزله على رسوله وحياً.

ولا نقول إنه حكايةٌ عن كلام الله عز وجل أو عبارةٌ، بل هو عينُ كلام الله حروفه ومعانيه، نزل به من عنده الروح الأمين، على محمد خاتم المرسلين، وكلّ منهما مبلّغٌ عن الله عز وجل.

والكلام إنما يُضاف حقيقةً إلى من قاله مبتدئاً لا إلى من قاله مبلّغاً مؤدياً، قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ مَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ [المائدة: ٦٧]. وقال تعالى: ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَإِنَّمَا عَلَىٰ رَسُولِنَا الْبَلَّغُ الْمُبِينُ﴾ [التغابن: ١٢].

وقال تعالى: ﴿فَإِن تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ وَإِنْ تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَّغُ الْمُبِينُ﴾ [النور: ٥٤]. وقال تعالى: ﴿فَإِنْ أَعْرَضُوا فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيفًا إِنْ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَّغُ﴾ [الشورى: ٤٨]. وقال تعالى: ﴿قُلْ إِنِّي لَنْ يُخْرِجَنِي مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ وَلَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا ﴿٢٢﴾ إِلَّا بَلَاغًا مِنَ اللَّهِ وَرِسَالَاتِهِ﴾ [الجن: ٢٢ - ٢٣]. والآيات في هذا كثيرةٌ جداً.

يخبر تعالى عن رسوله أنه مبلّغٌ عنه مؤدٍ لما أرسله به، وهذا يعرفه كلُّ أحدٍ

= (٢٩٦) وعبد بن حميد كما في «المنتخب» رقم (١١٢٣) والحاكم في «المستدرک» (٢/ ٢٥٣) وصححه الحاكم ووافقه الذهبي.

وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١٩/٦ - ٢٠) وقال: رواه أبو يعلى، وفيه الأجلح الكندي، وثقه ابن معين وغيره، وضعفه النسائي وغيره، وبقية رجاله ثقات» اهـ.

وذكره ابن حجر في «المطالب العالية» رقم (٤٢٨٥) ونسبه إلى أبي يعلى وعبد بن حميد.

وأورده السيوطي في «الدر المنثور» (٣٥٨/٥) إلى ابن أبي شيبه، وعبد بن حميد، والحاكم وصححه، وابن مردويه، وأبي نعيم، والبيهقي كلاهما في الدلائل، وابن عساكر.

قلت: وخلاصة القول أن الحديث قابل للتحسين، والله أعلم.

يعقل لفظة «رسول»، فإن الرسول لا بد له من مرسل برسالته.

فالمُرسلُ اللهُ عز وجل، والرسالةُ هي القرآن، والمرسلُ هو محمدٌ ﷺ المبلَّغُ رسالةَ ربِّه.

وقال أنس^(١): بعث النبي ﷺ خاله حراماً إلى قومه وقال: أتؤمنوني أبلغ رسالة رسول الله ﷺ؟ فجعل يحدثهم.

وقال المغيرة^(٢) رضي الله عنه: أخبرنا نبيُّنا عن رسالة ربِّنا أنه من قُتل منا صار إلى الجنة.

وعن عائشة^(٣) رضي الله عنها قالت: من حدثك أن النبي ﷺ كتم شيئاً من الوحي فلا تصدِّقه، إن الله تعالى يقول: ﴿يَتَأْتِيَهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ مَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ﴾ [المائدة: ٦٧].

وفي خطبته في موقف الحجِّ الأكبر^(٤) قال ﷺ: «وأنتم تُسألون عني فما أنتم قائلون؟ قالوا: نشهد أنك قد بَلَّغْتَ وأديت ونصحت».

وفيها إشارته ﷺ بيده إلى السماء قائلاً: اللهم هل بَلَّغْتَ؟ اللهم اشهد». قالها مراراً.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قام فينا رسولُ الله ﷺ ذات يوم فذكر الغُلُولَ فعظَّمه وعظَّم أمره، ثم قال: «لا أَلْفَيْنَ أحدكم يجيء يومَ القيامةِ على رقبته بغيرِ له رُغاءٍ يقول: يا رسولَ اللهِ أغثنِي، فأقول لا أملك لك شيئاً قد أبلغتُك».

لا أَلْفَيْنَ أحدكم يجيء يومَ القيامةِ على رقبته فرسٌ له حممةٌ فيقول: يا رسولَ اللهِ أغثنِي، فأقول: لا أملك لك شيئاً قد أبلغتُك».

(١) أخرجه البخاري في صحيحه (٣٨٥/٧ - ٣٨٦ رقم ٤٠٩١).

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه (٢٥٨/٦ رقم ٣١٥٩) و(٥٠٣/١٣ رقم ٧٥٣٠) من حديث جبير بن حية، قال المغيرة...

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه (٥٠٣/١٣ رقم ٧٥٣١) ومسلم (١٥٩/١ رقم ١٧٧).

(٤) أخرجه مسلم في صحيحه (٨٨٦/٢ رقم ١٢١٨/١٤٧) وأبو داود (٤٥٥/٢ رقم ١٩٠٥) وابن ماجه (١٠٢٢/٢ رقم ٣٠٧٤) من حديث جابر.

وهو حديث صحيح طويل.

لا أَلْفَيْنَ أَحَدَكُمْ يَجِيءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى رَقَبَتِهِ شَاةٌ لَهَا ثَغَاءٌ يَقُولُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ اغْنِنِي، فَأَقُولُ لَا أَمْلِكُ لَكَ شَيْئاً قَدْ أَبْلَغْتُكَ.

لا أَلْفَيْنَ أَحَدَكُمْ يَجِيءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى رَقَبَتِهِ نَفْسٌ لَهَا صِبَاحٌ يَقُولُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ اغْنِنِي، فَأَقُولُ: لَا أَمْلِكُ لَكَ شَيْئاً قَدْ أَبْلَغْتُكَ.

لا أَلْفَيْنَ أَحَدَكُمْ يَجِيءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى رَقَبَتِهِ رِقَاعٌ تَخْفُقُ يَقُولُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ اغْنِنِي، فَأَقُولُ: لَا أَمْلِكُ لَكَ مِنْ اللَّهِ شَيْئاً قَدْ أَبْلَغْتُكَ.

لا أَلْفَيْنَ أَحَدَكُمْ يَجِيءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى رَقَبَتِهِ صَامِتٌ يَقُولُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ اغْنِنِي، فَأَقُولُ: لَا أَمْلِكُ لَكَ مِنْ اللَّهِ شَيْئاً قَدْ أَبْلَغْتُكَ». متفق عليه^(١).

وكان ﷺ يعرض نفسه على القبائل في المواسم ويقول: «إني رسول الله وآتيكم لتمنعوني حتى أبلغ رسالة ربي»^(٢).

وغير ذلك من الأحاديث، يخبر ﷺ أنه مخبر عن الله ومبلغ رسالته، وأن ما أمر به ونهى عنه وأخبر به هو تبليغ لأمر الله ونهيه وخبره، وأنه لم يقل شيئاً من عند نفسه فيقول هو من عند الله، ومن اعتقد ذلك فهو كافر من حزب أبي جهل والوليد بن المغيرة وملاهم، قال الله عز وجل: ﴿وَلَوْ نَقُولُ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ ﴿٤٤﴾ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ﴿٤٥﴾ ثُمَّ لَقَطْنَا مِنْهُ الْوَيْتَانَ ﴿٤٦﴾ فَمَا يَنْكُرُ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَنِيزِينَ ﴿٤٧﴾ وَإِنَّهُ لَنَذْكُرُهُ لِلْعُنُقَيْنِ ﴿٤٨﴾ وَإِنَّا لَتَعَاوَرْنَا أَنْ يَنْكُرَ تُكَادِبِينَ ﴿٤٩﴾ وَإِنَّهُمْ لَحَسِرَةٌ عَلَى الْكٰفِرِينَ ﴿٥٠﴾ وَإِنَّهُمْ لَحَقُّ الْيَقِينِ ﴿٥١﴾ فَسَجَّ بِأَسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ﴿٥٢﴾﴾ [الحاقة].

[القرآن ليس بمخلوق كما يقوله الزنادقة]

(ليس بمخلوق) كما يقول الزنادقة من الحلولية والانحاديّة والجهميّة والمعتزلة وغيرهم تعالى الله عز وجل عن أن يكون شيء من صفاته مخلوقاً، قال الله عز وجل:

(١) البخاري (١٨٥/٦ رقم ٣٠٧٣) ومسلم (١٤٦١/٣ رقم ١٨٣١).

(٢) وهو حديث صحيح من حديث جابر بن عبد الله.

أخرجه أحمد (٣/٣٢٢، ٣٣٩) وأبو داود رقم (٤٧٣٤) والترمذي رقم (٢٩٢٥) وقال: حديث غريب. وابن ماجه رقم (٢٠١) والحاكم (١١٣/٢) وصححه على شرط مسلم، وابن حبان في صحيحه (رقم ١٦٨٦ - موارد).

وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٦/٣٥) وقال: رواه أحمد ورجاله ثقات.

﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا﴾ [الشورى: ٥٢]. وقال تعالى: ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ﴾ [الأعراف: ٥٤]. وقال تعالى: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [يس: ٨٢]. فأخبر تعالى أن الخلق غير الأمر وأن القرآن من أمره لا من خلقه.

وقال: ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [النحل: ٤٠]. فكن من كلامه الذي هو صفته ليس بمخلوق، والشيء المراد المقول له «كن» مخلوق. وقال تعالى: ﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِن تَرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [آل عمران: ٥٩].

فيعسى وآدم مخلوقان بكن، و «كن» قول الله صفة من صفاته، وليس الشيء المخلوق هو كن، ولكنه كان بقول الله له كن.

وقد انعقد إجماع سلف الأمة الذين قضوا بالحق وبه كانوا يعدلون على تكفير من قال بخلق القرآن، وذلك لأنه لا إن يخلو قوله من إحدى ثلاث: إما أن يقول إنه خلقه في ذاته، أو في غيره، أو منفصلاً مستقلاً وكل الثلاث كفر صريح.

لأنه إن قال خلقه في ذاته فقد جعل ذاته محلاً للمخلوقات، وإن قال إنه خلقه في غيره فهو كلام ذلك الغير فيكون القرآن على هذا كلام كل تال له، وهذا قول الوليد بن المغيرة فيما حكى الله عنه حيث قال تعالى: ﴿إِنَّهُ فَكَّرَ وَقَدَّرَ ﴿١٨﴾ فَقِيلَ كَيْفَ قَدَّرَ ﴿١٩﴾ ثُمَّ قِيلَ كَيْفَ قَدَّرَ ﴿٢٠﴾ ثُمَّ نَظَرَ ﴿٢١﴾ ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَرَ ﴿٢٢﴾ ثُمَّ أَدْبَرَ وَاسْتَكْبَرَ ﴿٢٣﴾ فَقَالَ إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ يُؤْتَرُ ﴿٢٤﴾ إِنَّ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ ﴿٢٥﴾ سَأُضِلُّهُ سَقَرًا ﴿٢٦﴾ وَمَا أَزِدُّكَ مَّا سَقَرًا ﴿٢٧﴾ لَا يُبْقِي وَلَا نَذْرًا ﴿٢٨﴾ لَوَآئِمٌ لِلْبَشَرِ ﴿٢٩﴾﴾ [المدثر]. الآيات.

وإن قال: إنه خلقه منفصلاً مستقلاً فهذا جحودٌ لوجوده مطلقاً، إذ لا يعقل ولا يتصور كلامٌ يقوم بذاته بدون متكلم، كما لا يعقل سمعٌ بدون سميع، ولا بصيرٌ بدون بصير، ولا علمٌ بدون عالم، ولا إرادةٌ بدون مرید، ولا حياةٌ بدون حي، إلى غير ذلك، تعالى الله عما يقول الظالمون والجاحدون علواً كبيراً.

فهذه الثلاث لا خروجٌ لزندق منها ولا جوابٌ له عنها، فبُهِتَ الذي كفر والله لا يهدي القوم الظالمين، وقُطِعَ دابرُ القوم الذين ظلموا، والحمد لله رب العالمين.

أصل القول بخلق القرآن

وأول ما اشتهر القول بخلق القرآن في آخر عصر التابعين لما ظهر جهنم بن صفوان^(١) شقيق إبليس لعنهما الله، وكان ملحداً عنيداً وزنديقاً زائغاً مبتغياً غير سبيل المؤمنين، لم يُثبت أن في السماء رباً، ولا يصف الله تعالى بشيء مما وصف به نفسه، وينتهي قوله إلى جحود الخالق عز وجل.

ترك الصلاة أربعين يوماً وهو يزعم أنه يرتاد ديناً، ولما ناظره بعض السمنية^(٢) في معبوده قال قبّحه الله: هو هذا الهواء في كل مكان، وافتتح مرة سورة طه، فلما أتى على هذه الآية: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٥] قال: لو وجدت السبيل إلى حكها لحككتها، ثم قرأ حتى أتى على آية أخرى فقال: ما كان أظرف محمداً حين قالها، ثم افتتح سورة القصص، فلما أتى على ذكر موسى جمع يديه ورجليه ثم رفع المصحف ثم قال: أي شيء هذا؟ ذكره ههنا فلم يُتمّ ذكره، وذكره ههنا فلم يُتمّ ذكره.

وقد روي عنه غير هذا من الكفريات، وهو أذل وأحقر من أن نشتغل بترجمته.

وقد يسر الله تعالى ذبحه على يد سالم بن أحوز بأصبهان، وقيل بمزو، وهو يومئذ نائبها رحمه الله تعالى وجزاه عن المسلمين خيراً.

(١) قال الذهبي في «ميزان الاعتدال» (٤٢٦/١ رقم ١٥٨٤): «جهنم بن صفوان، أبو محرز السمرقندي الضال المبتدع، رأس الجهمية، هلك في زمان صغار التابعين، وما علمته روى شيئاً، لكنه زرع شراً عظيماً» اهـ.
وانظر: «المسائل والرسائل المروية عن الإمام أحمد بن حنبل» (٣٧٩ - ٣٨١). وانظر: «مقالات الإسلاميين» (ص ٦٢٦ - ٦٢٧).

(٢) السمنية: نسبة إلى سمني، وهم من القائلين بقدم العالم، وزعموا أن لا معلوم إلا من جهة الحواس الخمس، وأنكر أكثرهم المعاد والبعث، وقال بعضهم بتناسخ الأرواح في الصور المختلفة وقد علمهم زعيمهم يوداسف بأن قول: «لا» من عمل الشيطان وأن مذهبهم دفع الشيطان.

[الفرق بين الفرق] (ص ٢٥٣). ط ١، ن: دار الآفاق الجديدة؛ الفهرست لابن النديم (ص ٤٨٤).

وقد تلقى هذا القول عن الجعد بن دزهم^(١) لكنه لم يشتهر في أيام الجعد كما اشتهر عن الجهم؛ فإن الجعد لما ظهر القول بخلق القرآن تطلبه بنو أمية فهرب منهم فسكن الكوفة، فلقية فيها الجهم بن صفوان فنقلد هذا القول عنه ولم يكن له كثير أتباع غيره، ثم يسر الله تعالى قتل الجعد على يد خالد بن عبد الله القسري الأمير، قتله يوم عيد الأضحى بالكوفة، وذلك لأن خالداً خطب الناس فقال في خطبته تلك: أيها الناس ضحوا تقبل الله ضحاياكم، فإني مضع بالجعد بن درهم، إنه زعم أن الله لم يتخذ إبراهيم خليلاً ولم يكلم موسى تكليماً، تعالى الله عما يقول الجعد علواً كبيراً.

ثم نزل فذبحه في أصل المنبر. روى ذلك البخاري في كتابه (خلق أفعال العباد)^(٢)، ورواه ابن أبي حاتم في كتاب السنة له وغيرهما.

وهو مشهور في كتب التاريخ^(٣)، وذلك سنة أربع وعشرين ومائة.

وقد أخذ الجعد بدعته هذه عن بيان بن سمعان، وأخذها بيان عن طالوت ابن أخت لبيد بن الأعصم، وأخذها طالوت عن خاله لبيد بن الأعصم اليهودي

(١) قال الذهبي في «الميزان» (١/٣٩٩ رقم ١٤٨٢): «الجعد بن درهم، عداؤه في التابعين، مبتدع ضال، زعم أن الله لم يتخذ إبراهيم خليلاً، ولم يكلم موسى؛ فقتل على ذلك بالعراق يوم التخر، والقصة مشهورة» اهـ.

وزاد ابن حجر في «لسان الميزان» (٢/١٠٥): «وللجعد أخبار كثيرة في الزندقة. منها: أنه جعل قارورة تراباً وماء فاستحال دوداً وهوام، فقال: أنا خلقت هذا لأنني كنت سبب كونه فبلغ ذلك جعفر بن محمد، فقال: ليقبل كم هو - وكم الذكران منه والإناث - إن كان خلقه، وليأمر الذي يسعى إلى هذا أن يرجع إلى غيره فبلغه ذلك فرجع» اهـ.

(٢) رقم ٣.

قلت: وأخرجه البخاري في «التاريخ الكبير» (١/٦٤) والدارمي في «الرد على الجهمية» (ص ٧، ١١٣) وفي «الرد على المريسي» (ص ١١٨)، والبيهقي في «الأسماء والصفات» (ص ٢٥٤)، وفي «السنن الكبرى» (١٠/٢٠٥ - ٢٠٦) والآجري في «الشريعة» (ص ٩٧)، (٣٢٨).

وإسناده ضعيف لجهالة محمد بن حبيب.

وقال الألباني في تحقيقه لمختصر العلو: لكنه يتقوى بالذي بعده، فإن إسناده خير منه، ولعله لذلك جزم العلماء بهذه القصة.

(٣) مثل: «البداية والنهاية» للحافظ ابن كثير (٩/٣٦٤ - ٣٦٥).

الذي سحر النبي ﷺ، وأنزل الله تعالى في ذلك سورة المعوذتين^(١).

ثم تقلد هذا المذهب المخذول عن الجهم بشر بن غياث بن أبي كريمة المريسي^(٢) المتكلم، شيخ المعتزلة وأحد من أضل المأمون وجدد القول بخلق القرآن، ويقال إن أباه كان يهودياً صباغاً بالكوفة وروي عنه أقوال شنيعة في الدين من التجهم وغيره. مات سنة ثمانى عشرة ومائتين.

ثم تقلد عن بشر ذلك المذهب الملعون قاضي المحنة أحمد بن أبي داود^(٣)

(١) سيأتي تخريج حديث سحر النبي ﷺ.

(٢) قال الذهبي في «الميزان» (١/٣٢٢ - ٣٢٣): «بشر بن غياث المريسي. مبتدع ضال، لا ينبغي أن يروى عنه ولا كرامة. تفقه على أبي يوسف فبرع وأتقن علم الكلام، ثم جرد القول بخلق القرآن، وناظر عليه، ولم يدرك الجهم بن صفوان، إنما أخذ مقاله، واحتج لها، ودعا إليها، وسمع من حماد بن سلمة وغيره. وقال أبو النضر هاشم بن القاسم: كان والد بشر المريسي يهودياً قصاباً صباغاً في سوقة نصر بن مالك.

قلت: وقد كان بشر أخذ في دولة الرشيد وأوذى لأجل مقاله.

قال أحمد بن حنبل: سمعت عبد الرحمن بن مهدي أيام صنع ببشر ما صنع يقول: من زعم أن الله لم يكلم موسى يستتاب، فإن تاب وإلا ضربت عنقه. فقال المروزي: سمعت أبا عبد الله ذكر بشرأ فقال: كان أبوه يهودياً، وكان بشر يشغب في مجلس أبي يوسف، فقال له أبو يوسف: لا تنتهي أو تُفسد خشبة - يعني تصلب - . وقال قتيبة بن سعيد: بشر المريسي كافر.

وقال يزيد بن هارون: ألا أحد من فتيانكم يفئك به.

وقال البويطي: سمعت الشافعي يقول: ناظرت المريسي في القرعة، فذكرت له فيها حديث عمران بن حصين، فقال: هذا قمار، فأتيت أبا البخترى القاضي فحكيت له ذلك، فقال: يا أبا عبد الله، شاهد آخر وأصلبه.

مات سنة ثمانى عشرة ومائتين.

قال الخطيب: حكى عنه أقوال شنيعة، أساء أهل العلم قولهم فيه، وكفره أكثرهم لأجلها، وأسند من الحديث شيئاً يسيراً.

قال أبو رزعة الرازي: بشر المريسي زنديق.

وقد سرد أبو الخطيب ترجمة بشر في ست ورقات، فلم أنشط لإيرادها بكمالها؛ وكان من أبناء سبعين سنة اهـ.

قلت: وإذا رغبت في معرفة المزيد من ضلالاته فانظر: «تاريخ بغداد» (٧/٥٦ - ٦٧ رقم ٣٥١٦).

(٣) قال الذهبي في «الميزان» (١/٩٧ رقم ٣٧٤):

وأعلن بمذهب الجهمية وحمل السلطانَ على امتحان الناس بالقول بخلق القرآن وعلى أن الله لا يرى في الآخرة، وكان بسببه ما كان على أهل الحديث والسنة من الحبس والضرب والقتل وغير ذلك.

وقد ابتلاه الله تعالى بالفالج قبل موته بأربع سنين حتى أهلكه الله تعالى سنة أربعين ومائتين.

ومن أراد الاطلاع على ذلك وتفصيله فليقرأ كتب التواريخ يرى العجب.

ذكر ما قاله أئمة السنة في مسألة القرآن، وحكم الجهمية

قال إمام أهل السنة أحمد بن حنبل رحمه الله تعالى: (من قال القرآن مخلوق فهو عندنا كافراً، لأن القرآن من علم الله وفيه أسماء الله)^(١).

وقال: (إذا قال الرجل: العلم مخلوق فهو كافراً، لأنه يزعم أنه لم يكن لله علم حتى خلقه)^(٢).

وقال رحمه الله تعالى: (من قال القرآن مخلوق فهو عندنا كافراً، لأن القرآن من علم الله، قال الله تعالى: ﴿فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ﴾ [آل عمران: ٦١]. وقال تعالى: ﴿وَلَنْ رَضَىٰ عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَىٰ حَتَّىٰ تَبْعَ مِلَّتَهُمْ قُلْ إِنَّ هُدَىٰ اللَّهِ هُوَ الْهُدَىٰ وَلَئِنَّ آتْبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ [البقرة: ١٢٠].

وقال تعالى: ﴿وَلَئِنْ آتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبْلَتَهُمْ وَمَا بَعْضُهُمْ بِسَابِقٍ قِبْلَةَ بَعْضٍ وَلَئِنْ آتَبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّكَ إِذًا لَمِنَ الظَّالِمِينَ﴾ [البقرة: ١٤٥]. وقال تعالى: ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْآخِرَةُ﴾ [الأعراف: ٥٤].

= «أحمد بن أبي داود القاضي. جهمي بغیض، هلك سنة أربعين ومائتين قل ما روى» اهـ. وانظر ما قاله الحافظ ابن حجر في: «لسان الميزان» (١/١٧١).

وما قاله الحافظ الذهبي في: «سير أعلام النبلاء» (١١/١٦٩ - ١٧١ رقم ٧١).

وكذلك ما قاله الخطيب البغدادي في: «تاريخ بغداد» (٤/١٤١ - ١٥٦ رقم ١٨٢٥).

(١) ذكره عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١/١٠٢ رقم ١).

(٢) ذكره عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١/١٠٢ رقم ٢).

وقال تعالى: ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ مِنْ الْأَحْزَابِ﴾ [هود: ١٧]. - قال أحمد: قال سعيد بن جبیر: والأحزاب المملئ كلها - ﴿فَالنَّارُ مَوْعِدُهُ﴾ [هود: ١٧].

وقال تعالى: ﴿وَمِنَ الْأَحْزَابِ مَنْ يُنْكِرُ بَعْضَهُمْ قُلَّ إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا أُشْرِكَ بِهِ إِلَهُ إِلَهُ أَدْعُوا وَإِلَهِ مَنَابٍ﴾ [الرعد: ٣٦]. وقال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ حُكْمًا عَرَبِيًّا وَلَئِنْ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا وَاقٍ﴾ [الرعد: ٣٧]^(١).

وقال رحمه الله تعالى: (من قال ذاك القول لا يُصلى خلفه الجمعة ولا غيرها، فإن صلى خلفه أعاد الصلاة). يعني من قال القرآن مخلوق^(٢).

وقال رحمه الله تعالى: (إذا كان القاضي جهمياً فلا تشهد عنده)^(٣).

وقال إبراهيم بن طهمان^(٤): (الجهمية كفارٌ والقدرية كفارٌ)^(٥). وقال سليمان التيمي^(٦) رحمه الله تعالى: (ليس قومٌ أشدَّ بغضاً للإسلام من الجهمية والقدرية؛ فأما الجهمية فقد بارزوا الله، وأما القدرية فإنهم قالوا في الله)^(٧).

وقال سلام بن أبي مطيع^(٨): (الجهمية كفارٌ لا يُصلى خلفهم)^(٩).

(١) ذكره عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١٠٣/١ رقم ٣).

(٢) ذكره عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١٠٣/١ رقم ٤).

(٣) ذكره عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١٠٣/١ رقم ٦).

(٤) إبراهيم بن طهمان: أبو سعيد الهروي النيسابوري عالم خراسان ثقة تكلم فيه بالإرجاء، ويقال رجع عنه. مات سنة (١٦٣ هـ) وقيل غير ذلك [التقريب: ٣٦/١].

(٥) وانظر: ترجمته في: «سير أعلام النبلاء» (٣٧٨/٧) و«تذكرة الحفاظ» (٢١٣/١) و«الميزان» (٣٨/١).
(٦) أخرجه عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١٠٣/١ - ١٠٤ رقم ٧) ورجاله ثقات إلا حماد بن قيراط فعامة ما يرويه فيه نظر.

(٧) هو سليمان بن طرخان التيمي، أبو المعتمر البصري، نزل في التميم، فنسب إليهم، ثقة عابد، مات سنة ثلاث وأربعين، وهو ابن سبع وتسعين. [التقريب: ٣٢٦/١].

(٨) وانظر ترجمته في: «سير أعلام النبلاء» (١٩٥/٦) و«تذكرة الحفاظ» (١٥٠/١).

(٩) أخرجه عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١٠٤/١ - ١٠٥ رقم ٨) بسند حسن.

(١٠) سلام بن مطيع: أبو سعيد الخزاعي البصري، روى عنه زهير بن نعيم البابي، ثقة صاحب سنة مات سنة (١٦٤ هـ) وقيل غير ذلك. [التقريب: ٣٢٤/١].

(١١) وانظر ترجمته في: «طبقات خليفة بن خياط» (ص ٢٢٣) و«تهذيب التهذيب» (٤/٢٥٢ - ٢٥٣ رقم ٥٠٥).

(١٢) أخرجه عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١٠٥/١ رقم ٩) والدارمي في «الرد على»

وقال خارجة^(١): (الجهمية كفاراً بلغوا نساءهم أنهم طوالق وأنهن لا يحلن لأزواجهن، لا تعودوا مرضاهم ولا تشهدوا جنازتهم. ثم تلا: ﴿طه﴾ ﴿مَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى﴾ ﴿إِلَّا نَذْكِرُ لِمَن يَخْشَى﴾ ﴿إِلَى قَوْلِهِ: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾﴾ ﴿طه﴾^(٢).

وقال مالك رحمه الله: (من قال: القرآن مخلوق يوجع ضرباً ويحبس حتى يتوب)^(٣). وقال سفيان الثوري رحمه الله: (من زعم أن قول الله: ﴿يَمُوسَى إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [النمل: ٩] مخلوق فهو كافرٌ زنديقٌ حلالٌ الدم)^(٤).

وقال أيضاً: (من قال إن: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ ﴿اللَّهُ الصَّمَدُ﴾ [الإخلاص]. مخلوقٌ فهو كافرٌ)^(٥).

وقال أبو يوسف القاضي^(٦): صنفان ما على وجه الأرض شرٌّ منهما: الجهمية والمقاتلية)^(٧).

= الجهمية (ص ١١١) وأبو داود في «مسائل أحمد» (ص ٢٦٨)، اللالكائي رقم (٥١٧) بسند رجاله ثقات. (١) خارجة: هو ابن مصعب بن خارجة الضبي الخراساني السرخسي روى عنه سعيد بن صخر الدارمي، متروك. وكان يدلس عن الكذابين وكذبه ابن معين. مات سنة (١٦٨هـ) [التقريب: ٢١٠/١].

انظر ترجمته في: «التاريخ» لابن معين (١٤٢/٢) و«الميزان» (٦٢٥/١).

(٢) أخرج الأثر عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١٠٥/١ - ١٠٦ رقم ١٠) وهو أثر ضعيف سنداً وممتناً.

(٣) أخرجه عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١٠٦/١ - ١٠٧ رقم ١١) بسند رجاله ثقات.

(٤) أخرجه عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١٠٧/١ رقم ١٢) في سنده مجهول وهو الشيخ البصري.

* وقد ثبت عن سفيان الثوري رحمه الله تكفير من قال بخلق القرآن كما ذكر ذلك اللالكائي في «شرح أصول السنة» (١٤٩/١، ٢٤٣) والذهبي في «العلو». انظر: مختصره (ص ١٣٩).

(٥) أخرجه عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١٠٧/١ - ١٠٨ رقم ١٣) بسند حسن.

(٦) هو يعقوب بن إبراهيم القاضي. قال فيه البخاري: تركوه، وقال عمرو الناقد كان صاحب سنة. وقال أبو حاتم: يكتب حديثه.

وعن ابن معين: ليس في أصحاب الرأي أكثر حديثاً ولا أثبت من أبي يوسف.

وقال ابن عدي: إذا روى عنه ثقة وروى هو عن ثقة فلا بأس به. [الميزان: (٤٤٧/٤)].

أخرجه عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١٠٨/١ رقم ١٤) بسند حسن.

(٧) أي مقاتل بن سليمان البلخي.

قلت: وأظنه يعني بالمقاتلية أتباع مقاتل بن سليمان البلخي، فإنه رماه الإمام أبو حنيفة بالتشبيه، فإنه قال: أفرط جهم في نفي التشبيه حتى قال إنه تعالى ليس بشيء، وأفرط مقاتل في معنى الإثبات حتى جعله مثل خلقه، وتابع أبا حنيفة على ذلك جماعة من أئمة الجرح والتعديل من أقرانه كأبي يوسف وغيره فمن بعدهم، حتى قال ابن حبان: كان^(١) يأخذ من اليهود والنصارى من علم القرآن الذي يوافق كتبهم، وكان يشبه الربِّ بمخلوق، وكذبه وكيع وغيره والله أعلم بحاله، قال وكيع: مات مقاتل بن سليمان سنة خمسين ومائة^(٢) هـ.

وقال عبد الله بن المبارك: (الجهمية كفار)^(٣). وقال: (ليس تعبد الجهمية شيئاً). وقال: (من قال القرآن مخلوق فهو زنديق)^(٤)^(٥).

وقال: (إنا نستجيز أن نحكي كلام اليهود والنصارى ولا نستجيز أن نحكي كلام الجهمية)^(٦).

وقال سفيان بن عيينة: (القرآن كلام الله، من قال مخلوق فهو كافر، ومن شك في كفره فهو كافر)^(٧).

وقال: (من قال القرآن مخلوق يحتاج أن يُصلب على دُباب، يعني جبل)^(٨).

(١) انظر: «المجروحين» (١٤/٣) و«الميزان» (١٧٣/٤) و«التقريب» (٢٧٢/٢).

(٢) أخرجه عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١٠٩/١ رقم ١٥).

(٣) أخرجه عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١٠٩/١ رقم ١٧).

(٤) الزنديق: أصله فارسي معرب، والمشهور على السنة الناس أن الزنديق هو الذي لا يتمسك بشريعة، ويقول بدوام الدهر، والعرب تعبر عن هذا بقولهم: ملحد أي طاعن في الأديان.

وفي تهذيب اللغة: وزندقة الزنديق: أنه لا يؤمن بالآخرة ولا بوحدانية الخالق. انظر: «لسان العرب» مادة زندق (١٤٧/١٠) المصباح المنير (٣٠٤/١) مادة الزاي مع النون وما يثلثهما.

(٥) أخرجه عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١١١/١ رقم ٢١).

(٦) أخرجه عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١١١/١ رقم ٢٣) والدارمي في «الرد على الجهمية» (ص ٩) والبخاري في «خلق أفعال العباد» (ص ١٠ رقم ١١) بسند صحيح.

(٧) أخرجه عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١١٢/١ رقم ٢٥) بسند حسن.

(٨) أخرجه عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١١٢/١ رقم ٢٦).

وقال عبدُ الله بن إدريس^(١) رحمه الله وقد سئل: (ما تقول في الجهمية يُصلَى خلفهم؟ فقال: أمسلمون هؤلاء، أمسلمون هؤلاء؟ لا ولا كرامة، لا يُصلَى خلفهم)^(٢).

وقال له رجل: (يا أبا محمد إن قبلنا ناساً يقولون القرآن مخلوق، فقال من اليهود؟ قال: لا، قال: فمن النصارى؟ قال: لا، قال: فمن المجوس؟ قال: لا، قال: فمن؟ قال من الموحدين، قال: كذبوا ليس هؤلاء بموحدين هؤلاء زنادقة، هؤلاء زنادقة)^(٣).

وقرأ ابن إدريس: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾. فقال: اللُّهُ مخلوق؟ والرحمنُ مخلوق؟ والرحيمُ مخلوق؟ هؤلاء زنادقة)^(٤).
(وسئل عن قوم يقولون القرآن مخلوق، فاستشنع ذلك وقال: سبحان الله، شيءٌ منه مخلوق؟)^(٥).

وقال وكيع: (فإني أستتبه، فإن تاب وإلا قتلته)^(٦). وقال: (من زعم أن القرآن مخلوق فقد زعم أنه مُحدثٌ، ومن زعم أنه مُحدثٌ فقد كفر)^(٧).

(١) هو الإمام القدوة أبو محمد الأودي الكوفي أحد الأعلام، حدّث عنه مالك وابن المبارك وخلاتق.

قال فيه أحمد بن حنبل: كان ابن إدريس نسيج وحده.
وقال أبو حاتم: هو إمام من أئمة المسلمين حجة. وقيل لم يكن بالكوفة أحد أعبد منه.
وقال النسائي: ثقة ثبت.

وقال ابن حبان في «الثقات»: كان صلباً في السنّة، ولد سنة (١١٠هـ) وتوفي سنة (١٩٢هـ).

انظر: «الجرح والتعديل» (٨/٥) و«تاريخ بغداد» (٤١٥/٩) و«تذكرة الحفاظ» (٢٨٢/١).

(٢) أخرجه عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنّة» (١١٣/١ رقم ٢٧) بسند رجاله ثقات.

(٣) أخرجه عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنّة» (١١٣/١ - ١١٤ رقم ٢٩ أ) بسند رجاله ثقات.

(٤) أخرجه عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنّة» (١١٤/١ رقم ٢٩ ب) والآجري في «الشرعية» (ص ٧٨) بسند فيه مجهول.

(٥) أخرجه عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنّة» (١١٤/١ رقم ٣٠) بسند حسن.

(٦) أخرجه عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنّة» (١١٤/١ - ١١٥ رقم ٣١) بسند حسن.

(٧) أخرجه عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنّة» (١١٥/١ رقم ٣٢) بسند صحيح.

(وقيل له: إن فلاناً يقول: إن القرآن مُحدثٌ، فقال سبحانه الله، هذا الكفرُ. قال السويدي: وسألتُ وكيعاً عن الصلاة خلفَ الجهمية، فقال: لا تصل خلفهم)^(١).

وقال: (من زعم أن القرآن مخلوقٌ فقد زعم أنه مُحدثٌ، يستتاب فإن تاب وإلا ضربت عنقه)^(٢).

(وقال ابن زهيرُ ابن حربٍ: اختصمتُ أنا ومثنى، فقال المثنى: القرآن مخلوقٌ، وقلتُ أنا: كلامُ الله؛ فقال وكيعٌ وأنا أسمع: هذا كفرٌ، وقال: من قال: القرآن مخلوقٌ هذا كفرٌ. فقال مثنى: يا أبا سفيانَ، قال الله: ﴿مَا يَأْتِيهِمْ مِّن ذِكْرٍ مِّن رَّبِّهِمْ مُّحَدَّثٍ﴾ [الأنبياء: ٢]. فأيش هذا؟ فقال وكيع: من قال القرآن مخلوقٌ هذا كفر)^(٣).

وقال: (من قال القرآن مخلوقٌ فهو كافر)^(٤). وقال رحمه الله: (القرآن كلامُ الله أنزله جبريلُ على محمدٍ ﷺ، كلُّ صاحبِ هوى يعرفُ اللهَ ويعرف من يعبدُ، إلا الجهمية لا يدرون مَنْ يعبدون، بشرُ المريسي وأصحابه)^(٥).

(وقيل لو كيع في ذبائح الجهمية، قال: لا تؤكل، هم مرتدون)^(٦).

وقال: (من قال إن كلامه ليس منه فقد كفر. وقال: من قال إن شيئاً مخلوقاً فقد كفر)^(٧).

= وأخرجه البيهقي في «الأسماء والصفات» (ص ٢٤٩) من طريق آخر واللالكائي في «أصول السنة» رقم (٤٣٤) من طريق آخر.

ورود تكفير وكيع للجهمية في «خلق أفعال العباد» للبخاري (ص ١٥).

(١) أخرجه عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١/١١٥ رقم ٣٣) بسند صحيح.

(٢) أخرجه عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١/١١٥ رقم ٣٤).

وأخرجه اللالكائي رقم (٥٠٦) من طريق آخر.

(٣) أخرجه عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١/١١٦ رقم ٣٥). وزهير بن حرب أبو

خيثمة: ثقة ثبت روى عن وكيع ومات سنة (٢٣٤هـ). [التقريب: ١/٢٦٤].

(٤) أخرجه عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١/١١٦ رقم ٣٦) في إسناده مجهول.

وأخرجه اللالكائي برقم (٤٣٣) من طريق عبد الله بن محمد البخوي عن وهب بن بقية

الواسطي قال: سمعت وكيعاً.

(٥) أخرجه عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١/١١٦ رقم ٣٧).

(٦) أخرجه عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١/١١٧ رقم ٣٨).

(٧) أخرجه عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١/١١٧ رقم ٣٩).

وقال فطرُ بنُ حماد: (سألتُ معتمرَ بنَ سليمانَ فقلت: يا أبا محمد، إمامٌ لقوم يقول القرآنُ مخلوقٌ أصلي خلفه؟ فقال: ينبغي أن تضربَ عنقه.

قال فطر: وسألت حمادَ بنَ زيدٍ فقلت: يا أبا إسماعيلَ، إمامٌ لنا يقول القرآنُ مخلوقٌ أصلي خلفه؟ فقال: صلِّ خلف مسلمٍ أحبُّ إليّ.

وسألتُ يزيدَ بنَ زريعٍ فقلت: يا أبا معاويةَ، إمامٌ لقومٍ يقول القرآنُ مخلوقٌ أصلي خلفه؟ قال: لا ولا كرامة^(١).

وقال عبدُ الرحمن بنُ مهدي: (من زعم أن اللهَ لم يكلم موسى يستتاب، فإن تاب وإلا ضربت عنقه)^(٢).

وقال مرة: (لا أرى أن أستتيبَ الجهميةَ)^(٣). وقال رحمه الله: (لو كان لي من الأمر شيءٌ لقمْتُ على الجسر فلا يمر بي أحدٌ من الجهمية إلا سألتُه عن القرآن، فإن قال مخلوقٌ ضربتُ رأسه ورميتُ به في الماء)^(٤).

وقال أبو بكر بنُ الأسود: (لو أن رجلاً جهمياً مات وأنا وارثه ما استحللتُ أن آخذَ من ميراثه)^(٥).

وقال أبو يوسفَ القاضي: (جئوني بشاهدين يشهدان على المريسي، واللهُ لأملأنَّ ظهره وبطنه بالسياط، يقول في القرآن، يعني مخلوقاً)^(٦).

(١) أخرجه عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١١٨/١) رقم (٤٢).

(٢) أخرجه عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١١٩/١ - ١٢٠ رقم ٤٤) بسند صحيح. وأخرجه البيهقي في «الأسماء والصفات» (ص ٢٤٩) واللالكائي رقم (٥٠٥) وأبو داود في «مسائل أحمد» (ص ١٠٤).

(٣) أخرجه عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (٢١٠/١) رقم (٤٥).

(٤) أخرجه عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١٢٠/١) رقم (٤٦) بسند رجاله ثقات. وأخرجه أبو داود في مسأله (ص ١٠٨)، والآجري في «الشرعية» (ص ٨٠) واللالكائي رقم (٥٠٤).

(٥) أخرجه اللالكائي رقم (٥١٣) وعبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١٢١/١) رقم (٤٧) بسند صحيح.

قلت: والقول لعبد الرحمن بن مهدي وليس لأبي بكر بن الأسود كما في «السنة».

(٦) أخرجه عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١٢٢/١ - ١٢٣ رقم ٥٣) بسند حسن.

وقال يزيد بنُ هارون^(١) وذكر الجهمية فقال: (هم واللّه زنادقة، عليهم لعنةُ الله)^(٢).

وقال رحمه الله: (واللّه الذي لا إله إلا هو عالمُ الغيبِ والشهادة، من قال القرآنُ مخلوقٌ فهو زنديقٌ)^(٣). (وسئِل عن الصلاةِ خلفهم قال: لا)^(٤). وقال معاذ بن معاذ: (من قال القرآنُ مخلوقٌ فهو كافرٌ)^(٥).

وقال شبابة بنُ سوار^(٦): (اجتمع رأيي ورأي أبي النضرِ هاشمِ بن القاسمِ^(٧) وجماعةٍ من الفقهاء على أن المريسيّ كافرٌ جاحد نرى أن يُستتاب، فإن تاب وإلا ضربت عنقه)^(٨).

-
- (١) يزيد بن هارون: شيخ الإسلام، الإمام القدوة أبو خالد السلمي الواسطي الحافظ. ولد سنة (١١٨هـ) سمع من عاصم الأحول، وسليمان التيمي، وبهز بن حكيم، وغيرهم. قال ابن المديني: ما رأيت أحفظ من يزيد بن هارون. وقال أحمد: كان يزيد حافظاً متقناً. وقال أبو حاتم: يزيد ثقة إمام لا يسأل عن مثله. مات سنة (٢٠٦هـ). انظر: «سير أعلام النبلاء» (٣٥٨/٩).
 - (٢) أخرجه عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١٢١/١ - ١٢٢ رقم ٤٩) بسند رجاله ثقات. وأخرجه الآجري في «الشرعية» (ص ٨٠) من طريق عمر بن أيوب عن الحسن بن الصباح.
 - (٣) أخرجه البيهقي في «الأسماء والصفات» (ص ٢٥٠) وعبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١٢٢/١ رقم ٥٠) بسند حسن.
 - (٤) أخرجه عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١٢٣/١ رقم ٥٥) بسند حسن.
 - (٥) أخرجه عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١٢٣/١ رقم ٥٦) بسند حسن.
 - (٦) شبابة بن سوار: المدائني. ثقة حافظ. رمي بالإرجاء، قال أبو زرعة: رجع شبابة عن الإرجاء. مات سنة (٢٠٦هـ) [التقريب: (٣٤٥/١)].
 - وانظر ترجمته في: «الجرح والتعديل» (٣٩٢/٤) و«تاريخ بغداد» (٢٩٥/٩) و«سير أعلام النبلاء» (٥١٣/٩).
 - (٧) هاشم بن القاسم الليثي، أبو النضر البغدادي. مشهور بكنيته: ثقة ثبت. مات سنة (٢٠٧هـ). [التقريب: (٣١٤/٢)].
 - وانظر ترجمته في: «الجرح والتعديل» (١٠٥/٩) و«تاريخ بغداد» (٦٥/١٤).
 - (٨) أخرجه عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١٢٤/١ رقم ٥٧) بسند صحيح.

وكان أبو توبة الحلبي^(١)، ونعيم بن حماد^(٢)، وإبراهيم بن مهدي^(٣): يكفرون الجهمية .
وقال بشر بن الحارث: (لا تجالسوهم ولا تكلموهم، وإن مرضوا فلا تعودوهم،
وإن ماتوا فلا تشهدوهم، كيف يرجعون وأنتم تفعلون بهم هذا؟ قال: يعني الجهمية)^(٤).

وقال ابن أبي مريم^(٥): (من زعم أن القرآن مخلوق فهو كافر)^(٦). وقال أبو
الأسود النضر بن عبد الجبار^(٧): (القرآن كلام الله، من زعم أنه مخلوق فهو كافر.
هذا كلام الزنادقة)^(٨).

وقال عباد بن العوام^(٩): (كلمتُ بشراً المريسي وأصحابه فرأيتُ آخرَ كلامهم
ينتهي أن يقولوا: ليس في السماء شيء)^(١٠).

(١) أبو توبة الحلبي: هو الربيع بن نافع، نزيل طرسوس. ثقة حجة عابد.
مات سنة (٢٤١هـ). [التقريب: (١/٢٤٦)].

* وأخرج أثر أبي توبة عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١/١٢٥ رقم ٥٩).

(٢) نعيم بن حماد بن الحارث بن همام بن سلمة بن مالك الخزاعي، أبو عبد الله المروزي
صدوق يخطئ كثيراً. فقيه عارف بالفرائض. مات سنة (٢٢٨هـ). [التقريب: (٢/٣٠٥)].

* وأخرج أثر أبي نعيم بن حماد. عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١/١٢٥ رقم ١٦٠).

(٣) إبراهيم بن مهدي المصيصي بغدادي صاحب حديث، مرابط وثقة أبو حاتم. مات سنة (٢٢٥هـ).
انظر ترجمته في: «سير أعلام النبلاء» (١٠/٥٥٦).

* وأخرج أثر إبراهيم، عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١/١٢٥ رقم ٦٠ب) بسند حسن.

(٤) أخرجه عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١/١٢٦ - ١٢٥ رقم ٦١).

(٥) ابن أبي مريم: هو سعيد بن الحكم بن محمد بن سالم المعروف بابن أبي مريم الجمحي
بالولاء المصري، ثقة ثبت. روى عنه محمد بن سهل بن عسكر وغيره.

مات سنة (٢٢٤هـ). [التقريب: (١/٢٩٣)].

وانظر ترجمته في: «الجرح والتعديل» (٤/١٣) و«تهذيب الكمال» (١/٤٨٣).

(٦) أخرجه عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١/١٢٦ رقم ٦٢) بسند رجاله ثقات.

(٧) النضر بن عبد الجبار بن نصير المرادي أبو الأسود المصري. مشهور بكنيته. ثقة. مات
سنة (٢١٩هـ). [التقريب: (٢/٣٠٢)].

وانظر ترجمته في: «الجرح والتعديل» (٨/٤٨) و«سير أعلام النبلاء» (١٠/٥٦٧).

(٨) أخرجه عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١/١٢٦ رقم ٦٤) بسند صحيح.

(٩) عباد بن العوام بن عمر الكلابي، أبو سهل الواسطي. ثقة. مات سنة (١٨٥هـ).
[التقريب: (١/٣٩٣)].

وانظر ترجمته في: «تاريخ بغداد» (١١/١٠٤) و«سير أعلام النبلاء» (٨/٥١١).

(١٠) أخرجه عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١/١٢٦ - ١٢٧ رقم ٦٥) بسند ضعيف.

وقال عمرو بن الربيع بن طارق^(١): (القرآن كلامُ الله من زعم أنه مخلوقٌ فهو كافر)^(٢).

وقال هارونُ أميرُ المؤمنين: (بلغني أن بشر الميرسيَّ يزعم أن القرآن مخلوقٌ، لله عليّ إن أظفرتني اللّهُ به إلا قتلته قِتْلَةً ما قتلتها أحداً قط)^(٣).

وقال هارونُ بنُ معروف^(٤): (من قال القرآنُ مخلوقٌ فهو يعبدُ صنماً)^(٥).

وقال يحيى بنُ معين رحمه الله: (من قال القرآنُ مخلوقٌ فهو كافر)^(٦).

وقال رجلٌ لهُشيم^(٧): (إن فلاناً يقول: القرآنُ مخلوقٌ. فقال: اذهب إليه

فاقرأ عليه أولَ الحديدِ وآخِرَ الحشر، فإن زعم أنهما مخلوقانِ فاضرب عنقه. وقال أبو هاشم الخسائيُّ مثله)^(٨).

وقال أبو عبيد^(٩): (من قال القرآنُ مخلوقٌ فقد افتري على الله وقال عليه ما لم تقله اليهودُ والنصارى)^(١٠).

(١) عمرو بن الربيع بن طارق الكوفي. نزيل مصر. ثقة. روى عنه محمد بن عسكر. مات سنة (٢١٩هـ). [التقريب: (٧٠/٢)].

(٢) أخرجه عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١/١٢٦ رقم ٦٣) بسند صحيح.

(٣) أخرجه عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١/١٢٧ رقم ٦٦) بسند صحيح.

(٤) هارون بن معروف المروزي أبو علي الخزاز الضريبر. ثقة. روى عنه هارون الحمال، وعبد الله بن أحمد. مات سنة (٢٣١هـ) [التقريب: (٣١٣/٢)].

(٥) أخرجه عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١/١٢٧ رقم ٦٧) بسند صحيح.

(٦) أخرجه عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١/١٢٨ رقم ٦٨) بسند حسن.

(٧) هشيم: بالتصغير ابن بشير السلمي، أبو معاوية بن أبي خازم الواسطي.

ثقة ثبت كثير التدليس والإرسال الخفي. مات سنة (١٨٣هـ). [التقريب: (٣٢٠/٢)].

وانظر ترجمته في: «سير أعلام النبلاء» (٨/٢٨٧) و«تاريخ بغداد» (١٤/٨٥) و«الجرح والتعديل» (٩/١١٥).

(٨) أخرجه عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١/١٢٨ رقم ٦٩).

وعزاه الذهبي إلى أبي حاتم الرازي من طريق محمد بن يحيى بن أبي سميعة. وقال الألباني: إسناده جيد. انظر: «مختصر العلو» (١٥٣).

(٩) أبو عبيد: القاسم بن سلام الإمام المشهور. ثقة فاضل. روى عنه الصاغاني. مات سنة (٢٢٤هـ). [التقريب: (١١٧/٢)].

(١٠) أخرجه عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١/١٢٩ رقم ٧١) بسند صحيح.

وأخرجه الآجري في «الشرعية» (ص ٨٢).

وقال إسحاق بنُ البهلول^(١) لأنس بن عياض أبي ضَمْرَةَ^(٢): (أصلي خلف الجهمية؟ قال: لا، «وَمَنْ يَبْتَغِ عَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَسِيرِينَ» [آل عمران: ٨٥]^(٣)).

وسئِلَ عيسى بنُ يونس^(٤) رحمه الله عن يقول: القرآن مخلوق، فقال: كافر، أو كفر. فقيل له: تكفّرهم في هذه الكلمة؟ قال: إن هذا من أيسر أو أحسن ما يُظهرون^(٥). (وكان يحيى بنُ معين رحمه الله يعيد صلاة الجمعة مذ أظهر عبدُ الله بنُ هارون المأمون ما أظهر. يعني القول بخلق القرآن)^(٦).

وقال الحسين بنُ إبراهيم بنِ إشكاب^(٧)، وعاصم بنُ علي بنِ عاصم^(٨)، وهارونُ الفروي^(٩)،

-
- (١) إسحاق بن بهلول بن حسان الأنباري. صدوق. مات سنة (٢٥٢هـ).
 - انظر ترجمته في: «الجرح والتعديل» (٢/٢١٤) و«تاريخ بغداد» (٦/٣٦٦) و«سير أعلام النبلاء» (١٢/٤٨٩).
 - (٢) أنس بن عياض بن ضمرة الليثي أبو حمزة المدني. ثقة. حدث عنه إسحاق بن بهلول. مات سنة (٢٠٠هـ). [التقريب: ١/٨٤]. و«تذكرة الحفاظ» (١/٣٢٣).
 - (٣) أخرجه عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١/١٢٩ رقم ٧٢) بسند حسن.
 - (٤) عيسى بن يونس بن إسحاق السبيعي. ثقة. مأمون. مات سنة (١٨٧هـ). «التقريب»: (٢/١٠٣) و«تهذيب الكمال» (٢/١٠٨٦).
 - (٥) أخرجه عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١/١٣٠ رقم ٧٤).
 - (٦) أخرجه عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١/١٣٠ رقم ٧٦) بسند رجاله ثقات.
 - (٧) الحسن بن إبراهيم بن إشكاب. ثقة. روى عنه ابن محمد. مات سنة (٢١٦هـ). [التقريب: (١/١٧٣)].
 - * والأثر أخرجه عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١/١٣٢ رقم ٨١) بسند حسن.
 - (٨) عاصم بن علي بن عاصم بن صهيب الواسطي أبو الحسن صدوق ربما وهم. مات سنة (٢٢١هـ). [التقريب: (١/٣٨٤)].
 - وانظر ترجمته في: «الجرح والتعديل» (٦/٣٤٨) و«تاريخ بغداد» (١٢/٢٤٧) و«سير أعلام النبلاء» (٩/٢٦٢) و«تذكرة الحفاظ» (١/٣٩٧).
 - * والأثر أخرجه عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١/١٣٢ - ١٣٣ رقم ٨٢).
 - وهو أثر حسن لغيره.
 - (٩) هارون الفروي بن موسى المدني، لا بأس به. مات سنة (٢٥٣هـ). [التقريب: (٢/٣١٣)].
 - وانظر ترجمته في: «تهذيب الكمال» (٣٠/١١٣).
 - * والأثر أخرجه عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١/١٣٣ رقم ٨٢ب). بسند حسن.

وعبد الوهاب الوراق^(١)، وسفيان بن وكيع^(٢): (القرآن كلام الله وليس بمخلوق).
 وسئل جعفر بن محمد رحمه الله عن القرآن فقال: (ليس بخالق ولا مخلوق، ولكنه كلام الله)^(٣).

وروى عن أبيه علي بن الحسين: (أنه قال في القرآن: ليس بخالق ولا مخلوق. ولكنه كلام الله)^(٤). وقال الزهري: (سألت علي بن الحسين عن القرآن فقال: كتاب الله وكلامه)^(٥).

وعن إبراهيم بن سعيد^(٦)، وسعيد بن عبد الرحمن الجمحي^(٧)، ووهب بن جرير^(٨)، وأبي النصر هاشم بن القاسم^(٩)،

-
- (١) عبد الوهاب بن الحكم الوراق: أبو الحسن. ثقة. مات سنة (٢٥١هـ). [التقريب: (١/٥٢٨)]. وانظر ترجمته في: «تاريخ بغداد» (٢٥/١١).
- * والأثر أخرجه عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١/١٣٣ رقم ٨٣) بسند رجاله ثقات.
- (٢) سفيان بن وكيع بن الجراح، أبو محمد الكوفي، صدوق إلا أنه ابتلي بوراقه فأدخل عليه ما ليس من حديثه، فنصح فلم يقبل فسقط حديثه. مات سنة (٢٤٧هـ). [التقريب: (١/٣١٢)]. انظر ترجمته في: «الميزان» (٢/١٧٣).
- * والأثر أخرجه عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١/١٣٣ رقم ١٨٤) بسند ضعيف.
- (٣) أخرجه عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١/١٥٢ رقم ١٣٤) بسند حسن. وقال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: وقد استفاض هذا القول عن جعفر بن محمد. انظر: «منهاج السنة النبوية» (٢/١٨١) تحقيق رشاد سالم. و«مختصر العلو» (ص ١٤٨).
- (٤) أخرجه عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١/١٥٢ - ١٥٣ رقم ١٣٥) واللالكائي رقم (٣٨٨).
- (٥) أخرجه عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١/١٥٣ رقم ١٣٦) واللالكائي رقم (٣٨٩).
- (٦) إبراهيم بن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري. أبو إسحاق. ثقة. حجة. تكلم فيه بلا قاذح. روى عنه الإمام أحمد. مات سنة (١٨٥هـ). [التقريب: (١/٣٥)].
- انظر ترجمته: في «الجرح والتعديل» (٢/١٠١) و«الميزان» (١/٣٣).
- (٧) سعيد بن عبد الرحمن الجمحي، قاضي بغداد. صدوق له أوهام. مات سنة (١٧٦هـ). [التقريب: (١/٣٠٠)].
- وانظر ترجمته في: «تهذيب الكمال»: (١/٤٩٦).
- (٨) وهب بن جرير بن حازم الأزدي البصري. ثقة. روى عنه أحمد بن حنبل وغيره. مات سنة (٢٠٦هـ). [التقريب: (٢/٣٣٩)].
- وانظر ترجمته في: «الجرح والتعديل»: (٩/٢٨) و«سير أعلام النبلاء» (٩/٤٤٢).
- (٩) تقدم التعريف به قريباً.

وسليمان بن حرب^(١) قالوا: (القرآن كلام الله ليس بمخلوق)^(٢).

وقال سفيان بن عيينة: (لا نُحسن غير هذا، القرآن كلام الله: ﴿فَأَجْرُهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٦]، ﴿يُرِيدُونَ أَن يُكْسِدُوا كَلِمَ اللَّهِ﴾^(٣) [الفتح: ١٥].

وقال الإمام مالك بن أنس وجماعة من العلماء بالمدينة وذكروا القرآن فقالوا: (كلام الله وهو منه، وليس من الله شيء مخلوق)^(٤).

وقال حماد بن زيد رحمه الله: (القرآن كلام الله أنزله جبريل من عند رب العالمين)^(٥).

وقال أبو بكر بن عياش: (من زعم أن القرآن مخلوق فقد افترى على الله)^(٦).
وقال وكيع: (القرآن من الله، منه خرج وإليه يعود)^(٧).

وقال يحيى بن سعيد: (كيف يصنعون بقل هو الله أحد)، كيف يصنعون بهذه الآية: ﴿إِنِّي أَنَا اللَّهُ﴾ [القصص: ٣٠]، يكون مخلوقاً^(٨).

وقال وهب بن جرير^(٩)، ومحمد بن يزيد الواسطي^(١٠) وابن أبي

(١) سليمان بن حرب بن بجيل الأزدي. ثقة إمام حافظ. روى عن حماد بن يزيد. مات سنة (٢٢٤هـ). [التقريب: (٣٢٢/١)].

وانظر ترجمته في: «سير أعلام النبلاء» (١٠/٣٣٠).

(٢) أخرجه عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١/١٥٤ رقم ١٣٨).

(٣) أخرجه عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١/١٥٥ رقم ١٤١) بسند رجاله ثقات.

(٤) أخرجه عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١/١٥٦ رقم ١٤٥) بسند رجاله ثقات إلا أحمد بن محمد العمري فلم أعرفه. قاله الألباني في «مختصر العلو» (ص ١٤٢).

(٥) أخرجه عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١/١٥٦ رقم ١٤٦) بسند فيه مجهول.

(٦) أخرجه عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١/١٥٧ رقم ١٤٨).

(٧) أخرج عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١/١٥٨ رقم ١٥٣) بسند فيه مجهول.

(٨) أخرجه عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١/١٥٧ رقم ١٥٧) بسند صحيح.

(٩) تقدم التعريف به قريباً.

* والأثر أخرجه عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١/١٥٩ رقم ١٥٨).

(١٠) محمد بن يزيد الواسطي الكلاعي شامي الأصل. ثقة. عابد. مات سنة (١٩٠هـ) أو قبلها [التقريب: «٢١٩/٢»].

* والأثر أخرجه عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١/١٥٩ رقم ١٦٠) بسند فيه مجهول.

إدریس^(١)، وأبو بكر بن أبي شيبة^(٢)، وأخوه عثمان بن أبي شيبة^(٣)، وأبو عمرو الشيباني^(٤) ويحيى بن أيوب^(٥)، وأبو الوليد^(٦)، وحجاج الأنماطي^(٧)، ويحيى بن معين، وأبو خيثمة^(٨)، وإسحاق ابن أبي إسرائيل^(٩)، وأبو معمر^(١٠): (القرآن كلام الله ليس بمخلوق).

- (١) أخرج أثره عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١٦٠/١) رقم (١٦١) بسند صحيح.
- (٢) أخرج أثره عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١٦٠/١) رقم (١٦٢).
- (٣) عثمان بن أبي شيبة: هو عثمان بن محمد بن إبراهيم بن عثمان العبسي أبو الحسن بن أبي شيبة الكوفي. ثقة. حافظ شهير. روى عن جرير بن عبد الحميد، وعنه عبد الله بن أحمد. مات سنة (٢٣٩هـ). [التقريب: (١٣/٢)].
- وانظر ترجمته في: «الجرح والتعديل» (١٦٦/٦) و«تاريخ بغداد» (٢٨٣/١١) و«سير أعلام النبلاء» (١٥١/١١) و«تذكرة الحفاظ» (٤٤٤/٢) و«شذرات الذهب» (٩٢/٢).
- * والأثر أخرجه عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١٦٠/١) رقم (١٦٣).
- (٤) أبو عمرو الشيباني النحوي الكوفي. نزيل بغداد اسمه: إسحاق بن مرار. صدوق. مات سنة (٢٠٦هـ). [التقريب: (٤٥٥/٢)].
- (٥) يحيى بن أيوب أبو زكريا المَقَابري - بفتح الميم والقاف ثم موحدة مكسورة - البغدادي العابد. ثقة. روى عنه الصاغاني، وعبد الله بن أحمد. مات سنة (٢٣٤هـ). [التقريب: (٣٤٣/٢)].
- وانظر ترجمته في: «سير أعلام النبلاء» (٣٨٦/١١) و«تهذيب الكمال» (١٤٩/٣).
- * والأثر أخرجه عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١٦١/١) رقم (١٦٦) بسند رجاله ثقات.
- (٦) أخرج أثره عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١٦١/١) رقم (١٧٠).
- (٧) حجاج بن المنهال الأنماطي السلمي. وثقه أحمد وأبو حاتم والعجلي والنسائي وغيرهم. مات سنة (٢١٧هـ). وكان صاحب سنة (تهذيب التهذيب): (١٨٢/٢).
- * والأثر أخرجه عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١٦٢/١) رقم (١٧١).
- (٨) أثر يحيى بن معين، وأبي خيثمة أخرجه عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١٦٢/١) رقم (١٧٣) بسند رجاله ثقات.
- (٩) إسحاق بن أبي إسرائيل: أبو يعقوب المروزي: صدوق تكلم فيه لوقفه في القرآن. مات سنة (٢٤٥هـ). [التقريب: (٥٥/١)].
- وانظر ترجمته في: «الميزان» (١٨٢/١) و«سير أعلام النبلاء» (٤٧٦/١١).
- * والأثر أخرجه عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» (١٦٢/١) رقم (١٧٤) بسند صحيح.
- قلت: وترجمته تخالف ما أورده عبد الله ابن الإمام أحمد، فلعل هذه الرواية كانت في آخر أيام إسحاق بن أبي إسرائيل، والله أعلم.
- (١٠) أبو معمر: اسمه إسماعيل بن إبراهيم بن معمر الهلالي. ثقة مأمون. روى عن أبي سفيان =

(وقال أبو عمرو الشيباني لإسماعيل بن حماد بن أبي حنيفة - وقال القرآن مخلوق - فقال الشيباني: خلقه قبل أن يتكلم به أو بعد ما تكلم به؟ قال: فسكت)^(١).

وقال حسن بن موسى الأشيب^(٢): (أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم بسم الله الرحمن الرحيم: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ [الفاتحة: ٥]. فقال حسن: مخلوق هذا؟)^(٣).

وقال محمد بن سليمان لوين^(٤): (القرآن كلام الله غير مخلوق، ما رأيت أحداً يقول القرآن مخلوق، أعوذ بالله)^(٥) اهـ. من كتاب السنة^(٦).

وقال الشافعي رحمه الله تعالى في وصيته: (القرآن كلام الله غير مخلوق)^(٧). وقال عفان بن مسلم: (أعوذ بالله من الشيطان الرجيم: ﴿رِيذُونَ أَنْ يَسْأَلُوا كَلِمَ اللَّهِ﴾ [الفتح: ١٥]. ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ [البقرة: ٢٥٥، آل عمران: ٢].

-
- = المعمري، وعنه عبد الله بن أحمد. مات سنة (٢٣٦ هـ). [التقريب: (٦٥/١)].
 انظر ترجمته في: «الجرح والتعديل» (١٥٧/٢) و«تاريخ بغداد» (٢٦٦/٦) و«تهذيب الكمال» (٩٥/١) و«سير أعلام النبلاء» (٦٩/١١).
 * والأثر أخرجه عبد الله بن الإمام أحمد في «السنة» (١٦٣/١ رقم ١٧٥) بسند صحيح.
 (١) أخرجه عبد الله بن الإمام أحمد في «السنة» (١٦٠/١ رقم ١٦٥) بسند فيه مجهول.
 (٢) حسن بن موسى الأشيب. أبو علي البغدادي. ثقة. روى عنه محمد بن إسحاق الصاغاني. مات سنة (٢٠٩ هـ) وقيل (٢١٠ هـ). [التقريب: (١٧١/١)].
 وانظر ترجمته في: «تهذيب الكمال» (٢٨٠/١).
 (٣) أخرجه عبد الله بن الإمام أحمد في «السنة» (١٦١/١ رقم ١٦٧) بسند صحيح.
 (٤) محمد بن سليمان بن حبيب الأسدي الكوفي. لقبه: لوين بالتصغير. ثقة. روى عن ابن عيينة. وعنه عبد الله بن أحمد.
 مات سنة (٢٤٥ هـ) وقيل غير ذلك. [التقريب: (١٦٦/٢)].
 وانظر ترجمته في: «سير أعلام النبلاء» (٥٠٠/١١) و«تاريخ بغداد» (٢٩٢/٥) و«الجرح والتعديل» (٢٦٨/٧).
 (٥) أخرجه عبد الله بن الإمام أحمد في «السنة» (١٦١/١ رقم ١٦٨) بسند صحيح.
 (٦) الإمام أبي عبد الرحمن، عبد الله بن إمام أهل السنة أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني. تحقيق ودراسة الدكتور محمد بن سعيد بن سالم القحطاني. ط: دار ابن القيم.
 (٧) أخرجه الذهبي في «العلو» (ص ١٢٠) بإسناده واه.

﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ [الإخلاص: ١]. أم مخلوقٌ هذا؟، أدركتُ شعبةً وحمادَ بنَ سلمةً وأصحابَ الحسن يقولون: القرآنُ كلامُ الله ليس مخلوقاً^(١).

وقال يحيى بن يحيى^(٢): (من زعم أن من القرآن من أوله إلى آخره آيةٌ مخلوقةٌ فهو كافر)^(٣).

وقال هشام بن عبيد الله^(٤): (القرآنُ كلامُ الله غير مخلوق. فقال له رجل: ليس الله تعالى يقول: ﴿مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُخَدَّثٌ﴾ [الأنبياء: ٢]. فقال: مُخَدَّثٌ إلينا، وليس عند الله بمُخَدَّث)^(٥).

وقال إسحاق بن إبراهيم الحنظلي^(٦) رحمه الله: (ليس بين أهل العلم اختلافٌ أن القرآنُ كلامُ الله ليس بمخلوق، فكيف يكون شيءٌ خرج من الرب عز وجل مخلوقاً)^(٧).

وقال أبو جعفر النفيلي^(٨): (من قال إن القرآن مخلوقٌ فهو كافر، فقل له يا أبا جعفر الكفرُ كفران: كفرٌ نعمةً وكفرٌ بالرب عز وجل؟ قال: بل كفرٌ بالرب عز

(١) أخرجه الذهبي في «العلو» (ص ١٢٢). والخطيب في ترجمة عفان من «تاريخه» (١٢/ ٢٧٠ - ٢٧١) من طريق حنبل بن إسحاق عن عفان به. دون قوله: «أدركت شعبة... ليس مخلوقاً...» وسنده قوي. «مختصر العلو» (ص ١٧٩).

(٢) يحيى بن يحيى النيسابوري عالم المشرق. كان إليه المنتهى في الإتيان والورع والجلالة بنيسابور، قل أن ترى العيون مثله، حمل عن مالك وخارجة بن مصعب والكبار. ومات سنة (٢٢٦هـ). «العلو» (ص ١٢٣).

(٣) أخرجه ابن منده كما في «العلو» (ص ١٢٣).

(٤) هشام بن عبيد الله الرازي. عالم الري. كان من أئمة الفقه على مذهب أبي حنيفة، تفقه على محمد بن الحسن، كان ذا جلاله عجيبة وحرمة عظيمة ببلده. توفي سنة (٢٢١هـ). «العلو» (ص ١٢٣).

(٥) أخرجه ابن أبي حاتم كما في «العلو» (ص ١٢٤).

(٦) كان إسحاق بن إبراهيم الحنظلي من كبار أئمة الاجتهاد ومن أعلام الحفاظ. توفي سنة (٢٣٣هـ) عن بضع وسبعين سنة. ولم يخلف بخراسان مثله. «العلو» (ص ١٣٢).

(٧) أخرجه ابن أبي حاتم كما في «العلو» (ص ١٣٢). بإسناد صحيح.

(٨) أبو جعفر النفيلي: عالم أهل الجزيرة. كان من أركان الدين، وكان ينظر بأحمد بن حنبل بحيث أن أبا داود السجستاني يقول: ما رأيت أحفظ من النفيلي. مات سنة (٢٣٤هـ) عن سن عالية. «العلو» (ص ١٣٣).

وجل، ما تقول فيمن يقول: ﴿اللَّهُ أَحَدٌ﴾ (١) ﴿اللَّهُ الصَّمَدُ﴾ (٢) [الإخلاص مخلوق. أليس كافراً هو؟] (١).

وقال عبدُ الله بنُ محمدٍ العيشي: (يستحيل في صفة الحكيم أن يخلق كلاماً يدعي الربوبية، يعني قوله تعالى: ﴿إِنِّي أَنَا اللَّهُ﴾ [طه: ١٤]، وقوله: ﴿أَنَا رَبُّكَ﴾ [طه: ١٢] (٢).

قلت: والمعتزلة يقولون إن كلامَ الله لموسى خلقه في الشجرة، فعلى هذا تكون الشجرة هي القائلة: ﴿إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي﴾ [طه: ١٤]، فبهم الله في الدنيا والآخرة.

وقال محمدُ بنُ يحيى الذهلي: (الإيمان قولٌ وعملٌ، يزيد وينقص، والقرآن كلامُ الله غيرُ مخلوق بجميع صفاته حيث تصرف) (٣).

وأما كلامُ البخاري رحمه الله تعالى ومثانته في هذه المسألة فأشهرُ من أن يحتاج إلى تعريف، وله في ذلك (كتاب خلق أفعال العباد) (٤)، وقد بوب في صحيحه على جملة وافية تدل على غزارة علمه وجلالة شأنه (٥).

وقال أبو حاتم وأبو زُرعة: (أدركنا العلماء في جميع الأمصار فكان من

(١) أخرجه ابن أبي حاتم كما في «العلو». (ص ١٣٣). بسند صحيح.

(٢) أخرجه الذهبي في «العلو» (ص ١٣٤).

(٣) أخرجه الذهبي في «العلو» (ص ١٣٦).

(٤) وهو مطبوع.

(٥) مثل: ١٧ - باب قوله تعالى ﴿ولتصنع على عيني﴾ [طه: ٣٩]. تغذى. وقوله جلّ

ذكره: ﴿تجري بأعيننا﴾ [القمر: ١٤]. «فتح الباري» (٣٨٩/١٣).

١٩ - باب قول الله تعالى: ﴿لما خلقت بيدي﴾ [ص: ٧٥]. «فتح الباري» (٣٩٢/١٣).

٢٤ - باب قول الله تعالى: ﴿وجوه يومئذ ناضرة * إلى ربها ناظرة﴾ [القيامة: ٢٢] -

(٢٣). «فتح الباري» (٤١٩/١٣).

٣٣ - باب كلام الربّ مع جبريل ونداء الله الملائكة. «فتح الباري» (٤٦٠/١٣).

٣٦ - باب كلام الربّ عز وجل يوم القيامة مع الأنبياء وغيرهم. «فتح الباري» (٤٧٣/١٣).

٣٧ - باب ما جاء في قوله عز وجل: ﴿وكلم الله موسى تكليماً﴾ [النساء: ١٦٤] «فتح

الباري» (٤٧٧/١٣).

٣٨ - باب كلام الرب مع أهل الجنة. «فتح الباري» (٤٨٧/١٣). وغيرها كثير...

مذاهبهم أن الإيمان قولٌ وعملٌ، يزيد وينقص، والقرآن كلامُ الله غيرُ مخلوقٍ بجميع جهاته، والقدْرُ خيرُه وشرُّه من الله تعالى، وأن الله تعالى على عرشه بائنٌ من خلقه كما وصف نفسه في كتابه وعلى لسان رسوله بلا كيف، أحاط بكل شيءٍ علماً، ليس كمثله شيءٌ وهو السميعُ البصيرُ^(١).

وقال محمدُ بنُ أسلم الطوسي: (القرآنُ كلامُ اللّهِ غيرُ مخلوقٍ أينما تلي وحيثما كُتِبَ لا يتغير ولا يتحول ولا يتبدل)^(٢) اهـ. من العلو للذهبي^(٣).

وقال إمامُ الأئمةِ محمدُ بنُ إسحاقَ بنُ خزيمةَ رحمه الله تعالى في كتاب

(١) قال الألباني في «مختصر العلو» (ص ٢٠٤ - ٢٠٥): «هذا صحيح ثابت عن أبي زرعة وأبي حاتم رحمة الله عليهما. فقد ساقه المصنف - الذهبي في «العلو» (ص ١٣٧ - ١٣٨) - بأسانيد ثلاثة عن عبد الرحمن بن أبي حاتم رحمه الله. أحدها من طريق هبة الله بن الحسن اللالكائي، وهذا أخرجه في كتابه العظيم: «شرح أصول السنة» قال: (١/٤٧/١): أخبرنا محمد بن المظفر المقرئ قال: حدثنا الحسين محمد بن حبش المقرئ. قال: حدثنا أبو محمد عبد الرحمن بن أبي حاتم. قلت: وهذا إسناده جيد، محمد بن مظفر هو ابن علي بن حرب أبو بكر المقرئ الدينوري، قال الخطيب: (٣/٢٦٥): «سكن بغداد، وحدث بها عن أبي إسحاق المزكي النيسابوري و... وأبي علي بن حسن الدينوري، كتبنا عنه، وكان شيخاً صالحاً فاضلاً صدوقاً، مات سنة خمس عشر وأربعمائة».

والحسين بن محمد بن حبش المقرئ. هو أبو علي الدينوري صاحب موسى بن جرير الرقي، أورده ابن العماد في وفيات سنة (٣٧٣هـ) ولم يزد! والظاهر من ترجمة ابن المظفر في «تاريخ بغداد» المتقدمة، أنه ورد بغداد وإن لم يكن من مواليدها لتحديث ابن المظفر عنه بها. ومع ذلك لم يترجم له الخطيب فيه. والله أعلم. ولكنه لم يتفرد به، فقد تابعه عند المصنف علي بن عبد العزيز وهو البغوي وهو ثقة ثبت، وعلي بن مردك ولم أعرفه.

ورسالة ابن أبي حاتم هذه محفوظة في «المجموع» (١١) في «الظاهريّة» في آخر كتاب «زهد الثمانية من التابعين» من الطريقتين الأخيرين عنه، وفيه أن ابن مردك بردعي. والله أعلم» اهـ.

(٢) أخرجه الذهبي في «العلو» (ص ١٤٠) بإسناده لا بأس به.

(٣) «العلو للعلي الغفاري صحيح الأخبار وسقيهما» للإمام الحافظ الذهبي. قدم له وصححه وراجع أصوله: عبد الرحمن محمد عثمان. ط ٢. ن: محمد عبد المحسن. صاحب المكتبة السلفية بالمدينة المنورة.

التوحيد بعد تبويبه على تكليم الله موسى عليه السلام وتكلم الله بالوحي، وصفة نزول الوحي وتكليم الله عباده يوم القيامة وتقرير البحث في ذلك، ثم قال: (باب: ذكر البيان من كتاب ربنا المنزل على نبيه المصطفى ﷺ، ومن سنة نبينا محمد ﷺ على الفرق بين كلام الله عز وجل الذي يكون به خلقه، وبين خلقه الذي يكون بكلامه وقوله، والدليل على نبد قول الجهمية الذين يزعمون أن كلام الله تعالى مخلوق، جل ربنا وعز عن ذلك)^(١).

قال الله سبحانه وتعالى: ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [الأعراف: ٥٤].

ففرق الله تعالى بين الخلق والأمر الذي به يخلق الخلق بواو الاستئناف، وأعلمنا الله - جل وعلا - في مُحكم تنزيله أنه يخلق الخلق بكلامه، وقوله: ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [النحل: ٤٠].

فأعلمنا جل وعلا أنه يكون كلُّ مَكُونٍ من خلقه بقوله كن فيكون، وقوله: «كن» هو كلامه الذي به يكون الخلق، وكلامه - عز وجل - الذي به يكون الخلق غير الخلق الذي يكون مَكُوناً بكلامه، فافهم ولا تغلظ ولا تُغالط، ومن عقل عن الله خطابه علم أن الله سبحانه لما أعلم عباده المؤمنين أنه يكون الشيء بقوله: «كن» أن القول الذي هو كن غير المَكُونِ بـ كن المقول له كن، وعقل عن الله أن قوله «كن» لو كان خلقاً - على ما زعمت الجهمية المفتريه على الله - أنه إنما يخلق الخلق ويكونه بخلق لو كان قوله: «كن» خلقاً.

فيقال لهم: يا جهلة، فالقول الذي يكون به الخلق على زعمكم لو كان خلقاً بـم يكونه؟ أليس قولٌ مقالتيكم التي تزعمون أن قوله: «كن» إنما يخلقه بقول قبله وهو عندكم خلقه، وذلك القول يخلقه بقول قبله وهو خلقٌ حتى يصير إلى ما لا غاية له ولا عدد ولا أول.

وفي هذا إبطالُ تكوين الخلق وإنشاء البرية وإحداث ما لم يكن قبلاً،

(١) الباب رقم (٤١) من كتاب التوحيد وإثبات صفات الرب عز وجل لأبي بكر محمد بن إسحاق بن خزيمة. دراسة وتحقيق الدكتور: عبد العزيز بن إبراهيم الشهوان (١/٣٩٠).

بحدث الله الشيء ونشئته، وهذا قول لا يتوهمه ذو لب لو تفكّر فيه ووفق لإدراك الصواب والرشاد، قال الله سبحانه وتعالى: ﴿وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِ رَبِّي﴾ [الأعراف: ٥٤].

فهل يتوهم مسلم أن الله تعالى سخر الشمس والقمر والنجوم مسخرات بخلقه؟ أليس مفهوماً - عند من يعقل عن الله خطابه - أن الأمر الذي سخر به غير المسخر بالأمر، وأن القول غير المقول له؟، فتفهموا - يا ذوي الحجج - عن الله خطابه، وعن النبي المصطفى ﷺ بيانه، لا تصدوا عن سواء السبيل فتضلوا كما ضلت الجهمية عليهم لعائن الله.

فاسمعوا الآن الدليل الواضح البين غير المشكل من سنة النبي ﷺ - بنقل العدل عن العدل موصولاً إليه - على فرق بين خلق الله وبين كلام الله تعالى^(١).

ثم ساق الأحاديث في ذكر كلمات الله تعالى^(٢) إلى حديث: «أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق»^(٣)، ثم قال^(٤): «أفليس العلم محيطاً - يا ذوي الحجج - أنه غير جائز أن يأمر النبي ﷺ بالتعوذ بخلق الله من شر خلقه؟

هل سمعت عالماً يُجيز أن يقول: أعوذ بالكعبة من شر خلق الله، أو يجيز أن يقول: أعوذ بالصفاء والمرورة، أو: أعوذ بعرفات ومنى من شر ما خلق الله، هذا لا يقوله ولا يُجيز القول به مسلم يعرف دين الله، مُحال أن يستعيد مسلم بخلق الله من شر خلقه». ثم ساق بحثاً طويلاً فليراجع منه.

وقال أبو معاوية بن خازم الضرير^(٥) رحمه الله: (الكلام فيه بدعة وضلالة. ما تكلم فيه النبي ﷺ ولا الصحابة رضوان الله عليهم ولا التابعون ولا الصالحون رحمهم الله تعالى. يعني قول: القرآن مخلوق).

(١) من «كتاب التوحيد» لابن خزيمة (١/٣٩١ - ٣٩٣).

(٢) في «كتاب التوحيد» لابن خزيمة (١/٣٩٤ - ٤٠١ رقم ٢٣٣/١، ٢٣٤/٢، ٣/٣، ...، ٤/٢٣٥، ٥/...).

(٣) أخرجه مسلم في صحيحه رقم (٤/٢٠٨٠) وقد تقدم تخريجه.

(٤) أبو بكر بن خزيمة في «كتاب التوحيد» (١/٤٠١ - ٤٠٢).

(٥) أبو معاوية: محمد بن خازم الضرير الكوفي، من حفاظ الحديث، ولكنه اتهم بالإرجاء، توفي سنة (١٩٥هـ). «تاريخ بغداد» (٥/٢٤٢ - ٢٤٩).

وذكر عند أبي نعيم - هو الفضل بن دكين^(١) - من يقول القرآن مخلوق، فقال: (والله والله ما سمعتُ بشيء من هذا حتى خرج ذلك الخبيث جهنم).

وكلام أئمة السنة في هذا الباب يطول ذكره، ولو أردنا استيعابه لطال الفصل. وقد تكرر نقل الإجماع منهم على إثبات ما أثبت الله عز وجل لنفسه وأثبتته رسوله ﷺ والصحابة فمن بعدهم، ونفي التكيف عنها، لا سيما في مسألة العلو وفي هذه المسألة مسألة القرآن وتكليم الله تعالى موسى، لأنها أول ما جرده الزنادقة قبحهم الله تعالى، وفي ذكر من سمينا كفاية، ومن لم نسّم منهم أضعاف ذلك، ولم يختلف منهم اثنان في أن القرآن كلام الله تعالى ليس بمخلوق، من الله بدأ وإليه يعود.

وتقلدوا كفر من قال بخلق القرآن ومنعوا الصلاة خلفه وأفتوا بضرب عنقه وبتحريم ميراثه على المسلمين وحرّموا ذبيحته وجزموا بأنها ذبيحة مرتد لا تجل للمسلمين.

فانظر أيها المنصف أقوالهم ثم اعرضها على نصوص الكتاب والسنة: هل تجدهم حادوا عنها قيد شبر، أو قدّموا عليها قول أحد من الناس كائناً من كان؟ حاشا وكلا ومعاذ الله، بل بها اقتدوا ومنها تضلّعوا، وبنورها استضاءوا وإياها اتبعوا، فهدهم الله بذلك لما اختلف فيه من الحق بإذنه، والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم.

هذا مقال المؤمنين جميعهم
الكاشفين عوار كل مشبه
زن قولهم بالوحي وانظر هل ترى
حاشاهم عن أن يميلوا خطوة
بل أثبتوا لله ما قد أثبتت
ومن النفاة تبرأوا وكذلك من

وعصاة التوحيد أعلام الهدى
والقامين لكل من قد أهدا
ميلاً لهم عمّا إليه أرشدا
عمّا إليه اللئ إياهم هدى
أي الكتاب وكل نص أسندا
قول الممثل إذ تغالى واعتدى

(١) أبو نعيم: الفضل بن دكين، الكوفي. كان ثقة ثبتاً في الرواية مهاباً بين الناس امتحن في خلق القرآن فلم يجب، توفي سنة (٢١٩هـ). «تاريخ بغداد» (٣٤٦/١٢).

جعلوا إمامهم الكتابَ وسنةَ المخ
ولذاك أعلى الله - جل - منارهم
وأتم نورهم الإله، وغيرهم
يا ربِّ ألحقنا بهم واجعل لنا

تار يا طوبى لمن بهم اهتدى
والملحدون بناءهم قد هدا
في ظلمة إذ لم يكن بهم اقتدى
نوراً تميز به الضلال من الهدى

وقضى السلفُ الصالحُ رحمهم الله تعالى على الطائفةِ الواقفةِ وهم القائلون:
لا نقول القرآنَ مخلوقٌ ولا غيرُ مخلوق، بأن من كان منهم يُحسن الكلامَ فهو
جهميٌّ، ومن لم يُحسن الكلامَ منهم بل عُلِمَ أنه كان جاهلاً جهلاً بسيطاً فهو تُقام
عليه الحجّةُ بالبيان والبرهان، فإن تاب وآمن أنه كلامُ الله تعالى وإلا فهو شرٌّ من
الجهمية.

وسياتي إن شاء الله الكلامُ على اللفظية قريباً، وسنذكر إن شاء الله تعالى في
آخر الفصلِ سائرَ الفرقِ المخالفين للسنة في القرآن وغيره من الصفات، لأننا أحببنا
تجريدَ مذهبِ أهلِ السنةِ على حديثه لقصده التيسير، وبالله التوفيق.

[القرآن ليس بمفترى كما قاله كفار قريش وغيرهم]

(ولا بمفترى) أي وليس القرآنُ بمفترى كما قاله كفار قريش وغيرهم من
أعداء الله تعالى حيث قالوا فيه: ﴿إِنْ هَذَا إِلَّا نَجْمٌ يُؤْتَرُ﴾ [المدثر: ٢٤]. وقالوا: ﴿إِنْ
هَذَا إِلَّا إِفْكٌ افْتَرَاهُ﴾ [الفرقان: ٤]. ﴿وَقَالُوا أَسْطِطِعُ الْأُولَىٰ أَكْتَبَهَا﴾ [الفرقان:
٥]. و ﴿يَقُولُونَ إِنَّمَا يَعْلَمُهُ بَشَرٌ﴾ [النحل: ١٠٣].

وقالوا شعراً، وقالوا كيهانة، وقالوا: ﴿إِنْ هَذَا إِلَّا آخِثٌ لَقَوْلِنَا﴾ [ص: ٧]. وقالوا:
﴿لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا﴾ [الأنفال: ٣١]. وغير ذلك من مفترياتهم وإفكهم، وكلُّ
ذلك إنما قالوه عناداً ومكابرة: ﴿وَحَمَدُوا بِهَا وَاسْتَفْتَنَّاهَا أَنفُسَهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا﴾ [النمل: ١٤].

وقد كشف الله تعالى شُبُهَهُم وأدحض حُجَجَهُم وبهتتهم وقطعهم وفضحهم
على رؤوس الأشهاد وبين عجزهم وكشف عوارهم في جميع ما انتحلوا، فقال
تعالى لمن قال: ﴿إِنْ هَذَا إِلَّا نَجْمٌ يُؤْتَرُ﴾ (٢٤) ﴿إِنْ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ﴾ (١٥) [المدثر]،
قال الله تعالى: ﴿سَأُصَلِّبُ سَفَرًا﴾ (٦١) ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَقَرٌ﴾ (٧) ﴿لَا بَقِيَّ وَلَا نَذْرٌ﴾ (١٨) ﴿لَوَاعَةٌ لِلنَّاسِ
عَلَيْهَا سَعَةٌ عَشْرٌ﴾ (٢٥) [المدثر]، إلى آخر الآيات.

وقال تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا إِفْكٌ افْتَرَاهُ وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ﴾ [الفرقان: ٤]، فرد الله عليهم بقوله: ﴿فَقَدْ جَاءُوا ظُلْمًا وَزُورًا﴾ [الفرقان: ٤].
 ﴿وَقَالُوا أَسْطِطِرُّوْنَ الْآيَاتِ أَمْ لَنَا أُكْتَبَتْهَا فَمَهَىٰ تُمْلَىٰ عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾ [الفرقان: ٥].
 فرد الله ذلك عليهم بقوله تعالى: ﴿قُلْ أَنْزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ [الفرقان: ٦].

وقال تعالى: ﴿وَإِذَا بَدَلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُرْسِلُ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ﴾ [النحل: ١٠١]، فرد الله ذلك عليهم بقوله عز وجل: ﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٦٦﴾ قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ آمَنُوا وَهُدًى وَبُشْرَىٰ لِلْمُسْلِمِينَ ﴿١٦٧﴾ وَلَقَدْ عَلِمْتُمْ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ﴾ [النحل: ١٦٦].

قال المفسرون^(١): إن المشركين يشيرون بهذا إلى رجل أعجمي كان بين أظهرهم غلام لبعض بطون قريش قيل: اسمه بلعام^(٢)، وقيل يعيش^(٣) وقيل عائش، وقيل جبر^(٤) وقيل يसार وقيل غير ذلك، وربما كان رسول الله ﷺ يجلس إليه ويكلمه بعض الشيء، فرد الله عز وجل عليهم ذلك الافتراء بقوله تعالى: ﴿لِسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِيٌّ وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ﴾ [النحل: ١٠٣].

أي فكيف يتعلم من جاء بهذا القرآن في فصاحته وبلاغته ومعانيه التامة الشاملة التي هي أكمل من معاني كل كتاب نزل على بني إسرائيل، كيف يتعلم من رجل أعجمي؟ لا يقول هذا من له أدنى مسكة من عقل.

وقال في رد قولهم شعر وكهانة: ﴿وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ مُبِينٌ ﴿١٦٦﴾ لِيُنذِرَ مَن كَانَ حَيًّا وَيَحْيِيَ الْقَوْلَ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿١٦٧﴾﴾ [يس: ١٦٦]. وقال تعالى: ﴿فَذَكِّرْ فَمَا أَنْتَ بِنِعْمَتِ رَبِّكَ بِكَاهِنٍ وَلَا مَجْنُونٍ ﴿١٦٦﴾ أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَّتَرَبَّصُ بِهِ

(١) منهم ابن كثير في تفسيره (٦٠٨/٢) و«معالم التنزيل» للبخاري (٤٤/٥).

(٢) أخرجه ابن جرير (٨/١٤٧٧) بسند ضعيف. وزاد السيوطي نسبه لابن أبي حاتم وابن مردويه «الدر المثور» (٥/١٦٧) و«زاد المسير» (٤/٤٩٢).

(٣) أخرجه ابن جرير (٨/١٤٧٨) وانظر: «زاد المسير» (٤/٤٩٢).

(٤) أخرجه ابن جرير (٨/١٤٧٨).

رَبِّ الْمُنُونِ ﴿٢٥﴾ قُلْ تَرَبَّصُوا فَإِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُرِصِينَ ﴿٢٦﴾ أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَعْلَمُهُمْ بِهَذَا أَمْ هُمْ قَوْمٌ طَاعُونَ ﴿٢٧﴾ أَمْ يَقُولُونَ نَقُولُهُ بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٢٨﴾ ﴿الطور﴾ الآيات.

وقال تعالى: ﴿وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ قَلِيلًا مَّا تُؤْمِنُونَ ﴿٢٦﴾ وَلَا يَقُولُ كَاهِنٌ قَلِيلًا مَّا نَذْكُرُونَ ﴿٢٧﴾ نَزِيلٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٢٨﴾ وَلَوْ نَقُولُ عَلَيْنا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ ﴿٢٩﴾ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ﴿٣٠﴾ ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ ﴿٣١﴾ فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ ﴿٣٢﴾ وَإِنَّهُ لَلذِّكْرُ لَلْمُنْتَقِنِ ﴿٣٣﴾ ﴿الحاقة﴾ إلى آخر الآيات.

وقال تعالى لمن قال: ﴿إِن هَذَا إِلَّا أَسْمَانُ ﴿٧﴾ أَمْ نَزَّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنَا ﴿٨﴾﴾ [ص: ٧ - ٨]. فرد الله تعالى ذلك عليهم بقوله عز وجل: ﴿بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْ ذِكْرِي بَلْ لَمَّا يَدُفَعُوا عَذَابِ ﴿٨﴾ أَرَّ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ الْعَزِيزِ الْوَهَّابِ ﴿٩﴾﴾ [ص: ٨ - ٩]. إلى آخر الآيات.

ورد عليهم تعالى في قولهم: ﴿لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا ﴿٣١﴾﴾ [الأنفال: ٣١]، بقوله عز وجل: ﴿قُلْ لَئِنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَتْ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا ﴿٣٨﴾﴾ [الإسراء: ٣٨].

وقد تحداهم تعالى على أن يأتوا بمثله أو بعشر سور من مثله أو بسورة من مثله فعجزوا عن ذلك كله وبان كذبهم، قال الله عز وجل: ﴿أَمْ يَقُولُونَ نَقُولُهُ بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٣٣﴾ فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ ﴿٣٤﴾﴾ [الطور]. وقال تعالى وتقدس: ﴿أَمْ يَقُولُونَ أَفَنزَّلُهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوْرٍ مِثْلِهِ مُفْتَرِيْنَ وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٣﴾ فَإِلَيْكُمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّمَا أُنزِلَ بِعِلْمِ اللَّهِ وَأَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿١٤﴾﴾ [هود].

وقال تعالى: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُوْرَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢٢﴾ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَأْزَنُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ﴿٢٤﴾﴾ [البقرة].

فَعَجَزُوا عَنْ ذَلِكَ كُلِّهِ وَلَمْ يَطْمَعُوا فِي شَيْءٍ مِنْهُ، مَعَ أَنَّهُمْ فَحَوْلُ اللُّغَةِ وَفِرْسَانُ الفَصَاحَةِ وَأَهْلُ البَلَاغَةِ وَأَعْلَمُ النَّاسِ بِشَرِّ الكَلَامِ وَنَظْمِهِ وَهَجْرِهِ وَرَجْزِهِ، مَعَ شِدَّةِ مَعَانِدَتِهِمْ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَمَا جَاءَ بِهِ، وَحِرْصِهِمْ عَلَى مَعَارَضَتِهِ بِكُلِّ مُمْكِنٍ، وَلَكِنْ جَاءَهُمْ مَا لَا قَبِيلَ لَهُمْ بِهِ وَأَتَاهُمْ مَا لَا يُطِيقُونَ: كَلَامُ ذِي المَلِكُوتِ

والجبروت، والعظمة والكبرياء والعزة والجلال والكمال، رب الأرض والسماء ورب الآخرة والأولى، من له الأسماء الحسنى والصفات العلى والمثل الأعلى، الذي لا سمي له ولا كفو له، وليس كمثل شيء وهو السميع البصير.

فلما رأوا وجوه إيجازه وإعجازه ومبانيه الكاملة ومعانيه الشاملة، وإخباره عن الأمم الماضية والغيوب المستقبلية، والأحكام الواقعة، ونبا الوعد والوعيد، والترغيب والترهيب والتهديد، وغير ذلك على أكمل وجه وأوضح بيان وأعلى قصص وأعظم برهان، علموا أنه ليس بكلام المخلوقين ولا يشبه كلام المخلوقين، وعلموا أنه الحق، وإنما رموه بالإفك والبهتان بقولهم كاهن شاعر مجنون وغير ذلك، إنما هو مكابرة وعناد مع الاعتراف بذلك فيما بينهم كما تقدم عن الوليد وعتبة وأبي جهل قبحهم الله، وغيرهم. ولو كان تقوله كما زعموا هم لاستطاعوا معارضته ولم ينقطعوا عن مقاومته لأنهم عرب فصحاء مثله، عارفون بوجوه البلاغة كلها لا يجهلون منها شيئاً.

ولما عدلوا إلى المكابرة والتبجح بالقول دون الفعل الذي هو أمقت شيء عند العقلاء، ولكنه كلام رب العالمين، نزل به الروح الأمين على قلب محمد خاتم المرسلين وسيد ولد آدم أجمعين هدى وبُشرى للمسلمين، وتبياناً لكل شيء وتفصيل كل شيء وذكرى للمؤمنين: ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبُطْلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِّنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ﴾ [فصلت: ٤٢].

فلا يأتي مُبطلٌ بشبهة إلا وفيه إزهاقٌ باطله وكشفٌ شبهته وإدحاضٌ حجته كما هو معلوم عند من عرف مواقع النزول، ويكفيك في ذلك قول الله عز وجل: ﴿وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا﴾ [الفرقان: ٣٣].

[القرآن يحفظ بالقلب، ويتلى باللسان،

ويسمع بالأذان، وينظر إليه بالأبصار ويكتب خطه بالأيدي]

(يحفظ بالقلب، وباللسان	يتلى كما يُسمع بالأذان)
(كذا بالأبصار إليه يُنظر	وبالأيادي خطه يُسَطَّر)
(وكل ذي مخلوقة حقيقته	دون كلام بارئ الخليقة)

(جلت صفات ربنا الرحمن
فالصوت والألحان صوت القاري
لكنما المتلؤ قول الباري)
كلا ولا أصدق منه قبلا

(يُحفظ) بالبناء للمفعول أي القرآن (بالقلب) كما قال تبارك وتعالى: ﴿نَزَّلَ بِهِ
الرُّوحَ الْأَمِينُ ﴿١٧٢﴾ عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ ﴿١٧٤﴾ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ ﴿١٧٥﴾﴾ [الشعراء].
وقال تعالى: ﴿بَلْ هُوَ آيَاتٌ يَبْنِتُ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَمَا يَحْكُدُ بِشَايِنَنَا
إِلَّا الظَّالِمُونَ﴾ [العنكبوت: ٤٩]. وقال: ﴿سَتَقْرَأُكَ فَلَا تَنسَى﴾ [الأعلى: ٦].

وعن ابن عباس^(١) قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الذي ليس في جوفه
شيء من القرآن كالبيت الخراب». قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح.

وعن أبي هريرة^(٢) قال: بعث رسول الله ﷺ بعثاً وهم ذور عدد
فاستقرأهم، فاستقرأ كل رجل منهم - يعني ما معه من القرآن - فأتى على رجل من
أحدثهم سناً فقال: «ما معك يا فلان؟»، فقال: معي كذا وكذا وسورة البقرة،
فقال: «أمعك سورة البقرة؟»، قال: نعم، قال: «أذهب فأنت أميرهم».

فقال رجل من أشرافهم: واللّه ما منعي أن أتعلم البقرة إلا خشية أن لا أقوم
بها، فقال رسول الله ﷺ: «تعلّموا القرآن واقروه، فإن مثل القرآن لمن تعلمه فقراه
وقام به كمثل جرابٍ محشوٍ مسكاً يفوح ريحُه في كل مكان، ومثل من تعلمه فيرقُد
وهو في جوفه كمثل جرابٍ أوكي على مسك». قال الترمذي: هذا حديث حسن.

(١) وهو حديث حسن بشواهد.

أخرجه الترمذي (١٧٧/٥ رقم ٢٩١٣) وقال: هذا حديث حسن صحيح. وأخرجه الحاكم
(٥٥٤/١) وصححه، وتعقبه الذهبي بأن قابوس فيه لين. وأخرجه أحمد في «المسند» (٢/
٤٥٩ رقم ١٩٤٧ - شاكر) وقال: إسناده صحيح وأخرجه الدارمي (٤٢٩/٢).

(٢) وهو حديث ضعيف.

أخرجه الترمذي (١٥٦/٥ رقم ٢٨٧٦) وقال: هذا حديث حسن. وأخرجه ابن خزيمة في
صححه (٥/٣ رقم ١٥٠٩) والنسائي في «الكبرى» - كما في تحفة الأشراف (٢٨٠/١٠) -
وابن ماجه مختصراً (٧٨/١ رقم ٢١٧). وفيه عطاء مولى أبي أحمد، ولم يوثقه غير ابن
حبان، وقال الحافظ في «التهذيب» قرأت بخط الذهبي: لا يعرف.

وخلاصة القول أن الحديث ضعيف، والله أعلم.

وفي حديث سهل بن سعد رضي الله عنه المتفق عليه^(١) في قصة الواهبة نفسها وفيه قال: «ما معك من القرآن؟»، قال: معي سورة كذا وسورة كذا عددها، فقال: «تقرأهن عن ظهر قلبك؟». قال: نعم، قال: «اذهب فقد ملكتكها بما معك من القرآن».

ولأبي داود^(٢) قال: سورة البقرة والتي تليها، قال: «قم فعلمها عشرين آية». وفي الصحيحين^(٣) عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «مثل القرآن إذا عاهد عليه صاحبه فقرأه بالليل والنهار، كمثل رجل له إبل فإن عقلها حفظها وإن أطلق عقلها ذهبت، فكذلك صاحب القرآن».

ولهما^(٤) عن عائشة رضي الله عنها قالت: سمع رسول الله ﷺ رجلاً يقرأ في سورة بالليل فقال: «يرحمه الله لقد أذكرني كذا وكذا آية كنت أنسيتها من سورة كذا وكذا». والأحاديث في هذا كثيرة جداً.

(وباللسان يتلى)، قال الله تبارك وتعالى: ﴿وَاتْلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ﴾ [الكهف: ٢٧]. وقال تعالى: ﴿وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَىٰ مُكْتَفٍ﴾ [الإسراء: ١٠٦].

وقال تعالى: ﴿وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَجَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَسْتُورًا﴾ [الإسراء: ٤٥]. وقال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً يَرْجُونَ تِجَارَةً لَّن تَبُورَ ﴿٢٩﴾ لِيُؤْفِقَهُمْ أَجُورَهُمْ﴾ [فاطر: ٢٩ - ٣٠]. إلى آخر الآية.

وقال تعالى: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَتَّعَلَ بِهِ ﴿١١﴾ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ ﴿٧﴾ فَإِذَا قَرَأَهُ فَأَنبَحَ قُرْآنَهُ ﴿٨﴾ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ ﴿١٢﴾﴾ [القيامة]. وقال تعالى: ﴿وَرَزَّلْنَا الْقُرْآنَ

(١) البخاري (١٣١/٩) رقم ٥٠٨٧ و(١٩٨/٩) رقم ١٥٤١) ومسلم (١٠٤٠/٢) رقم ١٤٢٥).
(٢) في سننه (٥٨٨/٢) رقم ٢١١٢) من حديث أبي هريرة وفي إسناده: عيسل بن سفيان، وهو ضعيف.

والخلاصة إن الحديث ضعيف، والله أعلم.

(٣) البخاري (٧٩/٩) رقم ٥٠٣١) مسلم (٥٤٣/١) رقم ٧٨٩).

(٤) البخاري (٨٤/٩) رقم ٥٠٣٧) و(٨٧/٩) رقم ٥٠٤٢) ومسلم (٥٤٣/١) رقم ٧٨٨).

تَرْتِيلاً [المزمل: ٤]. وقال تعالى: ﴿وَلَا تَجْهَرْ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافِتْ بِهَا وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا﴾ [الإسراء: ١١٠]. وغير ذلك من الآيات.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «لا حسد إلا في اثنتين: رجل علمه الله القرآن فهو يتلوه آناء الليل والنهار فسمعه جار له»، إلى آخر الحديث. رواه البخاري^(١).

وأخرج أبو عبيد القاسم بن سلام^(٢) عن فضالة بن عبيد عن النبي ﷺ قال: «لله أشدُّ أذنًا إلى الرجل الحسن الصوت بالقرآن من صاحب القينة إلى قينته» ورواه ابن ماجه.

وله^(٣) عن المهاجر بن حبيب قال: قال رسول الله ﷺ: «يا أهل القرآن لا تَوَسَّدُوا القرآن، واتلوه حقَّ تلاوته آناء الليل والنهار، وتغنَّوه وتفتنَّوه، واذكروا ما فيه لعلكم تفلحون».

(١) في صحيحه (٧٣/٩ رقم ٥٠٢٦) و(١٣/٢٢٠ رقم ٧٢٣٢) و(١٣/٥٠٢ رقم ٧٥٢٨).

(٢) في كتابه «فضائل القرآن» (ص ١٦١ - ١٦٢).

وأخرجه الحاكم في المستدرک (١/٥٧١) والبيهقي في «السنن الكبرى» (١٠/٢٣٠) وأحمد (١٩/٦).

وقال الحاكم: صحيح على شرط الشيخين ولم يوافقه الذهبي بل قال هو منقطع. قلت: والانتقطاع هو بين إسماعيل بن عبيد الله وفضالة بن عبيد. بسقوط ميسرة مولى فضالة.

وقد وصله أحمد (٦/٢٠) وابن ماجه (١/٤٢٥ رقم ١٣٤٠) وابن حبان (٣/٣١ رقم ٧٥٤) والطبراني في «الكبير» (١٨/٣٠١ رقم ٧٧٢) والبخاري في «التاريخ الكبير» (٧/١٢٤) والبيهقي في «السنن الكبرى» (١٠/٢٣٠).

وقال البوصيري في «مصباح الزجاجة» (١/٤٣٦ رقم ٤٧٢/١٣٤٠): «هذا إسناد حسن لقصور درجة ميسرة مولى فضالة وراشد بن سعيد عن درجة أهل الحفظ والضبط... اه. وقد ضعف الألباني الحديث في «ضعيف الجامع» رقم (٤٦٣٠) و«الضعيفة» رقم (٢٩٥١). وخلاصة القول أن الحديث ضعيف، والله أعلم.

(٣) أي لأبي عبيد في كتابه «فضائل القرآن» (ص ١٢٦ - ١٢٧).

وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٢/٢٥٢) وقال: «رواه الطبراني في «الكبير» وفيه أبو بكر بن أبي مريم وهو ضعيف» اه. وانظر: «كتر العمال» (١/٦١١ رقم ٢٨٠٣).

والأحاديث في هذا كثيرة جداً، سيأتي ما تيسر منها في ذكر الصوت.

(كما يُسمع بالأذان)، قال الله تبارك وتعالى: ﴿وَإِنَّ أَحَدًا مِّنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجَّرَهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَةَ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٦]. وقال تبارك وتعالى: ﴿وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَىٰ أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ﴾ [المائدة: ٨٣]. وقال تعالى: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُمْ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ [الأعراف: ٢٠٤]. وقال تعالى: ﴿وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنْصِتُوا فَلَمَّا قُضِيَ وَلَّوْا إِلَىٰ قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ ﴿٦٩﴾ قَالُوا يَا قَوْمَنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنزِلَ مِن بَعْدِ مُوسَىٰ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ وَإِلَىٰ طَرِيقٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴿٧٠﴾﴾ [الأحقاف: الآيات].

وقال تعالى: ﴿قُلْ أُوْحَىٰ إِلَيْكَ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا ﴿١﴾ يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ وَلَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنَا أَحَدًا ﴿٢﴾﴾ - إلى قوله تعالى - ﴿وَأَنَا لَمَّا سَمِعْنَا الْمَدَىٰ آمَنَّا بِهِ﴾ [الجن: ١ - ١٣]. الآيات.

وقال تعالى: ﴿الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ﴾ [الزمر: ١٨]، وغير ذلك من الآيات.

وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: قال لي النبي صلى الله عليه وسلم: «اقرأ عليّ القرآن». قلت: اقرأ عليك وعليك أنزل؟ قال: «إني أحب أن أسمع من غيري». الحديث متفق عليه^(١).

وعن أبي موسى رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «يا أبا موسى، لو رأيتني وأنا أستمع لقراءتك البارحة»، فقال: أما والله لو أعلم أنك تسمع قراءتي لحبّرتها لك تحبيراً. رواه مسلم^(٢).

ولأبي عبيد عن عائشة^(٣) رضي الله عنها قالت: أبطأْتُ على رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلةً بعد

(١) البخاري (٩٣/٩ رقم ٥٠٤٩) و(٩٤/٩ رقم ٥٠٥٠) ومسلم (٥٥١/١ رقم ٨٠٠).

(٢) في صحيحه (٥٤٦/١ رقم ٧٩٣/٢٣٦).

(٣) وهو حديث صحيح. أخرجه ابن ماجه في سننه رقم (١٣٣٨). وقال البوصيري في

«مصباح الزجاجة» (٤٣٥/١ رقم ١٣٣٧/٤٧٠): «هذا إسناد صحيح رجاله ثقات».

وأخرجه الحاكم (٢٢٥/٣ - ٢٢٦) وأبو نعيم في «الحلية» (٣٧١/١) وقال الحاكم: «صحيح على شرط الشيخين» ووافقه الذهبي. وليس كما قالا، لأن عبد الرحمن بن سابط =

العشاء ثم جئتُ، فقال: «أين كنت؟»، قلت: كنت أسمع قراءة رجلٍ من أصحابك لم أسمع مثلَ قراءتهِ وصوتهِ من أحد، قالت: فقام رسولُ الله ﷺ وقمت معه حتى استمع له، ثم التفت إليّ فقال: «هذا سالمٌ مولى أبي حذيفةَ، الحمدُ لله الذي جعل في أمي مثلَ هذا». إسناده جيد، والأحاديث في هذا كثيرة.

(كذا بالأبصار إليه) متعلقان بـ (ينظر) أي إلى القرآن في المصحف وهو من أفضل العبادات وأجلها.

وروى أبو عبيد^(١) بإسناد فيه ضعفٌ عن بعض أصحاب النبي ﷺ قال: قال النبي ﷺ: «فضلُ قراءة القرآن نظراً على من يقرأه ظهراً كفضل الفريضة على النافلة».

وقال ابن مسعود^(٢) ﷺ: أديموا النظرَ في المصحف.

وعن ابن عباس^(٣) ﷺ أنه كان إذا دخل نشرَ المصحفَ فقرأ فيه.

وكان ابن مسعود^(٤) ﷺ إذا اجتمع إليه إخوانه نشرُوا المصحفَ فقرأوا وفسر

= لم يخرج له البخاري شيئاً. ولم يحتج الشيخان ولا أحدهما برواية الوليد عن حنظلة، ولا حنظلة عن عبد الرحمن، ولا عبد الرحمن عن عائشة. فالصحيح أن السند صحيح مطلقاً.

(١) في «فضائل القرآن» (ص ١٠٤). بسند ضعيف.

قلت: وأخرجه ابن كثير في «فضائل القرآن» (ص ٢٠٩). وابن شاهين في «الترغيب» (ص ١٩٤).

قال ابن كثير: «وهذا الإسناد فيه ضعف، فإن معاوية بن يحيى هذا هو الصدفي أو الأطرابلسي، وأياً ما كان فهو ضعيف» اهـ.

(٢) أخرجه أبو عبيد في «فضائل القرآن» (ص ١٠٤) وابن كثير في «فضائل القرآن» (ص ٢١٠) وعبد الرزاق (٣/٣٦٢ رقم ٥٩٧٩) وابن أبي شيبه (١٠/٥٣١) والطبراني في «الكبير» (٩/١٥٠، ١٥٢، رقم ٨٦٨٧، ٨٦٩٦) من طرق عن الثوري به، وسنده حسن.

(٣) أخرجه أبو عبيد في «فضائل القرآن» (ص ١٠٥)، وابن كثير في «فضائل القرآن» (ص ٢١٠) بسند جيد.

(٤) أخرجه أبو عبيد في «فضائل القرآن» (ص ١٠٥)، وابن كثير في «فضائل القرآن» (ص ٢١٠) - (٢١١).

وقال ابن كثير إسناده صحيح.

لهم. وقال ابنُ عمر^(١) رضي الله عنهما: إذا رجع أحدكم من سوقه فليُنشِر المصحفَ وليقرأ. وذهب كثيرٌ من السلف أن قراءة القرآن في المصحف أفضل من على ظهر قلب؛ لأنه يشتمل على التلاوة والنظر في المصحف وكرهوا أن يمضي على الرجل يومان لا ينظر في مصحفه^(٢).

(وبالأيادي خطه يسطر)، كما قال تعالى: ﴿إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ ﴿٧٧﴾ فِي كِتَابٍ مَكُونٍ ﴿٧٨﴾ لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ ﴿٧٩﴾﴾ [الواقعة]. وقال تعالى: ﴿رَسُولٌ مِّنَ اللَّهِ يَتْلُو صُحُفًا مُّطَهَّرَةً ﴿٢﴾ فِيهَا كُتِبَ قِيمَةٌ ﴿٣﴾﴾ [البينة]. وقال تعالى: ﴿كَلَّا إِنَّهَا لَنَذِكُرُ ﴿١١﴾ فَن شَاءَ ذَكَرُ ﴿١٢﴾ فِي صُحُفٍ مُّكْرَمَةٍ ﴿١٣﴾ مَرْفُوعَةٍ مُّطَهَّرَةٍ ﴿١٤﴾﴾ [عبس]. وقد كتبه الصحابة في عهد النبي ﷺ بأمره، وفي خلافة أبي بكر وعثمان، وإلى الآن يكتبه المسلمون.

وقال ابن عباس^(٣) رضي الله عنهما: ما ترك النبي ﷺ إلا ما بين الدفتين^(٤). وقال علي بن أبي طالب نحو ذلك^(٥). وقال أبو بكر^(٦) رضي الله عنه معنى ذلك في محضر الصحابة لم يقل أحد خلافه.

(١) أخرجه أبو عبيد في «فضائل القرآن» (ص ١٠٥)، وابن كثير في «فضائل القرآن» (ص ٢١١).

إسناده ضعيف. ابن أرتاة، وثوير، ضعيفان.

(٢) قال ابن كثير في «فضائل القرآن» (ص ٢١١).

«فهذه الآثار تدل على أن هذا أمرٌ مطلوبٌ؛ لثلا يُعطل المصحف فلا يقرأ منه، ولعله قد يقع لبعض الحفظة نسيانٌ فيستذكر منه، أو تحريف كلمة أو آية، أو تقديم أو تأخير، فالاستببات أولى، والرجوع إلى المصحف أثبت من أفواه الرجال...» اهـ.

(٣) أخرجه البخاري (٦٤/٩ - ٦٥ رقم ٥٠١٩).

(٤) «أي ما في المصحف، وليس المراد أنه ترك القرآن مجموعاً بين الدفتين لأن ذلك يخالف ما تقدم من جمع أبي بكر ثم عثمان» اهـ. قاله ابن حجر في «الفتح» (٦٥/٩).

(٥) أخرجه البخاري (٦٥/٩) عن محمد بن الحنفية.

وقال الحافظ ابن حجر في «الفتح»: «وقد تلتطف المصنف في الاستدلال على الرافضة بما أخرجه عن أحد أئمتهم الذين يدعون إمامته وهو محمد بن الحنفية وهو ابن علي بن أبي طالب.»

فلو كان هناك شيء يتعلق بأبيه لكان هو أحق الناس بالاطلاع عليه. وكذلك ابن عباس فإنه ابن عم علي وأشد الناس له لزوماً واطلاعاً على حاله» اهـ.

(٦) لم أجده.

ولو لم يكن الذي في المصحف كلام الله لم يحرم مسه على أحد ولم يكن من شأنه أن: ﴿لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾ [الواقعة: ٧٩]، بل ولا كان يحرم توشده، ولذا أجاز الزنادقة ذلك حيث لم يؤمنوا أن فيه كتاب الله، وهذا من أسفل درجات الكفر قبّحهم الله.

(وكل ذي) المذكورات من القلب وحافظته وذاكرته، واللسان وحركته، والأذان وأسماعها، والأبصار ونظرها، والأيدي وكتابتها، وأدوات الكتابة من أوراق وأقلام ومداد، كلها (مخلوقة حقيقة) ليس في ذلك توقف، (دون) القرآن الذي هو (كلام) الله تعالى (بارئ الخليفة)،

قال الإمام أحمد^(١) رحمه الله تعالى: (يتوجه العبد لله تعالى بالقرآن بخمسة أوجه وهو فيها غير مخلوق: حفظ بقلب، وتلاوة بلسان، وسمع بأذن، ونظرة ببصر، وخط بيد؛ فالقلب مخلوق والمحفوظ غير مخلوق، والتلاوة مخلوقة والمتلو غير مخلوق، والسمع مخلوق والمسموع غير مخلوق، والنظر مخلوق والمنظور إليه غير مخلوق، والكتابة مخلوقة والمكتوب غير مخلوق). انتهى.

فأعمال العباد مخلوقة والقرآن حيثما تصرف وأين كتب وحيث تلي كلام الله تعالى غير مخلوق.

جلت صفات ربنا الرحمن عن وصفها بالخلق والحديثان فليس من صفات الله تعالى شيء مخلوق، تعالى الله عن ذلك وتعالى عن أن تكون ذاته محلاً للمخلوقات، بل هو الأول بأسمائه وصفاته قبل كل شيء، والآخر بأسمائه وصفاته بعد كل شيء، لم يسبق شيء من صفاته بالعدم، ولم يعقب بالفناء تعالى الله عما يقول الظالمون والجاحدون علواً كبيراً.

(فالصوت) من جهوري وخفي، (والألحان) من حسن وغيره (صوت القاري، لكننا المتلو) والمؤدّي بذلك الصوت هو (قول الباري) جل وعلا.

وفي الصحيحين^(٢) عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه كان يقول: قال رسول الله ﷺ: «لم يأذن الله لشيء ما أذن للنبي ﷺ يتغنى بالقرآن».

(١) انظر: «المسائل والرسائل المروية عن الإمام أحمد في العقيدة» (١/٢٤٤).

(٢) البخاري (٦٨/٩ رقم ٥٠٢٣) و(١٣/٤٥٣ رقم ٧٤٨٢) ومسلم (١/٥٤٥ رقم ٧٩٢).

ولابن ماجه^(١) بإسناد جيد عن فضالة بن عبيد قال: قال رسول الله ﷺ: «الله أشدُّ أذنًا إلى الرجل الحَسَنِ الصوتِ بالقرآن من صاحب القَيْنَةِ إلى قَيْنَتِهِ».

وعن سعد بن أبي وقاصٍ ﷺ قال: قال رسول ﷺ: «غنوا بالقرآن. ليس منا من لم يُغَنِّ بالقرآن، وابكوا فإن لم تقدرُوا على البكاء فتابكوا».

رواه البخوي^(٢)، ولأبي داود^(٣) نحوه.

وله^(٤) عن أبي أمامة ﷺ قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «ليس منا من لم يتغنَّ بالقرآن».

وله^(٥) وللنسائي^(٦) وابن ماجه^(٧) بإسناد جيد عن البراء بن عازبٍ ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «زَيَّنُوا القرآنَ بأصواتكم».

وفي الصحيحين^(٨) عن جُبَيْر بن مُطعمٍ ﷺ قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقرأ في المغرب بالطور، فما سمعتُ أحداً أحسنَ صوتاً - أو قراءةً - منه الحديث.

(١) في «السنن» (٤٢٥/١ رقم ١٣٤٠) وقد تقدم تخريجه قريباً. وهو حديث ضعيف.

(٢) عزاه إليه ابن كثير في «فضائل القرآن» (ص ١٨٥ - ١٨٦) وسنده واه.

(٣) في «السنن» (١٥٥/٢ - ١٥٦ رقم ١٤٦٩) عن سعيد بن أبي سعيد، قال: قال رسول الله ﷺ: «ليس منا من لم يتغن بالقرآن».

قلت: وأخرجه أحمد في «المسند» (٢٢٥/٢ - ٢٢٦ رقم ١٤٧٦ - شاکر) بسند صحيح.

والحاكم في «المستدرک» (٥٧٠/١). وهو حديث صحيح.

(٤) أي لأبي داود في «السنن» (١٥٦/٢ - ١٥٧ رقم ١٤٧١) بسند حسن.

(٥) أي لأبي داود في «السنن» (١٥٥/٢ - ١٥٦ رقم ١٤٦٨).

(٦) في «السنن» (١٧٩/٢ - ١٨٠ رقم ١٠١٥ و ١٠١٦).

(٧) في «السنن» (٤٢٦/١ رقم ١٣٤٢).

قلت: وأخرجه الدارمي (٤٧٤/٢) وأحمد (٤/٢٨٣، ٢٨٥، ٣٠٤)، وابن كثير في

«فضائل القرآن» (ص ١٨٩ - ١٩٠). والنسائي في «فضائل القرآن» رقم (٧٥). وفي

مجلسين من إملائه رقم (٤٦). والبخاري في «خلق أفعال العباد» رقم (١٩٥، ١٩٦،

١٩٧، ١٩٨، ١٩٩، ٢٠١) والحاكم (١/٥٧١، ٥٧٢) والطيلسي رقم (١٨٨٦) وغيرهم

من طرق...

وهو حديث صحيح، والله أعلم.

(٨) البخاري رقم (٧٣١ - البغا) ومسلم رقم (٤٦٣).

ولابن ماجه^(١) عن جابر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن من أحسن الناس صوتاً بالقرآن الذي إذا سمعتموه يقرأ حسبتموه يخشى الله».

ولأبي عبيد^(٢) عن حذيفة بن اليمان قال: قال رسول الله ﷺ: «اقرأوا القرآن بلحون العرب وأصواتها، وإياكم ولحون أهل الفسق وأهل الكتابين. وسيجيء قوم من بعدي يُرجعون بالقرآن ترجيع الغناء والرهبانية والنوح، لا يجاوز حناجرهم، مفتونة قلوبهم وقلوب الذين يُعجبهم شأنهم».

وفي الصحيحين^(٣) عن أبي موسى رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «يا أبا موسى، لقد أُوتيت مزماراً من مزامير آل داود».

ففي جميع هذه الأحاديث التصريحُ بإضافة الصوتِ والألحانِ والتغني إلى

(١) في «السنن» رقم (٤٢٥/١) رقم (١٣٣٩).

وقال البوصيري في «مصباح الزجاجة» (٤٣٦/١): «هذا إسناد ضعيف، لضعف إبراهيم بن إسماعيل بن مجمع وعبد الله بن جعفر» اهـ.

* وله شاهد من حديث ابن عمر أخرجه الطبراني في «الأوسط» رقم (٢٠٧٤) والبخاري (٣/٩٨ رقم ٢٣٣٦ - كشف).

وأورده الهيثمي في «المجمع» (١٧٠/٧) وفيه: «حميد بن حماد بن خوار، وثقه ابن حبان، وقال: ربما أخطأ، وبقية رجال البزار رجال الصحيح».

قلت: وحميد بن حماد بن خوار لين الحديث فإسناد الحديث ضعيف لأجله.

* وله شاهد آخر مرسل من حديث طاووس. أخرجه أبو عبيد القاسم بن سلام في «فضائل القرآن» (ص ١٦٥). وابن أبي شيبه في «المصنف» (١١٩/١) والدارمي في «السنن» (١/٤٧١، ٤٧٢) وغيرهم.

وخلاصة القول أن حديث جابر حسن لغيره، والله أعلم.

(٢) في «فضائل القرآن» (ص ١٦٥).

قلت: وأخرجه الطبراني في «الأوسط» رقم (٧٢٢٣).

وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١٦٩/٧) وقال: «وفيه راو لم يسم وبقية يعني مدلس» اهـ. وأورده الذهبي في «الميزان» (٣١٣/٢) رقم (٢٨٥١/٢٠٩٢) في ترجمة: حُصين بن مالك الفزاري: تفرد عنه بقية، وليس بمعتمد، والخير منكر.

وأخرجه ابن الجوزي في «العلل المتناهية» (١١٨/١) رقم (١٦٠) وقال: هذا حديث لا يصح، وأبو محمد مجهول، وبقية يروي عن الضعفاء ويدلسهم.

وخلاصة القول أن الحديث منكر، والله أعلم.

(٣) البخاري (٩٢/٩) رقم (٥٠٤٨) ومسلم (٥٤٦/١) رقم (٧٩٣).

العبد لأنه عمله، والقرآن المؤدى بذلك الصوت هو كلام الله حقيقةً، وكذلك المَهارةُ بالقرآن، والتتَعُّعُ فيه هو فعلُ العبدِ وسعيه، لما في الصحيح^(١) عن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: «الماهرُ بالقرآنِ مع السفرةِ الكرامِ البررةِ، والذي يقرأ القرآنَ ويتتَعُّعُ فيه وهو عليه شاقٌّ له أجران».

وهذا الفرقُ واضحٌ والله الحمد، وعليه أهلُ السنةِ والحديثِ كأحمدَ بنِ حنبلٍ وأبي عبد الله محمد بنِ إسماعيلَ البخاريِّ وغيرهما رحمهم الله تعالى، ولو كان الصوتُ هو نفسُ الممتلئِ المؤدى به كما يقوله أهلُ الاتحادِ لكان كلُّ من سمع القرآنَ من أي تالٍ وبأي صوتٍ كلِّمِ الرحمنِ فلا مزيةَ لموسى عليه السلام على غيره.

اللهم لك الحمدُ، ربنا لا تزغِ قلوبنا بعد إذ هديتنا، وهب لنا من لدنك رحمةً إنك أنت الوهاب.

[اللفظية جهمية، وهم الذين يقولون:

لفظي بالقرآن مخلوق]

(مسألة): اشتهر عن السلفِ الصالحِ كأحمدَ بنِ حنبلٍ وهارونَ الفرويِّ^(٢) وجماعةِ أئمةِ الحديثِ أن اللفظيةَ جهميةٌ، واللفظيةُ هم من قال: لفظي بالقرآن مخلوقٌ، قال أئمةُ السنةِ رحمهم الله تعالى: ومن قال لفظي بالقرآنِ غيرُ مخلوقٍ فهو مبتدعٌ، يعنون غيرَ بدعيةِ الجهمية، وذلك لأن اللفظ يطلق على معنيين: أحدهما الملفوظُ به، وهو القرآنُ وهو كلامُ الله ليس فعلاً للعبد ولا مقدوراً له.

والثاني: التلفظُ وهو فعلُ العبدِ وكسبه وسعيه؛ فإذا أُطلق لفظُ الخلقِ على المعنى الثاني شَمَلَ الأولُ وهو قولُ الجهمية، وإذا عكس الأمرَ بأن قال لفظي بالقرآن غير مخلوقٍ شَمَلَ المعنى الثاني، وهي بدعةٌ أخرى من بدعِ الاتحادية.

وهذا ظاهرٌ عند كلِّ عاقلٍ، فإنك إذا سمعتَ رجلاً يقرأ: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ

(١) البخاري (٦٩١/٨ رقم ٤٩٣٧) ومسلم (٥٤٩/١ - ٥٥٠ رقم ٧٩٨).

(٢) هارون الفروي ابن موسى المدني، لا بأس به. مات سنة (٢٥٣هـ).

[التقريب: (٣١٣/٢)]. وانظر ترجمته في: «تهذيب الكمال» (١٤٣١/٣).

أَحَدٌ ﴿[الإخلاص: ١]، تقول هذا لفظُ سورة الإخلاص، وتقول: هذا لفظُ فلانِ بسورة الإخلاص، إذ اللفظُ معنىً مشترك بين التلفِظِ الذي هو فعلُ العبدِ، وبين الملفوظِ به الذي هو كلامُ اللّهِ عز وجل.

وهذا بخلاف ما ذكر السلفُ بقولهم: الصوتُ صوتُ القاري، والكلامُ كلامُ الباري، فإن الصوتَ معنىً خاصٌ بفعلِ العبدِ لا يتناول المتلوَّ المؤدَّى بالصوت البتة، ولا يصلح أن تقولَ هذا صوتُ قل هو اللّهُ أحدٌ، ولا يقول ذلك عاقلٌ، وإنما تقول هذا صوتُ فلانٍ يقرأ قل هو الله أحد، ونحو ذلك.

نعم إذا سمعَ كلامَ اللّهِ عز وجل منه تعالى بدون واسطة كسماع موسى عليه الصلاة والسلام، وسماع جبريلَ عليه السلام، وسماع أهلِ الجنةِ كلامه منه عز وجل، فحينئذ التلاوةُ والتمتُّوُ صفةٌ للباري عز وجل ليس منها شيءٌ مخلوق، تعالى الله علواً كبيراً.

(ما قاله لا يقبل التبديلا)، قال الله تعالى: ﴿مَا يَدَّبُّ الْقَوْلَ لَدَيَّ﴾ [ق: ٢٩]. وقال تعالى: ﴿وَأَتْلُ مَا أُوْحِيَ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ﴾ [الكهف: ٢٧]. وقال تعالى: ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ [الأنعام: ١١٥]. وقال تعالى: ﴿لَا يُبَدِّلُ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ﴾ [يونس: ٦٤].

(كلا) أي لا يكون ذلك (ولا أصدق منه) أي من الله تعالى (قيلاً) أي قولاً وهو تمييزٌ محوّل عن اسم لا، والتقدير لا قيل أصدق من قبله، قال الله تبارك وتعالى: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا﴾ [النساء: ٨٧]. وقال تعالى في الآية الأخرى: ﴿وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا﴾ [النساء: ١٢٢].

أي مَنْ أصدق من الله تعالى في حديثه وخبره ووعدِهِ ووعدِهِ؟ الجواب: لا أحد.

وفي خطبة رسولِ الله ﷺ قال: «إن أصدق الحديثِ كلامُ الله، وخيرُ الهدى هدى محمدٍ ﷺ»^(١). الحديث.

(١) تقدم تخريجه.

[يجب الإيمان بصفة النزول

لله تعالى وإمراره كما جاء]

(وقد روى الثقات عن خير الملا
بأنه عز وجل وعلا)
(في ثلث الليل الأخير ينزل
يقول هل من تائب فيقبل)
(هل من مُسيء طالب للمغفرة
يجد كريماً قابلاً للمعذرة)
(يمن بالخيرات والفضائل
يستُر العيب ويعطي السائل)

أي ومما يجب الإيمان به وإثباته وإمراره كما جاء، صفة النزول للرب عز وجل كما ثبت في الأحاديث الصحيحة المشهورة عن فضلاء الصحابة كأبي بكر الصديق، وعلي بن أبي طالب، وأبي هريرة، وأبي سعيد، وجبير بن مطعم، وجابر بن عبد الله، وعبد الله بن مسعود، وعمرو بن عبسة، ورفاعة الجهنبي، وعثمان بن أبي العاص الثقفي، وأبي الدرداء، وابن عباس، وعبادة بن الصامت، وأبي الخطاب، وعمر بن عامر السلمي، وغيرهم رضي الله عنهم.

فعن أبي بكر الصديق رضي الله عنه ^(١) عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «ينزل الله ليلة النصف من شعبان فيغفر لكل نفس إلا إنسان في قلبه شحناء أو شرك». رواه جماعة عن ابن وهب.

وعن علي بن أبي طالب رضي الله عنه ^(٢) قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لولا أن أشق على أمتي لأخرت العشاء الأخيرة إلى ثلث الليل، فإنه إذا مضى ثلث الليل هبط الله

(١) أخرجه الدارقطني في «النزول» رقم (٧٥، ٧٦) واللالكائي رقم (٧٥٠) وابن خزيمة في «التوحيد» (ص ١٣٦) وابن أبي عاصم في «السنة» رقم (٥٠٩) والدارمي في «الرد» على الجهمية» (ص ٤١)، والبخاري (٤٣٥/٢) رقم (٢٠٤٥ - كشف).

وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٨/٦٥)، وقال: «رواه البزار وفيه عبد الملك بن عبد الملك ذكره ابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل» ولم يضعفه، وبقيه رجاله ثقات» اهـ. قلت: ومصعب بن أبي ذئب مجهول.

وقال المحدث الألباني في «ظلال الجنة» (١/٢٢٣): «حديث صحيح. وإسناده ضعيف... وإنما صححت الحديث لأنه روي عن جمع من الصحابة، بلغ عددهم عندي الثمانية وقد خرجت أحاديثهم في «الصحيحة» رقم (١١٤٤)». اهـ.

(٢) أخرجه الدارمي في «الرد على الجهمية» (ص ٤٠) واللالكائي رقم (٧٤٩) والدارقطني في «النزول» رقم (١) بسند ضعيف لعدم تصريح «محمد بن إسحاق» بالسماع وهو مدلس.

عز وجل إلى سماء الدنيا لم يزل بها حتى يطلع الفجر فيقول: ألا سائل يُعطي، ألا داع فيجاب، ألا مذنبٌ يُستغفر فيغفر له، ألا سقيمٌ يستشفى فيشفى». رواه الطبراني في السنة.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «ينزل ربنا كل ليلة إلى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل فيقول: من يدعوني فأستجيب له، من يسألني فأعطيته، من يستغفرنِي فأغفر له». أخرجاه في الصحيحين (١).

وفي رواية (٢) عن أبي هريرة وأبي سعيد رضي الله عنهما أنهما شهدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: «إن الله يُمهّل، حتى إذا كان ثلث الليل هبط إلى السماء الدنيا فنادي: هل من مذنب يتوب؟ هل من مستغفر؟ هل من سائل؟».

وفي مسند أحمد (٣) رحمه الله تعالى عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم: «ينزل الله كل ليلة إذا مضى ثلث الليل الأول فيقول: أنا الملك، من ذا الذي يستغفرنِي فأغفر له؟».

وحديث أبي هريرة رضي الله عنه في النزول قد تعددت طرقه في الصحيحين وسائر الأمهات (٤)، وقد ساقه إمام الأئمة أبو بكر محمد بن إسحاق بن خزيمة في كتاب التوحيد من أكثر من ثلاثين طريقاً (٥) عن أبي هريرة رضي الله عنه إلى النبي صلى الله عليه وسلم.

وفي رواية عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي

(١) تقدم تخريجه.

(٢) أخرجه مسلم في صحيحه (١/٥٢٣ رقم ٧٥٧).

(٣) في «المسند» (٢/٤١٩) بسند صحيح.

(٤) كالللكائي في «شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة» رقم (٧٤٢، ٧٤٣، ٧٤٤، ٧٤٥). والدارقطني في «النزول» رقم (١٣) و(١٤) و(١٥) و(١٦) و(١٧) و(١٨) و(١٩) و(٢٠) و(٢١) و(٢٢) و(٢٣) و(٢٤) و(٢٥) و(٢٦).

(٥) انظر: في كتاب «التوحيد» لابن خزيمة رقم (١/١٨٨) و(٢/...) و(٣/١٨٩) و(٤/...) و(٥/١٩٠) و(٦/١٩١) و(٧/...) و(٨/١٩٢) و(٩/...) و(١٠/...) و(١١/...) و(١٢/...) و(١٣/...) و(١٤/...) و(١٥/...) و(١٦/...) و(١٧/١٩٣) و(١٩٤/٨) و(١٩/...) و(٢٠/...) و(٢١/...) و(٢٢/١٩٥) و(٢٣/...) و(٢٤/...) و(٢٥/...) و(٢٦/...) و(٢٧/...) و(٢٨/...) و(٢٩/...) و(٣٠/...) و(٣١/...).

هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إن الله ينزل إلى السماء الدنيا وله في كل سماءٍ كرسي، فإذا نزل اللّهُ سماء الدنيا جلس على كرسية ثم مد ساعديه فيقول: من ذا الذي يقرض غيرَ عديم ولا ظلوم، من ذا الذي يستغفرني فأغفر له؟ من ذا الذي يتوب فاتوبُ عليه؟ فإذا كان عند الصبح ارتفع فجلس على كرسية». رواه ابن منده قال: وله أصل مرسل^(١).

وعن جبير بن مطعم رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «ينزل اللّهُ إلى سماء الدنيا كلّ ليلة فيقول جل جلاله: هل من سائل فأعطيه، هل من مستغفر فأغفر له». حديث صحيح رواه النسائي^(٢) وأبو الوليد الطيالسي.

وعن جابر رضي الله عنه، أنّ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم قال: «إن الله ينزل كل ليلة إلى سماء الدنيا لثلاث الليل فيقول: ألا عبدٌ من عبيدي يدعوني فأستجيب له؟ أو ظالمٌ لنفسه يدعوني فأغفر له؟ ألا مقتَرٌ عليه رزقه؟ ألا مظلومٌ يستنصرني فأنصره؟ ألا عانٍ يدعوني فأفكّ عنه؟ فيكون ذلك مكانه حتى يفيء الفجر، ثم يعلو ربنا عز وجل إلى السماء العُليا على كرسية». رواه الدارقطني^(٣).

وعن ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إن الله تعالى إذا كان ثلث الليل الآخر نزل إلى سماء الدنيا ثم بسط يده فقال: من يسألني فأعطيه، حتى يطلع

(١) في «الرد على الجهمية» رقم (٥٦/١٢) بسند ضعيف. لضعف محفوظ بن أبي توبة.

[انظر: «لسان الميزان» (١٩/٥) و «الميزان» (٣/٤٤٤)].

وقال ابن منده: وله أصل عند سعيد بن المسيب مرسل.

والخلاصة أن الحديث ضعيف، والله أعلم.

(٢) في «عمل اليوم والليلة» رقم (٤٨٧).

قلت: وأخرجه الدارقطني في «النزول» (رقم ٤)، وأحمد (٨١/٤) وابن أبي عاصم في «السنة» (١/٢٢١ رقم ٥٠٧) وابن خزيمة في «التوحيد» (١/٣١٠ - ٣١١ رقم ٣/...) والبيهقي في «الأسماء والصفات» (ص ٤٥١) والدارمي (١/٣٤٧) وأبو يعلى (١٣/٤٠٤ رقم ١٨/٧٤٠٨) والطبراني في «الكبير» (٢/١٣٤ رقم ١٥٦٦) والبخاري (٤/٤٣ رقم ٣١٥٢ - كشف).

وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١٥٣/١٠) وقال: «رواه أحمد والبخاري وأبو يعلى ورجالهم رجال الصحيح. ورواه الطبراني» اهـ.

(٣) في «النزول» رقم (٧).

الفجر». حديث حسن رواه أحمد في مسنده^(١)، ورجاله أئمة^(٢)، ورواه^(٣) أبو معاوية بلفظ: «إن الله تعالى يفتح أبواب السماء، ثم يهبط إلى السماء الدنيا، ثم يبسط يده فيقول: ألا عبد يسألني فأعطيه، حتى يطلع الفجر».

وعن رفاة الجهني قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا مضى نصف الليل أو ثلث الليل نزل الله إلى سماء الدنيا فقال: لا أسأل عن عبادي غيري، من ذا الذي يستغفري فأغفر له، من ذا الذي يدعوني فأستجيب له؟ من ذا الذي يسألني فأعطيه؟ حتى ينفجر الفجر». حديث صحيح رواه أحمد في مسنده^(٤).

وعن عثمان بن أبي العاص الثقفي رضي الله عنه عن النبي ﷺ: «ينزل الله إلى سماء الدنيا كل ليلة فيقول: هل من داع فأستجيب له؟ هل من سائل فأعطيه؟ هل من مستغفر فأغفر له. وأن داود خرج ذات ليلة فقال: لا يسأل الله شيئاً إلا أعطاه، إلا أن يكون ساحراً أو عبثاً». رواه الإمام أحمد بنحوه^(٥).

(١) (١/٣٨٨، ٤٠٣) من طريق أبي إسحاق عن أبي الأحوص به، وأبو إسحاق مدلساً وقد عنعن. قلت: وأخرجه اللالكائي رقم (٧٥٧) والآجري في «الشرية» (ص ٣١٢) والدارمي في «الرد على الجهمية» (ص ٤٠) والدارقطني في «النزول» رقم (٨).

كلهم من طريق إبراهيم الهجري عن أبي الأحوص به. وإبراهيم الهجري، هو ابن مسلم: قال عنه الحافظ في «التقريب» (١/٤٣): «لين الحديث رفع موقوفات».

وخلاصة القول أن الحديث صحيح لغيره، والله أعلم. (٢) قالها ابن القيم في «مختصر الصواعق» (٢/٢٣٥) ولكنه لم يصب، فالإسناد ضعيف كما رأيت آنفاً.

(٣) أخرجه الدارقطني في «النزول» رقم (٨) والآجري في «الشرية» (ص ٣١٢). وهو حديث صحيح لغيره.

(٤) في «المسند» (٤/١٦). قلت: وأخرجه ابن ماجه رقم (١٣٦٧) والدارقطني في «النزول» رقم (٦٨) والآجري في «الشرية» (ص ٣١٠ - ٣١١) وابن خزيمة في «التوحيد» (١/٣١٢ رقم ٣٧/...) والنسائي في «عمل اليوم واللييلة» كما في «تحفة الأشراف» رقم (٣٦١١). وهو حديث صحيح.

(٥) * أخرج أحمد في «المسند» (٤/٢٢) وابن أبي عاصم في «السنة» (١/٢٢ رقم ٥٠٨) والدارقطني في «النزول» رقم (٧٢) وابن خزيمة في «التوحيد» (ص ١٣٥). عن عثمان بن أبي العاص، عن النبي ﷺ قال: «ينادي كل ليلة مناد هل من داع فأستجيب =

وعن أبي الدرداء رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ينزل الله تبارك وتعالى في آخر ثلاث ساعات بقين من الليل ينظر في الساعة الأولى منهن في الكتاب الذي لا ينظر فيه غيره، فيمحو ما يشاء ويثبت. ثم ينظر في الساعة الثانية في جنة عدن وهي مسكنه الذي يسكن، لا يكون معه فيها إلا الأنبياء والشهداء والصدّيقون، وفيها ما لم ير أحدٌ ولم يخطر على قلب بشر.

ثم يهبط في آخر ساعة من الليل يقول: ألا مستغفر فأغفر له؟، ألا سائل فأعطيه؟، ألا داع فأستجيب له؟». رواه عثمان بن سعيد الدارمي ^(١).

وروى موسى بن عقبة عن إسحاق بن يحيى بن الوليد عن عبادة بن الصامت ^(٢) رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ينزل الله كل ليلة إلى سماء الدنيا

= له، هل من سائل فأعطه، هل من مستغفر فأغفر له».

وسنده ضعيف، لعنعة الحسن البصري، ولسوء حفظ ابن جدعان. لكن يشهد لهذا الحديث الأحاديث الأخرى المتقدمة واللاحقة. والخلاصة أن الحديث صحيح بشواهده.

* وأخرج أحمد في «المسند» (٢١٨/٤) عن عثمان بن أبي العاص، مرفوعاً بلفظ: «إن في الليل ساعة تفتح فيها أبواب السماء ينادي مناد هل من سائل فأعطيه؟ هل من داع فأستجيب له؟ هل من مستغفر فأغفر له؟...»

وإن داود خرج ذات ليلة فقال: لا يسأل الله عز وجل أحد شيئاً إلا أعطاه إلا أن يكون ساحراً أو عشاراً...»، وسنده ضعيف أيضاً.

(١) في «الرد على الجهمية» (ص ٣٩).

قلت: وأخرجه اللالكاني رقم (٧٥٦) والدارقطني في «النزول» رقم (٧٣) وابن خزيمة في «التوحيد» (ص ١٣٥ - ١٣٦)، وابن الجوزي في «العلل المتناهية» (١/٣٨ رقم ٢١). قلت: والحديث بهذا السياق منكر، وآفته (زياد بن محمد). فقد قال البخاري والنسائي: «متروك الحديث». وقال ابن حبان: «منكر الحديث جداً، يروي المناكير عن المشاهير فاستحق الترك».

وقال الذهبي بعد أن ساق حديثه هذا: «فهذه ألفاظ منكورة، لم يأت بها غير زياد، وقد انفراد بحديث الرقية: ربنا الله الذي في السماء - بالإسناد» اهـ. [«الميزان» (٢/٩٨) و «لسان الميزان» (٢/٤٩٦) و «التقريب» (١/١٧١)].

وخلاصة القول أن الحديث منكر بهذا السياق، والله أعلم.

(٢) أخرجه الأجرى في «الشريعة» (ص ٣١٢) وعزاه ابن حجر في «الفتح» (٣/٣٠) إلى الطبراني.

حين يبقى ثلث الليل الآخرُ فيقول: ألا عبدٌ يدعوني فأستجيب له؟ ألا ظالمٌ لنفسه يدعوني فأقبله؟. فيكون كذلك إلى مطلع الصبح، ويعلو على كرسيه».

وعن أبي الخطاب عليه السلام أنه قال وقد سئل عن الوتر: أحب أوترٌ نصف الليل، فإن الله يهبط من السماء السابعة إلى السماء الدنيا فيقول: هل من مذنب؟ هل من مستغفر؟ هل من داعٍ؟ حتى إذا طلع الفجرُ ارتفع». رواه محمد بن سعيد في طبقاته^(١).

وعن عمرو بن عامر السلمى عليه السلام قال: قال رسولُ الله ﷺ: «إذا ذهب ثلثُ الليل - أو قال نصفُ الليل - ينزلُ اللهُ إلى سماء الدنيا فيقول: هل من عان فأفكّه؟ هل من سائل فأعطيه؟ هل من داع فأستجيب له؟ هل من مستغفر فأغفر له؟». رواه ابنُ منده^(٢).

وعن عبيد بن السباق أنه بلغه أن رسولَ الله ﷺ قال: «ينزل ربنا من آخر الليل فينادي منادٍ في السماء العليا: ألا نزل الخالقُ العليم. فيخرج أهلُ السماء

= وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١٥٤/١٠) وعزاه إلى الطبراني في «الكبير» و«الأوسط» وقال: «يحيى بن إسحاق لم يسمع من عبادة، ولم يرو عنه غير موسى بن عقبة، وبقيّة رجال الكبير رجال الصحيح». وفي آخره لفظة منكّرة وهي «ويعلو على كرسيه».

وقال الحافظ: إسحاق بن يحيى بن الوليد بن عبادة بن الصامت، أرسل عن عبادة: وهو مجهول الحال. [التقريب: رقم (٣٩٢)].
وخلاصة القول أن الحديث حسن لغيره ما عدا اللفظة المنكّرة.
(١) (٥٧/٦).

قلت: وأخرجه الطبراني في «الكبير» (٣٧٠/٢٢) رقم (٩٢٧).
وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٢٤٥/٢) وقال: «رواه الطبراني في «الكبير» وثويرة ضعيف».

وقال الحافظ في «التقريب» رقم (٨٦٢): ثوير، مصغر، ابن أبي فاختة، أبو الجهم: ضعيف رُمي بالزّفض اه.

(٢) لم أجده في «التوحيد»، ولا في «الرد على الجهمية»، ولا في الإيمان.
وقد عزاه ابن حجر في «الفتح» (٣٠/٣) إلى الدارقطني في كتاب «السنة».
وقال الدارقطني: عبد الحميد وأبوه لا يعرفان كما في «تهذيب التهذيب» (١٠٥/٦).
والخلاصة أن الحديث حسن بشواهد، والله أعلم.

وينادي فيهم منادٍ بذلك، فلا يَمُرُّ بأهل سماءٍ إلا وهم سجوداً. رواه أبو داود^(١).

روى أبو اليمان ويحيى بن أبي بكير وعبد الصمد بن النعمان ويزيد بن هارون - وهذا سياق حديثه - أخبرنا جرير بن عثمان حدثنا سليمان^(٢) بن عامر عن عمرو بن عبسة قال: أتيت النبي ﷺ فقلت: يا رسول الله جعلني الله فداك، شيء تعلمه وأجهله ينفعني ولا يضرُّك، ما ساعة أقرب من ساعة وما ساعة تبقى فيها؟ يعني الصلاة؛ فقال: «يا عمرو بن عبسة، لقد سألتني عن شيء ما سألتني عنه أحد قبلك. إن الربَّ تعالى يتدلى من جوف الليل فيغفر، إلا ما كان من الشرك والبغي، والصلاة مشهودة حتى تطلع الشمس فإنها تطلع على قرن الشيطان وهي صلاة الكفار، فأقصر عن الصلاة حتى ترتفع الشمس، فإذا استعلت الشمس فالصلاة مشهودة حتى يعتدل النهار، فإذا اعتدل النهار فأخر الصلاة فإنها حيثئذ تُسجر جهنم، فإذا فاء الفياء فالصلاة مشهودة حتى تدلي للغروب فإنها تغيب بين قرني الشيطان فأقصر عن الصلاة حتى تطلع الشمس»^(٣). وهو في مسلم^(٤) مطولاً.

(١) في «المراسيل» رقم (٧٤).

قلت: وأخرجه ابن أبي عاصم في «السنة» رقم (٥٠٦).

وقال المحدث الألباني: «إسناده ضعيف لإرساله، فإن ابن عبيد بن السباق اسمه: سعيد وهو تابعي ثقة وسائر رجاله ثقات رجال الشيخين غير حجاج يوسف وهو الثقيفي البغدادي المعروف بابن الشاعر فهو من رجال مسلم، إلا أن ابن أخي الزهري، واسمه: محمد بن عبد الله بن مسلم - قد تكلموا فيه من قبل حفظه - .
وقال الحافظ في «التقريب»: «صدوق له أوهام».

قلت: والحديث بهذا السياق منكر، فيه زيادات منكرة لم ترد في شيء من الطرق المتقدمة والآتية. فإن لم يكن الوهم فيها من ابن أخي الزهري، فالعلة الإرسال» اهـ.

(٢) الصواب: سليم بن عامر. فقد قال ابن أبي حاتم في «المراسيل» (ص ٨٥) رقم (٣١٠):

«سليم بن عامر لم يدرك عمرو بن عبسة، ولا المقداد بن الأسود» اهـ.

(٣) أخرجه اللالكائي رقم (٧٦١) وأحمد (٣٨٥/٤) والدارقطني في «النزول» رقم (٦٦) بسند منقطع.

فسليم بن عامر لم يسمع من عمرو بن عبسة.

* وقد أخرج الحديث من طرق أخرى وليس فيها ذكر التدلي. الترمذي رقم (٣٥٧٩) وابن ماجه رقم (١٣٦٤) وأحمد (٣٨٥/٤).

قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه.

(٤) ليس في أصل الحديث عند مسلم حتى يرد عنده مطولاً.

قلت: وهذا معنى قوله تبارك وتعالى: ﴿أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِكَ أَشْمِسِ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا﴾ (٧٨) وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَكَ عَسَىٰ أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا ﴿٧٩﴾ [الإسراء: ٧٨ - ٧٩].

وفي كتاب السنة للخلال^(١) عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «ينزل الله كل ليلة إلى سماء الدنيا ثلث الليل الأوسط فيقول: من يدعوني فأستجيب له؟ ومن يسألني فأعطيته؟ ويترك أهل الحقد لحقدهم».

وعن أبي الدرداء رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «إن الله عز وجل ينزل في ثلاث ساعات بقين من الليل يفتح الذكر في الساعة الأولى لم يره أحد غيره، فيمحو ما يشاء ويثبت ما شاء، ثم ينزل في الساعة الثانية إلى جنة عدن التي لم ترها عين ولم تخطر على قلب بشر ولا يسكنها من بين آدم غير ثلاثة: النبيين والصديقين والشهداء، ثم يقول: طوبى لمن دخلك».

ثم ينزل في الساعة الثالثة إلى سماء الدنيا بروحه وملائكته فتنفض^(٢) فيقول: قومي بعزتي. ثم يطلع إلى عباده فيقول هل من مستغفر أغفر له؟ هل من داع أجيبه؟، حتى تكون صلاة الفجر، وكذلك يقول: ﴿وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا﴾ [الإسراء: ٧٨]. فيشهده الله وملائكته الليل والنهار». رواه ابن خزيمة في كتاب التوحيد^(٣) وقد تقدم قريباً بغير هذا اللفظ.

وله^(٤) عن القاسم بن محمد عن أبيه - أو عمه - عن جده عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) لم أجده في الأجزاء الخمسة المطبوعة من «السنة» للخلال. ولعله في الأجزاء التي لم تُطبع بعد من الكتاب.

وقد أخرج الحديث الدارمي في «الرد على الجهمية» (ص ٤١) واللالكائي رقم (٧٦٦) وابن أبي عاصم في «السنة» رقم (٥١٣).

قال الألباني: إسناده صحيح، رجاله ثقات رجال الشيخين، غير الوزان وهو أبو محمد الرقي وهو ثقة كما قال النسائي وغيره. مات سنة (٢٤٩هـ).

وخلاصة القول أن الحديث صحيح، والله أعلم.

(٢) في الأصل: «فيتنفض» وهو تصحيف فاحش. والصواب ما أثبتناه.

(٣) (ص ١٣٥ - ١٣٦).

وهو حديث منكر بهذا السياق. وقد تقدم تخريجه قريباً.

(٤) أي لابن خزيمة في «التوحيد» (ص ١٣٦).

أنه قال: «ينزلُ الله عز وجل ليلةَ النصفِ فيغفر للمؤمنين» الحديث رواه ابنُ زنجويه.

وعن أبي أمامة^(١) رضي الله عنه قال: قال رسولُ الله ﷺ: «إذا كان ليلةُ النصفِ من شعبانَ هبط الله تعالى إلى سماء الدنيا فيغفر لأهل الأرضِ إلا لكافر أو مشاحن». رواه محمد بنُ الفضل البخاريُّ.

وعن أبي موسى الأشعري^(٢) رضي الله عنه سمعتُ النبيَّ ﷺ يقول: ينزل ربنا إلى سماء الدنيا في النصف من شعبانَ فيغفر لأهل الأرضِ إلا لكافر أو مشاحن».

قلت: ولا منافاةً بين أحاديثِ تخصيصِ النزولِ بليلةِ النصفِ من شعبان وبين الأحاديثِ القاضيةِ أنه في كل ليلة، فإن النزولَ في ليلةِ النصفِ من شعبانٍ مطلقاً، والنزولَ في كل ليلةٍ مقيداً بالنصفِ في لفظٍ وبالثلث في آخر، على أنه ليس في تخصيصِ النزولِ بنصفِ شعبانَ نفيٌ له فيما عداهما، والأحاديثُ التي فيها النزولُ كلَّ ليلةٍ أكثرُ وأشهرُ وأصحُّ بلا شك ولا مرية.

وقد ثبت النزولُ أيضاً في عشيةِ عرفةٍ كما روى ابن أبي حاتم من حديث أبي الزبير عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه عن النبي ﷺ: «إذا كان يومُ عرفةٍ فإن الله ينزل إلى سماء الدنيا فيباهي بهم الملائكةَ فيقول: «انظروا إلى عبادي، أتوني شعثاً غبراً، أشهدكم أنني قد غفرتُ لهم»^(٣).

= وهو حديث صحيح وإسناده ضعيف وقد تقدم تخريجه قريباً.

(١) قال ابن القيم في «مختصر الصواعق» (٢/٢٤٧) عقب الحديث: رواه محمد بن الفضل البخاري عن مكِّي بن إبراهيم عن جعفر بن الزبير عن القاسم عن أبي أمامة مرفوعاً ثم ذكر الحديث. قلت: سنده هالك.

(٢) أخرجه ابن أبي عاصم في «السنة» رقم (٥١٠) واللالكائي رقم (٧٦٣) والدارقطني في «النزول» رقم (٩٤) بسند ضعيف لجهالة «عبد الرحمن بن عزوب» وضعف «ابن لهيعة». والحديث أخرجه ابن ماجه (١٣٩٠) من طريقين آخرين عن ابن لهيعة به، إلا أن أحدهما لم يقل في إسناده: «عن أبيه».

وخلاصة القول أن الحديث صحيح لغيره، والله أعلم.

(٣) أخرجه اللالكائي رقم (٧٥١) من طريق ابن أبي حاتم بسند ضعيف. وعزه الحافظ ابن حجر في «الفتح» (٣/٣٠) إلى الدارقطني في كتاب «السنة».

ورواه الخلالُ في السنة^(١) من حديث أبي النضر عن أيوب عن أبي الزبير عنه يرفعه: «أفضل أيام الدنيا أيام العشر». قالوا: يا رسول الله ولا مثلهن في سبيل الله؟ قال: «إلا من عفر وجهه في التراب، إن عشيّة عرفة ينزل اللّه إلى سماء الدنيا فيقول للملائكة: انظروا إلى عبادي هؤلاء شعناً غيراً، جاءوا من كل فج عميق ضاحين يسألوني رحمتي. فلا يرى يوم أكثر عتيقاً ولا عتيقة».

وروى خلائد بن يحيى^(٢) حدثنا عبد الوهاب عن مجاهد عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: كنت جالساً عند النبي صلى الله عليه وسلم فجاء رجلان أحدهما أنصاري والآخر ثقيفي فذكر الحديث وفيه: «إن الله ينزل إلى السماء الدنيا فيقول للملائكة هؤلاء عبادي جاءوني شعناً غيراً من كل فج عميق، اشهدوا أنني قد غفرت لهم ذنوبهم». رواه طلحة عن مجاهد به^(٣).

وقد روي النزولُ في رمضان، وليس هو نافعاً له في غيره. فروى علي بن بن معبد عن عبيد الله بن عمر عن زيد بن أبي أنيسة عن طارق عن سعيد بن جبير سمعتُ ابنَ عباس رضي الله عنهما يقول: «إن الله تبارك وتعالى ينزل في شهر رمضان، إذا ذهب الثلث الأول من الليل هبط إلى السماء الدنيا ثم قال: هل من سائل يُعطى؟ هل من مستغفر يُغفر له؟ هل من تائب يتاب عليه؟»^(٤).

وروى عبيد الله بن موسى قال ابنُ أبي ليلى عن المنهال عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿يُنَزِّلُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾ [إبراهيم: ٢٧].

قال: «ينزل الله إلى السماء الدنيا في شهر رمضان يدبر أمر السنة فيمحو ما

(١) لم أجده في الأجزاء الخمسة المطبوعة من «السنة» للخلال. ولعله في الأجزاء التي لم تطبع بعد من الكتاب.

وعزاه إلى الخلال ابن القيم في «مختصر الصواعق» (٢/٢٣٥).

(٢) عزاه إليه ابن القيم في «مختصر الصواعق» (٢/٢٤٤ - ٢٤٥).

(٣) عزاه إليه ابن القيم في «مختصر الصواعق» (٢/٢٤٤ - ٢٤٥).

(٤) أخرجه ابن أبي عاصم في «السنة رقم (٥١٣) واللالكائي رقم (٧٦٦) والدارمي في «الرد على الجهمية» (ص ٤١).

وقال الألباني: إسناده صحيح... وقد تقدم الكلام عليه قريباً.

يشاء غير الشقاوة والسعادة والموت والحياة»^(١). وإسناده حسن.

وهذا الموقوف له حكم المرفوع عند المحدثين لأنه لا يُقال من قبيل الرأي. وقد ثبت النزول لفصل القضاء وللتجلي لأهل الجنة كما ستأتي الأحاديث إن شاء الله تعالى.

ونحن نشهد شهادة مُقَرَّرَ بلسانه مصدقٍ بقلبه مستيقن بما في هذه الأخبار من ذكر نزولِ الربِّ جل وعلا من غير أن نصف الكيفية، لأن نبينا المصطفى ﷺ لم يصف كيفية نزولِ خالقنا إلى سماء الدنيا، وأعلمنا أنه ينزل، والله جل وعلا لم يترك ولا نبئُهُ ﷺ بياناً ما بالمسلمين إليه الحاجةً من أمر دينهم، فنحن القائلون مصدقون بما في هذه الأخبار من ذكر النزول كما يشاء ربنا وعلى ما يليق بجلاله وعظمته عز وجل غير متكلفين القول بصفته أو بصفة الكيفية.

إذ النبي ﷺ لم يصف لنا كيفية النزول، ففسير بسير النصوص حيث سارت، ونقف معها حيث وقفت، لا نعدوها إن شاء الله تعالى ولا نقصر عنها.

وقد تكلفت جماعة من مُثبتي المتكلمين فخاضوا في معنى ذلك وفي ذلك الانتقال وعدمه، وفي خلو العرش منه وعدمه نفيًا وإثباتًا وذلك تكلف منهم، ودخول فيما لا يعينهم، وهو ضربٌ من التكييف لم يأت في لفظ النصوص ولم يسأل الصحابة النبي ﷺ عن شيء من ذلك حين حدثهم بالنزول، فنحن نؤمن بذلك ونصدق به كما آمنوا وصدقوا، فإن قال لنا مُتَعَتِّتٌ أو مُتَنَطِّعٌ: يلزم من إثبات كذا كيت وكيت في أي شيء من صفات الله، قلنا له: أنت لا تُلزمنا نحن فيما تدعيه وإنما تُلزم قائل ذلك وهو رسولُ الله ﷺ، فإن كان ذلك لازماً لِمَا قاله حقيقةً وجب الإيمانُ به، إذ لازمُ الحقِّ حقٌّ، وإن لم يكن ذلك لازماً له فأنت معترضٌ على النبي ﷺ كاذبٌ عليه متقدِّمٌ بين يديه.

(١) أخرجه البيهقي في «شعب الإيمان» (٣/٣٢٢ - ٣٢٣ رقم ٣٦٦٦).

وأورده السيوطي في «الدر المنثور» (٤/٦٥٩) وعزاه إلى عبد الرزاق والفريابي، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم. والبيهقي في «الشعب».

وأورده ابن القيم في «مختصر الصواعق» (٢/٢٤٥) وحسن إسناده.

وروى البيهقي^(١) عن الحاكم عن محمد بن صالح بن هانيء سمع أحمد بن سلمة سمعت إسحاق بن راهويه يقول: (جمعي وهذا المبتدع - يعني إبراهيم بن صالح - مجلس الأمير عبد الله بن طاهر، فسألني الأمير عن أخبار النزول فسردتها، فقال ابن أبي صالح: كفرت برب ينزل من سماء إلى سماء، فقلت: آمنت برب يفعل ما يشاء).

وقال إسحاق^(٢) رحمه الله تعالى: (دخلت على ابن طاهر فقال: ما هذه الأحاديث يروون أن الله ينزل إلى السماء الدنيا؟ قلت: نعم، رواها الثقات الذين يروون الأحكام، فقال: ينزل ويدع عرشه؟ فقلت: يقدر أن ينزل من غير أن يخلو منه العرش؟ قال: نعم. قلت: فلم تتكلم في هذا؟).

(١) في «الأسماء والصفات» (ص ٤٥٢) بإسناد صحيح.

قلت: وأخرجه الذهبي في «العلو» (ص ١٣١). وقال عقبها: «فكان إسحاق الإمام يخاطبك بها».

وقال الألباني في «مختصر العلو» (ص ١٩٢): «يعني أن الإسناد في غاية الصحة، حتى لكأنك تسمع ذلك من الإمام إسحاق مباشرة. فإن أحمد بن سلمة هو الحافظ أبو الفضل النيسابوري رفيق مسلم في الرحلة، كان حافظاً ماهراً. مات سنة (٥٢٦هـ). ومحمد بن صالح بن هانيء من شيوخ الحاكم الذين أكثر عنهم في كتابه «المستدرک علی الصحیحین».

ويبدو من كلام المصنف - أي الذهبي - المذكور أعلاه أنه من الثقات الأثبتاء... وهذا الأثر عند البيهقي في «الأسماء والصفات» (ص ٤٥٢) من طريق الحاكم، وصححه المؤلف كما سبق اهـ.

(٢) أخرجه البيهقي في «الأسماء والصفات» (ص ٤٥١ - ٤٥٢) من طريق أخرى عن إسحاق مختصراً وعزاه ابن تيمية في «شرح حديث النزول» لابن بطة وصححه.

وأخرجه الذهبي في «العلو» (ص ١٣١ - ١٣٢): بإسناد صحيح رجاله كلهم ثقات. قال الألباني في «مختصر العلو» (ص ١٩٢ - ١٩٣): «فائدة»: في قول إسحاق رحمه الله تعالى: «يقدر أن ينزل من غير أن يخلو منه العرش» إشارة منه إلى تحقيق أن نزوله تعالى ليس كنزول المخلوق، وأنه ينزل إلى السماء الدنيا دون أن يخلو منه العرش ويصير العرش فوقه، وهذا مستحيل بالنسبة لنزول المخلوق الذي يستلزم تفرغ مكان وشغل آخر. وهذا الذي أشار إليه إسحاق هو المأثور عن سلف الأمة وأئمتها، أنه تعالى لا يزال فوق العرش، ولا يخلو العرش منه، مع دنوه ونزوله إلى السماء.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: وهو الصواب. فراجع بسط ذلك في كتابه «شرح حديث النزول» (ص ٤٢ - ٥٩) اهـ.

وقال إسحاق^(١) أيضاً: (قال لي ابن طاهر: يا أبا يعقوب هذا الذي تروونه: «ينزل ربنا كل ليلة»). كيف ينزل؟ قلت: أعز الله الأمير، لا كيف، إنما ينزل بلا كيف).

وقال أحمد بن سعيد الرباطي: (حضرت مجلس ابن طاهر وحضر إسحاق، فستل عن حديث النزول أصحیح هو؟ قال: نعم، فقال له بعض القواد: كيف ينزل؟ فقال: أثبتته فوق حتى أصف لك النزول، فقال الرجل: أثبتته فوق، فقال إسحاق: قال الله تعالى: ﴿وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا﴾ [الفجر: ٢٢].

فقال ابن طاهر: هذا يا أبا يعقوب يوم القيامة، فقال: ومن يجيء يوم القيامة من يمنعه اليوم؟^(٢) اهـ. من كتاب العلو^(٣).

وهذا الذي قاله إسحاق رحمه الله تعالى الذي عليه عامة أهل السنة والجماعة كما قدمنا عنهم في جميع نصوص الصفات، وأن مذهبهم إمرارها كما جاءت والإيمان بها بلا كيف.

[مجيء الله تعالى يوم الفصل كما

يشاء للقضاء بين الخلائق]

(وأنه يجيء يوم الفصل كما يشاء للقضاء العدل)
قال الله تبارك وتعالى: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِّنَ الْفَكَاةِ وَالْمَلَائِكَةِ وَفُضِيَ الْأَمْرُ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾ [البقرة: ٢١٠]. وقال تبارك وتعالى:

(١) أخرجه البيهقي في «الأسماء والصفات» (ص ٤٥٢) بإسناد صحيح.

وأخرجه الذهبي في «العلو» (ص ١٣٢).

وقال الألباني في «مختصر العلو» (ص ١٩٣): «أبو حامد بن الشرقي اسمه أحمد بن محمد، وهو ثقة حافظ توفي سنة (٣٢٥هـ).

لكن شيخه حمدان السلمي لم أعرفه، ومثله قرينه أبو داود الخفاف...» اهـ.

(٢) أخرجه الصابوني في «عقيدة السلف أصحاب الحديث» رقم (٤٤) بسند صحيح.

وذكره الذهبي في: «العلو» (ص ١٣٢) معلقاً عن إبراهيم بن أبي طالب به.

وقال الألباني في «مختصر العلو» (ص ١٩٣ - ١٩٤): «هذا إسناد صحيح، الرباطي ثقة من

شيوخ البخاري مات سنة (٢٤٦هـ). وإبراهيم بن أبي طالب ثقة حافظ مات سنة

(٢٩٥هـ)...» اهـ.

(٣) (ص ١٣١ - ١٣٢).

﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِكَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ ﴾ [الأنعام: ١٥٨]. وقال تعالى: ﴿ وَيَوْمَ تَشَقُّقُ السَّمَاءُ بِالْغَمَمِ وَيُنزِلُ الْمَلَائِكَةُ نَزِيرًا ﴾ [الفرقان: ٢٥]. وقال تعالى: ﴿ كَلَّا إِذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا دَكًّا ﴿١٦﴾ وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا ﴿١٧﴾ ﴾ [الفجر]. وقال تعالى: ﴿ وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا ﴾ [الزمر: ٦٩].

وفي حديث الصور المشهور^(١) الذي ساقه غير واحد من أصحاب المسانيد وغيرهم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه: «إن الناس إذا اهتموا لموقفهم في العرصات تشفعوا إلى ربهم بالأنبياء واحداً واحداً من آدم فمن بعده، فكلهم يحيد عنها حتى ينتهوا إلى محمد صلى الله عليه وسلم، فإذا جاءوا إليه قال: أنا لها، أنا لها، فيذهب فيسجد لله تعالى تحت العرش ويشفع عند الله في أن يأتي لفصل القضاء بين العباد فيشفعه الله ويأتي في ظلل من الغمام بعد ما تنشق السماء الدنيا وينزل من فيها من الملائكة ثم الثانية ثم الثالثة ثم السابعة، وينزل حملة العرش والكروبيون. قال: وينزل الجبار عز وجل في ظلل من الغمام ولهم زجل من تسبيحهم يقولون: سبحان ذي الملك والملكوت، سبحان ذي العزة والجبروت، سبحان الحي الذي لا يموت، سبحان الذي يُميت الخلائق ولا يموت، سُبُوخِ قُدُوسِ رَبِّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ، سُبُوخِ قُدُوسِ سُبْحَانَ رَبِّنَا الْأَعْلَى، سبحان ذي السلطان والعظمة، سبحانه سبحانه أبداً أبداً».

وعن ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «يجمع الله الأولين والآخرين لميقات يوم معلوم أربعين سنة شاحصة أبصارهم إلى السماء ينتظرون فصل القضاء، وينزل الله في ظلل من الغمام من العرش إلى الكرسي» رواه ابن منده^(٢) وقال الذهبي^(٣): إسناده حسن.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إذا كان يوم القيامة نزل الرب إلى العباد». رواه مسلم^(٤).

(١) سيأتي تخريجه والكلام عليه في كتابنا هذا، عندما يذكره المؤلف بطوله.

(٢) في كتاب «التوحيد» (٣/١١٩ - ١٢٢ رقم ٥٣١) و (٣/١٢٣ رقم ٥٣٢) بسند حسن.

(٣) في «العلو» (ص ٧٣).

(٤) لم يخرج مسلم بهذا اللفظ. والذي يظهر أن المؤلف رحمه الله أخذ الحديث وتخرجه

من «العلو» للذهبي. (ص ٧٣).

وقد أخرج الترمذي (٤/٥٩٢ رقم ٢٣٨٢) من حديث أبي هريرة مرفوعاً بلفظ: «... إذا كان =

وعن أسماء بنت يزيد رضي الله عنها قالت: سمعتُ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم يقول: «يهبط الربُّ تعالى من السماء السابعة إلى المقام الذي هو قائمُه، ثم يخرج عنق من النار فيُظِلُّ الخلائقَ كلَّهم فيقول: أمرتُ بكلِّ جبارٍ عنيدٍ، ومن زعم أنه عزيزٌ كريمٌ، ومن دعا مع الله إلهاً آخرَ». رواه أبو أحمد العسالي في كتاب السنة^(١).

وفي الصحيحين^(٢) من حديث الشفاعةِ عن أبي هريرة رضي الله عنه وفيه: «يجمعُ الله الناسَ يومَ القيامةِ فيقول: من كان يعبد شيئاً فليتبَّعه، فيتبع من كان يعبد الشمسَ الشمسَ، ويتبع من كان يعبد القمرَ القمرَ، ويتبع من كان يتبع الطواغيتِ الطواغيتَ، وتبقى هذه الأمةُ فيها شافعوها - أو منافقوها، شك إبراهيم، يعني ابن سعد الراوي عن ابن شهاب - فيأتيهم اللهُ تعالى فيقول: أنا ربكم. فيقولون: هذا مكاننا حتى يأتينا ربنا فإذا جاء ربنا عرفناه، فيأتيهم اللهُ في صورته التي يعرفون فيقول: أنا ربكم، فيقولون: أنت ربنا فيتبعونه، ويُضرب الصراطُ بين ظهري جهنم». وذكر الحديث بطوله.

ولهما^(٣) نحوه من حديث أبي سعيد، وفيه: «حتى يبقى من كان يعبد الله من برٍّ أو فاجرٍ، فيقال لهم: ما يحبسكم وقد ذهب الناسُ؟ فيقولون: فارقتناهم ونحن أحوجُّ منا إليهم اليوم، وإنا سمعنا منادياً ينادي: ليلحق كلُّ قوم بما كانوا يعبدون وإنما ننتظر ربنا، قال: فيأتيهم الجبارُ في صورة غير صورته التي رآه فيها أولَ مرة فيقول: أنا ربكم فيقولون: أنت ربنا. فلا يكلمه إلا الأنبياءُ، فيقول: هل بينكم وبينه آيةٌ تعرفونه؟ فيقولون: الساقُ، فيكشف عن ساقه فيسجد له كلُّ مؤمنٍ، ويبقى من كان يسجد لله رياءً وسُمةً فيذهب كما يسجدُ فيعود ظهره طبقاً واحداً». وذكر الحديث. والأحاديث في هذا كثيرةٌ.

قال الذهبي^(٤) رحمه الله تعالى: (أحاديثُ نزولِ الباري متواترةٌ، قد سُقت طرقها وتكلمتُ عليها بما أسأل عنه يومَ القيامة).

- = يومَ القيامةِ ينزل إلى العباد ليقتضي بينهم... وقال الترمذي: هذا حديث حسن غريب.
- (١) عزاه إليه ابن القيم في «مختصر الصواعق» (٢/٢٤٦) بسند ضعيف جداً.
- شهر بن حوشب ضعيف، وأبان بن عياش متروك.
- (٢) البخاري (٢/٢٩٢ - ٢٩٣ رقم ٨٠٦) ومسلم (١/١٦٣ - ١٦٦ رقم ١٨٢).
- (٣) أي للبخاري (١٣/٤٢٠ - ٤٢٢ رقم ٧٤٣٩) ومسلم (١/١٦٧ - ١٧١ رقم ١٨٣).
- (٤) في «العلو» (ص ٧٣).

[رؤية الله يوم القيامة]

(وأنه يُرى بلا إنكارٍ
كلُّ يراه رؤية العيانِ
(وفي حديث سيد الأنام
رؤية حقّ ليس يمترونها
(وخصّ بالرؤية أولياؤه
في جنة الفردوسِ بالأبصار)
كما أتى في محكم القرآن)
من غير ما شك ولا إيهام)
كالشمس صحواً لا سحبَ دونها)
فضيلةً، وحجبوا أعداؤه)

قال الله تبارك وتعالى: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ ﴿٢٦﴾ إِنَّ رَبَّهَا نَاطِرَةٌ ﴿٢٧﴾﴾ [القيامة]،
وقال تعالى: ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا لِحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ [يونس: ٢٦]، وقال تعالى: ﴿لَهُمْ مَا
يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ﴾ [ق: ٣٥]، وقال تعالى في شأن الكفار: ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ
يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُورُونَ﴾ [المطففين: ١٥]، فإذا حُجب أولياؤه فأئى فضيلة لهم على أعدائه .

وقال تعالى: ﴿إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ فَكَّهُونَ ﴿٥٥﴾ هُمْ وَأَزْوَاجُهُمْ فِي ظِلِّ
عَلَى الْأَرْبَابِ مُتَكِهُونَ ﴿٥٦﴾ لَهُمْ فِيهَا فَنَكِهَةٌ وَلَهُمْ مَا يَدَّعُونَ ﴿٥٧﴾ سَلَامٌ قَوْلًا مِّن رَّبِّ
رَحِيمٍ ﴿٥٨﴾﴾ [يسر]، وقال تعالى: ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ ﴿٢٢﴾ عَلَى الْأَرْبَابِ يَنْظُرُونَ ﴿٢٣﴾﴾
[المطففين]. وهذه الآيات صريحة الدلالة على رؤية المؤمنين ربهم تبارك وتعالى لا
تقبل تحريفاً ولا تأويلاً، ولا يردها إلا مكابرة قد ختم الله على سمعه وقلبه وجعل
على بصره غشاوة، فمن يهديه من بعد الله .

وقد تواترت الأحاديث بمعنى ما تضمنته هذه الآيات، رواها أئمة السنة
والحديث في دواوين الإسلام عن فضلاء الصحابة وأجلائهم: كأبي بكر الصديق،
وأبي هريرة، وأبي سعيد، وجريير بن عبد الله، وصهيب، وابن مسعود، وعلي بن
أبي طالب، وأبي موسى، وأنس، وبريدة بن الحصيب، وأبي رزين، وجابر بن
عبد الله، وأبي أمامة، وزيد بن ثابت، وعمار بن ياسر، وعائشة، وعبد الله بن
عمر، وعمار بن ربيعة، وسلمان الفارسي، وحذيفة بن اليمان، وعبد الله بن
عباس، وعبد الله بن عمرو بن العاص، وعبادة بن الصامت، وأبي بن كعب،
وكعب بن عجرة، وأبي الدرداء، وفضالة بن عبيد، وعدي بن أرطاة، وأبي موسى
الأشعري، وغيرهم رضي الله عنهم .

وهذا أو أن سردها فآلت سمعك وأخضر قلبك، وتأملها تأمل طالب للحق لا

نافرٍ عنه، وكُنْ من الذين يستمعون القولَ فيتَّبِعون أحسنَه، وإياك وسوءَ الظنِّ بكلامِ الله وكلامِ رسولِهِ فذلك الهلكةُ، وما ضلَّ من ضلَّ وهلك من هلك إلا لسوءِ ظنِّهِ بالكتابِ والسنةِ، والله المُستعانُ وعليه التكلانُ ولا حولَ ولا قوَّةَ إلا به^(١).

فَعَن أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رضي الله عنه قَالَ: أَصْبَحَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم ذَاتَ يَوْمٍ فَصَلَّى الْغَدَاةَ فَجَلَسَ حَتَّى إِذَا كَانَ مِنَ الضُّحَى ضَحِكَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم ثُمَّ جَلَسَ مَكَانَهُ حَتَّى صَلَّى الْأُولَى، وَالْعَصْرَ وَالْمَغْرِبَ، كُلُّ ذَلِكَ لَا يَتَكَلَّمُ حَتَّى صَلَّى الْعِشَاءَ الْأَخِيرَةَ، ثُمَّ قَامَ إِلَى أَهْلِهِ، فَقَالَ النَّاسُ لِأَبِي بَكْرٍ رضي الله عنه: أَلَا تَسْأَلُ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم مَا شَأْنُهُ؟ صَنَعَ الْيَوْمَ شَيْئًا لَمْ يَصْنَعْهُ قَطُّ، قَالَ: فَسَأَلَهُ، فَقَالَ: «نَعَمْ عُرِضَ عَلَيَّ مَا هُوَ كَائِنٌ مِنْ أَمْرِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، فَجُمِعَ الْأَوْلُونَ وَالْآخِرُونَ فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ، فَقُطِعَ النَّاسُ بِذَلِكَ حَتَّى انْطَلَقُوا إِلَى آدَمَ صلى الله عليه وسلم وَالْعَرَقُ يَكَادُ يُلْجِمُهُمْ فَقَالُوا: يَا آدَمُ أَنْتَ أَبُو الْبَشَرِ وَأَنْتَ اصْطَفَاكَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ، اشْفَعْ لَنَا إِلَى رَبِّكَ عَزَّ وَجَلَّ، قَالَ: لَقَدْ لَقِيتُ مِثْلَ الَّذِي لَقِيتُمْ، انْطَلَقُوا إِلَى أَبِيكُمْ بَعْدَ أَبِيكُمْ، إِلَى نُوحٍ صلى الله عليه وسلم ﴿ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴾ [آل عمران: ٣٣]».

«قَالَ: فَيَنْطَلِقُونَ إِلَى نُوحٍ صلى الله عليه وسلم فَيَقُولُونَ: اشْفَعْ لَنَا إِلَى رَبِّكَ فَأَنْتَ اصْطَفَاكَ اللَّهُ وَاسْتَجَابَ لَكَ فِي دَعَائِكَ، وَلَمْ يَدَعْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دِتَارًا، فَيَقُولُ: لَيْسَ ذَلِكَ عِنْدِي، انْطَلِقُوا إِلَى إِبْرَاهِيمَ صلى الله عليه وسلم فَإِنَّ اللَّهَ اتَّخَذَهُ خَلِيلًا، فَيَنْطَلِقُونَ إِلَى إِبْرَاهِيمَ صلى الله عليه وسلم فَيَقُولُ: لَيْسَ ذَلِكَ عِنْدِي، انْطَلِقُوا إِلَى مُوسَى صلى الله عليه وسلم فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ كَلَّمَهُ تَكْلِيمًا، فَيَقُولُ مُوسَى صلى الله عليه وسلم: لَيْسَ ذَلِكَ عِنْدِي، انْطَلِقُوا إِلَى عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ صلى الله عليه وسلم فَإِنَّهُ كَانَ يُبْرئُ الْأَكْمَةَ وَالْأَبْرَصَ وَيُحْيِي الْمَوْتَى، فَيَقُولُ عِيسَى: لَيْسَ ذَلِكَ عِنْدِي انْطَلِقُوا إِلَى سَيِّدِ وَلَدِ آدَمَ، انْطَلِقُوا إِلَى مُحَمَّدٍ صلى الله عليه وسلم فَلْيَشْفَعْ لَكُمْ إِلَى رَبِّكُمْ عَزَّ وَجَلَّ، قَالَ: فَيَنْطَلِقُ، فَيَأْتِي جَبْرِيْلُ رَبَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى، فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ائْذَنْ لَهُ وَيَشْرُهُ بِالْجَنَّةِ، فَيَنْطَلِقُ بِهِ جَبْرِيْلُ صلى الله عليه وسلم فَيَخِرُّ سَاجِدًا قَدَّرَ جُمُعَةَ وَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ارْفَعْ رَأْسَكَ وَقَلِّ يَسْمَعُ وَاشْفَعْ تُشْفَعُ، قَالَ: فَيَرْفَعُ رَأْسَهُ فَيَأْذَنُ نَظَرَ إِلَى وَجْهِ رَبِّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَجَلَّ خَرَّ سَاجِدًا قَدَّرَ جُمُعَةَ أُخْرَى، فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ارْفَعْ

(١) انظر رسالة الإمام الشوكاني «البغية في مسألة الرؤية»، وتحققنا لها وتعليقنا عليها.

رَأْسِكَ وَقَل تَسْمَعُ وَاشْفَعْ تُشْفَعُ، قَالَ: فَيَذْهَبُ لِيَضَعَ سَاجِداً فَيَأْخُذُ جَبْرِيْلُ بِضَبْعِيهِ فَيَفْتَحُ اللّٰهُ عَلَيْهِ مِنَ الدَّعَاءِ شَيْئاً لَمْ يَفْتَحْهُ عَلَى بَشَرٍ قَطُّ، فَيَقُولُ: أَيُّ رَبِّ خَلَقْتَنِي سَيِّدَ وِلْدَادِمَ وَلَا فَخْرَ، وَأَوَّلَ مَنْ تَشَقَّقَ عَنْهُ الْأَرْضُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا فَخْرَ، حَتَّى إِنَّهُ يَرُدُّ عَلَى الْحَوْضِ أَكْثَرَ مِمَّا بَيْنَ صَنْعَاءَ وَأَيْلَةَ».

«ثُمَّ يُقَالُ: ادْعُوا الصَّادِقِينَ فَيُشْفَعُونَ، ثُمَّ يُقَالُ: ادْعُوا الْأَنْبِيَاءَ، قَالَ: فَيُجِئُ النَّبِيُّ وَمَعَهُ الْعِصَابَةُ، وَالنَّبِيُّ وَمَعَهُ الْخَمْسَةُ وَالسِّتَةُ، وَالنَّبِيُّ وَلَيْسَ مَعَهُ أَحَدٌ، ثُمَّ يُقَالُ: ادْعُوا الشَّهَدَاءَ فَيُشْفَعُونَ لِمَنْ أَرَادُوا».

«قَالَ: فَإِذَا فَعَلْتَ الشَّهَدَاءَ ذَلِكَ، قَالَ: فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: أَنَا أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ، أَدْخِلُوا جَنَّتِي مَنْ كَانَ لَا يَشْرِكُ بِي شَيْئاً. قَالَ: فَيَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ. قَالَ: ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: انظُرُوا فِي أَهْلِ النَّارِ هَلْ تَلْقَوْنَ مَنْ عَمِلَ خَيْرًا قَطُّ؟ قَالَ: فَيَجِدُونَ فِي النَّارِ رَجُلًا فَيَقُولُونَ لَهُ: هَلْ عَمِلْتَ خَيْرًا قَطُّ؟ فَيَقُولُ: لَا، غَيْرَ أَنِّي كُنْتُ أَسَامِحُ النَّاسَ فِي الْبَيْعِ. فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: اسْمَحُوا لِعَبْدِي بِسَمَاحَتِهِ إِلَى عِبْدِي».

«ثُمَّ يُخْرِجُونَ مِنَ النَّارِ رَجُلًا فَيَقُولُونَ لَهُ: هَلْ عَمِلْتَ خَيْرًا قَطُّ؟ فَيَقُولُ: لَا، غَيْرَ أَنِّي أَمَرْتُ وَلَدِي: إِذَا مِتُّ فَأَحْرِقُونِي فِي النَّارِ ثُمَّ اطْحَنُونِي حَتَّى إِذَا كُنْتُ مِثْلَ الْكُحْلِ فَادْهَبُوا بِي إِلَى الْبَحْرِ فَادْرُونِي فِي الرِّيحِ فَوَاللَّهِ لَا يَقْدِرُ عَلَيَّ رَبُّ الْعَالَمِينَ أَبَدًا. فَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَهُ: لِمَ فَعَلَ ذَلِكَ؟ قَالَ: مِنْ مَخَافَتِكَ، قَالَ: فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: انظُرْ إِلَى مُلْكِ أَعْظَمِ مُلْكٍ فَإِنَّ لَكَ مِثْلَهُ وَعِشْرَةَ أَمْثَالِهِ. قَالَ: فَيَقُولُ: أَتَسْخَرُ بِي وَأَنْتَ الْمَلِكُ؟ قَالَ ﷺ: وَذَلِكَ الَّذِي صَحَّحْتُ مِنْهُ الضَّحَى»، رَوَاهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ^(١) رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى.

(١) فِي الْمَسْنَدِ (٤/١ - ٥).

قُلْتُ: وَأَخْرَجَهُ ابْنُ حِبَانَ فِي صَحِيحِهِ رَقْمَ (٢٥٨٩ - مَوَارِدُ)، وَأَبُو يَعْلَى فِي «الْمَسْنَدِ» رَقْمَ (٥٦)، وَابْنُ أَبِي عَاصِمٍ فِي «السَّنَةِ» رَقْمَ (٧٥١) وَ(٨١٢)، وَابْنُ خَزِيمَةَ فِي «التَّوْحِيدِ» (ص ٣١٠ - ٣١٢)، وَالْبَزَارُ (٤/١٦٨ - ١٧٠ رَقْمَ ٣٤٦٥ - كَشْفُ)، وَأَبُو عَوَانَةَ (١/١٧٥ - ١٧٨)، وَابْنُ الْجَوْزِيِّ فِي «الْعِلَلِ الْمُتَنَاهِيَةِ» (٢/٩٢٠ - ٩٢٣ رَقْمَ ١٥٣٩) مِنْ طَرَقَ عَنْ النَّضْرِ بْنِ شَمِيلٍ، عَنْ أَبِي نَعَامَةَ الْعَدَوِيِّ، عَنْ أَبِي هَنِيدَةَ الْبَرَاءِ بْنِ نَوْفَلٍ، عَنْ وَالَانَ الْعَدَوِيِّ، عَنْ حَذِيفَةَ بْنِ الْيَمَانَ عَنْ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ.

قَالَ الْبَزَارُ: أَبُو هَنِيدَةَ وَوَالَانَ لَا نَعْلَمُ رَوِيَا إِلَّا هَذَا الْحَدِيثَ، وَهُوَ عَلَى مَا فِيهِ رَوَاهُ أَهْلُ الْعِلْمِ.

وفي الصحيحين^(١) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن أناساً قالوا: يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة؟ فقال رسول الله ﷺ: «هل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر؟»، قالوا: لا يا رسول الله، قال: «هل تضارون في رؤية الشمس ليس دونها سحب؟»، قالوا: لا، قال: «فإنكم ترونه كذلك، يجمع الله الناس يوم القيامة، فيقول: من كان يعبد شيئاً فليتبغه، فيتبع من كان يعبد الشمس الشمس، ومن كان يعبد القمر القمر، ويتبع من كان يعبد الطواغيت، وتبقى هذه الأمة فيها منافقوها، فيأتهم الله تعالى في صورة غير صورته التي يعرفون فيقول: أنا ربكم، فيقولون: نعوذ بالله منك، هذا مكاننا حتى يأتينا ربنا عز وجل، فإذا جاء ربنا عرفناه.

فيأتيهم الله عز وجل في صورته التي يعرفون فيقول: أنا ربكم، فيقولون: أنت ربنا، فيتبعونه ويضرب الصراط بين ظهرائي جهنم فأكون أنا وأمتي أول من يخير، ولا يتكلم يومئذ إلا الرسل، ودعوى الرسل يومئذ: اللهم سلم سلم، وفي جهنم كالليب مثل شوك السعدان، هل رأيت شوك السعدان؟ قالوا: نعم يا رسول الله، قال: فإنها مثل شوك السعدان غير أنه لا يعلم قدر عظيمها إلا الله عز وجل تخطف الناس بأعمالهم، فمنهم الموبق بعمله ومنهم المجازي، فإذا فرغ الله تعالى من القضاء بين العباد وأراد أن يخرج برحمته من أراد من أهل النار أمر الملائكة أن يخرجوا من النار من كان لا يشرك بالله شيئاً ممن أراد الله أن يرحمه ممن يقول لا إله إلا الله، فيعرفونهم بأثر السجود، وتاكل النار من ابن آدم إلا أثر السجود، حرّم الله على النار أن تأكل أثر السجود، فيخرجون من النار قد امتحشوا،

= قلت: أبو هنيذة البراء بن نوفل: روى عنه جمع، ووثقه ابن معين كما في «الجرح والتعديل» (٤٠/٢)، وقال ابن سعد في «الطبقات» (٢٦٦/٧): «كان معروفاً قليلاً الحديث».

وأما والان العدوي: هو والان بن بهيس أو ابن قرفة، وثقه ابن معين، كما في «الجرح والتعديل» (٤٠٠/١).

وأورد الحديث الهشيمي في «مجمع الزوائد» (٣٧٤/١٠) وقال: «رواه أحمد وأبو يعلى بنحوه والبخاري ورجالهم ثقات» اهـ.

وقال الألباني في «ظلال الجنة» (٣٤٩/٢): «إسناده حسن ورجاله ثقات».

(١) البخاري (٢/٢٩٢ - ٢٩٣ رقم ٨٠٦)، ومسلم (١/١٦٣ - ١٦٦ رقم ١٨٢)، وقد تقدم.

فيصَّب عليهم ماء الحياة فينبثون كما تنبثُ الحَبَّةُ في حميل السيل، ثم يفرغ اللهُ تعالى من القضاء بين العباد ويبقى رجلٌ مقبلاً بوجهه على النار وهو آخرُ أهلِ الجنة دخولاً الجنة، فيقول: أي ربِّ اصرف وجهي عن النار، فإنه قد قشِبني ربُّها وأحدقني ذكاؤها، فيدعو اللهُ ما شاء أن يدعوه.

ثم يقول اللهُ تبارك وتعالى: هل عسيْتَ إن فعلتُ ذلك أن تسألَ غيرَه؟ فيقول: لا أسألكَ غيرَه، فيعطي ربُّه من عهود وموائيقَ ما شاء اللهُ فيصرف وجهه عن النار، فإذا أقبل على الجنة وراها سكت ما شاء اللهُ أن يسكت، ثم يقول: أي ربِّ قدمني إلى باب الجنة، فيقول اللهُ تعالى: أليس قد أعطيتَ عهدَكَ وموائيقَكَ لا تسألني غيرَ الذي أعطيتُكَ، ويلك يا ابنَ آدمَ ما أغدرك، فيقول: أي رب، فيدعو اللهُ حتى يقول له: فهل عسيْتَ إن أعطيتُكَ ذلك أن تسألني غيرَه؟ فيقول: لا وعزَّتكَ، فيعطي ربُّه ما شاء من عهود وموائيقَ، فيقدمه إلى باب الجنة، فإذا قام على باب الجنة انفهقت له الجنةُ فيرى ما فيها من الخير والسرور، فسكت ما شاء اللهُ أن يسكت ثم يقول: أي ربِّ أدخلني الجنة، فيقول اللهُ تبارك وتعالى: أليس قد أعطيتَ عهدَكَ وموائيقَكَ أن لا تسألني غيرَ ما أعطيتُ، ويلك يا ابنَ آدمَ ما أغدرك، فيقول: أي رب لا أكونُ أشقى خلقك. فلا يزال يدعو اللهُ حتى يضحك اللهُ منه، فإذا ضحك اللهُ منه، قال: ادخل الجنة، فإذا دخلها قال اللهُ له: تمننْ. فيسأل ربُّه ويتمنى حتى إن اللهَ لِيُذكره فيقول له: تمننْ كذا وكذا، حتى إذا انقطعت به الأمانى، قال اللهُ عزَّ وجلَّ: ذلك لك ومثله معه.

قال أبو سعيد: وعشرة أمثاله معه. قال عطاءُ بنُ يزيدَ: وأبو سعيد مع أبي هريرة لا يُرد عليه من حديثه شيئاً، حتى إذا حدث أبو هريرة قال: إن الله عزَّ وجلَّ قال لذلك الرجل ومثله، قال أبو سعيد: وعشرة أمثاله معه يا أبا هريرة. قال أبو هريرة: ما حفظتُ إلا قوله: «ذلك لك ومثله معه». قال أبو سعيد: أشهد أني حفظتُ من رسولِ الله ﷺ قوله: «ذلك لك وعشرة أمثاله». قال أبو هريرة: وذلك آخرُ أهل الجنة دخولاً الجنة.

ولهما^(١) عن أبي سعيد الخدريِّ رضي الله عنه أن ناساً في زمن رسولِ الله ﷺ قالوا:

(١) أي البخاري (١٣/٤٢٠ - ٤٢٢ رقم ٧٤٣٩)، ومسلم (١/١٦٧ - ١٧١ رقم ١٨٣)، وقد تقدم.

يا رسولَ الله هل نرى ربنا يوم القيامة؟ قال رسولُ الله ﷺ: «نعم، هل تُضارون في رؤية الشمسِ بالظهيرة صحوّاً ليس معها سحبٌ؟ وهل تُضارون في رؤية القمرِ ليلةَ البدرِ صحوّاً ليس فيها سحبٌ؟» قالوا: لا يا رسولَ الله. قال: «ما تُضارون في رؤيته تبارك وتعالى يوم القيامة إلا كما تُضارون في رؤية أحدهما، إذا كان يومُ القيامةِ أذن مؤذناً: لتتبع كلُّ أمةٍ ما كانت تعبُد، فلا يبقى أحدٌ كان يعبدُ غيرَ الله من الأصنام والأنصابِ إلا يتساقطون في النار، حتى إذا لم يبقَ إلا من كان يعبدُ الله من بَرٍّ وفاجرٍ وغُيِّبَت من أهل الكتاب فتدعى اليهودُ فيقال لهم: ما كنتم تعبدون؟ قالوا: كنا نعبدُ عزيرَ ابنَ الله. فيقال: كذبتُم ما اتخذ الله من صاحبة ولا ولد، فماذا تبغون؟ قالوا: عطشنا يا ربنا فاسقنا. فيشار إليهم ألا تردون. فيحشرون إلى النار كأنها سرابٌ يحطم بعضها بعضاً فيتساقطون في النار. ثم يقال للنصارى: ما كنتم تعبُدون؟ فيقولون: كنا نعبد المسيحَ ابنَ الله. فيقال لهم: كذبتُم ما اتخذ الله من صاحبة ولا ولد. فيقال لهم: ماذا تبغون؟ فيقولون: عطشنا يا ربنا فاسقنا. فيشار إليهم ألا تردون. فيحشرون إلى جهنم كأنها سرابٌ يحطم بعضها بعضاً فيتساقطون في النار.

حتى إذا لم يبقَ إلا من كان يعبدُ الله من بَرٍّ وفاجرٍ أتاهم ربُّ العالمين سبحانه وتعالى في أدنى صورةٍ من التي رأوه فيها. قال: فما تنتظرون؟ لتتبع كلُّ أمةٍ ما كانت تعبُد. قالوا: يا ربنا فارقنا الناس في الدنيا أفقر ما كنا إليهم ولم نصاحبهم. فيقول: أنا ربُّكم. فيقولون: نعوذ بالله منك ولا نشك بالله شيئاً (مرتين أو ثلاثاً) حتى إن بعضهم ليكاد أن ينقلب. فيقول: هل بينكم وبينه آيةٌ تعرفونه بها؟ فيقولون: نعم، فيكشف عن ساق فلا يبقى من كان يسجد لله من تلقاء نفسه إلا أذن الله له بالسجود، ولا يبقى من كان يسجد اتقاءً ورياءً إلا جعل الله ظهره طبقةً واحدةً كلما أراد أن يسجدَ خرَّ على قفاه، ثم يرفعون رؤوسهم وقد تحوّل في صورته التي رأوه فيها أوّل مرة، فيقول: أنا ربُّكم، فيقولون: أنت ربنا. ثم يُضرب لهم الجسرُ على جهنم وتجلُّ الشفاعةُ. قيل: يا رسولَ الله وما الجسرُ؟ قال: دَخْضٌ مرّلةٌ وخطاطيفٌ وكلاليبٌ وحسكةٌ، تكون بنجد فيها شويكةٌ يقال لها السَّعدان، فيمرّ المؤمنون كطرف العين وكالبرق وكالريح وكالطير وكأجاويد الخيل والرُّكاب،

فناج مسلّم ومخدوش مُرسل ومكدوس في نار جهنم. حتى إذا خلص المؤمنون من النار فوالذي نفسي بيده ما من أحد منكم بأشدّ مناشدة في استيفاء الحق من المؤمنين لله تعالى يوم القيامة لإخوانهم الذين في النار يقولون: ربنا كانوا يصومون معنا ويصلون معنا ويحجون؟ فيقال لهم: أخرجوا من عرفتم، فيحرم صورهم على النار، فيخرجون خلقاً كثيراً قد أخذت النار إلى أنصاف ساقيه وإلى ركبتيه. فيقولون: ربنا ما بقي فيها أحد ممن أمرتنا. فيقول: أرجعوا فمن وجدتم في قلبه مثقالَ نصف دينارٍ من خير فأخرجوه، فيخرجون خلقاً كثيراً. ثم يقولون: ربنا لم نذر فيها أحداً ممن أمرتنا. ثم يقال: أرجعوا فمن وجدتم في قلبه مثقالَ ذرةٍ من خير فأخرجوه، فيخرجون خلقاً كثيراً. ثم يقولون: ربنا لم نذر فيها أحداً ممن أمرتنا، ثم يقال: أرجعوا فمن وجدتم في قلبه مثقالَ ذرةٍ من خير فأخرجوه، فيخرجون خلقاً كثيراً، ثم يقولون: ربنا لم نذر فيها خيراً قط».

«وكان أبو سعيد رضي الله عنه يقول: إن لم تصدقوني بهذا الحديث، فاقروا إن شئتم: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً يَضْعَفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ [النساء: ٤٠]. فيقول الله عز وجل: شفعت الملائكة وشفع النبيون وشفع المؤمنون ولم يبق إلا أرحم الراحمين، فيقبض قبضةً من النار فيخرج منها قوماً لم يعملوا خيراً قط قد عادوا حمماً فيلقيهم في نهر في أفواه الجنة يقال له نهر الحياة، فيخرجون كما تخرجُ الحبة في حميل السيل، ألا ترونها تكون إلى الحجر أو الشجر، ما يكون منها إلى الشمس أصيفر وأخضر، وما يكون منها إلى الظل أبيض؟ فقالوا: يا رسول الله كأنك ترعى بالبادية. قال: فيخرجون كاللؤلؤ في رقابهم الخواتيم يعرفهم أهل الجنة. فيقول أهل الجنة: هؤلاء عتقاء الله الذين أدخلهم الله الجنة بغير عملٍ عملوه ولا خيرٍ قدّموه، ثم يقول: ادخلوا الجنة فما رأيتموه فهو لكم، فيقولون: ربنا أعطيتنا ما لم نعط أحداً من العالمين، فيقول: لكم عندي أفضل من هذا، فيقولون: يا ربنا وأي شيء أفضل من هذا؟ فيقول تعالى: رضائي فلا أسخطُ عليكم بعده أبداً».

وفيها^(١) عن جرير بن عبد الله رضي الله عنه قال: كنا جلوساً مع النبي صلى الله عليه وسلم، فنظر

(١) أي البخاري (١٣/٤١٩ رقم ٧٤٣٤)، ومسلم (١/٤٣٩ رقم ٦٣٣).

إلى القمر ليلة أربع عشرة فقال: «إنكم سترون ربكم عياناً كما ترون هذا لا تضامون في رؤيته، فإن استطعتم أن لا تغلبوا على صلاة قبل طلوع الشمس وصلاة قبل غروب الشمس، فافعلوا».

وفي صحيح مسلم^(١) عن صهيب رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا دخل أهل الجنة الجنة يقول الله عز وجل: تريدون شيئاً أزيدكم؟ يقولون: ألم تبيض وجوهنا، ألم تدخلنا الجنة وتنجنا من النار؟ قال: فيكشف الحجاب، فما أعطوا شيئاً أحب إليهم من النظر إلى ربهم»، ثم تلا هذه الآية: ﴿لَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ [يونس: ٢٦].

وللطبراني^(٢) عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال: «يجمع

(١) (١/١٦٣ رقم ١٨١).

(٢) في الكبير (٩/٤١٦ - ٤٢١ رقم ٩٧٦٣).

وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١٠/٣٤٣) وقال: «رواه كله الطبراني من طرق رجال أحدها رجال الصحيح غير أبي خالد الدالاني وهو ثقة» اهـ.

قلت: وأخرجه عبد الله بن الإمام أحمد في «السنة» رقم (١٢٠٣)، والحاكم في «المستدرک» (٤/٥٨٩)، والدارقطني في «الرؤية» رقم (١٧٥).

قال الحاكم: «... والحديث صحيح ولم يخرجاه، وأبو خالد الدالاني ممن يجمع حديثه في أئمة أهل الكوفة» اهـ.

وتعقبه الذهبي بقوله: «ما أنكره حديثاً على جودة إسناده، وأبو خالد شيعي منحرف» اهـ. قلت: وأخرجه الطبراني في الكبير في الموضع نفسه من طريق محمد بن النضر الأزدي، وعبد الله بن أحمد بن حنبل، ومحمد بن عبد الله الحضرمي، ثلاثتهم عن إسماعيل بن عبيد بن أبي كريمة الحراني، ثنا محمد بن سلمة الحراني عن أبي عبد الرحيم، عن زيد بن أبي أنيسة، عن المنهال بن عمرو فذكره بنحوه.

وأخرجه الطبراني في الكبير أيضاً (٩/٤٢١ رقم ٩٧٦٤) من طريق نعيم بن أبي هند عن أبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود، عن أبيه، فذكره بنحوه هكذا، ولم يذكر مسروقاً في سنده.

وأخرجه البيهقي في «البعث والنشور» رقم (٤٣٤) من طريق محمد بن إسحاق، به نحوه. وساقه الحافظ ابن حجر في «المطالب العلية» (٤/٣٦٥ - ٣٦٧) بطوله إلى قوله: «وكبدها مرآته»، وعزاه لإسحاق بن راهويه في مسنده، وقال: «هذا إسناده صحيح متصل، رجاله ثقات».

وخلاصة القول أن الحديث من طريق الحاكم ضعيف، لضعف أبي خالد الدالاني، غير =

اللَّهُ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ لَمِيقَاتِ يَوْمٍ مَعْلُومٍ أَرْبَعِينَ سَنَةً شَاخِصَةً أَبْصَارُهُمْ إِلَى السَّمَاءِ يَنْتَظِرُونَ فَصَلَ الْقَضَاءِ، وَيَنْزِلُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي ظِلِّهِ مِنَ الْغَمَامِ مِنَ الْعَرْشِ إِلَى الْكَرْسِيِّ، ثُمَّ يَنَادِي مَنَادٍ: أَيُّهَا النَّاسُ أَلَمْ تَرْضَوْا مِنْ رَبِّكُمْ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَرَزَقَكُمْ وَأَمْرَكُمْ أَنْ تَعْبُدُوهُ وَلَا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئاً أَنْ يُؤَلِّيَ كُلَّ أَنْاسٍ مِنْكُمْ مَا كَانُوا يَتَوَلَّوْنَ وَيَعْبُدُونَ فِي الدُّنْيَا، أَلَيْسَ ذَلِكَ عَدَلاً مِنْ رَبِّكُمْ؟ قَالُوا: بَلَى.

«قال: فينطلق كلُّ قوم إلى ما كانوا يعبدون ويتولَّون في الدنيا. قال: فينطلقون ويُمثَّل لهم أشباه ما كانوا يعبدون، فمنهم من ينطلق إلى الشمس، ومنهم من ينطلق إلى القمر، وإلى الأوثان من الحجارة وأشباه ما كانوا يعبدون. قال: ويُمثَّل لمن كان يعبد عيسى شيطاناً عيسى، ويمثَّل لمن كان يعبد عزيزاً شيطاناً عزيز، ويبقى محمدٌ ﷺ وأُمَّتُه فيأتيهم الربُّ عزَّ وجلَّ فيقول: ما بالكم لا تنطلقون كما انطلق الناس؟ قال: فيقولون: إن لنا إلهاً ما رأيناه بعد. فيقول: هل تعرفونه إن رأيتموه؟ فيقولون: إن بيننا وبينه علامة إذا رأيناها عرفناه».

«قال: فيقول: ما هي؟ فيقولون: يكشف عن ساق، فعند ذلك يكشف عن ساق فيخزَّون له سجداً، ويبقى قوم ظهورهم كصياصي البقر، يريدون السجود فلا يستطيعون، وقد كانوا يُدْعَوْنَ إلى السجود وهم سالمون، ثم يقول: ارفعوا رؤوسكم، فيرفعون رؤوسهم فيعطيهم نورهم على قدر أعمالهم، فمنهم من يُعْطَى نورَه على قَدْرِ الْجَبَلِ الْعَظِيمِ يَسْعَى بَيْنَ أَيْدِيهِمْ، ومنهم من يعطى نوراً أصغرَ من ذلك، ومنهم من يعطى نوراً مثل النخلة بيمينه، ومنهم من يعطى نوراً أصغرَ من ذلك، حتى يكون آخرهم رجلاً يعطى نورَه على إبهام قدمه، يُضِيءُ مرَّةً ويطفأ مرَّةً، فإذا أضاء قدَّم قدمه ومشى، وإذا طَفِئَ قام، والربُّ تبارك وتعالى أَمَامَهُمْ حَتَّى يَمْرَ فِي النَّارِ فَيَبْقَى أَثَرُهُ كَحَدِّ السِّيفِ».

«قال: ويقول: مَرُّوا، فيمَرُّون على قَدْرِ نورهم، منهم من يمر كطرف العين، ومنهم من يمر كالبرق، ومنهم من يمر كالسحاب، ومنهم من يمر كإنقضاض

= أنه لم ينفرد به بل تابعه زيد بن أبي أنيسة، والحديث من طريقه حسن لذاته.
وأصل الحديث في صحيح مسلم مختصراً (١/١٧٣، ١٧٤، ١٧٤ - ١٧٥ رقم ٣٠٨، ٣٠٩).
.

الكوكب، ومنهم من يمر كالريح، ومنهم من يمر كشدّ الفرس، ومنهم من يمرّ كشدّ الرجل، حتى يمرّ الذي أعطي نوره على قدر إبهام قدمه يحبو على وجهه ويديه ورجليه، تجرّ يد وتعلّق يد وتجرّ رجل وتعلّق رجل، وتُصيب جوانبه النار، فلا يزال كذلك حتى يخلّص، فإذا خلّص وقف عليها ثم قال: الحمد لله لقد أعطاني الله ما لم يعط أحداً إذ نجاني منها بعد أن رأيتها».

«قال: فينطلق به إلى غدير عند باب الجنة فيغتسل فيعود إليه ريح أهل الجنة وألوانهم، فيرى ما في الجنة من خلال الباب، فيقول: ربّ أدخلني الجنة. فيقول الله تبارك وتعالى له: أتسأل الجنة وقد نجيتك من النار؟ فيقول: يا رب اجعل بيني وبينها حجاباً لا أسمع حسيها. قال: فيدخل الجنة».

«قال: ويرى أو يُرفع له منزلٌ أمام ذلك كأنما الذي هو فيه إليه حلّمٌ ليدخله فيقول: رب أعطني ذلك المنزل، فيقول: فلعلك إن أعطيتك تسأل غيره؟ فيقول: لا وعزتك لا أسأل غيره، وأيُّ منزلٍ يكون أحسنّ منه. قال: فيعطاه فينزله، قال: ويرى أو يُرفع له أمام ذلك منزلٌ آخرٌ ليدخله فيقول: أي رب أعطني ذلك المنزل، فيقول الله عزّ وجلّ: فلعلك إن أعطيتك تسأل غيره؟ قال: لا وعزتك لا أسأل غيره، وأيُّ منزلٍ يكون أحسنّ منه. قال: فيعطاه فينزله».

«قال: ويرى أو يرفع له أمام ذلك منزلٌ آخر، كأنما الذي هو فيه إليه حلّمٌ فيقول: رب أعطني ذلك المنزل؟ فيقول الله جلّ جلاله: فلعلك إن أعطيتك تسأل غيره. قال: لا وعزتك لا أسأل غيره، وأي منزلٍ يكون أحسن منه؟ قال: فيعطاه فينزله ثم يسكت. فيقول الله عزّ وجلّ: ما لك لا تسأل؟ فيقول: رب قد سألتك حتى استحييتك، وأقسمت لك حتى استحييتك. فيقول الله عزّ وجلّ: ألا ترضى أن أعطيك مثل الدنيا منذ خلقتها إلى يوم أفنيتها وعشرة أضعافه؟ فيقول: أتستهزئ بي وأنت ربّ العزة؟ فيضحك الربُّ عزّ وجلّ من قوله».

قال: فرأيت عبد الله بن مسعود رضي الله عنه إذا بلغ هذا المكان من هذا الحديث ضحك. فقال له رجل: يا أبا عبد الرحمن قد سمعتك تحدّث بهذا الحديث مراراً كلما بلغت هذا المكان من هذا الحديث ضحكت. فقال: إني سمعتُ رسولَ الله صلى الله عليه وآله يحدث بهذا الحديث مراراً، كلما بلغ هذا المكان من هذا الحديث ضحك حتى تبدو أضرأسه.

«قال: فيقول الربُّ عزَّ وجلَّ: لا ولكنني على ذلك قادرٌ، سل؟ فيقول: ألحِقني بالناس. فيقول: الحقُّ بالناس. قال: فينطلق يرمُلُ في الجَنَّةِ حتى إذا دنا من الناس رُفِعَ له قصرٌ من دُرَّةٍ فيخر ساجداً، فيقال له: ارفع رأسك ما لك؟ فيقول: رأيتُ ربِّي، أو تراءى لي ربي. فيقال: إنما هو منزلٌ من منازلك. قال: ثم يلقى فيها رجلاً فيتهيأ للسجود فيقال له: مَهْ. فيقول: رأيتُ أنك ملكٌ من الملائكة، فيقول له: إنما أنا خازنٌ من خُزَّانِك، عبدٌ من عبيدك، تحت يدي ألفُ قَهْرمان على مثل ما أنا عليه. قال: فينطلق أمانه حتى يفتَحَ له القصر».

«قال: وهو في دُرَّةٍ مجوِّفةٍ سقائفُها وأبوابُها وأغلاطُها ومفاتيحُها منها، تستقبله جوهرةٌ خضراءُ مُبَطَّنةٌ بحمراءَ، كلُّ جوهرةٍ تُفضي إلى جوهرةٍ على غير لون الأخرى، في كل جوهرةٍ سُرُرٌ وأزواجٌ ووصائفٌ أدناهنَّ حوراءٌ عيناؤه عليها سبعون حُلَّةً، يُرى مُخَّ ساقِها من وراء حُلِّها، كبِدُّها مِرآته وكبِدُّه مِرآتها، إذا أعرض عنها إعراضةٌ ازدادت في عينه سبعين ضعفاً عمَّا كانت قبل ذلك، فيقول لها: والله لقد ازدددت في عيني سبعين ضعفاً، فتقول له: والله والله وأنت لقد ازدددت في عيني سبعين ضعفاً. فيقال له: أشرف، قال: فيُشرف، فيقال له: مُلْكُك مسيرةٌ مائةَ عامٍ ينفِذه بصره».

قال: فقال عمر رضي الله عنه: ألا تسمع إلى ما يحدثنا ابنُ أمِّ عبدٍ يا كعبُ عن أدنى أهل الجَنَّةِ منزلاً، فكيف أعلاهم؟ قال كعب: يا أميرَ المؤمنين فيها ما لا عينٌ رأيت ولا أُذُنٌ سَمِعَت، إنَّ اللّهَ عزَّ وجلَّ جعل داراً فيها ما شاء من الأزواجِ والثمراتِ والأشربةِ، ثم أطبقها فلم يرها من خلقه لا جبريلٌ ولا غيره من الملائكة. ثم قرأ كعب: «فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ» [السجدة: ١٧].

قال: وخلق دون ذلك جنتين وزينهما بما شاء وأراهما من شاء من خلقه، ثم قال: من كان كتابه في عليين نزل تلك الدار التي لم يرها أحدٌ، حتى إن الرجل من أهل عليين ليخرج فيسير في ملكه فلا تبقى خيمةٌ من خيام الجَنَّةِ إلا دخلها من ضوء وجهه، فيستبشرون بريحه فيقولون: واهاً لهذه الرياح، هذا رجلٌ من أهل عليين قد خرج يسير في ملكه.

فقال: ويحك يا كعبُ، هذه القلوبُ قد استرسلت فاقبِضها. فقال كعب:

والذي نفسي بيده إن لجهنم يوم القيامة لزفرة ما يبقى من ملك مقرب ولا نبي مُرسل إلا يخزُّ لركبتيه، حتى إن إبراهيم خليل الله يقول: «رب نفسي نفسي، حتى لو كان لك عمل سبعين نبياً إلى عملك لظننت أنك لا تنجو».

قال ابن القيم رحمه تعالى: هذا حديث كبير حسن^(١) رواه المصنفون في السنة كعبد الله بن أحمد^(٢) والطبراني^(٣) والدارقطني^(٤) رحمهم الله تعالى.

وروى يعقوب بن سفيان عن علي بن أبي طالب^(٥) قال: قال رسول الله ﷺ: «يزور أهل الجنة الرب تبارك وتعالى في كل جمعة»، وذكر ما يُعطون قال: «ثم يقول الله تبارك وتعالى: اكشفوا حجاباً، فيكشف حجاب ثم حجاب، ثم يتجلى لهم تبارك وتعالى عن وجهه فكأنهم لم يروا نعمة قبل ذلك، وهو قوله تبارك وتعالى: ﴿وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ﴾ [ق: ٣٥]».

وفي الصحيحين^(٦) عن أبي موسى رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «جنتان من فضة أنيتهما وما فيهما، وجنتان من ذهب أنيتهما وما فيهما، وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم إلا رداء الكبرياء على وجهه في جنة عدن».

ولأحمد^(٧) عنه رضي الله عنه قال رسول الله ﷺ: «يجمع الله عز وجل الأمم في

(١) وهو حديث حسن كما قال ابن القيم في «حادي الأرواح» (ص ٣٨٥).

(٢) رقم (١٢٠٣) كما تقدم آنفاً.

(٣) في الكبير (رقم ٩٧٦٣ و ٩٧٦٤) كما تقدم آنفاً.

(٤) في الرؤية رقم (١٧٥) كما تقدم آنفاً.

(٥) أخرجه اللالكائي رقم (٨٥٢) بسند واه.

فيه راويان ضعيفان:

الأول: عمرو بن خالد: وهو أبو خالد القرشي - كذبه أحمد وابن معين وأبو حفص الأبار ووكيع، وزاد أحمد: يروي عن زيد بن علي عن آبائه أحاديث موضوعة يكذب. انظر: «تهذيب التهذيب» (٢٤/٨ - ٢٥).

الثاني: سويد بن عبد العزيز - السلمي - ضعف حديثه أحمد وابن معين والنسائي والخلال وابن حبان وغيرهم، وأنكر حديثه أحمد والبخاري وابن سعد وغيرهم. انظر: «تهذيب التهذيب» (٢٤٢/٤ - ٢٤٣).

(٦) البخاري: (٦٢٣/٨ - ٦٢٤ رقم ٤٨٧٨)، ومسلم (١/١٦٣ رقم ١٨٠).

(٧) في المسند (٤٠٧/٤ - ٤٠٨).

صعيد واحد يوم القيامة، فإذا بدا لله عز وجل أن يصدع بين خلقه مثل لكل قوم ما كانوا يعبدون فيتبعونهم حتى يُقحموهم النار، ثم يأتينا ربنا عز وجل ونحن على ما كان رفيع فيقول: من أنتم؟ فنقول: نحن المسلمون، فيقول: ما تنتظرون؟ فنقول: ننتظر ربنا عز وجل، فيقول: وهل تعرفونه إن رأيتموه؟ فنقول: نعم إنه لا عدل له، فيتجلى لنا ضاحكاً فيقول: أبشروا يا معشر المسلمين، فإنه ليس منكم أحد إلا جعلت في النار يهودياً أو نصرانياً مكانه». وفي رواية: «يتجلى لنا ربنا عز وجل ضاحكاً يوم القيامة».

وللدارقطني^(١) عنه رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «يبعث الله يوم القيامة منادياً بصوت يسمعه أولهم وآخرهم: إن الله عز وجل وعدكم الحسنی وزيادة، فالحسنی الجنة والزيادة النظر إلى وجهه عز وجل»، رواه الإمام أحمد وابن وهب.

وفي صحيح البخاري^(٢) عن عدي بن حاتم رضي الله عنه قال: بينا أنا عند النبي صلى الله عليه وسلم إذ أتى إليه رجل فشكا إليه الفاقة، ثم أتى إليه آخر فشكا إليه قطع السبيل. فقال: يا عدي هل رأيت الحيرة؟ قلت: لم أرها وقد أنبت عنها؟ قال: فإن طالت بك حياة لترين الظعينة ترتحل من الحيرة حتى تطوف بالكعبة لا تخاف أحداً إلا الله عز وجل - قلت فيما بيني وبين نفسي: فأين دُعَاؤُ طيء الذين سعّروا البلاد - ولئن طالت بك حياة لتفتحن كنوز كسرى، قلت: كسرى بن هرمز؟ قال: كسرى بن هرمز. ولئن طالت بك حياة لترين الرجل يخرج ملء كفه من ذهب أو فضة يطلب من يقبله منه، فلا يجد أحداً يقبله منه.

وليلقين الله أحدكم يوم يلقاه وليس بينه وبينه حجاب ولا ترجمان يترجم له،

= قلت: وأخرجه عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» رقم (٤٦٣) ورجاله ثقات. وأخرجه الدارمي في «الرد على الجهمية» (ص ٥٦ - ٥٧)، والآجري في الشريعة (ص ٢٦٣).
وخلاصة القول أن الحديث صحيح لغيره ما عدا جملة: «فإذا بدا له أن يصدع بين خلقه»، فهي منكرة. كما قال المحدث الألباني في «الصحيحة» (٣٨٤/٢).
(١) في الرؤية رقم (٥٣).

قلت: وأخرجه اللالكائي رقم (٧٨٢)، والطبري في «جامع البيان» (٧/ج ١١/١٠٥)، ومدار الحديث على أبان بن أبي عياش وهو متروك.

(٢) (٦/٦١٠ رقم ٣٥٩٥).

فيقولن: ألم أبعث إليك رسولاً فيبْلَغُكَ؟ فيقول: بلى يا رب. فيقول: ألم أعطِكَ مالاَ وأفضلَ عليك؟ فيقول: بلى. فينظر عن يمينه فلا يرى إلا جهنمَ، وينظر عن يساره فلا يرى إلا جهنمَ.

قال عدي بن حاتم: سمعت رسولَ الله ﷺ يقول: اتقوا النار ولو بشقِّ تمرَةٍ، فمن لم يجد شِقَّ تمرَةٍ فبكلمة طيبة. قال عديُّ: فرأيت الظعينةَ ترتحل من الحيرة حتى تطوفَ بالكعبة لا تخاف إلا الله، وكنت فيمن افتتح كنوزَ كسرى بن هرمز، ولئن طالت بكم حياةً لتروُنَّ ما قال النبي ﷺ.

وفي الصحيحين^(١) عن أنس بن مالكٍ رضي الله عنه قال: قال رسولُ الله ﷺ: «يجمع الله الناس يوم القيامة فيهتَمون لذلك - وفي لفظ: فيلَهَمون لذلك - فيقولون: لو استشفعنا إلى ربنا عزَّ وجلَّ حتى يُريحنا من مكاننا هذا».

«فيأتون آدمَ فيقولون: أنت آدمُ أبو الخلق خلقك الله بيده ونفخ فيك من روحه وأمر الملائكةَ فسجدوا لك، اشفع لنا عند ربنا حتى يُريحنا من مكاننا هذا. فيقول: لست هناكم، فيذكر خطيئته التي أصاب، فيستحي ربَّه منها، ولكن اتوا نوحاً أولَ رسولٍ بعثه الله عزَّ وجلَّ».

«قال: فيأتون نوحاً فيقول: لست هناكم، فيذكر خطيئته التي أصاب، فيستحي ربَّه منها، ولكن اتوا إبراهيمَ الذي اتخذهُ الله خليلاً».

«فيأتون إبراهيمَ فيقول: لست هناكم، ويذكر خطيئته التي أصاب، فيستحي ربَّه منها، ولكن اتوا موسى الذي كلمهُ الله تكليماً وأعطاه التوراة».

«فيأتون موسى فيقول: لست هناكم، ويذكر خطيئته التي أصاب، فيستحي ربَّه منها، ولكن اتوا عيسى روحَ الله وكلمته، فيقول: لست هناكم، ولكن اتوا محمداً ﷺ عبداً غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر».

«قال: قال رسولُ الله ﷺ: فيأتوني فاستأذن علي ربِّي فيأذن لي، فإذا أنا رأيته فأقع له ساجداً فيدعني ما شاء الله أن يدعني، فيقال: يا محمد ارفع رأسك وقل تسمع وسل تُعطُ واشفع تُشفع، فأرفع رأسي فأحمد ربِّي بتحميد يُعلمنيهِ ربِّي، ثم

(١) البخاري (١٣/٤٧٣ - ٤٧٤ رقم ٧٥١٠)، ومسلم (١/١٨٠ - ١٨١ رقم ١٩٣).

أشفع، فيحدّ لي حدّاً فأخرجهم من النار وأدخلهم الجنة. ثم أعود فأقع ساجداً فيدعني ما شاء الله أن يدعني، ثم يقال: ارفع رأسك يا محمد، قل تُسمع وسل تُعط واشفع تُشفع، فأرفع رأسي فأحمدُ ربي بتحميد يعلمني ربي ثم أشفع، فيحدّ لي حدّاً فأخرجهم من النار وأدخلهم الجنة. قال: فلا أدري في الثالثة أو الرابعة، قال: فأقول: يا رب ما بقي في النار إلا من حبسه القرآن»، أي: وجب عليه الخلود.

وفي رواية لابن خزيمة^(١): «يلقى الناس يوم القيامة ما شاء الله أن يلقوه من الحبس، فيقولون: انطلقوا بنا إلى آدم فيشفع لنا إلى ربنا - فذكر الحديث إلى أن قال - فينطلقون إلى محمد ﷺ فأقول: أنا لها، فأطلق حتى أستفتح باب الجنة فيفتح لي فأدخل وربّي على عرشه فأخّر ساجداً» وذكر الحديث.

وفي رواية^(٢): «فأستأذن على ربّي، فإذا رأيته وقعت ساجداً».

وفي رواية^(٣): «فأتي ربي وهو على سريره - أو كرسيه - فأخّر له ساجداً». وساقه ابنُ خزيمةً بسياق طويل^(٤)، وقال فيه: «فأستفتح، فإذا نظرتُ إلى الرحمن وقعت له ساجداً».

وفي حديث أبي هريرة^(٥): «أخذ بحلقة باب الجنة فيؤذن لي فيستقبلني وجه الجبار جلّ جلاله فأخّر له ساجداً».

وللدارقطني^(٦) عنه ﷺ عن النبي ﷺ في قول الله عزّ وجلّ: ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا

(١) في «التوحيد» (٧١٦/٢ - ٧١٩ - رقم ٤٥٨/١٠) بسند صحيح. قلت: وأخرجه ابن أبي عاصم في السنة (٣٨٧/٢ - ٣٨٨ رقم ٨١٦) بسند صحيح على شرط الشيخين، وله طرق، انظر: «ظلال الجنة» (٣٨٨/٢).

(٢) هي رواية البخاري ومسلم المتقدمة آنفاً.

(٣) أخرجه ابن خزيمة في «التوحيد» (٦١٤/٢ - ٦١٦ رقم ٣٥٨/٨) بسند صحيح.

(٤) أخرجه ابن خزيمة في «التوحيد» (٧١٩/٢ - ٧٢٣ رقم ٤٥٩/١١) بسند صحيح.

(٥) أخرجه ابن خزيمة في «التوحيد» (٥٩٣/٢ - ٥٩٦ رقم ٣٤٧/٣) بسند صحيح.

(٦) في «الرؤية» رقم (٦٧) من حديث أنس بن مالك.

قلت: وأخرجه ابن منده في «الرد على الجهمية» رقم (٨٥)، واللالكائي رقم (٧٧٩) بسند ضعيف جداً لضعف «سلم بن سالم البلخي» و«نوح بن أبي مريم» كذاب.

الْحُسْنَى وَزِيَادَةٌ ﴿ [يونس: ٢٦]. قال: «النظرُ إلى وجه الله عزَّ وجلَّ».

وله (١) عنه ﷺ قال: سمعت رسولَ الله ﷺ يقول: «أتاني جبريلُ عليه السلام وفي كَفِّهِ كالمِراةِ البيضاءِ يحملها، فيها كالثُّكَّةِ السوداءِ. فقلت: ما هذه التي في يدك يا جبريلُ؟ قال: هذه الجمعةُ. قلت: وما الجمعةُ؟ قال: لكم فيها خيرٌ كثير. قلت: وما يكون لنا فيها؟ قال: يكون عيداً لك ولقومك من بعدك، ويكون لليهود والنصارى تبعاً لكم».

«قلت: وما لنا فيها؟ قال: لكم فيها ساعةٌ لا يسأل الله عبدٌ فيها شيئاً هو له قسَمٌ إلا أعطاه إياه، أو ليس له بقِسْمٍ إلا ذخر له في آخرته ما هو أعظمُ منه».

«قلت: ما هذه النكتةُ التي فيها؟ قال: هي الساعة، ونحن ندعوه يومَ المزيد».

«قلت: وما ذاك يا جبريلُ؟ قال: إن ربَّك اتخذ في الجنةِ وادياً فيه كُثبانٌ من مسكٍ أبيضٍ، فإذا كان يومُ الجمعةِ هبط من عليين على كرسيةٍ فيحِفُّ الكُرسِيَّ بكراسِيٍّ من نورٍ فيجيءُ النبيُّونَ حتى يجلسوا على تلك الكراسِيَّ، ويحفُّ الكراسِيَّ بمنابرٍ من نورٍ ومن ذهبٍ مُكَلَّلَةٍ بالجواهرِ، ثم يجيءُ الصديقون والشهداءُ حتى يجلسوا على تلك المنابرِ، ثم ينزل أهلُ العُرفِ من غرفهم حتى يجلسوا على تلك الكُثبانِ».

«ثم يتجلَّى لهم عزَّ وجلَّ فيقول: أنا الذي صدقتكم وعدي، وأتممتُ عليكم نعمتي، وهذا محلُّ كرامتي، فسَلُونِي، فيسألونه حتى تنتهي رغبتهم فيفتح لهم في ذلك ما لا عينٌ رأت ولا أذنٌ سمعت ولا خطرٌ على قلبٍ بشر، وذلك بمقدار مُنصرِفكم من الجمعة».

«ثم يرتفع على كرسيةٍ عزَّ وجلَّ ويرتفع معه النبيُّون والصديقون ويرجع أهلُ العُرفِ إلى غرفهم، وهي لؤلؤةٌ بيضاءٌ وزَبْرَجْدَةٌ خضراءٌ وياقوتةٌ حمراءٌ، غرفُها وأبوابُها وأنهارُها مطرودةٌ فيها، وأزواجُها وخَدَامُها وثمارُها متدلِّياتٌ فيها، فليسوا إلى شيءٍ أحوجَ منهم إلى يومِ الجمعةِ ليزدادوا نظراً إلى ربهم ويزدادوا منه كرامةً». (هذا

(١) أي للدارقطني في «الرؤية» رقم (٦٩) من حديث أنس بن مالك بسند ضعيف.

حديث كبير عظيم الشأن رواه أئمة السنة وتلقوه بالقبول، وجمل به الشافعي
مُسْنَدَهُ^(١) ^(٢). ورواه محمد بن إسحاق^(٣) وعمرو بن أبي قيس^(٤).

وفيه: «فإذا كان يوم الجمعة نزل على كرسيه ثم حف الكراسي بمنابر من
نور، فيجيء النبيون حتى يجلسوا عليها، ويجيء أهل الغرف حتى يجلسوا على
الكُثْبِ. قال: ثم يتجلى لهم ربهم تبارك وتعالى فينظرون إليه فيقول: أنا الذي
صدقتكم وعدي، وأتممت عليكم نعمتي، وهذا محل كرامتي، سلوني. فيسألونه
الرضا. قال: رضاي أنزلكم داري وأنا لكم كرامتي. سلوني؟ فيسألونه الرضا، قال:
فيشهدهم بالرضا. ثم يسألونه حتى تنتهي رغبتهم»، وذكر الحديث.

ورواه علي بن حرب^(٥)، والحسن بن عرفة^(٦)، وفي روايته: «ثم يرتفع على
كرسيه ويرتفع معه النبيون والصدّيقون والشهداء، ويرجع أهل الغرف إلى غرفهم».
ورواه الدارقطني^(٧) أيضاً من طريق آخر عن أنس رضي الله عنه قال: «بينما نحن حول
رسول الله صلى الله عليه وآله إذ قال: «أتاني جبريل في يده كالمراة البيضاء في وسطها كالثكنة
السوداء، قلت: يا جبريل ما هذا؟ قال: هذا يوم الجمعة يعرضه عليك ربك ليكون
عيداً ولأمتك من بعدك».

(١) (١/١٢٦ - ١٢٧ رقم ٣٧٤) بسند ضعيف جداً.

وفيه: إبراهيم بن محمد: متروك، وموسى بن عبيدة الربذي: ضعيف.

(٢) هذا كلام ابن القيم في كتابه «حادي الأرواح» (ص ٣٩١).

(٣) عزاه ابن القيم في «حادي الأرواح» (ص ٣٩١) له من طريق ليث بن أبي سليم، عن
عثمان بن عمير، عن أنس.

قلت: إسناده ضعيف.

(٤) عزاه ابن القيم في «حادي الأرواح» (ص ٣٩٢) له من طريق أبي ظبية، عن عاصم، عن
عثمان بن عمير أبي اليقظان، عن أنس.

قلت: إسناده ضعيف.

(٥) عزاه ابن القيم في «حادي الأرواح» (ص ٣٩٢) له، من طريق إسحاق بن سليمان، عن
عنبسة بن سعيد، عن عثمان بن عمير به.

قلت: إسناده ضعيف.

(٦) عزاه ابن القيم في «حادي الأرواح» (ص ٣٩٢) له، من طريق عمار بن محمد ابن أخت
سفيان الثوري، عن ليث بن أبي سليم، عن عثمان به.

(٧) في «الرؤية» رقم (٧٥) بسند ضعيف.

«قال: قلت: يا جبريلُ ما هذه النكتةُ السوداء؟ قال: هي الساعةُ، وهي تقوم يومَ الجمعة وهو سيّدُ أيام الدنيا ونحن ندعوه في الجنة يومَ المزيد».

«قال: قلت: يا جبريلُ ولم تدعونه يومَ المزيد؟ قال: إن اللّه اتّخذ في الجنة وادياً أبيضَ من مسكٍ أبيض، فإذا كان يومُ الجمعة نزل ربُّنا عزّ وجلّ على كرسيه أعلى ذلك الوادي، وقد حفّ الكرسيّ بمنابرٍ من ذهبٍ مكلّلةٍ بالجواهر، وقد حُفّت تلك المنابرُ بكراسيٍّ من نور».

«ثم يؤذّن لأهل الغرفِ فيقبلون يخوضون كُثبانَ المسكِ إلى الرُكْب عليهم أسورةُ الذهبِ والفضةِ وثيابُ السندسِ والحريِّ، حتى ينتهوا إلى ذلك الوادي، فإذا اطمأنوا فيه جلوساً بعث الله عزّ وجلّ عليهم ريحاً يقال لها المثيرَةُ، فأثارت ينابيعَ المسكِ الأبيضِ في وجوههم وثيابهم، وهم يومئذُ جُرْدٌ مُرْدٌ مكحلون أبناءُ ثلاثٍ وثلاثين سنةً على صورة آدم يوم خلقه الله عزّ وجلّ، فينادي ربُّ العزة تبارك وتعالى رضواناً وهو خازنُ الجنة - فيقول: يا رضوانُ ارفع الحجبَ بيني وبين عبادي وزوّاري».

«فإذا رَفَع الحجبَ بينه وبينهم فرأوا بهاءه ونوره هموا له بالسجود، فيناديهم تبارك وتعالى بصوته: ارفعوا رؤوسكم فإنما كانت العبادةُ في الدنيا وأنتم اليوم في دار الجزاء، سلوني ما شئتم، فأنا ربُّكم الذي صدقتكم وعدي، وأتممت عليكم نعمتي، فهذا محلُّ كرامتي، فسلوني ما شئتم؟ فيقولون: ربِّنا وأيُّ خيرٍ لم تفعله بنا، أَلستَ أعنتنا على سكراتِ الموتِ، وآتستَ منا الوحشةَ في ظلمات القبورِ، وآمنتَ وحشتنا عند النفخةِ في الصورِ؟ أَلستَ أقلتَ عثرتنا، وسترتَ علينا القبيحَ من فعلنا، وثبّتَ على جسرِ جهنّمِ أقدامنا؟ أَلستَ الذي أدنيتنا من جوارك، وأسمعتنا لداذةَ منطِقِك، وتجلّيتَ لنا بنورك؟ فأأيُّ خيرٍ لم تفعله بنا؟ فنعوذ بالله عزّ وجلّ. فيناديهم بصوته: أنا ربُّكم الذي صدقتكم وعدي وأتممتُ عليكم نعمتي، فسلوني فيقولون: نسألك رضاك. فيقول تعالى: برضائي عنكم أقلتكم عثراتكم وسترت عليكم القبيحَ من أموركم وأدنيتُ مني جواركم، وأسمعتكم لداذةَ منطقي وتجلّيتُ لكم بنوري، فهذا محلُّ كرامتي، فسلوني. فيسألونه حتى تنتهي رغبتهم».

«ثم يقول عزّ وجلّ: سلوني؟ فيقولون: رضينا ربِّنا وسلّمنا، فيزيدهم من

مزيد فضله وكرامته ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر، ويكون ذلك مقداراً تفرقهم من الجمعة».

«قال أنس رضي الله عنه فقلت: بأبي وأمي يا رسول الله، وما مقدار تفرقهم؟ قال: كقدر الجمعة إلى الجمعة. قال: ثم يحمل عرش ربنا تبارك وتعالى معهم الملائكة والنبيون، ثم يؤذن لأهل الغرف فيعودون إلى غرفهم وهما غرفتان من زمرتين خضراوين وليسوا إلى شيء أشوق منهم إلى الجمعة لينظروا إلى ربهم تبارك وتعالى وليزيدهم من مزيد فضله وكرامته».

قال أنس رضي الله عنه: سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس بيني وبينه أحد.

ورواه أيضاً من طريق آخر^(١)، ورواه أبو بكر بن أبي شيبة^(٢)، وأبو بكر بن

(١) أخرجه الدارقطني في «الرؤية» رقم (٧٦) بسند ضعيف منقطع.

(٢) في «المصنف» (١٥٠/٢) عن عبد الرحمن المحاربي عن ليث عن عثمان به. وعبد الرحمن المحاربي مدلس من الثالثة كما في «طبقات المدلسين» (ص ٩٣)، وهو هنا قد عنعن فلا تقبل روايته.

قلت: إلا أن عبد الرحمن المحاربي لم يتفرد بالرواية عن ليث بل تابعه عليه جماعة منهم:

(أ): جرير بن عبد الحميد الضبي - ثقة إمام - عن عثمان به.

أخرجه أبو يعلى في «طبقات الحنابلة» (٩/٢)، ومحمد بن عثمان بن أبي شيبة في «العرش» رقم (٨٨).

(ب): شعبة بن الحجاج وإسرائيل وورقاء كلهم عن عثمان به.

أخرجه الدارقطني في «الرؤية» رقم (٦٩)، والخطيب في «موضح أوهام الجمع والتفريق» (٢/٢٦٤).

(ج): محمد بن إسحاق المطليبي عنه به.

أخرجه الدارقطني في «الرؤية» رقم (٧٠)، والخطيب في «الموضح» (٢/٢٦٦).

(د): إبراهيم بن طهمان - وهو ثقة - عنه به.

أخرجه ابن طهمان في مشيخته رقم (١١٢).

(هـ): عمار بن محمد ابن أخت سفيان الثوري عنه به.

أخرجه الدارقطني في «الرؤية» رقم (٧٣).

* وكذلك لم يتفرد ليث بن أبي سليم بل تابعه جماعة عن عثمان بن عمير منهم:

(أ): عاصم عن عثمان به.

أخرجه الدارقطني في «الرؤية» (٧١)، والخطيب في «الموضح» (٢/٢٦٨)، وعبد الله ابن =

= الإمام أحمد في «السنة» رقم (٤٦٠)، والآجري في «الشريعة» (٣١/٢) رقم (٣٠٥/٦٥٤).

(ب): عنبسة بن سعيد الرازي - قاضي الري، ثقة - عنه به.

أخرجه الدارقطني رقم (٧٢).

(ج): زياد بن أبي خيثمة عنه به.

أخرجه الخطيب في «الموضح» (٢٦٨/٢).

* وكذلك أيضاً لم يتفرد عثمان بن عمير بالحديث عن أنس بل تابعه عليه جماعة، منهم:

(أ): قتادة بن دعامة السدوسي عن أنس مرفوعاً.

أخرجه الدارقطني في «الرواية» رقم (٧٥).

قال العقيلي في «الضعفاء الكبير» (٢٩٢/١ - ٢٩٣): «ليس له أصل من حديث قتادة - بن

دعامة - بل هو من حديث أبي اليقظان عثمان بن عمير عن أنس بأنقص من هذا... اهـ.

وأورد الذهبي الحديث في «الميزان» (٦٠٨/١ - ٦٠٩) في ترجمة حمزة بن واصل، وكلام

العقيلي.

(ب): عبيد الله بن عبيد بن عمير عن أنس مرفوعاً:

أخرجه الشافعي في «المسند» (١٢٦/١ - ١٢٧) بسند ضعيف جداً.

(ج): عمر مولى غفرة عن أنس مرفوعاً:

أخرجه الدارقطني في «الرؤية» رقم (٧٦) بسند ضعيف منقطع.

أما الضعف فبسبب عمر مولى غفرة، وهو عمر بن عبد الله المدني أبو حفص.

وأما الانقطاع فهو بين عمر هذا وأنس. انظر: «المراسيل» لابن أبي حاتم رقم (٢٣٨).

(د): علي بن الحكم البناني عن أنس مرفوعاً:

أخرجه أبو يعلى في «المسند» رقم (٤٢٢٨).

قال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٤٢١/١٠)، رواه البزار رقم (٣٥١٩ - كشف)،

والطبراني في الأوسط رقم (٦٧١٧) بنحوه، وأبو يعلى باختصار، ورجال أبي يعلى رجال

الصحيح، وأحد إسنادي الطبراني رجاله رجال الصحيح، غير عبد الرحمن بن ثابت بن

ثوبان، وقد وثقه غير واحد، وضعفه غيرهم وإسناد البزار فيه خلاف اهـ.

(هـ): عبد الله بن بريدة عن أنس مرفوعاً:

أخرجه الطبراني في «الأحاديث الطوال» (٢٥/٢٦٤ رقم ٣٥)، وابن عدي في الكامل (٤/

١٣٧٣)، وابن النحاس في «رؤية الله» (رقم ٨) بسند ضعيف لضعف صالح بن حيان

القرشي.

(و): يزيد الرقاشي عن أنس مرفوعاً:

أخرجه ابن أبي شيبة في «المصنف» (١٥١/٢)، وأبو يعلى في المسند مختصراً رقم

(٤٠٨٩) بسند ضعيف، فيه الأعمش وهو مدلس وقد عنعن، وكذلك يزيد الرقاشي.

وخلاصة القول أن الحديث حسن لغيره، والله أعلم.

خزيمة^(١)، وابن بطّة في الإبانة^(٢) وغيرهم، وقد جمع ابن أبي داود طرقة^(٣).

ولإمام الأئمة محمد بن إسحاق بن خزيمة^(٤) عن بُريدة بن الحصيب رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ما منكم من أحد إلا سيخلو الله به يوم القيامة ليس بينه وبينه ترجمان».

وللإمام أحمد^(٥) وأبي داود^(٦) عن أبي رزين رضي الله عنه قال: قلنا: يا رسول الله أكلنا يرى ربه عز وجل يوم القيامة؟ قال: «نعم»، قلت: وما آية ذلك في خلقه؟

(١) عزاه إليه ابن القيم في «حادي الأرواح» (ص ٣٩٤) من طريق زهير بن حرب عن جرير، عن ليث، عن عثمان بن أبي أحمد، عن أنس، بسند ضعيف.
(٢) عزاه إليه ابن القيم في «حادي الأرواح» (ص ٣٩٤) من طريق الأعمش، عن أبي وائل، عن حذيفة بسند ضعيف.

(٣) أوردت طريق الحديث قريباً، فانظرها.

(٤) في «كتاب التوحيد» (١/٣٦٣ رقم ٢١٦/٧) بسند حسن.

* وأصله عند البخاري (١٣/٤٢٣ رقم ٧٤٤٣)، ومسلم (٢/٧٠٣ - ٧٠٤ رقم ١٠١٦) من حديث عدي بن حاتم.

(٥)(٦) أخرجه أحمد في «المسند» (٤/١١ و١٢) وابنه عبد الله في «السنّة» رقم (٤٥٠)، والآجري في «الشريعة» رقم (٢٩٨ و٢٩٩)، والترمذي رقم (٣١٠٩)، وابن ماجه رقم (١٨٢)، والطبراني في «الكبير» (١٩/٢٠٧ رقم ٤٦٨) من طرق عن حماد بن سلمة عن يعلى بن عطاء عن وكيع بن حذس عن عمّه أبي رزين.

وأخرج القسم الأول منه الطيالسي رقم (١٠٩٤)، وأحمد (٤/١١ و١٢) وابنه عبد الله في «السنّة» رقم (٤٤٨ و٤٥٤ و٤٥٥)، وابن أبي عاصم في «السنّة» رقم (٤٥٩)، وابن خزيمة في التوحيد (ص ١٧٩)، والدارمي في «الرد على الجهمية» (ص ٥٥)، والطبراني في «الكبير» (١٩/٢٠٦ رقم ٤٦٥)، والحاكم في «المستدرک» (٤/٥٦٠) من طرق عن حماد بن سلمة به.

قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه.

وأخرج القسم الأول أيضاً أبو داود رقم (٤٧٣١)، وابن خزيمة (ص ١٧٨ - ١٧٩)، وابن أبي عاصم رقم (٤٦٠)، وعبد الله بن أحمد في «السنّة» رقم (٤٤٧)، والطبراني في «الكبير» (١٩/٢٠٦ رقم ٤٦٦) من طريقين عن يعلى بن عطاء، به.

قال البيهقي في «الأسماء والصفات»: هذا حديث تفرد به يعلى بن عطاء عن وكيع بن حذس، ولا نعلم لو كيع بن حذس هذا راوياً غير يعلى بن عطاء. وحسن الألباني الحديث في «ظلال الجنة» (١/٢٠٠)، ووكيع بن حذس، ويقال «عُدس» قال الذهبي: لا يعرف. وقال الحافظ: «مقبول»، يعني عند المتابعة، وقد توبع، فهو بها حسن.

وخلاصة القول: أن الحديث حسن كما قال المحدث الألباني، والله أعلم.

قال: «أليس كلُّكم ينظر إلى القمر ليلةَ البدر»؟ قلنا: نعم. قال: «الله أكبر وأعظم».

وللإمام أحمد^(١) عن جابر رضي الله عنه وقد سُئل عن الورود فقال: «نحن يوم القيامة على كذا وكذا - أي فوق الناس - فتدعى الأمم بأوثانها وما كانت تعبد الأول فالأول، ثم يأتينا ربُّنا بعد ذلك فيقول: ومن تنتظرون؟ فيقولون: ننتظر ربنا عز وجل، فيقول: أنا ربُّكم، فيقولون: حتى ننظرَ إليك، فيتجلَّى لهم تبارك وتعالى بضحك».

«قال: فينطلق بهم ويتبعونه ويُعطي كل إنسانٍ منهم منافقٍ أو مؤمن نوراً، ثم يتبعونه على جسر جهنمَ وعليه كلاليبٌ وحسكٌ تأخذ من شاء الله، ثم يطفأ نورُ المنافق، ثم ينجو المؤمنون فينجو أولُ زمرةٍ وجوههم كالقمر ليلة البدر، وسبعون ألفاً لا يحاسبون، ثم الذين يلونهم كأضوءِ نجمٍ في السماء، ثم كذلك، ثم تحلُّ الشفاعةُ حتى يخرج من النار من قال لا إله إلا الله وكان في قلبه من الخير ما يزن شعيرة، فيجعلون بفناء الجنة، ويجعل أهل الجنة يرشون عليهم الماء حتى ينبئون نبات الشيء في السيل ويذهب حرقه، ثم يسأل حتى يجعل الله له الدنيا وعشرة أمثالها معها» ورواه مسلم في صحيحه^(٢).

وفي رواية: «نحن يوم القيامة على تل مشرفين على الخلائق»، ذكرها عبدُ الحق في الجمع بين الصحيحين^(٣).

ولعبد الرزاق^(٤) عنه رضي الله عنه قال: قال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم: «يتجلَّى لهم الربُّ تبارك وتعالى ينظرون إلى وجهه فيخرون له سُجداً فيقول: ارفعوا رؤوسكم فليس هذا بيوم عبادة».

(١) في «المسند» (٣/٣٤٥) من طريق ابن لهيعة عن أبي الزبير عن جابر به، وتابع ابن لهيعة روح بن عبادة عند أحمد (٣/٣٨٣).

(٢) في صحيحه (١/١٧٧ - ١٧٨ رقم ١٩١).

(٣) عزاه إليه ابن القيم في «حادي الأرواح» (ص ٣٩٦).

(٤) عزاه إليه ابن القيم في «حادي الأرواح» (ص ٣٩٦)، ولم أجده في «المصنف» المطبوع.

وللدارقطني^(١) عنه رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «يتجلى لنا ربنا عز وجل يوم القيامة ضاحكاً».

ولأبي قرة عنه رضي الله عنه أنه سمع النبي ﷺ يقول: «إذا كان يوم القيامة جمعت الأمم، فذكر الحديث وفيه: «فيقول: أتعرفون الله عز وجل إن رأيتموه؟ فيقولون: نعم. فيقول: وكيف تعرفونه ولم تروه؟ فيقولون: نعلم أنه لا عدل له. قال: فيتجلى تبارك وتعالى فيخرون له سجداً»^(٢).

وفي سنن ابن ماجه^(٣) عنه رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «بيننا أهل الجنة في نعيمهم إذ سطع لهم نور فرفعوا رؤوسهم فإذا الرب جل جلاله قد أشرف عليهم من فوقهم، فقال تعالى: السلام عليكم يا أهل الجنة، وهو قوله عز وجل: ﴿سَلِّمٌ تَبَارَكُ تَعَالَى مِنَ رَبِّ رَحِيمٍ﴾ [يس: ٥٨]، فلا يلتفتون إلى شيء مما هم فيه من النعيم ما داموا ينظرون إليه حتى يحتجب عنهم، وتبقى فيهم بركته ونوره».

وللبیهقي^(٤) عنه رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «بيننا أهل الجنة في مجلس لهم إذ سطع لهم نور على باب الجنة، فرفعوا رؤوسهم فإذا الرب تبارك وتعالى قد أشرف، فقال تعالى: يا أهل الجنة سلوني. قالوا: نسألك الرضا عنا. قال تعالى: رضائي أحلكم داري وأنا لكم كرامتي، هذا أوأئها فسلوني. قالوا: نسألك الزيادة، قال: فيؤتون بنجائب من ياقوت أحمر أزمئها زمرد أخضر وياقوت أحمر فجاءوا

(١) في «الصفات» رقم (٣٣)، وفي سننه ابن لهيعة وهو سيء الحفظ، ويغني عنه ما ورد في الصحيحين.

(٢) ذكره ابن القيم في «حادي الأرواح» (ص ٣٩٧) من حديث جابر بسند رجاله ثقات.

(٣) في السنن رقم (١٨٤).

قلت: وأخرجه اللالكائي رقم (٨٣٦)، وأبو القاسم الأصبهاني في «الحجة في بيان المحجة» (٢/٢٤١ رقم ٢١٦)، وأبو نعيم في «صفة الجنة» رقم (٩١)، والحلية (٦/٢٠٨)، والبيهقي في «البعث» (ص ٢٦٢ رقم ٤٤٨)، والعقيلي في «الضعفاء» (٢/٢٧٤) في ترجمة أبي عاصم العباداني وقال عنه: «لا يتابع عليه، ولا يعرف إلا به»، وعده ابن عدي في مناكير الفضل الرقاشي (٦/٢٠٣٩)، وحكم عليه ابن الجوزي بالوضع في الموضوعات (٣/٢٦١).

وخلاصة القول: إن الحديث ضعيف جداً، والله أعلم.

(٤) في «البعث والنشور» (ص ٢٦٢ - ٢٦٣ رقم ٤٤٨) وهو حديث ضعيف جداً، وانظر تخريج الحديث السابق.

عليها تضع حوافرها عند منتهى طرفها، فيأمر الله بأشجار عليها الثمار، فتجيء جوارى الحور العين وهن يقلن: نحن الناعمات فلا نبأس، ونحن الخالدات فلا نموت، أزواج قوم مؤمنين كرام، ويأمر الله عز وجل بكثبان من مسك أبيض أذفر فتثير عليهم ريحاً يقال لها المثيرة حتى تنتهي بهم إلى جنة عدن وهي قصب الجنة، فتقول الملائكة: يا ربنا قد جاء القوم».

«يقول: مرحباً بالصادقين ومرحباً بالطائعين، قال: فيكشف لهم الحجاب فينظرون إلى الله تبارك وتعالى ويتمتعون بنور الرحمن حتى لا يبصر بعضهم بعضاً، ثم يقول: أرجعوهم إلى القصور بالتتحف، فيرجعون وقد أبصر بعضهم بعضاً». فقال رسول الله ﷺ: فذلك قوله تعالى: ﴿نَزَّلْنَا مِنْ غَفُورٍ رَحِيمٍ﴾ [فصلت: ٣٢]، رواه في كتاب البعث والنشور^(١)، وفي كتاب الرؤية^(٢).

وللدارقطني^(٣) عنه ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله عز وجل يتجلى للناس عامةً ويتجلى لأبي بكرٍ خاصةً».

ولابن وهب والدارقطني^(٤) عن أبي أمامة ﷺ قال: خطبنا رسول الله ﷺ

(١) رقم (٤٤٨)، وهو حديث ضعيف جداً، وقد تقدم.

(٢) للدارقطني رقم (٦١) عن جابر، وهو حديث ضعيف جداً.

(٣) في «الرؤية» رقم (٥٨).

قلت: وأخرجه الخطيب البغدادي في تاريخه (١٢/١٩) من نفس طريق الدارقطني.

وقال: رواه أبو حامد الحضرمي أيضاً عن علي بن عبدة وذكر الحديث، وقال: هذا باطل والحمل فيه على أبي حامد بن حسنويه، فإنه لم يكن ثقة. وأخرجه ابن حبان في «المجروحين» (٢/١١٥) من طريق الدارقطني أيضاً.

وقال ابن حبان: علي بن عبدة بن شريك أبو الحسن التميمي: كان ببغداد يسرق الحديث، ويعمد إلى كل حديث رواه ثقة، يرويه عن شيخ ذلك الشيخ ويروي عن الأثبات ما ليس من حديث الثقات، لا يحل الاحتجاج به.

وخلاصة القول: أن الحديث ضعيف جداً، والله أعلم.

(٤) في «الرؤية» رقم (٧٩).

قلت: وأخرجه ابن أبي عاصم في «السنن» رقم (٣٩١) مطولاً، وابن ماجه رقم (٤٠٧٧)

مطولاً أيضاً، والآجري في «الشرعية» رقم (٥٣٣/٩٣٧) من طرق، بسند ضعيف.

وقال الألباني في «ظلال الجنة» (١/١٧٣): «ولي رسالة في تخريج هذا الحديث، وتحقيق الكلام على فقراته التي وجدت لأكثرها شواهد تقويها» اهـ.

يوماً فكان أكثرُ خطبته ذكرَ الدجالِ يحذّرنا منه ويحدثنا عنه، حتى فرغ من خطبته، فكان فيما قال لنا يومئذ: «إن الله عزّ وجلّ لم يبعث نبياً إلاّ حذّره أمته، وإنّي آخرُ الأنبياءِ وأنتم آخرُ الأمم، وهو خارجٌ فيكم لا محالة».

«فإن يخرج وأنا بين أظهركم فأنا حجيجُ كلِّ مسلم، وإن يخرج فيكم بعدي فكلُّ امرئٍ حجيجُ نفسه، واللهُ خليفتي على كلِّ مسلم، إنه يخرج من خلّة بين العراقِ والشامِ عاث يميناً وعاث شمالاً: يا عبادَ الله اثبتوا».

«وإنه يبدأ فيقول: أنا نبيّ، ولا نبيّ بعدي. ثم يثني فيقول: أنا ربُّكم، ولن ترؤا ربكم حتى تموتوا، وإنه مكتوبٌ بين عينيه «كافر» يقرأه كلُّ مؤمن، فمن لقيه منكم فليقتل في وجهه وليقرأ فواتح سورة الكهف، وإنه يسلمُ على نفس من بني آدم فيقتلها ثم يحييها، وإنه لا يعدو ذلك، ولا يسلمُ على نفس غيرها. وإن من فتنته أن معه جنةً وناراً، فناره جنةٌ وجنته نارٌ، فمن ابتلي بناره فليغمض عينيه، وليستغث بالله تكن برداً وسلاماً كما كانت برداً وسلاماً على إبراهيم، وإن أيامه أربعون يوماً: يوماً كسنةً ويوماً كشهرٍ ويوماً كجمعةٍ ويوماً كالأيام، وآخرُ أيامه كالسراب، يصبح الرجلُ عند بابِ المدينة فيمسي قبل أن يبلغ بابها الآخر». قالوا: فكيف نصلي يا رسولَ الله في تلك الأيام؟ قال: «تقدرون كما تقدرون في الأيام الطوال».

وللإمام أحمد^(١) وأبي داود^(٢) عن زيد بن ثابت رضي الله عنه أن رسولَ الله صلى الله عليه وآله علمه دعاءً وأمره أن يتعاهدَ به أهله كلَّ يوم، قال: «قل حين تصبح: لبيك اللهم لبيك وسعديك، والخيرُ في يديك، ومنك وإليك، اللهم وما قلتُ من قول أو نذرتُ من نذر أو حلفتُ من حلفٍ فمشيئتُك بين يديه، ما شئتُ كان وما لم تشأ لم يكن، ولا حول ولا قوة إلاّ بك إنك على كل شيء قدير».

(١) في المسند (١٩١/٥) من طريق أبي بكر بن أبي مريم عن ضمرة بن حبيب بن صهيب عن زيد بن ثابت.

(٢) لم يخرجهُ أبو داود.

قلت: وأخرجه اللالكائي في «شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة» رقم (٨٤٦) من

طريق أبي بكر بن أبي مريم عن حبيب بن عبيد بن صهيب عن زيد بن ثابت.

وسنده ضعيف عند اللالكائي، لضعف أبي بكر بن أبي مريم.

انظر: «تهذيب التهذيب» ٤/٤٩٠ ط: الرسالة.

«اللَّهُمَّ وما صَلَّيْتُ من صلاة فعلَى من صَلَّيْتُ، وما لعنْتُ من لعنة فعلَى من لعنْتُ، أنت وليُّي في الدنيا والآخرة، توفي مسلماً وألحقني بالصالحين».

«أسألك اللَّهُمَّ الرِّضا بعد القضاء وبرَدَ العيش بعد الموت، ولذَّةَ النظرِ إلى وجهك، والشوقَ إلى لقائك من غير ضراءٍ مُضرة ولا فتنَةٍ مُضلة. أعوذُ بك اللَّهُمَّ أن أظلم أو أظلم أو أعتدي أو يُعتدي عليَّ أو أكسبَ خطيئةً محبطةً أو ذنباً لا تغفره».

«اللَّهُمَّ فاطرَ السمواتِ والأرض، عالمَ الغيبِ والشهادة، ذا الجلالِ والإكرام، فإني أعهدُ إليك في هذه الحياة الدنيا وأشهدك وكفى بك شهيداً، أني أشهد أن لا إله إلا أنت وحدك لا شريك لك، لك الملكُ ولك الحمدُ وأنت على كل شيءٍ قدير، وأشهد أن محمداً عبدك ورسولك، وأشهد أن وعدك حقٌّ، وأن لقاءك حقٌّ، والجنةُ حقٌّ، والساعةُ آتيةٌ لا ريب فيها، وأنت تبعث من في القبور، وأشهد أنك إن تكلمني إلى نفسي تكلمني إلى ضيعةٍ وعورةٍ وذنبٍ وخطيئة، وإني لا أتق إلا برحمتك، فاغفر لي ذنبي إنه لا يغفر الذنوبَ إلا أنت، وتُب عليَّ إنك أنت التوابُ الرحيم».

وللإمام أحمد^(١) وابنِ جبان^(٢) والحاكم^(٣) في صحيحيهما عن أبي مجلز قال: صلَّى بنا عمَارٌ رضي الله عنه صلاةً فأوجز فيها، فأنكروا ذلك، فقال: ألم أتمَّ الركوعَ والسجود؟ قالوا: بلى. قال: أما إني قد دعوتُ فيها بدعاء كان رسولُ الله صلى الله عليه وسلم يدعو به: «اللَّهُمَّ بعلمك الغيبِ وقدرتك على الخلق، أخيني ما علمت الحياةَ خيراً لي، وتوفني إذا علمت الوفاةَ خيراً لي، وأسألك خشيتك في الغيب والشهادة، وكلمةَ الحقِّ في الغضب والرضا، والقصدَ في الفقر والغنى، ولذَّةَ النظرِ إلى وجهك، والشوقَ إلى لقائك في غير ضراءٍ مُضرة ولا فتنَةٍ مُضلة. اللَّهُمَّ زينا بزينة

(١) في «المسند» (٤/٢٦٤).

(٢) في صحيحه (٥/٣٠٤ - ٣٠٥ رقم ١٩٧١).

(٣) في «المستدرک» (١/٥٢٤ - ٥٢٥) وصححه ووافقه الذهبي.

قلت: وأخرجه النسائي (٣/٥٤ - ٥٥)، وابن منده في «الرد على الجهمية» رقم (٨٦)،

والدارمي في «الرد على الجهمية» (ص ٦٠)، واللالكائي رقم (٨٤٥)، وابن أبي شيبة في

«المصنف» (١٠/٢٦٤، ٢٦٥، ٢٦٥ - ٢٦٦) من طرق...

الإيمان واجعلنا هداة مهتدين»، وأخرجه ابن خزيمة في كتاب التوحيد^(١).

وفي صحيح الحاكم^(٢) عن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ لجابر: «يا جابر، ألا أبشرك؟ قال: بلى بشرك الله بخير. قال: شعرت أن الله أحيا أباك. قال: فأقعه بين يديه، فقال: تمنّ عليّ عبدي ما شئت أعطيكه. قال: يا ربّ ما عبدتك حقّ عبادتك، أتمنى عليك أن تردّني إلى الدنيا فأقاتل مع نبيك فأقتل فيك مرة أخرى. قال تعالى: إنه قد سلف مني أنك إليها لا ترجع»، وهو في المسند^(٣) من حديث جابر.

وللترمذي^(٤) عنه رضي الله عنه قال: لما قُتل عبدُ الله بن عمرو بن حرام يوم أحد قال رسول الله ﷺ: «يا جابرُ ألا أخبرك ما قال الله عزّ وجلّ لأبيك؟ قال: بلى، قال: ما كلم الله عزّ وجلّ أحداً إلا من وراء حجاب وكلم أباك كِفاحاً، فقال: يا عبدي تمنّ عليّ أعطك؟ قال: يا ربّ تُحييني فأقتل فيك ثانية، قال: إنه قد سبق مني أنهم إليها لا يرجعون، قال: يا ربّ فأبلغ من ورائي. فأنزل الله تعالى هذه الآية:

(١) في «التوحيد» (ص ١٢).

حديث عمّار صحيح، والله أعلم.

(٢) في «المستدرک» (٢٠٣/٣)، وقال الحاكم: صحيح الإسناد ولم يخرجاه، واعترض عليه الذهبي في «التلخيص» بقوله: «فيض ابن وثيق» كذاب. وقال الذهبي في «الميزان» (٤٤٤/٥) رقم ٦٧٩٣/٦٦٧٠: «روى عنه أبو زرعة، وأبو حاتم، وهو مقارب الحال إن شاء الله» اهـ.

وقال ابن حجر في «لسان الميزان» (٤٥٦/٤): «وقد ذكره ابن أبي حاتم ولم يجرحه، وأخرج له الحاكم في المستدرک محتجاً به، وذكره ابن حبان في الثقات...» اهـ. وأخرج أحمد (٣٦١/٣) حديث جابر برجال ثقات ما عدا عبد الله بن محمد بن عقيل، وهو لئین الحديث.

وخلاصة القول: أن الحديث حسن لغيره، والله أعلم.

(٣) ٣٦١/٣، وقد تقدم الكلام عليه في التعليقة السابقة.

(٤) في السنن (٢٣٠/٥ - ٢٣١ رقم ٣٠١٠) وقال: هذا حديث حسن غريب.

قلت: وأخرجه ابن أبي عاصم في «السنة» رقم (٦٠٢)، وابن ماجه رقم (١٩٠ و ٢٨٠٠)، والحاكم في «المستدرک» (٢٠٤/٣) وصححه ووافقه الذهبي، وحسن الألباني الحديث.

وخلاصة القول: أن الحديث حسن، والله أعلم.

﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا﴾ [آل عمران: ١٦٩] الآية. قال الترمذي: هذا حديث حسن غريب. قلت^(١): وإسناده صحيح.

وللترمذي^(٢) والطبراني^(٣) عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «إن أدنى أهل الجنة منزلة لرجل ينظر في ملكه ألفي سنة يرى أقصاه كما يرى أدناه ينظر إلى أزواجه وسروره وخدمه، وإن أفضلهم منزلة من ينظر إلى وجه الله تبارك وتعالى كل يوم مرتين».

وفي رواية ابن عرفة^(٤): ثم قرأ رسول الله ﷺ: ﴿وَجِئْهُم بِغُفْرَةٍ نَّاصِرَةٍ﴾ ﴿٢٢﴾ إِلَى رِبَّهَا نَاطِرَةٍ ﴿٢٣﴾ [القيامة].

وفي رواية سعيد بن هُشيم عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «يوم

(١) القائل ابن القيم في «حادي الأرواح» (ص ٤٠١).

(٢) في السنن (٦٨٨/٤ رقم ٢٥٥٣) و(٤٣١/٥ رقم ٣٣٣٠) وقال الترمذي: هذا حديث غريب.

(٣) عزاه إليه الهيثمي في «المجمع» (٤٠١/١٠).

قلت: وأخرجه أبو يعلى (٧٦/١٠ رقم ٥٧١٢)، والطبري في جامع البيان (١٩٣/٢٩)، والحاكم (٥٠٩/٢)، وصححه وتعقبه الذهبي بقوله: «بل هو - أي ثوير - واهي الحديث»، وأبو القاسم الأصبهاني في «الحجة في بيان المحجة» (٢٤٣/٢) رقم ٢١٨، والآجري في «الشرعية» (٣٨/٣ رقم ٣١٤/٦٦٣)، والدارقطني في «الرؤية» رقم (١٨٨، ١٩٠، ١٩١)، واللالكائي رقم (٨٤٠ و٨٤١)، وأحمد (١٣/٢، ٦٤)، والخطيب في «الموضح» (٩/٢) من طرق.

وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٤٠١/١٠) وقال: «رواه أحمد وأبو يعلى والطبراني، وفي أسانيدهم ثوير بن أبي فاختة، وهو مجمع على ضعفه» اهـ. وأورده السيوطي في «الدر المنثور» (٢٩٠/٦) وعزاه لابن أبي شيبه، وعبد بن حميد، والترمذي، وابن جرير، وابن المنذر والآجري في الشرعية، والدارقطني في «الرؤية»، والحاكم وابن مردويه، واللالكائي في السنة والبيهقي» اهـ.

وحكم المحدث الألباني على الحديث بالضعف في «الضعيفة» رقم (١٩٨٥)، وهو كما قال حفظه الله.

(٤) عزاه إليه ابن القيم في «حادي الأرواح» (ص ٤٠٢) من طريق شبابة، عن إسرائيل، عن ثوير، عن ابن عمر مرفوعاً.

قلت: ثوير متفق على ضعفه، والزيادة هذه عند الترمذي أيضاً.

القيامة أول يوم نظرت فيه عينٌ إلى الله تبارك وتعالى»، رواه الدارقطني^(١).

وله^(٢) عنه عليه السلام قال: سمعتُ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم يقول: «ألا أخبركم بأسفلِ أهلِ الجنة؟»، قالوا: بلى يا رسولَ الله، فذكر الحديثَ إلى أن قال: «حتى إذا بلغ النعيمُ منهم كلَّ مبلغٍ وظنوا أن لا نعيمَ أفضلُ منه أشرفَ الربُّ تبارك وتعالى عليهم فينظرون إلى وجهِ الرحمنِ عزَّ وجلَّ فيقول: يا أهلَ الجنة، هللوني وكبروني وسبحوني بما كنتم تهللونني وتكبرونني وتسبحونني في دار الدنيا، فيتجاوبون بتهلليلِ الرحمنِ، فيقول تبارك وتعالى لداودَ: يا داودُ قم فمجدني فيقوم فيمجد ربَّه عزَّ وجلَّ».

وروى عثمانُ بنُ سعيدِ الدارميُّ - في ردهِ علي المُرسي^(٣) - عن ابنِ عمر رضي الله عنهما يرفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم: «إن أهلَ الجنة إذا بلغ النعيمُ منهم كلَّ مبلغٍ وظنوا أن لا نعيمَ أفضلُ منه تجلَّى لهم الربُّ تبارك وتعالى فنظروا إلى وجهِ الرحمنِ عزَّ وجلَّ فنسوا كلَّ نعيمٍ عاينوه حين نظروا إلى وجهِ الرحمنِ عزَّ وجلَّ».

وقال الترمذي^(٤) رحمه الله: حدَّثنا محمدُ بنُ إسماعيلَ أخبرنا هشامُ بنُ عمارٍ

(١) في «الرؤية» رقم (١٩٢).

قلت: وأخرجه الخطيب في «تاريخ بغداد» (٣٥٢/١٠) وسنده ضعيف جداً.
كوثر بن حكيم: منكر الحديث كما قال الإمام البخاري في «التاريخ الكبير» (٢٤٥/٧)،
وهيثم بن حكيم: متروك الحديث.
وخلاصة القول: أن الحديث ضعيف.

(٢) في «الرؤية» للدارقطني رقم (١٩٣) بإسناد ضعيف منقطع، فهو من رواية حماد بن جعفر
عن ابن عمر وبينهما مفاوز، وحماد بن جعفر منكر الحديث.
والخلاصة أن الحديث ضعيف.

(٣) (ص ١٦١)، بإسناد ضعيف منقطع، انظر التعليقة السابقة.

(٤) في السنن (٤/٦٨٥ رقم ٢٥٤٩)، وقال الترمذي: هذا حديث غريب، لا نعرفه إلا من هذا الوجه.

وقد روى سويد بن عمرو عن الأوزاعي شيئاً من هذا الحديث.

قلت: وأخرجه ابن ماجه (٢/١٤٥٠ - ١٤٥١ رقم ٤٣٣٦)، وتام في فوائده رقم (١٥٨٦)
وقد ضعف الألباني الحديث في ضعيف الترمذي وابن ماجه، وضعيف الجامع الصغير رقم
(١٨٣١)، وفي مشكاة المصابيح رقم (٥٦٤٧).

أخبرنا عبد الحميد بن حبيب بن أبي العشرين أخبرنا الأوزاعي حدثنا حسان بن عطية عن سعيد بن المسيب أنه لقي أبا هريرة رضي الله عنه فقال أبو هريرة: أتسأل الله تعالى أن يجمع بيني وبينك في سوق الجنة. فقال سعيد: أفيها سوق؟ قال: نعم، أخبرني رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أن أهل الجنة إذا دخلوها نزلوا فيها بفضل أعمالهم، ثم يؤذن في مقدار يوم الجمعة من أيام الدنيا فيزورون ربهم ويبرز لهم عرشه ويتبدى لهم في روضة من رياض الجنة، فتوضع لهم منابر من نور ومنابر من لؤلؤ ومنابر من ياقوت ومنابر من زبرجد ومنابر من ذهب ومنابر من فضة، ويجلس أذانهم - وما فيهم من دنيء - على كُثبان المسك والكافور. وما يرون أن أصحاب الكراسي بأفضل منهم مجلساً.

قال أبو هريرة: قلت: يا رسول الله، وهل نرى ربنا؟ قال: نعم، هل تمارون في رؤية الشمس والقمر ليلة البدر؟ قلنا: لا. قال: كذلك لا تمارون في رؤية ربكم، ولا يبقى في ذلك المجلس رجل إلا حاضره الله تعالى محاضرة حتى يقول للرجل منهم: يا فلان بن فلان أتذكر يوم قلت كذا وكذا؟ فيذكره ببعض عذراته في الدنيا. فيقول: يا رب أفلم تغفر لي؟ فيقول: بلى، فبسعة مغفرتي بلغت منزلتك هذه. فبينما هم على ذلك غشيتهم سحابة من فوقهم فأمطرت عليهم طيباً لم يجدوا مثل ريحه شيئاً قط.

ويقول ربنا عز وجل: قوموا إلى ما أعددت لكم من الكرامة فخذوا ما اشتهيتم. فنأتي سوقاً قد حفت به الملائكة فيه ما لم تنظر العيون إلى مثله ولم تسمع الأذان ولم يخطر على القلوب، فيحمل إلينا ما اشتهينا ليس يباع فيها ولا يشتري.

وفي ذلك السوق يلقي أهل الجنة بعضهم بعضاً. قال: فيقبل الرجل ذو المنزلة المرتفعة فيلقى من هو دونه، وما فيهم دنيء، فيزوعه ما يرى عليه من اللباس، فما ينتضي آخر حديثه حتى يتخيل إليه ما هو أحسن منه، وذلك أنه لا ينبغي لأحد أن يحزن فيها.

ثم ننصرف إلى منازلنا فتتلقانا أزواجنا فيقلن: مرحباً وأهلاً، لقد جئت وإن لك من الجمال أفضل مما فارقتنا عليه. فنقول: إن جالسنا اليوم ربنا الجبار،

ويَحِقُّنَا أَنْ نَنْقَلِبَ بِمَثَلِ مَا انْقَلَبْنَا». هذا حديثٌ غريبٌ لا نعرفه إلا من هذا الوجه .
 قلت: ابنُ أبي العشرين كاتبُ الأوزاعي. قال أحمدُ^(١) وأبو حاتم^(٢): ثقةٌ .
 وقال النسائي^(٣): ليس بذاك القوي، وقال البخاري^(٤): ربما يخالف في حديثه،
 وفي التقريب^(٥): صدوقٌ ربما أخطأ، وأما بقيةُ رجاله فلا يُسأل عنهم. ورواه ابنُ
 ماجه^(٦) وابن أبي الدنيا^(٧) وابنُ أبي عاصم^(٨).

ولابنِ بطة^(٩) عن عمار بنِ رُوَيْبَةَ رضي الله عنه قال: نظر النبي ﷺ إلى القمر ليلةَ
 البدر، فقال: «إنكم سترون ربكم كما ترون هذا القمر، لا تضارون في رؤيته، فإن
 استطعتم على أن لا تغلبوا على صلاة قبل طلوع الشمس وصلاة قبل غروبها
 فافعلوا».

وفي رواية له^(١٠) عنه قال: نظر رسولُ الله ﷺ إلى القمر ليلةَ البدر، فقال:
 «إنكم سترون ربكم تبارك وتعالى كما ترون هذا القمر لا تضامون في رؤيته، فإن
 استطعتم أن لا تغلبوا على ركعتين قبل طلوع الشمس وركعتين بعد غروبها
 فافعلوا».

(١) العلل رواية عبد الله (٢٦١٠)، وعنه في الجرح (١١/١/٣).

(٢) في «الجرح والتعديل» (١١/١/٣).

(٣) في «الضعفاء والمتروكين» رقم (٤١٩).

(٤) في «التاريخ الكبير» (٤٥/٦).

(٥) ٤٦٧/١.

(٦) رقم (٤٣٣٦) كما تقدم.

(٧) عزاه إليه المنذري في «الترغيب والترهيب» (٤٥١/٤) عن هقل بن زياد كاتب الأوزاعي
 أيضاً - وهو ثقة احتج به مسلم وغيره.

(٨) في «السنة» رقم (٥٨٥) إسناده ضعيف لضعف هشام بن عمار وعبد الحميد.

والحديث ضعيف كما تقدم، وانظر: «الضعيفة» للألباني رقم (١٧٢٢).

(٩) عزاه إليه ابن القيم في «حادي الأرواح» (ص ٤٠٣)، وفي إسناده أبو بكر بن عمار بن
 روية، قال عنه الحافظ في «التقريب» رقم (٧٩٨٣): مقبول.

وأخرجه البخاري رقم ٥٥٤، ومسلم رقم (٦٣٣) من حديث جابر بن عبد الله.

(١٠) عزاه إلى ابن بطة ابن القيم في «حادي الأرواح» (ص ٤٠٤)، وفي إسناده المسعودي
 صدوق وقد اختلط. وأبو بكر بن عمار بن روية تقدم الكلام عليه في التعليقة السابقة.

والحديث في الصحيحين من حديث جرير بن عبد الله كما تقدم في التعليقة السابقة.

ولأبي معاوية عن سلمان الفارسي^(١) رضي الله عنه قال: «يأتون النبي ﷺ فيقولون: يا نبي الله، إن الله فتح بك وختم بك وغفر لك، قم فاشفع لنا إلى ربك، فيقولون: نعم أنا صاحبكم، فيخرج يحوش الناس حتى ينتهي إلى باب الجنة فيأخذ بحلقة الباب فيقرع، فبُقال: من هذا؟ فيقول: محمد ﷺ. قال: فيفتح له فيجيء حتى يقوم بين يدي الله عز وجل فيستأذن في السجود فيؤذن له»، الحديث.

ولابن بطة^(٢) والبزار^(٣) عن حذيفة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أتاني جبريل فإذا في كفه مرآة كأصفي المرايا وأحسنها، وإذا في وسطها نُكتة سوداء. قال: قلت: يا جبريل ما هذه؟ قال: هذه الدنيا صفاؤها وحسنها. قال: قلت: وما هذه اللمعة في وسطها؟ قال: هذه الجمعة. قال: قلت: وما الجمعة؟ قال: يوم من أيام ربك عظيم، وسأخبرك بشرفه وفضله واسمه في الآخرة.

أما شرفه وفضله في الدنيا، فإن الله تعالى جمع فيه أمر الخلق، وأما ما يُرجى فيه فإن فيه ساعة لا يوافقها عبد مسلم أو أمة مسلمة يسألان الله فيها خيراً إلا أعطاهما إياه.

وأما شرفه وفضله واسمه في الآخرة، فإن الله تبارك وتعالى إذا صير أهل الجنة إلى الجنة وأهل النار إلى النار، وجرت عليهم أيامها وساعاتها ليس بها ليل ولا نهار إلا قد علم الله مقدار ذلك وساعاته، فإذا كان يوم الجمعة في الحين الذي يبرز - أو يخرج - فيه أهل الجنة إلى جُمُعتهُم نادى مناد: يا أهل الجنة اخرجوا إلى دار المزيد لا يعلم سعتة وعرضه وطوله إلا الله تعالى في كُثبانٍ من المسك.

(١) عزاه إليه ابن القيم في «حادي الأرواح» (ص ٤٠٤).

وحديث الشفاعة معروف أخرجه البخاري في مواضع من «صحيحه» منها رقم (١٤٧٥) من حديث ابن عمر.

(٢) عزاه إليه ابن القيم في «حادي الأرواح» (ص ٤٠٤).

وسنده ضعيف، فإن القاسم بن مطيب قال عنه ابن حبان: يستحق الترك، انظر: «الميزان» (٣/٣٨٠).

(٣) في «المسند» (٤/١٩٣ - ١٩٤ رقم ٣٥١٨ - كشف).

وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١٠/٤٢٢) وقال: رواه البزار وفيه القاسم بن مطيب، وهو متروك.

قال: فيخرجُ غلمانُ الأنبياءِ بمنابرٍ من نورٍ، ويخرجُ غلمانُ المؤمنين بكراسيٍّ من ياقوتٍ. قال: فإذا وُضعتْ لهم وأخذ القومُ مجالسَهُم بعث الله تبارك وتعالى ريحاً تدعى المثيرةُ، تُثير عليهم آثارَ المسك الأبيضِ تُدخله من تحت ثيابهم وتُخرجه في وجوههم وأشعارهم، فتلك الرياحُ أعلمُ كيف تصنع بذلك المسك من امرأةٍ أحديكم لو دَفَع إليها ذلك الطيبُ بإذن الله تعالى.

قال: ثم يوحى اللهُ سبحانه وتعالى إلى حَمَلَةِ العرشِ فيوضَع بين ظَهْراني الجنةِ وبينه وبينهم الحجبُ، فيكون أولُ ما يسمعون منه أن يقول: أين عبادي الذين أطاعوني في الغيب ولم يَرُوني وصدقوا رسلي واتبعوا أمري؟ فسلوني فهذا يومُ المزيد. قال: فيجتمعون على كلمة واحدة: ربنا رضينا عنك فارضَ عنا.

قال: فيرجع اللهُ تعالى في قولهم أن يا أهل الجنة لو لم أرضَ عنكم لما أسكتنكم جنتي، فهذا يومُ المزيد فسلوني، قال: فيجتمعون على كلمة واحدة: ربُّ وجهك، ربُّ وجهك، أرنا ننظرُ إليه. قال: فيكشف اللهُ تبارك وتعالى الحجبَ ويتجلى لهم فيغشاهم من نوره شيءٌ لولا أنه قضى عليهم أن لا يحترقوا لاحترقوا مما غَشِيَهُم من نوره. قال: ثم يقال: ارجعوا إلى منازلكم، قال: فيرجعون إلى منازلهم وقد خَفُوا على أزواجهم وخَفِين عليهم مما غَشِيَهُم من نوره.

فإذا صاروا إلى منازلهم يزداد النورُ وأمكن، ويزاد وأمكن، حتى يرجعوا إلى صورهم التي كانوا عليها. قال: فيقول لهم أزواجهم: لقد خرجتم من عندنا على صورةٍ ورجعتم على غيرها، قال: فيقولون: ذلك بأنَّ الله تجلَّى لنا فنظرنا منه إلى ما خَفِينا به عليكن. قال: فلهم في كل سبعةِ أيام الضعفُ على ما كانوا فيه. قال: وذلك قوله عزَّ وجلَّ: ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [السجدة: ١٧].

ولابن مهدي عنه ^(١) ﷺ في قوله عزَّ وجلَّ: ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا لِحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾

(١) أخرجه اللالكائي رقم (٧٨٣)، وابن أبي عاصم في «السنة» رقم (٤٧٣)، وابن خزيمة في «التوحيد» (ص ١٨٣)، والدارقطني في «الرؤية» رقم (٢٢٤ و ٢٢٦)، والآجري في «الشرعية» (ص ٢٥٧)، والطبري في «جامع البيان» (١١/١٠٤ - ١٠٥).
وقال الألباني في «ظلال الجنة» (١/٢٠٦): «حديث موقوف صحيح... ولكن يشهد له =

[يونس: ٢٦]، قال: النظرُ إلى وجه اللّهِ عزّ وجلّ. قال الحاكم^(١) رحمه الله تعالى: وتفسيرُ الصحابيِّ عندنا في حكم المرفوع.

ولابن خزيمة^(٢) عن أبي نضرة قال: خطبنا ابنُ عباس رضي الله عنهما فقال: قال رسولُ الله ﷺ: «ما من نبيٍّ إلا وله دعوةٌ تعجلُها في الدنيا، وإنِّي اختبأتُ دعوتي شفاعةً لأمتي يومَ القيامة، فأني بابُ الجنة فأخذ بحلقة البابِ فأقرع البابَ، فيقال: من أنت؟ فأقول: أنا محمدٌ. فأني ربي وهو على كرسيه - أو على سريره - فيتجلى لي ربي فأخز له ساجداً».

ولأبي بكر بن أبي داود عن ابن عباس^(٣) رضي الله عنهما أيضاً عن النبي ﷺ قال: «إنَّ أهلَ الجنةِ يزُرون ربَّهم تبارك وتعالى في كلِّ جمعةٍ في رمالِ الكافور، وأقربهم منه مجلساً أسرعهم إليه يومَ الجمعة وأبكرهم عُدواً».

= الحديث المرفوع قبله - وهو حديث صهيب الذي أخرجه مسلم رقم (١٨١) وغيره، وهو حديث صحيح -.

(١) في «معرفة علوم الحديث» (ص ٢٠):

«هذا الحديث وأشباهه مسندة عن آخرها وليست بموقوفة، فإن الصحابي الذي شهد الوحي والتنزيل، فأخبر عن آية من القرآن أنها نزلت في كذا وكذا، فإنه حديث مسند» اهـ.
(٢) لم أعثر عليه عند ابن خزيمة، وقد عزاه إليه ابن القيم في «حادي الأرواح» (ص ٤٠٦)، وأخرجه أحمد في «المسند» (١/٢٨١ - ٢٨٢) مطولاً بالفاظ متقاربة. وفي سنده علي بن زيد بن جدعان وهو ضعيف. وقد اضطرب فيه فمرة رواه عن ابن عباس، ومرة عن أبي موسى. والحديث قد ورد في الصحيحين من حديث أنس وأبي هريرة. وخلاصة القول: أن الحديث حسن لغيره.

(٣) * أخرجه الآجري في «الشرعية» (٣/٣١ رقم ٣٠٤/٦٥٣) من حديث ابن عباس بسند ضعيف، الحسن البصري: مدلس وقد عنعن.

* وأخرجه ابن ماجه رقم (١٠٩٤) مرفوعاً من حديث ابن مسعود: «إن الناس يجلسون من الله يوم القيامة على قدر رواحهم إلى الجمعات...» بسند ضعيف. والأعمش: مدلس وقد عنعن.
* وأخرج الطبراني في «المعجم الكبير» (٩/٢٧٣ رقم ٩١٦٩) بنحو حديث ابن عباس موقوفاً من قول ابن مسعود.

وفيه أبو عبيدة بن عبد الله: لم يسمع من أبيه، قاله الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٢/١٧٨)، أي فالسند منقطع. وما ورد موقوفاً في حكم المرفوع عن ابن مسعود، ولكن لهذا الحديث ما يشهد له.

وخلاصة القول أن الحديث حسن لغيره، والله أعلم.

وللصغاني عن عبد الله بن عمرو بن عَمَرٍ بن العاص (١) رضي الله عنه قال: خلق الله الملائكة لعبادته أصنافاً، فإن منهم لَمَلائِكَةٌ قِياماً صَافِينَ من يوم خلقهم إلى يوم القيامة، وملائكة ركوعاً خشوعاً من يوم خلقهم إلى يوم القيامة، وإذا كان يومُ القيامة وتجلّى لهم تعالى ونظروا إلى وجهه الكريم قالوا: «سبحانك ما عبدناك حقَّ عبادتك».

وللدارمي (٢) عن أبي الدرداء رضي الله عنه أن فضالة - يعني ابنَ عُبيد رضي الله عنه - كان يقول: اللهم إني أسألك الرضا بعد القضاء، وبرّذ العيش بعد الموت، ولذة النظر إلى وجهك، والشوق إلى لقاءك في غير ضراءٍ مضرة ولا فتنةٍ مضلة.

ولالإمام أحمد (٣) عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال: «قد حدثتكم عن الدجال حتى خشيته أن لا تعقلوا، إن المسيح الدجال رجلٌ قصيرٌ أفحجٌ، جعدٌ أعورٌ، مطموسُ العينين ليست بناتئة ولا حَجْرَاءَ، فإن التبس عليكم فاعلموا أن ربكم ليس بأعورٍ، وإنكم لن ترؤا ربكم حتى تموتوا».

وقال الصغاني: حدثنا روح بن عبادة حدثنا عبّاد بن منصور قال: سمعتُ عدِيَّ بنَ أُرطاةٍ يخطبُ على المنبر بالمدائن، فجعل يعظ حتى بكى وأبكى ثم قال: كونوا كرجل قال لابنه وهو يعظه: يا بني أوصيك أن لا تصلي صلاةً إلا ظننت أنك لا تصلي بعدها غيرها حتى تموت، وتعالى يا بني نعمل عملَ رجلين كأنهما قد وقفا على النار ثم سألا الكرة، ولقد سمعتُ فلاناً - نسيَ عبّادَ اسمه - ما بيني

(١) أخرجه البخاري في «التاريخ الكبير» (٨/٢/١).

(٢) أخرجه الطبراني في «الكبير» (٣١٩/١٨ رقم ٨٢٥)، وفي الأوسط رقم (٦٠٩١)، وفي الدعاء رقم (١٤٢٣).

وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١٧٧/١٠) وقال: رواه الطبراني في الكبير والأوسط ورجالهما ثقات.

وأخرجه ابن أبي عاصم في «السنة» رقم (٤٢٧)، والدارقطني في «الرؤية» رقم (٢٢٩)، بسند صحيح.

(٣) في «المسند» (٣٢٤/٥) فيه بقية مدلس، ولكنه صرح بالتحديث عند أحمد، وشيخه شامي. قلت: وأخرجه ابن أبي عاصم في «السنة» رقم (٤٢٨)، وأبو داود في «السنن» مختصراً (٤٣٢٠)، والأجري في «الشرعية» (١٩٨/٣) رقم (٥٣٢/٩٣٦) وللحديث شواهد.

وخلاصة القول: أن الحديث صحيح، والله أعلم.

وبين رسول الله ﷺ غيره، فقال: إن رسول الله ﷺ قال: «إن لله ملائكة ترعد فرائضهم من مخافته، ما منهم ملك تقطر دمعته من عينه إلا وقعت ملكاً يستبح الله تعالى. قال: وملائكة سجود منذ خلق السموات والأرض لم يرفعوا رؤوسهم ولا يرفعونها إلى يوم القيامة، وصفوف لم ينصرفوا عن مصافهم ولا ينصرفون إلى يوم القيامة، فإذا كان يوم القيامة وتجلّى لهم ربهم فنظروا إليه قالوا: سبحانك ما عبدناك كما ينبغي لنا أن نعبدك»^(١).

فثبت بهذه الأحاديث المتواترة الصحيحة الصريحة أن الله عز وجل يرى في الآخرة كما يشاء، وأن الشهداء بعد موتهم يرؤونه، وأن الملائكة يرؤونه، وأن النبي ﷺ يراه عند استئذانه في الشفاعة، وأن أمة محمد ﷺ برّهم وفاجرهم يرؤونه في عرصات القيامة، وهي للفاجر والمنافق ابتلاء وامتحان ونوع من العقوبة، وأما رؤية الفرح والسرور والتلذذ بالنظر إلى وجه الله عز وجل، فهي خاصة لأوليائه المؤمنين يؤذن لهم في السجود ويعطون النور التام على الصراط فيتبعونه. ثم يتجلّى لهم في الجنة فيرؤونه كما يشاء، وهي الزيادة في يوم المزيد كما في الآيات السابقة وما في معناها من الأحاديث التي سردناها، وقد جاءت أحاديث صحيحة في تفسير الزيادة بالنظر إلى وجه الله عز وجل، منها حديث أبي موسى وحديث أنس وحديث حذيفة وحديث صهيب، وقد تقدّم ذكرها قريباً.

وللدارقطني^(٢) عن أبي بن كعب رضي الله عنه عن النبي ﷺ في قوله تعالى: ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا لِحُسْنِيَّ وَزِيَادَةٌ﴾ [يونس: ٢٦]، قال: النظر إلى وجه الله عز وجل.

(١) أخرجه الخطيب في «تاريخ بغداد» (٣٠٦/١٢ - ٣٠٧) من طريق الصاغاني عنه به. وأشار إلى خطبة عدي بن أرطاة ابن حجر في «تهذيب التهذيب» (٨٥/٣)، وكذلك الذهبي في «سير أعلام النبلاء» (٥٣/٥).

(٢) في «الرؤية» رقم (٢٠٠).

قلت: وأخرجه اللالكائي رقم (٨٤٩) بسند الدارقطني، وفيه مجاهيل.

وأخرجه اللالكائي رقم (٧٨٠) من طريق آخر عن أبي العالية... به، بسند ضعيف لجهالة الراوي عن أبي العالية.

ولابن جرير^(١) عنه رضي الله عنه قال: سألتُ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم عن «الزيادة» في كتابِ الله عزَّ وجلَّ، قوله تعالى: ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ [يونس: ٢٦]، قال رضي الله عنه: «الحسنى: الجنة، والزيادة: النظرُ إلى الله عزَّ وجلَّ».

ولابن جرير^(٢) عن كعب بن عُجرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى: ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ [يونس: ٢٦]، قال: «الزيادة النظرُ إلى وجه الرحمن عزَّ وجلَّ جلاله».

ورواه ابن حميد^(٣) عنه بلفظ: «الزيادة النظرُ إلى وجه الله تبارك وتعالى».

وللحسن بن عرفة^(٤) عن أنس رضي الله عنه قال: سئل رسولُ الله صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية: ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ [يونس: ٢٦]، قال: «للذين أحسنوا العملَ في الدنيا، والحسنى وهي الجنة، والزيادة وهي النظرُ إلى وجه الله عزَّ وجلَّ».

وقد روي تفسيرُ «الزيادة» بالنظر إلى وجه الله عزَّ وجلَّ عن أبي بكر رضي الله عنه، وعلي بن أبي طالب، وحذيفة بن اليمان، وعبد الله بن عباس، وأبي موسى، وعن عبادة بن الصامت، وغيرهم من الصحابة رضي الله عنهم^(٥)، وعن التابعين عن سعيد بن المسيب، وعبد الرحمن بن أبي ليلى، وعبد الرحمن بن السابط، ومجاهد، وعكرمة، وعامر بن سعد، وعطاء، والضحاك، والحسين، وقتادة، والسدي، ومحمد بن إسحاق، ومقاتل وغيرهم^(٦)، رحمهم الله من السلف والخلف، ولولا خشية الإطالة لنقلنا أقوالهم بأسانيدها، وفيما ذكرنا من المرفوع كفاية، وبالله التوفيق.

(١) في «جامع البيان» (٦٩/١٥) رقم ١٧٦٣٣ - شاکر) بسند ضعيف لجهالة الراوي عن أبي العالية.

(٢) في «جامع البيان» (٦٨/١٥) رقم ١٧٦٣١ - شاکر) بسند ضعيف لضعف إبراهيم بن المختار؛ ولأنه من مرسل عطاء عن كعب بن عجرة قاله الشيخ أحمد شاکر.

قلت: وأخرجه اللالكائي رقم (٧٨١).

(٣) لم أجده عند ابن حميد، وانظر الذي قبله.

(٤) في جزئه رقم (٢٣).

قلت: وأخرجه اللالكائي رقم (٧٧٩) بسند ضعيف، سلم بن سالم البلخي ضعيف، ونوح بن أبي مريم: منكر الحديث، قاله البخاري.

قلت: إن الأحاديث المتقدمة يقوي بعضها بعضاً، فتكون صحيحة لغيرها إن شاء الله.

(٥) سيأتي تخريج هذه الآثار قريباً، عند ذكر المنقول عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا الباب.

(٦) سيأتي تخريج هذه الآثار قريباً، عند ذكر أقوال التابعين رحمهم الله تعالى في ذلك.

ذَكَرُ الْمُنْقُولِ عَنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي هَذَا الْبَابِ

قال أبو بكر^(١) ﷺ وقرأ: ﴿لَّذِينَ أَحْسَنُوا لِحُسْنِهِمْ وَزِيَادَةٌ﴾ [يونس: ٢٦]، فقالوا: ما الزيادة يا خليفة رسول الله ﷺ؟ قال: النظرُ إلى وجه الله تبارك وتعالى.
وقال علي^(٢) ﷺ: من تمام النعمة دخول الجنة والنظرُ إلى وجه الله تبارك وتعالى في جنته.
وقال حذيفة^(٣) ﷺ: الزيادة النظرُ إلى وجه الله تبارك وتعالى.

(١) أخرجه ابن أبي عاصم رقم (٤٧٣)، وعبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» رقم (٤٧٠) و(٤٧١)، واللالكائي رقم (٧٨٣، ٧٨٤)، والطبري في «جامع البيان» (١٠٤/١١)، وابن منده في «الرد على الجهمية» رقم (٨٤)، وابن خزيمة في «التوحيد» (٤٥٠/٢) رقم (٢٦٤)، والدارقطني في «الرؤية» رقم (٢٢١ و ٢٢٢)، والآجري في «الشرعية» (٦٣٠/٣)، (٦٣١، ٦٣٢، [٣٤٧، ٣٤٨، ٣٤٩]) - والدارمي في «الرد على الجهمية» (ص ٦٠ - ٦١)، والبيهقي في «الأسماء والصفات» رقم (٦٦٦) وفي «الاعتقاد» (ص ٦٢).
وزاد السيوطي في «الدر المنثور» (٣٠٦/٣) نسبه لابن أبي شيبة، وابن المنذر، وأبي الشيخ، وابن مردويه.

وعلمته تدليس أبي إسحاق السبيعي وقد عنعنه.

ومسلم بن نذير: لا بأس به، تابعي روى عنه جماعة، وذكره ابن حبان في «الثقات»، وقال عنه أبو حاتم: «لا بأس به».

وأخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (١٠٥/١١) بإسناده إلى شعبة، عن أبي إسحاق عن عامر بن سعد موقوفاً عليه، وهو على شرط مسلم.

وقال أبو الأشبال في «جامع البيان» (٦٣/١٥): رواه الآجري في «الشرعية» مرسلًا، وقال عن الأثر: في إسناده نظر.

وقال المحدث الألباني في «ظلال الجنة» (٢٠٦/١): حديث موقوف صحيح... ويشهد له الحديث المرفوع قبله - وهو حديث صهيب الذي أخرجه مسلم رقم (١٨١) وغيره وهو حديث صحيح.

وخلاصة القول: أن أثر أبي بكر رجاله ثقات وفي إسناده انقطاع، وهو صحيح لغيره.

(٢) أخرجه اللالكائي رقم (٨٥٩)، وابن أبي حاتم - كما في «حادي الأرواح» (ص ٤٠٩) - وسنده ضعيف: عمارة بن عبد قال عنه الحافظ في «التقريب» رقم (٤٨٥٣): مقبول. وصالح بن أبي خالد ذكره في «الجرح والتعديل» وسكت عنه.
والأثر صحيح لغيره.

(٣) أخرجه عبد الله ابن الإمام أحمد في «السنة» رقم (٤٧٣)، والآجري في «الشرعية» (٢/١٤) رقم (٦٣٢/٣٤٩)، وابن أبي عاصم في «السنة» رقم (٤٧٣)، والطبري في «جامع»

وقال عبدُ الله بنُ مسعودٍ ^(١) ﷺ: والله ما منكم من إنسان إلا أن ربّه سيخلو به يومَ القيامة كما يخلو أحدكم بالقمر ليلةَ البدر، قال: فيقول: ما غرّك بي يا ابنَ آدمَ (ثلاث مرات)، ماذا أجبتَ المرسلين (ثلاث مرات)، ماذا عمّلتَ فيما علمتَ؟ وقال ﷺ ^(٢): الزيادةُ النظرُ إلى وجهِ الله عزّ وجلّ.

وقيل لابن عباسٍ ^(٣) ﷺ: كلُّ من دخل الجنةَ يرى ربّه عزّ وجلّ؟ قال: نعم.

وقال معاذُ بنُ جبلٍ ^(٤) ﷺ: يُحشر الناسُ يومَ القيامةِ في صعيدٍ واحدٍ، فينادى: أينَ الممتقون؟ فيقومون في كنفٍ واحدٍ من الرحمنِ تعالى، لا يحتجب اللهُ منهم ولا يستتر. قال أبو عفيفٍ - وهو الراوي عنه -: منَ الممتقون؟ قال: قومٌ اتقوا الشُّركَ وعبادةَ الأوثانِ وأخلصوا لله في العبادة، فيمرون إلى الجنةِ. وكان أبو هريرة ^(٥) ﷺ يقول: لن ترؤا ربكم حتى تذوقوا الموت.

-
- = البيان (١١/١٠٥)، والدارمي في «الرد على الجهمية» (ص ٦١)، واللالكائي رقم (٧٨٣)، (٧٨٤)، وابن خزيمة (٢/٤٥٢ رقم ٢٦٥/٩)، والبيهقي في «الأسماء والصفات» رقم (٦٦٦) بسند ضعيف، فيه عن عنة أبي إسحاق. وانظر الكلام على أثر أبي بكر الصديق المتقدم آنفاً وهو أثر صحيح لغيره.
- (١) أخرجه اللالكائي رقم (٨٦٠).
- وأبو عوانة - كما في «حادي الأرواح» (ص ٤١٠) بسند صحيح.
- (٢) أخرجه اللالكائي رقم (٧٨٧).
- وأخرجه أبو بكر بن أبي داود - كما في «حادي الأرواح» (ص ٤١٠) بسند ضعيف وهو أثر صحيح لغيره.
- (٣) أخرجه الآجري في «الشرعية» (٢/١٣ رقم ٣٤٦/٦٢٩) بسند ضعيف.
- إبراهيم بن الحكم بن أبان العَدَنِيُّ: ضعفه الحافظ في «التقريب» (١٦٦)، وأثر ابن عباس حسن لغيره.
- (٤) أخرجه اللالكائي رقم (٨٦٤).
- وابن أبي حاتم - كما في «حادي الأرواح» (ص ٤١٠)، بسند ضعيف.
- ميمون (أبو حمزة): ضعيف، قاله الحافظ في «التقريب» رقم (٧٠٥٧).
- وأبو عفيف: لا يعرف.
- (٥) أخرجه اللالكائي رقم (٨٦٥) بسند ضعيف.
- وهو حديث صحيح لغيره.

وقال ابنُ عمرَ^(١) رضي الله عنهما: إن أدنى أهل الجنة منزلةً من ينظرُ إلى ملكه ألفي عام يرى أقصاه كما يرى أدناه، وإن أفضلهم منزلةً لمن ينظرُ إلى وجه الله جلَّ جلاله في كل يوم مرتين. وكان فضالهُ بنُ عبيدٍ^(٢) رضي الله عنه يقول: اللهم إني أسألك الرضا بعد القضاء، ويزد العيش بعد الموت، ولذة النظر إلى وجهك. وقد تقدم هذا الدعاء عنه، وتقدم مرفوعاً من حديث زيد بن ثابت وعُبادَةَ بن الصامت رضي الله عنهما.

وقال أبو موسى^(٣) رضي الله عنه: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا لِمُنْسَىٰ وَزِيَادَةَ﴾ [يونس: ٢٦]، قال: الجنة، و«الزيادة» هي النظرُ إلى وجه الله عز وجل. وكان رضي الله عنه يحدث الناس فشخصوا بأبصارهم، فقال: ما صرف أبصاركم عني؟ قالوا: الهلال. قال: فكيف بكم إذا رأيتم وجه الله تعالى جهرة؟

وقال أنسُ بنُ مالكٍ^(٥) رضي الله عنه في قوله عز وجل: ﴿وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ﴾ [ق: ٣٥]،

(١) أخرجه اللالكائي رقم (٨٦٦) بسند ضعيف.

ثوير بن أبي فاختة: ضعيف.

وقد أخرجه اللالكائي مرفوعاً وموقوفاً رقم (٨٤٠، ٨٤١).

كما تقدم تخريج الحديث المرفوع في كتابنا هذا.

(٢) تقدم تخريجه قريباً.

(٣) أخرجه اللالكائي رقم (٧٨٦)، والدارمي في «الرد على الجهمية» (ص ٦١)، والطبري في

«جامع البيان» (١١/١٠٥)، وابن خزيمة في «التوحيد» (٢/٤٥٦) رقم (٢٦٧/١٠)،

والدارقطني في «الرؤية» رقم (٥٦).

ومدار الأثر عند الجميع على أبي بكر الهذلي، وهو ضعيف. ولكن الأثر ثبت من طرق

صحيحة فهو بها حسن، والله أعلم.

(٤) أخرجه اللالكائي رقم (٨٦٢)، وعبد الله ابن الإمام أحمد في «السنن» رقم (٤٦٥)،

والدارمي في «الرد على الجهمية» (ص ٦١)، وابن خزيمة (٢/٤٤٢) رقم (٢٥٧/٥) كلهم

موقوفاً على أبي موسى.

وأخرجه الآجري في «الشريعة» (٢/٢٦) رقم (٦٥١/٣٠٢)، وابن خزيمة (٢/٤٤١) رقم ٤/

(٢٥٦) مرفوعاً.

ورجح ابن خزيمة الوقف بقوله: «ذكر النبي ﷺ في هذا الخبر بهذا الإسناد علمي وهم،

هذا من قبل أبي موسى الأشعري، في هذا الإسناد لا من قول النبي ﷺ».

قلت: على كل الأحوال إن هذا الموقوف له حكم الرفع.

وهو صحيح لغيره، والله أعلم.

(٥) أخرجه الدارمي في «الرد على الجهمية» (ص ٦٢) بسند ضعيف جداً، وانظر الكلام على الأثر الآتي.

يظهر لهم الربُّ تبارك وتعالى يوم القيامة^(١).

وعن جابر^(٢) رضي الله عنه قال: إذا دخل أهل الجنة الجنة وأديم عليهم بالكرامة جاءتهم خيولٌ من ياقوت أحمر لا تبول ولا تزوث، لها أجنحةٌ، فيقعدون عليها ثم يأتون الجبارَ جلَّ وعلا، فإذا تجلَّى لهم خزوا له سجداً فيقول: يا أهل الجنة ارفعوا رؤوسكم، فقد رضيْتُ عنكم رضاءً لا سخطَ بعده.

ذكرُ أقوالِ التابعين رحمهم الله تعالى في ذلك

قال سعيدُ بنُ المسيَّب^(٢) والحسن^(٣) وعبدُ الرحمن بنُ أبي ليلَى^(٤) وعبدُ الرحمن بنُ سابط^(٥) وعكرمة^(٦) ومجاهد^(٧) وقتادة^(٨) والسُّدي^(٩) وكعب^(١٠) رحمهم الله تعالى: (الزيادةُ النظرُ إلى وجه الله عزَّ وجلَّ).

وكتب عمرُ بنُ عبد العزيز^(١١) رحمه الله إلى بعض عمَّالِهِ: (أما بعدُ، فإنِّي أوصيك بتقوى الله عزَّ وجلَّ ولزوم طاعته، والتمسكِ بأمره، والمعاهدةِ على ما حمَّلَكَ الله من دينه واستحفظك من كتابه، فإن بتقوى الله عزَّ وجلَّ ولزوم طاعته

(١) أخرجه الآجري في «الشریعة» (٢/٣٥، ٣٦ رقم ٦٥٨، ٦٥٩ [٣١٠، ٣٠٩]) بإسناد ضعيف جداً.

الحكم بن أبي خالد هو ابن ظهير: «متروك الحديث» كما قال النسائي وابن حجر وغيرهما، وقال البخاري عنه: منكر الحديث. [الميزان (١/٥٧١)، والكمال (٢/٦٢٦)]، والحسن مدلس وقد عنعن.

(٢) أخرجه اللالكائي رقم (٧٨٩).

(٣) أخرجه اللالكائي رقم (٧٩٠) وفي سنده: أبو بشر الحلبي. قال ابن حجر في «التقريب» (٢/٣٩٥): مجهول.

(٤) أخرجه الدارقطني في «الرؤية» رقم (٢٣٥ و٢٣٦).

(٥) أخرجه الدارقطني في «الرؤية» رقم (٢٤٥)، واللائكائي رقم (٧٩٥).

(٦) أخرجه اللالكائي رقم (٧٩٦).

(٧) أخرجه اللالكائي رقم (٧٩٧).

(٨) أخرجه اللالكائي (٧٩٨)، وأخرجه ابن خزيمة بسند آخر، ولفظ مقارب في «التوحيد» (ص ١٢١)، وكذلك الطبري في «جامع البيان» (١١/١٠٦).

(٩) أخرجه الدارقطني في «الرؤية» رقم (٢٤٠)، بسند ضعيف.

(١٠) لم أعر على مخرجه.

(١١) أخرجه الدارمي في «الرد على الجهمية» (ص ٦٢).

نجا أولياؤه من سخطه، وبها وافقوا أنبياءه، وبها نُضرت وجوههم ونظروا إلى خالقهم، وهي عصمة في الدنيا من الفتن ومن كُرب يوم القيامة).

وقال الحسن^(١) رحمه الله تعالى: (لو علم العابدون في الدين أنهم لا يرون ربهم في الآخرة لذابت أنفسهم في الدنيا).

وقال الأعمش وسعيد بن جبير^(٢) رحمهما الله: إن أشرف أهل الجنة لمن ينظر إلى الله تبارك وتعالى غدوة وعشية.

وقال كعب^(٣) رحمه الله تعالى: ما نظر الله عز وجل إلى الجنة قط إلا قال طيبي لأهلك، فزادت ضعفاً على ما كانت، حتى يأتيها أهلها. وما من يوم كان لهم عيداً في الدنيا إلا ويخرجون في مقداره في رياض الجنة، فيبرز لهم الرب تبارك وتعالى فينظرون إليه وتسفي عليهم الريح المسك، ولا يسألون الرب تبارك وتعالى شيئاً إلا أعطاهم حتى يرجعوا وقد ازدادوا على ما كانوا من الحسن والجمال سبعين ضعفاً، ثم يرجعون إلى أزواجهم وقد ازدذن مثل ذلك.

وقال هشام بن حسان^(٤): إن الله سبحانه وتعالى يتجلى لأهل الجنة، فإذا رآه أهل الجنة نسوا نعيم الجنة.

وقال طاوس^(٥): (أصحاب المراء والمقاييس لا يزال بهم المراء والمقاييس حتى يجحدوا الرؤية ويخالفوا أهل السنة).

وقال شريك عن أبي إسحاق الشيبعي^(٦): الزيادة: النظر إلى وجه الرحمن تبارك وتعالى.

(١) أخرجه اللالكائي رقم (٨٦٩).

(٢) ذكره ابن القيم في «حادي الأرواح» (ص ٤١٣).

(٣) أخرجه الآجري في «الشرعية» رقم (٣٣١/٦١٤) بسند ضعيف، ولعله من الإسرائيليات.

(٤) أخرجه الآجري في «الشرعية» رقم (٣٣٠/٦١٣).

(٥) أخرجه اللالكائي رقم (٨٦٨).

(٦) أخرجه اللالكائي رقم (٧٩٤)، والطبري في «جامع البيان» (١٠٥/١١)، والدارقطني في «الرؤية» رقم (٢٤٧).

وعن عبد الرحمن بن أبي ليلي^(١) أنه تلا هذه الآية: ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْمَسْئِلَ وَزِيَادَةٌ﴾ [يونس: ٢٦]، قال: (إذا دخل أهل الجنة الجنة أعطوا فيها ما سألوا وما شاءوا، فيقول الله عز وجل لهم: إنه قد بقي من حَقِّكم شيء لم تُعطوه، فيتجلى لهم تبارك وتعالى فلا يكون ما أعطوه عند ذلك بشيء، فالحسنى الجنة، والزيادة النظر إلى وجه ربهم تبارك وتعالى: ﴿وَلَا يَزْهُقُ وُجُوهُهُمْ قَرًّا وَلَا ذِلَّةً﴾ [يونس: ٢٦]، بعد نظرهم إلى ربهم تبارك وتعالى).

وقال علي بن المديني: سألت عبد الله بن المبارك^(٢) عن قوله تعالى: ﴿فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا﴾ [الكهف: ١١٠]، قال عبد الله: (من أراد النظر إلى وجه الله خالقه فليعمل عملاً صالحاً ولا يُخبر به أحداً).

وقال نعيم بن حماد: سمعت ابن المبارك^(٣) يقول: (ما حجب الله عز وجل أحداً عنه إلا عذبه)، ثم قرأ: ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمِئِذٍ لَمَحْجُورُونَ ﴿١٥﴾ ثُمَّ إِنَّهُمْ لَصَالُوا الْجَحِيمِ ﴿١٦﴾ ثُمَّ يُنَادُوا هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ ﴿١٧﴾﴾ [المطففين]، قال: (بالرؤية).

وقال عباد بن العوام^(٤): قديم علينا شريك بن عبد الله منذ خمسين سنة فقلت: يا أبا عبد الله، إن عندنا قوماً من المعتزلة يُنكرون هذه الأحاديث: «إن الله ينزل إلى سماء الدنيا»، و«إن أهل الجنة يرون ربهم»، فحدثني بنحو عشرة أحاديث في هذا، وقال: (أما نحن، فقد أخذنا ديننا هذا عن التابعين عن أصحاب رسول الله ﷺ، فهم عمن أخذوا؟).

وقال عقيب بن قبيصة^(٥): أتينا أبا نعيم^(٦) يوماً فنزل إلينا من الدرجة التي في داره فجلس وسطها كأنه مُغَضَّبٌ فقال: حَدَّثَنَا سفيان بن سعيدٍ ومنذرُ الثوريُّ وزهير بن معاوية، وحدثنا حسن بن صالح بن حي، وحدثنا شريك بن عبد الله النخعي، هؤلاء أبناء المهاجرين يحدِّثوننا عن رسول الله ﷺ أن الله تبارك وتعالى

(١) أخرجه الدارقطني في «الرؤية» رقم (٢٣٢).

(٢) أخرجه اللالكائي رقم (٨٩٥).

(٣) أخرجه اللالكائي رقم (٨٩٤).

(٤) أخرجه اللالكائي رقم (٨٧٩)، والآجري في «الشرعية» رقم (٣٦٩/٧٣٩) بسند صحيح.

(٥) أخرجه اللالكائي رقم (٨٨٧).

(٦) وهو الفضل بن دكين.

يرى في الآخرة، حتى جاء ابن يهودي صباغ يزعم أن الله تعالى لا يرى (يعني بشر المريسي^(١) قبحه الله).

ذكر أقوال الأئمة الأربعة وطبقاتهم ومشايخهم رحمهم الله تعالى

قال مالك بن أنس^(٢) الإمام رحمه الله تعالى: (الناس ينظرون إلى ربهم عز وجل يوم القيامة بأعينهم).

وسئل رحمه الله^(٣) عن قوله عز وجل: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ ﴿٢٧﴾ إِنَّ رَبَّهَا نَاطِرَةٌ ﴿٢٨﴾﴾ [القيامة]، أنتظر إلى الله عز وجل؟ قال: نعم. قال أشهب: فقلت إن أقواماً يقولون تنظر ما عنده. قال: بل تنظر إليه نظراً، وقد قال موسى: ﴿رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ قَالَ لَنْ نَرِنِّي﴾ [الأعراف: ١٤٣]. وقال تعالى: ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُورُونَ﴾ [المطففين: ١٥].

(١) هو بشر بن غياث المريسي، مبتدع ضال، لا ينبغي أن يروى عنه ولا كرامة. تفقه على أبي يوسف، فبرع وأتقن علم الكلام ثم جرد القول بخلق القرآن، وناظر عليه، ولم يدرك الجهم بن صفوان، إنما أخذ مقالته واحتج لها ودعا إليها، ...
وقال أبو النضر هاشم بن القاسم: كان والد بشر المريسي يهودياً قصاراً صباغاً في سوقة النضر بن مالك.

وقال قتيبة بن سعد: بشر المريسي كافر، مات سنة ثمان عشرة ومائتين.
وقال الخطيب حكى عنه أقوال شنيعة أساء أهل العلم قولهم فيه وكفره أكثرهم لأجلها، وأسند من الحديث شيئاً يسيراً.

وأسند عبد الله بن أحمد في كتاب «السنة» عن هارون الرشيد أنه قال: بلغني أن بشراً يقول: القرآن مخلوق، عليّ إن أظفرتني الله به أن أقتله. ونقل عنه أنه كان ينكر عذاب القبر وسؤال الملكين والصراف والميزان.
[لسان الميزان (٢/٢٩ - ٣١)].

(٢) أخرجه اللالكائي رقم (٧٨٠)، وأبو نعيم في «الحلية» (٦/٣٢٦)، والآجري في «الشریعة» (ص ٢٥٤) بسند صحيح.

وذكره الذهبي في «السير» (٨/٩٩).

(٣) أي الإمام مالك رحمه الله.

ذكره القاضي عياض في «ترتيب المدارك» (٢/٤٢)، والذهبي في «السير» (٨/١٠٢)، وابن عبد الهادي في «إرشاد السالك» (ص ٥١).

وذكر الطبري وغيره^(١) أنه قيل لمالك: إنهم يزعمون أن الله لا يرى، فقال مالك: (السيفَ السيف).

وقال أبو صالح كاتب الليث: أملى عليّ عبد العزيز بن أبي سلمة الماجشون^(٢)، وسأله عما جحدت الجهمية؟ فقال: (لم يزل يُملي لهم الشيطان حتى جحدوا قوله تعالى: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ ﴿٢٢﴾﴾ إِلَى رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ﴿٢٣﴾﴾ [القيامة]، فقالوا: لا يراه أحدٌ يوم القيامة، فجددوا والله أفضل كرامة الله التي أكرم بها أوليائه يوم القيامة من النظر إلى وجهه ونُضْرته إياهم: ﴿فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُّقْتَدِرٍ﴾ [القمر: ٥٥]، فورب السماء والأرض ليجعلن رؤيته يوم القيامة للمخلصين له ثواباً لِيُنْضَر بها وجوههم دون المجرمين وتُفْلَج بها حجتهم على الجاحدين وهم ﴿عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَّحُجُونَ﴾ [المطففين: ١٥]، لا يرونه، كما يزعمون أنه لا يرى، ولا يكلمهم ولا ينظر إليهم ولهم عذاب أليم).

وقال الأوزاعي^(٣) رحمه الله تعالى: (إني لأرجو أن يحجب الله عز وجل جهماً وأصحابه عن أفضل ثوابه الذي وعده الله أوليائه حين يقول: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ ﴿٢٢﴾﴾ إِلَى رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ﴿٢٣﴾﴾ [القيامة]، فجدد جهم وأصحابه أفضل ثوابه الذي وعده الله تعالى أوليائه).

وقال الوليد بن مسلم: سألت الأوزاعي وسفيان الثوري ومالك بن أنس والليث بن سعد عن هذه الأحاديث التي فيها الرؤية، فقالوا: ثمّر بلا كيف.

وقال سفيان بن عيينة: من لم يقل إن القرآن كلام الله، وأن الله يرى في الجنة فهو جهمي، ذكره الطبري^(٤).

وذكر عنه ابن أبي حاتم^(٥) أنه قال: لا يُصَلَّى خلف الجهمي، والجهمي الذي يقول لا يرى ربه يوم القيامة.

(١) أخرجه اللالكائي رقم (٨٧٢).

(٢) أخرجه اللالكائي رقم (٨٧٣). أبو صالح كاتب الليث: ضعيف.

(٣) أخرجه اللالكائي رقم (٨٧٤).

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم كما في «حادي الأرواح» (ص ٤١٥).

(٥) كما في «حادي الأرواح» (ص ٤١٦).

وذكر ابنُ أبي حاتم عن جرير بن عبد الحميد^(١) أنه ذكر حديث ابن سابط في الزيادة أنها النظرُ إلى وجه الله عز وجل، فأنكره رجلٌ، فصاح به وأخرجه من مجلسه.

وذكر أيضاً عن ابن المبارك^(٢) أن رجلاً من الجهمية قال له: يا أبا عبد الرحمن: «خُدا را بآن جهان جون بیند»^(٣)، ومعناه: كيف يرى الله يوم القيامة؟ فقال: بالعين.

وقال وكيعُ بن الجراح^(٤) رحمه الله: (يراه تبارك وتعالى المؤمنون في الجنة ولا يراه إلا المؤمنون).

وقال قتيبةُ بن سعيد^(٥) رحمه الله تعالى: قولُ الأئمة المأخوذُ به في الإسلام والستة: الإيمان بالرؤية، والتصديقُ بالأحاديث التي جاءت عن رسول الله ﷺ في الرؤية.

وقال أبو عبيد القاسمُ بن سلام^(٦)، وقد ذكرت عنده هذه الأحاديث التي في الرؤية: (هي عندنا حقٌّ، رواها الثقاتُ عن الثقات إلى أن صارت إلينا. إلا أنا إذا قيل لنا فسروها لنا، قلنا: لا نفَسر منها شيئاً ولكن نُمضيها كما جاءت).

وقال عبدُ الوهاب الوراق^(٧): سألتُ أسودَ بنَ سالم^(٨) عن أحاديث الرؤية فقال: أحلفُ عليها أنها حقٌّ.

وقال محمد بنُ إدريسَ الشافعي^(٩) رحمه الله تعالى وقد جاءته رقعةٌ من

-
- (١) أخرجه اللالكائي رقم (٨٨٠).
 - (٢) أخرجه اللالكائي رقم (٨٨١).
 - (٣) هذه لغة فارسية.
 - (٤) أخرجه اللالكائي رقم (٨٨٢).
 - (٥) أخرجه اللالكائي رقم (٨٨٦).
 - (٦) ذكره ابن بطة وغيره كما في «حادي الأرواح» (ص٤١٦)، وأخرجه الآجري في «الشريعة» رقم (٣٣٩/٦٢٢) بسند صحيح.
 - (٧) أخرجه الآجري في «الشريعة» رقم (٣٣٣/٦١٦) بسند صحيح.
 - (٨) شيخ الإمام أحمد.
 - (٩) أخرجه ابن كثير في «مناقب الشافعي» (ص١٩٠ - ١٩١ رقم ٢١٥)، والبيهقي في «مناقب الشافعي» (١/٤٢٠)، وأحكام القرآن (١/٤٠)، واللائكائي رقم (٨٨٣).

الصعيد فيها: ما تقول في قول الله عز وجل: ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمِئِذٍ لَمَّحُورُونَ﴾ [المطففين: ١٥]؟، فقال الشافعي رحمه الله تعالى: لما أن حُجِبَ هؤلاء في السُّخْطِ كان في هذا دليلٌ على أن أولياءه يرؤنه في الرضا. قال الربيع فقلت: يا أبا عبد الله وبه تقول؟ قال: نعم، وبه أدينُ الله عز وجل، ولو لم يوقن محمدُ بنُ إدريس أنه يرى الله لما عبدَ الله عز وجل، رواه الحاكم عن الربيع عنه.

وروى الطبراني وغيره^(١) عن المُزني قال: سمعتُ الشافعي رحمه الله تعالى يقول في قوله عز وجل: ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمِئِذٍ لَمَّحُورُونَ﴾ [المطففين: ١٥]: فيها دليلٌ على أن أولياء الله يرؤن ربهم تبارك وتعالى يوم القيامة.

وقال محمدُ بنُ عبد الله بن الحَكَم^(٢): سئل الشافعي رحمه الله تعالى عن الرؤية، فقال: يقول الله تعالى: ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمِئِذٍ لَمَّحُورُونَ﴾ [المطففين: ١٥]، ففي هذا دليلٌ على أن المؤمنين لا يُحجبون عن الله عز وجل. رواه أبو زُرعة الرازي.

ولابن بطّة عنه^(٣) رحمه الله تعالى قال: ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمِئِذٍ لَمَّحُورُونَ﴾ [المطففين: ١٥] دلالةٌ على أن أولياء الله يرؤنه يوم القيامة بأبصارهم ووجوههم.

وقال إسحاقُ بن منصور^(٤) قلت لأحمد: أليس ربنا تبارك وتعالى يراه أهل الجنة؟ أليس تقول بهذه الأحاديث؟ قال أحمد: صحيح.

وقال الفضلُ بن زياد^(٥): سمعتُ أبا عبد الله - وقيل له: تقول بالرؤية - فقال: من لم يقل بالرؤية فهو جهمي.

وقال: سمعتُ أبا عبد الله وبلغه عن رجل أنه قال: إن اللّه لا يرى في الآخرة، فغضب غضباً شديداً ثم قال: من قال إن اللّه لا يرى في الآخرة فقد كفر، عليه لعنةُ الله وغضبه من كان من الناس، أليس يقول الله عز وجل: ﴿رُجُومٌ

(١) أخرجه اللالكائي رقم (٨٠٩).

(٢) أخرجه اللالكائي رقم (٨١٠).

(٣) عزاه إليه ابن القيم في «حادي الأرواح» (ص ٤١٧).

(٤) ذكره ابن القيم في «حادي الأرواح» (ص ٤١٧).

(٥) أخرجه الآجري في «الشرعية» رقم (٣٣٥/٦١٨) بسند صحيح.

يَوْمَئِذٍ نَأْصِرُهُ ﴿٢٢﴾ إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ ﴿٢٣﴾ [القيامة]، وقال: ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُورُونَ﴾ [المطففين: ١٥].

وقال أبو داود^(١): سمعتُ أحمدَ رحمه الله تعالى وذكر له عن رجل شيء في الرؤية فغضب، وقال: (من قال إن الله لا يرى فهو كافر).

وقال أيضاً^(٢): سمعتُ أحمدَ بنَ حنبلٍ رحمه الله تعالى، وقيل له في رجل يحدث بحديث عن رجل عن أبي العَطوفِ أن الله لا يرى في الآخرة، فقال: (لعن الله من يحدث بهذا الحديث اليوم، ثم قال: أخزى الله هذا).

وقال أبو بكر المَرْوَزِي^(٣): قيل لأبي عبد الله: تعرّف عن يزيد بن هارون عن أبي العَطوفِ عن أبي الزبير عن جابر: إن استقرّ الجبلُ فسوف تراني وإن لم يستقرّ فلا تراني في الدنيا ولا في الآخرة؟ فغضب أبو عبد الله غضباً شديداً حتى تبيّن في وجهه، وكان قاعداً والناسُ حوله فأخذ نعلَه وانتعل وقال: أخزى الله هذا، هذا لا ينبغي أن يُكْتَبَ. ودفع أن يكون يزيد بن هارون رواه أو حدّث به وقال: هذا جهميّ كافرٌ خالف ما قال الله عزّ وجلّ: ﴿رُجُوعٌ يَوْمَئِذٍ نَاصِرَةٌ ﴿٢٢﴾ إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ ﴿٢٣﴾﴾ [القيامة]، وقال: ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُورُونَ﴾ [المطففين: ١٥]، أخزى الله هذا الخبيث.

قال أبو عبد الله^(٤): ومن زعم أن الله لا يرى في الآخرة فقد كفر.

وقال أبو طالب^(٥): قال أبو عبد الله: قولُ الله عزّ وجلّ: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِّنَ الْعَمَامِرِ وَالْمَكَيِّكَةِ﴾ [البقرة: ٢١٠]، وقولُه: ﴿وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا﴾ [الفجر: ٢٢]، فمن قال إن الله لا يرى فقد كفر.

وقال إسحاق بن إبراهيم بن هانئ^(٦): سمعت أبا عبد الله يقول: من لم يؤمن بالرؤية فهو جهميّ، والجهميّ كافرٌ.

(١) أخرجه الآجري في «الشرية» رقم (٣٣٨/٦٢١) بسند صحيح.

(٢) أخرجه الآجري في «الشرية» رقم (٣٥١/٦٧١) بسند صحيح.

(٣) ذكره ابن القيم في «حادي الأرواح» (ص ٤١٧ - ٤١٨).

(٤) ذكره ابن القيم في «حادي الأرواح» (ص ٤١٨).

(٥) ذكره ابن القيم في «حادي الأرواح» (ص ٤١٨).

(٦) ذكره ابن القيم في «حادي الأرواح» (ص ٤١٨).

وقال يوسفُ بنُ موسى بنِ محمدِ القَطَّانُ^(١): قيل لأبي عبد الله: أهلُ الجنة ينظرون إلى ربِّهم تبارك وتعالى ويكلمونه ويكلمهم؟ قال: نعم، ينظر إليهم وينظرون إليه ويكلمهم ويكلمونه كيف شاءوا إذا شاءوا.

وقال حنبلُ بنُ إسحاق^(٢): سمعتُ أبا عبد الله يقول: القومُ يرجعون إلى التعطيل في أقوالهم، يُنكرون الرؤية والآثارَ كُلِّها، وما ظننتهم على هذا حتى سمعت مقالاتهم.

قال حنبلُ: وسمعتُ أبا عبد الله يقول: من زعم أن الله لا يرى في الآخرة فهو جهميٌّ، فقد كفر وردَّ على الله وعلى الرسول. ومن زعم أن الله لم يتخذ إبراهيمَ خليلاً فقد كفر وردَّ على الله قوله.

قال أبو عبد الله: فنحن نؤمن بهذه الأحاديثِ ونُقرُّ بها ونُبرِّها كما جاءت.

وقال الأثرمُ^(٣): سمعتُ أبا عبد الله رحمه الله يقول: فأما من يقول: إن الله لا يرى في الآخرة فهو جهميٌّ.

قال أبو عبد الله: وإنما تكلم من تكلم في رؤية الدنيا.

وقال إبراهيمُ بنُ زيادِ الصائغِ^(٤): سمعتُ أحمدَ بنَ حنبلٍ يقول: الرؤيةُ: من كذب بها فهو زنديقٌ.

وقال حنبلُ: سمعتُ أبا عبد الله يقول: أدركنا الناسَ وما يُنكرون من هذه الأحاديثِ شيئاً، أحاديثِ الرؤية، وكانوا يحدثون بها على الجملة، يُمِرُّونها على حالها غيرَ مُتكرِّين لذلك ولا مُرتابين.

وقال أبو عبد الله رحمه الله تعالى: قال الله تعالى؛ ﴿وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَائِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا﴾ [الشورى: ٥١]، وكلم الله موسى من وراء حجاب، فقال: ﴿رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ﴾ قَالَ لَنْ تَرِنِي وَلَكِنْ أَنْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ

(١) ذكره ابن القيم في «حادي الأرواح» (ص ٤١٨).

(٢) ذكره ابن القيم في «حادي الأرواح» (ص ٤١٨).

(٣) ذكره ابن القيم في «حادي الأرواح» (ص ٤١٨).

(٤) ذكره ابن القيم في «حادي الأرواح» (ص ٤١٨).

أَسْتَقَرَّ مَكَانَهُمْ فَسَوَّفَ رَبَّنِي ﴿ [الأعراف: ١٤٣]، فأخبر الله عز وجل أن موسى يراه في الآخرة، وقال: ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ﴾ [المطففين: ١٥]، ولا يكون حجاب إلا لرؤية، أخبر الله سبحانه وتعالى أن من شاء الله ومن أراد يراه، والكفار لا يرونه.

قال حنبل: وسمعتُ أبا عبد الله يقول: قال الله تعالى: ﴿وَجِئُوا يَوْمَئِذٍ نَاضِرًا ﴿٧٢﴾﴾ إِلَى رَبِّهَا نَاطِرًا ﴿ [القيامة: ٢٢ - ٢٣]، والأحاديث التي تروى في النظر إلى الله تعالى حديث جابر بن عبد الله^(١)

(١) الصحيح الذي أخرجه مسلم في صحيحه (١٧٧/١ - ١٧٨ رقم ١٩١/٣١٦) عن جابر أنه سئل عن الورد، فقال: «نحيء يوم القيامة على كوم، فتدعى الأمم بأوثانها وما كانت تعبُد، الأول فالأول، ثم يأتينا ربنا بعد ذلك فيقول: من تنظرون؟ فيقولون: ننظر ربنا. فيقول: أنا ربكم. فيقولون: حتى ننظر إليك فيتجلّى لهم يضحك...» الحديث.

* أما الأحاديث الآتية عن جابر فهي موضوعة:

(١) أخرج ابن ماجه رقم (١٨٤)، واللالكائي رقم (٨٣٦)، والعقيلي في «الضعفاء الكبير» (٢/٢٧٤ - ٢٧٥)، وابن عدي في «الكامل» (٦/٢٠٣٩ - ٢٠٤٠)، وابن الجوزي في «الموضوعات» (٣/٢٦٠ - ٢٦١)، والآجري في «التصديق بالنظر إلى الله في الآخرة» رقم (٤٨)، وفي «الشرعية» رقم (٣٠٨/٦٥٧)، وأبو القاسم الأصبهاني في «الحجة في بيان المحجة» (٢/٢٤١ رقم ٢١٦)، وأبو نعيم في «صفة الجنة» رقم (٩١)، وفي «الحلية» (٦/٢٠٨)، والبيهقي في «البعث والنشور» رقم (٤٤٨)، والدارقطني في «الرؤية» رقم (٦١) كلهم من طريق أبي عاصم عبيد الله بن عبد الله العباداني، عن الفضل الرقاشي، عن محمد بن المنكدر عن جابر، قال النبي ﷺ: «بينا أهل الجنة في نعيمهم إذا طلع لهم نور فرفعوا رؤوسهم، فإذا الرب تبارك وتعالى قد أشرف عليهم من فوقهم، فقال: السلام عليكم يا أهل الجنة، فذلك قوله عز وجل: ﴿سلام قولاً من رب رحيم﴾ [يس: ٥٨]، قال: فينظر إليهم، وينظرون إليه، فلا يلتفتون إلى شيء من النعيم ما داموا ينظرون إليه حتى يحتجب عنهم تبارك وتعالى، ويبقى نوره وبركته عليهم وفي ديارهم»، بسند ضعيف جداً.

فيه أبو عاصم العباداني: قال عنه الحافظ في «التقريب» (٢/٤٤٣): «لين الحديث، وقال العقيلي: منكر الحديث.

وفيه الفضل الرقاشي، وهو ابن عيسى بن أبان قال عنه الحافظ في «التقريب»: منكر الحديث. وعد ابن عدي الحديث من مناكير الفضل الرقاشي هذا.

وخلاصة القول: أن الحديث موضوع.

(٢) أخرج الآجري في «التصديق بالنظر إلى الله في الآخرة» رقم (٤٩)، وفي «الشرعية» رقم (٣٠٩/٦٥٨):

وغيره^(١): «تنظرون إلى ربكم» أحاديث صحاح.

وقال تعالى: ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا لِمُتَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ [يونس: ٢٦]، النظرُ إلى وجه الله عز وجل.

قال أبو عبد الله: نؤمن بها ونعلم أنها حقُّ أحاديث الرؤية، ونؤمن بأن الله يُرى، نرى ربنا يوم القيامة لا نشك فيه ولا نرتاب.

قال: وسمعت أبا عبد الله يقول: من زعم أن الله لا يُرى في الآخرة فقد كفر بالله وكذب بالقرآن، ورد على الله أمره، يُستتاب فإن تاب وإلا قُتل.

قال حنبلٌ: قلت لأبي عبد الله في أحاديث الرؤية، قال: هذه صحاحٌ نؤمن بها ونُقرّ بها، وكلُّ ما رُوِيَ عن النبي ﷺ أقرّزنا به.

= من طريق سويد بن سعيد، عن مروان بن معاوية، عن الحكم بن أبي خالد، عن الحسن عن جابر بن عبد الله، عن النبي ﷺ قال: «إذا دخل أهل الجنة الجنة، جاءتهم خيولٌ من ياقوتٍ أحمر لها أجنحةٌ، لا تروث ولا تبول، فيقعدون عليها، ثم طارت بهم في الجنة، فيتجلّى لهم الجبار عز وجل، فإذا رآوه خرّوا سُجداً فيقول لهم الجبار عز وجل: ارفعوا رؤوسكم ليس هذا يوم عمل، إنما هو يوم نعيم وكرامة، فيرفعون رؤوسهم، فيمطر الله عز وجل عليهم طيباً، فيرجعون إلى أهلهم، فيمرون بكثبان المسك، فيبعث الله عز وجل على تلك الكثبان ريحاً فتھيجها حتى أنهم ليرجعون إلى أهلهم، وأنهم شعّت غبرٌ من المسك»، بسند ضعيف جداً.

فيه الحكم بن أبي خالد وهو ابن ظهير: متروك الحديث، قاله النسائي وابن حجر وغيرهما. وقال عنه البخاري: «منكر الحديث»، انظر: الميزان (١/٥٧١)، والكمال (٢/٦٢٦).

وفيه عننة الحسن.

وخلاصة القول: أن الحديث موضوع.

(٣) أخرج الآجري في «التصديق بالنظر إلى الله في الآخرة» رقم (٥٠)، وفي «الشرعية» رقم (٣١٠/٦٥٩).

من طريق الحسين بن الحسن المرزوي، عن مروان بن معاوية، عن الحكم بن أبي خالد، عن الحسن عن جابر بن عبد الله قال: «إذا دخل أهل الجنة الجنة، وأديم عليهم بالكرامة جاءتهم خيولٌ من ياقوتٍ أحمر...»، الحديث بسند ضعيف جداً.

والكلام على سند هذا الحديث كسابقه، إلا أن «سويد بن سعيد»، قد تابعه هنا «الحسين بن الحسن المرزوي» وهو ثقة.

وخلاصة القول: أن الحديث موضوع.

(١) كحديث صهيب رضي الله عنه الذي أخرجه مسلم (١/١٦٣) رقم (٢٩٧/١٨١) وغيره.

قال أبو عبد الله: إذا لم نُقَرِّ بما جاء عن النبي ﷺ ودفعناه ردِّدنا على الله أمره، قال الله عز وجل: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾^(١) [الحشر: ٧].

وقال عبد الله بن طاهر أمير خراسان لإسحاق بن راهوية: يا أبا يعقوب، هذه الأحاديث التي يروونها في النزول والرؤية ما هن؟ فقال: رواها من روى الطهارة والغسل والصلاة والأحكام - وذكر أشياء - فإن يكونوا في هذه عدولاً وإلا فقد ارتفعت الأحكام وبطل الشرع. فقال: شفاك الله كما شفيتني، أو كما قال. ذكره الحاكم^(٢).

وقال إمام الأئمة محمد بن إسحاق بن خزيمة في كتابه^(٣): «إن المؤمنين لم يختلفوا أن المؤمنين يرؤن خالقهم يوم القيامة، ومن أنكر ذلك فليس بمؤمن عند المؤمنين».

وقال نعيم بن حماد للمزني^(٤): (ما تقول في القرآن؟ فقال: أقول إنه كلام الله. فقال: غير مخلوق؟ فقال: غير مخلوق. قال: وتقول إن الله يرى يوم القيامة؟ قال: نعم. فلما افترق الناس قام إليه المزني فقال: يا أبا عبد الله شهرتني على رؤوس الناس. فقال: إن الناس قد أكثروا فيك، فأردت أن أُبرِّتَكَ).

وقال أبو العباس أحمد بن يحيى ثعلب^(٥) في قوله تعالى: ﴿وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا﴾ [التوحيد: ٤٣ - ٤٤]، أجمع أهل اللغة على أن

(١) انظر هذه الأقوال في «حادي الأرواح» (ص ٤١٩).

(٢) قال ذلك ابن القيم في «حادي الأرواح» (ص ٤١٩).

(٣) في «التوحيد» (٢/٥٤٨).

(٤) أخرجه اللالكائي رقم (٨٩١).

(٥) هو أحمد بن يحيى بن يسار الشيباني مولاهم الإمام البغدادي، أبو العباس ثعلب، إمام الكوفيين في النحو واللغة ولد سنة (٢٠٠هـ)، وابتدأ النظر في العربية والشعر واللغة سنة ست وعشرة، وحفظ كتب الفراء فلم يشذ منها حرف، وعني بالنحو أكثر من غيره، فلما أتقنه أكتب على الشعر والمعاني والغريب. صنف: المصون في النحو، واختلاف النحويين، ومعاني القرآن... وغيرها. وثقل سمعه بأخذه، ثم صم. وتوفي يوم السبت لعشر خلون من جمادى الأولى سنة (٢٩١هـ). [بغية الوعاة: للسيوطي (١/٣٩٦ رقم ٧٨٧)].

اللقاء ههنا لا يكون إلا معاينةً ونظراً بالأبصار^(١). قلت: واللقاء ثابت بنص القرآن هذه الآية وغيرها، وبالتواتر عن النبي ﷺ، وكل أحاديث اللقاء صحيحة:

كحديث أنس^(٢) في قصة بئر معونة: «إنا قد لقينا ربنا فرضي عنا وأرضانا».
وحديث عبادة^(٣) وعائشة^(٤) وأبي هريرة^(٥) وابن مسعود^(٦) رضي الله عنهم:
«من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه».

وحديث أنس^(٧): «إنكم ستلقون بعدي أثرة، فاصبروا حتى تلقوا الله تعالى ورسوله ﷺ».

وحديث أبي ذر^(٨) ﷺ: «لو لقيتني بقراب الأرض خطايا ثم لقيتني لا تشرك بي شيئاً لأتيتك بقرابها مغفرة».

وحديث أبي موسى^(٩): «من لقي الله لا يشرك به شيئاً دخل الجنة»، وغير ذلك من أحاديث اللقاء التي أطردت كلها بلفظ واحد.

فهذا كتاب الله عز وجل وستة رسول الله ﷺ الصحيحة الصريحة، وهذه

-
- (١) ذكر ذلك ابن القيم في «حادي الأرواح» (ص ٤٢٠).
 - (٢) أخرجه مسلم في صحيحه (٣/١٥١١ رقم ٦٧٧/١٤٧) من حديث أنس.
 - (٣) أخرجه البخاري (١١/٣٥٧ رقم ٦٥٠٧)، ومسلم (٤/٢٠٦٥ - رقم ٢٦٨٣) من حديث عبادة بن الصامت.
 - (٤) أخرجه البخاري (١١/٣٥٧ رقم ٦٥٠٩)، ومسلم (٤/٢٠٦٥ - رقم ٢٠٦٦) من حديث عائشة.
 - (٥) أخرجه البخاري (١٣/٤٦٦ رقم ٧٥٠٤)، ومسلم (٤/٢٠٦٦ رقم ٢٦٨٥) من حديث أبي هريرة.
 - (٦) لم أجده بهذا اللفظ من حديث ابن مسعود.
 - (٧) أخرجه البخاري (٧/١١٧ رقم ٣٧٩٣)، ومسلم (٣/١٤٧٤ رقم ١٨٤٥/٤٨) من حديث أنس.
 - (٨) أخرجه مسلم (٤/٢٠٦٨ رقم ٢٦٨٧/٢٢).
 - (٩) أخرجه الطبراني كما في «مجمع الزوائد» (١٠/٣٦٩) من حديث أبي موسى، وقال الهيثمي: رجاله ثقات.
- * وأخرج مسلم في صحيحه (١/٩٤ رقم ٩٣/١٥١) عن جابر، قال: أتى النبي ﷺ رجل فقال: يا رسول الله ما الموجبتان؟ فقال: «من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة، ومن لقيه يشرك به دخل النار».

أقوال الصحابة والتابعين فمن بعدهم من أئمة الهدى، كلها مجتمعة على أن المؤمنين يرَوْن رَبَّهُمْ تبارك وتعالى في الجنة، ويتلذذون بالنظر إلى وجهه الكريم، وذلك غاية النعيم وأعلى الكرامات وأفضل فضيلة، ولذا يذهلون بالنظر إليه عن كل ما هم فيه من النعيم.

فنحن نؤمن بذلك كله ونشهد الله تعالى وملائكته وأنبياءه ورسله والمؤمنين على ذلك، ونضرع إلى الله تعالى وندعوه بأسمائه الحسنی أن يرزقنا لذة النظر إلى وجهه تعالى في جنة عدن، وأن لا يحجبنا عنه، فنكون من الذين أخبر عنهم أنهم عنه يومئذ لمحجوبون، نعوذ بالله من ذلك.

ومن جحد الرؤية فهو كاذب على الله تعالى مكذب بالصدق إذ جاءه، راد كتاب الله وسنة رسوله ﷺ مخالفاً لجماعة المؤمنين، كافر بقاء الله عز وجل متبع غير سبيل المؤمنين، وسيوليه الله ما تولى ويصليه جهنم إن مات مصيراً على جحوده، أليس في جهنم مثوى للكافرين؟ وقد وعد الله عز وجل أن المكذبين محجوبون عنه يوم القيامة، فقال تعالى: ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ ﴿١٥﴾ ثُمَّ إِنَّهُمْ لَصَالُوا الْجَحِيمِ ﴿١٦﴾ ثُمَّ يُقَالُ هَذَا الَّذِي كُنتُمْ بِدِهِ تَكْذِبُونَ ﴿١٧﴾﴾ [المطففين]، وتقدم تفسير ابن المبارك قوله: «تكذبون» بالرؤية.

وقد ورد حديث في وعيد منكري اللقاء وهو متناول منكر الرؤية بلا شك ولا مزية.

روى مسلم في صحيحه^(١) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه: «إن ناساً قالوا: يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة؟ قال: هل تضارون في رؤية الشمس في الظهيرة ليست فيها سحابة؟ قالوا: لا، قال: هل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر ليس فيه سحابة؟ قالوا: لا، قال: فوالذي نفس محمد بيده لا تضارون في رؤية ربكم إلا كما تضارون في رؤية أحدهما، فيلقى العبد فيقول: أي فل ألم أكرمك وأسودك وأزوجك وأسخر لك الخيل والإبل، وأدرك ترأس وترفع؟ فيقول: بلى، فيقول: أفظننت أنك ملأقي؟ فيقول: لا، فيقول: فإني أنساك كما نسيتني. ثم يلقى الثاني

(١) (٤/٢٢٧٩ رقم ٢٩٦٨).

فيقول: أي فل ألم أكرمك وأسودك وأزوجك وأسخر لك الخيل والإبل وأذرك ترأس وترفع؟ فيقول: بلى أي رب، فيقول: أفظنت أنك ملاقي؟ فيقول: لا، فيقول: إني أنساك كما نسيتني. ثم يلقي الثالث فيقول له مثل ذلك فيقول: يا رب أنت بك وبكتابك ورسلك وصليت وضمنت وتصدقت ويشني بخير ما استطاع. فيقول: ها هنا إذا، ثم يقال: الآن نبعث شاهداً عليك. فيتفكر في نفسه من الذي يشهد علي، فيختم على فيه ويقال لفضذه انطقي فينطق فخذُه ولحمُه وعظامُه بعمله، وذلك ليعذر من نفسه، وذلك المنافق وذلك الذي يسخط الله عليه».

ومن تراجم أئمة السنة على هذا الحديث: بابٌ وعيدٌ مُنكري الرؤية^(١)، والدلالة منه واضحة منطوقاً ومفهوماً والله الحمد. ولا خلاف في ثبوت رؤية المؤمنين ربهم تبارك وتعالى في دار الآخرة، وكذا لا خلاف بينهم في أنه لا يراه أحدٌ قبل الموت، وإنما وقع الخلاف بين الصحابة والتابعين فمن بعدهم في ثبوت رؤية النبي ﷺ ربه ليلة المعراج، كما سيأتي إن شاء الله بحث ذلك في موضعه، وبالله التوفيق.

[الإيمان بالصفات الواردة في القرآن والسنة الصحيحة وإقرارها كما جاءت]

(وكل ما له من الصفات أثبتتها في مُحكم الآيات)
(أو صح فيما قاله الرسولُ فحقه التسليمُ والقَبولُ)

(وكل ما ثبت (له) أي لله عز وجل (من الصفات) الثابتة التي (أثبتها) هو سبحانه وتعالى لنفسه وأخبرنا باتصافه بها (في مُحكم الآيات) من كتابه العزيز مما ذكرناه فيما تقدم ومما لم نذكر؛ كقوله تعالى: ﴿فَأَيْنَمَا تُولَّوْا فَثَمَّ وَجْهَ اللَّهِ﴾ [البقرة: ١١٥]، وقوله: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ [القصر: ٨٨]، وقوله تعالى: ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ﴿١٦﴾ وَيَبْقَى وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ﴿١٧﴾﴾ [الرحمن]، وقوله تعالى: ﴿وَمَا آتَيْتُم مِّن رَّبًّا لِّرَبِّوًّا فِي أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرِيوْا عِنْدَ اللَّهِ وَمَا آتَيْتُم مِّن زَكَاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ﴾ [الروم: ٣٩]، وقوله: ﴿وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِن نِّعْمَةٍ تُجْرَى ﴿١٧﴾﴾

(١) كالعلامة ابن قيم الجوزية في كتابه «حادي الأرواح» (ص ٤٢١) ..

إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى ﴿١٦﴾ [الليل]، وقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا تُطْمِئِنُّ بِرَبِّهِ إِلَهٍ لَا تُرِيدُ مِنْكَ جَزَاءً وَلَا شُكْرًا﴾ [الإنسان: ٩]، وقوله تعالى: ﴿وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدْوَةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾ [الكهف: ٢٨]، وقوله تبارك وتعالى: ﴿وَأَصْطَفَيْنَاكَ لِنَفْسِي﴾ [طه: ٤١]، وقوله تعالى: ﴿وَيُعَذِّبُكُمُ اللَّهُ نَفْسَكُمْ﴾ [آل عمران: ٢٨]، وقوله عن عيسى عليه السلام: ﴿تَعَلَّمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّمُ الْغُيُوبِ﴾ [المائدة: ١١٦]، وكقوله تعالى: ﴿وَلِصُنْعِ عَلِيِّ عَيْتِي﴾ [طه: ٣٩].

وقوله تعالى: ﴿وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا﴾ [الطور: ٤٨]، وقوله تعالى: ﴿وَحَمَلْنَاهُ عَلَى ذَاتِ أَلْوَاحٍ وَدُسْرٍ ﴿١٣﴾ تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا﴾ [القمر: ١٣ - ١٤]، وقوله تعالى: ﴿مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ يَدَيَّ﴾ [ص: ٧٥]، وقوله تعالى: ﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ﴾ [المائدة: ٦٤]، وقوله تعالى: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ﴾ [الزمر: ٦٧]، وقوله تعالى: ﴿وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَابِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةً وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ﴾ [الأعراف: ١٤٥]، وكقوله تعالى: ﴿سَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوِيٍّ يُجِبُّهُمْ وَيُجِبُونَهُ﴾ [المائدة: ٥٤]، وقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ [التوبة: ٧]، ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ [البقرة: ١٩٥]، [المائدة: ١٣]، ﴿وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّادِقِينَ﴾ [آل عمران: ١٤٦]، ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقْتُلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا كَأَنَّهُمْ بُيُوتٌ مَرْصُورٌ﴾ [الصف: ٤].

وقوله: ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ﴾ [آل عمران: ١٤٠]، ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفَاسِقِينَ﴾ [البقرة: ٢٠٥]، ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخَالٍ فَخُورٍ﴾ [القمان: ١٨]، وكقوله تعالى: ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الفتح: ١٨]، ﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾ [البينة: ٨]، وقوله: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَى عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾ [التوبة: ٩٦]، ﴿وَلَا يَرْضَى لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ﴾ [الزمر: ٧]، وكقوله تعالى: ﴿سَخَطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ [المائدة: ٨٠]، وكقوله: ﴿كَرِهَ اللَّهُ أَنْبِعَانَّهُمْ﴾ [التوبة: ٤٦]، وقوله في اليهود: ﴿غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ [المتحنة: ١٣]، وفي قاتل النفس المحرمة: ﴿فَجَزَّأُوهُ جَهَنَّمَ حَكَلًا فِيهَا وَعَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ﴾ [النساء: ٩٣]، وقوله: ﴿كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَلَا تَطْغَوْا فِيهِ فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي وَمَنْ يَحِلِّ عَلَيْهِ غَضَبِي فَقَدْ هَوَى﴾ [طه: ٨١]، وكقوله تعالى: ﴿وَرَحِمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ﴾ [الأعراف: ١٥٦]، وكقوله: ﴿رَبَّنَا وَسِعْتَ

كُلِّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا [غافر: ٧]، وكقوله: ﴿ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ [الأنعام: ٥٤]، وقوله: ﴿ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ [يونس: ١٠٧، الأحقاف: ٨].
 وقوله: ﴿ فِيمَا رَحَمَهُ مِنَ اللَّهِ إِنَّتَ لَهُمْ [آل عمران: ١٥٩]، وكقوله: ﴿ وَهُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ [الشورى: ١٩]، وقوله عن إبليس: ﴿ فِعْرَنَكَ لِأَعْيُونِهِمْ أَجْمَعِينَ [ص: ٨٢].

وقوله: ﴿ سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعَزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ [سورة: ١٨] وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ [سورة: ١٧] وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ [سورة: ١٧٦] [الصفات]، وكقوله: ﴿ اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ [النور: ٣٥] الآية. وكقوله: ﴿ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ [المائدة: ٩٥]، وقوله تعالى: ﴿ إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنْقِمُونَ [السجدة: ٢٢]، وقوله: ﴿ فَلَمَّا آسَفُونَا انْتَقَمْنَا مِنْهُمْ [الزخرف: ٥٥]، وقوله تعالى: ﴿ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيَّبُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ [الحشر: ٢٣]، وقوله تعالى: ﴿ مَلِكِ النَّاسِ [الناس: ٢]، وقوله: ﴿ قُلِ اللَّهُمَّ مَلِكُ الْمَلِكِ تُوِّبِ الْمَلِكِ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعِ الْمَلِكِ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ بِيَدِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ [سورة: ١٦٦] تُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَتُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَتَرزُقُ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ [آل عمران: ٧]، وقوله تعالى: ﴿ قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلِ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ [الأنعام: ١٩].

وقوله تعالى: ﴿ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ [هود: ٧]، وقوله تعالى: ﴿ وَمَا نُنزِّلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ وَمَا كَانَ رَبُّكَ سَمِيًّا [سورة: ١٦] رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا [سورة: ١٥] [مريم]، وقوله تعالى: ﴿ ﴿ نَفَىٰ عِبَادِي أَفَىٰ أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ [سورة: ١٨] وَأَنْ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ [سورة: ٥٥] [الحجر]، وقوله: ﴿ غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ذِي الطَّوْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِلَهُ الْمَصِيرِ [غافر: ٣]، وقوله: ﴿ وَاللَّهُ يَقِضُ وَيَبْصُطُ [البقرة: ٢٤٥]، وقوله: ﴿ وَتُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَأَبْصَارَهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ [الأنعام: ١١٠]، وقوله: ﴿ وَهُوَ شَدِيدُ الْحَالِ [الرعد: ١٣]، وغير ذلك من آيات الأسماء والصفات، صفات ذاته تعالى وأفعاله عز وجل

(أو صحَّ فيما قاله الرسول) من الأحاديث النبوية الصحيحة؛ كقوله ﷺ عن

ربه عز وجل: «يقول الله تعالى: (أنا مع عبدي حين يذكرني، فإن ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي، وإن ذكرني في ملإٍ ذكرته في ملإٍ خيرٍ منهم)»، متفق عليه^(١) من حديث أبي هريرة.

وقوله ﷺ: «سبحان الله العظيم وبحمده عدد خلقه ورضاء نفسه وزنة عرشه»، رواه مسلم^(٢) والأربعة^(٣) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

وقوله ﷺ: «لما قضى الله الخلق كتب في كتابه على نفسه فهو موضوع عنده على العرش: إن رحمتي تغلب غضبي»، متفق عليه^(٤) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

وعن جابر رضي الله عنه قال: لما نزلت هذه الآية: ﴿قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَىٰ أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ﴾ [الأنعام: ٦٥]، قال النبي ﷺ: «أعوذ بوجهك»، قال: ﴿أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ﴾ [الأنعام: ٦٥]، فقال النبي ﷺ: «أعوذ بوجهك»، قال: ﴿أَوْ يَلْسَنَكُمْ شِعَابًا﴾ [الأنعام: ٦٥]، فقال النبي ﷺ: «هذا أيسر»، رواه البخاري^(٥) وغيره^(٦).

وقوله ﷺ: «أعوذ بنور وجهك الذي أشرقت له الظلمات، وصلح عليه أمر الدنيا والآخرة، أن يحلّ بي غضبك أو ينزل بي سخطك، لك العتبي حتى ترضى، ولا حول ولا قوة إلا بك»، رواه محمد بن إسحاق في سيرته^(٧).

(١) البخاري (٣٨٤/١٣) رقم ٧٤٠٥، ومسلم (٤/٢٠٦١) رقم ٢٦٧٥.

(٢) في صحيحه (٤/٢٠٩٠) رقم ٢٧٢٦.

(٣) أبو داود (٢/١٧١) رقم ١٥٠٣، والترمذي (٥/٥٥٦) رقم ٣٥٥٥، والنسائي (٢/٧٧)، وابن ماجه (٢/١٢٥١) رقم ٣٨٠٨، وهو حديث صحيح.

(٤) البخاري (٦/٢٨٧) رقم ٣١٩٤، ومسلم (٤/٢١٠٧) رقم ٢٧٥١.

(٥) في صحيحه (٨/٢٩١) رقم ٤٦٢٨.

(٦) كالترمذي في السنن (٥/٢٦١ - ٢٦٢) رقم ٢٠٦٧.

(٧) حديث ذهاب النبي ﷺ إلى الطائف وفيها الدعاء المذكور.

أخرجه ابن إسحاق (١/٢٦٠ - ٢٦٢) بسند صحيح عن محمد بن كعب القرظي مرسلًا، لكن قوله: «إن أبيتم فاكنموا عليّ ذلك»، وقوله: «اللهم إليك أشكو... الخ الدعاء، ذكرهما بدون سند، وكذلك رواه ابن جرير (٢/٨٠ - ٨١) من طريق ابن إسحاق، قاله الألباني في تخريج فقه السيرة للغزالي (ص ١٢٦).

وأخرجه ابن سعد في «الطبقات» (١/٢١١ - ٢١٢) باختصار، وفي سننه الواقدي وهو ضعيف.

وأخرجه الطبري في «تاريخه» (٢/٣٤٤ - ٣٤٦) ط. دار المعارف، من طريق ابن إسحاق. =

وقوله ﷺ: «وَأَسْأَلُكَ لَذَّةَ النَّظْرِ إِلَى وَجْهِكَ»^(١) الحديث تقدم في الرؤية.

وقوله ﷺ: «مِثْلُ الْمَجَاهِدِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ مِثْلُ الْقَائِمِ الْمَصْلِيِّ حَتَّى يَرْجِعَ الْمَجَاهِدُ»، متفق عليه^(٢) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

وقوله ﷺ: «مَنْ اسْتَعَاذَ بِاللَّهِ فَأَعِيدُوهُ، وَمَنْ سَأَلَكُمْ بِاللَّهِ فَأَعْطُوهُ»، رواه أحمد^(٣) وأبو داود^(٤) وابن خزيمة^(٥) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

وقوله ﷺ لسعد بن أبي وقاص: «إِنَّكَ لَنْ تَخْلَفَ بَعْدِي فَتَعْمَلْ عَمَلًا تَرِيدُ وَجْهَ اللَّهِ تَعَالَى إِلَّا أَزِدَّتْ بِهِ رَفْعَةً وَدَرَجَةً»، رواه البخاري^(٦) وغيره^(٧) من حديثه.

وقوله ﷺ: «وَإِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَلَا تَلْتَفِتُوا، فَإِنَّ اللَّهَ يَقْبَلُ بَوَاجِهُهُ إِلَى وَجْهِ

= وأخرجه الطبراني كما في «مجمع الزوائد» (٣٥/٦) باختصار، وفيه ابن إسحاق وهو مدلس ثقة، وبقية رجاله ثقات، قاله الهيثمي في «المجمع».

وأخرجه البيهقي في «دلائل النبوة» (٤١٥/٢ - ٤١٧) من غير طريق ابن إسحاق بالسمع مرسلًا عن الزهري.

وخلاصة القول: أن الحديث ضعيف، والله أعلم.

- (١) تقدم تخريجه.
 - (٢) البخاري (٦/٦ رقم ٢٧٨٧)، ومسلم (٣/١٤٩٨ رقم ١٨٧٨).
 - (٣) في المسند (١/٢٤٩ - ٢٥٠).
 - (٤) في «السنن» (٥/٣٣٤ رقم ٥١٠٨).
 - (٥) في «التوحيد» (١/٣١ رقم ١٤).
- قلت: وأخرجه الخطيب في «تاريخه» (٤/٢٥٨)، كلهم من حديث ابن عباس بسند حسن. ولحديث ابن عباس شاهد من حديث ابن عمر.
- أخرجه البخاري في «الأدب المفرد» رقم (٢١٦)، وأبو داود (٥/٣٣٤ - ٣٣٥ رقم ٥١٠٩)، والنسائي (٥/٨٢ رقم ٢٥٦٧)، وابن حبان (رقم ٢٠٧١ - موارد)، والحاكم (١/٤١٢)، والبيهقي (٤/١٩٩)، وأحمد (٢/٦٨، ٩٩)، وأبو نعيم في «الحلية» (٩/٥٦) من طرق...

قال الحاكم: صحيح على شرط الشيخين، ووافقه الذهبي، ووافقهما الألباني في «الصحيحة» رقم (٢٥٤).

وخلاصة القول: أن حديث ابن عباس صحيح لغيره، والله أعلم.

(٦) في صحيحه (٣/١٦٤ رقم ١٢٩٥).

(٧) كمسلم (٣/١٢٥٠ رقم ١٦٢٨).

عبده»، رواه ابنُ خزيمة^(١) والبيهقي^(٢) من حديث الحارث الأشعري.

وقوله ﷺ في صفة الدجال: «ألا إنه أعور، وإن ربكم ليس بأعور»، الحديث متفقٌ عليه من حديث أنس^(٣) وابنِ عمر^(٤) وغيرهما.

وقوله ﷺ في حديث الشفاعة: «يقول الناسُ لأدم: أنت آدمُ أبو الناس، خلقك الله بيده»، الحديث متفقٌ عليه^(٥) عن أنس ﷺ.

وقوله ﷺ: «يُدُّ اللهُ مَلَأَى لا تَغِيضُهَا نَفَقَةٌ، سَحَاءُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ، وَقَالَ: أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْفَقَ مِنْذُ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فَإِنَّهُ لَمْ يَغِيضْ مَا فِي يَمِينِهِ. قَالَ: وَعَرَشُهُ عَلَى الْمَاءِ وَبِيَدِهِ الْأُخْرَى الْمِيزَانُ يَخْفِضُ وَيَرْفَعُ»، متفقٌ عليه^(٦) من حديث أبي هريرة ﷺ.

وقوله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقْبِضُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الْأَرْضَ وَتَكُونُ السَّمَوَاتُ بِيَمِينِهِ، ثُمَّ يَقُولُ: أَنَا الْمَلِكُ»، متفقٌ عليه^(٧) من حديث ابنِ عمر ﷺ واللفظُ للبخاري. وتصديقه ﷺ اليهودي الذي قال له: يا محمدُ إنَّ اللهَ تَعَالَى يَمْسِكُ السَّمَوَاتِ عَلَى إصْبَعٍ وَالْأَرْضِينَ عَلَى إصْبَعٍ وَالْجِبَالَ عَلَى إصْبَعٍ وَالشَّجَرَ عَلَى إصْبَعٍ وَالْخَلَائِقَ عَلَى إصْبَعٍ، ثُمَّ يَقُولُ: أَنَا الْمَلِكُ، فَضَحِكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَعَجُّبًا وَتَصَدِيقًا لَهُ، متفقٌ عليه^(٨) من حديث ابنِ مسعود ﷺ.

(١) في «التوحيد» (٣٦/١ - ٣٧ رقم ١٠)، وفي صحيحه (٦٤/٢).

(٢) في «الأسماء والصفات» رقم (٦٥٤)، وفي «السنن الكبرى» (١٥٧/٨).

قلت: وأخرجه الحاكم في «المستدرک» (٢٣٦/١)، والطبراني في «الكبير» (٢٨٧/٣) رقم (٣٤٣٠) وغيرهم.

وانظر كلام الأخ عبد الله الحاشدي عليه في تخريج الأسماء والصفات للبيهقي. والخلاصة: أن الحديث صحيح، والله أعلم.

(٣) البخاري (٩١/١٣) رقم (٧١٣١)، ومسلم (٢٢٤٨/٤) رقم (٢٩٣٣).

(٤) البخاري (٩٠/١٣) رقم (٧١٢٧)، ومسلم (٢٢٤٧/٤) رقم (١٦٩).

(٥) تقدم تخريجه.

(٦) تقدم تخريجه.

(٧) تقدم تخريجه.

(٨) البخاري (٣٩٣/١٣) رقم (٧٤١٤)، ومسلم (٢١٧٤/٤) رقم (٢٧٨٦).

وقوله ﷺ: «لما خلق الله الخلق كتب بيده على نفسه: إن رحمتي تغلب غضبي»، متفقٌ عليه^(١) من حديث أبي هريرة.

وقوله ﷺ: «إن الله تعالى يفتح أبواب السماء في ثلث الليل الباقي فيبسُط يديه فيقول: ألا عبدٌ يسألني فأعطيته»، الحديث تقدّم ألفاظه في إثبات النزول^(٢).

وقوله ﷺ: «من تصدّق بعُذْل تمرّة من كسب طيب - ولا يصعد إلى الله إلاّ الطيب - فإن الله يتقبّلها بيمينه ثم يربّيها لصاحبه كما يربّي أحدكم فلوّه حتى تكون مثل الجبل»، متفقٌ عليه^(٣) من حديث أبي هريرة.

وقوله ﷺ في حديث احتجاج آدم وموسى: «فقال آدم: يا موسى اصطفاك الله بكلامه وخط لك التوراة بيده»، الحديث متفقٌ عليه^(٤) من حديث أبي هريرة.

وقوله ﷺ: «إن يد الله هي العليا، ويد المعطي التي تليها، ويد السائل أسفل من ذلك»، رواه ابن خزيمة^(٥) من حديث حكيم بن حزام وأصله في الصحيح^(٦).

وقوله ﷺ في قصة خلق آدم: «فقال الله تبارك وتعالى ويداه مقبوضتان: اختر أيهما شئت، قال: اخترت يمين ربي، وكلنا يدي ربي يمين مباركة، ثم بسطها فإذا فيها آدم وذريته»، الحديث أخرجه ابن خزيمة^(٧) والبيهقي^(٨) من حديث أبي هريرة.

(١) تقدم تخريجه.

(٢) تقدم تخريجه وبيان ألفاظه.

(٣) تقدم تخريجه.

(٤) سيأتي بطوله.

(٥) في «التوحيد» (١/١٥٤ - ١٥٥ رقم ٨٥/١) بسند صحيح.

(٦) البخاري (٣/٣٣٥ رقم ١٤٧٢)، ومسلم (٢/٧١٧ رقم ١٠٣٥/٩٦).

(٧) في «التوحيد» (١/١٦٠ - ١٦١ رقم ٨٩/١).

(٨) في «الأسماء والصفات» (ص ٣٢٤ - ٣٢٥).

قلت: وأخرجه ابن حبان (رقم ٢٠٨٢ - موارد)، وابن أبي عاصم في «السنة» رقم (٢٠٦)، والترمذي رقم (٣٣٦٨) وقال: هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه. وأخرجه الحاكم (١/٦٤) وقال: صحيح على شرط مسلم، ووافقه الذهبي. ثم قال الحاكم: وله شاهد صحيح، ثم ساقه من طريق أبي خالد الأحمر عن داود بن أبي هند عن الشعبي عن أبي هريرة عن النبي ﷺ نحوه.

قال الألباني في «ظلال الجنة» (١/٩١) عقبه: وهذا إسناد حسن، وهو الثالث عن أبي هريرة. وله رابع من طريق هشام بن سعد عن زيد بن أسلم عن أبي صالح عنه به. أخرجه ابن =

وقوله ﷺ في قصة سؤال موسى عليه السلام ربّه عزّ وجلّ عن منازل أهل الجنة: «قال: يا ربّ فأخبرني بأعلام منزلة، قال: هذا أردت فسوف أخبرك، قال: غرست كرامتهم بيدي وختمت عليها»، الحديث رواه البيهقي^(١) وابن خزيمة^(٢) من حديث المغيرة بن شعبة.

وقوله ﷺ: «تكون الأرض يوم القيامة خبزة واحدة يكفأها الجبارُ بيده»، الحديث متفق عليه^(٣) من حديث أبي سعيد رضي الله عنه.

وقوله ﷺ: «إن الله عزّ وجلّ يبسط يده بالليل ليتوب مسيء النهار، ويبسط يده بالنهار ليتوب مسيء الليل حتى تطلع الشمس من مغربها»، رواه مسلم^(٤) من حديث أبي موسى رضي الله عنه.

وقوله ﷺ: «ولا يزال عبدي يتقرب إليّ بالنوافل حتى أحبه، فإذا أحببته كنت سمعته الذي يسمع به، وبصره الذي يبصر به»، الحديث أخرجه البخاري^(٥) عن أبي هريرة رضي الله عنه.

وقوله ﷺ: «إذا أحب الله العبد نادى جبريل: إن الله يحب فلاناً فأحبه فيحبه جبريل، فينادي جبريل في أهل السماء: إن الله يحب فلاناً فأحبوه»، الحديث في البخاري^(٦) عن أبي هريرة رضي الله عنه.

وقوله ﷺ: «وما أحدٌ أصبر على أذى يسمعه من الله، يدعون له الولد ثم يعافهم ويرزقهم»، رواه البخاري^(٧) عن أبي موسى رضي الله عنه.

= سعد في «الطبقات» (٢٧/١ - ٢٨)، والترمذي رقم (٣٠٧٦)، والحاكم (٣٢٥/٢) وقال:

صحيح على شرط مسلم ووافقه الذهبي. وقال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح. وخلاصة القول أن الحديث صحيح، والله أعلم.

(١) في «الأسماء والصفات» رقم (٦٩٠).

(٢) في «التوحيد» (١٦٤/١ - ١٦٥ رقم ١/٩١).

قلت: وأخرجه مسلم رقم (١٨٩)، والترمذي رقم (٣١٩٨)، وقال الترمذي: «حسن صحيح، وروى بعضهم هذا الحديث عن الشعبي عن المغيرة، ولم يرفعه والمرفوع أصح» اهـ. وخلاصة القول أن الحديث صحيح.

(٣) البخاري (٣٧٢/١١ رقم ٦٥٢٠)، ومسلم (٢١٥١/٤ رقم ٢٧٩٢).

(٤) في صحيحه (٢١١٣/٤ رقم ٢٧٦٩).

(٥) تقدم تخريجه.

(٦) تقدم تخريجه.

(٧) في صحيحه (٣٦٠/١٣ رقم ٨٣٧٨).

وقوله ﷺ: «عجب ربنا من قنوط عباده وقرب خيره»^(١)، الحديث.

وقوله ﷺ: «عجب ربنا من قوم يقادون إلى الجنة بالسلاسل»، رواه أحمد^(٢) والبخاري^(٣) من حديث ابن مسعود.

وقوله ﷺ: «يضحك الله إلى رجلين يقتل أحدهما الآخر كلاهما يدخل الجنة»، متفق عليه^(٤) من حديث أبي هريرة.

وقوله ﷺ في حديث الشفاعة: «إن ربي قد غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله ولا بعده مثله»^(٥).

وقوله ﷺ: «من أعان على خصومة في باطل فقد باء بغضب من الله»، رواه أبو داود^(٦) بسند صحيح عن ابن عمر رضي الله عنهما، وفي رواية^(٧): «من خاصم في باطل لم يزل في سخط الله حتى ينزع».

= قلت: وأخرجه مسلم (٤/٢١٦٠ رقم ٢٨٠٤).

(١) أخرجه أحمد في «المسند» (٤/١١)، والدارقطني في «النزول» رقم (٣٠)، وابن ماجه رقم (١٨١)، بسند ضعيف لأن وكيع بن عدس مقبول، ولم يتابع.

وقد أخرجه ابن أبي عاصم في «السنة» رقم (٥٥٤) بسند ضعيف، قاله الألباني. وخلاصة القول أن الحديث ضعيف، والله أعلم.

(٢) في «المسند» (٢/٣٠٢، ٤٠٦، ٤٤٨، ٤٥٧).

(٣) في صحيحه (٦/١٤٥ رقم ٣٠١٠).

قلت: وأخرجه أبو داود (٣/١٢٧ رقم ٢٦٧٧)، وابن حبان في الإحسان (١/٣٤٣ رقم ١٣٤)، والنسائي في «الكبرى» كما في «تحفة الأشراف» (١٠/٩١) كلهم من حديث أبي هريرة.

ولم أجده من حديث ابن مسعود، والله أعلم.

(٤) البخاري (٦/٣٩ رقم ٢٨٢٦)، ومسلم (٣/١٥٠٤ رقم ١٨٩٠).

(٥) تقدم تخريجه.

(٦) في «السنن» (٤/٢٣ رقم ٣٥٩٨) من طريق المثني بن يزيد، عن مطر الوراق عنه.

وفيه مطر الوراق: ضعيف. والمثني بن يزيد: مجهول، لكن تابع المثني بن يزيد، حسين المعلم عن مطر الوراق به عند ابن ماجه (٢/٧٧٨ رقم ٢٣٢٠). وحسين المعلم ثقة، فالعلة في ضعف مطر الوراق.

وانظر: «الإرواء» (٧/٣٥٠).

والخلاصة أن الحديث ضعيف.

(٧) لأبي داود في السنن (٤/٢٣ رقم ٣٥٩٧)، ولأحمد (٢/٧٠) من حديث ابن عمر،

وانظر: «الإرواء» (٧/٣٤٩).

وقوله ﷺ: «والذي نفسي بيده ما من رجل يدعو امرأته إلى فراشه فتأبى عليه إلا كان الذي في السماء ساخطاً عليها حتى يرضى عنها زوجها»^(١).

وقوله ﷺ: «وإذا أبغض عبداً دعا جبرائيل فيقول: إني أبغض فلاناً فأبغضه، قال: فيبغضه جبريل. ثم ينادي جبريل في أهل السماء: إن الله يبغض فلاناً فأبغضوه، قال: فيبغضونه، ثم يوضع له البغضاء في الأرض»، رواه مسلم^(٢).

وقوله ﷺ: «إن الله ليرضى عن العبد يأكل الأكلة فيحمده عليها ويشرب الشربة فيحمده عليها»، رواه مسلم^(٣) عن أنس رضي الله عنه.

وقوله ﷺ في قصة أصحاب بئر معونة: «بلغوا قومنا عنا أنا قد لقينا ربنا فرضي عنا وأرضانا»، وهو في الصحيح^(٤) من حديث أنس رضي الله عنه، وهو من التنزيل المنسوخ تلاوة.

وقوله ﷺ في قصة سبني هوازن: «الله أرحم بعباده من هذه بولدها»، أخرجاه^(٥) من حديث عمر رضي الله عنه.

وقوله ﷺ: «جعل الله الرحمة مائة جزء، فأمسك عنده تسعة وتسعين جزءاً ونزل في الأرض جزءاً واحداً، فمن ذلك الجزء تتراحم الخلائق حتى ترفع الدابة حافرها عن ولدها خشية أن تصيبه»، أخرجاه^(٦) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

ولمسلم^(٧) معناه من حديث سلمان رضي الله عنه، وفيه: «كل رحمة طباق ما بين السماء والأرض، فإذا كان يوم القيامة كملها بهذه الرحمة».

وقوله ﷺ: «أعوذ بعزتك الذي لا إله إلا أنت الذي لا يموت والجن والإنس

= وهو حديث صحيح.

(١) تقدم تخريجه.

(٢) تقدم تخريجه.

(٣) تقدم تخريجه.

(٤) تقدم تخريجه.

(٥) البخاري (١٠/٤٢٦ - ٤٢٧ رقم ٥٩٩٩)، ومسلم (٤/٢١٠٩ رقم ٢٧٥٤).

(٦) البخاري (١٠/٤٣١ رقم ٦٠٠٠)، ومسلم (٤/٢١٠٨ رقم ٢٧٥٢).

(٧) في صحيحه (٤/٢١٠٩ رقم ٢٧٥٣).

يموتون»، أخرجه البخاري^(١) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

وقوله ﷺ عن أيوب عليه السلام: «وَعَزَّتْكَ لَا غِنَى بِي عَنْ بَرَكَتِكَ»، أخرجه البخاري^(٢) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

وقوله ﷺ: «اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ نَوْرُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ»، أخرجاه^(٣) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

وقوله ﷺ: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ، وَبِمَعَاذِكَ مِنْ عِقَابِكَ، وَبِكَ مِنْكَ»، لمسلم^(٤) والأربعة^(٥) عن عائشة.

وقوله: «إِنَّ اللَّهَ لَيَمْلِكُ لِلظَّالِمِ حَتَّى إِذَا أَخَذَهُ لَمْ يُفْلِتْهُ»، قال ثم قرأ: ﴿وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَىٰ وَهِيَ ظَالِمَةٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ﴾ [هود: ١٠٢]، أخرجاه^(٦) من حديث أبي موسى رضي الله عنه.

وقوله ﷺ: «فَإِنَّ اللَّهَ لَمْ يَكُ لِيَنْسِيَ شَيْئًا، وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا»، رواه البزار^(٧) وابن أبي حاتم^(٨) والطبراني^(٩) من حديث أبي الدرداء رضي الله عنه.

وقوله ﷺ في حلفه: «لَا وَمُقَلَّبِ الْقُلُوبِ»، أخرجاه^(١٠) من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما.

(١) البخاري (١٣/٣٦٨ - ٣٦٩ رقم ٧٣٨٣)، ومسلم (٤/٢٠٨٦ رقم ٢٧١٧).

(٢) في صحيحه (١٣/٤٦٤ رقم ٧٤٩٣).

(٣) البخاري (١٣/٤٦٥ رقم ٧٤٩٩)، ومسلم (١/٥٣٢ - ٥٣٣ رقم ٧٦٩).

(٤) في صحيحه (١/٣٥٢ رقم ٤٨٦).

(٥) أبو داود (١/٥٤٧ رقم ٨٧٩)، والترمذي (٥/٥٢٤ رقم ٣٤٩٣)، والنسائي (٢/٢٢٣،

٢٢٥)، وابن ماجه (٢/١٢٦٢ - ١٢٦٣ رقم ٣٨٤١).

وهو حديث صحيح.

(٦) البخاري (٨/٣٥٤ رقم ٤٦٨٦)، ومسلم (٤/١٩٩٧ - ١٩٩٨ رقم ٢٥٨٣).

(٧) في مسنده (٣/٥٨ رقم ٢٢٣١ - كشف).

وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٧/٥٥) وقال: «رواه البزار رجاله ثقات» اهـ.

(٨) و(٩) عزاه السيوطي في «الدر المنثور» (٥/٥٣١) ط. دار الفكر، إليهما.

وزاد نسبه إلى ابن المنذر، وابن مردويه والبيهقي في «سننه» (١٠/١٢) - والحاكم - (٢/

٣٧٥) - وقال الحاكم: صحيح الإسناد ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي.

(١٠) تقدم تخريجه.

وقوله ﷺ: «ما من قلب إلا وهو بين إصبعين من أصابع الرحمن، فإذا شاء أن يُقيمه أقامه، وإذا شاء أن يُزيغَهُ أزاغَهُ». رواه أحمدُ والشيخان وغيرُهما^(١) من حديث عائشة رضي الله عنها، وفي صدره: «يا مقلبَ القلوبِ ثبَّتْ قلبي على دينك».

وقوله ﷺ في صفة الجَنَّةِ والنارِ: «لا يزال يُلقى فيها - يعني النارَ - وتقول: هل من مزيد؟ حتى يضعَ فيها ربُّ العالمين قدمه فينزوي بعضها إلى بعض، وتقول: قدِ قدِ بعزتك وكرمك».

وفي رواية: «قَطِ قَطٍ» بالطاء، أخرجاه^(٢) من حديث أنس.

وقوله ﷺ: «لا شَخْصَ أغيرُ من الله»، علقها البخاري^(٣) بلفظ الترجمة ووصلها الدارمي في مسنده.

وقوله ﷺ: «أتعجبون من غيرة سعيد، والله لأنا أغيرُ منه، والله أغيرُ مني، ومن أجل غيرة الله حرَّم الفواحش ما ظهر منها وما بطن، ولا أحدَ أحبُّ إليه العذرُ من الله، ومن أجل ذلك بعث المبعشرين والمنذرين، ولا أحدَ أحبُّ إليه المدحُ من الله، ومن أجل ذلك وعدَّ الجنة»، رواه البخاري^(٤) من حديث المغيرة بن شعبَةَ في الترجمة السابقة. والآيات والأحاديث في هذا الباب كثيرةٌ جداً، يحتاج استقصاؤها إلى بسطٍ طويلٍ وفيما ذكرنا كفايةً، وما أشبهه فسيبَلُهُ سبيلُهُ.

(فحقه التسليمُ) له (والقبولُ) الفاء واقعةٌ في جواب «كلُّ ما»، فنقول في ذلك: ما ذكره الله تعالى عن الراسخين في العلم؛ حيث قال: ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ

(١) تقدم تخريجه.

(٢) البخاري (٥٤٥/١١ رقم ٦٦٦١)، ومسلم (٢١٨٧/٤ رقم ٢٨٤٨).

(٣) (٣٩٩/١٣) رقم الباب (٢٠).

وأخرجه البخاري موصولاً (٣١٩/٩ رقم ٥٢٢٠)، ومسلم (٢١١٣/٤ رقم ٢٧٦٠) من حديث عبد الله بن مسعود.

(٤) في صحيحه (٣٩٩/١٣ رقم ٧٤١٦).

قلت: وأخرجه مسلم (١١٣٦/٢ رقم ١٤٩٩).

يَقُولُونَ ءَامَنَّا بِهِ كُلٌّ مِّنْ عِندِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ﴿٧﴾ رَبَّنَا لَا تُفِخْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ
 هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِن لَّدُنكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ﴿٨﴾ [آل عمران]، ولا نضرب
 كتاب الله بعضه ببعض فتتبع ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله كما يفعله
 الذين في قلوبهم زيغ، أعاذنا الله وعصمنا من ذلك بمنه وكرمه وفضله، إنه سميع
 مجيب.

[اجتناب التحريف والتعطيل والتكيف والتمثيل في آيات الأسماء والصفات وأحاديثها]

(نُمرُّها صريحة كما أتت مع اعتقادنا لما له اقتضت)
 (من غير تحريف ولا تعطيل وغير تكيف ولا تمثيل)
 (بل قولنا قول أئمة الهدى طوبى لمن بهديهم قد اهتدى)

أي جميع آيات الأسماء والصفات وأحاديثها (نُمرُّها صريحة) أي على
 ظواهرها (كما أتت) عن الله تعالى وعن رسوله ﷺ، بنقل العدل عن العدل متصلاً
 إلينا كالشمس في وقت الظهيرة صحواً ليس دونها سحب، (مع اعتقادنا) إيماناً
 وتسليماً (لما له اقتضت) من أسماء ربنا تبارك وتعالى وصفات كماله ونعوت جلاله
 كما يليق بعظمته، وعلى الوجه الذي ذكره وأراده، (من غير تحريف) لألفاظها؛
 كمن قال في قوله تعالى: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ [النساء: ١٦٤]، أن التكليم
 من موسى، وأن لفظ الجلالة منصوب على المفعولية فراراً من إثبات الكلام كما
 فعله بعض الجهمية والمعتزلة، وقد عرض ذلك على أبي بكر بن عياش، فقال أبو
 بكر: ما قرأ هذا إلا كافر، قرأت على الأعمش وقرأ الأعمش على يحيى بن
 وثاب، وقرأ يحيى بن وثاب على أبي عبد الرحمن السلمي، وقرأ أبو عبد الرحمن
 السلمي على علي بن أبي طالب، وقرأ علي بن أبي طالب على رسول الله ﷺ:
 ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ [النساء: ١٦٤]، يعني برفع لفظ الجلالة على الفاعلية،
 وهو مجمع عليه بين القراء، روى ذلك ابن مردويه^(١) عن عبد الجبار بن عبد الله
 عن ابن عياش رحمه الله تعالى.

(١) عزاه إليه ابن كثير في تفسيره (١/٦٠١).

وروى ابن كثير^(١) أن بعض المعتزلة قرأ على بعض المشايخ (وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا)، فقال له: يا ابن اللخناء كيف تصنع بقوله تعالى: ﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ﴾ [الأعراف: ١٤٣]، يعني أن هذا لا يقبل التحريف ولا التأويل.

وكما قال جهم بن صفوان^(٢) لعنه الله في قوله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٥]، حيث قال: لو وجدت سبيلاً إلى حكاها لحككتها ولأبدلتها استولى. وله في ذلك سلف اليهود في تحريف الكلم عن مواضعه، حيث قال الله تعالى لهم: ﴿وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةٌ﴾ [البقرة: ٥٨]، فدخلوا يزحفون على

(١) في تفسيره (٦٠١/١).

* اللخن: التن.

* قال أبو حيان في «البحر المحيط في التفسير» (١٣٩/٤): ﴿وكلم الله موسى تكليماً﴾ هذا إخبار بأن الله شرف موسى بكلامه، وأكد بالمصدر دلالة على وقوع الفعل على حقيقته لا على مجازه، هذا هو الغالب. وقد جاء التأكيد بالمصدر في المجاز، إلا أنه قليل، فمن ذلك قول (هند بنت النعمان بن بشير الأنصاري):

بكى الخبز من عوف وأنكر جلده
وعجت عجيجاً من جذام المطارف

وقال ثعلب: لولا التأكيد بالمصدر لجاز أن تقول: قد كلمت لك فلاناً بمعنى كتبت إليه رقعة وبعثت إليه رسولاً، فلما قال «تكليماً» لم يكن إلا كلاماً مسموعاً من الله اهـ.

* وقال النحاس في إعراب القرآن (٥٠٧/١): ﴿وكلم الله موسى تكليماً﴾ مصدر مؤكد، وأجمع النحويون على أنك إذا أكدت الفعل بالمصدر لم يكن مجازاً، وأنه لا يجوز في قول الشاعر:

امتلاً الحوض وقال قطني

أن يقول: قال قولاً، فكذا لما قال: تكليماً وجب أن يكون كلاماً على الحقيقة من الكلام الذي يعقل اهـ.

وانظر أيضاً: «معاني القرآن الكريم» للنحاس (٢٤٠/٢).

(٢) جهم بن صفوان الضال المبتدع، تلميذ الجعد بن درهم أول من صدر عنه القول بخلق القرآن.

قال عبد القاهر البغدادي في كتابه «الفرق بين الفرق» (ص ٢١١)، عن جهم هذا: «الذي قال بالإجبار والاضطرار إلى الأعمال وأنكر الاستطاعات كلها، وزعم أن الجنة والنار تبيدان وتفتيان، وزعم أيضاً أن الإيمان هو المعرفة بالله تعالى فقط، وأن الكفر هو الجهل به فقط، وقال: لا فِغْل ولا عمل لأحد غير الله تعالى، وإنما تنسب الأعمال إلى المخلوقين على المجاز...» اهـ.

أستاهم، وقالوا «حنطة»^(١)، فخالقوا ما أمرهم الله به من الدخول سجداً وبدلوا قولاً غير الذي قيل لهم، فكان جزاؤهم ما ذكره الله تعالى حيث يقول: ﴿بَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾ [البقرة: ٥٩]، وجعلهم الله عبرة لمن بعدهم، فمن فعل كما فعلوا فسيبيلهم سيبلهم كما مضت سنة الله بذلك: ﴿أَكْفَأُكُمْ خَيْرٌ مِّنْ أَوْلِيكُمُ أَمْ لَكُمْ بَرَاءَةٌ فِي الزُّبُرِ﴾ [القمر: ٤٣].

(ومن غير تحريف) لمعانيها كما فعله الزنادقة أيضاً كتأويلهم «نفسه» تعالى بالغير، وأن إضافتها إليه كإضافة بيتِ الله وناقَةَ الله، فعلى هذا التأويل يكون قوله تعالى: ﴿وَيَعِزُّكُمْ اللَّهُ تَعَالَى: [آل عمران: ٢٨]، أي غيره، وقوله: ﴿كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ﴾ [الأنعام: ٥٤]، أي على غيره، ويكون قوله تعالى عن عيسى: ﴿تَعَلَّمْ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ﴾ [المائدة: ١١٦]، أي: ولا أعلم ما في غيرك، ويكون قوله تعالى لموسى: ﴿وَأَصْطَفَعْنَاكَ لِنَفْسِي﴾ [طه: ٤١]، أراد واصطنعتك لغيري، وهذا لا يقوله عاقل، بل ولا يتوهمه ولا يقوله إلا كافر، وكتأويلهم «وجهه» تعالى بالنفس مع جحودهم لها كما تقدم، فانظر لتناقضهم البين، وهذا يكفي حكايته عن رده.

أما من أثبت النفس وأول الوجه بذلك، فيقال له: إن الله تعالى قال: ﴿وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ [الرحمن: ٢٧]، فذكر الوجه مرفوعاً على الفاعلية، ولفظُ (رب) مجروراً بالإضافة، وذكر ذو مرفوعاً بالتبعية نعتاً لوجه، فلو كان الوجه هو الذات لكانت القراءة: ﴿وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ فخفضه بالياء لا بالواو؛ كما قال تعالى: ﴿نَبِّرْكَ أَسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ [الرحمن: ٧٨]، فخفضه لما كان صفةً للرب، فلما كانت القراءة في الآية الأولى بالرفع إجماعاً تبين أن الوجه صفةٌ للذات ليس هو الذات، ولما رأى آخرون منهم فساداً تأويلهم بالذات أو

(١) أخرجه ابن إسحاق كما في تفسير ابن كثير (١٠٣/١) بسند ضعيف؛ لأنه من طريق صالح مولى التوأمة، وهو صالح بن نبهان مختلط، والطريقة الثانية فيها مبهم. لكن الحديث أخرجه البخاري في صحيحه (١٦٤/٨ رقم ٤٤٧٩) من حديث أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال: «قيل لبي إسرائيل» «وآدخلوا الباب سجداً وقولوا حطة» [البقرة: ٥٨]، فدخلوا يزحفون على أستاهم، فبدلوا، وقالوا: حطة حبة في شعرة.

الغير لجأوا إلى طاغوت المجاز، فعدلوا إلى أن تأويله به أولى، وأنه كما يقال «وجه الكلام» و«وجه الدار» و«وجه الثوب» ونحو ذلك، فتكلفوا الكذب على الله تعالى وعلى رسوله ﷺ كل التكلف ثم نُكسوا على رؤوسهم فوقعوا فيما فرؤوا منه، فيقال لهم: أليس الثوب والدار والكلام مخلوقات كلها وقد شبهتم وجه الله تعالى بذلك؟ فأين الفكك والخلاص ولات حين مناص: ﴿وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرَدْتُمْ فَأَصْبَحْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [فصلت: ٢٣].

وكما أولوا اليد بالنعمة واستشهدوا بقول العرب: «لك يد عندي» أي نعمة، فعلى هذا التأويل يكون قوله تعالى: ﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ﴾ [المائدة: ٦٤]، يعني: نعمته فلم يشبوا الله إلا نعمتين والله تعالى يقول: ﴿أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعْمَهُ ظَهْرَهُ وَيَاطِنَةُ﴾ [لقمان: ٢٠]، ويكون قوله تعالى: ﴿لِمَا خَلَقْتُ يَدَيَّ﴾ [ص: ٧٥]، أراد بنعمتي، فأني فضيلة لآدم على غيره على هذا التأويل، وهل من أحد لم يخلقه الله بنعمته؟ ويكون قوله تعالى: ﴿وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ﴾ [الزمر: ٦٧]، أراد مطويات بنعمته فهل يقول هذا عاقل؟

وقال آخرون منهم «بقوته» استشهدوا بقوله تعالى: ﴿وَالسَّمَاءَ بَيْنَهَا يَاطِنُ﴾ [الذاريات: ٤٧]، أي بقوة، فيقال لهم: أليس كل مخلوق خلقه الله بقوة؟ فعلى هذا ما معنى قوله عز وجل: ﴿مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ يَدَيَّ﴾ [ص: ٧٥]، وأي فضل لآدم على إبليس إذ كل منهما خلقه الله بقوته؟ وما معنى قوله تعالى للملائكة: لا أجعل صالح ذرية من خلقت بيدي كمن قلت له: كن فكان، أفلم يخلق الملائكة بقوته؟ وأي فضل لآدم عليهم إن لم يكن خلقه الله بيده التي هي صفته، نبئوني بعلم إن كنتم صادقين. وكما تأولوا الاستواء بالاستيلاء واستشهدوا ببيت مجهول مروى على خلاف وجهه وهو ما يُنسب إلى الأخطل النصراني:

قد استوى بشر على العراق من غير سيفٍ ودمٍ مُهراقٍ

[عدول أهل التأويل عن ألف دليل وتمسكهم بما ينسب

إلى الأخطل النصراني في الاستواء]

فعدلوا عن أكثر من ألف دليل من التنزيل إلى بيت ينسب إلى بعض العلوج

ليس على دين الإسلام ولا على لغة العرب، فطفِق أهلُ الأهواءِ يفسرون به كلام الله عز وجل ويحملونه عليه، مع إنكار عامة أهل اللغة لذلك، وأن الاستواء لا يكون بمعنى الاستيلاء بوجه من الوجوه البتة.

وقد سُئِلَ ابنُ الأعرابيِّ وهو إمامُ أهلِ اللغة في زمانه، فقال: «العربُ لا تقول للرجل استولى على الشيء حتى يكون له فيه مُضادٌ، فأيهما غلب قيل استولى، والله سبحانه وتعالى لا مغالبَ له»^(١) اهـ.

وقد فسّر السلفُ الاستواءَ بعدة معانٍ بحسبِ أداتِهِ المقترنةِ به، وبحسبِ تجريدِهِ عن الأداة، ولم يذكر أحدٌ منهم أنه يأتي بمعنى الاستيلاء حتى انتحل ذلك أهلُ الأهواءِ والبدع، لا باشتقاقٍ صغيرٍ ولا كبيرٍ، بل باستنباطٍ مختلقٍ وافق الهوى المتبع.

وقد بسط القول في ردِّ ذلك ابنُ قَيِّمِ الجوزيةِ رحمه الله في كتابه الصواعق^(٢)، ويبيِّن بطلانَهُ من نيِّفٍ وأربعين وجهاً، فليراجع. وكما أولوا أحاديثَ النزولِ إلى سماء الدنيا بأنه ينزل أمره، فيقال لهم: أليس أمرُ الله تعالى نازلاً في كل وقتٍ وحين؟ فماذا يخصُّ السحرَ بذلك؟ وقال آخرون: ينزل ملكٌ بأمره، فنسبَ النزولَ إليه تعالى مجازاً. فيقال لهم: فهل يجوز على الله تعالى أن يُرسلَ من يدعي

(١) أخرج اللالكائي في «شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة» (رقم ٦٦٦)، والذهبي في «العلو» (ص ١٣٣)، والخطيب في «تاريخ بغداد» (٢٨٤/٥) عن أبي عبد الله نبطويه قال: حدّثني أبو سليمان داود بن علي قال: كُنا عند ابن الأعرابي فأتاه رجل فقال له: ما معنى قول الله عز وجل: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ فقال: هو على عرشه كما أخبر عز وجل.

فقال: يا أبا عبد الله ليس هذا معناه، إنما معناه استولى. قال: اسكت ما أنت، وهذا لا يقال: استولى على الشيء إلا أن يكون له مضاد فإذا غلب أحدهما قيل: استولى. أما سمعت النابغة:

إلّا لِمِثْلِكَ أو مَنْ أنت سابقه
سبق الجواد إذا استولى على الأمد
وأورده الحافظ ابن حجر في «الفتح» (٤٠٦/١٣)، وعزاه إلى الهروي في كتابه «الفاروق»، وإسناده صحيح.

وانظر ما قاله ابن الجوزي في «زاد المسير» (٣/٣١٣).

(٢) في «مختصر الصواعق» (١٢٦/٢ - ١٥٢) فقد أجاد وأناد.

ربوبيته؟ وهل يمكن للملك أن يقول: «لا أسأل عن عبادي غيري، من ذا الذي يسألني فأعطيته، من ذا الذي يستغفرني فأغفر له»^(١)، وهل قصرت عبارة النبي ﷺ عن أن يقول ينزل ملكاً بأمر الله فيقول: إن الله تعالى يقول لكم كذا، أو أمرني أن أقول لكم كذا حتى جاء بلفظ مُجمل يوهم بزعمكم ربوبية الملك، لقد ظننتم بالله تعالى ورسوله ﷺ ظنَّ السَّوءِ وكنتم قوماً بوراً.

وكما أولوا المجيء لفصل القضاء بالمجاز، فقالوا: يجيء أمره واستدلوا بقوله تعالى: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ أَمْرٌ رَبِّكَ﴾ [النحل: ٣٣]، فقالوا في قوله تعالى: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ﴾ [البقرة: ٢١٠]، فقالوا: هو من مجاز الحذف، والتقدير يأتي أمر الله. فيقال لهم: أليس قد اتضح ذلك غاية الاتضاح أن مجيء ربنا عز وجل غير مجيء أمره وملائكته، وأنه يجيء حقيقة، ومجيء أمره حقيقة، ومجيء ملائكته حقيقة، وقد فصل تعالى ذلك وقسمه ونوعه تنوعاً يمتنع معه الحمل على المجاز، فذكر تعالى في آية البقرة مجيئه ومجيء الملائكة، وكذا في آية الفجر، وذكر في النحل مجيء ملائكته ومجيء أمره، وذكر في آية الأنعام إتيانه وإتيان ملائكته وإتيان بعض آياته التي هي من أمره، ثم يقال: ما الذي يخص إتيان أمره بيوم القيامة؟ أليس أمره آتياً في كل وقت، متنزلاً بين السماء والأرض بتدبير أمور خلقه في كل نفسٍ ولحظة: ﴿يَسْتَلِئُونَ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ [الرحمن: ٢٩].

وتأولوا النظر إلى الله عز وجل في الدار الآخرة بالانتظار، قالوا: إنه كقوله: ﴿انظُرُونَا نَقْتِسَبْ مِنْ ثَوْبِكُمْ﴾ [الحديد: ١٣]، فيقال لهم: أليس إذا كان بمعنى الانتظار تعدى بنفسه لا يحتاج إلى أداة كما في قوله: ﴿انظُرُونَا﴾، ألم يُصِفِ اللهُ تعالى النظر إلى الوجوه التي فيها الإبصار، ويُعَدُّه بآلى التي تُفيد المعاينة بالبصر عند جميع أهل اللغة، ﴿قُلْ مَا أَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمْرَ اللَّهِ﴾ [البقرة: ١٤٠]، أو لم يفسره النبي ﷺ بالرؤية الجليلة عياناً بالأبصار في أكثر من خمسين حديثاً صحيحاً، حتى شبه تلك الرؤية برويتنا الشمس صحواً ليس دونها سحب، تشبيهاً للرؤية بالرؤية، لا للمرئي بالمرئي، ولم

(١) تقدم تخريجه وبيان رواياته.

يزل الصحابةُ مؤمنين بذلك، ويحدّثون به مَنْ بعدهم من التابعين، وينقله التابعون إلى مَنْ بعدهم وهلمَّ جرّاء، فنحن أخذنا ديننا عن حملة الشريعة، عن الصحابة، عن النبي ﷺ، فأنتم عمّن أخذتم؟

ومن شُبّهاتهم في نفي الرؤية استدلالهم بقوله عز وجل: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾ [الأنعام: ١٠٣]، وهذه الآية فيها عن الصحابة تفسيران:

(أولهما): لا يُرى في الدنيا، وهو مروى عن عائشة^(١) رضي الله عنها، وبذلك نفت أن يكون رسول الله ﷺ رأى ربّه ليلة المعراج.

(١) أخرج البخاري (٦٠٦/٨ رقم ٤٨٥٥).

عن مسروق قال: قلت لعائشة رضي الله عنها: يا أمّنا، هل رأى محمد ﷺ ربّه؟ فقالت: لقد قفّ شعري مما قلت، أين أنت من ثلاثٍ من حدّثكهنّ فقد كذب: من حدّثك أن محمداً ﷺ رأى ربّه فقد كذب، ثم قرأت: ﴿لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير﴾ [الأنعام: ١٠٣]، ﴿وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحياً أو من وراء حجاب﴾ [الشورى: ٥١].

ومن حدّثك أنّه يعلم ما في غدٍ فقد كذب، ثم قرأت: ﴿وما تدري نفس ماذا تكسب غداً﴾ [لقمان: ٣٤].

ومن حدّثك أنّه كتّم فقد كذب، ثم قرأت: ﴿يا أيها الرسول بلّغ ما أنزل إليك من ربك﴾ [المائدة: ٦٧].

ولكن رأى جبريل عليه السلام في صورته مرتين.

* وأخرج مسلم (١٥٩/١ رقم ١٧٧/٢٨٧): من طريق داود بن أبي هند، عن الشعبي عن مسروق، قال: كنت متكئاً عند عائشة فقالت: يا أبا عائشة! ثلاثٌ من تكلم بواحدةٍ منهنّ فقد أعظم على الله الفرية. قلت: ما هنّ؟ قالت: من زعم أن محمداً ﷺ رأى ربّه فقد أعظم على الله الفرية. قال: وكنّ متكئاً فجلست، فقلت: يا أمّ المؤمنين أنظريني، ولا تعجليني، ألم يقل الله عز وجل: ﴿ولقد رآه بالأفق المبين﴾ [التكوير: ٢٣]، ﴿ولقد رآه نزلة أخرى﴾ [النجم: ١٣]، فقالت: أنا أوّل هذه الأمة سألت عن ذلك رسول الله ﷺ، فقال: «إنما هو جبريل، لم أره على صورته التي خُلِقَ عليها غير هاتين المرتين، رأيتُهُ منهبطاً من السماء، ساداً عظماً خلقه ما بين السماء إلى الأرض»، فقالت: أولم تسمع أن الله يقول: ﴿لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير﴾ [الأنعام: ١٠٣]، أو لم تسمع أن الله يقول: ﴿وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحياً أو من وراء حجابٍ أو يرسل رسولا فيوحي بإذنه ما يشاء إنه علي حكيم﴾ [الشورى: ٥١].

قالت: ومن زعم أن رسول الله ﷺ كتّم شيئاً من كتاب الله فقد أعظم على الله الفرية، والله يقول: ﴿يا أيها الرسول بلّغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت رسالته﴾ =

(ثانیهما): تفسیر ابن عباس^(۱) رضی اللہ عنہما: ﴿لَا تُدْرِكُهُ﴾ أي لا تُحِيطُ بِهِ، فالنفي

[المائدة: ۶۷]. قالت: ومن زعم أنه يخبر بما يكون في غد فقد أعظم على الله الفرية، والله يقول: ﴿قل لا يعلم من في السموات والأرض الغيب إلا الله﴾ [النمل: ۶۵].

قال ابن حجر في «فتح الباري» (۸/۶۰۷ - ۶۰۸): «... قال النووي - في شرح مسلم (۵/۳) - تبعاً لغيره: «لم تنف عائشة وقوع الرؤية بحديث مرفوع ولو كان معها لذكرته، وإنما اعتمدت الاستنباط على ما ذكرته من ظاهر الآية، وقد خالفها غيرها من الصحابة، والصحابي إذا قال قولاً وخالفه غيره منهم لم يكن ذلك القول حجة اتفاقاً. والمراد بالإدراك في الآية الإحاطة، وذلك لا ينافي الرؤية» اهـ.

وجزمه بأن عائشة لم تنف الرؤية بحديث مرفوع تبع فيه ابن خزيمة، فإنه قال في كتاب «التوحيد» (۲/۵۵۶/۵۵۷): «النفي لا يوجب علماً، ولم تحك عائشة أن النبي ﷺ أخبرها أنه لم ير ربه، وإنما تأولت الآية» اهـ.

وهو عجيب، فقد ثبت ذلك عنها في صحيح مسلم الذي شرحه الشيخ - أي النووي - فعنده من طريق داود بن أبي هند عن الشعبي عن مسروق - وقد تقدم آنفاً - . . . وقال عياض: «رؤية الله سبحانه وتعالى جائزة عقلاً، وثبتت الأخبار الصحيحة المشهورة بوقوعها للمؤمنين في الآخرة»، وأما في الدنيا فقال مالك: «إنما لم ير سبحانه في الدنيا لأنه باق، والباقي لا يرى بالفاني، فإذا كان في الآخرة ورزقوا أبصاراً باقية رأوا الباقي بالباقي». قال عياض: «وليس في هذا الكلام استحالة الرؤية إلا من حيث القدرة، فإذا قدر الله من شاء من عباده عليها لم يمتنع».

قلت: ووقع في صحيح مسلم ما يؤيد هذه التفرقة في حديث مرفوع فيه: «واعلموا أنكم لن تروا ربكم حتى تموتوا»، وأخرجه ابن خزيمة أيضاً من حديث أبي أمامة، ومن حديث عبادة بن الصامت، فإن جازت الرؤية في الدنيا عقلاً فقد امتنعت سمعاً انتهى.

(۱) * أخرج الترمذي (۵/۳۹۵ رقم ۳۲۷۹)، وابن أبي عاصم في «السنة» (۱/۱۹۰ رقم ۴۳۷) عن ابن عباس قال: رأى محمد ربه قلت: «أليس الله يقول: ﴿لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار﴾ [الأنعام: ۱۰۳] قال: ويحك ذاك إذا تجلّى بنوره الذي هو نورٌ وقال أريته مرتين».

قال أبو عيسى: هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه.

وقال ابن أبي عاصم: وفيه كلام.

قلت: الحكم بن أبان فيه ضعف من قبل حفظه.

وخلاصة القول: أن الحديث ضعيف، والله أعلم.

* وأخرج ابن حبان رقم (۳۸ - موارد) وابن خزيمة في «التوحيد» (ص ۲۰۰)، والترمذي

(۵/۳۹۵ رقم ۳۲۸۰)، والبيهقي في «الأسماء والصفات» (ص ۴۴۲ - ۴۴۳)، والطبري في

«جامع البيان» (ج ۱۳/ ۲۷/ ۵۲)، وابن أبي عاصم في «السنة» رقم (۴۳۹) عن ابن عباس

في قول الله: ﴿ولقد رآه نزلة أخرى * عند سدرة المنتهى﴾ [النجم: ۱۳ - ۱۴]، ﴿فأوحى =

للإحاطة لا للرؤية، وهذا عامٌ في الدنيا والآخرة. ولم يُنقل عن أحد من الصحابة من طريق صحيح ولا ضعيف أنه أراد بذلك نفي الرؤية في الآخرة، فهذا تفسيرُ الراسخين في العلم الذين يعلمون تأويل الكتاب هل بينهم من أحد فسر الآية بما افترتموه؟

ومن إفكهم ادعأؤهم معنى التأييد في نفي ﴿لَنْ تَرِنِّي﴾ حتى كذبوا على رسول الله ﷺ حديثاً مختلفاً لفظه: (لن تراني في الدنيا ولا في الآخرة)^(١)، وهو موضوعٌ مكذوبٌ على النبي ﷺ باتفاق أئمة الحديث والسنة، ولم يقل أحدٌ من أئمة اللغة العربية أن نفي ﴿لن﴾ للتأييد مطلقاً إلا الزمخشري من المتأخرين^(٢)، قال ذلك ترويحاً لمذهبه في الاعتزال، ووجود صفات الخالق جلّ وعلا، وقد ردّه عليه أئمة التفسير كابن كثير^(٣) وغيره، وردّه ابنُ مالك في الكافية حيث قال:

ومن يرى النفي بلسن مؤبداً فقوله اردد وسواه فاعضداً

= إلى عبده ما أوحى ﴿[النجم: ١٠]﴾، ﴿فكان قاب قوسين أو أدنى﴾ [النجم: ٩]، قال ابن عباس: «قد رآه»، قال الترمذي: هذا حديث حسن.

وقال الألباني في «ظلال الجنة» (١/١٩١): «إسناده حسن موقوف، رجاله ثقات رجال الشيخين، إلا أنهما لم يحتجا بمحمد بن عمرو، وإنما أخرجاه له متابعة» اهـ. وخالصة القول أن الحديث حسن كما قال الترمذي، والله أعلم.

قال المحدث الألباني في «ظلال الجنة» (١/١٩١): «وبالجملة فتفسير الآية من ابن عباس برؤية الله تبارك وتعالى ثابت عنه، لكن الأخذ بالتفسير الذي ذكرناه عنه ﷺ - من حديث عائشة المتقدم - مرفوعاً أولى منه. والأخذ واجب دون الموقوف، لا سيما وقد اضطرب الرواية عنه في هذه الرؤية، فمنهم من أطلقها كما في حديث الترجمة وغيره. ومنهم من قيدها بالفؤاد، كما في رواية مسلم (١/١٥٨ رقم ١٧٦/٢٨٤) عن ابن عباس؛ قال: «رآه بقلبه» و(١/١٥٨ رقم ١٧٦/٢٨٥) عن ابن عباس قال: «ما كذب الفؤاد ما رأى» [النجم: ١١]، «ولقد رآه نزلة أخرى» [النجم: ١٣]، قال: «رآه بفؤاده مرتين»، وهي أصح الروايات عنه، والله أعلم» اهـ.

(١) وهو حديث موضوع.

(٢) قال ابن هشام في «مغني اللبيب عن كتب الأعراب» (١/٢٨٤): «... ولا تفيد لن تأكيد النفي خلافاً للزمخشري في كشفه «ولا تأييده خلافاً له في «أنموذجه» وكلاهما دعوى بلا دليل، قيل: ولو كانت للتأييد لم يقيد منفيها باليوم في «فلن أكلم اليوم إنسياً»، ولكان ذكر الأبد في «ولن يتمنوه أبداً» تكراراً، والأصل عدمه...» اهـ.

(٣) في تفسيره (٢/٢٥٤) ومعالم التنزيل للبغوي (٣/٢٧٥)...

والقائل لموسى ﴿لَنْ تَرِنِّي﴾ [الأعراف: ١٤٣]، هو المتجمل للجبل حتى اندك، وهو الذي وعد المؤمنين ﴿الْحَسَنَىٰ وَزِيَادَةَ﴾ [يونس: ٢٦]، وهو الذي قال: ﴿وَجُودٌ يُؤْمِرُ نَاصِرَةٌ ﴿٢٢﴾ إِنَّ رَبَّهَا نَاطِرَةٌ ﴿٢٣﴾﴾ [القيامة]، فاتضح بذلك أن قوله لموسى ﷺ ﴿لَنْ تَرِنِّي﴾ [الأعراف: ١٤٣] إنما أراد عدم استطاعته رؤية الله تعالى في هذه الدار لضعف القوى البشرية فيها عن ذلك؛ كما قرّر تعالى ذلك بقوله جلّ جلاله: ﴿وَلَكِنَّ أَنْظَرُ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنْ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرِنِّي فَلَمَّا بَجَلْنَا رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَىٰ صَعِقًا﴾ [الأعراف: ١٤٣] الآية، فإذا لم يثبت الجبل لتجلي الله تعالى، فكيف يثبت موسى لذلك وهو بشرٌ خلق من ضعف؟ وأما في الآخرة فيخلق الله تعالى في أوليائه قوةً مستعدةً للنظر إلى وجهه عزّ وجلّ، وبهذا تجتمع نصوصُ الكتابِ والسنة وتأتلف كما هو مذهبُ أهلِ السنة والجماعة.

وأما من أتبع هواه بغير هدى من الله، ونصب الخِصامَ أو الجدالَ والمعارضةَ بين نصوصِ الكتابِ والسنة، وأتبع ما تشابه منه ابتغاءَ الفتنةِ وابتغاءَ تأويله، وما يعلم تأويله إلا الله، وضربَ كتابِ الله بعضه ببعض، وآمن ببعض وكفر ببعض، وشاق الرسولَ من بعد ما تبين له الهدى، وأتبع غيرَ سبيلِ المؤمنين، وأضله الله على علمٍ وختم على سمعه وقلبه وجعل على بصره غشاوةً، فمن يهديه من بعد الله؟ أعادنا الله وجميعَ المؤمنين من ذلك.

ولا يأتي لأحد من أهل التاويلِ مراده ولا يستقيم له تأويله إلا بدفع النصوصِ بعضها ببعض لا محالة ولا بدّ، فإنّ كتابَ الله تعالى يصدّق بعضه بعضاً لا يكذبه كما هو مصدّق لما بين يديه من الكتابِ ومهيمنٌ عليه. وكذلك سنةُ النبي ﷺ، تبين الكتابَ وتوضحه وتفسره وتدلّ عليه وترشد إليه، ولا يشكّ في ذلك ولا يرتاب فيه إلا من اتخذ إلهه هواه، وأدلى بشبهاته لغرض شهواته: ﴿بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي تَكْذِيبٍ ﴿١٨﴾ وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ ﴿١٩﴾﴾ [البروج]، وهذا دأبهم في جميع نصوصِ الأسماءِ والصفات. وإنما ذكرنا هذه الجملةً مثلاً وتنبهياً على ما وراء ذلك، فمن عوفى فليحمد الله، فالحمدُ لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله.

(ولا تعطيل) أي للنصوصِ بنفي ما اقتضته من صفات كمالِ الله تعالى ونعوتِ جلاله، فإن نفي ذلك من لازمه نفي الذاتِ ووصفه بالعدم المَحْض، إذ ما

لا يوصف بصفة هو العدم، تعالى الله عما يقول الظالمون والجاحدون علواً كبيراً. ولهذا قال السلف الصالح رحمهم الله تعالى في الجهمية: إنهم يحاولون أن يقولوا ليس في السماء إله يُعبد، وذلك لجحودهم صفات كماله ونعوت جلاله التي وصف بها نفسه ووصفه بها رسوله ﷺ، وذلك يتضمن التكذيب بالكتاب والسنة، والافتراء على الله كذباً: ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ وَكَذَّبَ بِالصِّدْقِ إِذْ جَاءَهُ ۗ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ﴾ (٣٢) وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ ۗ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴿٣٣﴾ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِندَ رَبِّهِمْ ۚ ذَٰلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ ﴿٣٤﴾ لِيُكَفِّرَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي عَمِلُوا وَيَجْزِيَهُمْ أَجْرَهُم بِأَحْسَنِ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٣٥﴾ [الزمر].

(وغير تكييف) تفسير لكنه شيء من صفات ربنا تعالى، كأن يقال استوى على هيئة كذا، أو ينزل إلى السماء بصفة كذا، أو تكلم بالقرآن على كيفية كذا، ونحو ذلك من الغلو في الدين والافتراء على الله عز وجل واعتقاد ما لم يأذن به الله ولا يليق بجلاله وعظمته ولم ينطق به كتاب ولا سنة، ولو كان لك مطلوباً من العباد في الشريعة لبيته الله تعالى ورسوله ﷺ، ولم يدع ما بالمسلمين إليه حاجة إلا بيّنه ووضحه، والعباد لا يعلمون عن الله تعالى إلا ما علمهم؛ كما قال تعالى: ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ﴾ [البقرة: ٢٥٥]، وقال تعالى: ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ ۗ عَلِمًا﴾ [طه: ١١٠]، فليؤمن العبد بما علمه الله تعالى وليقف معه كهذه الصفات الثابتة في الكتاب والسنة، وليمسك عما جهله، وليكفل معناه إلى عالمه ككيفيةها: ﴿وَمَا ءَانْتَكُمْ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ [الحشر: ٧].

(ولا تمثيل) أي ومن غير تشبيه لشيء من صفات الله بصفات خلقه، فكما أنا ثبت له ذاتاً لا تشبه الذوات، وكذلك ثبت له ما أثبت لنفسه من الأسماء والصفات ونعتقد تنزهه وتقدسه عن مماثلة المخلوقات ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ۗ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١]، وإذا كان القول على الله بلا علم في أحكام الشريعة هو أفصح المحرمات؛ كما قال تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَّنَ ۖ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُزَلِّ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْمَلُونَ﴾ [الأعراف: ٣٣].

فكيف بالقول على الله بلا علم في إلهيته وربوبيته وأسمائه وصفاته من تشبيه

خلقه به أو تشبيهه بخلقه في اتخاذ الأنداد معه وصرف العبادة لهم، وإن اعتقاد تصرفهم في شيء من ملكوته تشبيه للمخلوق بالخالق، كما أن تمثيل صفاته تعالى بصفات خلقه تشبيه للخالق بالمخلوق، وكلا التشبيهين كفر بالله عز وجل أقبح الكفر، وقد نزه الله تعالى نفسه عن ذلك كله في كتابه؛ كما قال تعالى: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ۝ اللَّهُ الصَّمَدُ ۝ لَمْ يَكِدْ وَلَمْ يُولَدْ ۝﴾ ﴿١﴾ ﴿٢﴾ ﴿٣﴾ ﴿٤﴾ وقال تعالى: ﴿رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا﴾ [مريم: ٦٥]، وقال تعالى: ﴿فَاطِرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَمِنَ الْأَنْعَامِ أَزْوَاجًا يَذُرُّكُمْ فِيهِ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١]، وقال تعالى: ﴿لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السَّوْءِ وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [النحل: ٦٠]، وقال تعالى: ﴿فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [النحل: ٧٤]، وغير ذلك من الآيات، بل جميع القرآن من أوله إلى خاتمته في هذا المعنى، بل لم يرسل الله تعالى رسلاً ولم ينزل كتبه إلا بذلك: ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾ [الأحزاب: ٤].

[القول الصحيح قول أئمة الهدى

من الصحابة والتابعين]

(بل قولنا) الذي نقول ونعتقه وندين الله به هو (قول أئمة الهدى) من الصحابة والتابعين فمن بعدهم من الأئمة، كأبي حنيفة ومالك والأوزاعي والثوري وابن عيينة والليث بن سعد وحماد بن زيد وحماد بن سلمة والشافعي وأحمد وإسحاق بن راهويه وأصحاب الأمهات الست وغيرهم من أئمة المسلمين قديماً وحديثاً الذين قضوا بالحق وبه كانوا يعدلون، وهو إمرارها كما جاءت من غير تكييف ولا تشبيه ولا تعطيل. والظاهر المتبادر إلى أذهان المشبهين منفي عن الله عز وجل، فإن الله تعالى لا يُشبهه شيء من خلقه وليس كمثل شيء وهو السميع البصير، بل الأمر كما قال الأئمة: تفسيرها قراءتها.

وقال نعيم بن حماد الخزازي شيخ البخاري رحمهما الله تعالى^(١): (من شبه

(١) انظر: «مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية» (١٩٦/٥)، و«العلو» للذهبي (ص ١٢٦)، =

الله بخلقه فقد كفر، ومن جحد ما وصف الله به نفسه فقد كفر، وليس فيما وصف الله به نفسه ولا رسوله تشبيه، فمن أثبت لله تعالى ما أثبت لنفسه مما وردت به الآيات الصريحة ووصفه به رسوله ﷺ مما ورد في الأخبار الصحيحة على الوجه الذي يليق بجلال الله وعظمته، ونفى عن الله النقائص فقد سلك سبيل الهدى).

وقال الإمام الشافعي^(١) رحمه الله تعالى: (آمنا بالله وبما جاء عن الله على مراد الله، وآمنا برسول الله وبما جاء عن رسول الله على مراد رسول الله ﷺ).

وقال أيضاً رحمه الله^(١): (لله تعالى أسماء وصفات جاء بها كتابه وأخبر بها نبيه ﷺ أمته لا يسع أحداً من خلق الله قامت عليه الحجة ردها، لأن القرآن نزل بها وصح عن رسول الله ﷺ القول بها فيما روى عنه العدول، فإن خالف ذلك بعد ثبوت الحجة عليه فهو كافر، أما قبل ثبوت الحجة عليه فمعذور بالجهل؛ لأن علم ذلك لا يدرك بالعقل ولا بالرؤية والفكر، ولا يكفر بالجهل بها أحد إلا بعد انتهاء الخبر إليه بها، وتثبت هذه الصفات وينفى عنها التشبيه كما نفى التشبيه عن نفسه تعالى، فقال سبحانه: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١].

وقال الإمام أحمد رحمه الله^(٢): (ليس كمثل شيء في ذاته كما وصف نفسه، قد أجمل الله الصفة فحد لنفسه صفة: ليس يشبهه شيء، وصفاته غير محدودة ولا معلومة إلا بما وصف به نفسه. قال: فهو سميع بصير بلا حد ولا تقدير، ولا يبلغ الواصفون صفته، ولا تتعدى القرآن والحديث، فنقول كما قال ونصفه بما وصف به نفسه ولا نتعدى ذلك، ولا يبلغ صفته الواصفون، نؤمن بالقرآن كله مُحْكَمٍ ومُتَشَابِهٍ، ولا نُزِيلُ عنه صفة من صفاته بشناعة شئت، وما وصف به نفسه من كلام ونزول وخلوة بعبده يوم القيامة ووضع كنفه عليه، فهذا كله يدل على أن الله سبحانه وتعالى يرى في الآخرة، والتحديد في هذا كله بدعة، والتسليم فيه بغير صفة ولا حد إلا ما وصف به نفسه: سميع، بصير، لم يزل

= «اجتماع الجيوش الإسلامية» (ص ٢٢١).

(١) انظر: «اجتماع الجيوش الإسلامية» (ص ١٦٥).

(٢) انظر: «شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة» للالكائي (١/١٧٥ - ١٨٥)، وطبقات الحنابلة (١/٢٤١ - ٢٤٦).

متكلماً، عالماً، غفوراً، عالمُ الغيب والشهادة، علامُ الغيوب. فهذه صفات وصف بها نفسه لا تُدفع ولا تُرد، وهو على العرش بلا حد؛ كما قال تعالى: ﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾ [الفرقان: ٥٩] كيف شاء، المشيئةُ إليه والاستطاعةُ إليه ليس كمثلها شيءٌ وهو خالقُ كل شيءٍ وهو سميعٌ بصيرٌ بلا حدٍ ولا تقدير، لا نتعدى القرآن والحديث، تعالى الله عما يقول الجهميةُ والمشبّهة. قلت له: والمشبّهة ما يقول؟ قال: من قال بصرٌ كبصري، ويدٌ كيدي، وقدمٌ كقدمي فقد شبّه الله تعالى بخلقه) انتهى.

وكلامُ أئمةِ السنّة في هذا الباب يطول، وقد تقدم كثيرٌ منه في الاستواء والكلام والنزول والرؤية وغير ذلك.

(طوبى لمن بهديهم قد اهتدى)، إذ هم خيرُ القرون وأعلمُ الأمةِ بشريعةِ الإسلامِ وأولاهم باتباعِ الكتابِ والسنّةِ واقتفاءِ آثارِ رسولِ الله ﷺ، وبهم حفظَ الله الدينَ على من بعدهم، فرحمهم الله ورضي عنهم وأرضاهم وألحقتنا بهم سالمين غيرَ مفتونين إنه سميعُ الدعاء.

[توحيد الإثبات]

(وسمُّ ذا النوع من التوحيد توحيد إثبات بلا ترديد)
(قد أفصح الوحي المبينُ عنه فالتمس الهدى المنيرَ منه)

(وسمُّ ذا النوع) والإشارةُ بذا إلى يوم ما تقدم من قوله «إثبات ذاتِ الربِّ» إلى هنا وما يدخل في ذلك من معاني الربوبيةِ والأسماءِ والصفاتِ (من) نوعي (التوحيد) المشار إليهما بقول: وهو نوعان (توحيد إثبات) لاشتماله على إثبات ما أثبتته الله تعالى لنفسه في كتابه وأثبته له رسولُه ﷺ ومن قبله من الأنبياء والمرسلين من معاني ربوبيتهِ ومقتضى أسمائه وصفاته ونفِي ما يناقض ذلك، كما نفاه عن نفسه تبارك وتعالى، فيؤمن بالله تعالى وبما أخبر به عن نفسه سبحانه على السنةِ رُسُلِهِ من صفات كماله ونعوتِ جلاله بلا تكييفٍ ولا تمثيل، ونفِي عنه ما نفاه عن نفسه مما لا يليق بجلاله وعظمتِهِ، فإنه أعلمُ بنفسه وبغيره وأصدقُ قِيلاً وأبينُ دليلاً من غيره، وقد عكس الزنادقةُ الأمرَ فنَفَوْا عنه ما أثبتته تعالى لنفسه من الأسماءِ الحسنى والصفاتِ العُلَى، وأثبتوا له ما نَزّه نفسه عنه من أضداد ما تقتضى أسماؤه وصفاته،

وكذبوه بالكتاب وبما أرسل الله به رسلك، وبدلوا قولاً غير الذي قيل لهم فبعداً
لقوم لا يؤمنون.

(فائدة)

[زيادة المتأخرين على الصفات «أن ظاهرها غير مراد»]

قال الحافظ الذهبي رحمه الله تعالى: (المتأخرون من أهل النظر قالوا مقالة
مولدة ما علمت أحداً سبقهم بها، قالوا: هذه الصفات تُمرُّ كما جاءت ولا تُؤوَّل
مع اعتقاد أن ظاهرها غير مراد، ففترع من هذا أن الظاهر يُعنى به أمران:

أحدهما: أنه لا تأويل لها غير دلالة الخطاب، كما قال السلف الصالح:
الاستواء معلوم^(١)، وكما قال سفيان^(٢) وغيره: قراءتها تفسيرها، يعني أنها بيّنة واضحة
في اللغة لا يُتغى بها مضائق التأويل والتحريف، وهذا هو مذهب السلف، مع اتفاقهم
أيضاً أنها لا تشبه صفات البشر بوجه، إذ الباري لا مثل له لا في ذاته ولا في صفاته.

الثاني: أن ظاهرها هو الذي يتشكّل في الخيال من الصفة كما يتشكّل في
الذهن من وصف البشر، فهذا غير مراد، فإن الله تعالى فردّ صمداً ليس له نظير،
وإن تعددت صفاته فإنها حق، ولكن ما لها مثل ولا نظير، فمن ذا الذي عاينه
ونعته لنا، ومن ذا الذي يستطيع أن ينعت لنا كيف سمع موسى كلامه؟ والله إنا
لعاجزون كآلون حائرون باهتون في حدّ الروح التي فينا وكيف تعرج كلّ ليلة إلى
بارئها، وكيف يُرسلها، وكيف تستقل بعد الموت، وكيف حياة الشهيد المرزوق
عند ربه بعد قتله، وكيف حياة النبيين الآن، وكيف شاهد النبي ﷺ أخاه موسى
يصلّي في قبره قائماً^(٣)، ثم رآه في السماء السادسة وحاوره وأشار إليه بمراجعة ربّ

(١) كما صح عن الإمام مالك وربيعة الرأي وغيره. أخرج هذه الآثار البيهقي في «الأسماء
والصفات» رقم (٨٦٦ و ٨٦٧) عن مالك، ورقم (٨٦٨) عن ربيعة الرأي، وقد تقدم ذلك.

(٢) أخرج أثر سفيان بن عيينة البيهقي في «الأسماء والصفات» رقم (٨٦٩)، وهو أثر
صحيح.

(٣) يشير المؤلف رحمه الله إلى الحديث الذي أخرجه مسلم (٤/ ١٨٤٥ رقم ٢٣٧٥) من حديث أنس.

العالمين وطلب التخفيف منه على أمته^(١)، وكيف ناظر موسى أباه آدم ووجه آدم بالقدر السابق، وبأن اللوم بعد التوبة وقبولها لا فائدة فيه^(٢)، وكذلك نعجز عن وصف هيتنا في الجنة ووصف الحور العين، فكيف بنا إذا انتقلنا إلى الملائكة وذواتهم وكيفيتها وأن بعضهم يمكنه أن يلتقم الدنيا في لقمة، مع رونقهم وحسنهم وصفاء جوهرهم النوراني، فالله أعلى وأعظم، وله المثل الأعلى والكمال المطلق ولا مثل له أصلاً ﴿ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَأَشْهَدُ بِأَنَّنا مُسْلِمُونَ﴾ [آل عمران: ٥٢]، انتهى كلامه بحروفه.

قلت: قوله من ذا الذي عاينه فنعته؟ هذا لا معنى له، فإن المؤمنين يرونه تعالى في الجنة عياناً بأبصارهم ولا يستطيع أحد منهم نعته تعالى: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ﴾ [الأنعام: ١٠٣]، ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾ [طه: ١١٠]، وكان حقه أن يقول: من ذا الذي أحاط به علماً فنعته، وقوله الثاني أن ظاهرها الذي يتشكل في الخيال... الخ، قد قدمنا أن هذا التصور الفاسد هو الذي يعمل جهلة النفاة على ما صنعوا من النفي حين لم يفهموا من ظاهرها إلا ما يقوم بالمخلوق ولم يتدبروا من هو الموصوف فأساءوا الظن بالوحي، ثم قاسوا وشبهوا بعد أن فكروا وقدرُوا ثم نفوا وعطلوا، فسحقاً لأصحاب السعير.

(قد أفصح الوحي المبين) من الكتاب والسنة وكذلك الصحف الأولى (عنه) غاية الإفصاح، وشرحه الله تبارك وتعالى أكثر من شرح بقية الأحكام لعظم شأن متعلقه، (فالتمس) اطلب (الهدى المنير منه) أي من الوحي المبين؛ لأنه لا سبيل إلى معرفة ذلك إلا منه، ومن خرج عن الوحي مثقال ذرة ضلّ وغوى ولا بد، فإننا لا نعلم من علم الله سبحانه إلا ما علمنا هو، فنصدق بما أخبر به عن نفسه وأخبرت به رسله عنه كما ننقاد ونسلم ونمثثل لما أمر، ونجتنب ما نهى عنه وزجر، بل إن تأويل الأمر والنهي أخف جرماً من تأويل معاني الربوبية والأسماء والصفات، والتكذيب بالبعث والنشور والوعيد والوعيد دون التكذيب بما أخبر الله به عن نفسه من الأسماء الحسنی والصفات العلی وأخبرت عنه به رسله من ذلك

(١) يشير المؤلف رحمه الله إلى الحديث الذي أخرجه البخاري في صحيحه (١/٤٥٨ - ٤٥٩ رقم ٣٤٩)، ومسلم (١/١٤٨ - ١٤٩ رقم ١٦٣) من حديث أنس.

(٢) سيأتي بتمامه في هذا الكتاب، وهو متفق عليه.

مع أن جُرمَ كلِّ منهما عظيم. أعادنا الله وجميع المسلمين من الزيغ والضلال،
آمنا بالله واشهد بأنا مسلمون.

[وجوب مخالفة أقوال كل مارد مضل زنديق]

(لا تتبع أقوال كل مارد) غاؤ مضل مارق معاند
(فليس بعد ردّ ذا التّبيان) مثقال ذرة من الإيمان

(لا تتبع) أيها العبدُ (أقوال كل مارد) على بدعته وزندقته وأتباع هواه، (غاؤ) زائغ في دينه مفتون في عقيدته (مُضِل) لغيره (مارق) من الإسلام (معاند) لنصوص الكتاب والسنة وما دلت عليه، مكذب بالكتاب وبما أرسل إليه به رسله، (فليس) يبقى (بعد ردّ ذا التّبيان) الذي جاء في الكتاب والسنة من الآيات المحكمة الصريحة والأحاديث الثابتة الصحيحة (مثقال ذرة من الإيمان) في قلب من ردّ ذلك؛ لأن الله تعالى هو الحق وقوله الحق ﴿فَمَاذَا بَعَدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ﴾ [يونس: ٣٢]، وقال تعالى: ﴿وَمَا تُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مَبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَمُجَدِّدِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَطْلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَمَا أَنْذَرْتُهُمْ﴾ [الكهف: ٥٦]، وقال تعالى: ﴿مَا يُجَدِّدُ فِي آيَاتِ اللَّهِ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَا يَعْرُزُكَ تَقَلُّبُهُمْ فِي الْبَلَدِ﴾ [غافر: ٤]، وقال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا لَا يَخْفَوْنَ عَلَيْنَا﴾ [فصلت: ٤٠]، وقال تعالى: ﴿وَيَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا مِمَّنْ يُكَذِّبُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴿٤٢﴾ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمْ قَالَ أَكَذَّبْتُمْ بِآيَاتِي وَلَمْ تُحِيطُوا بِهَا عِلْمًا أَمَآذَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٤٣﴾ وَوَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ بِمَا ظَلَمُوا فَهُمْ لَا يَنْطِقُونَ ﴿٤٥﴾﴾ [النمل].

وهذه الآيات يدخل فيها كل مكذب بأي شيء من الكتاب، فكيف إذا كذب بصفات منزل الكتاب، بل جحد أن يكون الله تعالى تكلم بالكتاب، ألا لعنة الله على الظالمين.

فصل

والملاحظة في توحيد المعرفة والإثبات فرق كثيرة وأشياء متفرقة، ولكن رؤوسهم خمس طوائف:

(الأولى): سلبية محضاً يُثبتون إثباتاً هو عين النفي، ويصفون الباري تعالى

بصفات العدم المحض الذي ليس هو بشيء البتة، وليس له عندهم حقيقة غير أنهم يقولون هو موجود لا داخل العالم ولا خارجاً عنه ولا مُبائناً له ولا محايداً، وليس على العرش ولا غيره، ولا يُثبتون له ذاتاً ولا اسماً ولا صفةً ولا فعلاً، بل ذلك عندهم هو عينُ الشُّرك، وهذا هو الذي صرَّح به غلاةُ الجهمية^(١)، وقد كان قداماؤهم يتحاشون عنه ويتسترون منه، وكان السلفُ من أئمة الحديث يتفرسون فيهم ذلك، وأنهم يُظنونهم ولا يبوحون به، وقد قدمنا عن جماعة من السلف قولهم في الجهمية: إنما يحاولون أن يقولوا ليس في السماء إلهٌ يُعبد، ويقول بعضهم: إنهم يزعمون أن إلهك الذي في السماء ليس بشيء، ولكنه لم يصرح بذلك ويُظهره إلا ابنُ سينا^(٢) صاحبُ «الإشارات» تلميذُ الفارابي^(٣)، وهو منسوبٌ إلى أرسطو اليوناني^(٤)، وهو يرجع إلى مذهب الدهرية الطبايعية في المعنى، وهو الذي نصره الملحّد الكبيرُ نصيرُ الشُّركِ الطُّوسي^(٥) وأشباهه، قبحهم الله تعالى.

(الطائفة الثانية): الحُلُولية^(٦) الذين يزعمون أن معبودهم في كل مكان بذاته

(١) تقدم في هذا الجزء ترجمة مستفيضة للجهمية، فانظره فإنه مفيد.

(٢) هو أبو علي الحسين بن عبد الله بن سينا الحكيم المشهور، ولد سنة (٣٧٠هـ)، اشتغل بالعلوم وحصل الفنون، وبدأ حياة الإنتاج في سن مبكرة، فترك التصانيف في «الطب» و«المنطق» و«الطبيعات» و«الإلهيات»، وأشهر كتبه «القانون» في الطب، ومن مصنفاته: «الشفاء» في الحكمة، و«النجاة» و«الإشارات»... توفي سنة (٤٢٨هـ).
قلت: عامله الله بما يستحق.

[وفيات الأعيان (١٥٧/٢ - ١٦٢)].

(٣) هو أبو نصر الفارابي، محمد بن محمد بن طرخان بن أوزلغ، ولد في فاراب، وانتقل إلى بغداد فنشأ فيها، وألف بها أكثر كتبه، رحل إلى مصر والشام وأصل بسيف الدولة، وكان يحسن اللغات الشرقية المعروفة في عصره، ومن كتبه: «الفصوص» و«إحصاء العلوم»... توفي سنة (٣٣٩هـ).

قلت: عامله الله بما يستحق.

[وفيات الأعيان (١٥٣/٥ - ١٥٧)].

(٤) أرسطو طاليس: هو أوّل واضع لعلم المنطق كله تقريباً، ويعتبر أكبر فيلسوف يوناني دهري طبايعي.

(٥) إمام أهل الرفض وزير التتار، مدمر بغداد وقاتل المسلمين، عامله الله بما يستحق.

(٦) الحُلُولية في الجملة عَشْرُ فرقٍ كلّها كانت في دولة الإسلام، وغرضُ جميعها القصد إلى إفساد القول بتوحيد الله، وتفصيلُ فرقها في الأكثر يرجع إلى غلاةِ الروافض... انظر: «الفرق بين الفرق» تأليف: عبد القاهر بن طاهر البغدادي (ص ٢٢٨ - ٢٣٩).

وينزهونه عن استوائه على عرش وعلوه على خلقه، ولم يصونوه عن أقبح الأماكن وأقذرها، وهؤلاء هم قدماء الجهمية الذين تصدى للرد عليهم أئمة الحديث كأحمد بن حنبل وغيره، ولهذا قال جهم بن صفوان^(١) لما ناظره السمنية^(٢) في ربه، وحرار في ذلك ففكر وقدر فقتل كيف قدر ثم قتل كيف قدر، فقال: هو هذا الهواء الذي هو في كل مكان، وكذلك كان يقول كثير من أتباعه، ولم يكن هو ولا هم يريدون ذلك، وإنما كانوا يتوسلون به إلى السلب المحض والتعطيل الصّرف كما فهمه منهم أئمة الإسلام رحمهم الله كلما أفصحوا به من نفي أسماء الباري وصفاته وكلامه ورؤيته في الدنيا والآخرة، وأفعاله وحكمته وغير ذلك كما تقدم حكايته عنهم قريباً وردُّ شبهاتهم الداحضة.

(الطائفة الثالثة): الاتحادية^(٣)، وهم القائلون: إن الوجود بأسره هو الحق، وأن الكثرة وهم، بل جميع الأضداد المتقابلة والأشياء المتعارضة الكل شيء واحد هو معبودهم في زعمهم، وهم طائفة ابن عربي الطائي^(٤) صاحب الفتوحات المكية

(١) تقدمت ترجمته.

(٢) تقدم التعريف بها.

(٣) وحدة الوجود عقيدة إلحادية تأتي بعد التشيع بفكرة الحلول في بعض الموجودات ومفادها أنه لا شيء إلا الله وكل ما في الوجود يمثل الله عز وجل، لا انفصال بين الخالق والمخلوق، وأن وجود الكائنات هو عين وجود الله تعالى ليس وجودها غيره، ولا شيء سواه البتة، وهي فكرة هندية بوذية مجوسية.

[انظر: «فرق معاصرة» للدكتور: غالب بن علي عواجي (٢/٦٨٢ - وما بعدها)].

(٤) هو أبو بكر محيي الدين: محمد بن علي بن محمد الحاتمي الطائي الأندلسي، ولد في (مرسية) سنة (٥٦٠هـ)، ونشأ فيها ثم ارتحل وطاف البلدان فجاء بلاد الشام والروم والمشرق ودخل بغداد، وكان يكتب الإنشاء لبعض الملوك في المغرب، اختلف الناس في شأنه فذهبت طائفة إلى أنه زنديق، وقال آخرون: إنه ولي، ولكن يحرم النظر في كتبه. والصحيح أنه اتحادي خبيث، ولم يشتهر أمره وكتبه إلا بعد موته لأنه كان منقطعاً عن الناس، إنما يجتمع به آحاد الاتحادية، ولهذا تمادى في أمره ثم فضح وهتك. توفي سنة (٦٣٨هـ).

[انظر: «شذرات الذهب» (٥/١٩٠ - ٢٠٢)، و«الميزان» (٣/٦٥٩ - ٦٦٠)، و«طبقات المفسرين» للدواودي (٢/٢٠٤ - ٢١٠)، و«نفع الطيب» (٢/١٦١ - ١٨٤)، و«طبقات المفسرين» للسيوطي (ص ٩٨ - ٩٩)].

وفصوصِ الحِكمِ وغيرهما مما حرّف فيه الكَلِم عن مواضعه وتلاعب فيه بمعاني الآياتِ وأتى بكفر لا يُشبه كفرَ اليهودِ الذين قالوا عزيزٌ ابنُ الله، ولا النصرى الذين قالوا المسيحُ ابنُ الله، وقالوا هو الله وقالوا ثالثُ ثلاثَةٍ، فإن النصرى وأشباهم خصوا الحلولَ والاتحادَ بشخص معين، وهؤلاء جعلوا الوجودَ بأسره على اختلاف أنواعه وتقابلِ أصداده مما لا يسوّغُ التلفُّظُ بحكايته هو المعبودَ، فلم يكفرُ هذا الكفرَ أحدٌ من الناس، وكان هذا المذهبُ الذي انتحله ابنُ عربيٍّ ونظمه ابنُ الفارض^(١) في تائيته^(٢) (نظم السلوك)، وأصلُ هذا المذهبِ الملعونِ انتحله ابنُ سبعين^(٣) عبدُ الحقِّ بنُ إبراهيمِ بنِ محمدِ بنِ نصرِ بنِ محمدِ بنِ نصرِ بنِ محمدِ بنِ قطبِ الدينِ أبو محمدِ المقدسيِّ الرقوطيُّ نسبةً إلى رقوطة بلدة قريبة من مُرسية، ولد سنة أربع عشرة وستمائة، واشتغل بعلم الأوائِلِ والفلسفة فتولد له الإلحادُ من ذلك وصنّف فيه، وكان يعرف السيمياءَ ويلبّس بذلك على الأغبياء من الأمراء والأغنياء، ويزعمُ أنه حالٌ من أحوال القوم. وله من المصنفات كتابُ البدو، وكتابُ اللهُو.

وقد أقام بمكةً واستحوذ على عقل صاحبها أبي نُميٍّ، وجاور في بعض الأوقات بغارِ جِراء يرتجي فيه الوحيَ أن ينزل عليه كما أتى النبيَّ ﷺ، بناءً على ما يعتقدُه من العقيدة الفاسدة من أن النبوة مكتسبةٌ وأنها فيضٌ يفيض على العقل إذا صفا، فما حصل له إلا الخزيُّ في الدنيا والآخرة إن كان مات على ذلك، وكان

(١) هو عمر بن علي المعروف بابن الفارض، حدّث عن القاسم بن عساکر، ينعت بالاتحاد الصريح في شعره، وهذه بلية عظيمة فتدبّر نظمه ولا تستعجل. ولد سنة (٥٧٦هـ)، وتوفي سنة (٦٣٢هـ).

وله ديوان شعر، وأشهر قصائده (التائية) التي تدور حول نظرية وحدة الوجود الإلحادية التي كان يعتنقها.

[الميزان ٢١٤/٣ رقم ٦١٧٣]، و«معجم المؤلفين» (٣٠١/٧ - ٣٠٢)، و«شذرات الذهب» (١٤٩/٥ - ١٥٤)، و«لسان الميزان» (٣١٧/٤ - ٣١٩).

(٢) هذه التائية تدور حول نظرية وحدة الوجود الإلحادية التي كان يعتنقها ابن الفارض، وانظر الكلام عليها في «كتب ليست من الإسلام» لمحمود مهدي الإستانبولي (ص ٦٧ - ٧١).

(٣) انظر ترجمته في: «لسان الميزان» (٣٩٢/٣)، و«معجم المؤلفين» (٩٠/٥ - ٩١)، و«شذرات الذهب» (٣٢٩/٥ - ٣٣٠).

إذا رأى الطائفين حول البيت يقول عنهم كأنهم الحميرُ حول المدارِ، وأنهم لو طافوا به كان أفضلَ من طوافهم بالبيت، فالله يحكم فيه وفي أمثاله، وقد نقلت عنه عظامُ من الأقوال والأفعال. توفي يوم ثمانية وعشرين من شوالِ سنة تسع وستين وستمائة.

(الطائفة الرابعة): نفاة القدر، وهم فرقتان^(١): فرقةٌ نفت تقديرَ الخيرِ والشرِّ بالكلية، وجعلت العبادَ هم الخالقين لأفعالهم خيرها وشرها، ولازمُ هذا القولُ أنهم هم الخالقون لأنفسهم؛ لأن في قولهم نَفَيَ تصرّفِ الله في عبادِهِ، وإخراجُ أفعالِهِم عن خلقه وتقديرِهِ، فيكون تكونُهُم من الترابِ ثم من نطفةٍ ثم من علقَةٍ ثم من مضغَةٍ إلى آخرِ أطوارِ التخليقِ هم بأنفسهم تطوّروا، وبطبيعتهم تخلّقوا، وهذا راجعٌ إلى مذهبِ الطبايعيةِ الدهريةِ الذين لم يُثبتوا خالقاً أصلاً كما قدمنا مناظرةَ أبي حنيفةَ لبعضهم فأسلموا على يديه.

وفرقةٌ نفت تقديرَ الشرِّ دون الخيرِ، فجعلوا الخيرَ من الله وجعلوا الشرَّ من العبدِ.

ثم منهم من ينفي تقديرَ الشرِّ من أعمالِ العبادِ دون تقديرِهِ في المصائبِ، ومنهم من غلا فنفي تقديرَ الشرِّ من المصائبِ والمعائبِ. وعلى كل حال فقد أثبتوا مع الله تعالى خالقاً، بل جعلوا العبادَ معه خالقين كلهم، ونفّوا أن يكون الله هو المتفرّد بالتصرّف في ملكوته، وهذا راجعٌ إلى مذهبِ المجوسِ الثنويةِ الذين أثبتوا خالقين: خالقاً للخيرِ وخالقاً للشرِّ، قبحهم الله تعالى.

(الطائفة الخامسة): الجبرية^(٢)، الذين يعتقدون أن العبدَ مجبورٌ على أفعاله قسراً ولا فعلَ له أصلاً بل إثباتُ الفعلِ للعبدِ هو عينُ الشركِ عندهم، بل هو كالهواي من أعلى إلى أسفل، وكالسَّغفةِ تحركها الريحُ، لم يعمل باختياره طاعةً ولا معصيةً، ولم يكلفه الله وسعَهُ، بل حَمَلَهُ ما لا طاقةَ له به، ولم يخلُق فيه

(١) وهم من المعتزلة، انظر: «فرق معاصرة» (٢/٨٢٤)، و«المذاهب الإسلامية» لأبي زهرة (ص ١١١ - ١١٧)، و«مجموع فتاوى شيخ الإسلام» (٨/٢٥٦ - ٢٦٢).

(٢) انظر: «الملل والنحل» للشهرستاني (١/٩٧) وقد تقدم الكلام عليهم أيضاً في تعريف الجهمية في أوّل هذا الجزء.

اختياراً لأفعاله ولا قدرة له عليها، بل الطاعة والعصيان من الأقوال والأعمال هي عندهم عينُ فعلِ الله عزَّ وجلَّ، فرفعوا اللومَ عن كل كافرٍ وفاسقٍ وعاصٍ، وأنه يعذبهم على نفس فعله لا على أعمالهم القبيحة، ثم اعتقدوا أن المعاصي التي نهى الله عنها في كتبه وعلى السنة رسوله إذا عملوها صارت طاعاتٍ لأنهم يقولون أطلعنا مشيئةَ الله الكونيةَ فينا، بل لم يُثبتوا الإرادةَ الشرعيةَ البتة، ومن يُثبتها منهم يقول في الطاعات أطلعنا الإرادةَ الشرعيةَ، وفي المعاصي التي سماها الله معاصيَ أطلعنا الإرادةَ الكونيةَ، وأما هم فلم يُثبتوا معصيةَ أصلاً بل أفعالهم جميعها حسنُها وقبيحُها كلها عندهم طاعاتٌ على أصلهم هذا الفاسدِ، وفي ذلك ردٌّ منهم على الله تعالى أمره ونهيه ووعده ووعيدَه وفرضه على عباده جهادَ الكفارِ وإقامةَ الحدود، بل في إرساله الرسلَ وإنزاله الكتبِ، فيجب عندهم تعطيلُ الشرائعِ بالكليةِ والاحتجاجُ على نفيها بالقدر الكونيِّ، ومحاربتُها به وإثباتُ الحجَّةِ على الله لكل كافرٍ وفاسقٍ وعاصٍ، وهذا كفرٌ لم يسبقُهم إليه غيرُ إمامهم إبليسَ اللعينِ؛ إذ يحتج على الله تعالى بحجتهم هذه فقال: ﴿فِيمَا أَعْوَيْنِي﴾ [الأعراف: ١٦].

والعجبُ أن هذا المذهبَ المخذولَ موروثٌ عن جهمِ بنِ صفوان^(١) مع تناقضه في إثبات أفعالِ الله عزَّ وجلَّ، فإنه لا يُثبت لله تعالى فعلاً يقوم بذاته أصلاً، بل أفعاله خارجةٌ عنه، قائمةٌ بغيره من المخلوقات، ثم ينقض ذلك بجعله أفعالَ العبادِ أفعالَ الله، وهذا تناقضٌ بيِّنٌ لكل عاقل، فإن الفعلَ إنما يضاف إلى مَنْ قام به، والقولُ إلى من قاله، وكذا السمعُ والبصرُ والقدرةُ وغيرها مُحالٌ أن تضافَ إلى غير مَنْ قامت به، ومحالٌ أن يسمى فاعلاً بدون فعلٍ يقوم به، ولو ذهبنا نعدّ تشعبَ الفرقِ من هذه الطوائفِ ولوازمِ كل قولٍ مما انتحلوه لاحتاج إلى كتاب مفرد، وقد أفرد ذلك بالتصنيفِ غيرُ واحدٍ من الأئمة، وقد قدمنا البعضَ من ذلك وذكرنا أمثلةً من تحريفهم النصوصَ، وسيأتي الكلامُ على الدهريةِ في الإيمانِ بالبعثِ، وعلى نفاةِ القدرِ والغلاةِ فيه في باب القدر، والكلامُ على الخوارجِ والمُرَجئةِ والمعتزلةِ وأشباههم في باب الإيمانِ والدين، والكلامُ على الروافضِ والنواصبِ في باب ذكر الصحابةِ.

(١) تقدم التعريف بهذا الضال مراراً.

وهذه الطوائف التي خالفت في توحيد المعرفة والإثبات مرجعها إلى ثلاث: فالحلولية والاتحادية والسلبية ومن في معناهم مرجعهم إلى الطباعية الدهرية، والقدرية النفاة بجميع فرقهم مرجعهم إلى المجوس الشنوية، والجبرية الغلاة مرجعهم إلى النزعة الجهمية الإبليسية، وقد قدمنا قول المؤمنين أتباع الرسل مبسوطاً بما فيه كفاية.

(فصل) والمخالفون لأهل السنة في القرآن سبع طوائف ذكرهم شيخ الإسلام ابن تيمية في المنهاج^(١)، وابن القيم في الصواعق^(٢)، وهذا نصه، قال رحمه الله تعالى:

(فصل) اختلف أهل الأرض في كلام الله تعالى، فذهب (الاتحادية) القائلون بوحدة الوجود، أن كل كلام في الوجود كلام الله نظمه ونثره وحقه وباطله سحره وكفره، والسب والشتم والهَجْر والفُخْشُ وأصداده، كله عين كلام الله تعالى القائم به؛ كما قال عارفهم:

وكل كلام في الوجود كلامه
سواء علينا نشره ونظامه
وهذا المذهب مبني على أصلهم الذي أصلوه، وهو أن الله سبحانه هو عين هذا الوجود، فصفاته هي صفات الله وكلامه هو كلام الله، وأصل هذا المذهب إنكار مسألة المباينة والعلو، فإنهم لما أصلوا أن الله تعالى غير مبين لهذا العالم المحسوس صاروا بين أمرين لا ثالث لهما إلا المكابرة.

(أحدهما): أنه معدوم لا وجود له، إذ لو كان موجوداً لكان إما داخل العالم وإما خارجاً عنه، وهذا معلوم بالضرورة، فإنه إذا كان قائماً بنفسه فإما أن يكون مبيناً للعالم أو محايثاً له، إما داخلاً فيه وإما خارجاً عنه.

(الأمر الثاني): أن يكون هو عين هذا العالم، فإنه يصح أن يُقال فيه حينئذ أنه لا داخل العالم ولا خارج له ولا مبايناً له ولا حالاً فيه، إذ هو عينه، والشيء لا يباين نفسه ولا يحايثها، فرأوا أن هذا خير من إنكار وجوده والحكم عليه بأنه

(١) في «منهاج السنة النبوية في نقض كلام الشيعة والقدرية».

(٢) في «مختصر الصواعق» (٢/٢٨٦ - ٢٩٣).

معدوم، ورأوا أن الفِرَارَ من هذا إلى إثبات موجودٍ قائم بنفسه لا داخل العالم ولا خارجه ولا متصل به ولا منفصل عنه ولا مباين له ولا محايت ولا فوقه ولا عن يمينه ولا عن يساره ولا خلفه ولا أمامه، فراراً إلى ما لا يُسيغه عقل ولا تقبله فطرة ولا تأتي به شريعة. ولا يمكن أن يُقرَّ برَبِّ هذا شأنه إلا على أحد وجهين لا ثالث لهما.

(أحدهما): أن يكون سارياً فيه حالاً فيه، فهو في كل مكان بذاته، وهو قول جميع الجهمية الأقدمين.

(الوجه الثاني): أن يكون وجوده في الذهن لا في الخارج فيكون وجوده سبحانه وجوداً عقلياً إذ لو كان موجوداً في الأعيان لكان إما عين هذا العالم أو غيره، ولو كان غيره لكان إما بائناً عنه أو حالاً فيه وكلاهما باطل، فثبت أنه عين هذا العالم فله حينئذ كل اسم حسنٍ وقبيحٍ، وكلُّ صفةٍ كمالٍ ونقصٍ، وكلُّ كلامٍ حقٍّ وباطلٍ، نعوذ بالله من ذلك.

المذهب الثاني مذهب (الفلاسفة) المتأخرين أتباع أرسطو، وهم الذين يحكي ابنُ سينا والفارابي والطوسي^(١) قولهم: إن كلام الله فيضٌ فاض من العقل الفعّال على النفوس الفاضلة الزكية بحسب استعدادها، فأوجب لها ذلك الفيض تصوراتٍ وتصديقاتٍ بحسب ما قبّلت منه. ولهذه النفوس عندهم ثلاث قُوَى: قوة التصور، وقوة التخيل، وقوة التعبير. فتدرك بقوة تصوّرها من المعاني ما يعجز عنه غيرها، وتدرك بقوة تخيلها شكل المعقول في صورة المحسوس، فتتصوّر المعقول صوراً نورانية تخاطبها وتكلمها بكلام تسمعه الأذان، وهو عندهم كلام الله، ولا حقيقة له في الخارج، وإنما ذلك كله من القوة الخيالية الوهمية. قالوا: وربما قويت هذه القوة على إسماع ذلك الخطابٍ لغيرها، وتشكيل تلك الصور العقلية لعين الرائي، فيرى الملائكة ويسمع خطابهم، وكلُّ ذلك من الوهم والخيال لا في الخارج. فهذا أصل هؤلاء في إثبات كلام الربِّ وملائكته ورسوله وأنبيائه، والأصل الذي قادهم إلى هذا عدم الإقرار بالربِّ الذي عرّفت به الرسل ودعت إليه وهو القائم بنفسه

(١) تقدم التعريف بهم قريباً.

المباينُ لخلقه العالِي فوق سَمَواتِهِ فوق عَرشِهِ، الفَعَالُ لما يَريدُ بِقُدْرَتِهِ ومَشِيئَتِهِ، العالَمُ بِجَمِيعِ المَعْلُومَاتِ، القادِرُ على كُلِّ شَيْءٍ، فَهَمُ أَنْكَرُوا ذَلِكَ كُلَّهُ.

المذَهَبُ الثالِثُ: مَذَهَبُ (الجَهْمِيَّة) الثَّنَافَةِ لِصِفَاتِ الرَّبِّ تَعَالَى القائِلِينَ: إِنْ كَلِمَتُهُ مَخْلُوقٌ وَمِنْ بَعْضِ مَخْلُوقَاتِهِ فَلَمْ يَقُمْ بِذَاتِهِ سَبْحانَهُ، فَاتَّفَقُوا على هَذَا الأَصْلِ واخْتَلَفُوا في فِرْعِهِ.

قال الأَشْعَرِيُّ في كِتابِ المَقالاتِ^(١): اِخْتَلَفَتِ المَعْتزَلَةُ في كِلامِ اللهِ تَعَالَى هل هُوَ جِسْمٌ أو لَيْسَ بِجِسْمٍ، وفي خَلْقِهِ، على سِتَّةِ أَقْوابِلٍ: فَالْفِرْقَةُ الأُولَى مِنْهُم يَزْعُمُونَ أَنَّ كِلامَ اللهِ جِسْمٌ وَأَنَّهُ مَخْلُوقٌ وَأَنَّهُ لا شَيْءَ إِلاَّ جِسْمٌ.

والفِرْقَةُ الثانِيَةُ زَعَمُوا أَنَّ كِلامَ الخَلقِ عَرَضٌ وهُوَ حَرَكَةٌ لِأَنَّهُ لا عَرَضَ عِنْدَهُمْ إِلاَّ الحَرَكَةُ، وَأَنَّ كِلامَ الخالِقِ جِسْمٌ وَأَنَّ ذَلِكَ الجِسْمَ صَوْتُ مَنقَطَعٌ مُؤَلَّفٌ مَسْمُوعٌ، وهُوَ فَعَلُ اللهِ وَخَلْقُهُ وَهَذَا قولُ أَبِي الهذيلِ وَأَصحابِهِ. وَأَحْوالُ النِظامِ أَنَّ يَكُونُ كِلامُ اللهِ في أَمَكانٍ كَثِيرَةٍ أو مَكانينِ في وَقْتٍ واحِدٍ وَزَعَمَ أَنَّهُ في المَكانِ الَّذِي خُلِقَ فِيهِ.

والفِرْقَةُ الثالِثَةُ مِنَ المَعْتزَلَةِ تَزْعُمُ أَنَّ القُرْآنَ مَخْلُوقٌ لَهِ اللهُ وَأَنَّهُ عَرَضٌ وَأَنَّهُ يَوجَدُ في أَمَكانٍ كَثِيرَةٍ في وَقْتٍ واحِدٍ إِذا تَلاهُ تالٍ فَهوَ يَوجَدُ مَعَ تِلاوَتِهِ، وَإِذا كَتَبَهُ وَجَدَ مَعَ كِتابَتِهِ، وَإِذا حَفِظَهُ وَجَدَ مَعَ حِفْظِهِ، وهُوَ يَوجَدُ في الأَمَكانِ بِالتِلاوَةِ والحَفِظِ والكَتابَةِ ولا يَجوزُ عَلَيهِ الاِنتقالُ والزِوالُ.

والفِرْقَةُ الرَّابِعَةُ يَزْعُمُونَ أَنَّ كِلامَ اللهِ عَزَّ وَجَلَّ عَرَضٌ وَأَنَّهُ مَخْلُوقٌ، وَأَحْوالُها أَنَّ يَوجَدُ في مَكانينِ في وَقْتٍ واحِدٍ، وَزَعَمُوا أَنَّ المَكانَ الَّذِي خَلَقَهُ اللهُ تَعَالَى فِيهِ مُحالٌ اِنتقالُهُ وَزِوالُهُ مِنْهُ وَوِجودُهُ في غَيرِهِ، وَهَذَا قولُ جَعْفَرِ بْنِ حَرَبٍ وَأَكْثَرِ البَغدادِيِّينَ.

الفِرْقَةُ الخامِسةُ أَصحابُ مَعْمَرٍ^(٢)، يَزْعُمُونَ أَنَّ القُرْآنَ عَرَضٌ، والأَعراضُ

(١) مَقالاتُ الإِسلامِيِّينَ واِختِلافُ المِصْلِيِّينَ؛ لأبي الحَسَنِ عَلِيِّ بْنِ إِسْماعيلِ الأَشْعَرِيِّ (ص ١٩١ - ١٩٣) وما بَعْدَها.

(٢) هُوَ مَعْمَرُ بْنُ عِبادِ السَّلْمِيِّ أَبُو عَمْرٍو، وَعَدَّهُ أَحْمَدُ بْنُ يَحْيَى بْنِ المَرْتَضَى في كِتابِهِ «طَبقاتُ المَعْتزَلَةِ» (ص ٥٤) مِنَ الطَّبقةِ السَّادِسَةِ.

عندهم قسمان: قسمٌ منهما يفعلُه الأحياءُ، وقسمٌ منهما يفعلُه الأمواتُ، ومُحالٌ أن يكون ما يفعلُه الأمواتُ فعلاً للأحياء. والقرآنُ مفعولٌ وهو عَرَضٌ، ومُحالٌ أن يكون اللهُ فعله في الحقيقة؛ لأنهم يُحيلون أن تكون الأعراضُ فعلاً لله، وزعموا أن القرآنَ فعلٌ للمحلِّ الذي يُسمع منه، إذا سُمع من الشجرة فهو فعلٌ لها، وحيث سُمع فهو فعلٌ المحلِّ الذي حلَّ فيه.

الفرقة السادسةُ يزعمون أن كلامَ الله عَرَضٌ مخلوقٌ وأنه يوجد في أماكن كثيرة في وقت واحد، وهذا قولُ الإسكافي^(١).

واختلفت المعتزلةُ في كلامِ الله هل يبقى؟ فقالت فرقةٌ منهم: يبقى بعد خلقه، وقالت فرقةٌ أخرى: لا يبقى، وإنما يوجد في الوقت الذي خلقه الله ثم يُعدم بعد ذلك. وهذا المذهبُ هو من فروع ذلك الأصلِ الباطلِ المخالفِ لجميع كتبِ الله ورسوله ولصريحِ المعقولِ والفطر من جحدِ صفاتِ الربِّ وتعطيلِ حقائقِ أسمائه وصفاته ونفيِ قيامِ الأفعالِ به، فلما أصلوا أنه لا يقوم به وصفٌ ولا فعلٌ كان من فروع هذا الأصلِ أنه لم يتكلم بالقرآن ولا بغيره، وأن القرآنَ مخلوقٌ، وطردُ ذلك إنكارُ ربوبيته، وإلهيته، فإن ربوبيته سبحانه إنما تتحقق بكونه فعلاً مدبراً متصرفاً في خلقه، يعلم ويقرر ويريد ويسمع ويبصر، فإذا انتفت عنه صفةُ الكلام انتفى الأمرُ والنهيُ ولوازمُهما، وذلك ينفي حقيقةَ الإلهية، فطردُ ما أصلوه أن الله سبحانه ليس بربِّ العالمين ولا إله، فضلاً عن أن يكون لا ربَّ غيره ولا إله سواه.

المذهب الرابع: مذهبُ (الكَلَابِيَّة): أتباعُ عبدِ الله بنِ سعيدِ بنِ كَلَاب^(٢)، أن القرآنَ معنى قائمٌ بالنفس لا يتعلق بالقُدرة والمشية، وأنه لازمٌ لذاتِ الربِّ كلزوم

(١) هو محمد بن عبد الله الإسكافي أبو جعفر، أحد المتكلمين من معتزلة البغداديين، له تصانيف معروفة... ومات سنة أربعين ومائتين، «الأنساب للسمعاني» (١/١٥٠).

(٢) عبد الله بن سعيد بن كَلَاب، الفقيه أبو محمد البصري، كان يرد على المعتزلة وربما وافقهم.

روى أبو طاهر الدُّهلي أن داود بن علي الأصبهاني أخذ الجدل والكلام عنه، وهو وأصحابه كَلَابِيَّةٌ لأنه يَجْزُ الخصوم إلى نفسه بفضل بيانه كالكَلَاب.

توفي في حدود الأربعين ومائتين.

[«الوافي بالوفيات» (١٧/١٩٨)، و«لسان الميزان» (٣/٢٩٠ - ٢٩١).]

الحياة والعلم، وأنه لا يُسمع على الحقيقة، والحروف والأصوات حكاية له دالة عليه، وهي مخلوقة، وهو أربعة معاني في نفسه: الأمر، والنهي، والخبر، والاستفهام، فهي أنواع لذلك المعنى القديم الذي لا يُسمع، وذلك المعنى هو المتلو والمقروء، وهو غير مخلوق، والأصوات والحروف هي تلاوة العباد وهي مخلوقة، وهذا المذهب أول من يُعرف أنه قال به ابن كلاب وبناه على أن الكلام لا بد أن يقوم بالمتكلم، والحروف والأصوات حادثة فلا يمكن أن تقوم بذات الرب تعالى؛ لأنه ليس محلاً للحوادث، فهي مخلوقة منفصلة عن الرب، والقرآن اسم لذلك المعنى وهو غير مخلوق.

المذهب الخامس: مذهب (الأشعري) ومن وافقه أنه معنى واحد قائم بذات الرب تعالى، لأنه ليس بحرف ولا صوت، ولا ينقسم، ولا له أعضا، ولا له أجزاء، وهو عين الأمر وعين النهي وعين الخبر وعين الاستخبار، الكل واحد، وهو عين التوراة وعين الإنجيل والقرآن والزيور، وكونه أمراً ونهياً وخبراً واستخباراً صفات لذلك المعنى الواحد لا أنواع له، فإنه لا ينقسم بنوع ولا جزء، وكونه قرآناً وتوراةً وإنجيلاً تقسيمٌ للعبارة عنه لا لذاته، بل إذا عبر عن ذلك المعنى بالعربية كان قرآناً، وإذا عبر عنه بالعبرانية كان توراةً، وإن عبر عنه بالسريانية كان إنجيلاً، والمعنى واحد، وهذه الألفاظ عبارة عنه ولا يسميها حكاية، وهي خلق من المخلوقات، وعنده لم يتكلم الله بهذا الكلام العربي ولا سُمع من الله، وعنده ذلك المعنى سُمع من الله حقيقةً، ويجوز أن يرى ويُشم ويُذاق ويُلمَس ويُدرك بالحواس الخمس، إذ المصحح عنده لإدراك الحواس هو الوجود، فكل وجود يصح تعلق الإدراكات كلها به كما قرره في مسألة رؤية من ليس في جهة الرائي، وأنه يرى حقيقةً، وليس مقابلاً للرائي، هذا قولهم في الرؤية وذلك قولهم في الكلام.

والبلية العظمى نسبة ذلك إلى الرسول ﷺ، وأنه جاء بهذا ودعا إليه الأمة، وأنهم أهل الحق ومن عداهم أهل الباطل. وجمهور العقلاء يقولون: إن تصور هذا المذهب كافٍ في الجزم ببطلانه، وهو لا يتصور إلا كما تُصور المستحيلات الممتنعات. وهذا المذهب مبني على مسألة إنكار قيام الأفعال والأمور الاختيارية بالرب تعالى، ويسمونها مسألة حلول الحوادث، وحقيقتها إنكار أفعاله وربوبيته وإرادته ومشيئته.

[التنبه على أن الأشعري غير الأشعرية]

وأقول - والحق يقال - لا نشك أن ابن القيم هذا وشيخه ابن تيمية رحمهما الله تعالى من أعلم من صنف في المقالات والمجلد والنحل، وأدراهم بمواردها ومصادرها، وأبصرهم برد الباطل منها وإدحاضه، وأوفاهم تقريراً لمذهب السلف أهل السنة والجماعة، وأشدهم تمسكاً به ونصرةً له، وأكملهم تحريراً لبراهينه عقلاً ونقلاً، وأكثرهم اشتغالاً بهذا الباب، وتنقيباً عن عامل البدع فيه، واجتثاً لأصولها، ولكن هذا الذي ذكره رحمه الله تعالى عن الأشعري في مسألة القرآن، هو الذي وجدناه عمن ينتسب إلى الأشعري، ويسمون أنفسهم أهل الحق، ويقرّون ذلك ويكرّرونه في كتبهم وينظرون عليه.

وأما أبو الحسن الأشعري نفسه رحمه الله تعالى، فالذي قرره في كتابه (الإبانة)^(١) الذي هو من آخر ما صنف، هو قول أهل الحديث، ساقه بحروفه، وجاء به بزمته، واحتج فيه ببراهينهم العقلية والنقلية، ثم نقل أقوال الأئمة في ذلك كأحمد بن حنبل، ومالك بن أنس، والشافعي وأصحابه، والحماديين والسفيانيين، وعبد العزيز بن الماجشون، والليث بن سعد، وهشام، وعيسى بن يونس وحفص بن غياث، وسعد بن عامر، وعبد الرحمن بن مهدي، وأبي بكر بن عياش، ووكيع وأبي عاصم النبيل، ويعلى بن عبيد، ومحمد بن يوسف، وبشر بن المفضل، وعبد الله بن داود، وسلام بن أبي مطيع، وابن المبارك، وعلي بن عاصم، وأحمد بن يونس، وأبي نعيم، وقبيصة بن عقبة، وسليمان بن داود، وأبي عبيد القاسم بن سلام وغيرهم، ولولا خوف الإطالة لسقنا فصول كلامه بحروفه، فإنه وإن أخطأ في تأويل بعض الآيات، وأجمل في بعض المواضع، فكلامه يدل على أنه مخالف للمنتسبين إليه من المتكلمين في مسألة القرآن كما هو مخالف لهم في إثباته الاستواء والنزول والرؤية، والوجه واليدين، والغضب والرضا وغير ذلك، وقد صرح في مقالاته بأنه قائل بما قال الإمام أحمد بن حنبل وأئمة الحديث معتقداً ما هم عليه، مثبتاً لما أثبتوه، مُحَرِّم ما أحدث المتكلمون من تحريف الكلم عن

(١) الإبانة عن أصول الديانة، حققه وخرّج أحاديثه: العلامة عبد القادر الأرنبوط.

مواضعه، وصرّف اللفظ عن ظاهره وإخراجه عن حقيقته، وبالجملة فبينه وبين المنتسبين إليه بونٌ بعيد. بل هو بريءٌ منهم، وهم منه براءٌ، والموعِدُ الله وكفى بالله حسيباً، وهو حسبنا ونعم الوكيل، ولا حول ولا قوة إلا بالله^(١).

قال ابن القيم رحمه الله تعالى:

المذهبُ السادسُ: مذهبُ (الكرامية): وهو أنه متعلّقٌ بالمشيئة والقدره، قائمٌ بذات الربِّ تعالى، وهو حروفٌ وأصواتٌ مسموعةٌ، وهو حادثٌ بعد أن لم يكن، فهو عندهم متكلّمٌ بقدرته ومشيتته بعد أن لم يكن متكلّماً، كما يقول سائرُ فرّق المتكلمين أنه فعلٌ بقدرته ومشيتته بعد أن لم يكن فاعلاً، كما ألزموا به الكرامية في مسألة الكلام، فهو لازمٌ لهم في مسألة الفعل، والكرامية أقربُ إلى الصواب منهم، فإنهم أثبتوا كلاماً وفعالاً حقيقةً قائمين بذات المتكلمِ الفاعل، وجعلوا لها أولاً فراراً من القول بحوادث لا أوّل لها، ومُنازِعوهم أبطلوا حقيقةَ الكلام والفعل، وقالوا لم يقم به فعلٌ ولا كلامٌ البتّة، وأمّا من أثبت منهم معنى قائماً بنفسه سبحانه، فلو كان ما أثبتته مفعولاً لكان من جنس الإرادة، والعلمُ لم يكن شيئاً خارجاً عنهما، فهم لم يُثبتوا لله كلاماً ولا فعلاً، وأمّا الكراميةُ فإنهم جعلوه متكلّماً بعد أن لم يكن متكلّماً، كما فعله خصومُهم فاعلاً بعد أن لم يكن فاعلاً.

(١) المعروف من حياة أبي الحسن الأشعري أنه مرّت به ثلاثة أدوار:

(الأول) أنه كان مع المعتزلة في البصرة.

(الثاني): يقظته لفساد مذهبهم، لكنه دخل معهم في جدل طويل بأساليبهم وأقيستهم، وقد استمر على ذلك نحو عشرين سنة ألف فيها أكثر كتبه. ومن هذا الجدل مع المعتزلة ومن هذه الكتب نشأ المذهب المنسوب إليه، وهو الذي اضطر شيخ الإسلام وتلميذه ابن القيم إلى إدحاضه والتنبيه على ما يخالف منه مذهب السلف.

(أما الدور الثالث) من حياة الأشعري فهو الذي ختم الله به حياته بالحسنى بعد انتقاله من البصرة إلى بغداد واتّصاله بأهل الحديث وأتباع الإمام أحمد. وفي هذه الحقبة ألف (مقالات الإسلاميين) و(الإبانة)، ولا شك أن (الإبانة) من آخر مصنفاته إن لم تكن آخرها كما نصّ عليه مترجموه. ففي هذين الكتابين مذهب الذي أراد أن يلقي الله عليه. والذي كان عليه في البصرة هو الذي اشتهر عنه وبقي منسوباً إليه وهو بريءٌ منه كبراءته من الاعتزال الذي كان من رجاله في صدر حياته. (محب الدين الخطيب).

قلت: وانظر مزيداً من ذلك البيان في ترجمته المتقدمة في هذا الجزء.

المذهب السابع: مذهب (السالمية) ومن وافقهم من أتباع الأئمة الأربعة وأهل الحديث أنه صفة قديمة قائمة بذات الربّ تعالى، لم يزل ولا يزال لا يتعلق بقدرته ومشيتته، ومع ذلك هو حروف وأصوات وسور وآيات، سمعه جبريلُ منه، وسمعه موسى بلا واسطة، ويُسمعه سبحانه من يشاء.

وإسماعه نوعان: بواسطة وبلا واسطة، ومع ذلك فحروفه وكلماته لا يسبق بعضها بعضاً، بل هي مقترنة الباء مع السين مع الميم في آن واحد، ثم لم تكن معدومة في وقت من الأوقات، ولا تُعدم، بل لم تزل قائمة بذاته سبحانه قيام صفة الحياة والسمع والبصر، وجمهور العقلاء قالوا إن تصور هذا المذهب كان في الجزم ببطلانه، والبراهين العقلية والأدلة القطعية شاهدة ببطلان هذه المذاهب كلها، وأنها مخالفة لصريح العقل والنقل.

والعجب أنها هي الدائرة بين فضلاء العالم، لا يكادون يعرفون غيرها. ثم ذكر رحمه الله تعالى قول أتباع الرسل وأطال على ذلك. ثم مسألة تكلم العباد بالقرآن، وساق فيه كثيراً من كلام البخاري رحمه الله تعالى في (صحيحه)، وفي كتاب (خلق أفعال العباد) لأنه من أحسن الأئمة توضيحاً وتفصيلاً في هذه المسألة لما جرى عليه من المحنة في شأنها. ثم ذكر الكلام على حروف المعجم، وساق فيه أقوال الأئمة، ثم ذكر اللفظية في أثناء ذلك والواقفة. ثم ذكر فصلاً في الكتابة له في الرق وغيره، ثم فصلاً في السماع، ثم فصلاً من كلام شيخ الإسلام ابن تيمية في أول من أظهر إنكار أن الله سبحانه يتكلم بصوت في أثناء المئة الثالثة ابن كلاب وأنكر عليه ذلك أئمة الحديث كأحمد والبخاري وغيرهما. وفي غضون هذه الفصول أبحاث نفيسة لا يُستغنى عنها، فلترجع منه^(١).

ثم قال رحمه الله تعالى: «فصل. منشأ النزاع بين الطوائف أن الربّ تعالى هل يتكلم بمشيتته أم كلامه بغير مشيتته؟ على قولين، فقالت طائفة كلامه بغير مشيتته واختياره. ثم انقسم هؤلاء أربع فرق:

قالت فرقة: هو فيض فاض منه بواسطة العقل الفعّال على نفس شريفة، فتكلمت به كما يقول ابن سينا وأتباعه وينسبونه إلى أرسطو.

(١) «مختصر الصواعق» (٢/٢٩٣ - ٣٢٩).

وفِرْقَةٌ قَالَتْ: بل هو معنى قائم بذات الربِّ تعالى هو به متكلمٌ وهو قول الكلابية ومن تبعهم. وانقسم هؤلاء فرقتين: فرقةٌ قالت هو معانٍ متعددةٌ في أنفسها أمرٌ ونهيٌ وخبرٌ واستخبار، ومعنى جامعٌ لهذه الأربعة، وفرقةٌ قالت بل هو معنى واحدٌ بالعين لا ينقسم ولا يتبعض.

وفِرْقَةٌ قَالَتْ كَلَامُهُ هُوَ هَذِهِ الْحُرُوفُ وَالْأَصْوَاتُ خَلَقَهَا خَارِجَةً عَنْ ذَاتِهِ فَصَارَ بِهَا مُتَكَلِّمًا، وَهَذَا قَوْلُ الْمُعْتَزَلَةِ، وَهُوَ فِي الْأَصْلِ قَوْلُ الْجَهْمِيَّةِ تَلْقَاهُ عَنْهُمْ أَهْلُ الْإِعْتِرَالِ، فَتُسَبَّ إِلَيْهِمْ.

وفِرْقَةٌ قَالَتْ يَتَكَلَّمُ بِقُدْرَتِهِ وَمَشِيئَتِهِ كَلَامًا قَائِمًا بِذَاتِهِ سَبْحَانَهُ كَمَا يَقُومُ بِهِ سَائِرُ أَفْعَالِهِ لَكِنَّهُ حَادِثُ النَّوْعِ، وَعِنْدَهُمْ أَنَّهُ صَارَ مُتَكَلِّمًا بَعْدَ أَنْ لَمْ يَكُنْ مُتَكَلِّمًا كَمَا قَالَهُ مِنْ لَمْ تُصِفْهُمْ مِنَ الْمُتَكَلِّمِينَ أَنَّهُ صَارَ فَاعِلًا بَعْدَ أَنْ لَمْ يَكُنْ فَاعِلًا. فَقَوْلُ هَؤُلَاءِ فِي الْفِعْلِ الْمُتَصِلِ كَقَوْلِ أَوْلَئِكَ فِي الْفِعْلِ الْمُنْفَصِلِ، وَهَذَا قَوْلُ الْكِرَامِيَّةِ.

وفِرْقَةٌ قَالَتْ: يَتَكَلَّمُ بِمَشِيئَتِهِ، وَكَلَامُهُ سَبْحَانَهُ هُوَ الَّذِي يَتَكَلَّمُ بِهِ النَّاسُ كُلُّهُ حَقُّهُ وَبَاطِلُهُ وَصِدْقُهُ وَكَذِبُهُ؛ كَمَا يَقُولُهُ طَوَائِفُ الْإِتْحَادِيَّةِ.

وَقَالَ أَهْلُ الْحَدِيثِ وَالسُّنَّةِ أَنَّهُ لَمْ يَزَلْ سَبْحَانَهُ مُتَكَلِّمًا إِذَا شَاءَ يَتَكَلَّمُ بِمَشِيئَتِهِ، وَلَمْ تَتَّحِدْ لَهُ هَذِهِ الصِّفَةُ، بَلْ كَوْنُهُ مُتَكَلِّمًا بِمَشِيئَتِهِ هُوَ مِنْ لَوَازِمِ ذَاتِهِ الْمَقْدَسَةِ، وَهُوَ بَاطِنٌ عَنْ خَلْقِهِ بِذَاتِهِ وَصِفَاتِهِ، وَكَلَامُهُ لَيْسَ مُتَّحِدًا بِهِمْ وَلَا حَالًا فِيهِمْ.

وَإِخْتَلَفَتْ الْفِرْقُ هَلْ يُسْمَعُ كَلَامُ اللَّهِ عَلَى الْحَقِيقَةِ؟ فَقَالَتْ فِرْقَةٌ: لَا يُسْمَعُ كَلَامُهُ عَلَى الْحَقِيقَةِ إِنَّمَا تَسْمَعُ حِكَايَتَهُ وَالْعِبَارَةَ عَنْهُ، وَهَذَا قَوْلُ الْكَلَابِيَّةِ وَمَنْ تَبِعَهُمْ، وَقَالَتْ بَقِيَّةُ الطَّوَائِفِ بَلْ يُسْمَعُ كَلَامُهُ حَقِيقَةً.

ثُمَّ ائْتَلَفُوا، فَقَالَتْ فِرْقَةٌ: يَسْمَعُهُ كُلُّ أَحَدٍ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى، وَهَذَا قَوْلُ الْإِتْحَادِيَّةِ. وَقَالَتْ فِرْقَةٌ: بَلْ لَا يُسْمَعُ إِلَّا مِنْ غَيْرِهِ، وَعِنْدَهُمْ أَنَّ مُوسَى لَمْ يَسْمَعْ كَلَامَ اللَّهِ مِنْهُ، فَهَذَا قَوْلُ الْجَهْمِيَّةِ وَالْمُعْتَزَلَةِ.

وَقَالَ أَهْلُ السُّنَّةِ وَالْحَدِيثِ: يُسْمَعُ كَلَامُهُ سَبْحَانَهُ مِنْهُ تَارَةً بِلَا وَاسِطَةٍ كَمَا سَمِعَهُ مُوسَى وَجِبْرِيلُ وَغَيْرُهُمَا وَكَمَا يَكَلِّمُ عِبَادَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَيَكَلِّمُ أَهْلَ الْجَنَّةِ، وَيَكَلِّمُ الْأَنْبِيَاءَ فِي الْمَوْقِفِ، وَيُسْمَعُ مِنَ الْمُبَلَّغِ عَنْهُ كَمَا سَمِعَ الْأَنْبِيَاءُ الْوَحْيَ مِنْ جِبْرِيلَ تَبْلِيغًا عَنْهُ، وَكَمَا سَمِعَ الصَّحَابَةُ الْقُرْآنَ مِنَ الرَّسُولِ ﷺ عَنْ اللَّهِ فَسَمِعُوا

كلام الله بواسطة المبلغ، وكذلك نسمع نحن بواسطة التالي.

فإذا قيل المسموع مخلوق أو غير مخلوق؟ قيل: إن أردت المسموع عن الله تعالى فهو كلامه غير مخلوق، وإن أردت المسموع من المبلغ ففيه تفصيل إن سألت عن الصوت الذي روي به كلام الله فهو مخلوق. وإن سألت عن الكلام المؤدى بذلك الصوت فهو غير مخلوق.

والذين قالوا إن الله يتكلم بصوت أربع فرق: فرقة قالت يتكلم بصوت مخلوق منفصل عنه وهم المعتزلة. وفرقة قالت: يتكلم بصوت قديم لم يزل ولا يزال وهم السالمية والاقترانية. وفرقة قالت يتكلم بصوت حادث في ذاته بعد أن لم يكن وهم الكرامية.

وقال أهل السنة والحديث لم يزل الله تعالى متكلماً بصوت إذا شاء. والذين قالوا لا يتكلم بصوت فرقتان: أصحاب الفيض، والقائلون إن الكلام معنى قائم بالنفس^(١). انتهى ما أردنا إيراده من كلامه رحمه الله تعالى، وقد أودع هذه الأقوال وغيرها في مسألة القرآن وغيرها في نونيته الشافية الكافية.

وأما مذهب أتباع الرسل، فقد قدمنا فيه الشفاء الكافي من نصوص الكتاب والسنة وأقوال سلف الأمة بما لا يحتاج معه إلى غيره، وبالله التوفيق.

تم الجزء الأول والله الحمد

من كتاب معارج القبول بشرح سلم الوصول إلى علم الأصول

وبليه الجزء الثاني وأوله

[الفصل الثاني في بيان النوع الثاني من نوعي التوحيد

وهو توحيد الطلب والقصد، وأنه معنى لا إله إلا الله]

(١) «مختصر الصواعق» (٢/٣٢٩ - ٣٣١).

[ال] فصلُ: [الثاني]

في بيان النوع الثاني من نوعي التوحيد
وهو توحيدُ الطَّلْبِ والقَصْدِ، وأنه معنى لا إله إلا الله

(هذا وثاني نوعي التوحيد إفراد رب العرش عن نديد)
(أن تعبد الله إلهاً واحداً معترفاً بحقه لا جاحداً)

(هذا) أي الأمر والإشارة إلى ما تقدم من تحقيق النوع الأول من نوعي التوحيد^(١) (وثاني نوعي التوحيد) هو (إفراد رب العرش عن نديد) شريك مساوٍ، وتفسير ذلك هو (أن تعبد الله) سبحانه وتعالى (إلهاً) حالاً من لفظ الجلالة (واحداً) لا شريك له في إلهيته كما لا شريك له في ربوبيته وأسمائه وصفاته، فإن توحيد الإثبات هو أعظم حجة على توحيد الطلب والقصد الذي هو توحيد الإلهية، وبه احتج الله تعالى في كتابه في غير موضع على وجوب إفراده تعالى بالإلهية لتلازم التوحيدين، فإنه لا يكون إلهاً مستحقاً للعبادة إلا من كان خالقاً رازقاً مالكاً متصرفاً مدبراً لجميع الأمور، حياً قيوماً سمياً بصيراً عليمياً حكيماً موصوفاً بكل كمالٍ منزهاً عن كل نقص، غنياً عما سواه، مفتقراً إليه كل ما عداه، فاعلاً مختاراً لا معقَّب لحكمه ولا راداً لقضائه، ولا يُعجزه شيء في السماوات ولا في الأرض، ولا يعزب عنه مثقال ذرة في السماوات ولا في الأرض، ولا تخفى عليه خافية، وهذه صفات الله عز وجل، لا تنبغي إلا له، ولا يُشركه فيها غيره.

فكذلك لا يستحق العبادة إلا هو ولا تجوز لغيره، فحيث كان متفرداً بالخلق والإنشاء والبدء والإعادة لا يُشركه في ذلك أحدٌ وجب إفراده بالعبادة دون من سواه، لا يُشرك معه في عبادته أحدٌ؛ كما قال تعالى: ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ آعْبُدُوا رَبَّكُمْ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١٦﴾ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١٧﴾﴾ [البقرة]، وقال تبارك وتعالى: ﴿قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمَّنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ يُدِيرُ الْأَمْرَ

(١) تقدم النوع الأول في الجزء الأول.

فَسَقُولُونَ لِلَّهِ أَفَلَا نُنْفِئُونَ ﴿٣١﴾ فَذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمُ الَّذِي فَعَادَا بِمَدِّ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ فَأَنَّى تُصْرَفُونَ ﴿٣٢﴾ ﴿إلى قوله: ﴿قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ قُلْ اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ ﴿٣٣﴾ قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ قُلِ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ أَفَن يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُنَبِّئَ أَمَّنْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يَهْدِيَهَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴿٣٤﴾﴾ [يونس].

وقال تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُدِيرُ الْأَمْرَ مَا مِنْ شَفِيعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْ بَدَأَهُ ذَلِكَ اللَّهُ رَبُّكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٣٥﴾ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا وَعَدَّ اللَّهُ حَقًّا إِنَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ بِالْقِسْطِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿٣٦﴾ هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السَّيِّئِينَ وَالْحِسَابُ مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٣٧﴾﴾ [يونس].

وقال تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُغْشَى اللَّيْلَ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حِينًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مُسْحَرَاتٍ بَأَمْرِهِ أَفَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [الأعراف: ٥٤].

وقال تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ ﴿١﴾ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ثُمَّ قَضَى أَجَلًا وَأَجَلٌ مُسَمًّى عِنْدَهُ ثُمَّ أَنْتُمْ تَمْتَرُونَ ﴿٢﴾ وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ ﴿٣﴾﴾ [الأنعام].

وقال تعالى: ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الصُّدُورِ وَالْبَحْرِ وَمَا غَسَقَتْ مِنْ ذُرِّيَّتِهِ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظِلْمَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴿٥١﴾ وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُمْ بِالنَّهَارِ ثُمَّ يَبْسُطُكُمْ فِيهِ لِيُقْضَى أَجَلٌ مُسَمًّى ثُمَّ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ ثُمَّ يُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٥٢﴾ وَهُوَ الْفَاحِشُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَإِزِيلُ عَلَيْهِمْ حَفْظَةٌ حَتَّى إِذَا جَاءَ أَحَدَكُمْ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفْرِطُونَ ﴿٥٣﴾ ثُمَّ رُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ أَفَلَا لَهُ الْحُكْمُ وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَاسِبِينَ ﴿٥٤﴾ قُلْ مَنْ يُنَجِّيكُمْ مِنْ ظِلْمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ تَدْعُونَهُ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً لَئِنْ أَنْجَانَا مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿٥٥﴾ قُلْ اللَّهُ يُنَجِّيكُمْ مِنْهَا وَمِنْ كُلِّ كَرْبٍ ثُمَّ أَنْتُمْ تُشْرِكُونَ ﴿٥٦﴾﴾ [الأنعام].

وقال تعالى: ﴿قُلْ أَغْيَرَ اللَّهُ آبِي رَبًّا وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَاقِبَتَهَا وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكَ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴿١٦٤﴾ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْخَلْقَ الْأَرْضِ ﴿١٦٥﴾﴾ [الأنعام: ١٦٤ - ١٦٥] إلى آخرها.

وقال تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ وَسَحَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى يُدَبِّرُ الْأَمْرَ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ بِلِقَاءِ رَبِّكُمْ تُوقِنُونَ ﴿٢﴾ وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ وَجَعَلَ فِيهَا رِوْاسٍ وَأَنْهَارًا وَمِنْ كُلِّ الشَّجَرَاتِ جَعَلَ فِيهَا زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ يُغِثِي أُيُولَ النَّهَارِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٣﴾ وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مُّجَبَّرَاتٌ وَعَجَلْتُ مِنَ اعْتَبِ وَزَرْعٌ وَنَجِيلٌ صِنَوَانٌ وَعَيْرٌ صِنَوَانٌ يُسْقَىٰ بِمَاءٍ وَجِدٍ وَنُفِضِلُ بَعْضَهَا عَلَىٰ بَعْضٍ فِي الْأَكْلِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٤﴾﴾ [الرعد].

وقال تعالى: ﴿إِنِّي أَمَرُ اللَّهُ فَلَا تَسْتَعِجِلُوهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿١﴾ يُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ أَنْ أَنْذِرُوا أَنَّهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ ﴿٢﴾ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ تَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٣﴾ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُّبِينٌ ﴿٤﴾﴾ إلى قوله: ﴿أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٧﴾﴾ [النحل] إلى آخر السورة.

وقال تعالى: ﴿قَالَ فَمَنْ رَبُّكُمَا يَمُوسَىٰ ﴿١﴾ قَالَ رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَىٰ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَىٰ ﴿٢﴾ قَالَ فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَىٰ ﴿٣﴾ قَالَ عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنسَىٰ ﴿٤﴾ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا وَسَلَكَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْ نَبَاتٍ شَتَّىٰ ﴿٥﴾ كُلُوا وَارْعَوْا أَنْعَامَكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِأُولِي الْأَبْصَارِ ﴿٦﴾﴾ [طه]، وقال تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَنْتُمْ عَدَابُ اللَّهِ أَوْ أَنْتُمْ السَّاعَةُ أَغْيَرَ اللَّهُ تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١﴾ بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ وَتَنْسَوْنَ مَا تُشْرِكُونَ ﴿٢﴾﴾ [الأنعام].

وقال تعالى: ﴿وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَانَا لِجَنبِهِ أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ ضُرَّهُ مَرَّ كَأَنْ لَّمْ يَدْعُنَا إِلَىٰ ضُرِّ مَسَّهُ كَذَلِكَ زَيْنٌ لِّلْمُتَّوِّقِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١﴾﴾ [يونس: ١٢]، وقال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي يُسَوِّرُ فِي اللَّيْلِ وَالْبَحْرِ حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجَرْتُمْ بِرِيحٍ طَبَئَةً وَفَرِحْتُمْ بِهَا جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ لَئِنْ أَجَبْنَا مِنْ هَدْيِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿١﴾﴾

فَلَمَّا أَجَلْتَهُمْ إِذَا هُمْ يَتَّبِعُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ يَأْتِيهَا النَّاسُ إِنَّمَا بِغَيْبِكُمْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ
 مَتَّعَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُكُمْ فَنُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٣٣﴾ [يونس]، وقال
 تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرِ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا وَجَعَلْنَا مِنَ
 الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيًّا أَفَلَا يُؤْمِنُونَ ﴿٣٥﴾ وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ وَجَعَلْنَا فِيهَا
 فِجَاجًا سُبُلًا لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ﴿٣٦﴾ وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا وَهُمْ عَنْ آيَاتِهَا
 مُعْرِضُونَ ﴿٣٧﴾ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ﴿٣٨﴾ [الأنبياء].

وقال تبارك وتعالى: ﴿قُلْ لِمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٨٥﴾
 سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٨٥﴾ قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ
 الْعَظِيمِ ﴿٨٦﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا نُنْقِطُ ﴿٨٧﴾ قُلْ مَنْ بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ
 يُحِيطُ بِمَا لَا يَحِيطُ بِهِ إِنْ كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٨٨﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ فَأَنَّى تُسْحَرُونَ ﴿٨٩﴾ بَلْ
 آتَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿٩٠﴾ مَا أَخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا
 لَدَّهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ سُبْحَانُ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ ﴿٩١﴾ عَلِيمٌ
 الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَتَعَلَّى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٩٢﴾ [المؤمنون].

وقال تعالى: ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ﴿٤٢﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ
 يُرْسِئُ سَحَابًا ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَامًا فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ وَيُرْسِلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ
 جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ فَيُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَصْرِفُهُ عَنِ مَنْ يَشَاءُ يَكَادُ سَنَا بَرْقِهِ يَذْهَبُ بِالْأَبْصَارِ
 ﴿٤٣﴾ يَقْلِبُ اللَّهُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لَأُولِي الْأَبْصَارِ ﴿٤٤﴾ وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَاءٍ
 فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ يَخْلُقُ اللَّهُ مَا
 يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٤٥﴾ [النور].

وقال تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الْأَرْضِ كَرَّمْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زوجٍ كَرِيمٍ ﴿٧﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ
 لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٨﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿٩﴾ [الشعراء]، وقال
 تعالى: ﴿قُلْ لَمَعَدُ لِلَّهِ وَسَلَّمَ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ أَصْطَفَى اللَّهُ خَيْرًا أَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٥٩﴾
 إِلَى قَوْلِهِ: ﴿أَمَنْ يَدْعُوا لَخَلِقُ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَمَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أُولَئِكَ مَعَ اللَّهِ قُلْ
 هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنتُمْ صَادِقِينَ ﴿٦٤﴾ [النمل: ٦٤]. وقال تعالى: ﴿وَكَأَيِّنْ مِنْ
 دَابَّةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٦٥﴾ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لِيَقُولَنَّ اللَّهُ فَاَنَّى يُؤْفَكُونَ ﴿٦٦﴾ اللَّهُ يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ مِن عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٦٧﴾ وَلَئِن سَأَلْتَهُم مِّن نَّزْلِ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ مِن بَعْدِ مَوْتِهَا لِيَقُولَنَّ اللَّهُ فُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴿٦٨﴾ [العنكبوت].

وقال تعالى: ﴿فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفَلَكِ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا بَدَّلَهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ ﴿٦٥﴾﴾ [العنكبوت: ٦٥]، وقال تعالى: ﴿وَلَئِن سَأَلْتَهُم مَّن خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولَنَّ اللَّهُ فُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٦٥﴾﴾ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴿٦٦﴾﴾ إلى قوله: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُوَلِّجُ الْبَلَدَ فِي النَّهَارِ وَيُوَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى وَأَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿٦٦﴾﴾ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِن دُونِهِ الْبَطْلُ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ﴿٦٧﴾﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفَلَكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ يَنْعَمَتِ اللَّهُ لِرَبِّكُمْ مِن آيَاتِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴿٦٨﴾﴾ وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَوْجٌ كَالظُّلُمِ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا بَدَّلَهُمْ إِلَى الْبَرِّ فَمِنْهُم مُّقْنَصِدٌ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا كُلُّ خَتَّارٍ كَفُورٍ ﴿٦٩﴾﴾ [لقمان] إلى آخر السورة.

وقال تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَصُيْحُ الْأَرْضِ مُخْضَرَةٌ إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ ﴿١٣﴾﴾ ثُمَّ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴿١٤﴾﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي الْأَرْضِ وَالْفَلَكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ وَيُمْسِكُ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرُؤُوفٌ رَّحِيمٌ ﴿١٥﴾﴾ وَهُوَ الَّذِي أَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ ﴿١٦﴾﴾ [الحج].

وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِن سُلَالَةٍ مِّن طِينٍ ﴿١٣﴾﴾ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ ﴿١٤﴾﴾ ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظْمًا فَكَسَوْنَا الْعِظْمَ لَحْمًا ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ﴿١٥﴾﴾ ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَمِتَّيُونَ ﴿١٦﴾﴾ ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تُبْعَثُونَ ﴿١٧﴾﴾ وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَائِقَ وَمَا كُنَّا عَنِ الْخَلْقِ غَافِلِينَ ﴿١٨﴾﴾ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَسْكَنَّاهُ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّا عَلَىٰ ذَهَابٍ بِهِ لَقَادِرُونَ ﴿١٩﴾﴾ فَأَنشَأْنَا لَكُمْ بِهِ جَنَّاتٍ مِّن نَّجِيلٍ وَأَعْنَبٍ لَّكُمْ فِيهَا فَوَاكِهُ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴿٢٠﴾﴾ وَشَجَرَةً تُخْرُجُ مِن طُورٍ سَيِّئَةٍ تَنْبُتُ بِالذَّهْنِ وَصَبِغٍ لِللَّاكِلِينَ ﴿٢١﴾﴾ وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ

لَعِزَّةٌ شَفِيعَةٌ مِمَّا فِي بُطُونِهَا وَلَكُم فِيهَا مَنَافِعٌ كَثِيرَةٌ وَمِنهَا تَأْكُلُونَ ﴿٧١﴾ وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفَلَاحِ
تَحْمَلُونَ ﴿٧٢﴾ [المؤمنون].

وقال تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ﴾ [السجدة: ٤] إلى آخر الآيات. وقال تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَمَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي الْآخِرَةِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ ﴿١﴾ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ الرَّحِيمُ الْغَفُورُ ﴿٢﴾﴾ [سبا]، وقال تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جَاعِلِ الْمَلَكِةَ رُسُلًا أُولَئِكَ أَجْنَحُهُ مَنَّى وَتِلْكَ وَرُبِعٌ يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١﴾ مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكُ فَلَا يُرْسِلُ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٢﴾﴾ [فاطر].

وقال تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ فَتُحِيرُ سَحَابًا فَيَبْسُطُهُ فِي السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ وَيَجْعَلُهُ كِسْفًا فَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ جِلْدِهِ فَأِذَا أَصَابَ بِهِ مِنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴿١٨﴾ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ يُرْسَلَ عَلَيْهِمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمُبْسَبِينَ ﴿١٩﴾﴾ [الروم] إلى آخر الآيات. وقال تعالى: ﴿وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ فَتُحِيرُ سَحَابًا فَسَقَنَّهُ إِلَىٰ بَلَدٍ مَيِّتٍ فَأَحْيَيْنَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا كَذَلِكَ النُّشُورُ ﴿٤١﴾ مَنْ كَانَ يُرِيدِ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ إلى قوله: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَرْوَاجًا وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَىٰ وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ وَمَا يُعَمَّرُ مِنْ مُعَمَّرٍ وَلَا يُنْقَضُ مِنْ عُمْرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴿١١﴾ وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ سَائِغٌ شَرَابُهُ وَهَذَا يَمْحٌ أجاجٌ وَمِنْ كُلِّ تَأْكُلُونَ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُونَ حَلِيَّةً تَلْبَسُونَهَا وَتَرَى الْفَلَاحَ فِيهِ مَوَازِرَ لِيَتَّبِعُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿١٧﴾ يُورِثُ اللَّيْلِ فِي النَّهَارِ وَيُورِثُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُسَمًّى ذَٰلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ﴾ [فاطر] إلى آخر الآيات، بل إلى آخر السورة.

وقال تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَفْعَلُ مِنْ ذَٰلِكُمْ مِنْ شَيْءٍ سُبْحٰنَهُ وَعَلَىٰ عَنَّا بِشْرِكُونَ﴾ [الروم: ٤٠]، وقال تعالى: ﴿وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُ مُنِيبًا إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا حَوَّلَهُ نِعْمَةً مِنْهُ نَسَىٰ مَا كَانَ يَدْعُوَ إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ وَجَعَلَ لِلَّهِ أَنْدَادًا لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا إِنَّكَ مِنْ

أَصْحَابِ النَّارِ ﴿الزمر: ٨﴾، وقال تعالى: ﴿وَلَيْن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلْ أَوْرَثَهُ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّهِ أَوْ أَرَادَنِي بِرَحْمَةٍ هَلْ هِيَ مُمْسِكَةٌ بِرَحْمَتِي قُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ﴾ [الزمر: ٣٨]، وقال تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ آيَاتٍ لِيَسْكُنُوا فِيهَا وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَئِنْ أَسْأَلْتُمْ النَّاسَ لَا يَشْكُرُونَ﴾ ﴿١١﴾ ذَلِكَ اللَّهُ رَبُّكُمْ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَآفَى تُؤْفَكُونَ ﴿١٢﴾ كَذَلِكَ يُؤْفَكُ الَّذِينَ كَانُوا بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ ﴿١٣﴾ اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ قَرَارًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ ذَلِكَ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَتَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿١٤﴾ [غافر] إلى آخر الآيات.

وقال تعالى: ﴿قُلْ آيَاتِكُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ إِندَادًا ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿٩﴾ وَجَعَلَ فِيهَا رِوْسًا مِنْ فَوْقِهَا وَبَرَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتًا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً لِّلسَّائِلِينَ ﴿١٠﴾ ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ آئِنَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ ﴿١١﴾ فَفَضَّلْنَهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَأَوْحَىٰ فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا وَزَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصْنُوعٍ وَحَفِظْنَا ذَلِكَ تَقْدِيرَ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿١٢﴾ [فصلت].

وقال تعالى: ﴿وَلَيْن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ﴾ ﴿٩﴾ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ مَهْدًا وَجَعَلَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿١٠﴾ وَالَّذِي نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً يَقْدِرُ فَأَنْشَرْنَا بِهِ بَلْدَةً مَيِّتًا كَذَلِكَ نُخْرِجُوهَا ﴿١١﴾ وَالَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْفَلَائِكِ وَالْأَنْعَامِ مَا تَرْكَبُونَ ﴿١٢﴾ لَيْسَتُوا عَلَىٰ ظُهُورِهِ ثُمَّ تَذَكَّرُوا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ وَتَقُولُوا سُبْحٰنَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هٰذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ ﴿١٣﴾ [الزخرف] الآيات.

وقال تعالى: ﴿وَلَيْن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَآفَى تُؤْفَكُونَ﴾ [الزخرف: ٨٧]، وغير ذلك من الآيات التي يقرر الله تعالى فيها ربوبيته ويمتن بنعمه وتفرده بأنواع التصرفات.

وعباد الأوثان يُقرّون بها الله عز وجل، ويُقرّون بأن أوثانهم التي يدعون من دونه مخلوقة لا تملك لأنفسها ولا لعابديها ضراً ولا نفعاً ولا موتاً ولا حياة ولا نُشوراً، ولا تسمع ولا تُبصر ولا تُعني عنهم شيئاً، ويُقرّون أن الله هو المتفرد بالخلق والرزق والضّر والنفع والتقدير والتدبير وأنواع التصرفات، ليس إليهم ولا

إلى أوثانهم من ذلك شيء، بل هو الخالق وما عداه مخلوق، وهو الرب وما عداه مربوب، غير أنهم جعلوا له من خلقه شركاء سوّوهم به في استحقاق العبادة وأنكروا أن يكون تفرّد بها، وقالوا لمن قال لهم قولوا لا إله إلا الله: ﴿أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَجِدًّا إِنْ هَذَا لَشَيْءٌ مُّجَابٌ﴾ [ص: ٥]، فالزمهم الله تعالى بما أقرّوا به من التفرّد بالربوبية أن يعملوا بمقتضى ذلك ويلتزموا لازمه من توحيد الإلهية، وأن يكفّروا بما اتخذوا من دونه، كما أقرّوا بعجزهم وعدم اتصافهم بشيء يستحقون به العبادة. بل هم أقلّ وأذلّ وأحقّر وأعجز عن أن يخلّقوا ذباباً أو أن يستقدوا منه شيئاً سلّبه.

ومن تدبّر هذه الآيات التي ذكرنا وما في معناها حقّ التدبّر علم يقيناً أن عبادة الأوثان مقيرون بتوحيد الربوبية وشاهدون بتفرد الله بذلك، وأنهم إنما أشركوا بالله تعالى في الإلهية حيث عبدوا معه غيره، هذا في الظاهر وإلا فأنواع التوحيد متلازمة، من أشرك غير الله معه في شيء منها فقد أشرك فيما عداه كما سيأتي إن شاء الله تعالى بيانه في بيان الشرك.

ومما يقدر ذلك غاية التقدير حديث عمران بن حصين^(١) أن النبي ﷺ قال لأبيه حصين قبل إسلامه: «كم تعبد اليوم من إله؟»، قال: سبعة آلهة، ستة في الأرض وواحد في السماء. قال ﷺ: «فمن تعدّ لرغبتك ورهبتك؟» قال: الذي في السماء. وتقدم أيضاً في هذه الآية أنهم إنما كان شركهم بالله في إلهيته في حالة الرخاء.

وأما في الشدة، فكانوا يخلصون الدين لله لعلمهم أنه لا يقدر على كشف ما هم فيه غيره، وأن آلهتهم لا تضرّ ولا تنفع ولا تستطيع شيئاً؛ كما قال تعالى: ﴿فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلِكِ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا بَجَنَّهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ ﴿١٥﴾ لِيَكْفُرُوا بِمَا ءَاتَيْنَاهُمْ وَلِيَسْتَمْنَعُوا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿١٦﴾﴾ [العنكبوت].

وما في معانيها من الآيات مما ذكرنا، ومما لم نذكر.

(١) وهو حديث ضعيف.

أخرجه الترمذي (٥١٩/٥) رقم (٣٤٨٣).

قال الترمذي: هذا حديث غريب، وقد روي هذا الحديث عن عمران بن حصين من غير هذا الوجه.

وأورده الذهبي في «العلو» (ص ٢٤) وقال: شيبب ضعيف، وضعفه الألباني.

والمقصود أن الربوبية والإلهية متلازمان لا ينفك نوعٌ منهما عن الآخر، وأن توحيد الربوبية لم يُنكره أحدٌ إلاً مكابرةً كفرعونَ ونمرودَ، والثبوتية الذين اعتقدوا للوجود خالقين اثنين، تعالى الله عما يقول الظالمون والجاحدون علواً كبيراً.

(معترفاً) حال من فاعلُ تعبدٌ (بحقه) تعالى عليك وعلى جميع عباده (لا جاحداً) وحقه عليك أن تعبدَه لا تُشرك به شيئاً؛ كما قال تعالى: ﴿وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا﴾ [النساء: ٣٦]، وقال: ﴿وَقَصَّ رَبِّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾ [الإسراء: ٢٣]، وقال تعالى: ﴿إِنِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ﴾ [المؤمنون: ٣٢]، وغيرها من الآيات سنذكر ما تيسر منها قريباً إن شاء الله تعالى.

وفي الصحيحين^(١) عن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال: كنت رديفَ النبي صلى الله عليه وسلم على حمار، فقال لي: «يا معاذ، أتدري ما حقُّ الله تعالى على العباد، وما حقُّ العباد على الله؟»، قلت: الله ورسوله أعلم. قال: «حقُّ الله على العباد أن يعبدوه ولا يُشركوا به شيئاً، وحقُّ العباد على الله أن لا يعذبَ من لا يشركُ به شيئاً»، الحديث.

[توحيد الإلهية أرسل الله به الرسل]

(وهو الذي به الإله أرسله) رُسُلَهُ يَدْعُونَ إِلَيْهِ أُولَا) وَأَنْزَلَ الْكِتَابَ وَالْتَبَيَانَا
من أجله وفرق الفرقاناً

(وهو) أي توحيد الإلهية (الذي به الإله) عزَّ وجلَّ (أرسله) من أولهم إلى آخرهم (يدعون إليه أولاً) قبل كلِّ أمرٍ، فلم يدعوا إلى شيءٍ قبله، فهم وإن اختلفت شرائعهم في تحديد بعض العبادات والحلال والحرام لم يختلفوا في الأصل الذي هو إفراد الله سبحانه بتلك العبادات افتترقت أو اتفقت، لا يُشرك معه فيها غيره؛ كما قال صلى الله عليه وسلم: «نحن معاشر الأنبياء أولادُ علاتٍ، ديننا واحد»^(٢)، وقد

(١) البخاري (٣٤٧/١٣) رقم ٧٣٧٣، ومسلم (٥٨/١) رقم ٣٠.

(٢) البخاري (٤٧٧/٦) رقم ٣٤٤٢، ومسلم (١٨٣٧/٤) رقم ٢٣٦٥ من حديث أبي هريرة.

* أولاد علات: قال العلماء: أولاد العلات هم الإخوة لأب من أمهات شتى.

وأما الإخوة من الأبوين فيقال لهم: أولاد الأعيان.

قال جمهور العلماء: معنى الحديث: أصل إيمانهم واحد وشرائعهم مختلفة، فإنهم متفقون في أصول التوحيد، وأما فروع الشرائع فوقع فيها الاختلاف.

أخبر الله عز وجل عن اتفاق دعوة رسله إجمالاً وتفصيلاً، فقال تعالى: ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ﴾ [الشورى: ١٣]، وهؤلاء هم أولو العزم من الرسل: نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ونبينا محمد ﷺ، وكذلك بقية الرسل.

وقال تعالى: ﴿وَسَلِّ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ إِلَهَةً يُعْبَدُونَ﴾ [الزخرف: ٤٥]، وقال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾، [الأنبياء: ٢٥]، وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنْبِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ﴾ [النحل: ٣٦].

وقال تعالى: ﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَاللَّيثِينَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَعِيسَى وَأَيُّوبَ وَيُونُسَ وَهَارُونَ وَسُلَيْمَانَ وَآمَنَّا دَاوُدَ زَبُورًا ﴿١١٣﴾ وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا ﴿١١٤﴾ رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴿١١٥﴾﴾ [النساء].

وفي الصحيح^(١) عن المغيرة رضي الله عنه قال: قال سعد بن عبادة رضي الله عنه: لو رأيت رجلاً مع امرأتي لضربته بالسيف غير مُضَفَّح، فبلغ ذلك النبي ﷺ، فقال: «تعجبون من غيرة سعد، والله لأنا أغيرُ منه، والله أغيرُ مني، ومن أجل غيرة الله حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن. ولا أحد أحبُّ إليه العذرُ من الله، ومن أجل ذلك بعث المبشرين والمنذرين. ولا أحد أحبُّ إليه المدحةُ من الله، ومن أجل ذلك وعد الله الجنة».

وأما في مقامات التفصيل، فقال تعالى: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ فَقَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ﴿٥٩﴾ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ [الأعراف: ٥٩] إلى آخر الآيات، وقال تعالى: ﴿وَإِلَى عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ﴿٦٥﴾ أَفَلَا تَتَّقُونَ﴾ [الأعراف: ٦٥] إلى آخر الآيات، وقال تعالى: ﴿وَإِلَى ثَمُودَ

= * ديننا واحد: المراد به أصول التوحيد، وأصل طاعة الله تعالى وإن اختلفت صفتها، وأصول التوحيد والطاعة جميعاً.

(١) تقدم تخريجه.

أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَنْقُورِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ﴿٧٣﴾ [الأعراف: ٧٣] إِلَى
 آخِرِ الْآيَاتِ، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَإِلَى مَدِينِ أَخَاهُمْ شَيْبًا قَالَ يَنْقُورِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا
 لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾ [الأعراف: ٨٥] إِلَى آخِرِ الْآيَاتِ.

وقال تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ عَزَّزْتُ اتَّخَذُ أَصْنَامًا مِثْلِي إِنْ أَرَدْتُ
 وَقَوْمَكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٧٤﴾ وَكَذَلِكَ نُرَى إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ
 الْمُوقِنِينَ ﴿٧٥﴾ فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَا أُحِبُّ
 الْآفَلِينَ ﴿٧٦﴾ فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِعًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَئِنْ لَمْ يَهْدِنِي رَبِّي
 لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ ﴿٧٧﴾ فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسَ بَازِعَةً قَالَ هَذَا رَبِّي هَذَا أَكْبَرُ فَلَمَّا
 أَفَلَتْ قَالَ يَنْقُورِ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ ﴿٧٨﴾ [الأنعام].

وهذا في مقام مناظرته (عليه الصلاة والسلام) لعباد الكواكب على سبيل
 الاستدراج أو التوبيخ ليبين لهم سخافتهم وجهلهم وضعف عقولهم في عبادتهم هذه
 الكواكب المخلوقة لحكمة الله عز وجل، المسخرة بقدرته، وغفلتهم عن خالقها
 ومُسخرها والمتصرف فيها، وتركهم عبادته، أو إشراكهم معه فيها غيره عز وجل،
 فلما أقام عليهم الحجة: ﴿قَالَ يَنْقُورِ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ ﴿٧٨﴾ إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ
 لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٧٩﴾ وَحَاجَّهُ قَوْمُهُ قَالَ
 أَتُحِبُّونِي فِي اللَّهِ وَقَدْ هَدَانِ وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ إِلَّا أَنْ يُشَاءَ رَبِّي شَيْئًا وَسِعَ رَبِّي
 كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ﴿٨٠﴾ وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ وَلَا تَخَافُونَ أَنَّكُمْ
 أَشْرَكْتُمْ بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ إِنْ كُنْتُمْ
 تَعْلَمُونَ ﴿٨١﴾ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ ﴿٨٢﴾ [الأنعام]، أي: ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ يعني صدقوا ووحدوا ﴿وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾ أي
 شرك؛ إذ هو الظلم الذي لا يغفره الله عز وجل.

وفي الصحيح^(١) عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: لما نزلت: ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا
 وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ﴾ [الأنعام: ٨٢]، قال أصحاب
 رسول الله ﷺ: أئنا لم يظلم نفسه؟ فأنزل الله تعالى: ﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾

(١) البخاري (١/٨٧ رقم ٣٢)، ومسلم (١/١١٤ - ١١٥ رقم ١٢٤).

[لقمان: ١٣]، فالذين آمنوا بالإيمان التام الذي لم تشبهه شوائب الشرك الأكبر المنافي لجميعة، ولا الشرك الأصغر المنافي لكماله، ولا معاصي الله المحبطة لثمراته من الطاعات، فأولئك لهم الأمن التام من خزي الدنيا وعذاب الآخرة، والاهتداء التام في الدنيا والآخرة.

وبحسب ما ينقص من الإيمان ينقص من الأمن والاهتداء، فباجتناب الشرك الأكبر والأصغر يحصل مطلق الأمن والاهتداء، وباجتناب المعاصي يحصل تمامهما.

ثم قال تعالى: ﴿وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَىٰ قَوْمِهِ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَّن نَّشَاءُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ﴾ [الأنعام: ٨٣]، وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِن قَبْلُ وَكُنَّا بِهِ عَالِمِينَ﴾ (٥١) إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلَ الَّتِي أُنْتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ ﴿٥٢﴾ قَالُوا وَجَدْنَا آبَاءَنَا لَهَا عَابِدِينَ ﴿٥٣﴾ قَالَ لَقَدْ كُنْتُمْ أَنتُمْ وَآبَاؤُكُمْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٥٤﴾ قَالُوا آجِئْنَا بِالْحَقِّ أَمْ آنتَ مِنَ اللَّاعِنِينَ ﴿٥٥﴾ قَالَ بَلْ زَكَّيْتُ رَبِّي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الَّذِي فَطَرَهُنَّ وَأَنَا عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿٥٦﴾ وَتَاللَّهِ لَأَكِيدَنَّ أَصْنَامَكُمْ بَعْدَ أَن تُوَلُّوا مُدْبِرِينَ ﴿٥٧﴾ فَجَعَلَهُمْ جُذَاًا إِلَّا كَبِيرًا لَهُمْ لَعَلَّهُمْ إِلَيْهِ يَرْجِعُونَ ﴿٥٨﴾ قَالُوا مَن فَعَلَ هَٰذَا بِآلِهَتِنَا إِنَّهُ لَمِنَ الظَّالِمِينَ ﴿٥٩﴾ قَالُوا سَمِعْنَا فَتَىٰ يَدْعُهُمْ يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ ﴿٦٠﴾ قَالُوا فَأَتُوا بِهِ عَلَىٰ عَمِينَ النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ ﴿٦١﴾ قَالُوا أَأنتَ فَعَلْتَ هَٰذَا بِآلِهَتِنَا يَا إِبْرَاهِيمُ ﴿٦٢﴾ قَالَ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَٰذَا فَتَلَّوْهُمُ إِن كَانُوا يَنْطِقُونَ ﴿٦٣﴾ فَرَجَعُوا إِلَىٰ أَنفُسِهِمْ فَقَالُوا إِنَّكُمْ أَنْتُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٦٤﴾ ثُمَّ نَكَسُوا عَلَىٰ رُءُوسِهِمْ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا هَٰؤُلَاءِ يَنْطِقُونَ ﴿٦٥﴾ قَالَ أَفَتَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ ﴿٦٦﴾ أَفِ لَكُمْ وَلِمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٦٧﴾ [الأنبياء] إلى آخر الآيات.

وقال تعالى: ﴿وَأَنزَلْنَا عَلَيْهِمْ نَبَأَ إِبْرَاهِيمَ﴾ (٦٨) إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا تَعْبُدُونَ ﴿٦٩﴾ قَالُوا نَعْبُدُ آبَاءَنَا فَتَطَّلْ لَهَا عَاكِفِينَ ﴿٧٠﴾ قَالَ هَلْ يَسْمَعُونَكَ إِذْ تَدْعُونَ ﴿٧١﴾ أَوْ يَبْصُرُونَكَ أَوْ يَضُرُّونَ ﴿٧٢﴾ قَالُوا بَلْ وَجَدْنَا آبَاءَنَا كَذَٰلِكَ يَفْعَلُونَ ﴿٧٣﴾ قَالَ أَفَرَأَيْتُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ﴿٧٤﴾ أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ الْأَقْدَمُونَ ﴿٧٥﴾ فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِّي إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴿٧٦﴾ الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ ﴿٧٧﴾ وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ ﴿٧٨﴾ وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ ﴿٧٩﴾ وَالَّذِي يُمِيتُنِي ثُمَّ يُحْيِينِ ﴿٨٠﴾ وَالَّذِي أَطْمَعُ أَن يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الذِّكْرِ ﴿٨١﴾ [الشعراء].

وقال تعالى: ﴿وَإِن مِّن شَيْعَةٍ لَّإِبْرَاهِيمَ﴾ (٨٦) إِذ جَاءَ رَبُّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ﴿٨٧﴾ إِذ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَاذَا تَعْبُدُونَ ﴿٨٥﴾ أَفَبِكُلِّ عَالِهَةٍ دُونَ اللَّهِ تُرِيدُونَ ﴿٨٦﴾ فَمَا ظَنُّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٨٧﴾ فَظَنَرَ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ ﴿٨٨﴾ فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ ﴿٨٩﴾ فَنُودِيَ عَنْهُ مَلَكٌ مِنْ رَبِّهِ ﴿٩٠﴾ فَارْعَ إِلَىٰ آلِهِم بِرَفْقَةٍ فَاقْلُوبُوا إِلَيْهِ يُرَفِّقُوا ﴿٩١﴾ مَا لَكُمْ لَا تَنْطَلِقُونَ ﴿٩٢﴾ فَارْعَ عَلَيْهِمْ صَرِيحًا بِالْيَمِينِ ﴿٩٣﴾ فَأَقْبَلُوا إِلَيْهِ يَرَفِقُونَ ﴿٩٤﴾ قَالَ أَتَعْبُدُونَ مَا تَنْحِتُونَ ﴿٩٥﴾ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ﴿٩٦﴾ قَالُوا ابْنُوا لَهُ بُيُوتًا فَأَلْفَوْهُ فِي الْجَعِيمِ ﴿٩٧﴾ [الصفوات] إلى آخر الآيات.

وقال تعالى: ﴿وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ ۖ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا﴾ (٤١) إِذ قَالَ لِأَبِيهِ يَتَّبِعْتَنِي لِمَ تَتَّبِعُنِي مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا ﴿٤٢﴾ يَتَّبِعْتَنِي إِنْ قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ فَاتَّبِعْنِي أَهْدِكَ صِرَاطًا سَوِيًّا ﴿٤٣﴾ يَتَّبِعْتَنِي لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا ﴿٤٤﴾ يَتَّبِعْتَنِي إِنْ أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابٌ مِنَ الرَّحْمَنِ فَتَكُونَ لِلشَّيْطَانِ وَلِيًّا ﴿٤٥﴾ [مريم]، فبين لأبيه أن آلهته لا تسمع ولا تبصر ولا تضُرُّ ولا تنفع ولا تقدر على جلب خيرٍ ولا دفع شرٍّ، ولا تُغني عنه شيئاً.

فتبين بذلك أن عبادة مثل هذا جهلٌ وضلالٌ، ثم بين له أن عنده دواء ذلك الداء، والهدى من ذلك الضلال فقال تعالى: ﴿إِنِّي قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ فَاتَّبِعْنِي أَهْدِكَ صِرَاطًا سَوِيًّا﴾ [مريم: ٤٣]، وبين أن فعله ذلك عبادةً للشيطان، موجب لعذاب الرحمن وولاية الشيطان، عباداً بالله من ذلك. وقال تعالى: ﴿وَإِبْرَاهِيمَ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١١﴾ إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا إِنَّ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا فَابْتَغُوا عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقَ وَاعْبُدُوهُ وَاشْكُرُوا لَهُ ۗ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿١٧﴾﴾ [العنكبوت] إلى آخر الآيات.

وقال تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ إِنَّنِي بَرَاءٌ مِمَّا تَعْبُدُونَ ﴿١١﴾ إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي فَإِنَّهُ سَيِّدِي ﴿١٧﴾ وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقْبِهِ ۖ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿١٨﴾﴾، [الزخرف].

وقال تعالى عن يوسف عليه السلام: ﴿إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ﴿٣٧﴾ وَأَتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ ۗ مَا كَانَتْ لَنَا أَنْ نُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ۗ ذَلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ﴿٣٨﴾ يَصْصَجِي السِّجْنَ ۖ أَبَابُ مُمْفِرَاتٍ خَيْرٌ أَرَأَيْتَ أَلَوْجِدُ الْقَهَّارُ ﴿٣٩﴾ مَا

تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءَ سَبَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مِمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنَّ الْحُكْمَ
إِلَّا لِلَّهِ أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ذَلِكَ الَّذِينَ الْفَتِمُ ﴿١٠﴾ [يوسف] الآيات وغيرها .

وكذلك قص الله تعالى علينا عن جميع الرسل من نوح إلى محمد ﷺ، فقال
تعالى: ﴿أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ
بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ وَقَالُوا إِنَّا
كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ وَإِنَّا لَفِي شَكٍّ مِمَّا تَدْعُونَنَا إِلَيْهِ مُرِيبٍ ﴿٩﴾ ﴿١٠﴾ قَالَتْ رُسُلُهُمْ أَفِي
اللَّهِ شَكٌّ فَأَطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَدْعُوكُمْ لِيَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُخْرِجَكُمْ مِنَ
أَجْلِ مَسْئَةٍ قَالُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا فَرِيدُونَ أَنْ تَصُدُّونَا عَمَّا كَانَتْ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا
فَأَتُونَا بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ ﴿١١﴾ قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ إِنْ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ
عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَمَا كَانَ لَنَا أَنْ نَأْتِيَكُمْ بِسُلْطَانٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَعَلَى اللَّهِ
فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١٢﴾ وَمَا لَنَا أَلَّا نَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ وَقَدْ هَدَانَا سُبُلَنَا وَلَنْصَبِرَ عَلَى
مَا ءَادَيْتُمُونَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ ﴿١٣﴾﴾ [إبراهيم]، الآيات .

ولو ذهبنا نذكر قصص الرسل ومحاورتهم مع قومهم وعواقب ذلك لطال
الفصل .

وأما نبينا محمد ﷺ وسيرته في قومه وصبره على أذاهم وما جرى له معهم
فأجلى من الشمس في نحر الظهيرة، والقرآن كله من فاتحته إلى خاتمته في شأن ذلك .

[من أجل توحيد الإلهية أنزل الله الكتب]

(وأنزل) الله عز وجل (الكتاب) اسم جنس لكل كتاب أنزله الله عز وجل على
رسله وأشهرها الأربعة، وهي :

التوراة: على موسى موعظة وتفصيلاً لكل شيء .

والإنجيل: على عيسى فيه هدى ونور ومصداقاً لما بين يديه من التوراة
وهدى وموعظة للمتقين .

والزبور: على داود الذي كان إذا قرأه أوبت معه الجبال والطيور .

والقرآن: المنزل على نبينا محمد ﷺ بالحق مصداقاً لما بين يديه من الكتاب
ومهيماً عليه .

(والتبيانا) من عطف التفسير الذي هو أعم من المفسر، لأن التبيان منه المتعبد بتلاوته والعمل به وهو الكتاب. ومنه المتعبد بالعمل به فقط وهو السنة وما في معناها.

(من أجله) أي من أجل التوحيد (وَفَرَّقَ الْفِرْقَانَا)؛ إذ يقول تعالى: ﴿وَقَرَأْنَا فَرَقَتَهُ لِقِرَاءِ عَلَى النَّاسِ عَلَى مَكِّ وَزَلَّزْنَهُ نَزِيلًا﴾ [الإسراء: ١٠٦]، الآيات.

وسنذكر إن شاء الله تعالى أصل عبادة الأصنام وغيرها في فصل بيان ضد التوحيد الذي هو الشرك، وبالله التوفيق.

[أمر الله رسوله بقتال من تولى عنه وأبى]

(وكلف الله الرسول المجتبي قتال مَنْ عنه تولى وأبى)
 (حتى يكون الدين خالصاً له سرّاً وجهراً دقّه وجلّه)
 (وهكذا أمّته قد كلفوا بذا وفي نص الكتاب وُصفوا)

(وكلف الله) تعالى أي أمر أمر افتراض (الرسول المجتبي) نبينا محمداً ﷺ (قتال) مفعول كلف الثاني (من عنه) عن التوحيد (تولى وأبى) أي عرض وامتنع (حتى) غاية للقتال (يكون الدين خالصاً له) أي الله عز وجل (سراً وجهراً) لا معارض له ولا مشاقق (دقّه وجلّه) أي قليل العبادة وكثيرها وصغيرها وكبيرها.

قال الله تبارك وتعالى: ﴿يَأَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ﴾ [التوبة: ٧٣] الآية. وقال تعالى: ﴿فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسَكَ وَحَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَكْفِكَ بِأَسَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَاللَّهُ أَشَدُّ بِأَسًا وَأَشَدُّ تَنكِيلًا﴾ [النساء: ٨٤]، وقال تعالى: ﴿وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ فَإِنْ أَنْتَهُوا فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ [البقرة: ١٩٣].

وقال تعالى: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ وَإِنْ يَعُودُوا فَقَدْ مَضَتْ سُنتُ الْأَوَّلِينَ ﴿٢٨﴾ وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ كُلَّهُ لِلَّهِ فَإِنَّ أَنْتَهُوا فَإِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٣٩﴾ وَإِنْ تَوَلَّوْا فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَوْلَانَكُمْ نَعَمَ الْمَوْلَى وَنَعَمَ النَّصِيرُ ﴿٤٠﴾﴾ [الأنفال]، وقال تعالى: ﴿فَإِذَا أَسْلَخَ الْأَشْهُرَ الْمُكْرَمَةَ فَأَقْبَلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُهُمْ وَحَدُودَهُمْ وَأَخْضَرُوهُمْ وَأَقْعَدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدٍ فَإِنْ

تَابُوا» [التوبة: ٥]، يعني رجعوا عن الشرك إلى التوحيد، ﴿وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [التوبة: ٥]، وغير ذلك من الآيات في البقرة وآل عمران والنساء والأنفال والتوبة والقتال والحديد والصف وغيرها.

وقال ﷺ: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأني رسول الله، ويُقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة، فإذا فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحق الإسلام وحسابهم على الله عز وجل»، الحديث في الصحيح^(١).

ولو ذهبنا نذكر آيات الجهاد وأحاديثه لطال الفصل، وليس هذا موضع بسطها.

(وهكذا) كما كُلف ﷺ بجهاد الكفار (أمتهم) المستجيبون له (قد كُلفوا بذا) أي الذي كُلف به (وفي نص الكتاب) القرآن (وُصِفوا) أي بذلك؛ كما قال تعالى: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرْتَهُمُ رُكْعًا مُسَبِّحًا﴾ [الفتح:

(١) وهو حديث متواتر له طرق عن أبي هريرة رضي الله عنه.

١ - سعيد بن المسيب عنه،

أخرجه مسلم (٥٢/١) رقم ٢٣/٢١، والنسائي (٤/٦ - ٥، ٦، ٧)، وابن حبان (١/٢٢٠) رقم ٢١٨، والطبراني في «الأوسط» (١٥٨/٢) رقم ١٢٩٤، والطحاوي في «شرح المعاني» (٢/٢١٣)، وابن منده في «الإيمان» (١/١٦٢) رقم ٢٣، و(١/٣٥٩) رقم ١٩٩، و(١/٣٦٠) رقم ٢٠٠ من طريق الزهري عنه.

قال ابن منده (١/١٦٣): «هذا حديث غريب من حديث الزهري، عن سعيد، عن أبي هريرة، رواه جماعة عنه غير يونس، فيهم مقال».

٢ - عبيد الله بن عبد الله بن عتبة، عنه:

أخرجه البخاري (٣/٢٦٢) رقم ١٣٩٩، و(١٢/٢٧٥) رقم ٦٩٢٤، و(١٣/٢٥٠) رقم ٧٢٨٤، ومسلم (١/٥١) رقم ٣٢/٢٠، وأبو داود (٢/١٩٨) رقم ١٥٥٦، والنسائي (٥/١٤ - ١٥) و(٥/٥)، والترمذي (٥/٣) رقم ٢٦٠٧، وقال: حديث حسن صحيح. وأحمد (٢/٤٢٣، ٥٢٨)، وأبو عبيد في «الأموال» (ص ٢٣) رقم ٤٤، ٤٦)، والطبراني في «الأوسط» (١/٥١٢) رقم ٩٤٥، وابن منده في «الإيمان» (١/١٦٤) رقم ٢٤، و(١/٣٨٠) رقم ٢١٥، و(١/٣٨٢) رقم ٢١٦ من طريق الزهري عنه.

قال ابن منده: (١/١٦٥): «هذا إسناد مجمع على صحته، من حديث الزهري، وعنه مشهور».

وانظر باقي الطرق في تخريج «إرشاد النقاد إلى تيسير الاجتهاد» للنعناعي (ص ٦٦ - ٦٨ بتحقيقنا).

[٢٩] الآية، وقال تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ﴾ [المائدة: ٥٤]، والآيات قبلها وبعدها.

ولو لم يكن في ذلك إلا قول ربي عز وجل: ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنَّ لَهُمُ الْجَنَّةَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْفُرْقَانِ وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبِشِرُوا بِبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [التوبة: ١١١]، كانت هذه الآية كافية في نesch القلوب وتهيج النفوس وتشويقها وحملها على تلك البيعة الرابحة التي لا خطر لها ولا يحاط بعظم فضلها، والله المستعان.

[فضل شهادة أن لا إله إلا الله]

(وقد حوته لفظة الشهادة) فهي سبيل الفوز والسعادة
 (من قالها معتقدا معناها) وكان عاملاً بمقتضاها
 (في القول والفعل) ومات مؤمناً يُبعث يوم الحشر ناج آمناً

(وقد حوته) أي جمعته واشتملت عليه (لفظة الشهادة) أي شهادة أن لا إله إلا الله (فهي) أي هذه الكلمة (سبيل الفوز) بدخول الجنة والنجاة من النار، قال الله عز وجل: ﴿فَمَنْ زُحِرَ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ﴾ [آل عمران: ١٨٥].

(و) هي سبيل (السعادة) في الدارين أي طريقهما لا وصول إليهما إلا بهذه الكلمة، فهي الكلمة التي أرسل الله بها رسله وأنزل بها كتبه، ولأجلها خلقت الدنيا والآخرة والجنة والنار، وفي شأنها تكون الشقاوة والسعادة، وبها تؤخذ الكتب باليمين أو الشمال، ويثقل الميزان أو يخف، وبها النجاة من النار بعد الورود، وبعدم التزامها البقاء في النار وبها أخذ الله الميثاق، وعليها الجزاء والمحاسبة وعنهما السؤال يوم التلاق؛ إذ يقول تعالى: ﴿فَوَرَّيْكَ لَسْتَ لَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ (٩٢) عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٩١﴾ [الحجر]، وقال تعالى: ﴿فَلَسْتَ لَنَ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَسْتَ لَنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ [الأعراف: ٦].

فأما سؤاله تعالى الذين أرسل إليهم - يوم القيامة - فمنه قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ

يُؤَدِّبُهُمْ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ ﴿ [القصص: ٦٥]، والآيات قبلها وبعدها وغير ذلك.

وأما سؤاله المرسلين، فمنه قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّمَهُ الْغُيُوبِ﴾ [المائدة: ١٠٩]، وغير ذلك من الآيات.

وهي أعظم نعمة أنعم الله عز وجل بها على عباده أن هداهم إليها، ولهذا ذكرها في سورة النحل التي هي سورة النعم، فقدمها أولاً قبل كل نعمة، فقال تعالى: ﴿يَنْزِلُ الْمَلَائِكَةُ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ أَنْ أَنْذِرُوا أَنَّهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ﴾ [النحل: ٢].

وهي كلمة الشهادة ومفتاح دار السعادة، وهي أصل الدين وأساسه ورأس أمره وساق شجرته وعمود فسطاطه وبقية أركان الدين وفرائضه متفرعة عنها، متشعبة منها، مكملات لها، مقيدة بالتزام معناها والعمل بمقتضاها، فهي العروة الوثقى التي قال الله عز وجل: ﴿فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ لَا انفصامَ لَهَا﴾ [البقرة: ٢٥٦].

قاله سعيد بن جبیر^(١) والضحاك^(٢)، وهي العهد الذي ذكر الله عز وجل؛ إذ يقول: ﴿لَا يَمْلِكُونَ الشَّفْعَةَ إِلَّا مَنْ أَخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾ [مريم: ٨٧]، قال ذلك عبد الله بن عباس^(٣) قال: هو شهادة أن لا إله إلا الله، والبراءة من الحول والقوة إلا بالله، وأن لا يرجو إلا الله عز وجل. وهي الحسنی التي قال الله عز وجل: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَىٰ وَاتَّقَىٰ ﴿٥﴾ وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَىٰ ﴿٦﴾ فَسَنِيَرُهُ لِبِئْسَىٰ ﴿٧﴾﴾ [الليل: الآيات].

(١) أخرجه ابن جرير الطبري في «جامع البيان» (٥/٤٢١ رقم ٥٨٥٠ و ٥٨٥١) شاكر.

وأبو السوداء، هو «عمرو بن عمران النهدي» ثقة.

(٢) أخرجه ابن جرير الطبري في «جامع البيان» (٥/٤٢٢ رقم ٥٨٥٢) شاكر.

(٣) أخرجه ابن جرير الطبري في «جامع البيان» (٩/١٦٦ج/١٢٨) من رواية علي بن أبي طلحة عنه، وروايته عنه منقطعة. انظر تفسير ابن كثير (٣/١٤٥).

قاله أبو عبد الرحمن السلمي^(١) والضحاك^(٢)، ورواه عطية عن ابن عباس^(٣) وهي كلمة الحق التي ذكر الله عز وجل؛ إذ يقول تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ [الزخرف: ٨٦]، قال ذلك البغوي^(٤). وهي كلمة التقوى التي ذكر الله عز وجل؛ إذ يقول: ﴿وَأَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَىٰ وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا﴾ [الفتح: ٢٦].

روى ذلك ابن جرير^(٥) وعبد الله بن أحمد^(٦) والترمذي^(٧) بأسانيدهم إلى أبي بن كعب رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم، وهي القول الثابت الذي ذكر الله عز وجل؛ إذ يقول تعالى: ﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾ [إبراهيم: ٢٧].

أخرجه في الصحيحين^(٨) عن البراء بن عازب رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم.

وهي الكلمة الطيبة المضروبة مثلاً قبل ذلك؛ إذ يقول تعالى: ﴿صَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ﴾ [إبراهيم: ٢٤]، قاله

(١) أخرجه ابن جرير الطبري في «جامع البيان» (١٥/ج ٣٠/٢٢٠)، وانظر تفسير ابن كثير (٥٥٣/٤).

(٢) أخرجه ابن جرير الطبري في «جامع البيان» (١٥/ج ٣٠/٢٢٠)، وانظر تفسير ابن كثير (٥٥٣/٤).

(٣) أخرجه ابن جرير الطبري في «جامع البيان» (١٥/ج ٣٠/٢٢٠).

وقال البغوي في «معالم التنزيل» (٤٤٥/٨): «وصدق بالحسن» قال أبو عبد الرحمن والضحاك: وصدق بلا إله إلا الله، وهي رواية عطية - العوفي - عن ابن عباس اهـ.

قلت: عطية العوفي: ضعيف، انظر: «المجروحين» (١٧٦/٢)، و«الجرح والتعديل» (٦/٣٨٢)، و«التقريب» (٢/٢٤)، و«لسان الميزان» (٧/٣٠٦).

(٤) في «معالم التنزيل» (٧/٢٢٤).

(٥) في «جامع البيان» (١٣/ج ٢٦/١٠٤).

(٦) في «زوائد المسند» (٥/١٣٨).

(٧) في «السنن» (٥/٣٨٦ رقم ٣٢٦٥) وفي سنده: ثوير بن أبي فاختة، وهو ضعيف. قال الترمذي: «هذا حديث غريب لا نعرفه مرفوعاً إلا من حديث الحسن بن زرعة. قال: وسألت أبا زرعة عن هذا الحديث فلم يعرفه مرفوعاً إلا من هذا الوجه» اهـ. وقال الألباني في «صحيح الترمذي» عنه: صحيح.

(٨) البخاري (٨/٣٧٨ رقم ٤٦٩٩)، ومسلم (٤/٢٢٠١ رقم ٢٨٧١).

علي بن طلحة عن ابن عباس^(١)، أصلها ثابت في قلب المؤمن، وفرغها العمل الصالح في السماء صاعد إلى الله عز وجل.

وكذا قال الضحاك وسعيد بن جبير وعكرمة ومجاهد وغير واحد^(٢)، وهي الحسنة التي ذكر الله عز وجل؛ إذ يقول: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا﴾ [الأنعام: ١٦٠]، وقال تعالى: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَهُمْ مِمَّنْ فَزَحَّ بِوَمِيذٍ ءَامِنُونَ﴾ [النمل: ٨٩].

قال ذلك زين العابدين وإبراهيم النخعي، وعن أبي ذر^(٣) مرفوعاً: «هي أحسن الحسنات، وهي تمحو الذنوب والخطايا»، وهي المثل الأعلى الذي ذكر الله عز وجل إذ يقول: ﴿وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [الروم: ٢٧]، قال ذلك قتادة^(٤) ومحمد بن جرير^(٥)، ورواه مالك عن محمد بن المنكدر^(٦).

وهي سبب النجاة كما في صحيح مسلم^(٧) أن النبي ﷺ سَمِعَ مؤذناً يقول: «أشهد أن لا إله إلا الله»، فقال ﷺ: «خرجت من النار». وفيه^(٨) عن عبادة بن الصامت ﷺ قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من شهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله حرم الله عليه النار».

وفي حديث الشفاعة الآتي^(٩) إن شاء الله تعالى: «أخرجوا من النار من قال لا إله إلا الله، وكان في قلبه مثقال ذرة من إيمان».

(١) أورده ابن كثير في تفسيره (٥٤٩/٢) من رواية علي بن أبي طلحة عنه، وروايته عنه منقطعة.

(٢) ذكر ذلك ابن كثير في تفسيره (٥٤٩/٢) عنهم.

(٣) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (١١٠/٨ج/٥) بسند ضعيف، وأورده السيوطي في «الدر المنثور» (٤٠٤/٣)، وعزاه لابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه.

(٤) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (٣٨/٢١ج/١١) عنه.

(٥) في «جامع البيان» (٣٨/٢١ج/١١).

(٦) ذكره ابن كثير في «تفسيره» (٤٤١/٣) فقال: «وعن مالك في تفسيره المروي عنه عن محمد بن المنكدر في قوله تعالى: ﴿وله المثل الأعلى﴾ قال: لا إله إلا الله».

قلت: وإسناده صحيح.

(٧) (٢٨٨/١) رقم ٣٨٢ من حديث أنس.

(٨) أي في صحيح مسلم (٥٧/١ - ٥٨ رقم ٢٩).

(٩) سيأتي تخريجه.

وهي سبب دخول الجنة كما في الصحيحين^(١) عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من قال أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأن محمداً عبده ورسوله، وأن عيسى عبد الله وابن أمته وكلمته ألقاها إلى مريم وروح منه، وأن الجنة حق وأن النار حق، أدخله الله الجنة من أي أبواب الجنة الثمانية شاء»، وفي رواية: «أدخله الله الجنة على ما كان من عمل».

وهي أفضل ما ذكر الله عز وجل به، وأثقل شيء في ميزان العبد يوم القيامة كما في المسند^(٢) عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنه عن النبي ﷺ: «أن نوحاً عليه السلام قال لابنه عند موته: آمرك بلا إله إلا الله، فإن السموات السبع والأرضين السبع لو وضغن في كفة ووضعت لا إله إلا الله في كفة لرجحت بهن لا إله إلا الله، ولو أن السموات السبع والأرضين السبع كل حلقة مبهمة لفصمتنهن لا إله إلا الله».

وفيه^(٣) عنه أيضاً عن النبي ﷺ: «أن موسى عليه الصلاة والسلام قال: يا رب علمني شيئاً أذكرك وأدعوك به، قال: يا موسى قل لا إله إلا الله. قال موسى: يا رب كل عبادك يقولون هذا، قال: يا موسى قل: لا إله إلا الله، قال: لا إله إلا الله، إنما أريد شيئاً تخصني به. قال: يا موسى لو أن السموات السبع والأرضين السبع وعامرهن غيري في كفة ولا إله إلا الله في كفة مالت بهن لا إله إلا الله».

وفي الترمذي^(٤) والتسائي في المسند^(٥) عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الله سيخلص رجلاً من أمتي على رؤوس

(١) البخاري (٤٧٤/٦ رقم ٣٤٣٥)، ومسلم (٥٧/١ رقم ٢٨).

(٢) في المسند (٢٢٥/٢) بسند صحيح.

(٣) أي في مسند أحمد، ولكنني لم أجده فيه. ولم يعزه الهيثمي في «المجمع» لأحمد، بل عزاه لأبي يعلى فقط. وقد أخرجه أبو يعلى في «المسند» (٥٢٨/٢ رقم ١٣٩٣/٤٢٠) بسند ضعيف.

وأورده الهيثمي في «المجمع» (٨٢/١٠) وقال: «رواه أبو يعلى، ورجاله وثقوا، وفيهم ضعف».

(٤) في السنن (٢٤/٥ - ٢٥ رقم ٢٦٣٩) قال الترمذي: هذا حديث حسن غريب.

(٥) لم أعثر عليه.

قلت: وأخرجه ابن ماجه (١٤٣٧/٢ رقم ٤٣٠٠)، والحاكم (٦/١، ٥٢٩)، وأحمد (٢/٢١٣).

الخلاقي يوم القيامة فيُنشر عليه تسعة وتسعين سِجلاً كل سِجلاً مثلُ مدِّ البصرِ ثم يقول: أئنكر من هذا شيئاً، أظلمك كَتَبتي الحافظون؟ فيقول: لا يا رب، فيقول: أفلك عذر؟ فيقول: لا يا رب. فيقول: بلى إن لك عندنا حسنة، وإنه لا ظلم عليك اليوم، فيُخرج بطاقةً فيها أشهد أن لا إله إلا الله، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، فيقول: احضُرْ وزنك، فيقول: يا رب ما هذه البطاقة مع هذه السجلات؟ فقال: فإنك لا تُظلم، قال: فتوضع السجلات في كفة والبطاقة في كفة، فطاشت السجلات وثقلت البطاقة، ولا يثقل مع اسم الله تعالى شيء».

قال الترمذي: هذا حديث حسن غريب.

وهي التي لا يحجبها شيء دون الله عز وجل كما في الترمذي^(١) عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنه قال: «لا إله إلا الله ليس لها دون الله حجاب حتى تصل إليه»، وفيه^(٢) أيضاً عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «ما من عبد قال لا إله إلا الله مخلصاً إلا فتحت لها أبواب السماء حتى تفضي إلى العرش».

وهي الأمان من وحشة القبور وهول الحشر كما في المسند^(٣) وغيره^(٤) عن

= قال الحاكم: صحيح الإسناد على شرط مسلم. ووافقه الذهبي، وهو كما قال.

وخلاصة القول أن الحديث صحيح، والله أعلم.

(١) أي في سنن الترمذي (٥/٥٣٦ رقم ٣٥١٨)، وقال الترمذي: «هذا حديث غريب من هذا الوجه وليس إسناده بالقوي» اهـ.

وهو حديث ضعيف، وقد ضعفه الألباني في ضعيف الترمذي رقم (٧٠٠)، وضعيف الجامع رقم (٢٥٠٩).

(٢) أي في «سنن الترمذي» (٥/٥٧٥ رقم ٣٥٩٠) وقال الترمذي: «هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه» اهـ.

وهو حديث حسن، وقد حسنه الألباني في صحيح الترمذي رقم (٢٨٣٩).

(٣) لم أعر عليه في المسند.

(٤) أخرجه الطبراني في «الأوسط» رقم (٩٤٨٧)، وفي «الدعاء» (٣/١٤٩١)، وابن عدي في «الكامل» (٤/١٥٨٢) من طريق يحيى الحماني - به.

وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١٠/٨٢ - ٨٣) وفيه يحيى الحماني، وهو ضعيف.

وأخرجه الطبراني في «الأوسط» رقم (٩٤٤٥) من طريق مجاشع بن عمرو - به.

وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١٠/٨٣) وفيه مجاشع بن عمرو وهو ضعيف.

قلت: بل هو متروك.

النبي ﷺ، قال: «ليس على أهل لا إله إلا الله وحشة في قبورهم ولا في نشورهم، وكأني بأهل لا إله إلا الله وقد قاموا ينفضون التراب عن رؤوسهم يقولون: الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن».

واعلم أن النصوص الواردة في فضل هذه الشهادة كثيرة لا يحاط بها، وفيما ذكرنا كفاية، وسنذكر إن شاء الله تعالى عند ذكر شروطها ما تيسر من نصوص الكتاب والسنة، ويكفيك في فضل لا إله إلا الله إخبار النبي ﷺ أنها أعلى جميع شعب الإيمان، كما في الصحيحين^(١) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «الإيمان بضع وسبعون - أو بضع وستون - شعبة فأفضلها قول لا إله إلا الله، وأدناها إمطة الأذى عن الطريق» الحديث، وهذا لفظ مسلم.

[حسن عاقبة من قالها معتقداً معناها وكان عاملاً بمقتضاها]

(من قالها) أي قال هذه الكلمة حال كونه (معتقداً) أي عالماً ومُتيقناً (معناها) الذي دلّت عليه نفيًا وإثباتاً (وكان) مع ذلك (عاملاً بمقتضاها) على وفق ما علّمه منها وتيقّنه فإن ثمرة العلم العمل به (في القول) أي قول القلب واللسان (والفعل) أي عمل القلب واللسان والجوارح، قال الله عز وجل: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَعْمَلُونَ ﴿٢﴾ كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَعْمَلُونَ ﴿٣﴾﴾ [الصف].

(ومات مؤمناً) أي على ذلك، وهذا شرط لا بد منه، فإنما الأعمال بالخواتيم، قال ﷺ: «ما من عبد قال لا إله إلا الله ثم مات على ذلك إلا دخل الجنة»، الحديث في الصحيحين^(٢) عن أبي ذر بطوله.

(يبعث يوم الحشر) أي يوم الجَمْع (ناج) من النار (آمناً) من فرع يوم القيامة؛ كما قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ ﴿١٦٦﴾ لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَةً وَهُمْ فِي مَا أَشْتَهَتْ أَنفُسُهُمْ خَالِدُونَ ﴿١٦٧﴾ لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَرَجُ

(١) البخاري (١/٥١ رقم ٩)، ومسلم (١/٦٣ رقم ٣٥).

(٢) البخاري (١٠/٢٨٣ رقم ٥٨٢٧)، ومسلم (١/٩٥ رقم ١٥٤).

الْأَكْبَرُ وَنَنَلَقَهُمُ الْمَلِيكَةَ هَذَا يَوْمَكُمُ الَّذِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ﴿١٣٦﴾ [الأنبياء]،
وقال تعالى: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُمْ خَيْرٌ مِنْهَا وَهُمْ مِنْ فَزَعٍ يَوْمَئِذٍ ءَامِنُونَ﴾ [النمل: ٨٩].

[معنى شهادة أن لا إله إلا الله]

(فإن معناها الذي عليه دلّت يقيناً وهدت إليه)
(أن ليس بالحقّ إله يُعبَدُ إلا الإله الواحد المنفرد)
(بالخلق والرزق وبالتدبير جلّ عن الشريك والنظير)

(فإن معناها) أي معنى هذه الكلمة (الذي عليه) متعلّق بقوله (دلّت) بصريح لفظها (وهدت) أي أرشدت (إليه) هو (أن ليس بالحق) متعلّق بيُعبد (إله) هو اسم ليس ومنفياً، والنكرة في سياق النفي تعمّ، والحكم المنفي (يعبد) الذي هو متعلّق بالحق والاستحقاق فيخرج ما عبّد بباطل، ولذا سمّاه المشركون إلهاً، فتسميته بذلك باطله فلا يستحق أن يُعبّد.

فمعنى لا إله إلا الله: لا معبود بحق إلا الله، لا إله - نافية جميع ما يُعبّد من دون الله فلا يستحق أن يعبد، إلا الله - مثبتاً العبادة لله فهو الإله الحقّ المستحقّ للعبادة، فتقدير خبر لا المحذوف بحق هو الذي جاءت به نصوص الكتاب والسنة كما سنوردها إن شاء الله، وأما تقديره بوجود فيفهم منه الاتحاد، فإن الإله هو المعبود، فإذا قيل لا معبود موجود إلا الله، لزم منه أن كلّ معبود عبّد بحق أو باطل هو الله، فيكون ما عبده المشركون من الشمس والقمر والنجوم والأشجار والأحجار والملائكة والأنبياء والأولياء وغير ذلك هي الله، فيكون ذلك كلّهُ توحيداً، فما عبّد على هذا التقدير إلا الله إذ هي هو، وهذا العبادُ بالله أعظم الكفر وأقبحه على الإطلاق، وفيه إبطال لرسالات جميع الرسل، وكفر بجميع الكتب وجحود لجميع الشرائع، وتكذيب بكل ذلك، وتزكية لكل كافر من أن يكون كافراً، إذ كلّ ما عبده من المخلوقات هو الله فلم يكن عندهم مشركاً بل موحداً، تعالى الله عما يقول الظالمون والجاحدون علواً كبيراً.

فإذا فهمنا هذا، فلا يجوز تقدير الخبر موجود، إلا أن يُنعت اسم لا (بحق) فلا بأس، ويكون التقدير لا إله حقاً موجود إلا الله، فبقيد الاستحقاق ينتفي المحذور الذي ذكرنا.

(إلا الإله الواحد المنفرد. بالخلق والرزق والتدبير. الخ)، وهو الله سبحانه وتعالى، أي هو الإله الحق، فكما تفرّد تعالى بالخلق والرزق والإحياء والإماتة والإيجاد والإعدام والنفخ والضّر والإعزاز والإذلال والهداية والإضلال وغير ذلك من معاني ربوبيّته ولم يُشركه أحد في خلق المخلوقات ولا في التصرف في شيء منها، وتفرّد بالأسماء الحسنى والصفات العلى ولم يتصف بها غيره ولم يُشبهه شيء فيها، فكذلك تفرّد سبحانه بالإلهية حقاً فلا شريك له فيها: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الْبَطْلُ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ﴾ [لقمان: ٣٠]، ﴿مَا أَخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَمَّا لَبِثُوا عَلَىٰ بَعْضِ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ ﴿٩١﴾ عَلِيمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَتَعَلَّىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٩٢﴾﴾ [المؤمنون]، ﴿أَمِ اتَّخَذُوا إِلَهًا مِنْ دُونِ اللَّهِ هُمْ يَشْرِكُونَ ﴿٧١﴾ لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا فَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يُصِفُونَ ﴿٧٢﴾ لَا يَسْتَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْتَلُونَ ﴿٧٣﴾﴾ [الأنبياء].

﴿قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذًا لَأَبْنَعُوا إِلَىٰ ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا ﴿٤٢﴾ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا ﴿٤٣﴾ تُسَبِّحُ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا ﴿٤٤﴾﴾ [الإسراء].

﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهُ وَاحِدٌ وَإِنْ لَمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [المائدة: ٧٣]، ﴿إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْقَصُّ الْحَقُّ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [آل عمران: ٦٢]، ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَىٰ كَلِمَةٍ سَوَامٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾ [آل عمران: ٦٤].

﴿قُلْ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّيهِ أَوْ أَرَادَنِي بِرَحْمَةٍ هَلْ هِيَ مُمْسِكَةٌ بِرَحْمَتِهِ قُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ﴾ [الزمر: ٣٨]، ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ شُرَكَاءَكُمُ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ أَمْ آتَيْنَهُمْ كِتَابًا فهُمْ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْهُ بَلْ إِنْ يَعِدُ الظَّالِمُونَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا إِلَّا غُرُورًا﴾ [فاطر: ٤٠].

﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ

أَتَتُونِي بِكِتَابٍ مِنْ قَبْلِ هَذَا أَوْ أَنْزَرْتُمْ مِنْ عَلِيمٍ إِنَّ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿[الأحقاف: ٤]﴾، ﴿قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ قُلْ أَفَاتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ لَا يَمْلِكُونَ لِأَنْفُسِهِمْ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ أَمْ هَلْ يَسْتَوِي الظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ فَتَشَبَّهُ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ قُلِ اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَّاحِدُ الْقَهَّارُ ﴿[الرعد: ١٦]﴾، ﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا مُنذِرٌ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ الْوَّاحِدُ الْقَهَّارُ ﴿١٥﴾ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الْعَزِيزُ الْغَفَّارُ ﴿١٦﴾﴾ [ص].

[سبعة شروط يتوقف عليها الانتفاع بالشهادة]

(وبشروط سبعة قد قُيدت وفي نصوص الوحي حقاً وردت)
 (فإنه لم ينتفع قائلها بالتطوق إلا حيث يستكملها)
 (وبشروط سبعة) متعلق بقيدت (قد قيدت) أي قيد بها انتفاع قائلها بها في الدنيا والآخرة من الدخول في الإسلام والفوز بالجنة والنجاة من النار.

(وفي نصوص الوحي) من الكتاب والسنة (حقاً وردت) صريحة صحيحة (فإنه) أي الشأن وذلك علته تقيدها بهذه الشروط السبعة (لم ينتفع قائلها) أي قائل لا إله إلا الله (بالنطق) أي بنطقه بها مجرداً (إلا حيث يستكملها) أي هذه الشروط السبعة، ومعنى استكمالها اجتماعها في العبد والتزامه إياها بدون مناقضة منه لشيء منها، وليس المراد من ذلك عد ألفاظها وحفظها، فكم من عامي اجتمعت فيه والتزمها ولو قيل له أعددها لم يحسن ذلك. وكم من حافظ لألفاظها يجري فيها كالسهم وتراه يقع كثيراً فيما يناقضها، والتوفيق بيد الله، والله المستعان.

(العلم واليقين والقبول) والانتقياد فأدر ما أقول
 (والصدق والإخلاص والمحبة) وفقك الله لما أحبه

هذا تفصيل الشروط السبعة السابق ذكرها التي قيدت بها هذه الشهادة، فأضغ سمعك وأحضز قلبك لإملاء أدلتها وتفهمها وتعلقها، ثم اعمل على وفق ذلك، تفز بسعادة الدنيا والآخرة إن شاء الله عز وجل، كما وعد الله تعالى ذلك أنه لا يخلف الميعاد.

[١ - العلم بمعناها نفيًا وإثباتًا]

الأول (العلم) بمعناها المراد منها نفيًا وإثباتًا المنافي للجهل بذلك، قال الله

عز وجل: ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ [محمد: ١٩]، وقال تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ﴾ [الزخرف: ٨٦]، أي بلا إله إلا الله، ﴿وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ [الزخرف: ٨٦]، بقلوبهم معنى ما نطقوا به بألسنتهم.

وقال تعالى: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَبِذُورُ الْحَكِيمُ﴾ [آل عمران: ١٨]، وقال تعالى: ﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ﴾ [الزمر: ٩]، وقال تعالى: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ [فاطر: ٢٨]، وقال تعالى: ﴿وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ﴾ [العنكبوت: ٤٣].

وفي الصحيح^(١) عن عثمان رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ مَاتَ وَهُوَ يَعْلَمُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ».

[٢ - اليقين المنافي للشك]

(واليقين) أي والثاني اليقين المنافي للشك بأن يكون قائلها مستيقناً بمدلول هذه الكلمة يقيناً جازماً، فإن الإيمان لا يُغني فيه إلا علمُ اليقين لا علم الظن، فكيف إذا دخله الشك؛ قال الله عز وجل: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾ [الحجرات: ١٥].

فاشترط في صدق إيمانهم بالله ورسوله كونهم لم يرتابوا، أي لم يشكوا، فأما المرتاب فهو من المنافقين - والعياذ بالله - الذين قال الله تعالى فيهم: ﴿إِنَّمَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَارْتَابَتْ قُلُوبُهُمْ فَهُمْ فِي رَيْبِهِمْ يَتَرَدَّدُونَ﴾ [التوبة: ٤٥].

وفي الصحيح^(٢) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله، لا يلقي الله بهما عبدٌ غيرُ شاكٍ فيهما إلا دخل الجنة».

(١) في صحيح مسلم (١/٥٥) رقم ٢٦/٤٣.

(٢) في صحيح مسلم (١/٥٥ - ٥٦) رقم ٢٧/٤٤.

وفي رواية^(١): «لا يلقي الله بهما عبدٌ غيرُ شاكٍ فيهما فيحجَبُ عن الجنة».

وفيه^(٢) عنه ﷺ من حديث طويل أن النبي ﷺ بعثه بنعليه، فقال: «مَنْ لَقِيتَ مِنْ وراءِ هَذَا الحَائِطِ يشهدُ أَنْ لا إِلَهَ إِلاَّ اللهُ مستيقِناً بها قلبه فبشَره بالجنة» الحديث، فاشترط في دخول قائلها الجنة أن يكون مستيقناً بها قلبه، غير شاكٍ فيها، وإذا انتفى الشرط انتفى المشروط.

[٣ - قبول مقتضاها بالقلب والإقرار به باللسان]

(و) الثالث (القبول) لما اقتضته هذه الكلمة بقلبه ولسانه، وقد قصَّ الله عزَّ وجلَّ علينا من أبناء ما قد سبق من إنجاء من قَبَلها وانتقامه ممن رَدَّها وأبأها؛ كما قال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ إِلاَّ قَالَ مُتْرَفُوها إِنَّا وَجَدْنَا آبائنا عَلىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَرِهِمْ مُقْتَدُونَ ﴿١٢﴾ ﴿قُلْ أُولُو حِشْمِكُمْ بِأَهْدَىٰ مِمَّا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ إِبائِكُمْ قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ﴿١٤﴾ فَأَنْفَعْنَا مِنْهُم فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكذِبِينَ ﴿١٥﴾﴾ [الزخرف]، قال تعالى: ﴿ثُمَّ نُنَجِّي رُسُلنا وَالَّذِينَ آمَنُوا كَذَلِكَ حَقًّا عَلَيْنَا نُنَجِّ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [يونس: ١٠٣]، وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا إِلىٰ قَوْمِهِمْ فَأَخَذْتُمْ بِالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ الَّذِينَ أَجْرَمُوا وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الروم: ٤٧].

وكذلك أخبرنا بما وعد به القابلين لها من الثواب، وما أعدَّه لمن رَدَّها من العذاب؛ كما قال تعالى: ﴿أَحْشَرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْجَجَهُمْ وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ ﴿٢٢﴾ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَاهْدُوهُمْ إِلىٰ صِرَاطِ الْجَحِيمِ ﴿٢٣﴾ وَفَوَهَّرْ لَهُمْ مَسْئَلُونَ ﴿٢٤﴾﴾ [الصافات] إلى قوله: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لا إِلَهَ إِلاَّ اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ ﴿٢٥﴾ وَيَقُولُونَ إِنَّا لَتَأْكُرُوا إِلَهيتنا لِشاعِرِ تَجْنُونَ ﴿٢٦﴾﴾ [الصافات].

فجعل الله تعالى عِلَّةَ تعذيبهم وسببه هو استكبارهم عن قول لا إِلَهَ إِلاَّ اللهُ، وتكذيبهم مَنْ جاء بها، فلم ينفوا ما نفَّته ولم يُثبتوا ما أثبتته، بل قالوا إنكاراً واستكباراً: ﴿أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَجِدًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ ﴿٥﴾ وَأَنْطَلِقَ اللَّامُ مِنْهُمْ أَنْ آمَنُوا وَأَصْبِرُوا عَلَىٰ الْهَيْكَلِ إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ يُرَادُ ﴿٦﴾ مَا سِعَعْنَا بِهَذَا فِي آلِمَّةِ الْآخِرَةِ إِنَّ هَذَا إِلاَّ أَنْخَلِقُ ﴿٧﴾﴾ [ص]، وقالوا

(١) في صحيح مسلم (١/٥٦ - ٥٧ رقم ٢٧/٤٥).

(٢) أي في صحيح مسلم (١/٥٩ - ٦٠ رقم ٣١/٥٢).

ههنا: ﴿إِنَّا لَتَارِكُوا آلَهُنَا لِسَاعِي مَجْتُونٍ﴾ [الصفات: ٣٦]، فكذبهم الله عز وجل ورد ذلك عليهم عن رسوله ﷺ فقال: ﴿بَلْ جَاءَ بِالْحَقِّ وَصَدَقَ الْمُرْسَلِينَ﴾ [الصفات: ٣٧] إلى آخر الآيات، ثم قال في شأن من قبلها: ﴿إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلِصِينَ﴾ [٤١] ﴿أُولَئِكَ لَهُمْ رِزْقٌ مَّعْلُومٌ ﴿٤٢﴾ فَوَاكِهُ وَهُمْ مُكْرَمُونَ ﴿٤٣﴾ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ ﴿٤٤﴾﴾ [الصفات] إلى آخر الآيات، وقال تعالى: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِمَّا مَتَّهَا وَهُمْ مِنْ فَزَعٍ يَوْمَئِذٍ ءَامِنُونَ﴾ [النمل: ٨٩].

وفي الصحيح^(١) عن أبي موسى رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «مثل ما بعثني الله به من الهدى والعلم كمثل الغيث الكثير أصاب أرضاً فكان منها نقية قبلت الماء فأنبتت الكلأ والعشب الكثير، وكانت منها أجادب أمسكت الماء فنفع الله بها الناس فشرَّبوا وسقَّوا وزرعوا، وأصاب منها طائفة أخرى إنما هي قيعان لا تمسك ماء ولا تبت كلاً، فذلك مثل من فقه في دين الله ونفعه ما بعثني الله به فعلم وعلم، ومثل من لم يرفع بذلك رأساً ولم يقبل هدى الله الذي أرسلت به».

[٤ - الانقياد لما دلَّت عليه]

(و) الرابع (الانقياد) لما دلَّت عليه، المنافي لترك ذلك، قال الله عز وجل: ﴿وَأَنبِئُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَأَسْلَمُوا لَهُ﴾ [الزمر: ٥٤]، وقال تعالى: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِّمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ﴾ [النساء: ١٢٥]، وقال تعالى: ﴿وَمَنْ يُسَلِّمْ وَجْهَهُ إِلَىٰ اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ﴾ [لقمان: ٢٢]، أي: بلا إله إلا الله ﴿وَالِإِلَهِ عَقِبَةُ الْأُمُورِ﴾ [لقمان: ٢٢].

ومعنى يسلم وجهه أي ينقاد، وهو محسنٌ موحد، ومن لم يسلم وجهه إلى الله ولم يك محسناً فإنه لم يستمسك بالعروة الوثقى، وهو المعنى بقوله عز وجل بعد ذلك: ﴿وَمَنْ كَفَرَ فَلَا يَحْزَنكَ كُفْرُهُ إِلَّا نَا مَرْجِعُهُمْ فَنُنْتِهِم بِمَا عَمِلُوا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ [٣٣] ﴿نُتِعُهُمْ قَلِيلًا ثُمَّ نَضَّطُّهُمْ إِلَىٰ عَذَابٍ غَلِيظٍ﴾ [لقمان].

وفي حديث صحيح^(٢) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعاً لما جئت به»، وهذا هو تمام الانقياد وغايته.

(١) البخاري (١/١٧٥ رقم ٧٩)، ومسلم (٤/١٧٨٧ رقم ٢٢٨٢).

(٢) أخرجه ابن أبي عاصم في «السنة» رقم (١٥)، والبيهقي في «المدخل» (ص ١٨٨)، وابن =

[٥ - الصدق المنافي للكذب]

(و) الخامسُ (الصدق) فيها، المنافي للكذب، وهو أن يقولها صدقاً من قلبه يواطئ قلبه لسانه، قال الله عز وجل: ﴿الَّذِينَ أَحْسَبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا ءَامَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ﴿٢﴾ وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكٰذِبِينَ ﴿٣﴾﴾ [العنكبوت]، إلى آخر الآيات.

وقال تعالى في شأن المنافقين الذين قالوها كذباً: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَيَأْتُونَ الْآخِرَ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ ﴿٨﴾ يُخٰدِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَمَا يُخٰدِعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴿٩﴾ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ ﴿١٠﴾﴾ [البقرة].

وكم ذكر الله تعالى من شأنهم وأبدى وأعاد وكشف أستارهم وهتكها وأبدى فضائحهم في غير ما موضع من كتابه كالبقرة وآل عمران والنساء والأنفال والتوبة وسورة كاملة في شأنهم وغير ذلك.

= بطة في «الإبانة» (٣٨٧/١)، والخطيب في «تاريخ بغداد» (٣٦٩/٤)، والبغوي في «شرح السنة» (٢١٢/١ - ٢١٣ رقم ١٠٤)، وابن الجوزي في «ذم الهوى» (ص١٨)، والحسن بن سفيان النسوي في «الأربعين» له رقم (٩).

كلهم عن نعيم بن حماد، وهو ضعيف لكثرة خطئه وقد اتهمه بعضهم. وقال ابن رجب في «جامع العلوم والحكم» (٣٩٤/٢): «تصحیح هذا الحديث بعيد جداً من وجوه: (منها): أنه حديث يتفرد به نعيم بن حماد المروزي، ونعيم هذا وإن كان وثقه جماعة من الأئمة، وخرّج له البخاري، فإن أئمة الحديث كانوا يحسنون به الظن، لإصلاّبه في السنة، وتشدّده في الرّدّ على أهل الأهواء، وكانوا ينسبونه إلى أنه يهّم ويُشبهه عليه في بعض الأحاديث، فلما كثر عثورهم على مناكيره، حكموا عليه بالضعف...»

(ومنها): أنه قد اختلف على نعيم في إسناده، فروي عنه، عن الثقفى، عن هشام، وزوي عنه عن الثقفى، حدّثنا بعض مشيختنا هشام أو غيره، وعلى هذه الرواية، فيكون شيخ الثقفى غير معروف عينه، وزوي عنه، عن الثقفى، حدّثنا بعض مشيختنا حدّثنا هشام أو غيره، فعلى هذه الرواية، فالثقفى رواه عن شيخ مجهول، وشيخه رواه عن غير معيّن، فتزاد الجهالة في إسناده. (ومنها): أن في إسناده (عقبة بن أوس السدوسي البصري) ويقال فيه يعقوب بن أوس أيضاً، وقد خرّج له أبو داود والنسائي وابن ماجه حديثاً عن عبد الله بن عمرو ويقال: عبد الله بن عمرو، وقد اضطرب في إسناده، وقد وثقه العجلي، وابن سعد، وابن حبان، وقال ابن خزيمة: روى عنه ابن سيرين مع جلالته، وقال ابن عبد البر: هو مجهول... وخلاصة القول أن الحديث ضعيف، والله أعلم.

وفي الصحيحين^(١) عن معاذ بن جبل رضي الله عنه عن النبي ﷺ: «ما من أحد يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله صدقاً من قلبه إلا حرمته الله على النار»، فاشترط في إنجاء مَنْ قال هذه الكلمة من النار - أن يقولها صدقاً من قلبه، فلا ينفعه مجرد التلفظ بدون مواطاة القلب.

وفيهما^(٢) أيضاً من حديث أنس بن مالك^(٣) وطلحة بن عبيد الله^(٤) رضي الله عنهما من قصة الأعرابي وهو ضمام بن ثعلبة وافد بني سعد بن بكر لما سأل رسول الله ﷺ عن شرائع الإسلام فأخبره، قال: هل عليّ غيرها؟ قال: «لا، إلا أن تطوع»، قال: والله لا أزيد عليها ولا أنقص منها، فقال رسول الله ﷺ: «أفلح إن صدق»، وفي بعض الروايات^(٥): «إن صدق ليدخلن الجنة»، فاشترط في فلاحه ودخول الجنة أن يكون صادقاً.

٦ - الإخلاص وتصفية العمل بصالح النية عن شوائب الشرك

(و) السادس (الإخلاص) وهو تصفية العمل بصالح النية عن جميع شوائب الشرك، قال تبارك وتعالى: ﴿أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ﴾ [الزمر: ٣]، وقال تعالى: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ﴾ [البينة: ٥] الآية، وقال تعالى: ﴿فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ﴾ [الزمر: ٢]، وقال تعالى: ﴿قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ﴾ [الزمر: ١١]، ﴿قُلِ اللَّهُ أَعْبُدْ مُخْلِصًا لَهُ دِينِي﴾ [الزمر: ١٤]، وقال تعالى: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ وَلَنْ يَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا﴾ (١٤٥) إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَاعْتَصَمُوا بِاللَّهِ وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ فَأُولَئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ وَسَوْفَ يُؤْتِ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿١٤٦﴾ [النساء]، وغير ذلك من الآيات.

وفي الصحيح^(٦) عن أبي هريرة عن النبي ﷺ: «أسعد الناس بشفاعتي من قال لا إله إلا الله خالصاً من قلبه أو نفسه».

(١) البخاري (١/٢٢٦ رقم ٢٨)، ومسلم (١/٦١ رقم ٣٢).

(٢) أي في الصحيحين.

(٣) أخرجه البخاري (١/١٤٨ - ١٤٩ رقم ٦٣)، ومسلم (١/٤١ - ٤٢ رقم ١٢).

(٤) أخرجه مسلم في صحيحه (١/٤٠ - ٤١ رقم ١١).

(٥) أخرجه مسلم رقم (١٢) من حديث أنس.

(٦) البخاري (١/١٩٣ رقم ٩٩) و(١١/٤١٨ رقم ٦٥٧٠).

وفي الصحيح^(١) عن عتبان بن مالك رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إن الله حرم على النار من قال لا إله إلا الله يبتغي بذلك وجه الله عز وجل».

وفي جامع الترمذي^(٢) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ما قال عبد قط لا إله إلا الله مخلصاً إلا فُتحت له أبواب السماء حتى تفضي إلى العرش ما اجتنب الكبائر»، قال الترمذي: هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه.

وللتسائي في اليوم والليلة^(٣) من حديث رجلين من الصحابة عن النبي صلى الله عليه وسلم: «من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير، مخلصاً بها قلبه يصدق بها لسانه إلا فتق الله لها السماء فتقاً حتى ينظر إلى قائلها من أهل الأرض، وحق لعبد نظر الله إليه أن يُعطيه سؤله».

[٧ - محبة هذه الكلمة وما اقتضته ودلت عليه

ومحبة أهلها العاملين بها]

(و) السابع (المحبة) لهذه الكلمة ولما اقتضته ودلت عليه ولأهلها العاملين بها الملتزمين لشروطها، وبُغض ما ناقض ذلك، قال الله عز وجل: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ﴾ [البقرة: ١٦٥]، وقال تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا مَن يَرْتَدَّ مِنكُمْ عَن دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوِّ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ﴾ [المائدة: ٥٤].

فأخبرنا الله عز وجل أن عباده المؤمنين أشد حبا له، وذلك لأنهم لم يُشركوا معه في محبته أحداً كما فعل مُدعو محبته من المشركين الذين اتخذوا من دونه أندادا يحبونه كحبه، وعلامة حبِّ العبد ربّه تقديم محابّه وإن خالفت هواه، وبُغض ما يُبغض ربّه وإن مال إليه هواه، وموالاة من والى الله ورسوله ومعاداة من عاداه، واتباع رسوله صلى الله عليه وسلم واقتفاء أثره وقبول هداه.

(١) البخاري (٥١٩/١ رقم ٤٢٥)، ومسلم (٤٥٥/١ - ٤٥٦ رقم ٢٦٣/٣٣).

(٢) تقدم تخريجه.

(٣) ص ١٥٠ رقم ٢٨ بسند ضعيف فيه: محمد بن عبد الله بن ميمون بن مُسَيِّكة. قال عنه

ابن حجر في «التقريب» رقم (٦٠٥١): مقبول.

وفيه أيضاً: يعقوب بن عاصم، قال عنه ابن حجر في «التقريب» رقم (٧٨٢٠): مقبول.

وكل هذه العلامات شروط في المحبة لا يتصور وجود المحبة مع عدم شرط منها، قال الله تبارك وتعالى: ﴿أَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوْنَهُ أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا﴾ [الفرقان: ٤٣] الآيات، وقال تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوْنَهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ وَخَمَّمَ عَلَىٰ سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَىٰ بَصَرِهِ عَشْنَوَةً فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ﴾ [الجاثية: ٢٣].

فكل من عبد مع الله غيره فهو في الحقيقة عبد لهواه، بل كل ما عصي الله به من الذنوب فسببه تقديماً العبد هواه على أوامر الله عز وجل ونواهيه، وقال تعالى في شأن الموالاتة والمعاداة فيه: ﴿قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَءُؤُا مِنْكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ كَفَرْنَا بِكُمْ وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا حَتَّىٰ تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَحَدَهُ﴾ [الممتحنة: ٤] الآيات، وقال تعالى: ﴿لَا يَحِدُّ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ﴾ [المجادلة: ٢٢] الآية.

وقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصْرَةَ أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ﴾ [المائدة: ٥١] الآيات، وقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا ءَابَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ إِنِ اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَىٰ الْإِيمَانِ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٢٣﴾﴾ [التوبة] الآيتين. وقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ﴾ [الممتحنة: ١] إلى آخر السورة، وغير ذلك من الآيات.

وقال تعالى في اشتراط اتباع رسوله ﷺ: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٣١﴾ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكٰفِرِينَ ﴿٣٢﴾﴾ [آل عمران].

وقال رسول الله ﷺ: «ثلاث من كن فيه وجد بهن حلاوة الإيمان: أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما، وأن يحب المرء لا يحبه إلا الله، وأن يكره أن يعود في الكفر بعد إذ أنقذه الله منه كما يكره أن يقذف في النار»، أخرجاه^(١) من حديث أنس رضي الله عنه.

وفيها^(٢) عنه وعن أبي هريرة رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يؤمن

(١) البخاري (٧٢/١ رقم ٢١)، ومسلم (٦٦/١ رقم ٤٣/٦٨).

(٢) البخاري (٥٨/١ رقم ١٥)، ومسلم (٦٧/١ رقم ٤٤/٧٠) من حديث أنس.

أحدكم حتى أكون أحب إليه من ولده ووالديه والناس أجمعين».

وفي كتاب الحجة^(١) بسند صحيح عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعاً لما جئت به»، وذلك الذي جاء به الرسول ﷺ هو الخير عن الله، والأمر بما يحبه الله ويرضاه، والنهي عما يكرهه ويأباه، فإذا امتثل العبد ما أمره الله به واجتنب ما نهى الله عنه، وإن كان ذلك مخالفاً لهواه كان مؤمناً حقاً، فكيف إذا كان لا يهوى سوى ذلك، وفي الحديث: «أوثق عرى الإيمان الحب في الله والبغض فيه»^(٢).

وقال ابن عباس^(٣) رضي الله عنهما: (من أحب في الله وأبغض في الله، ووالى في الله وعادى في الله، فإنما ثنأ ولاية الله بذلك). وقد أصبح غالب مواخاة الناس اليوم على أمر الدنيا، وذلك لا يُجدي على أهله شيئاً.

وقال الحسن البصري^(٤) وغيره من السلف: (ادعى قوم محبة الله عز وجل فابتلاهم الله بهذه الآية: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ﴾

= * البخاري (٥٨/١) رقم ١٤) من حديث أبي هريرة.

(١) كتاب «الحجة» لأبي الفتح نصر بن إبراهيم المقدسي الفقيه الزاهد نزيل دمشق، وكتابه هذا هو كتاب «الحجة على تارك المحجة» يتضمن أصول الدين على قواعد أهل الحديث والسنة. انظر «جامع العلوم والحكم» (٢/٣٩٣) لابن رجب. وقد تقدم تخريج الحديث قريباً وهو حديث ضعيف، والله أعلم.

(٢) أخرجه الطبراني في «الصغير» (١/٢٢٣ - ٢٢٤)، و«الأوسط» رقم (٤٤٧٩) و«الكبير» رقم (١٠٥٣١)، و«الطيالسي» (١/٢٣ - منحة المعبود) ومن طريقه البيهقي في «الآداب» رقم (٢٢٨) من طريق الصعق بن حزن، عن عقيل بن الجعدي، عن أبي إسحاق الهمداني، عن سويد بن غفلة، عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه.

وأورده الهيثمي في «المجمع» (١/٩٠) وقال: «رواه الطبراني في «الصغير»، وفيه عقيل بن الجعد، قال البخاري: منكر الحديث» اهـ. قلت: وقال العقيلي في «الضعفاء» (٣/٤٠٨): «حديثه غير محفوظ، ولا يعرف إلا به»، ثم أورد ما قاله البخاري.

(٣) أخرجه ابن أبي شيبة في «المصنف» (١٣/٣٦٨) رقم (١٦٦١٩) وأخرجه ابن المبارك في الزهد (ص ١٢٠) من طريق سفيان عن ليث.

(٤) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» رقم (٦٨٤٥) و(٦٨٤٦) عنه وهو مرسل.

وَاللَّهُ عَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٢١﴾ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ ﴿٢٢﴾ [آل عمران].

وقال البخاري^(١) رحمه الله تعالى: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سِنَانَ قَالَ: حَدَّثَنَا فَلَيْحٌ قَالَ: حَدَّثَنَا هَلَالُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «كُلُّ أُمَّتِي يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ إِلَّا مِنْ أَبِي»، قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَنْ أَبِي؟ قَالَ: «مَنْ أَطَاعَنِي دَخَلَ الْجَنَّةَ، وَمَنْ عَصَانِي فَقَدْ أَبِي».

قال: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عِبَادَةَ أَخْبَرَنَا يَزِيدُ حَدَّثَنَا سَلِيمٌ - وَأُنْتَى عَلَيْهِ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مِينَاء حَدَّثَنَا - أَوْ سَمِعْتُ - جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ رضي الله عنه يَقُولُ: جَاءَتْ مَلَائِكَةٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ نَائِمٌ فَقَالَ بَعْضُهُمْ: إِنَّهُ نَائِمٌ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ: إِنْ الْعَيْنَ نَائِمَةٌ وَالْقَلْبَ يَقْظَانُ. فَقَالُوا: إِنْ لَصَاحِبِكُمْ هَذَا مَثَلًا فَاصْرَبُوا لَهُ مَثَلًا، فَقَالَ بَعْضُهُمْ: إِنَّهُ نَائِمٌ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ: إِنْ الْعَيْنَ نَائِمَةٌ وَالْقَلْبَ يَقْظَانُ، فَقَالُوا: إِنْ مِثْلَهُ كَمِثْلِ رَجُلٍ بَنَى دَارًا وَجَعَلَ فِيهَا مَأْدِبَةً وَبَعَثَ دَاعِيًا، فَمَنْ أَجَابَ الدَّاعِيَ دَخَلَ الدَّارَ وَأَكَلَ مِنَ الْمَأْدِبَةِ، وَمَنْ لَمْ يُجِبِ الدَّاعِيَ لَمْ يَدْخُلِ الدَّارَ وَلَمْ يَأْكُلْ مِنَ الْمَأْدِبَةِ. فَقَالُوا: أَوْلَوْهَا لَهُ يَفْقَهُهَا، فَقَالَ بَعْضُهُمْ: إِنَّهُ نَائِمٌ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ: إِنْ الْعَيْنَ نَائِمَةٌ وَالْقَلْبَ يَقْظَانُ. فَقَالُوا: فَالدَّارُ الْجَنَّةُ وَالدَّاعِيَ مُحَمَّدٌ ﷺ، فَمَنْ أَطَاعَ مُحَمَّدًا ﷺ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ، وَمَنْ عَصَى مُحَمَّدًا ﷺ فَقَدْ عَصَى اللَّهَ، وَمُحَمَّدٌ ﷺ فَرَّقَ بَيْنَ النَّاسِ ^(٢).

ومن هنا يُعلم أنه لا تتم شهادة أن لا إله إلا الله إلا بشهادة أن محمداً رسول الله ﷺ، فإذا علم أنه لا تتم محبة الله عز وجل إلا بمحبة ما يحبه وكرهه ما يكرهه، فلا طريق إلى معرفة ما يحبه تعالى وما يرضاه، وما يكرهه ويأباه إلا باتباع ما أمر به رسول الله ﷺ واجتناب ما نهى عنه، فصارت محبته مستلزماً لمحبة

(١) في صحيحه (٢٤٩/١٣) رقم (٧٢٨٠).

ووهم الحاكم فاستدركه (٥٥/١) وقال: على شرط الشيخين ولم يخرجاه ووافقه الذهبي.

(٢) أخرجه البخاري (٢٤٩/١٣) رقم (٧٢٨١).

فَرَّقَ: بتشديد الراء فعلاً ماضياً.

وفرق: بسكون الراء والتثوين، وكلاهما متجه. قاله ابن حجر في «الفتح» (٢٥٦/١٣). والمعنى: أي يفرق بين المؤمنين والكافرين بتصديقه وتكذيبه.

رسول الله وتصديقه ومتابعته، ولهذا قرَن محبته بمحبة رسول الله ﷺ في مواضع كثيرة من القرآن؛ كقوله عز وجل: ﴿قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَبِغْيَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِنُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ [التوبة: ٢٤]، وغير ذلك من الآيات.

[أحاديث أن الشهادتين سبب دخول الجنة]

لا تنافي أحاديث الوعيد]

ثم اعلم أن الأحاديث الدالة على أن الشهادتين سبب لدخول الجنة والنجاة من النار لا تناقض بينها وبين أحاديث الوعيد التي فيها: من فعل ذنب كذا فالجنة عليه حرام، أو لا يدخل الجنة من فعل كذا، لإمكان الجمع بين النصوص بأنها جنان كثيرة كما أخبر النبي ﷺ، وبأن أهل الجنة أيضاً متفاوتون في دخول الجنة في السبق وارتفاع المنازل، فيكون فاعلُ هذا الذنب لا يدخل الجنة التي أُعدت لمن لم يرتكبه، أو لا يدخلها في الوقت الذي يدخل فيه من لم يرتكب ذلك الذنب، وهذا واضح مفهوم للعارف بلغة العرب.

وكذلك لا تناقض بين الأحاديث التي فيها تحريم أهل هاتين الشهادتين على النار، وبين الأحاديث التي فيها إخراجهم منها بعد أن صاروا حُمماً، لإمكان الجمع بأن تحريم من يدخلها بذنبه من أهل التوحيد بأن تحريمه عليها يكون بعد خروجه منها برحمة الله ثم بشفاعة الشافعين، ثم يغتسلون في نهر الحياة ويدخلون الجنة، فحينئذ قد حُرِّموا عليها فلا تَمَسُّهم بعد ذلك، أو أن يكون المراد أنهم يحرمون مطلقاً على النار التي أُعدت للكافرين التي لا يخرج منها من دخلها، وهي ما عدا الطبقة العليا من النار التي يدخلها بعض عصاة أهل التوحيد ممن شاء الله تعالى عقابه وتطهيره بها على قدر ذنبه، ثم يخرجون فلا يبقى فيها أحد. وهذه إشارة كافية في هذا الموضوع، وسنذكر إن شاء الله تعالى بسط ذلك في موضعه عند ذكر الشفاعات، ونذكر الأحاديث التي فيها هذا وهذا، والأحاديث التي يكون بها الجمع بين ذلك.

وقد ذكر الحافظ ابن رجب رحمه الله تعالى في هذا الباب كلاماً حسناً بعد

سِيَاقِهِ حَدِيثٌ مَعَاذَ وَحْدَيْكَ عَتْبَانَ وَحَدِيثُ أَبِي ذَرٍّ وَحَدِيثُ عُبَادَةَ، وَقَدْ تَقَدَّمَتْ مَعَهَا مِنْ الْأَحَادِيثِ.

قَالَ: وَأَحَادِيثُ هَذَا الْبَابِ نَوْعَانِ: أَحَدُهُمَا مَا فِيهِ أَنْ مِنْ أَتَى بِالشَّهَادَتَيْنِ دَخَلَ الْجَنَّةَ وَلَمْ يُحْجَبْ عَنْهَا، وَهَذَا ظَاهِرٌ، فَإِنَّ النَّارَ لَا يَدْخُلُ فِيهَا أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ التَّوْحِيدِ الْخَالِصِ، بَلْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ وَلَا يُحْجَبُ عَنْهَا إِذَا طَهَّرَ مِنْ ذُنُوبِهِ بِالنَّارِ، وَقَدْ يَعْفُو اللَّهُ عَنْهُ فَيَدْخُلُ الْجَنَّةَ بِلَا عِقَابٍ قَبْلُ.

وَحَدِيثُ أَبِي ذَرٍّ مَعْنَاهُ أَنَّ الزَّانَا وَالسَّرَّاقَ لَا يَمْنَعَانِ دُخُولَ الْجَنَّةِ مَعَ التَّوْحِيدِ، وَهَذَا حَقٌّ لَا مِرْيَةَ فِيهِ، وَلَيْسَ فِيهِ أَنْ لَا يُعَذَّبَ عَلَيْهَا مَعَ التَّوْحِيدِ، وَفِي مَسْنَدِ الْبَزَارِ^(١) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَرْفُوعاً: «مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ نَفَعْتَهُ يَوْمًا مِنَ الدَّهْرِ يُصِيبُهُ قَبْلَ ذَلِكَ مَا أَصَابَهُ».

الثَّانِي: فِيهِ أَنْ يُحْرَمَ عَلَى النَّارِ، وَقَدْ حَمَلَهُ بَعْضُهُمْ عَلَى الْخُلُودِ فِيهَا أَوْ عَلَى مَا يُدْخَلُ فِيهَا أَهْلِهَا، وَهِيَ مَا عَدَا الدَّرَكَ الْأَعْلَى مِنَ النَّارِ، فَإِنَّ الدَّرَكَ الْأَعْلَى يَدْخُلُهُ كَثِيرٌ مِنْ عِصَاةِ الْمُؤَحَّدِينَ بِذُنُوبِهِمْ ثُمَّ يَخْرُجُونَ بِشَفَاعَةِ الشَّافِعِينَ وَبِرَحْمَةِ أَرْحَمِ الرَّاحِمِينَ.

وَفِي الصَّحِيحِينَ^(٢): «أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ: وَعَزَّتِي وَجَلَالِي لِأَخْرَجَنَّ مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ».

(١) (١٠/١ رقم ٣)، وَقَالَ الْبَزَارُ. وَهَذَا لَا نَعْلَمُهُ يَرُوي عَنْ النَّبِيِّ ﷺ إِلَّا بِهَذَا الْإِسْنَادِ، وَرَوَاهُ عَيْسَى بْنُ يُونُسَ عَنِ الثَّوْرِيِّ عَنِ مَنْصُورٍ أَيْضاً، وَقَدْ رَوَى عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ مَوْقُوفاً وَرَفَعَهُ أَصَحَّ.

وَأُورِدَهُ الْهَيْثَمِيُّ فِي «مَجْمَعِ الزَّوَائِدِ» (١٧/١) وَقَالَ: رَوَاهُ الْبَزَارُ، وَالطَّبْرَانِيُّ فِي «الْأَوْسَطِ» - رَقْم (٤٠٥) مَجْمَعِ الْبَحْرَيْنِ وَالصَّغِيرِ - (١٤٠/١) - وَرَجَالَهُ رِجَالُ الصَّحِيحِ.

وَأَخْرَجَهُ أَبُو نَعِيمٍ فِي «الْحَلِيَّةِ» (٤٦/٥)، وَالْخَطِيبُ فِي «الْمَوْضِعِ» (٢٠٥/٢) مِنْ طَرِيقِ سَفِيَانَ، عَنِ مَنْصُورٍ، عَنِ هَلَالِ بْنِ يَسَافٍ عَنِ الْأَعْرَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ مَرْفُوعاً بِهِ.

وَذَكَرَهُ السِّيُوطِيُّ فِي جَامِعِهِ (١٨٨/٦) وَرَمَزَ لِحَسَنِهِ، وَصَحَّحَهُ الْأَلْبَانِيُّ فِي «صَحِيحِ الْجَامِعِ» رَقْم (٦٤٣٤)، وَأُورِدَهُ فِي «الصَّحِيحَةِ» رَقْم (١٩٣٢).

وَخُلَاصَةُ الْقَوْلِ أَنَّ الْحَدِيثَ صَحِيحٌ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

(٢) الْبُخَارِيُّ (١٣/٤٧٣ - ٤٧٤ رَقْم ٧٥١٠)، وَمُسْلِمٌ (١/١٨٢ - ١٨٤ رَقْم ١٩٣). مِنْ حَدِيثِ أَنْسِ الطَّوِيلِ فِي الشَّفَاعَةِ، وَقَدْ ذَكَرَ فِي عِدَّةِ مَوَاطِنَ مِنْ هَذَا الْكِتَابِ.

وقالت طائفة من العلماء^(١): المراد من هذه الأحاديث أن لا إله إلا الله سبب لدخول الجنة والنجاة من النار ومقتضى لذلك، ولكن المقتضى لا يعمل عمله إلا باستجماع شروطه وانتفاء موانعه، فقد يتخلف عنه مقتضاه لفوات شرط من شروطه أو لوجود مانع، وهذا قول الحسن ووهب بن منبه وهو أظهر.

وقال الحسن للفرزدق وهو يدين امرأته: ما أعددت لهذا اليوم؟ قال: شهادة أن لا إله إلا الله منذ سبعين سنة. قال الحسن: نعم العدة، لكن لا إله إلا الله شروطاً، فإياك وقذف المحصنات.

وقيل للحسن^(٢): «إن ناساً يقولون: من قال لا إله إلا الله دخل الجنة، فقال: من قال لا إله إلا الله فأدى حقها وفرضها دخل الجنة».

وقال وهب بن منبه^(٣) لمن سأله: «أليس مفتاح الجنة لا إله إلا الله؟ قال: بلى، ولكن ما من مفتاح إلا له أسنان، فإن أتيت بمفتاح له أسنان فُتح لك، وإلا لم يفتح لك».

وهذا الحديث: «إن مفتاح الجنة لا إله إلا الله»، أخرجه الإمام أحمد^(٤)

(١) انظر: «جامع العلوم والحكم» (١/٥٢٢).

(٢) أخرج الطبراني في «الكبير» رقم (٥٠٧٤)، وأبو نعيم في «الحلية» (٩/٢٥٤) من حديث زيد بن أرقم مرفوعاً: «من قال لا إله إلا الله مخلصاً دخل الجنة»، قال: وقال رسول الله ﷺ: «إخلاصه أن يحجزه عما حرم الله عليه». وفي إسناده أبو داود نفي متروك وقد كذبه ابن معين. والهيثم بن جمار: ضعيف.

وأخرج الطبراني في «الأوسط» رقم (١٢٣٥) من طريق آخر وفيه عبد الرحمن بن غزوان، قال الهيثمي في «المجمع» (١٨/١) «وهو ضاع» اهـ.
(٣) أخرجه البخاري في «صحيحه» معلقاً (٣/١٠٩)، وقد وصله البخاري في «التاريخ» (١/٩٥)، وأبو نعيم في «الحلية» (٤/٦٦).

(٤) لم أجده في المسند بهذا اللفظ.
بل وجدته في المسند (٥/٢٤٢)، والبزار (١/٩ رقم ٢ - كشف)، وأبو نعيم في «صفة الجنة» رقم (١٨٩)، وابن عدي في «الكامل» (٤/١٣٥٦) من حديث معاذ بن جبل مرفوعاً بلفظ: «مفاتيح الجنة شهادة أن لا إله إلا الله» بسند منقطع ضعيف.
شهر بن حوشب لم يسمع من معاذ.
وإسماعيل بن عياش روايته عن أهل الحجاز ضعيفة وهذا منها.

بإسناد منقطع عن معاذ رضي الله عنه قال: قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إذا سألك أهل اليمن عن مفتاح الجنة فقل لا إله إلا الله».

ويدل على هذا كون النبي صلى الله عليه وسلم رتب دخول الجنة على الأعمال الصالحة في كثير من النصوص، كما في الصحيحين^(١) عن أبي أيوب أن رجلاً، قال: يا رسول الله، أخبرني بعمل يدخلني الجنة، قال: «تعبد الله لا تُشرك به شيئاً، وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصل الرحم».

وفي صحيح مسلم^(٢) عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رجلاً قال: يا رسول الله، دلني على عمل إذا عملته دخلت الجنة، قال: «تعبد الله لا تُشرك به شيئاً، وتقيم الصلاة المكتوبة، وتؤدي الزكاة المفروضة، وتصوم رمضان»، فقال الرجل: والذي نفسي بيده لا أزيد على هذا شيئاً ولا أنقص منه، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «من سره أن ينظر إلى رجل من أهل الجنة فلينظر إلى هذا».

وفي المسند^(٣) عن بشير بن الخصاصية، قال: أتيت النبي صلى الله عليه وسلم لأبأه، فاشتراط عليّ شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، وأن أقيم الصلاة وأن أوتي الزكاة وأحجّ حجة الإسلام وأن أصوم رمضان وأن أجاهد في سبيل الله، فقلت: يا رسول الله، أما اثنتين فوالله ما أطيقهما، الجهاد والصدقة. فقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم حركها وقال: «فلا جهاد، ولا صدقة! فبم يدخل الجنة إذا؟» قلت: أبأبعك، فبأبعته عليهن كلهن.

ففي الحديث أن الجهاد والصدقة شرط في دخول الجنة مع حصول التوحيد والصلاة والصيام والحج.

ونظير هذا أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله

(١) البخاري (٤١٤/١٠ رقم ٥٩٨٣)، ومسلم (٤٢/١ - ٤٣ رقم ١٣).

(٢) في صحيحه (٤٤/١ رقم ١٤). قلت: وأخرجه البخاري (٣/٢٦١ رقم ١٣٩٧).

(٣) أي في مسند أحمد (٥/٢٢٤) بسند حسن.

وفيه أبو المشنى العبدي واسمه (مؤثر بن عفارة العبدي الكوفي) لم يجرحه أبو حاتم، ووثقه ابن حبان. وقال الحافظ في «التقريب»: مقبول.

إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ»^(١)، ففهم عمرُ وجماعةٌ من الصحابة أن من أتى بالشهادتين امتنع من عقوبة الدنيا بمجرد ذلك، فتوقفوا في قتال مانعي الزكاة، وفهم الصديق ﷺ أنه لا يمتنع قتاله إلا بأداء حقوقها لقوله ﷺ: «فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ مَنَعُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّهَا وَحَسَابِهِمْ عَلَى اللَّهِ»، وقال: الزكاة حقُّ المال. وهذا الذي فهمه الصديق ﷺ قد رواه عن النبي ﷺ صريحاً غير واحدٍ من الصحابة منهم ابنُ عمرَ وأنسٌ وغيرُهما^(٢)، وأنه قال: «أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ، وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ»، ودلَّ على ذلك قوله تعالى: ﴿فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ﴾ [التوبة: ٥] الآية، ولا تُثَبَّتْ إِلَّا بِأَدَاءِ الْفَرَائِضِ مَعَ التَّوْحِيدِ، ولما قرَّر أبو بكر ﷺ هذا للصحابة رجَّعوا إلى قوله ورأوه صواباً، فإذا علِمَ أن عقوبة الدنيا لا ترتفع عن أدَى الشهادتين مطلقاً، بل يعاقب بإخلاله بحقٍّ من حقوق الإسلام، فكذلك عقوبة الآخرة.

وقد ذهبت طائفةٌ إلى أن هذه الأحاديثُ المذكورةُ أولاً وما في معناها كانت قبل نزولِ الفرائضِ والحدود، منهم الزهريُّ والثوريُّ وغيرُهما، وهذا بعيدٌ جداً، فإن كثيراً منها كانت بالمدينة بعد نزولِ الفرائضِ والحدود، وفي بعضها أنه كان في غزوةِ تبوكَ وهي في آخر حياةِ النبي ﷺ، وهؤلاء منهم من يقول: هذه الأحاديثُ منسوخةٌ، ومنهم من يقول هي محكمةٌ ولكن ضُمَّ إليها شرائطُ، ويلتفت هذا إلى أن زيادةَ النصِّ هل هي نسخٌ أم لا؟ والخلاف في ذلك بين الأصوليين مشهورٌ، وقد صرح الثوريُّ بأنها منسوخةٌ، وأنه نسختها الفرائضُ والحدود.

وقد يكون مرادهم بالنسخ البيانَ والإيضاحُ، فإن السلفَ كانوا يطلقون النسخَ على مثل ذلك كثيراً ويكون مرادهم أن آياتِ الفرائضِ والحدودِ تبين توقفَ دخولِ أهلِ الجنةِ والنجاةِ من النارِ على فعلِ الفرائضِ واجتنابِ المحارمِ، فصارت

(١) أخرجه البخاري (١/٧٥ رقم ٢٥)، ومسلم (١/٥٣ رقم ٢٢) من حديث ابن عمر.

* وأخرجه البخاري (١/٤٩٧ رقم ٣٩٢) من حديث أنس.

* وقد تقدم حديث أبي هريرة قريباً مع بيان طرقه.

(٢) تقدم تخريجها آنفاً.

النصوص منسوخة أي مبيته مفسرة، ونصوص الحدود والفرائض ناسخة أي مفسرة لمعنى تلك النصوص موضحة لها.

وقالت طائفة: تلك النصوص المطلقة قد جاءت مقيدة في أحاديث أخر، ففي بعضها: «من قال لا إله إلا الله مخلصاً دخل الجنة»^(١)، وفي بعضها: «مستيقناً»^(٢)، وفي بعضها: «مصدقاً بها قلبه لسانه»^(٣)، وفي بعضها: «يقولها من قلبه»^(٤)، وفي بعضها: «قد ذل بها لسانه واطمأن بها قلبه»^(٥).

وهذا كله إشارة إلى عمل القلب وتحققه بمعنى الشهادتين، فتحققه بمعنى شهادة أن لا إله إلا الله أن لا يآله قلبه غير الله حباً ورجاءً وخوفاً وطمعاً وتوكللاً واستعانةً وخضوعاً وإنابةً وطلباً.

وتحققه بشهادة أن محمداً رسول الله ﷺ أن لا يُعبدَ بغير ما شرعه على لسان نبيه محمد ﷺ، وهذا المعنى جاء مرفوعاً إلى النبي ﷺ أنه قال: «من قال لا إله إلا الله مخلصاً دخل الجنة»، قيل: ما إخلصها يا رسول الله؟ قال: «أن تحجزك عما حرم الله عليك»، وهذا يُروى من حديث أنس بن مالك^(٦) وزيد بن أرقم^(٧)، ولكن إسنادهما لا يصح.

وجاء أيضاً من مراسيل الحسن نحوه، وتحقيق هذا المعنى وإيضاحه أن قول العبد «لا إله إلا الله» يقتضي أن لا إله غير الله، والإله الذي يطاع ولا يُعصى هيبته وإجلالاً ومحبةً وخوفاً ورجاءً وتوكللاً عليه وسؤالاً منه ودعاءً له، ولا يصلح ذلك

(١) تقدم تخريجه.

(٢) تقدم تخريجه.

(٣) تقدم تخريجه.

(٤) تقدم تخريجه.

(٥) أخرجه الطبراني في «الأوسط» رقم (١٣٦٤)، وأورده الهيثمي في «المجمع» (٢١/١)، وقال: رواه الطبراني في «الأوسط» وفيه عبد الرحمن بن زيد بن أسلم والأكثر على تضعيفه.

(٦) أخرجه الخطيب في «تاريخ بغداد» (٦٤/١٢) وفي سننه محمد بن عبد الرحمن بن غزوان كان يضع الحديث، فهو حديث موضوع.

(٧) تقدم تخريجه قريباً.

كله لغير الله عز وجل، فمن أشرك مخلوقاً في شيء من هذه الأمور التي هي من خصائص الإلهية كان ذلك قدحاً في إخلاصه في قوله لا إله إلا الله ونقصاً في توحيده، وكان فيه من عبودية المخلوق بحسب ما فيه من ذلك، وهذا كله من فروع الشرك، ولهذا ورد إطلاق الكفر والشرك على كثير من المعاصي التي منشأها من طاعة غير الله عز وجل أو خوفه أو رجاؤه أو التوكل عليه أو العمل، كما ورد إطلاق الكفر والشرك على الربا، وعلى الحليف بغير الله عز وجل، وعلى التوكل على غير الله والاعتماد عليه، وعلى من سوى بين الله وبين المخلوق في المشيئة مثل أن يقول: ما شاء الله وشاء فلان، وكذا قوله: ما لي إلا الله وأنت، وكذلك ما يقدح في التوحيد وتفرد الله بالنفع والضرر كالطيرة^(١) والرقي المكروهة^(٢) وإتيان الكهان وتصديقهم بما يقولون^(٣).

(١) الطيرة: بكسر المهملة وفتح التحتانية، وقد تسكن - هي: التشاؤم بالشين - وهو مصدر تطير مثل تحير حيرة. قال بعض أهل اللغة: لم يجئ من المصادر هكذا غير هاتين. [فتح الباري: (١٠/٢١٢)].

وقال ابن عبد البر في «التمهيد» (١/٢٧٨): «الشؤم في كلام العرب النحس، وكذلك قال أهل العلم بتأويل القرآن، في قوله عز وجل: ﴿في أيام نحسات﴾ [فصلت: ١٦] قالوا: مشائيم.

قال أبو عبيدة: نحسات ذوات نحوس مشائيم، انتهى.

(٢) (منها): الرقي التي فيها الاستعاذة بغير الله، والاستغاثة بالجن ونحوها. والاستعانة بالروحانيات مما يُضاد العقيدة، ويؤدي بالإنسان إلى الشرك.

(ومنها): الرقي التي يعتمد عليها بعض الناس اعتماداً كلياً، ويظن أنها مؤثرة بذاتها، ولم يقف بها عند مرحلة السببية التي لا تؤثر إلا بقدره الله ومشيئته.

(ومنها): الرقي التي يعتقد بها بعض الناس أنها هي الشافية، وهذا معارض للعقيدة الصحيحة التي ذكرها الله في كتابه وعلى السنة رسله.

(٣) «الكهانة - بفتح الكاف ويجوز كسرهما - ادعاء علم الغيب كالإخبار بما سيقع في الأرض مع الاستناد إلى سبب، والأصل فيه استراق الجني السمع من كلام الملائكة، فيلقيه في أذن الكاهن. والكاهن لفظ يطلق على العراف، والذي يضرب بالحصى، والمنجم: ويطلق على من يقوم بأمر آخر ويسعى في قضاء حوائجه. وقال في «المحكم»: الكاهن القاضي بالغيب. وقال في «الجامع»: العرب تسمي كل من أذن بشيء قبل وقوعه كاهناً. وقال الخطابي: الكهنة قوم لهم أذهان حادة ونفوس شريرة وطباع نارية، فألفتهم الشياطين لما بينهم من التناسب في هذه الأمور، ومساعدتهم بكل ما تصل قدرتهم إليه.

وكذلك اتباع هوى النفس فيما نهى الله عنه قاذح في تمام التوحيد وكمالِهِ، ولهذا أطلق الشرع على كثير من الذنوب التي منشأها من هوى النفس أنها كفرٌ وشركٌ كقتال المسلم ومن أتى حائضاً أو امرأة في دُبُرِها، ومن شرب الخمر في المرة الرابعة، وإن كان ذلك لا يخرجُه من الملة بالكلية، ولهذا قال السلف: كفرٌ دون كفر، وشركٌ دون شرك، وقد ورد إطلاقُ الإله على الهوى المتبّع، قال تعالى: ﴿أَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهُهُ هَوَاهُ﴾ [الفرقان: ٤٣].

قال الحسن^(١) رحمه الله: هو الذي لا يهوى شيئاً إلا ركبهُ.

وقال قتادة^(٢): هو الذي كلما هوى شيئاً ركبهُ، وكلما اشتهى شيئاً أتاه لا يحجزُه عن ذلك ورعٌ.

وَرُوي من حديث أبي أمامة مرفوعاً بإسناد ضعيف: «ما تحت ظل السماء إلهٌ يعبد أعظمُ عند الله من هوى متبّع»^(٣).

وفي حديث آخر: «لا تزال لا إله إلا الله تدفع عن أصحابها حتى يؤثروا دنياهم على دينهم، فإذا فعلوا ذلك رُدّت عليهم ويقال لهم كذبتم»^(٤).

= وكانت الكهانة في الجاهلية فاشية خصوصاً في العرب لانقطاع النبوة فيهم... اهـ. (فتح الباري ١٠/٢١٦ - ٢١٧).

(١) أخرجه ابن أبي شيبة، وابن المنذر، وابن أبي حاتم - كما في «الدر المنثور» (٦/٢٦٠).

(٢) أخرجه عبد بن حميد، وابن أبي حاتم، كما في «الدر المنثور» (٦/٢٦٠).

(٣) أخرجه ابن أبي عاصم في «السنة» رقم (٣) بإسناد مسلسل بالمتروكين.

عيسى بن إبراهيم وهو ابن طهمان الهاشمي، وابن دينار وهو الحسن بن دينار أبو سعيد التميمي، والخصيب وهو ابن جحدر، وهذا أو الذي قبله كذبهما جماعة.

قال ذلك الألباني في «ظلال الجنة» (٨/١).

وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١/١٨٨) وقال: «رواه الطبراني في الكبير، وفيه الحسن بن دينار، وهو متروك الحديث».

وأخرجه ابن الجوزي في «الموضوعات» (٣/١٣٩) وقال: «هذا حديث موضوع على رسول الله ﷺ، وفيه جماعة ضعاف، والحسن بن دينار والخصيب كذابان عند علماء النقل» اهـ.

وانظر: الآلئ المصنوعة (٢/٣٢٢)، وتنزيه الشريعة (٢/٣٠٣).

(٤) أخرجه أبو يعلى في «مسنده» (٧/٩٥ رقم ٤٠٣٤/١٢٧٩) من حديث أنس بن مالك بسند ضعيف جداً.

ويشهد لهذا الحديث الصحيح^(١) عن النبي ﷺ: «تَعَسَّ عَبْدُ الدِّينَارِ، تَعَسَّ عَبْدُ الدَّرْهِمِ، تَعَسَّ عَبْدُ القَطِيفَةِ، تَعَسَّ عَبْدُ الخَمِيصَةِ، تَعَسَّ وَانْتَكَسَ وَإِذَا شِيكَ فَلَا انْتَقَشَ»، فدلَّ هذا على أن من أحب شيئاً وأطاعه، وكان من غاية قصده ومطلوبه، ووالى لأجله وعادى لأجله، فهو عبده، وكان ذلك الشيء معبوده وإلهه.

ويدلُّ عليه أيضاً أن الله تعالى سُمي طاعة الشيطان في معصيته عبادة للشيطان؛ كما قال تعالى: ﴿لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمُ عَدُوٌّ مُّبِينٌ﴾ [يس: ٦٠].

وقال تعالى حاكياً عن خليله إبراهيم عليه السلام لأبيه: ﴿يَتَأْتِيَ لَّا تَعْبُدُ الشَّيْطَانَ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا﴾ [مريم: ٤٤]، فمن لم يتحقق بعبودية الرحمن وطاعته فإنه يعبد الشيطان بطاعته، ولم يخلص من عبادة الشيطان إلا من أخلص بعبودية الرحمن وهم الذين قال فيهم: ﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ﴾ [الحجر: ٤٢]، فهم الذين حققوا قول لا إله إلا الله وأخلصوا في قولها وصدقوا قولهم بفعلهم فلم يلتفتوا إلى غير الله محبةً ورجاءً وخشيةً وطاعةً وتوكلًا، وهم الذين صدقوا في قول لا إله إلا الله، وهم عبادُ الله حقاً. فأما من قال لا إله إلا الله بلسانه ثم أطاع الشيطان وهواه في معصية الله ومخالفته فقد كذب قوله فعله، ونقص من كمال توحيدِه بقدر معصية الله في طاعة الشيطان والهوى: ﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوْنَهُ بِغَيْرِ هُدًى مِّنَ اللَّهِ﴾ [الفصص: ٥٠]، ﴿وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَى فَيُضِلَّكَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [ص: ٢٦]. ثم قال رحمه الله: فيا هذا كُنْ عبداً لله لا عبداً للهوى، فإن الهوى يهوي بصاحبه في النار. ﴿ءَأَرْبَابٌ مُّتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمِ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ﴾ [يوسف: ٣٩].

«تَعَسَّ عَبْدُ الدَّرْهِمِ، تَعَسَّ عَبْدُ الدِّينَارِ»^(٢)، والله لا ينجو غداً من عذاب الله إلا من حقق عبودية الله وحده، ولم يلتفت إلى شيء من الأغيار، من علم أن إلهه ومعبوده فردٌ فليفرِّده بالعبودية ولا يشرك بعبادة ربّه أحداً، انتهى كلامه رحمه الله تعالى.

= وأورده الحافظ ابن حجر في «المطالب العالية» (٢٠٨/٣، ٢٤٦ رقم ٣٢٧٤، ٣٣٩٦) وعزاه إلى أبي يعلى.

وقال البوصيري: «رواه أبو يعلى بسند ضعيف لضعف عمر بن حمزة».

(١) أخرجه البخاري (٨١/٦ رقم ٢٨٨٦) من حديث أبي هريرة.

(٢) وهو حديث صحيح، وقد تقدم آنفاً.

[ال] فصل: [الثالث]

في تعريف العبادة: وذكر بعض أنواعها
وأن من صرف منها شيئاً لغير الله فقد أشرك

[تمهيد]

قد عرفت مما قدّمنا في معنى لا إله إلا الله أن الإله هو المألوه الذي تألّهه القلوب، أي تعبده محبةً وتذلاًّ وخوفاً ورجاءً ورغباً ورهباً وتوكلأً عليه واطراحاً بين يديه، واستعانةً به، والتجاءً إليه، وافتقاراً إليه. وذلك لا ينبغي إلا لله عز وجل خالق كل شيء ومُصوِّره ومُصرِّفه ومُدبِّره، مُبدي الخلقِ ومعيده، ومُخَيِّه ومُبيده، الفعّال لما يريد، الذي هو على كل شيء شهيد، الذي لا ملجأ ولا منجى منه إلا إليه، ولا حول ولا قوة إلا بالله.

﴿وَإِن يَمَسُّنَكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِن يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ﴾ [يونس: ١٠٧]، ﴿مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكُ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ﴾ [فاطر: ٢]، ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ أَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴿١٥﴾ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ ﴿١٦﴾ وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ ﴿١٧﴾﴾ [فاطر].

والعبد إن أريد به المُعبَّد أي المُذللُّ المُسخَّرُ دخل فيه جميعُ المخلوقات من جميع العالم العلويّ والسُّفليّ من عاقل وغيره ومن رطب ويابس ومتحرك وساكنٍ وظاهرٍ وكامنٍ ومؤمنٍ وكافرٍ وبرٍّ وفاجرٍ، وغير ذلك، الكلُّ مخلوقٌ لله عز وجل مسخَّرٌ بتسخيره مدبَّرٌ بتدبيره، ولكل منها رسمٌ يقف عليه وحدٌ ينتهي إليه: ﴿لَا الشَّمْسُ يَنْبِغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَلَا أَلْتُل سَائِقُ النَّهَارِ﴾ [يس: ٤٠]، كلُّ يجري لأجل مسمّى لا يتجاوزه مثقال ذرة، ذلك تقديرُ العليم، وتدبيرُ العدل الحكيم.

وإن أريد به العابدُ خُصَّ ذلك بالمؤمنين، وإن كان أكثرُ المشركين يعبدون الله عز وجل ويتقربون إليه بكثير من العبادات، لكن لما عبدوا مع الله غيره وأشركوه معه في إلهيته كانت أعمالهم هباءً منثوراً: ﴿كَرَّمَاذِ أَشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ لَا يَقْدِرُونَ مِمَّا كَسَبُوا عَلَى شَيْءٍ﴾ [إبراهيم: ١٨]، و﴿كَثَلِ صَفْوَانٍ عَلَيْهِ تُرَابٌ فَأَصَابُهُ وَابِلٌ فَتَرَكَهُ صَلْدًا﴾ [البقرة: ٢٦٤]، و﴿كَرَابٍ بِقِعَعِهِ يَحْسَبُهُ الظَّمْثَانُ مَاءً حَتَّى إِذَا جَاءَهُمْ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا﴾ [النور: ٣٩]، ﴿أَوْ كَطَلْمَنَتٍ فِي بَحْرِ لُجِّي يَغْسَلُهُ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ، مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ سَحَابٌ ظَلَمْتُ بَعْضَهَا فَوْقَ بَعْضٍ إِذَا أَخْرَجَ بَدَنَهُ لَمْ يَكِدْ رَبُّهَا وَمَنْ لَمْ يَجْعَلْ

اللَّهُ لَكُمْ نُورًا فَمَا لَكُمْ مِنْ نُورٍ ﴿ [النور: ٤٠]، ذلك بأنهم: ﴿ اتَّخَذُوا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ [الأعراف: ٣٠]، و﴿ اتَّبَعُوا مَا آسَخَطَ اللَّهُ وَكَرِهُوا رِضْوَانَهُ فَحَبِطَ أَعْمَالُهُمْ ﴾ [محمد: ٢٨]، وتولوا الطاغوت فأخرجوهم من النور إلى الظلمات، وعبدوا الشيطان وقد عهد الله إليهم أن لا يعبدوه، وبين لهم عداوته، وقال: ﴿ إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُفْرٌ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا إِنَّمَا يَدْعُوا حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ ﴾ [فاطر: ٦]، وقال: ﴿ أَفَلَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا ﴾ [الكهف: ٥٠].

فخالفوا أمر الله وتولوا أعداءه وكذبوا رسله وأنبياءه وحاربوا حزبه وأوليائه. وأرادوا تشييد الكفر وإعلاءه ورد الحق وإيابه، فأبى الله عز وجل إلا أن يتم نوره ويظهر دينه ويعلي كلمته وينصر أوليائه ويحق الحق بكلماته ويقطع دابر الكافرين، ويجعل حزبه هم الغالبيين، ويجعل العاقبة للمتقين، ولا عدوان إلا على الظالمين.

لكن المؤمنون هم عباده حقاً، الذين أفردهم بالهيته وربوبيته، وأسمائه وصفاته ولم يشبهوه بشيء من خلقه، ولم يسؤوا شيئاً من خلقه به. أولئك الذين تُضاعف لهم الحسنه بعشر أمثالها إلى سبعمائه ضعف إلى أضعاف كثيرة؛ كما قال تعالى في الأولى: ﴿ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرٌ أَمْثَالِهَا ﴾ [الأنعام: ١٦٠].

وقال في الثانية: ﴿ مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ فِي كُلِّ سُنْبُلَةٍ مِائَةٌ حَبَّةٌ وَاللَّهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴾ [البقرة: ٢٦١].

وقال في الثالثة: ﴿ مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفُهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْسُطُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ [البقرة: ٢٤٥].

تولوا الله فأخرجهم من الظلمات إلى النور، أخرجهم من ظلمات الكفر إلى نور الإيمان، ومن ظلمات الضلال إلى نور الهدى، ومن ظلمات الجهل إلى نور العلم، ومن ظلمات الغي إلى نور الرشاد.

﴿ وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُغْلِبُونَ ﴾ [المائدة: ٥٦]، ملأ الله قلوبهم بنور معرفته ومحبيته والشوق إلى لقائه، فلم تتسع لغيره، دنا الشيطان من قلوبهم فاحترق بنور إيمانهم فنكص على عقبه خاسئاً حسيراً، وأيس منهم أن يُطيعوه فانقلب مذموماً مدحوراً، فعند ذلك عزى نفسه للعين وقال: ﴿ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُتَخَلِّصِينَ ﴾ [الحجر: ٤٠].

وقال عز وجل: ﴿إِنَّ عِبَادِي لِرَبِّ لَكَّ عَلَيْهِمْ سُطْرَانٌ﴾ [الحجر: ٤٢]، حفظوا الله فحفظهم وصدقوا ما عاهدوا الله عليه فلم ينكثوا أيمانهم، تعرّفوا إلى الله في الرخاء بالعبادة فعرفهم في الشدة بالفرج، صدّقوا رسله وآمنوا بكتابه وانقادوا لأمره، وانكفّوا عما نهى عنه، ثم تجرّدوا لنصرة دينه، وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيله، ودخل الناس بذلك في دين الله أفواجا طوعا وكرها، وقادوهم إلى الجنة بالسلاسل، نصرّوا الله فنصرهم، وشكروه فشكرهم، وذكروه فذكرهم. عرفوا ما خلّقوا له فأقبلوا عليه، ورأوا ما سواه مما لا يعينهم فلم يلتفتوا إليه، وآثروا ما يبقى على ما يفنى، وتعلقت أرواحهم بالرفيق الأعلى، أولئك هم خاصّة الله من خلقه والمُضطّفون من عباده، أولئك هم أولياؤه المتقون وحزبه الغالبون، الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون، ليوفيهم أجورهم ويزيدهم من فضله إنه غفور شكور.

[معنى العبادة]

(ثم العبادة) التي خلق الله لها الخلق، وأخذ بها عليهم الميثاق، وأرسل بها رسله وأنزل كتبه، ولأجلها خلقت الدنيا والآخرة والجنة والنار.

(هي اسم جامع لكل ما) يُحب (ويرضى) مبني للمعروف، فاعله (الإله السامع) وهو الله عز وجل، من الأقوال والأعمال الظاهرة والباطنة، فالظاهرة كالتلّفظ بالشهادتين، وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة، والصوم والحجّ، والجهاد في سبيل الله، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وإغاثة الملهوف، ونصر المظلوم، وتعليم الناس الخير، والدعوة إلى الله عز وجل وغير ذلك.

والباطنة كالإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والقدر خيره وشره، وخشية الله وخوفه ورجائه والتوكّل عليه والرغبة والرهبّة إليه، والاستعانة به، والحبّ والبغض في الله والموالات والمعاداة فيه، وغير ذلك.

ثم اعلم أنها لا تقبل الأعمال الظاهرة ما لم يساعدها عمل القلب. ومناط العبادة هي غاية الحبّ مع غاية الذلّ، ولا تنفع عبادة بواحد من هذين دون الآخر، ولذا قال من قال من السلف: «من عبد الله بالحب وحده فهو زنديق، ومن عبده بالرجاء وحده فهو مُزجج»، ومن عبده بالخوف وحده فهو حروريّ، ومن عبده

بالحب والخوف والرجاء فهو مؤمنٌ موحدٌ»^(١) اهـ.

قلت: وبيانٌ كلامهم هذا أن دعوى الحبِّ لله بلا تذللٍ ولا خوفٍ ولا رجاءٍ ولا خشيةٍ ولا رهبةٍ ولا خضوعٍ دعوىٌ كاذبةٌ. ولذا ترى من يدّعي ذلك كثيراً ما يقع في معاصي الله عزَّ وجلَّ ويرتكبها ولا يبالي، ويحتج في ذلك بالإرادة الكونية وأنه مطيعٌ لها، وهذا شأنُ المشركين الذين قالوا: ﴿لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا ءَابَاؤُنَا﴾ [الأنعام: ١٤٨]، وقالوا: ﴿وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ مَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ﴾ [الزخرف: ٢٠]، وغير ذلك. وإمامهم في ذلك الاحتجاج هو إبليس؛ إذ قال ﴿رَبِّ يَا أَغْوَيْنِي﴾ [الحجر: ٣٩]. وإنما المحبةُ نفسٌ وفاقِ العبدِ ربِّه: فيحب ما يحبه ويرضاه، ويبغض ما يكرهه ويأباه.

وإنما تتلقى معرفة محابِّ الله ومعاصيه من طريق الشرع، وإنما تحصل بمتابعة الشارع. ولذا قال الحسن رحمه الله تعالى: ادّعى قومٌ محبةَ الله فابتلاههم الله بهذه الآية: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ [آل عمران: ٣١]، فمن ادّعى محبةَ الله ولم يكُ متبعاً رسوله فهو كاذبٌ.

وقال الشافعي^(٢) رحمه الله تعالى: (إذا رأيتم الرجلَ يمشي على الماء أو يطير في الهواء فلا تصدّقوه حتى تعلموا متابعتَه لرسول الله ﷺ).

وكذلك الرجاء وحده إذا استرسل فيه العبدُ تجرأ على معاصي الله وأمن مكرَ الله، وقد قال تعالى: ﴿فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ﴾ [الأعراف: ٩٩]، وكذلك الخوفُ وحده إذا استرسل فيه العبدُ ساء ظنُّه بربه وقنط من رحمته ويئس من رَوْحه، وقد قال تعالى: ﴿إِنَّهُ لَا يَأْتِسُّ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ﴾ [يوسف: ٨٧]، وقال ﴿وَمَنْ يَقْنَطُ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ﴾ [الحجر: ٥٦]، فالأمن من مكرِ الله خسرانٌ، واليأس من رَوْحه كفرانٌ، والقنوط من رحمة الله ضلالٌ وطُغيانٌ، وعبادةُ الله عزَّ وجلَّ بالحبِّ والخوفِ والرجاءِ توحيدٌ وإيمانٌ، فالعبدُ المؤمنُ بين الخوفِ والرجاءِ؛ كما قال تعالى: ﴿وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ﴾ [الإسراء: ٥٧]، وقال تعالى: ﴿أَمَّنْ هُوَ قَنْتِ عَائِنَا آلُ نِجْلٍ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُو رَحْمَةَ رَبِّهِ﴾

(١) انظر كتاب «العبودية» لابن تيمية (ص ٣٨ - ٥٦).

(٢) مناقب الشافعي للبيهقي (١/٤٥٣)، و«آداب الشافعي» (ص ١٨٤).

[الزمر: ٩]، وَبَيْنَ الرِّغْبَةِ وَالرَّهْبَةِ، كَمَا قَالَ تَعَالَى فِي آلِ زَكَرِيَّا عَلَيْهِمُ السَّلَامُ: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا يُسْأَرُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا وَكَانُوا لَنَا خَلِيعِينَ﴾ [الأنبياء: ٩٠]، فَتَارَةً يُمَدُّه الرِّجَاءُ وَالرِّغْبَةُ فَيُكَادُ أَنْ يَطِيرَ شَوْقًا إِلَى اللَّهِ، وَطَوْرًا يَقْبِضُهُ الْخَوْفُ وَالرَّهْبَةُ فَيُكَادُ أَنْ يَذُوبَ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ تَعَالَى، فَهُوَ دَائِبٌ فِي طَلَبِ مَرْضَاةِ رَبِّهِ، مُقْبِلٌ عَلَيْهِ، خَائِفٌ مِنْ عِقُوبَاتِهِ مُلْتَجِيٌّ مِنْهُ إِلَيْهِ، عَائِذٌ بِهِ مِنْهُ، رَاغِبٌ فِيهَا لَدَيْهِ.

وكذلك هو في صفات الله عز وجل لا ناف ولا مُشَبَّه، وفي أفعال العباد لا جبري ولا قدري، وفي أصحاب رسول الله ﷺ وأهل بيته ليس بنبي النصب ولا التشيع، وفي الوعد والوعيد ليس بخارجي ولا مُرجي.

فدينُ الله بين العُلُوِّ والجفاء، والتفريط والإفراط، وخير الأمور الأوساط.

وللعبادة ركنان لا قوامَ لها إلا بهما وهما: الإخلاصُ والصدق، وحقيقَةُ الإخلاص أن يكون قصدُ العبيدِ وجهَ الله عز وجل والدارَ الآخرة؛ كما قال تعالى: ﴿وَسَيَجَنَّبُهَا الْأَتَلَى ﴿٧﴾ الَّذِي يُوْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّى ﴿٨﴾ وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى ﴿٩﴾ إِلَّا أَتَيْنَاهُ بِجِدِّهِ الْأَعْلَى ﴿١٠﴾ وَلَسَوْفَ يَرْضَى ﴿١١﴾﴾ [الليل]، وقال تعالى: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصَلُّهَا مَذْمُومًا مَدْحُورًا ﴿١٢﴾ وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَى لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا ﴿١٣﴾﴾ [الإسراء].

وقال تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كِنْتُمْ مُؤَجَّلُونَ وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الْآخِرَةِ نُؤْتِهِ مِنْهَا وَسَخَّرْنَا الشَّكْرَيْنِ ﴿١٤﴾﴾ [آل عمران: ١٤٥]، وقال تعالى: ﴿مَنْ كَانَتْ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُمْ فِي حَرْثِهِ وَمَنْ كَانَتْ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ﴾ [الشورى: ٢٠].

وقال تعالى: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوفِيَ إِلَيْهِمْ أَعْمَالَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ ﴿١٥﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ وَحِطَّ مَا صَنَعُوا فِيهَا وَبَدَّلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٦﴾﴾ [هود]، وقال تعالى: ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَبْطُلُوا صِدْقَتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِثَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانٍ عَلَيْهِ ثَرَابٌ فَأَصَابَهُ وَابِلٌ فَتَرَكَهُ صَلْدًا لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ وَمَا كَسَبُوا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿١٧﴾﴾ وَمِثْلَ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَتَلْسِيتًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ كَمَثَلِ جَنَّمٍ بِرَبْوَةٍ أَصَابَهَا وَابِلٌ فَفَاقَتْ أَكْلَهَا

ضَعَفْتِ فَإِنْ لَمْ يُصِيبْهَا وَابِلٌ فَطَلَّ^١ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٢٢٥﴾ [البقرة].

وفي الصحيحين^(١) عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: سمعتُ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم يقول: «إنما الأعمالُ بالنيات، وإنما لكل امرئ ما نوى، فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله، ومن كانت هجرته لدنيا يصيبها أو امرأة ينكحها فهجرته إلى ما هاجر إليه».

وفي صحيح مسلم^(٢) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم: «إن الله لا ينظر إلى أجسامكم ولا إلى صوركم، ولكن ينظر إلى قلوبكم».

وعن أبي موسى رضي الله عنه قال: سئل رسولُ الله صلى الله عليه وسلم عن الرجل يقاتل شجاعةً، ويقاتل حميةً، ويقاتل رياءً، أي ذلك في سبيل الله؟ فقال صلى الله عليه وسلم: «من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله»، متفق عليه^(٣).

ولو ذهبنا نذكر أحاديث الإخلاص لطلال الفصل.

وأما الصدق فهو بذل العبد جهده في امتثال ما أمر الله به، واجتناب ما نهى الله عنه، والاستعداد للقاء الله، وترك العجز، وترك التكاسل عن طاعة الله، وإمساك النفس بلجام التقوى عن محارم الله، وطرُد الشيطان عنه بالمداومة على ذكر الله، والاستقامة على ذلك كله ما استطاع.

قال الله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾ [التوبة: ١١٩]، وقال تعالى: ﴿مَنْ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ﴾ [الأحزاب: ٢٣] الآية، وقال تبارك وتعالى: ﴿الَّذِينَ أَحْسَبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا ءَامَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ﴾ [١] وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكٰذِبِينَ﴾ [٢] إلى قوله: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ ءَامَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ كَمَذَابِ اللَّهِ وَلَئِنْ جَاءَ نَصْرٌ مِنْ رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ أَوْ لَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا فِي صُدُورِ الْعٰلَمِينَ﴾ [٣] وَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْمُنٰفِقِينَ﴾ [٤] [العنكبوت].

(١) البخاري (٩/١) رقم (١)، ومسلم (٣/١٥١٥) رقم (١٩٠٧).

(٢) في صحيحه (٤/١٩٨٧) رقم (٢٥٦٤).

(٣) البخاري (٦/٢٧) رقم (٢٨١٠)، ومسلم (٣/١٥١٢) رقم (١٩٠٤).

وقال تعالى: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسْتَهْمِبِينَ وَالضَّرَّاءَ وَالزُّرْلُونَ﴾ [البقرة: ٢١٤] الآية.

وقال تعالى: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الضَّالِّينَ﴾ ﴿٢١٦﴾ إلى قوله عز وجل: ﴿وَكَايْنٍ مَنِ نَّبِيٍّ قَاتَلَ مَعَهُ رِيثُونَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الضَّالِّينَ﴾ ﴿٢١٦﴾ [آل عمران] إلى آخر الآيات.

وقال تعالى: ﴿لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُوَلُّوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَءَاتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَءَاتَى الزَّكَاةَ وَالْمُؤْتُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالضَّالِّينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ [البقرة: ١٧٧].

وفي الصحيح^(١) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «المؤمن القوي خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف، وفي كل خير. احرص على ما ينفعك، واستعن بالله ولا تعجز، وإن أصابك شيء فلا تقل: لو أني فعلت كذا وكذا، ولكن قل: قدر الله وما شاء فعل، فإن لو تفتح عمل الشيطان».

وفي الحديث الآخر: «الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت، والعاجز من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله»^(٢).

(١) في صحيح مسلم (٤/٢٠٥٢ رقم ٢٦٦٤).

(٢) أخرجه أحمد في «المسند» (٤/١٢٤)، والترمذي (٤/٦٣٨ رقم ٢٤٥٩) وقال: حديث حسن.

وابن ماجه (٢/١٤٢٣ رقم ٤٢٦٠)، والبيهقي في «السنن الكبرى» (٣/٣٦٩)، والحاكم في «المستدرک» (١/٥٧) وقال: صحيح على شرط البخاري.

وتعقبه الذهبي بقوله: لا والله أبو بكر واه

والطبراني في «الكبير» (٧/٢٨٤ رقم ٧١٤٣)، وأبو نعيم في «الحلية» (١/٢٦٧) و(٨/١٧٤)، والخطيب في «تاريخ بغداد» (١٢/٥٠)، وابن المبارك في «الزهد» (ص ٥٥ - ٥٦ رقم ١٧١)، وابن عدي في «الكامل» (٢/٤٧٢) كلهم من حديث شداد بن أوس.

وهو حديث ضعيف؛ لأن مداره على أبي بكر بن عبد الله بن أبي مريم الغساني الحمصي وهو ضعيف جداً.

وإذا اجتمعت النية الصالحة والعزيمة الصادقة في هذا العبد قام بعبادة الله عز وجل.

ثم اعلم أنه لا يقبل منه ذلك إلا بمتابعته الرسول ﷺ فيعبد الله بوفق ما شرع، وهو دين الإسلام الذي لا يقبل الله تعالى من أحد سواه؛ كما قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَسِرِينَ﴾ [آل عمران: ٨٥].

وفي الصحيحين^(١) عن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: «من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد»، وفي رواية لمسلم^(٢): «من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد».

فهذه الثلاثة الأركان شروط في العبادة لا قوام لها إلا بها، فالعزيمة الصادقة شرط في صدورها، والنية الخالصة وموافقة السنة شرط في قبولها، فلا تكون عبادة مقبولة إلا باجتماعها، فإخلاص النية بدون صدق العزيمة هوس وتطويل أمل وتمن على الله وتسويف في العمل وتفريط فيه، وصدق العزيمة بدون إخلاص فيه يكون شركاً أكبر أو أصغر بحسب ما نقص من الإخلاص.

فإن كان الباعث على العمل من أصله هو إرادة غير الله فنفاق، وإن كان دخل الرياء في تزيين العمل، وكان الباعث عليه أولاً إرادة الله والدار الآخرة كان شركاً أصغر بحسبه، حتى إذا غلب عليه التحق بالأكبر.

وإخلاص النية مع صدق العزيمة إن لم يكن العمل على وفق السنة كان بدعة وحدثاً في الدين وشرع ما لم يأذن الله به، فيكون ردّاً على صاحبه ووبالاً عليه والعياذ بالله، فلا يصدر العمل من العبد إلا بصدق العزيمة، ولا يقبل منه ذلك إلا بإخلاص النية واتباع السنة، ولذا قال الفضيل بن عياض في قوله تعالى: ﴿لِيَلُوكُمُ أَيُّكُمُ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ [الملك: ٢].

قال: أخلصه وأصوبه^(٣)، يعني خالصاً من شوائب الشرك، موافقاً للسنة.

(١) البخاري (٣٠١/٥ رقم ٢٦٩٧)، ومسلم (١٣٤٣/٣ رقم ١٧١٨/١٧).

(٢) في صحيحه (١٣٤٣/٣ رقم ١٧١٨/١٨).

(٣) وتماهه: «قيل له: يا أبا علي أما أخلصه؟ وأصوبه؟ قال: إن العمل إذا كان خالصاً ولم يكن صواباً لم يقبل، وإذا كان صواباً ولم يكن خالصاً لم يقبل، حتى يكون خالصاً»

[الدعاء مع العبادة]

(وفي الحديث مُخْها الدعاء
 (ورغبة ورهبة خشوع
 (والاستماعة والاستعانة
 (والذبح والنذر وغير ذلك
 (وصرف بعضها لغير الله
 خوف توكل كذا الرجاء)
 وخشية إنابة خشوع)
 كذا استغائة به سبحانه
 فافهم هُديت أوضَح المسالك)
 شركَ وذاك أقبح المناهي)

(و) ثبت (في الحديث) الذي في السنن كما سنذكره (مُخها) أي مُخُ العبادة
 ولُبها (الدعاء)، قال الله عز وجل: ﴿وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ
 يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ﴾ [غافر: ٦٠]، وقال تعالى: ﴿ادْعُوا
 رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾ ﴿٥٥﴾ وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا
 وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٥١﴾ [الأعراف].

وقال تعالى: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ
 فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ﴾ [البقرة: ١٨٦]، وغير ذلك من الآيات.

وفي جامع الترمذي^(١) عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «ليس شيء
 أكرم على الله من الدعاء».

وفيه^(٢) عن أنس بن مالك رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «الدعاء مع العبادة»،

= صواباً. والخالص أن يكون لله، والصواب أن يكون على السنة» اهـ.

كما في «مجموع فتاوى ابن تيمية» (٦٠٠/١١).

(١) (٥/٤٥٥ رقم ٣٣٧٠).

قلت: وأخرجه البخاري في «الأدب المفرد» رقم (٧١٢)، والطيالسي (١/٢٥٣ - منحة
 المعبود)، وأحمد (٢/٣٦٢)، وابن ماجه رقم (٣٨٢٩)، وصححه الحاكم (١/٤٩٠)
 ووافقه الذهبي.

وصححه ابن حبان رقم (٨٧٠).

وهو حديث حسن، والله أعلم.

(٢) أي في سنن الترمذي (٥/٤٥٦ رقم ٣٣٧١) قال الترمذي: غريب من هذا الوجه لا نعرفه
 إلا من حديث ابن لهيعة.

وهو حديث ضعيف، والله أعلم.

وقال غريبٌ من هذا الوجه لا نعرفه إلا من حديث ابن لهيعة، ومعنى «مخ العبادة» أي خالصها.

وفيه (١) عن الثُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «الدعاء هو العبادة»، ثم قرأ: ﴿وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ﴾ [غافر: ٦٠].

وقال الترمذي: هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ.

وفيه (٢) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إنه من لم يسأل الله يغضب عليه».

وفيه (٣) من حديث ابن عباس مرفوعاً: «إذا سألت فاسأل الله»، وهو حديثٌ حسنٌ صحيحٌ.

(١) أي في سنن الترمذي (٣٧٤/٥ رقم ٣٢٤٧)، قال الترمذي: حسن صحيح. قلت: وأخرجه أحمد (٤/٢٦٧)، والحاكم (١/٤٩٠، ٤٩١) وصححه ووافقه الذهبي. والبخاري في «شرح السنة» رقم (١٣٨٤) من طريق سفيان عن منصور، عن زر، عن يسيع الحضرمي عن النعمان بن بشير. * وأخرجه الطيالسي رقم (٨٠١)، وأبو داود رقم (١٤٧٩)، والبخاري في «الأدب المفرد» رقم (٧١٤) من طريق شعبة عن منصور به. وصححه الحاكم (١/٤٩١) ووافقه الذهبي. * وأخرجه ابن أبي شيبة (١٠/٢٠٠)، وأحمد (٤/٢٦٧، ٢٧١، ٢٧٦)، والترمذي رقم (٣٣٧٢)، وابن ماجه رقم (٣٨٢٨)، والطبري في «جامع البيان» (٢٤/٧٨)، والنسائي في «السنن الكبرى» (٩/٣٠) كما في «تحفة الأشراف»، وأبو نعيم في «الحلية» (٨/١٢٠) من طرق عن الأعمش، عن زر، به. وخلاصة القول أن الحديث صحيح، والله أعلم.

(٢) أي في سنن الترمذي (٥/٤٥٦ رقم ٣٣٧٣). قلت: وأخرجه البخاري في «الأدب المفرد» رقم (٦٥٨)، وابن ماجه رقم (٣٨٢٧)، والحاكم (١/٤٩١)، وأحمد (٢/٤٤٢ و ٤٧٧)، وابن أبي شيبة (١٠/٢٠٠)، وابن عدي في «الكامل» (٧/٢٩٥)، والطبراني في «الدعاء» (٢/٧٩٦ رقم ٢٣) من طرق كثيرة. وهو حديث حسن، والله أعلم. وانظر: «الصحيحة» للمحدث الألباني رقم (٢٦٥٤).

(٣) أي في السنن (٤/٦٦٧ رقم ٢٥١٦)، قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح. قلت: وأخرجه أحمد (١/٢٩٣)، وأبو يعلى (٤/٤٣٠ رقم ٢٥٥٦/٢٢٩)، وهو حديث صحيح.

[من أنواع العبادة الخوف من الله]

(خوف) أي ومن أنواع العبادة الخوف من الله عز وجل، قال الله تعالى: ﴿فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا اللَّهَ إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [آل عمران: ١٧٥]، وقال سبحانه: ﴿وَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ﴾ [الرحمن: ٤٦]، وقال تبارك وتعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ﴾ [المؤمنون: ٦٠]، وقال عز وجل: ﴿وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ﴾ [الإسراء: ٥٧]، وقال تبارك اسمه: ﴿أَمَّنْ هُوَ قَنِيتُ آئَانَ آلِيلٍ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُو رَحْمَةَ رَبِّهِ﴾ [الزمر: ٩] الآية، وغيرها من الآيات.

وقال النبي ﷺ: «والذي نفسي بيده لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً، وما تلذذتم بالنساء على الفرشات، ولخرجتم إلى الصُّعَدَاتِ تجارون»، رواه أحمد^(١) وابن ماجه^(٢) والترمذي^(٣) عن أبي ذر وحسنه الترمذي.

وفي البخاري^(٤) عن أم العلاء الأنصارية رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: «والله لا أدري، والله لا أدري - وأنا رسول الله ﷺ - ما يفعل بي ولا بكم».

وفي الترمذي^(٥) عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «ما رأيت مثل النارِ نام هارِبُها، ولا مثل الجنةِ نام طالِبُها».

(١) في المسند (١٧٣/٥).

(٢) في السنن (١٤٠٢/٢) رقم (٤١٩٠).

(٣) في السنن (٥٥٦/٤) رقم (٢٣١٢)، وقال: هذا حديث حسن غريب. وهو حديث حسن. وانظر: «الصحيفة» رقم (١٧٢٢).

(٤) في صحيحه (١١٤/٣) رقم (١٢٤٣).

(٥) في السنن (٧١٥/٤) رقم (٢٦٠١) وقال الترمذي: «هذا حديث إنما نعرفه من حديث يحيى بن عبيد الله، وهو ضعيف عند أكثر أهل الحديث».

قلت: وأخرجه ابن المبارك في «الزهد» رقم (٢٧)، وأبو نعيم في «الحلية» (١٧٨/٨)، والقضاعي في «مسند الشهاب» رقم (٧٩١ و٧٩٢)، وابن عدي في «الكامل» (٢٦٦٠/٧).

وقال أبو نعيم: «لم يروه عن عبد الله بن موهب إلا ابنه يحيى».

قلت: وهو متروك، وأبوه مجهول.

وللحديث شاهدين مرفوعين يتقوى بهما:

(الأول): عن عمر بن الخطاب مرفوعاً به.

أخرجه ابن عدي في «الكامل» (٢٥٧/٥ - ٢٥٨)، والسهمي في «تاريخ جرجان» (ص ٣٠٢).

وص (٢٣٥)، بسند لا بأس به في الشواهد.

(والثاني): عن أنس مرفوعاً به.

وفيه^(١) عنه رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من خاف أدلج، ومن أدلج بلغ المنزل، ألا إن سلعة الله غالية، ألا إن سلعة الله الجنة».

وله^(٢) عن أنس رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «يقول الله جل ذكره: أخرجوا من ذكرني يوماً أو خافني في مقامي».

= أخرج الطبراني في «الأوسط» كما في «مجمع الزوائد» (٤١٢/١٠) وقال: «وفيه محمد بن مصعب القرقساني، وهو ضعيف بغير كذب»، وحسن الهيثمي إسناده في «مجمع الزوائد» (٢٣٠/١٠)، وانظر: «الصحيح» رقم (٩٥٣).

والخلاصة إن الحديث بمجموع الطريقين حسن إن شاء الله.

(١) أي الترمذي في «السنن» (٦٣٣/٤ رقم ٢٤٥٠)، وقال: هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث أبي النضر.

قلت: وفي سنده أبو فروة يزيد بن سنان التميمي الرهاوي وهو ضعيف. وبكير بن فيروز لم يوثقه غير ابن حبان.

ولكن للحديث شاهد عن أبي نعيم في «الحلية» (٣٧٧/٨) عن وكيع.

والحاكم (٣٠٨/٤) من طريق عبد الله بن الوليد العدني؛ كلاهما عن سفيان عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن الطفيل بن أبي كعب عن أبيه قال: قال رسول الله ﷺ: «من خاف أدلج، ومن أدلج بلغ المنزل، ألا إن سلعة الله تعالى غالية، إلا إن سلعة الله الجنة، جاءت الراجفة تتبعها الرادفة، جاء الموت بما فيه».

قال أبو نعيم: «غريب تفرد به وكيع عن الثوري بهذا اللفظ».

قلت: كلا؛ فقد تابعه العدني كما سبق.

وتابعه أيضاً قبيصة عن سفيان به دون الإدلاج والسلعة.

وأخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٢٥٦/١)، والحاكم (٤٢١/٢، ٥١٣) من طريق قبيصة.

قال الحاكم: صحيح الإسناد، ووافقه الذهبي.

قلت: وإنما هو حسن الإسناد فقط للخلاف المعروف في ابن عقيل، وانظر: «الصحيح» رقم (٩٥٤).

وخلاصة القول أن الحديث صحيح لغيره، والله أعلم.

(٢) أي وللترمذي في «السنن» (٧١٢/٤ رقم ٢٥٩٤) وقال: هذا حديث حسن غريب.

وأخرجه ابن أبي عاصم في «السنة» رقم (٨٣٣)، والحاكم (٧٠/١) وابن خزيمة.

وقال الألباني في «ظلال الجنة» (٤٠٠/٢ - ٤٠١) «حديث ضعيف ورجاله ثقات»، غير أن

مبارك بن فضالة مدلس وقد عنعنه، لكنه قد صرح بالتحديث في بعض الروايات...

قال الحاكم: صحيح الإسناد ووافقه الذهبي.

وأقول: إنما هو حسن فقط للكلام الذي في المبارك بن فضالة علاوة على كونه مدلساً.

وقد صرح بالتحديث في هذه الرواية، ولكن المؤمل وهو ابن إسماعيل البصري سيء

وله^(١) هو وابن ماجه^(٢) عن عائشة رضي الله عنها قالت: سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَةٌ﴾ [المؤمنون: ٦٠]، هم الذين يشربون الخمر ويسرقون؟ قال: «لا يا ابنة الصديق، ولكنهم الذين يصومون ويصلون ويتصدقون وهم يخافون أن لا يقبل منهم»، ﴿أُولَئِكَ يُسْرِعُونَ فِي الْحَزَنِ﴾ [المؤمنون: ٦١].
وفيه^(٣) من حديث أبي جحيفة قال: قالوا: يا رسول الله قد شبت قال: «شيبتني هود وأخوانها».

- = الحفظ كما قال الحافظ، فلا يحتج بزيادته التحديث لا سيما مع مخالفته لأبي داود الطيالسي وهو من الحفاظ، وقد تابعه الخصب بن ناصح عند ابن خزيمة اهـ.
وخلاصة القول أن الحديث ضعيف، والله أعلم.
- (١) أي وللترمذي في «السنن» (٥/٣٢٧ - ٣٢٨ رقم ٣١٧٥).
(٢) في «السنن» (٢/١٤٠٤ رقم ٤١٩٨).
قلت: وأخرجه الحاكم (٢/٣٩٣ - ٣٩٤)، وأحمد (٦/١٥٩ و٢٠٥)، والبخاري في تفسيره (٥/٤٢١)، وابن جرير في «جامع البيان» (١٠/١٨ج/٣٤).
قال الترمذي: «وقد روي هذا الحديث عن عبد الرحمن بن سعيد عن أبي حازم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو هذا».
قال الحاكم: صحيح الإسناد، ووافقه الذهبي.
قلت: بل إسناده منقطع بين عبد الرحمن وعائشة، فإنه لم يدركها، كما في «جامع التحصيل» رقم (٤٢٩).
قال الألباني في «الصحيحة» (١/٣٠٥ - ٣٠٦) ط. المعارف: «لكن يقويه حديث أبي هريرة الذي أشار إليه الترمذي فإنه موصول، وقد وصله ابن جرير - (١٠/١٨ج/٣٣) - حدثنا ابن حميد، قال: ثنا الحكم بن بشير قال: ثنا عمر بن قيس عن عبد الرحمن بن سعيد بن وهب الهمداني عن أبي حازم عن أبي هريرة قال: قالت عائشة: الحديث نحوه.
وهذا سند رجاله ثقات، غير ابن حميد، وهو محمد بن حميد بن حيان الرازي وهو ضعيف مع حفظه.
لكن لعله توبع، فقد أخرج الحديث ابن أبي الدنيا، وابن الأباري في «المصاحف»، وابن مردويه، كما في «الدر المنثور» (٥/١١)، وابن أبي الدنيا في «طبقة شيوخ ابن جرير»، فأستبعد أن يكون رواه عن شيخه هذا، والله أعلم.
وله طريق آخر عند ابن جرير (١٠/١٨ج/٣٤) عن ليث وهشيم عن العوام بن حوشب جميعاً عن عائشة.
وخلاصة القول أن الحديث حسن، والله أعلم.
- (٣) أي في سنن الترمذي.

ومن حديث أبي بكر^(١) رضي الله عنه: «شيتبني هوذ والواقعة والمرسلات وعم يتساءلون وإذا الشمس كورت»، وغير ذلك من الأحاديث.

[من أنواع العبادة التوكل على الله]

(توكل) أي ومن أنواع العبادة التوكل على الله عز وجل، وهو اعتماد القلب

- = قلت: لم أجده عنده بهذا اللفظ.
- وأخرجه الطبراني في «المعجم الكبير» (٢٨٦/١٧ رقم ٧٩٠) من طريق أبي الخير عن عقبة بن عامر مرفوعاً به.
- وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٣٦/٧) وقال: ورجاله رجال الصحيح.
- وقال الألباني في «الصحيحة» (٦٤١/٢): «وسنده جيد، ورجاله كلهم ثقات رجال الشيخين؛ غير شيخ الطبراني: محمد بن محمد التمار البصري؛ ذكره ابن حبان في «الثقات» (١٥٣/٩) وقال: «ربما أخطأ».
- وأقره الحافظ في «اللسان» (٣٥٨/٥ - ٣٥٩) وقال: «أزخ ابن المنادي وفاته سنة (٢٨٩)». وقد روى له الطبراني في «الأوسط» نحو ستين حديثاً (٦٠٤١ - ٦١٠٠)، ولذا قال الهيثمي (٣٧/٧): «ورجاله رجال الصحيح» يعني باستثناء شيخ الطبراني كما هي عادته، فاعلمه.
- وأخرجه أيضاً من حديث سهل بن سعد مرفوعاً به وزاد: «الواقعة»، و«الحاقة»، و«إذا الشمس كورت» اهـ.
- قلت: وأخرجه ابن سعد في «الطبقات» (٤٣٥/١، ٤٣٥ - ٤٣٦)، عن قتادة مرفوعاً مختصراً بلفظ: «شيتبني هوذ وأخواتها»، وإسناده صحيح لولا أنه مرسل.
- (١) أخرجه الترمذي (٤٠٢/٥ رقم ٣٢٩٧)، وفي «الشمائل» رقم (٤١) ورجاله إسناده ثقات غير معاوية بن هشام القصار فهو صدوق له أوهام، شيبان هو ابن عبد الرحمن النحوي، وأبو إسحاق هو عمرو بن عبد الله السبيعي، وقد اختلط وهو أيضاً مدلس وقد عنعن. وفيه علة أخرى وهي الاختلاف على أبي إسحاق، والاختلاف في إرساله ووصله.
- وقد قال المصنف في «السنن»: «هذا حديث حسن غريب لا نعرفه من حديث ابن عباس إلا من هذا الوجه، وروى علي بن صالح هذا الحديث عن أبي إسحاق عن أبي جحيفة نحو هذا، وروى عن أبي إسحاق عن أبي مسيرة شيء من هذا مرسلًا...».
- قلت: رواية علي بن صالح أخرجه الترمذي في «الشمائل» رقم (٤٢) وقد ذكره ابن أبي حاتم في «العلل» (١١٠/٢ رقم ١٨٢٦) و(١٣٤/٢ رقم ١٨٩٤) وصوب أبو حاتم الإرسال.
- وقد أخرجه ابن سعد في «طبقاته» (٤٣٥/١)، والمروزي في مسند أبي بكر رقم (٣٠)، وأبو نعيم في «الحلية» (٣٥٠/٤)، والحاكم (٣٤٣/٢) وصححه على شرط البخاري ووافقه الذهبي ووافقهما الألباني في «الصحيحة» (٦٣٩/٢).
- وللحديث شواهد، فهو صحيح بشواهد.

عليه وثقته به وأنه كافيه، قال الله عز وجل: ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [المائدة: ٢٣]، فجعله تعالى شرطاً في الإيمان كما وصف المؤمنين أنهم أهلُه؛ إذ قال تعالى: ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ [آل عمران: ١٦٠، المائدة: ١١، التوبة: ٥١، إبراهيم: ١١، المجادلة: ١٠، التغابن: ١٣].

وقال موسى لقومه: ﴿إِن كُنتُمْ ءَامَنُمْ بِاللَّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا﴾ [يونس: ٨٤] الآيات.

وقال تعالى عن رسله إذ قالوا لقومهم: ﴿وَمَا كَانَتْ لَنَا أَنْ نَأْتِيَكُم بِسُلْطَانٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ [١١] ﴿وَمَا لَنَا أَلَّا نَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ وَقَدْ هَدَانَا سُبُلَنَا وَلَنَصِيرَنَّ عَلَىٰ مَا ءَاذَيْتُمُونَا وَعَلَىٰ اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ﴾ [١٢] [إبراهيم]، وقال تعالى عن نبيه هود عليه السلام: ﴿إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبِّكُمْ مَا مِن دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ ءَاخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا﴾ [هود: ٥٦] الآية.

وكذلك عن نبيه نوح عليه السلام؛ إذ قال لقومه: ﴿يَقَوْمِ إِن كَانَ كَبُرَ عَلَيْكُمْ مَقَامِي وَتَذِكْرِي شَيَاغَةً فَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْتُ فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرَكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً﴾ [يونس: ٧١] الآية.

وقال تعالى عن شعيب: ﴿وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أَنِيبُ﴾ [هود: ٨٨].

وقال تعالى لنبينا محمد ﷺ: ﴿فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ﴾ [النمل: ٧٩].

وقال تعالى: ﴿وَاللَّهُ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ﴾ [هود: ١٢٣]، وقال تعالى: ﴿رَبِّ الشَّرْقِ وَالْمَغْرِبِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا﴾ [المزمل: ٩].

وقال تعالى: ﴿فَإِن تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ [التوبة: ١٢٩].

وقال تعالى في مدح عباده المؤمنين: ﴿الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدَ جَمَعُوا لَكُمْ فَآخَظْتَهُمْ فَزَادَهُمُ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ﴾ [آل عمران: ١٧٣].

وقال تعالى فيهم: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَّتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ ءَايَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾ [الأنفال: ٢].

وقال تبارك وتعالى: ﴿وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى لِلَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾ [الشورى: ٣٦]، وقال تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ﴾ [الطلاق: ٣]، أي كافيهِ، وقال تعالى: ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ﴾ [الزمر: ٣٦]، الجواب: بلى، والآيات في هذا الباب كثيرة.

وقال ابنُ عباس^(١) رضي الله عنه في هذه الآية: ﴿حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ﴾ [آل عمران: ١٧٣]، قالها إبراهيم عليه السلام حين ألقى في النار، وقالها محمد صلى الله عليه وآله وأصحابه حين: ﴿قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ﴾ [آل عمران: ١٧٣].

وفي الصحيح^(٢) عنه رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: «يدخل الجنة من أمتي سبعون ألفاً بلا حساب، هم الذين لا يَسْتَرْقُونَ ولا يَتَطَيَّرُونَ وعلى ربهم يتوكلون».

وفي السنن^(٣): («الطَّيْرَةُ شِرْكٌ، الطَّيْرَةُ شِرْكٌ». قال ابن مسعود: وما مِنَّا إلا^(٤)) ولكن الله يُذْهِبُهُ بالتوكل).

(١) أخرجه البخاري في «صحيحه» (٢٢٩/٨ رقم ٤٥٦٣) عنه.

(٢) البخاري (٣٠٥/١١ رقم ٦٤٧٢)، ومسلم (١٩٨/١ رقم ٢١٨).

(٣) أخرجه ابن حبان رقم (٦١٢٢)، وأبو داود رقم (٣٩١٠)، والطحاوي في «مشكل الآثار» (٣٥٨/١) و(٣٠٤/٢) من طريق محمد بن كثير العبدي، قال: أخبرنا سفيان الثوري، عن سلمة بن كهيل، عن عيسى بن عاصم الأسدي، عن زر بن حبيش، عن ابن مسعود، فذكر الحديث.

وأخرجه أحمد (٣٨٩/١، ٤٤٠)، والبخاري في «الأدب المفرد» رقم (٩٠٩)، والترمذي رقم (١٦١٤)، وفي «العلل الكبير» رقم (٤٨٥)، وابن ماجه رقم (٣٥٣٨)، والبيهقي في «السنن الكبرى (١٣٩/٨)» من طرق عن الثوري، به.

قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح، لا نعرفه إلا من حديث سلمة بن كهيل.

وأخرجه أحمد (٤٣٨/١) والطحاوي في «مشكل الآثار» (٣٥٨/١) و(٣٠٤/٢)، وفي «شرح معاني الآثار» (٣١٢/٤)، والطيالسي في «المسند» رقم (٣٥٦)، والبخاري رقم (٣٢٥٧)، والبيهقي (١٣٩/٨)، والحاكم (١٧/١ - ١٨، ١٨) من طرق عن شعبة، عن سلمة بن كهيل به.

قال الحاكم: هذا حديث صحيح سنده، ثقات رواه، ولم يخرجاه.

وخلاصة القول: إن الحديث صحيح، والله أعلم.

(٤) قال ابن الأثير في «جامع الأصول» (٦٣٠/٧): «وما مِنَّا إلا» في هذا الكلام محذوف، =

وفي جامع الترمذي^(١) وغيره^(٢) من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «لو أنكم تَوَكَّلون على الله حقَّ توَكُّله لرزقكم كما يرزُق الطيرَ، تغدو خِماصاً وتروح بِطاناً».

وفي حديث الإيمان بالقدر: «واعلم أن ما أصابك لم يكن ليخطئك، وما أخطأك لم يكن ليصيبك»^(٣).

وفي مسند أحمد^(٤) وسنن ابن ماجه^(٥) والدرامي^(٦) عن أبي ذر رضي الله عنه أن رسولَ الله ﷺ قال: «إني لأعلم آيةً في كتاب الله عزَّ وجلَّ لو أخذ الناسُ بها لكفَّتْهم: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ﴿٢﴾ وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ

= تقديره: وما منا إلا ويعتريه التَّطِيرُ، ويسبق إلى قلبه الكراهة له، فحذف ذلك اختصاراً واعتماداً على فهم السامع، وقد جاء في «كتاب الترمذي» (١٦١/٤): أن هذا من كلام ابن مسعود، وليس من الحديث، والله أعلم. اهـ.
قلت: وانظر كلام الحافظ في «فتح الباري» (٢١٣/١٠).

(١) (٥٧٣/٤ رقم ٢٣٤٤)، وقال: هذا حديث حسن صحيح.
(٢) كابن ماجه (١٣٩٤/٢ رقم ٤١٦٤)، وابن حبان في صحيحه (رقم ٢٥٤٨ - موارد)، والحاكم (٣١٨/٤)، وأحمد (٣٠/١، ٥٢)، وأبو نعيم في «الحلية» (٦٩/١٠)، والبخاري في «شرح السنة» رقم (٤١٠٨)، والقضاعي في «مسند الشهاب» رقم (١٤٤٤ و ١٤٤٥)، وابن المبارك في «الزهد» رقم (٥٥٩).

قال الحاكم: صحيح الإسناد، وأقره الذهبي.
وقال الألباني في «الصحيحة» رقم (٣١٠): «وأقول: بل هو صحيح على شرط مسلم، فإن رجاله رجال الشيخين غير ابن هبيرة وأبي تميم؛ فمن رجال مسلم وحده».
وخلاصة القول إن الحديث صحيح، والله أعلم.

(٣) تقدم تخريجه.

(٤) في «المسند» (١٧٨/٥ - ١٧٩).

(٥) في السنن (١٤١١/٢ رقم ٤٢٢٠).

(٦) في السنن (٣٠٣/٢).

قلت: وأخرجه النسائي في «التفسير» رقم (٦٢٣)، وأبو نعيم في «الحلية» (١٦٦/١) كلهم من حديث كهمس عن أبي السليل عن أبي ذر - به.

بسند رجاله ثقات إلا أنه منقطع، فإن أبا السليل ضريب بن نفير - ثقة - لم يسمع من أبي ذر كما في «تهذيب التهذيب» (٢٢٨/٢).

وخلاصة القول أن الحديث ضعيف، والله أعلم.

فَهُوَ حَسْبُهُ إِنَّ اللَّهَ بَلِغُ أَمْرِهِ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا ﴿٢﴾ [الطلاق].

ولابن ماجه^(١) عن عمرو بن العاص رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن قلب ابن آدم لكل وإد شعبة، فمن أتبع قلبه الشعب كلها لم يبالي الله بأبي وإد هلك، ومن توكل على الله كفاه الشعب»، وغير ذلك من الآيات والأحاديث.

(من أنواع العبادة رجاء الله ولقائه)

(كذا الرجاء) أي ومن أنواع العبادة الرجاء، قال الله عز وجل: ﴿مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَادِقًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾ [الكهف: ١١٠]، وقال تعالى: ﴿مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ [العنكبوت: ٥]، وقال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنَّنُوا بِهَا وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آيَاتِنَا غَافِلُونَ ﴿٧﴾ أُولَئِكَ مَاؤُهُمُ النَّارُ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٨﴾﴾ [يونس]، وغير ذلك من الآيات.

وفي الحديث: «أنا عند ظن عبدي بي فليظن بي ما شاء»^(٢).

وفي صحيح البخاري^(٣) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الله تعالى خلق الرحمة يوم خلقها مائة رحمة فأمسك عنده تسعاً وتسعين رحمة وأرسل في خلقه كلهم رحمة واحدة، فلو يعلم الكافر بكل الذي عند الله من الرحمة لم ييأس من الجنة، ولو يعلم المؤمن بكل الذي عند الله من العذاب لم يأمن النار».

وقال ﷺ في دعاء المكروب: «اللهم رحمتك أرجو فلا تكلني إلى نفسي ولا إلى أحد من خلقك طرفة عين»، الحديث رواه أبو داود^(٤) عن أبي بكر.

(١) في السنن (٢/١٣٩٥ رقم ٤١٦٦).

قال البوصيري في «مصباح الزجاجة» (٣/٢٨٥ رقم ٤١٦٦/١٤٧٨): «هذا إسناد ضعيف، صالح بن زريق ليس له إلا هذا الحديث». قال في الميزان: «حديثه منكر».

والخلاصة أن الحديث ضعيف، والله أعلم.

(٢) تقدم تخريجه.

(٣) في صحيحه (١١/٣٠١ رقم ٦٤٦٩).

(٤) في السنن (٥/٣٢٥ رقم ٥٠٩٠).

[من أنواع العبادة الرغبة إلى الله والرغبة منه والخشوع له]

(ورغبة ورهبة خشوع) أي ومن أنواع العبادة الرغبة فيما عند الله عز وجل من الثواب، وهي راجعة إلى معنى الرجاء، والرغبة مما عند الله من العقاب، وهي راجعة إلى معنى الخوف.

والخشوع هو التذلل لله عز وجل، قال تعالى في آل زكريا عليهم السلام: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا يُسْكَرُونَ بِأَلْحَمِيمِ فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا وَكَانُوا لَنَا خَشِيعِينَ﴾ [الأنبياء: ٩٠]، وقال تعالى: ﴿وَيَخْرُجُونَ لِلأَذْقَانِ يَسْكُرُونَ وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا﴾ [الإسراء: ١٠٩]، وقال تعالى: ﴿وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ ﴿٥٥﴾ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلْقَوْنَ رَبَّهُمْ وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴿٥٦﴾﴾ [البقرة: ١-٢]، وقال تعالى: ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١﴾ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ ﴿٢﴾﴾ [المؤمنون: ١-٢]، وقال تعالى: ﴿وَإِنِّي فَأَرْحَبُونَ﴾ [البقرة: ٤٠]، وقال تعالى: ﴿فَإِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ ﴿٧﴾ وَإِلَىٰ رَبِّكَ فَارْغَب ﴿٨﴾﴾ [الشرح: ٧-٨]، وغير ذلك من الآيات.

وفي حديث الدعاء عند النوم: «اللهم إني أسلمت نفسي إليك، ووجهت وجهي إليك، وألجأت ظهري إليك، وفوضت أمري إليك، رغبة ورهبة إليك»، الحديث في الصحيحين^(١).

ولابن أبي حاتم^(٢) في خطبة أبي بكر رضي الله عنه: أما بعد، فإني أوصيكم بتقوى الله عز وجل، وتثنوا عليه بما هو أهله، وتخلطوا الرغبة بالرغبة، وتجمعوا الإلحاف بالمسألة، فإن الله عز وجل أثنى على زكريا وأهل بيته، فقال تعالى:

= قلت: وأخرجه أحمد (٤٢/٥).

في إسناده عبد الجليل هو ابن عطية القيسي أبو صالح البصري، وجعفر بن ميمون هو التميمي وكلاهما صالحان لكن لهما أوهام وأخطاء، فسد الحديث حسن، والله أعلم.
(١) البخاري (٤٦٢/١٣) رقم (٧٤٨٨)، ومسلم (٢٠٨١/١٤) رقم (٢٧١٠) من حديث البراء بن عازب.

(٢) في تفسيره - كما في تفسير ابن كثير (٢٠٣/٣) بسند ضعيف.
قلت: وأخرجه الحاكم في المستدرک (٣٨٣/٢ - ٣٨٤)، وقال: صحيح الإسناد. وعارضه الذهبي بقوله: «عبد الرحمن بن إسحاق كوفي ضعيف». وخلاصة القول إن الحديث ضعيف، والله أعلم.

﴿إِنَّهُمْ كَانُوا يُسْكَرُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا وَكَانُوا لَنَا خَلِيعِينَ﴾
[الأنبياء: ٩٠].

وفي الصحيح^(١) من حديث دعاء النبي ﷺ في الركوع والسجود: «خشع لك سمعي وبصري ومُخِّي وعظمي وعصبي»، وغير ذلك من الأحاديث.

[من أنواع العبادة خشية الله]

(وخشية) أي ومن أنواع العبادة الخشية، وهي مرادفة للخوف. قال الله عز وجل: ﴿فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِي﴾ [البقرة: ١٥٠]، وقال تعالى في مدح عباده المؤمنين: ﴿إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشِيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ﴾ [المؤمنون: ٥٧] الآيات، وقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ مِنْ عَذَابِ رَبِّهِمْ مُتَّقُونَ﴾ [المعارج: ٢٧] الآيات، وقال تعالى في شأن كتابه العزيز: ﴿وَأَنْذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا إِنَّ رَبَّهُمْ لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ﴾ [الأنعام: ٥١] الآيات. وقال تعالى: ﴿طه ﴿١﴾ مَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى ﴿٢﴾ إِلَّا تَذَكَّرَ لِمَنْ يَخْشَى ﴿٣﴾﴾ [طه]، وقال تعالى: ﴿إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبِ﴾ [يس: ١١] الآية.

وقال تعالى: ﴿اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَانًا تَقْسَعُ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ﴾ [الزمر: ٢٣] الآية، وقال تعالى: ﴿هَذَا مَا نُوعِدُونَ لِكُلِّ أَوَّابٍ حَفِيفٍ ﴿٣٢﴾ مَنْ خَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبِ وَجَاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ ﴿٣٣﴾﴾ [ق] الآيات.

وقال تعالى في شأن الساعة: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ مَنْ يَخْشَاهَا﴾ [النازعات: ٤٥]، وقال تعالى: ﴿فَذَكِّرْ إِنْ نَفَعَتِ الذِّكْرَى ﴿١﴾ سَيَذَكِّرُ مَنْ يَخْشَى ﴿٢﴾﴾ [الأعلى] وغير ذلك من الآيات. وقال تعالى: ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ آتِفًا رَبُّكُمْ وَأَخْشَا يَوْمًا لَا يَجْرِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَارٍ عَنِ وَالِدِهِ شَيْئًا﴾ [لقمان: ٣٣] الآية.

وفي جامع الترمذي^(٢) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال

(١) صحيح مسلم (١/٥٣٤ رقم ٧٧١) من حديث علي بن أبي طالب.

(٢) في السنن (٤/١٧١ رقم ١٦٣٣) وقال: حديث حسن صحيح، وهو كما قال.

قلت: وأخرجه النسائي (٦/١٢)، وأحمد (٢/٥٠٥)، والحاكم (٤/٢٦٠) وقال: حديث =

رسولُ الله ﷺ: «لا يُلج النار رجلٌ بكى من خشية الله تعالى حتى يعودَ اللبنُ في الضرع».

وفيه (١) عن أبي أمامة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «ليس شيء أحبَّ إلى الله من قطرتين وأثرين: قطرة دموعٍ من خشية الله، وقطرة دم تُهراقُ في سبيل الله. وأما الأثرانِ فأثرٌ في سبيل الله، وأثرٌ فريضةٍ من فرائضِ الله تعالى». وقال: حديث حسن.

وفي الصحيح (٢): «إن أخشاكم وأتقاكم لله أنا» الحديث، وغير ذلك من الأحاديث.

[من أنواع العبادة الإناية إلى الله]

(إناية) أي ومن أنواع العبادة الإناية وهي التوبة النصوح، والرجوع إلى الله تعالى، قال الله عز وجل: ﴿وَأَنِيبُوا إِلَى رَبِّكُمْ وَأَسْلُمُوا لَهُمْ﴾ [الزمر: ٥٤]. وقال تعالى في ذكر شعيب: ﴿وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾ [هود: ٨٨].

وقال تعالى: ﴿وَمَا أَخْلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ فَحَكْمُهُ إِلَى اللَّهِ ذَلِكَمُ اللَّهُ رَبِّي عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾ [الشورى: ١٠].

وقال تعالى عن إبراهيم والذين معه: ﴿رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَنْتَبْنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ﴾ [المتحنة: ٤].

وقال تعالى في شأن عباده المؤمنين: ﴿وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوهَا وَأَنَابُوا إِلَى اللَّهِ لَهُمُ الْبُشْرَى فَبَشِّرْ عِبَادِ﴾ [الزمر: ١٧].

= صحيح الإسناد، ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي.
وخلاصة القول أن الحديث صحيح، والله أعلم.

(١) أي في سنن الترمذي (٤/١٩٠ رقم ١٦٦٩) وقال: هذا حديث حسن غريب.
وقال الألباني: وهو حديث حسن.

(٢) البخاري (٩/١٠٤ رقم ٥٠٦)، ومسلم (٢/٧٧٩ رقم ١١٠٨) من حديث أنس بن مالك.

وقال عن عبده داود عليه السلام: ﴿فَاسْتَغْفِرُ رَبِّي وَحَرَّ رَاكِعًا وَأَنَابٌ﴾ [ص: ٢٤]، وفي ذلك آياتٌ كثيرةٌ سنذكر إن شاء الله ما تيسر منها في بابه.

[من أنواع العبادة الخضوع لله]

(خضوع) أي ومن أنواع العبادة الخضوع، وهو والخشوع والتذلل بمعنى، وتقدمت الآيات والأحاديث فيه.

(والاستعاذة) أي ومن أنواع العبادة الاستعاذة، وهي الامتناع بالله عز وجل والالتجاء إليه، قال عز وجل: ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾ [النحل: ٩٨]، وقال تعالى: ﴿وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيْطَانِ ﴿١٧﴾ وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَنْ يَحْضُرُونِ ﴿١٨﴾﴾ [المؤمنون].

وقال تعالى: ﴿وَإِنَّمَا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [الأعراف: ٢٠٠]، وقال تعالى: ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ ﴿١﴾ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ ﴿٢﴾﴾ [الفلق] السورة. وقال تعالى: ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ﴿١﴾ مَلِكِ النَّاسِ ﴿٢﴾ إِلَهِ النَّاسِ ﴿٣﴾ مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ ﴿٤﴾﴾ [الناس] السورة.

وقال عن كليمة موسى عليه السلام: ﴿وَقَالَ مُوسَى إِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ مِنْ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ لَا يُؤْمِنُ بِيَوْمِ الْحِسَابِ﴾ [غافر: ٢٧]. وقال تعالى عنه عليه السلام: ﴿وَإِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ أَنْ تَرْجُمُونِ﴾ [الدخان: ٢٠].

وقال النبي ﷺ: «أعوذ بالله العظيم، وبوجهه الكريم، وبسلطانه القديم، من الشيطان الرجيم، من همزه ونفخه ونفثه»^(١).

(١) الحديث مركب من حديثين:

(الأول): أخرجه أبو داود (٣١٨/١ رقم ٤٦٦)، ولفظه: «أعوذ بالله العظيم بوجهه الكريم، وسلطانه القديم من الشيطان الرجيم».

قال النووي في «الأذكار» رقم (٦٩/٨٧) حديث حسن رواه أبو داود بإسناد جيد. وقال الألباني: حديث صحيح.

(والثاني): أخرجه أبو داود (٤٨٦/١ رقم ٧٦٤) ولفظه: «أعوذ بالله من الشيطان، من =

وقال: «أعوذ بكلمات اللّهِ التاماتِ من شرِّ ما خلق»^(١).

وقال: «اللّهُمَّ إني أعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك، وبك منك»^(٢).

وقال: «تعوذوا باللّهِ من الفتن»^(٣).

واستعاذ ﷺ من الهمِّ والحزَنِ والعَجْزِ والكَسَلِ والبُخْلِ والجُبْنِ وضَلَعِ الدِّينِ وَعَلْبَةِ الرِّجَالِ^(٤)، ومن الرَّدِّ إلى أرذل العُمُر^(٥)، ومن المأثمِّ والمغرَمِ، ومن فتنة القبرِ وعذابِ القبرِ، ومن فتنة النارِ وعذابِ النارِ، ومن شرِّ فتنةِ الغنى، ومن شرِّ فتنةِ الفقرِ، ومن فتنةِ المحيا والمماتِ، ومن فتنةِ المسيحِ الدجالِ^(٦)، وغير ذلك.

[من أنواع العبادة الاستعانة باللّهِ وحده]

(والاستعانة) أي ومن أنواع العبادة الاستعانة، وهي طلبُ العونِ من الله عزَّ

= نفعه ونفثه وهمزه.

قال الألباني: حديث ضعيف، انظر: «الإرواء» (٣٤٢).

(١) أخرجه مسلم (٤/٢٠٨٠ رقم ٢٧٠٨)، والترمذي (٥/٤٦٢ رقم ٣٤٣٧) وقال: حديث حسن صحيح غريب، وابن خزيمة في «صحيحه» (٤/١٥٠ رقم ٥٠٨)، والبيهقي في «السنن الكبرى» (٥/٢٥٣)، والطبراني في «الدعاء» (٢/١١٨٦، ١١٨٧، رقم ٨٣٠، ٨٣١، ٨٣٢، ٨٣٣) من طرق، وهو حديث صحيح.

(٢) أخرجه مسلم (١/٣٥٢ رقم ٤٨٦) من حديث عائشة.

(٣) أخرجه مسلم (٤/٢١٩٩ - ٢٢٠٠ رقم ٢٨٦٧) من حديث أبي سعيد الخدري.

(٤) أخرج البخاري رقم (٢٧٣٦ - البغا) من حديث أنس مرفوعاً بلفظ:

«اللّهُمَّ إني أعوذ بك من الهمِّ والحزَنِ، والمعجْزِ والكسَلِ، والبُخْلِ والجُبْنِ، وضَلَعِ الدِّينِ، وغلبةِ الرِّجَالِ».

(٥) أخرج البخاري (١١/١٩٢ رقم ٦٣٩٠) عن مصعب بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه قال: كان النبي ﷺ يُعلمنا هؤلاء الكلمات كما نُعلمُ الكتابة:

«اللّهُمَّ إني أعوذ بك من البخلِ، وأعوذ بك من الجبنِ، وأعوذ بك من أن تُردَّ إلى أرذلِ العمرِ، وأعوذ بك من فتنةِ الدنيا وعذابِ القبرِ».

(٦) أخرج البخاري (١١/١٨١ رقم ٦٣٧٥).

عن عائشة أن النبي ﷺ كان يقول: «اللّهُمَّ إني أعوذ بك من الكسلِ والهَرَمِ، والمغرَمِ والمأثمِّ، اللّهُمَّ إني أعوذ بك من عذابِ النارِ وفتنةِ النارِ، وفتنةِ القبرِ وعذابِ القبرِ، وشرِّ فتنةِ الغنى، وشرِّ فتنةِ الفقرِ، ومن شرِّ فتنةِ المسيحِ الدجالِ...».

وجلّ، قال الله تعالى: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ [الفاتحة: ٥].

أي لا نعبد إلا إياك ولا نستعين إلا بك، ونبرأ من كل معبودٍ دونك ومن عابديه، ونبرأ من الحول والقوة إلا بك، فلا حول لأحد عن معصيتك، ولا قوة على طاعتك إلا بتوفيقك ومعونتك.

وقال عن نبيه يعقوب عليه السلام: ﴿فَصَبِّرْ جَبِيلٌ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ﴾ [يوسف: ١٨].

وقال لنبيه محمد ﷺ: ﴿قُلْ رَبِّ أَحْكُم بِالْحَقِّ وَرَبُّنَا الرَّحْمَنُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ﴾ [الأنبياء: ١١٢].

وفي الترمذي^(١) من حديث وصية النبي ﷺ لابن عباس رضي الله عنهما: «إذا سألت فاسأل الله، وإذا استعنت فاستعن بالله» الحديث، وقال فيه: حسنٌ صحيح.

وفي صحيح مسلم^(٢) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ الحديث وفيه: «أحرص على ما ينفعك، واستعن بالله».

وفي الترمذي^(٣) من حديث معاذ بن جبل رضي الله عنه عن النبي ﷺ: «اللهم أعني على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك»، وغير ذلك من الأحاديث.

[من أنواع العبادة الاستغاثة بالله]

(كذا استغاثة به سبحانه) أي ومن أنواع العبادة الاستغاثة بالله عز وجل، وهي طلب الغوث منه تعالى من جلب خير أو دفع شر، قال الله عز وجل: ﴿إِذْ تَسْتَعِينُونَ رَبَّكُمْ فَأَسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِالْفِئَةِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرَدِّينَ﴾ [الأنفال: ٩].

(١) تقدم تخريجه.

(٢) في صحيحه (٤/٢٠٥٢ رقم ٢٦٦٤).

(٣) لم يخرج الترمذي.

بل أخرجه أبو داود (٢/١٨٠ رقم ١٥٢٢)، والنسائي (٣/٥٣)، وأحمد (١٦/٢٠٤ رقم ٢٠١٨)، والحاكم (١/٢٧٣) وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين، ووافقه الذهبي.

وهو حديث صحيح.

وقال تعالى: ﴿أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ
 أُولَئِكَ مَعَ اللَّهِ﴾ [النمل: ٦٢] الآية، وقال تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يُزِيلُ الْعَيْبَ مِنْ بَعْدِ مَا
 قَنَطُوا وَيَنْشُرُ رَحْمَتَهُ﴾ [الشورى: ٢٨] الآية.

ومن دعاء النبي ﷺ: «يا حيُّ يا قيومُ، يا ذا الجلال والإكرام، يا بديع
 السموات والأرض، برحمتك أستغيث»^(١).

وفي الطبراني^(٢) بإسناده من حديث ثابت بن الضحاك أنه كان في زمن
 النبي ﷺ منافق يؤدي المؤمنين، فقال بعضهم: قوموا بنا نستغيث برسول الله ﷺ
 من هذا المنافق، فقال ﷺ: «إِنَّهُ لَا يُسْتَغَاثُ بِي، وَإِنَّمَا يُسْتَغَاثُ بِاللَّهِ».

وفي الصحيح^(٣) من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه في الاستسقاء: فرجع
 رسول الله ﷺ يديه ثم قال: «اللَّهُمَّ اغْنِنَا، اللَّهُمَّ اغْنِنَا، اللَّهُمَّ اغْنِنَا»، وغير ذلك من
 الأحاديث.

(١) أخرج الحاكم في «المستدرک» (٥٠٩/١) عن ابن مسعود قال: كان رسول الله ﷺ إذا
 نزل به همٌّ أو غمٌّ قال: «يا حيُّ يا قيوم برحمتك أستغيث».

قال الحاكم: صحيح الإسناد ولم يخرجاه.

واعترض عليه الذهبي في «التلخيص» بقوله: «عبد الرحمن لم يسمع من أبيه، وعبد الرحمن
 ومن بعده ليسوا حجة».

وأورده السيوطي في «الجامع الصغير» (١٦٣/٥) رقم ٦٨٠٩ وعزاه للحاكم ورمز لصحته.

واعترض عليه المناوي في «فيض القدير» وذكر كلام الذهبي السابق.

قلت: الراجح سماع عبد الرحمن من أبيه. انظر: «تهذيب التهذيب» (١٩٥/٦ - ١٩٦).

وقد قال الحافظ في «التقريب» (٤٨٨/١): ثقة، وقد سمع من أبيه، لكن شيئاً يسيراً.

وأما قول الذهبي عبد الرحمن ومن بعده ليسوا حجة فهو كما قال.

فعبد الرحمن بن إسحاق بن الحارث فهو ضعيف، والنضر بن إسماعيل ليس بالقوي،
 ووضاح بن يحيى النهشلي ضعيف.

وأورد الحديث الألباني في «صحيح الجامع» (رقم ٤٧٩١) وقال: حديث حسن.

ولحديث ابن مسعود شاهد من حديث أنس أخرجه ابن السني في «عمل اليوم والليلة» رقم
 (٣٣٧) لكن فيه يزيد بن أبان الرقاشي وهو ضعيف.

وخلاصة القول أن حديث ابن مسعود حسن لغيره، والله أعلم.

(٢) في «الكبير» كما في «مجمع الزوائد» (١٥٩/١٠) من حديث عبادة بن الصامت.

وقال الهيثمي: ورجاله رجال الصحيح غير ابن لهيعة وهو حسن الحديث.

(٣) تقدم تخريجه.

[من أنواع العبادة الذبح نسكاً لله]

(والذبح) أي ومن أنواع العبادة الذبح نسكاً لله تعالى من هذبي وأضحية وعقيقة وغير ذلك، قال الله عز وجل: ﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَأَنْحَرْ﴾ [الكوثر: ٢]، وقال تعالى: ﴿قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٦٢﴾ لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ ﴿١٦٣﴾﴾ [الأنعام: ١٦٢-١٦٣] الآيات. وقال تعالى: ﴿وَالْبَدَنَ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ لَكُمْ فِيهَا حَيْرٌ فَأَذْكُرُوا أَسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَافٍ فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا فَكُلُوا مِنْهَا﴾ [الحج: ٣٦] الآيات.

وفي صحيح مسلم^(١) عن عليٍّ رضي الله عنه قال: حدثني رسول الله صلى الله عليه وسلم بأربع كلمات: «لعن الله من ذبح لغير الله»، الحديث.

وفي مسند الإمام أحمد^(٢) رحمه الله عن طارق بن شهاب^(٣) رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «دخل الجنة رجل في ذباب، ودخل النار رجل في ذباب»، قالوا: وكيف ذلك يا رسول الله؟ قال: «مر رجلان على قوم لهم صنم لا يجاوزه أحد حتى يقرب له شيئاً، فقالوا لأحدهما: قرب. قال: ليس عندي شيء أقرب. فقالوا له: قرب ولو ذباباً، فقرب ذباباً فخلوا سبيله فدخل النار. فقالوا للآخر: قرب. قال: ما كنت لأقرب لأحد شيئاً دون الله عز وجل، فضربوا عنقه فدخل الجنة».

[من أنواع العبادة النذر لله دون غيره]

(والنذر) أي ومن أنواع العبادة النذر لله عز وجل، قال الله تبارك وتعالى:

(١) (١٥٦٧/٣) رقم (١٩٧٨).

(٢) عزاه إليه ابن القيم كما في «فتح المجيد» (ص ١٥٩).

قلت: وأخرجه أحمد في «الزهد» رقم (٨٤) عن طارق بن شهاب عن سلمان الفارسي، وهو موقوف صحيح.

* في كتاب «الزهد» «سليمان» بدل «سلمان» وهو خطأ.

(٣) طارق بن شهاب: هو البجلي الأحمسي، أبو عبد الله، رأى النبي صلى الله عليه وسلم وهو رجل.

قال البغوي: نزل الكوفة، وقال أبو داود: رأى النبي صلى الله عليه وسلم ولم يسمع منه شيئاً.

قال الحافظ: إذا ثبت أنه لقي النبي صلى الله عليه وسلم فهو صحابي، وإذا ثبت أنه لم يسمع منه، فروايته عنه مرسل صحابي، وهو مقبول على الراجح، وكانت وفاته - على ما جزم به ابن حبان - سنة ثلاث وثمانين. (فتح المجيد ص ١٥٩).

﴿ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلِيُوفُوا نُذُورَهُمْ﴾ [الحج: ٢٩]، وقال تعالى: ﴿يُؤْتُونَ بِالْذِّكْرِ وَيَنفِقُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا﴾ [الإنسان: ٧]، وقال تعالى: ﴿وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَذْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهَا﴾ [البقرة: ٢٧٠] الآية.

وعن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «من نذر أن يطيع الله فليطعه، ومن نذر أن يعصي الله فلا يعصه»، رواه الجماعة إلا مسلماً^(١).

وعن عمر رضي الله عنه قال: نذرت نذراً في الجاهلية، فسألت النبي صلى الله عليه وسلم بعد ما أسلمت، فأمرني أن أوفي بنذري، رواه ابن ماجه^(٢).

وقال البخاري رحمه الله تعالى: باب إثم من لا يفي بالنذر^(٣)، وذكر حديث عمران بن حصين^(٤) رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «خيركم قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم». قال عمران: لا أدري ذكر اثنتين أو ثلاثاً بعد قرنيه، «ثم يجيء قوم ينذرون ولا يوفون، ويخونون ولا يؤتمنون، ويشهدون ولا يستشهدون، ويظهر فيهم السمّن».

وعن ابن عمر رضي الله عنهما أن عمر قال: يا رسول الله، إني نذرت في الجاهلية أن أعتكف ليلة في المسجد الحرام، قال: «أوف بنذرك»، وهو في الصحيح^(٥) أيضاً.

ولعله هو النذر الذي في رواية ابن ماجه مبنهما فسرته رواية الصحيح، وفي حديث الرجل الذي سأل النبي صلى الله عليه وسلم فقال له: إن أختي نذرت أن تحج وإنها ماتت، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «لو كان عليها دين أكنت قاضية؟» قال: نعم، قال: «فاقض الله».

(١) البخاري (٥٨١/١١) رقم ٦٦٩٦، وأبو داود (٥٩٣/٣) رقم ٣٢٨٩، والترمذي (١٠٤/٤) رقم ١٥٢٦، والنسائي (١٧/٧)، وابن ماجه (٦٨٧/١) رقم ٢١٢٦.

(٢) في السنن (٦٨٧/١) رقم ٢١٢٩.

قلت: وأخرجه البخاري (٢٧٤/٤) رقم ٢٠٣٢، ومسلم (١٢٧٧/٣) رقم ١٦٥٦، وأبو داود (٦١٦/٣) رقم ٣٣٢٥، والترمذي (١١٢/٤) رقم ١٥٣٩، والنسائي (٢١/٧ - ٢٢)، وأحمد (٣٧/١)، والحميدي (٣٠٤/٢) رقم ٦٩١، والبيهقي (٣١٨/٤) و(١٠/٧٦، ٨٣، ٨٤)، والدارمي (١٨٣/٢).

(٣) البخاري (٥٨٠/١١) رقم الباب (٢٧).

(٤) أخرجه البخاري (٥٨٠/١١) - ٥٨١ رقم ٦٦٩٥.

(٥) البخاري (٢٧٤/٤) رقم ٢٠٣٢، ومسلم (١٢٧٧/٣) رقم ١٦٥٦ وقد تقدم آنفاً.

فَاللَّهُ أَحَقُّ بِالْقَضَاءِ»^(١)، وغير ذلك من أحاديث الأمر بوفاء النذر عن النبي ﷺ.

[شروط النذر لله]

ومن شرط النذر لله تعالى أن يكون طاعةً، وأن يكون مما يُطيقه العبدُ، وأن يكون فيما يملك، وأن لا يكون في موضع كان يُعبد فيه غيرُ الله تعالى، أو ذريعةً إلى عبادة غير الله تعالى، ولمن كان معلقاً بحصول شيءٍ، فلا يعتقد الناذرُ تأثيرَ النذرِ في حصوله.

أما الأولُ، فلقوله ﷺ: «لا نذر في معصية الله ولا في قطيعة رجم»، الحديث رواه أبو داود^(٢)، وكذا حديثُ عائشةَ السابقُ وغيره.

وأما الثاني، فلحديثُ عُقبةَ بنِ عامرٍ رضي الله عنه قال: نذرت أختي أن تمشي إلى بيت الله، فأمرتني أن أستفتي لها رسولَ الله ﷺ، فاستفتيته، فقال: «لتمشي ولتركب» متفقٌ عليه^(٣).

وعن ابن عباس^(٤) قال: بينما النبي ﷺ يخطب إذ هو برجل قائم، فسأل عنه فقالوا أبو إسرائيل نذر أن يقوم فلا يقعد ولا يستظل ولا يتكلم ويصوم، فقال النبي ﷺ: «مره فليتكلم وليستظل وليقعد وليتيم صومه»، فأمر ﷺ بترك ما لم

(١) أخرجه البخاري (٥٨٤/١١) رقم ٦٦٩٩.

(٢) في «السنن» (٥٨٢/٣) رقم ٣٢٧٤.

قلت: وأخرجه النسائي (١٢/٧).

قال المنذري في «المختصر» (٣٦٦/٤): «وأخرجه النسائي، وقد تقدم الكلام على اختلاف الأئمة في الاحتجاج بحديث عمرو بن شعيب، وذكر أبو بكر البيهقي: أن حديث عمرو - هذا - لم يثبت».

وحديث أبي هريرة: «فليات الذي هو خير، فهو كفارة» لم يثبت.
قال أبو داود: الأحاديث كلها عن النبي ﷺ «وليكفر عن يمينه» إلا ما لا يُعاب به اهـ.
وقال المحدث الألباني في ضعيف أبي داود: «حسن - إلا قوله ومن حلف... فهو منكر. الضعيفة رقم (١٣٦٥) اهـ».

(٣) البخاري (٧٨/٤) رقم ١٨٦٦، ومسلم (١٢٦٤/٣) رقم ١٦٤٤.

(٤) أخرجه البخاري (٥٨٦/١١) رقم ٦٧٠٤، وأبو داود (٥٩٩/٣) رقم ٣٣٠٠، وابن ماجه (٦٩٠/١) رقم ٢١٣٦، وابن الجارود رقم (٩٣٨)، والدارقطني (١٦٠/٤) رقم ٧، والبيهقي (٧٥/١٠)، والبخاري في «شرح السنة» (٢٤/١٠) وغيرهم.

يكن مُطِيقَه ولم يكن مشروعاً، وأمره بإتمام الصوم لكونه يُطِيقه وكونه مشروعاً.
وأما الثالث، فلقوله ﷺ: «لا وفاء لنذر في معصية الله، ولا فيما لا يملك ابنُ آدم»، رواه أبو داود^(١) وغيره^(٢) وإسناده صحيح.

وأما الرابع، فلحديث ثابت بن الضحاك أن رجلاً أتى النبي ﷺ فقال: إني نذرتُ أن أنحرَ إبلًا ببؤانة^(٣)، فقال: «كان فيها وثنٌ من أوثان الجاهلية يعبد»؟ فقالوا: لا، قال: «فهل كان فيها عيدٌ من أعيادهم؟» قالوا: لا، قال: «أوفِ بنذرك، فإنه لا وفاء لنذر في معصية الله، ولا فيما لا يملك ابنُ آدم»، رواه أبو داود^(٤).

وفي سدِّ الذرائع إلى ذلك حديثُ النهي عن اتخاذ القبورِ مساجدَ، ولعن من فعل ذلك كما سيأتي إن شاء الله تعالى.

وأما الخامس، فعن ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال: «إن النذرَ لا يقدم شيئاً ولا يؤخره، وإنما يستخرج بالنذر من البخيل»، وهو في الصحيح^(٥).

وفيه^(٦) في رواية عنه نهى النبي ﷺ عن النذر، وقال: «إنه لا يردُّ شيئاً، ولكنه يستخرج به البخيل».

وفيه^(٧) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال النبي ﷺ: «لا يأتي ابنَ آدمَ النذرُ بشيء، ولكن يُلقيه النذرُ إلى القدرِ قد قُدِّر له، فيستخرج الله به من البخيل فيؤتى عليه ما لم يكن يؤتى عليه من قبل»، وغير ذلك من الأحاديث، وفيما ذكرنا كفاية إن شاء الله تعالى.

(١) في «السنن» (٣/٦٠٩ رقم ٣٣١٦) بسند صحيح.

(٢) كمسلم في «صحيحه» (٣/١٢٦٢ رقم ١٦٤١)، والنسائي (٧/٢٨) من حديث عمران بن حصين.

وهو حديث صحيح.

(٣) ببؤانة: اسم موضع بأسفل مكة، أو وراء ينبع أو موضع بين الشام وديار بكر.

(٤) في «السنن» (٣/٦٠٧ رقم ٣٣١٣) بسند صحيح.

(٥) البخاري (١١/٥٧٥ رقم ٦٦٩٢)، ومسلم (٣/١٢٦١ رقم ١٦٣٩).

(٦) البخاري (١١/٤٩٩ رقم ٦٦٠٨)، ومسلم (٣/١٢٦٠ رقم ١٦٣٩).

(٧) البخاري (١١/٤٩٩ رقم ٦٦٠٩)، ومسلم (٣/١٢٦٢ رقم ١٦٤٠).

[أنواع أخرى من العبادات الظاهرة والباطنة]

(وغير ذلك) أي من العبادات الظاهرة والباطنة والتسبيح والتحميد والتمجيد والتهليل والتكبير، وتلاوة القرآن وتدبره وتعلمه وتعليمه، وسائر الأذكار المشروعة ومحبة الله ورسوله والمؤمنين، والحب في الله والبغض فيه، والموالة والمعادة لأجله، وغير ذلك من العبادات التي لا تخرج عن تعريفنا السابق بأن العبادة اسم جامع لكل ما يحبه الله ويرضاه من الأقوال والأعمال الباطنة والظاهرة، وأن مناطها الذي لا قوام لها إلا به هو كمال الحب وغايته مع غاية الذل، ولا تسمى عبادة إلا مع ذلك كله.

فالمحبة وحدها التي لم يكن معها خوف ولا تذلل كمحبة المطعم والمشرب والأهل والمال والولد وغير ذلك ليست بعبادة.

وكذلك الخوف بدون محبة للمخوف منه، كالخوف من عدو أو غرق أو حرق ونحو ذلك لم يكن عبادة، فإذا اجتمعا في العمل كان عبادة، إن كانت لله فهو التوحيد الذي هو أشرف المطالب، وإن كانت لغيره فالشرك الأكبر المخلد صاحبه في النار والعياد بالله.

ولذا قلنا (وصرف بعضها) أي شيء منها قل أو كثر (لغير الله) كائناً من كان من ملك أو نبي أو ولي أو قبير أو جنّي أو شجر أو حجر أو غيره، كل ذلك (شرك) أكبر، (وذاك) إشارة إلى الشرك هو (أقبح المناهي) على الإطلاق، قال الله عز وجل: ﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّن يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُمْ إِلَهٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَهُمْ عَنِ دُعَائِهِمْ غَافِلُونَ﴾ [الأحقاف: ٥] الآيات، أي لا أحد أضل منه، وقال تعالى: ﴿وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ فَإِنَّمَا حِسَابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ﴾ [المؤمنون: ١١٧]، وقال الله عز وجل: ﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ [لقمان: ١٣].

فالشرك أعظم الظلم، لأن الظلم هو وضع الشيء في غير موضعه، ولا أعظم ظلماً من شكاية العبد ربه - الذي هو أرحم الراحمين فيما أصابه من ضر أو فاته من خير - إلى من لا يرحمه ولا يسمعه ولا يبصره ولا يعلمه، ولا يملك لنفسه ولا لداعيه من ضر ولا نفع ولا موت ولا حياة ولا نشور، ولا يغني عنه مثقال ذرة، وعدوله ممن بيده ملكوت كل شيء وهو يجير ولا يجار عليه، ويفزع

في قضاء حوائجه إلى من لا قدرة له على شيء البتة: ﴿وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ ﴿١٣﴾﴾ إِنَّ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ وَلَا يُنَبِّتُكَ مِثْلُ خَيْرٍ ﴿١٤﴾﴾ [فاطر].

وصرفه عبادة خالقه - الذي خلقه لعبادته وتوحيده، ورباه بنعمه الظاهرة والباطنة وحفظه وكلاه بالليل والنهار وحماه من جميع المخاوف والأخطار - لمخلوق مثله خلقه الله بقدرته ولم يك من قبل شيئاً، بل هو مسخرٌ مديّرٌ مربوبٌ متصرفٌ فيه الله تعالى بما شاء من أنواع التصرف، لا يُبدي حراكاً ولا ينفك من قبضة الله عز وجل، بل هو خَلْقُهُ وَمُلْكُهُ، مخلوقٌ لعبادته فيرفعه من درجة العبودية والتأله إلى جعله مألوماً معبوداً: ﴿ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِنْ أَنْفُسِكُمْ هَلْ لَكُمْ مِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ شُرَكَاءَ فِي مَا رَزَقْتَكُمْ فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ﴾ [الروم: ٢٨] الآية.

هذا والله أظلم الظلم وأقبح الجهل وأكبر الكبائر، ولذا لم تدع الرسل إلى شيء قبل التوحيد، ولم تنه عن شيء قبل التنديد، ولم يتوعد الله على ذنب أكبر مما جاء على الشرك من الوعيد الشديد.

وفي الصحيح^(١) عن ابن مسعود رضي الله عنه: قلت: يا رسول الله أي الذنب أعظم؟ قال: «أن تجعل لله نداً وهو خلقك».

وسنذكر إن شاء الله من الآيات والأحاديث قريباً ما تقرُّ به أعينُ الموحدين، وتدحض شبهة المعاندين، ويدمغ باطل الملحدين.
والله المستعان وبه التوفيق.

(١) البخاري (١٦٣/٨ رقم ٤٤٧٧)، ومسلم (٩٠/١ رقم ٨٦).

[ال] فَصْل: [الرابع]:

في بيان ضد التوحيد، وهو الشركُ
وكونه ينقسم إلى قسمين: أكبر وأصغر، وبيان
كل منهما

قد قدّمنا انقسام التوحيد إلى قسمين: توحيد المعرفة والإثبات، وهو توحيد الربوبية والأسماء والصفات، وتوحيد الطلب والقصد، وهو توحيد الإلهية والعبادة. ولكن من هذه الأنواع ضدّ يُفهم من تعريفه، فإذا عرفت أن توحيد الربوبية هو الإقرار بأن الله تعالى هو الخالق الرازق المحيي المميث المدبّر لجميع الأمور المتصرف في كل مخلوقاته لا شريك له في ملكه، فضدّ ذلك هو اعتقاد العبد وجود متصرف مع الله غيره فيما لا يقدر عليه إلا الله عزّ وجلّ. وإذا عرفت أن توحيد الأسماء والصفات هو أن يدعى الله تعالى بما سمى به نفسه، ويوصف بما وصف به نفسه ووصفه به رسوله محمدٌ ﷺ، وينفي عنه التشبيه والتمثيل، فضدّ ذلك شيان ويعتمهما اسم الإلحاد: (أحدهما): نفي ذلك عن الله عزّ وجلّ وتعطيله عن صفات كماله ونعوت جلاله الثابتة بالكتاب والسنة.

(ثانيهما): تشبيه صفات الله تعالى بصفات خلقه، وقد قال تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١]، وقال تعالى: ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾ [طه: ١١٠].

وإذا عرفت أن توحيد الإلهية هو إفراد الله تعالى بجميع أنواع العبادة ونفي العبادة عن كل ما سوى الله تبارك وتعالى، فضدّ ذلك هو صرف شيء من أنواع العبادة لغير الله عزّ وجلّ، وهذا هو الغالب على عامة المشركين، وفيه الخصومة بين جميع الرسل وأممها.

[أول ما ظهر من الشرك في قوم نوح]

وأول ما ظهر الشرك في قوم نوح على المشهور، وقد كان بنو آدم على ملة أبيهم عليه السلام نحو عشرة قرون كما قدمنا، وبه قال ابن عباس^(١) وغيره في

(١) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» رقم (٤٠٤٨)، والحاكم (٥٤٦/٢ - ٥٤٧) وقال =

تفسير قوله عز وجل: ﴿كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّنَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِي مَا اخْتَلَفُوا فِيهِ وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [البقرة: ٢١٣].

وذلك لأن الشيطان لعنه الله لم يزل دائماً جاداً مشمراً في عداوة بني آدم عليه السلام منذ كان أبوهم طيناً، فلما نفخ الله فيه الروح وعلمه الأسماء كلها، وأمر الملائكة بالسجود له فسجدوا كلهم إلا إبليس أبى واستكبر وكان من الكافرين، وقال: ﴿أَسْجُدْ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا﴾ [الإسراء: ٦١]، وقال تعالى: ﴿لَمْ أَكُنْ لَأَسْجُدَ لِبَشَرٍ خَلَقْتَهُ مِنْ صَلْصَلٍ مِنْ حَمَلٍ مَسْنُونٍ﴾ [الحجر: ٣٣].

فلما سأله الله عز وجل عن سبب امتناعه من السجود واستكباره عن أمر ربه - والله تعالى أعلم به - فقال سبحانه له: ﴿مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ﴾ [الأعراف: ١٢]، فأجاب الخبيث مفتخراً بأصله، طاعناً على ربه تعالى في حكمته وعدله: ﴿قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ﴾ [الأعراف: ١٢]، فعامله الجبار بنقيض ما قصده، وأذاقه وبال حسده، وأمر له استكباره الذل الأبدي الذي لا عز بعده: ﴿قَالَ فَاهْبِطْ مِنْهَا فَمَا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا فَاخْرُجْ إِنَّكَ مِنَ الصَّاغِرِينَ﴾ [الأعراف: ١٣]، وقال: ﴿أَخْرَجَ مِنْهَا مَذْمُومًا مَدْحُورًا﴾ [الأعراف: ١٨] الآية، وقال: ﴿فَاخْرُجْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَجِيمٌ وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ﴾ [الحجر: ٢٥].

فطلب الإنظار ليأخذ بزعمه من آدم وذريته بالثأر، ولا يعلم أنه بذلك إنما يزداد من غضب الجبار، وقد علم أنه لا سبيل له إلا على حزبه وتابعيه من الكفار، الذين هو إمامهم في الخروج عن طاعة الله والاستكبار: ﴿قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ﴾ [٧٨] قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ﴿٧٩﴾ إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ ﴿٨٠﴾ [ص]، أجابه الله تعالى إلى طلبته ليمتحن عباده اختباراً وابتلاءً: ﴿لِيَلْبِزَكُمْ آيَاتِكُمْ أَحْسَنُ عِبَادًا﴾ [الملك: ٢].

فقابل النعمة بالكفران، وجدد صفقة الخسران، وأقسم ليستعملن مدته

= الحاكم: حديث صحيح على شرط البخاري، ووافقه الذهبي.
قلت: الأثر صحيح عن ابن عباس، ولا يقبل مثل هذا إلا من كتاب أو سنة.

وليستغرقن حياته في إغواء ذرية آدم، الذين كان طرده وأبعاده بسببهم إذ لم يسجد لأبيهم، ولا رأى أن ذلك باستكباره عن أمر ربه، بل قدس نفسه اللثيمة، وأسند الإغواء إلى ربه مخاصمة ومحادة ومشاقة: ﴿قَالَ فِيمَا آغْوَيْتَنِي لأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ﴿١٦﴾ ثُمَّ لَآتِيَنَّهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ ﴿١٧﴾﴾ [الأعراف].

ولم يقل اللعين «من فوقهم» لعلمه أن الله تعالى من فوقهم، قال الله سبحانه: ﴿هَذَا صِرَاطٌ عَلَيَّ مُسْتَقِيمٌ ﴿١٦﴾ إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ﴾ [الحجر: ٤١ - ٤٢].
وقد علم الرجيم ذلك فقال آيساً منهم: ﴿إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ﴾ [الحجر: ٤٠]، ثم لما سعى إلى آدم وحواء وزوجه في الجنة ودلها على تلك الشجرة التي نهاهم الله عز وجل عنها أن يقربوها، وأباح لهم ما سواها من الجنة، فاستدرجهم اللعين بخداعه وحيلته البائرة، وغرهم بتلك اليمين الفاجرة: ﴿وَقَاسَمَهُمَا إِنِّي لَكُمَا لَئِنِ التَّصَّيْتُمْ﴾ [الأعراف: ٢١].

فنفذ قضاء الله تعالى وقدره بأكلهما منها: ﴿لَيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا﴾ [الأنفال: ٤٢].

وظن اللعين أنه قد أخذ بثأره من آدم، وأنه قد أهلكه معه، ولم يعلم بفضل الله عز وجل وسعة رحمته، الذي لا يقدر أحد على شيء منه: ﴿وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ [الحديد: ٢٩]، فلما عاتبهما الله تبارك وتعالى على ذلك بقوله: ﴿أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَنِ الشَّجَرَةِ وَأَقُلَّ لَكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ [الأعراف: ٢٢].

لم يعترضوا على قضاء الله وقدره ولم يحتجوا بذلك على ارتكاب ما نهى الله عنه، ولم يخاصموا به؛ كما قال اللعين مواجهاً ربه بقوله: ﴿فِيمَا آغْوَيْتَنِي﴾ [الأعراف: ١٦].
بل اعترفا بقدره الله عليهما وأقرا بظلمهما لأنفسهما، وصرحا بافتقارهما إلى ربهما وبكمال غناه عنهما: ﴿قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا وَإِن لَّنَا تَعَفُّرٌ لَّآ تَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [الأعراف: ٢٣].

وهذه هي الكلمات التي قال الله عز وجل: ﴿فَلَقَّحْ آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ [البقرة: ٣٧].

ثم أراد الله سبحانه أن يهبطهم إلى دار أخرى هي دار الامتحان والابتلاء ليتبين حزبه الذين يتبعون رسله ويقاتلون أعداءه، ويغرس لهم بصالح الأعمال ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر، ويتبين حزب عدوه الذين اتبعوه وأطاعوه وصاروا من خيله ورجله وقد أعد لهم جهنم وساءت مصيراً، وألقى العداوة ونصب الحرب بين هذين الحزبين في هذه الدار: ﴿لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَيْرَ مِنَ الْطَّيِّبِ وَيَجْعَلَ الْخَيْرَ بَعْضَهُ عَلَى بَعْضٍ فَيَرْكُمَهُ جَمِيعًا فَيَجْعَلُهُ فِي جَهَنَّمَ﴾ [الأنفال: ٣٧]، فقال تعالى: ﴿وَقُلْنَا أَهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾ [البقرة: ٣٦]، وقال: ﴿قُلْنَا أَهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنِ تَّبِعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [٣٨] وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٣٩﴾ [البقرة: ٣٩].

ثم كان من كيد الشيطان مما قص الله عز وجل من إلقائه الفتنة بين ابني آدم، وقتل أحدهما الآخر كما في سورة المائدة^(١).

ولما مات آدم عليه السلام كان وصيه شيئاً عليه السلام، ومضت تلك المدة التي ذكرنا والناس كلهم على شريعة من الحق؛ كما قال ابن جرير^(٢) رحمه الله تعالى.

حدثنا محمد بن بشار حدثنا أبو داود أخبرنا همام عن قتادة عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: كان بين نوح وادم عشرة قرون كلهم على شريعة من الحق فاختلفوا، فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين، وزين الشيطان لعنه الله لقوم نوح عبادة الأصنام وكان أول ذلك أن زين لهم تعظيم القبور والعكوف عليها، وبيان ذلك ما روى البخاري^(٣) رحمه الله تعالى عن ابن عباس قال في ود وسواع ويغوث ويعوق ونسري: (هذه أسماء رجال صالحين من قوم نوح، فلما هلكوا أوحى الشيطان إلى قومهم أن انصبوا إلى مجالسهم التي كانوا يجلسون أنصاباً وسموها بأسمائهم، ففعلوا ولم تعبد، حتى إذا هلك أولئك وتوحيب العلم عبدة) اهـ.

(١) الآية (٢٧ - ٣١).

(٢) أثر صحيح تقدم تخريجه قريباً.

(٣) في صحيحه (٨/٦٦٧ رقم ٤٩٢٠).

فلو جاءهم اللعينُ وأمرهم من أول مرة بعبادتهم لم يقبلوا ولم يُطيعوه، بل أمر الأولين بنصب الصور لتكون ذريعةً للصلاة عندها ممن بعدهم، ثم تكون عبادة الله عندها ذريعةً إلى عبادتها ممن يخلفهم.

فلما أرسل الله سبحانه إليهم نوحاً عليه السلام فلبث فيهم ما لبث يدعوهم إلى الله تعالى وهم مستكبرون عن الحق حتى أهلكهم الله تعالى بالطوفان.

ثم بعدهم عادٌ عبدوا آلهةً مع الله منها هدا وصدى وصمودا، فأرسل الله عز وجل إليهم هوداً عليه السلام فلبث فيهم ما لبث يدعوهم إلى توحيد الله عز وجل، فلما حق عليهم العذابُ أهلكهم الله تعالى بالريح.

ثم ثمودُ كذلك، وأرسل الله إليهم صالحاً عليه السلام فكذبوه فأهلكوا بالصيحة.

ثم قومُ إبراهيمَ، وعبدوا الشمسَ والقمرَ والنجومَ وعبدوا الأصنامَ وغير ذلك، وقد قصَّ الله تعالى في كتابه كلَّ ذلك مفضلاً عن الأمم ورسليهم. وعبد أول بني إسرائيل العجلَ وأخزهم عبدوا عُزيراً، وعبدت النصارى المسيحَ، وعبدت المجوسُ النارَ، وعبد قومُ الماءَ، وعبد كلُّ قوم ما زينه الشيطانُ لهم على قدر عقولهم، هذا في الأمم الأولى، وكلُّ منها له وارثٌ من الأمم المتأخرة، فالأصنامُ التي في قوم نوحٍ قد انتقلت إلى العرب في زمن عمرو بن لُحيِّ قبحه الله تعالى، كما ذكره ابنُ عباسٍ فيما رواه البخاريُّ^(١) عنه رضي الله عنه قال: أما وُدٌّ فكانت لكُلبٍ بدومة الجندل، وسُواعٌ كانت لهذيل، وأما يَغوثٌ فكانت لمراد، ثم لبني غَطِيفٍ بالجوف عند سبأ، وأما يعوقٌ فكانت لهمدانَ، وأما نسرٌ فكانت لِحِميرٍ لآل ذي الكُلاع، انتهى.

[دخول الوثنية بلاد العرب على يد:

عمرو بن لحي الخزاعي]

وتفسيرُ ذلك ما ذكره الكلبيُّ حيث قال: وكان عمرو بنُ لُحي كاهناً وله رثيٌّ من الجنِّ، فقال له: عجل السيرَ والظعنَ من تِهامة، بالسعد والسلامة، ائتِ جُدَّة، تجد فيها أصناماً مُعدة، فأورِذها تِهامةً ولا تهب، ثم ادعُ العربَ إلى عبادتها تُجب.

(١) في صحيحه (٦٦٧/٨ رقم ٤٩٢٠).

فأتى نهر جُدّة فاستشارها ثم حملها حتى ورد تِهامة وحضر الحجّ فدعا العربَ إلى عبادتها قاطبةً، فأجابه عوفُ بنُ عدن بنِ زيدِ اللاتِ فدفع إليه ودأ فحمله، فكان بوادي القُرى بدومة الجندلِ وسمى ابنته عبدَ ود، فهو أولُ من سُمّي به، وجعل عوفُ ابنته عامراً سادناً له فلم يزل بنوه يسدونونه حتى جاء الله بالإسلام.

قال الكلبي: فحدّثني مالكُ بنُ حارثةُ أنه رأى ودأ. قال: وكان أبي يبعثني باللبن إليه فيقول: اسقه إلهك فأشربه. قال: ثم رأيت خالدَ بنَ الوليد رضي الله عنه كسره فجعله جُذاذاً، وكان رسولُ الله صلى الله عليه وآله بعث خالدَ بنَ الوليد لهذمه فحالت بينه وبين هدمه بنو عُذرةَ وبنو عامرٍ فقاتلهم فقتلهم وهدمه وكسره.

قال الكلبي: فقلتُ لمالكِ بنِ حارثةَ: صف لي ودأ كأنّي أنظرُ إليه، قال: كان تمثالَ رجلٍ كأعظم ما يكون من الرجال، قد دبر - أي نُقش - عليه حُلَّتَان، متزّزٌ بحلّة، مُرتدٌ بأخرى، عليه سيفٌ قد تقلّده وقد تنكّب قوساً وبين يديه حربَةٌ فيها لواءٌ وقبضةٌ فيها نبلٌ بغيرِ جُعبة. وأجابت عمرو بنُ لُحيّ مَضْرُ بنُ نزار، فدفع إلى رجلٍ من هذيل - يقال له الحارثُ بنُ تَمِيمِ بنِ سعدِ بنِ هذيلِ بنِ مُدرِكةَ بنِ إلياسِ بنِ مَضْرَ - سُوعاً - فكان بأرضٍ يقال لها وهاط من بطن نخلة يعبده من يليه من مضر، وفي ذلك يقول رجلٌ من العرب:

تراهم حولَ قِبَلَتِهِمْ عُكُوفاً
كما عَكَفَتْ هذيلُ على سُوعِ

وأجابته مَدْحِجُ فدفع إلى أنعمِ بنِ عمرو المُرادِيّ يَغوثَ، وكان بأكمة باليمن تبعده مذحج ومن والها، وأجابته هَمْدَانُ فدفع إلى مالكِ بنِ زيدِ بنِ جُشَمِ يعوق، فكان بقرية يقال لها خيوان فعبدته همدانُ ومن والها من اليمن، وأجابته جَمِيرُ فدفع إلى رجلٍ من ذي رُعَيْنِ يقال له مَعْدِي كَرِبُ نَسراً، فكان بموضعٍ من أرض سبأ يقال له بَلْخَعُ تبعده جَمِيرُ ومن والها، فلم يزل يعبدونه حتى هودهم ذو نُواس، فلم تزل هذه الأصنامُ تُعبد حتى بعث الله النبيَّ صلى الله عليه وآله فهدمها وكسرها.

وفي صحيح البخاري^(١) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسولُ الله صلى الله عليه وآله:

(١) في صحيحه رقم (٣٣٣٣ - البغا) .

قلت: وأخرجه مسلم (٤/٢١٩١) رقم (٢٨٥٦).

«رَأَيْتُ عَمْرُو بْنَ لُحَيِّ الْخَزَاعِيَّ يَجْرُ قُضْبَهُ فِي النَّارِ، وَكَانَ أَوَّلَ مَنْ سَيَّبَ السَّوَابِ»، وفي لفظ: «وغير دين إبراهيم»^(١).

وروى ابنُ إسحاقَ عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: سمعتُ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم يقول لأكثمَ بنِ الجوفِ الخزاعيَّ: «يا أكثمُ، رأيتَ عمروَ بنَ لُحَيِّ بنِ قُمعةَ بنِ خندفٍ يجرُ قُضْبَهُ فِي النَّارِ، فما رأيتُ رجلاً أشبهَ برجلِ منك به ولا بك منه»، فقال أكثمُ: عسى أن يضُرَّني شَبَهُهُ يا رسولَ الله، قال: «لا، إنك مؤمنٌ وهو كافرٌ، إنه كان أولَ من غيرَ دينِ إسماعيلَ، فنصب الأوثانَ وبحرِ البحيرةِ وسيبَ السائبةَ وحتى الحامي»^(٢).

قال ابن هشام^(٣): (حدثني بعضُ أهلِ العلم أن عمروَ بنَ لُحَيِّ خرج من مكة إلى الشام في بعضِ أمورِهِ، فلما قدم مآبَ من أرضِ البلقاءِ - وبها يومئذِ العماليقُ، وهم ولدُ عملاقَ ويقالُ عمليقُ بنُ لاوذَ بنِ سامِ بنِ نوحٍ - رأهم يعبدون الأصنامَ، فقال لهم: ما هذه الأصنامُ التي أراكم تعبدون؟ قالوا له: هذه الأصنامُ نعبدُها فنستمطرُها فتمطرنا، ونستنصرُها فتنصرنا. فقال لهم: أفلا تعطونني منها صنماً فأسير به إلى أرضِ العربِ فيعبدونه، فأعطوه صنماً يقال له هُبَلٌ، فقدم به مكة فنصبه وأمر الناسَ بعبادته وتعظيمه).

وقال ابنُ إسحاقَ^(٤): (واتخذوا إسافاً ونائلةً على موضعِ زمزمَ ينحرون عندهما، وكان إسافُ ونائلةُ رجلاً وامرأةً من جُزهم، هو إسافُ بنُ بغي ونائلةُ بنتُ ديك، فوقع إسافُ على نائلةً في الكعبةِ فمسخهما اللهُ حجَرينَ... قال: وقال أبو طالب:

وحيث يُنيخ الأشعرون ركابهم بمُفضي السيولِ من إسافِ ونائلِ

(١) لم أجده في الصحيحين ولا في أحدهما.

ومعناه عند أحمد (٣/٣٥٣) من حديث جابر.

(٢) السيرة النبوية لابن هشام (١/١٢١) بسند صحيح وابن إسحاق صرح بالتحديث.

وأخرجه أحمد في «المسند» (٣/٣٥٣ و ٥/١٣٧) من حديث جابر.

(٣) في السيرة النبوية (١/١٢١).

(٤) ابن إسحاق بسند صحيح (١/٨٢ - ٨٣) عن عائشة موقوفاً.

وذكره ابن هشام في السيرة (١/١٢٧).

واتخذوا حول الكعبة نحو ثلاثمائة وستين صنماً).

قال ابن إسحاق^(١): (وكان لَخَوْلَانَ صنمٌ يقال له «عم أنس»^(٢) بأرض خَوْلَانَ، يقسمون له من أموالهم من أنعامهم وحروثهم قسماً بينه وبين الله بزعمهم، فما دخل في حق «عم أنس»^(٢) من حق الله تعالى الذي سمّوه له تركوه له، وما دخل في حق الله تعالى من حق «عم أنس»^(٢) ردّوه عليه، وهم بطنٌ من خولانٍ يقال لهم الأديم، وفيهم أنزل الله تبارك وتعالى فيما يذكرون: ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِرِزْقِهِمْ وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا فَمَا كَانَ لِشُرَكَائِهِمْ فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ وَمَا كَانَ لِلَّهِ فَهُوَ يَصِلُ إِلَيْكَ لَئِنْ لَمْ يَنْزِلْ بِهِ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ [الأنعام: ١٣٦].

قال^(٣): (وكان لبني ملكان بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر صنمٌ يقال له سعد: صخرة بفلاة من أرضهم طويلة، فأقبل رجلٌ من بني ملكان بإبل له مؤتلة ليقفها عليه التماس بركته فيما يزعم، فلما رآته الإبل - وكانت مزرعية لا تُركب، وكان يهرأق عليه الدماء - نفرت منه فذهبت في كل وجه، وغضب ربها الملكاني فأخذ حجراً فرماه به وقال: لا بارك الله فيك، نفرت عليّ إبلي. ثم خرج في طلبها حتى جمعها، فلما اجتمعت له قال:

أتينا إلى سعد ليجمع شملنا
فشتتنا سعد فلا نحن من سعد
وهل سعد إلا صخرة بتنوفة^(٤)
من الأرض لا تدعو لغني ولا رشدي
وكان لدوس صنمٌ لعمرو بن حمة الدوسي).

قال^(٥): (وكان لقريش وبني كنانة العزى بنخلة وكانت سدنتها وحجابها بنو شيان من سليم حلفاء أبي طالب).

(١) في السيرة النبوية (١/١٢٥).

(٢) في السيرة النبوية: «عميانس».

(٣) في السيرة النبوية (١/١٢٦).

(٤) التنوفة: القفر الذي لا ينبت شيئاً.

(٥) في السيرة النبوية (١/١٢٨).

قلت: فبعث إليها رسول الله ﷺ خالد بن الوليد رضي الله عنه فهدمها^(١).
قال^(٢): (وكانت اللات لثقيف بالطائف، وكان سدنتها وحجابها بني مُعْتَب من ثقيف).

قال^(٣): (وكان مَنَاةً للأوس والخزرج ومن دان بدينهم من أهل يثرب على ساحل البحر من ناحية المشلل بقديد).

وقال ابن هشام^(٤): (فبعث رسول الله ﷺ إليها أبا سفيان بن حرب رضي الله عنه فهدمها، ويقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه).

قال ابن إسحاق^(٥): (وكان ذو الخَلْصَة لدوسٍ وخَثْعَم وبَجِيلَة ومن كان ببلادهم من العرب بَبَالَة، فبعث إليها رسول الله ﷺ جرير بن عبد الله البجلي رضي الله عنه فهدمها. قال: وكانت فُلُس لطيءٍ ومن يليها بَجَبَلِي طيء بين سلمى وأجا).

قال ابن هشام^(٦): (فحدّثني بعض أهل العلم أن رسول الله ﷺ بعث إليها علي بن أبي طالب رضي الله عنه فهدمها فوجد فيها سيفين يقال لأحدهما الرسوب وللآخر المخدّم فوهبهما له، فهما سيفا علي رضي الله عنه).

قال^(٧): (وكان لِحَمِيرَ وأهل اليمن بيتٌ بصنعاء يقال له رِثَام).

قال^(٨): (وكانت رُضَاء بيتاً لبني ربيعة بن كعب وفيها يقول المستوغر بن ربيعة حين هدمها في الإسلام:

(١) أوردها ابن القيم في «إغاثة اللهفان» (٢/٢٥٧ - ٢٥٨) من رواية أبي صالح عن ابن عباس وهو ضعيف يرسل.

(٢) قاله ابن إسحاق كما في السيرة النبوية (١/١٢٩).

(٣) قاله ابن إسحاق كما في السيرة النبوية (١/١٢٩).

(٤) في السيرة النبوية (١/١٣٠).

(٥) كما في سيرة ابن هشام (١/١٣٠).

(٦) في السيرة (١/١٣١) وقد أبهم من حدّثه.

وأخرجه ابن سعد في «الطبقات» (٢/١٦٤) معلقاً.

والواقدي في «المغازي» (٣/٩٨٥ - ٩٨٨) مرسلأ.

وخلاصة القول أن الحديث ضعيف.

(٧) قاله ابن إسحاق كما في السيرة النبوية (١/١٣١).

(٨) قاله ابن إسحاق كما في السيرة النبوية (١/١٣١).

ولقد شددتُ على رُضَاءِ شَدَّةٍ فتركَّتها قَفْرًا بِقَاعِ^(١) أَسْحَمًا^(٢) (وكان ذو الكعباتِ لبكرٍ وتغلبِ ابني وائلٍ وإيادٍ بسنداد، وله يقول أعشى بني قيس:

بَيْنَ الْخَوَزَنِيِّ^(٣) وَالسُّدَيْرِ^(٤) وَبَارِقِ^(٥) وَالْبَيْتِ ذِي الشُّرَفَاتِ مِنْ سِنْدَادِ^(٦))^(٧)

قال ابنُ إسحاق^(٨): (وكان عمرو بنُ الجموحِ سيِّداً من سادات بني سلمة وشريفاً من أشرافهم، وكان قد اتَّخذ في داره صنماً من خشبٍ يقال له مَنَاءٌ، فلما أسلم فتيانُ بني سلمة - معاذُ بنُ جبلٍ، وابنه معاذُ بنُ عمرو بنِ الجموحِ، وغيرُهم - ممن أسلم وشهد العقبةَ، وكانوا يُدلِّجون بالليل على صنمِ عمرو ذلك فيحمِلونه فيطرحونه في بعضِ حُفْرِ بني سلمةَ وفيها عَذِراتُ الناسِ مُنكَّساً على رأسه، فإذا أصبح عمرو قال: ويلكم مَن عدا على آلهتنا هذه الليلة؟ قال: ثم يغدو يلتمسه حتى إذا وجده غسله وطهره وطيبه ثم قال: والله لو أعلم من فعل بك هذا لأخزيتَه. فإذا أمسى ونام غَدُوا ففعلوا بصنمه مثلَ ذلك، فيغدوا يلتمسه فيجد به مثلَ ما كان فيه من الأذى فيغسله ويطهره ويطيبه، فيغدون عليه إذا أمسى فيفعلون به ذلك، فلما طال عليه استخرجه من حيث ألقوه فغسله وطهره وطيبه ثم جاء بسيفه فعلقه عليه، ثم قال له: والله لا أعلم من يصنع بك ما ترى، فإن كان فيك خيرٌ فامتنع فهذا السيفُ معك. فلما أمسى ونام غدوا عليه فأخذوا السيف من

(١) القاع: المنخفض من الأرض.

(٢) الأسحم: الأسود.

(٣) الخوزنق: قصر بالكوفة بناه النعمان بن المنذر في ستين سنة. [مراصد الاطلاع (١) / (٤٨٩)].

(٤) السُدَيْر: قاع بين البصرة والكوفة، وموضع في ديار غطفان. [معجم البلدان (٣/٢٠٢)].

(٥) بارق: ماء بالعراق، وهو الحدُّ بين القادسية والبصرة، وهو من أعمال الكوفة. [معجم البلدان (١/٣١٩)].

(٦) سنداد: قصر بالعذيب. وقيل: نهر، وقيل: هو أسفل سواد الكوفة. [معجم البلدان (٣/ ٢٦٥ - ٢٦٦)].

(٧) سيرة ابن هشام (١/١٣٢).

(٨) كما في «البداية والنهاية» للحافظ ابن كثير (٣/١٦٣ - ١٦٤)، و«إغاثة اللهفان» لابن قيم الجوزية (٢/٢٦٠ - ٢٦١).

عنقه، ثم أخذوا كلباً ميتاً فقرنوه به بحبل ثم ألقوه في بئر من آبار بني سلمة فيها عُذْرُ النَّاسِ، وغدا عمرو فلم يجده في مكانه الذي كان به، فخرج يتبعه حتى وجده في تلك البئر منكساً مقروناً بكلب ميت. فلما رآه أبصر شأنه، وكلمه من أسلم من قومه فأسلم وحسن إسلامه، فقال حين أسلم وعرف من الله ما عرف، وهو يذكر صنمه ذلك وما أبصر من أمره وشكر الله إذ أنقذه مما كان فيه من العمى والضلالة:

وَاللَّهِ لَوْ كُنْتَ إِلَهًا لَمْ تَكُنْ أَنْتَ وَكَلْبٌ وَسَطٌ بِئْرٍ فِي قَرْنٍ^(١)
أَفْ لِمُلْقَاكَ إِلَهًا مُسْتَدِنٌ تُهَانُ أَوْ تَسْأَلُ عَنِ سُوءِ الْغَبْنِ^(٢)
الْحَمْدُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ ذِي الْمُنَنِ الْوَاهِبِ الرَّازِقِ دِيَانَ الدَّيْنِ
هُوَ الَّذِي أَنْقَذَنِي مِنْ قَبْلِ أَنْ أَكُونَ فِي ظِلْمَةِ قَبْرِ مُرْتَهَنٍ

قال ابنُ إسحاق^(٣): (واتخذ أهل كل دار في دارهم صنماً يعبدونه، فإذا أراد رجل منهم سفراً تمسح به، فيكون آخر عهده وأول عهده، فلما بعث الله محمداً ﷺ بالتوحيد، قالت قريش: ﴿اجْعَلِ الْأَيْلَةَ إِلَهًا وَجِدًّا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ﴾ [ص: ٥].

وكانت العربُ قد اتخذت مع الكعبة طواغيت، وهي بيوتٌ تعظمها كتعظيم الكعبة، لها سدنة^(٤) وحجابٌ ويُهدى لها كما يُهدى للكعبة، ويطاف بها كما يطاف بالكعبة، ويُنحر عندها كما ينحر عند الكعبة).

(وكان الرجل إذا سافر فنزل منزلاً أخذ أربعة أحجارٍ فنظر إلى أحسنها فاتخذها رباً وجعل الثلاثة أئاماً لِقَدْرِهِ، فإذا ارتحل تركه، فإذا نزل منزلاً آخر فعل مثل ذلك)^(٥).

وقال أبو رجاء العطاردي^(٦): (لما بعث النبي ﷺ فسمعنا به سمعنا بمُسَيْلِمَةَ

(١) القَرْنُ: الحبل الذي يشد به الأسير.

(٢) الغَبْنُ: الخديعة.

(٣) كما في السيرة النبوية (١/١٢٨).

(٤) السُدنة: الخدّمة الذين يخدمونها.

(٥) ذكره ابن قيم الجوزية في «إغاثة اللهفان» (٢/٢٦١).

(٦) أبو رجاء العطاردي: عمران بن ملحان التميمي البصري، من كبار المخضرمين، أدرك الجاهلية، وأسلم بعد فتح مكة، ولم ير النبي ﷺ.

[«سير أعلام النبلاء» (٤/٢٥٣ - ٢٥٧ رقم ٩٣)، و«الحلية» (٢/٣٠٤)].

الكذاب فلحِقنا بالنار، قال: وكنا نعبد الحجرَ في الجاهلية، فإذا وجدنا حجراً هو أحسنُ منه نُلقِي ذلك ونأخذه، فإذا لم نجد حجراً جمعنا حَئِيَةً من تراب ثم جئنا بغنم فحلبنها عليه ثم طُفْنَا به، قال: وكنا نَعِمِدُ إلى الرمل فنجمُعه ونحلب عليه فنعبده، وكنا نَعِمِدُ إلى الحجر الأبيض فنعبده زماناً ثم نُلقِيه^(١).

وقال أبو عثمان النهدي: (كنا في الجاهلية نعبد حجراً، فسمعنا منادياً ينادي يا أهل الرِّحال إن ربكم قد هلك فالتمسوا رباً، قال: فخرجنا على كل صَعْبٍ ودَّلُول، فبينما نحن كذلك نطلبه إذا نحن بمنادٍ ينادي: إنا قد وجدنا ربكم أو شبهه، فإذا حجرٌ فنحزنا عليه العَجْزور^(٢)).

وقال عمرو بنُ عِسة: (كنت ممن يعبد الحجارة فينزل الحيُّ ليس معهم إله، فيخرج الرجلُ منهم فيأتي بأربعة أحجارٍ فينصُب ثلاثة لِقدره، ويجعل أحسنها إلهاً يعبده، ثم لعله يجد ما هو أحسنُ منه قبل أن يرتحلَ فيتركه ويأخذ غيره^(٣)).

(ولما فتح رسولُ الله ﷺ مكةَ وجد حول البيتِ ثلثمائة وستين صنماً، فجعل يطعن بِسَنَبَةِ قوسه في وجوهها وعيونها ويقول: ﴿جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ﴾ [الإسراء: ٨١]، وهي تتساقط على وجوهها ثم أمر بها فأخرجت من المسجد وحُرِّقت^(٤)).

وقال ابن القيم رحمه الله تعالى في خاتمة كتابه الإغاثة^(٥):

[أسباب تلاعب الشيطان بالمشركين في عبادة الأصنام]

(فصل): (وتلاعبُ الشيطانِ بالمشركين في عبادة الأصنام له أسبابٌ عديدة، تلاعبَ بكل قومٍ على قدر عقولهم.

فطائفةٌ دعاهم إلى عبادتها من جهة تعظيم الموتى الذين صوروا تلك الأصنام على صورهم كما تقدم عن قوم نوح عليه السلام، ولهذا لعن النبي ﷺ المتخذين

-
- (١) أورده ابن القيم في «إغاثة اللفهان» (٢/٢٦٢) مسنداً من طريق حنبل وسنده صحيح.
 - (٢) أخرجه ابن أبي شيبة في «المصنف» (١٣/٥٩ رقم ١٥٧٦١)، والخطيب في «تاريخ بغداد» (١٠/٢٠٤) من طريق ابن أبي شيبة، بسند حسن.
 - (٣) أخرجه ابن سعد في «الطبقات» (٤/٢١٧) بسند ضعيف.
 - (٤) ذكره ابن قيم الجوزية في «إغاثة اللفهان» (٢/٢٦٢).
 - (٥) (٢/٢٦٣ - ٢٦٥).

على القبور المساجدَ والسُّرُجَ^(١)، ونهى عن الصلاة إلى القبور^(٢)، وسأل ربّه سبحانه أن لا يجعل قبره وثناً يُعبد^(٣)، ونهى أمته أن يتخذوا قبره عيداً^(٤)، وقال: «اشتد غضبُ الله على قوم اتخذوا قبورَ أنبيائهم مساجد»^(٥)، وأمر بتسوية القبورِ وطَمَسِ التماثيل^(٦).

قلت: وسنذكر الأحاديثَ المسندةَ في ذلك قريباً إن شاء الله تعالى.

قال: فأبى المشركون إلا خلافة في ذلك كله إما جهلاً وإما عناداً لأهل

(١) يشير المؤلف رحمه الله إلى الحديث الذي أخرجه أبو داود (٥٥٨/٣ رقم ٣٢٣٦)، والترمذي (١٣٦/٢ رقم ٣٢٠)، وقال: حديث حسن.

والنسائي (٩٤/٤ رقم ٢٠٤٣)، وابن ماجه (٥٠٢/١ رقم ١٥٧٥) عن ابن عباس مرفوعاً بلفظ: «لعن رسول الله زائرات القبور والمتخذين عليها المساجد والسُّرُج». انظر: «الإرواء» (٢١٣/٣)، و«الضعيفة» رقم (٢٢٥). وهو حديث حسن بشواهده ما عدا لفظ: «السُّرُج».

(٢) أخرج مسلم في صحيحه (٦٦٨/٢ رقم ٩٧٢) عن أبي مَرْزَد العُنُوي أن رسول الله ﷺ قال: «لا تجلسوا على القبور ولا تصلوا إليها».

(٣) أخرجه مالك في «الموطأ» (١٨٥/١ - ١٨٦ - تنوير الحوالك) مرسلًا. وأخرجه ابن سعد في «الطبقات» (٢٤٠/٢ - ٢٤١) من طريق عطاء بن يسار مرسلًا بسند صحيح.

وأخرجه عبد الرزاق في «المصنف» (٤٠٦/١ رقم ١٥٨٧) عن زيد بن أسلم مرسلًا.

وأخرجه ابن أبي شيبه (٣٤٥/٣) عن زيد بن أسلم مرسلًا بسند صحيح.

وأخرجه أحمد في «المسند» موصولاً (٢٤٦/٢)، والحميدي (٤٤٥/٢ رقم ١٠٢٥)، وأبو

نعيم في «الحلية» (٢٨٣/٦ و ٣١٧/٧) عن أبي هريرة بسند حسن.

وخلاصة القول أن الحديث صحيح، والله أعلم.

(٤) أخرجه البخاري في «التاريخ الكبير» (١٨٦/٢ رقم ٢١٤٠) عن علي بن حسين.

(٥) تقدم تخريجه آنفاً وهو حديث صحيح.

(٦) يشير المؤلف رحمه الله إلى الحديث الذي أخرجه مسلم (٦٦٦/٢ رقم ٩٦٩/٩٣)، وأبو

داود (٥٤٨/٣ رقم ٣٢١٨)، والترمذي (٣٦٦/٣ رقم ١٠٤٩)، والنسائي (٨٨/٤ رقم

٢٠٣١)، وأحمد (٨٩/١).

عن أبي الهياج الأسدي قال: قال لي علي بن أبي طالب رضي الله عنه: «ألا أبعثك على

ما بعثني عليه رسول الله ﷺ؟ أن لا أضع تمثالاً إلا طمسته ولا قبراً مشرفاً إلا سوتته».

* وأخرج مسلم (٦٦٦/٢ رقم ٩٦٨/٩٢)، وأبو داود (٥٤٩/٣ رقم ٣٢١٩)، والنسائي

(٨٨/٤ رقم ٢٠٣٠)، وأحمد (١٨/٦) عن ثُمَامَةَ بِنِ شَيْفِي نحو ذلك.

التوحيد، ولم يضرهم ذلك شيئاً، وهذا السبب هو الغالب على عوام المشركين،
وأما خواصهم فإنهم اتخذوها بزعمهم على صور الكواكب المؤثرة في العالم
عندهم، وجعلوا لها بيوتاً وسدنةً وحجاباً وحجاباً، ولم يزل هذا في الدنيا
قديماً وحديثاً، فمنها بيت على رأس جبل بأصبهان، كانت به أصنامٌ أخرجها بعض
ملوك المَجوس وجعله بيت نار.

ومنها بيت ثانٍ وثالثٌ ورابعٌ بصنعاء، بناه بعض المشركين على اسم الزهرة،
فخر به عثمان رضي الله عنه.

ومنها بيتٌ بناه قابوسُ الملك على اسم الشمس بمدينة فرغانة فخر به
المعتصم، وأشدُّ الأُمم في هذا النوع من الشرك الهند.

قال يحيى بن بشر: إن شريعة الهند وضعتها لهم رجلٌ يقال بزهمن ووضع
لهم أصناماً وجعل أعظم بيوتها بيتاً بمدينة من مدائن السند، وجعل فيه صنمهم
الأعظم، وزعم أنه بصورة الهَيولى الأكبر، وفُتحت هذه المدينة في أيام الحجاج
واسمها الملتان.

إلى أن قال رحمه الله: وأصل هذا المذهب من مشركي الصابئة^(١) وهم قوم
إبراهيم عليه السلام الذين ناظرهم في بطلان الشرك وكسر حجّتهم بعلمه، وآلهتهم
بيده، فطلبوا تحريقه^(٢).

وهو مذهب قديم في العالم، وأهله طوائف شتى، فمنهم عباد الشمس،

(١) الصابئة: الصبوة في مقابلة الحنيفية، وفي اللغة صبا الرجل إذا مال وزاغ. وبحكم ميل
هؤلاء عن سنن الحق وزيغهم عن نهج الأنبياء قيل لهم الصابئة.
وكانوا في مبدأ أمرهم يسجدون للكواكب، لكن لما كانت الشمس تغيب أو تختفي وراء
الغيوم لذلك اخترعوا صوراً للكواكب وسمّوها بأسماء الكواكب...
وقيل: إن الصابئة من ولد صابئ بن لامك أخي نوح، وهؤلاء الصابئة هم الذين بعث
إليهم إبراهيم عليه السلام حتى جرت بينه وبين ملكهم النمرود القصة المشهورة والتي
وردت في القرآن، وفيها تكسير إبراهيم للأصنام.
انظر: «اعتقادات فرق المسلمين والمشركين» فخر الدين الرازي (ص ١٤٣ - ١٤٤)،
ط. مكتبة الكليات الأزهرية.

(٢) انظر الآيات (٤١ - ٤٩) من سورة مريم، والآيات (٦١ - ٧٠) من سورة الأنبياء.

زعموا أنها ملكٌ من الملائكة لها نفسٌ وعقلٌ، وهي أصلُ نورِ القمرِ والكواكبِ، وتكوُنُ الموجوداتِ السُّفليةَ كُلِّها عندهم منها، وهي عندهم ملكُ الفلكِ يستحقُّ التعظيمَ والسجودَ والدعاءَ.

ومن شريعتهم في عبادتها أنهم اتخذوا لها صنماً بيده جوهراً على نوع النار، وله بيتٌ خاصٌ قد بنوه باسمه وجعلوا له الوقوفَ الكثيرةَ من القرى والضِّياع، وله سَدَنَةٌ وقَوَامٌ وحَجَبَةٌ يأتون البيتَ، ويصلُّون فيه لها ثلاثَ كراتٍ في اليوم، ويأتيه أصحابُ العاهاتِ فيصومون لذلك الصنمِ ويصلُّون ويدعون ويستسقون به، وهم إذا طلعت الشمسُ سجدوا كُلُّهم وإذا غربت، وإذا توسطت الفلكُ.

ولهذا يقارفها الشيطانُ في هذه الأوقاتِ الثلاثةِ لتقع عبادتُهُم وسجودُهُم له^(١)، ولهذا نهى النبي ﷺ عن تحريِ الصلاةِ في هذه الأوقاتِ^(٢) قطعاً لمشابهة الكفارِ ظاهراً وسدّاً لذريعةِ الشركِ وعبادةِ الأصنامِ اهـ.

قلت: وقد ذكر الله عزَّ وجلَّ عبادةَ الشمسِ عن أهلِ سبأ من أرضِ اليمنِ في عهدِ بلقيسَ، كما حكى قولَ الهُدهدِ حيث قال: ﴿وَجِدْتَهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ [النمل: ٢٤] إلى آخر الآيات، وهداها الله تعالى إلى الإسلامِ على يدِ نبيِّه سليمانَ عليه السلامِ حيث قالت: ﴿رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [النمل: ٤٤]، ثم قال ابنُ القيم^(٣) رحمه الله تعالى:

(١) يشير المؤلف رحمه الله إلى الحديث الذي أخرجه مسلم رقم (٨٣٢) عن عمرو بن عبسة - في حديث طويل - قال فيه للنبي ﷺ: أخبرني عن الصلاة؟ قال: «صل صلاة الصبح، ثم أقصر عن الصلاة حتى تطلع الشمس حتى ترتفع، فإنها تطلع بين قرني شيطان، وحينئذ يسجد لها الكفار، ثم صل، فإن الصلاة مشهودة محضرة حتى يستقل الظل بالرمح، ثم أقصر عن الصلاة، فإن حينئذ تسجر جهنم، فإذا أقبل الفجر فصل، فإن الصلاة مشهودة محضرة حتى تصلّي العصر، ثم أقصر عن الصلاة حتى تغرب الشمس فإنها تغرب بين قرني شيطان، وحينئذ يسجد لها الكفار».

(٢) أخرج البخاري (٣٣٥/٦) رقم (٣٢٧٢)، ومسلم (٥٦٨/١) رقم (٢٩١) رقم (٨٢٩) عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا طلع حاجب الشمس فدعوا الصلاة حتى تبرز، وإذا غاب حاجب الشمس فدعوا الصلاة حتى تغيب».

(٣) في «إغاثة اللهفان» (٢/٢٦٦ - ٢٦٨).

[طائفة اتخذت للقمر صنماً]

(فصل): وطائفة أخرى اتخذت للقمر صنماً وزعموا أنه يستحق التعظيم والعبادة وإليه تدبير هذا العالم السفلي، ومن شريعة عباده أنهم اتخذوا لهم صنماً على شكل عجل ويجزه أربعة، ويبد الصنم جوهرة، ويعبدونه ويسجدون له ويصومون له أياماً معلومةً من كل شهر، ثم يأتون إليه بالطعام والشراب والفرح والسرور، فإذا فرغوا من الأكل أخذوا في الرقص والغناء وأصوات المعازف بين يديه.

[طائفة اتخذت على صورة الكواكب أصناماً]

ومنهم من يعبد أصناماً اتخذوها على صور الكواكب وروحانياتها بزعمهم، وبنوا لها هياكل، ومُتعبّدت لكل كوكب منها هيكل يخصه وصنم يخصه وعبادة تخصه، ومتى أردت الوقوف على هذا فانظر في كتاب «السر المكتوم في مخاطبة النجوم» المنسوب لابن خطيب الري^(١) تعرف عبادة الأصنام وكيفية تلك العبادة

(١) هو محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين بن علي التيمي، البكري... المعروف بالفخر الرازي وبابن خطيب الري، (أبو عبد الله، فخر الدين، أبو المعالي)، مفسر، متكلم، فقيه، أصولي، حكيم، أديب، شاعر، طبيب، مشارك في كثير من العلوم الشرعية والعربية والحكمية والرياضية... ولد بالري من أعمال فارس، ورحل إلى خوارزم وما وراء النهر وخراسان، وأخذ عنه خلق كثير وكان ينال من «الكرامية» وينالون منه سباً وتكفيراً حتى قيل: إنهم سمّوه، وتوفي بهراة وخلف تركة ضخمة. من تصانيفه الكثيرة: «مفاتيح الغيب في تفسير القرآن» و«السر المكتوم في مخاطبة النجوم» وغيرهما...

[معجم المؤلفين (٣/ ٥٥٨ - ٥٥٩)].

وقال الحافظ ابن حجر في «اللسان الميزان» (٤/ ٤٢٦): «الفخر بن الخطيب صاحب التصانيف، رأس في الذكاء والعقليات، لكنه عري من الآثار وله تشكيكات على مسائل من دعائم الدين تورث حيرة نسأل الله أن يثبت الإيمان في قلوبنا. وله كتاب «السر المكتوم في مخاطبة النجوم» سحر صريح، فلعله تاب من تأليفه إن شاء الله» اهـ.

وقال الشيخ «محمد شريف الدين» في تعليقه على اللسان «عند قول الحافظ عن كتاب «السر المكتوم»... «أنه سحر صريح ما نصه»... فلم يصح أنه له، وقيل: إنه مختلق عليه وبتقدير نسبته إليه ليس بسحر فليتأمل من يحسن السحر. وعليه ردّ للشيخ «زين الدين» =

وشرائطها، وكلُّ هؤلاءٍ مرجعُهم إلى عبادة الأصنام، فإنهم لا تستمر لهم طريقٌ إلا بشخصٍ خاصٍّ على شكلٍ خاصٍ ينظرون إليه ويعكفون عليه، ومن هنا اتخذ أصحابُ الروحانياتِ والكواكبِ أصناماً زعموا أنها على صورها، فوضعُ الصنمِ إنما كان في الأصل على شكلٍ معبودٍ غائبٍ، فجعلوا الصنمَ على شكله وهيأته وصورته ليكون نائباً متاباً وقائماً مقامه، وإلا فمن المعلوم أن عاقلاً لا ينحت خشبةً أو حجراً بيده ثم يعتقد أنه إلهه ومعبوده.

ومن أسباب عبادتها أيضاً أن الشياطينَ تدخلُ فيها وتخطبهم منها وتخبرهم ببعض المغيباتِ عنهم، وتدلّهم على بعض ما يخفى عليهم، وهم لا يشاهدون الشيطانَ، فجهلّتهم وسَقَطَهم يظنون أن الصنمَ نفسه هو المتكلّمُ المخاطبُ، وعقلاؤهم يقولون إن تلك روحانياتُ الأصنام، وبعضهم يقول إنها الملائكة، وبعضهم يقول إنها هي العقولُ المجردة، وبعضهم يقول هي روحانياتُ الأجرام العلوية، وكثيرٌ منهم لا يسأل عما عهد، بل إذا سمع الخطابَ من الصنمِ اتخذها إلهاً ولا يسأل عما وراء ذلك.

وبالجمله فأكثرُ أهلِ الأرضِ مفتونون بعبادة الأصنام والأوثان، ولم يتخلص منها إلا الحنفاءُ أتباعُ ملةِ إبراهيم عليه السلام، وعبادتها في الأرض من قَبْلِ نوح عليه السلام كما تقدم، وهياكلها ووقوفها وسَدَنُها وحُجَابُها والكتبُ المصنفةُ في شرائع عبادتها طبق الأرض.

قال إمامُ الحنفاء: ﴿وَأَجْنِبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ ۗ رَبِّ إِنَّنِي أَصْلَحَنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ﴾ [إبراهيم: ٣٥ - ٣٦].

والأمم التي أهلكها الله تعالى بأنواع الهلاكِ كلُّهم يعبدون الأصنام، كما قص الله عز وجل ذلك عنهم في القرآن وأنجى الرسلَ وأتباعهم من الموحدين. ويكفي في معرفة كثرتهم وأنهم أكثر أهلِ الأرض، ما صحَّح عن النبي ﷺ:

= الملطي المتوفى سنة (٧٨٨هـ) وسماه «انقضاض البازي في القصاص الرازي». وفي «الفوائد البهية» أن «السر المكتوم...» ليس من مؤلفاته وإنما هو من وضع بعض الملاحدة نسبة إليه ليروجه بين الناس. وقد تبرأ الرازي نفسه من هذا الكتاب في بعض مصنفاته، فالظاهر أنه نسب إليه وهو حي» اهـ.

«أَنْ بَعَثَ النَّارِ مِنْ كُلِّ أَلْفٍ تِسْعَمِائَةَ وَتِسْعَةَ وَتِسْعُونَ»^(١).

وقد قال الله تعالى: ﴿فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كَفُورًا﴾ [الإسراء: ٨٩]، وقال تعالى: ﴿وَإِنْ تَطَّعَ أَكْثَرُ مَنْ فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [الأنعام: ١١٦]، وقال تعالى: ﴿وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ﴾ [يوسف: ١٠٣]، وقال تعالى: ﴿وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ وَإِنْ وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ لَفَتْسِقِينَ﴾ [الأعراف: ١٠٢].

ولو لم تكن الفتنة بعبادة الأصنام عزيمة لما أقدم عبادها على بذل نفوسهم وأموالهم وأبنائهم دونها، فهم يشاهدون مصارع إخوانهم وما حل بهم، ولا يزيدهم ذلك إلا حبا لها وتعظيماً، ويوصي بعضهم بعضاً بالصبر عليها، وتحمل أنواع المكاره في نصرتها وعبادتها، وهم يسمعون أخبار الأمم التي فتنت بعبادتها وما حل بهم من عاجل العقوبات، ولا يثنيه ذلك عن عبادتها، ففتنة عبادة الأصنام أشد من فتنة عشق الصور وفتنة الفجور بها، والعاشق لا يثنيه عن مراده خشية عقوبة في الدنيا ولا في الآخرة، وهو يشاهد ما يحل بأصحاب ذلك من الآلام والعقوبات والضرب والحبس والنكال والفقر، غير ما أعد الله له في الآخرة وفي البرزخ، ولا يزيده ذلك إلا إقداماً وحرصاً على الوصول والظفر بحاجته.

فهكذا الفتنة بعبادة الأصنام وأشد، فإن تأله القلوب لها أعظم من تألهها للصور التي يريد منها الفاحشة بكثير، والقرآن بل وسائر الكتب الإلهية من أولها إلى آخرها مصرحة ببطلان هذا الدين وكفر أهله، وأنهم أعداء الله وأعداء رسوله، وأنهم أولياء الشيطان وعباده، وأنهم هم أهل النار الذين لا يخرجون منها، وهم الذين حلت بهم المثلاث، ونزلت بهم العقوبات، وأن الله سبحانه بريء منهم هو وجميع رسوله وملائكته، وأنه سبحانه لا يغير لهم ولا يقبل لهم عملاً، وهذا معلوم بالضرورة من الدين الحنيف، وقد أباح الله عز وجل لرسوله وأتباعه من الحنفاء دماء هؤلاء وأموالهم ونساءهم وأبنائهم، وأمرهم بتطهير الأرض منهم حيث وجدوا، وذمهم بسائر أنواع الدماء، وتوعدهم بأعظم أنواع العقوبة.

فهؤلاء في شق ورسل الله في شق. ثم قال رحمه الله تعالى^(٢):

(١) أخرجه البخاري (٣٨٢/٦) رقم (٣٣٤٨) من حديث أبي سعيد الخدري.

(٢) أي ابن قيم الجوزية في «إغائة اللفهان» (٢/٢٦٩).

«(فصل): ومن أسباب عبادة الأصنام الغلو في المخلوق، وإعطاؤه فوق منزلته حتى جعلوا فيه حظاً من الإلهية وشبهوه بالله تعالى، وهذا هو التشبيه الواقع في الأمم الذي أبطله الله سبحانه، وبعث رسله وأنزل كتبه بإنكاره والرد على أهله، فهو سبحانه ينفي وينهى أن يجعل غيرُه مثلاً له ونداً وشبهاً له، لا أن يشبه هو بغيره إذ ليس في الأمم أمة جعلته سبحانه مثلاً لشيء من مخلوقاته، فجعلت المخلوق أصلاً وشبهت به الخالق، فهذا لا يعرف في طائفة من طوائف بني آدم، وإنما الأول هو المعروف في طوائف أهل الشرك غلوّاً فيمن يُعظمونه ويحبونه حتى شبهوه بالخالق وأعطوه خصائص الإلهية، بل صرّحوا أنه إله وأنكروا جعل الآلهة إلهاً واحداً، وقالوا: اضربوا على آلهتكم، وصرّحوا بأنه إله معبود يُرجى ويخاف ويُعظم ويُسجد له ويُخلف باسمه ويقرب له القرابين، إلى غير ذلك من خصائص العبادة التي لا تنبغي إلا لله تعالى» اهـ.

ثم ذكر رحمه الله تعالى في ذلك بحثاً نفسياً فأجاد وأفاد، ثم ذكر باقي طوائف المشركين من عباد النار والماء والحيوانات والملائكة وغيرهم من الثنوية والدهرية والفلاسفة، وذكر من أوضاع شرائعهم الباطلة وأصولها وكيفية عبادتهم لما ألوهه، ونقض ذلك عليهم أتم نقض^(١)، تغمده الله برحمته.

[أكثر شرك الأمم في الإلهية، لا بجحود الصانع]

والمقصود أن أكثر شرك الأمم التي بعث الله إليها رسله وأنزل كتبه غالبهم إنما أشرك في الإلهية، ولم يُذكر جحود الصانع إلا عن الدهرية^(٢) والثنوية^(٣)، وأما

(١) انظر ذلك في كتابه «إغاثة اللهفان» (٢/٢٦٩ - ... إلى آخر الجزء الثاني).

(٢) الدهرية: هم الذين ينفون الربوبية، ويحيلون الأمر والنهي، والرسالة من الله تعالى، ويقولون: هذا مستحيل في العقول، ويقولون: بقدّم العالم، وينكرون الثواب والعقاب ولا يفرقون بين الحلال والحرام، وينفون أن يكون في العالم دليل يدل على صانع ومصنوع وخالق ومخلوق، وينسبون التوازل التي تنزل بهم إلى الدهر.

انظر: «البرهان في معرفة عقائد أهل الأديان» عباس بن منصور السكسكي، تحقيق: أحمد إبراهيم الحاج (ص ٥٢)، ط. دار التراث العربي طبعة أولى (١٤٠٠هـ).

و«الفصل في الملل والأهواء والنحل» (١/٩ وما بعدها)، ط. دار المعرفة طبعة ثانية (١٣٩٥هـ).

(٣) الثنوية: هم الذين أثبتوا أصلين اثنين مدبرين قديمين يقتسمان الخير والشر والنفع والضرر =

غيرهم ممن جحدوا عناداً كفرعونَ ونمرودَ وأضرابهم فهم مُقِرُّون بالربوبية باطناً كما قدمنا، وقال الله عزَّ وجلَّ عنهم: ﴿وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنفُسُهُمْ ظُلْمًا﴾ [النمل: ١٤]، وبقية المشركين يُقِرُّون بالربوبية باطناً وظاهراً؛ كما صرَّح بذلك القرآن فيما قدمنا من الآيات وغيرها، مع أن الشرك في الربوبية لازم لهم من جهة إشراكهم في الإلهية، وكذا في الأسماء والصفات، إذ أنواع التوحيد متلازمة لا ينفك نوعٌ منها عن الآخر، وهكذا أضدادها فمن ضادَّ نوعاً من أنواع التوحيد بشيء من الشرك فقد أشرك في الباقي، مثال ذلك في هذا الزمن عبَاد القبور إذا قال أحدهم يا شيخ فلان - لذلك المقبور - أغثني أو افعل لي كذا ونحو ذلك يناديه من مسافة بعيدة، وهو مع ذلك تحت التراب وقد صار تراباً، فدعاؤه إياه عبادة صرَّفها له من دون الله؛ لأن الدعاء مُخَّ العبادة، فهذا شركٌ في الإلهية. وسؤاله إياه تلك الحاجة من جلب خير، أو دفع ضرر، أو ردَّ غائب أو شفاء مريض، أو نحو ذلك مما لا يقدر عليه إلا الله معتقداً أنه قادرٌ على ذلك هذا شركٌ في الربوبية حيث اعتقد أنه متصرِّف مع الله تعالى في ملكوته.

ثم إنه لم يدَّعه هذا الدعاء إلا مع اعتقاده أنه يسمعه على البعد والقرب، في أي وقت كان، وفي أي مكان، ويصرِّحون بذلك، وهذا شركٌ في الأسماء والصفات، حيث أثبت له سمعاً محيطاً بجميع المسموعات لا يحجبه قرب ولا بُعد، فاستلزم هذا الشرك في الإلهية الشرك في الربوبية والأسماء والصفات.

[الكلام على الشرك الأكبر]

(والشرك نوعان: فشرك أكبر به خلود النار إذ لا يُغفر) (وهو اتخاذ العبد غير الله نداءً به مسوياً مضاهي) (والشرك) الذي هو ضدُّ التوحيد (نوعان) أي ينقسم إلى نوعين (فشرك أكبر) ينافي التوحيد بالكلية ويخرج صاحبه من الإسلام (به خلود) فاعله في (النار) أبداً

= والصلاح والفساد، يسمون أحدهما: النور، والثاني: الظلمة. ويزعمون أن الظلمة والنور يختلفان في الجوهر والطبع والعقل والحيز والمكان والأجناس والأبدان والأرواح. المجوس: أثبتوا أصلين أيضاً إلا أنهم قالوا: بحدوث الظلام. انظر «الملل والنحل» للشهرستاني على هامش الفصل (٧٢/٢ - ٧٤) ط. دار المعرفة.

(إذ) تعليلٌ لأبدية الخلود أي لكونه (لا يغفر) قال الله تبارك وتعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدِ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا﴾ [النساء: ٤٨]، وقال تعالى: ﴿وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ [النساء: ١١٦].

وقال تعالى: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَقَالَ الْمَسِيحُ بَنِيَّ إِسْرَائِيلَ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ إِنَّهُ مَن يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ﴾ [المائدة: ٧٢]، وقال تعالى: ﴿فَاجْتَبِئُوا الرَّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَبِئُوا قَوْلَ الزُّورِ ﴿٣٦﴾ خُفَاءَ لِلَّهِ غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا حَرَّمَ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخَطَّفُهَا الطَّيْرُ أَوْ تَهْوَىٰ بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيحٍ﴾ [الحج: ٣٦].

وقال لصفوة خلقه وهم الرسل عليهم الصلاة والسلام بعد أن أثنى عليهم: ﴿ذَلِكَ هُدَىٰ اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَلَوْ أَشْرَكُوا لَحَبِطَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [الأنعام: ٨٨].

وقال لخاتمهم محمد ﷺ: ﴿وَلَقَدْ أَوْحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكَ لَئِن أَشْرَكَتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿١٥﴾ بَلِ اللَّهُ فَاعِبٌ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿١٦﴾﴾ [الزمر: ١٥-١٦].

فالشرك أعظمُ ذنبٍ عُصِيَ الله به، ولهذا أخبرنا سبحانه أنه لا يغفره وأنه لا أضلُّ من فاعله، وأنه مخلدٌ في النار أبداً لا نصيرَ له ولا حميمَ ولا شفيحَ يطاع، وأنه لو قام لله تعالى قيامُ السارية ليلاً ونهاراً، ثم أشرك مع الله تعالى غيره لحظةً من اللحظات ومات على ذلك فقد حَبِطَ عمله كله بتلك اللحظة التي أشرك فيها ولو كان نبياً رسولاً، ولو كان محمداً ﷺ، وهذا من تقدير وقوع المُحالِ وهو كثيرٌ في اللغة العربية، أي لو قُدِّرَ وقوعُ ذلك من ملكٍ أو رسولٍ لكان كغيره من المشركين في حبوط عمله وحلولِ غضبِ الله عليه، وإلا فلم يُرسل الله تعالى رسولاً إلا معصوماً من جميع المعاصي فضلاً عن الشرك: ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ﴾ [الأنعام: ١٢٤].

والآياتُ في بيان عِظَمِ الشركِ ووعيدِ فاعله أكثرُ من أن يُحيطَ بها هذا

المختصر، وفي معناها من الأحاديث ما لا يحصى، ولنذكر من ذلك ما تيسر فنقول وبالله التوفيق:

في الصحيح^(١) عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «من مات يشرك بالله شيئاً دخل النار»، وقلت أنا: ومن مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة.

وفيه^(٢) عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال: أتى النبي صلى الله عليه وسلم رجلٌ فقال: يا رسول الله ما الموجبتان؟ فقال: «من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة، ومن مات يشرك بالله شيئاً دخل النار».

وفيه^(٣) عنه رضي الله عنه قال: سمعتُ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم يقول: «من لقي الله لا يشرك به شيئاً دخل الجنة، ومن لقي الله يشرك به شيئاً دخل النار».

وفيه^(٤) من حديث أبي ذرٍّ رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «أتاني جبريلُ عليه السلام فبشّرني أنه من مات من أمتك لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة، قلت: وإن زنى وإن سرق؟ قال: وإن زنى وإن سرق».

وفيه^(٥) عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: سألتُ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم: أيُّ الذنب أعظمُ عند الله؟ قال: «أن تجعلَ لله نِدأً وهو خلقك»، الحديث.

وفيه^(٦) عن أبي بكرٍ رضي الله عنه قال: كنّا عند رسولِ الله صلى الله عليه وسلم فقال: «ألا أنبئكم بأكبرِ الكبائرِ (ثلاثاً): الإشرāk بالله، وعقوقُ الوالدين، وشهادةُ الزور»، الحديث.

وروى أحمد^(٧) عن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم: «الدواوينُ

(١) البخاري (١١٠/٣) رقم (١٢٣٨)، ومسلم (٩٤/١) رقم (٩٢).

(٢) في صحيح مسلم (٩٤/١) رقم (٩٣/١٥١).

(٣) في صحيح مسلم (٩٤/١) رقم (٩٣/١٥٢).

(٤) البخاري (١١٠/٣) رقم (١٢٣٧)، ومسلم (٩٤/١) رقم (٩٤).

(٥) تقدم تخريجه.

(٦) البخاري (٢٦١/٥) رقم (٢٦٥٤)، ومسلم (٩١/١) رقم (٨٧).

(٧) في المسند (٢٤٠/٦).

قلت: وأخرجه أبو نعيم في «أخبار أصبهان» (٢/٢)، والحاكم في «المستدرک» (٤/٥٧٥).

(٥٧٦).

عند الله ثلاثة: ديوان لا يعبأ الله به شيئاً، وديوان لا يترك الله منه شيئاً، وديوان لا يغفره الله. فأما الديوان الذي لا يغفره الله فالشرك بالله، قال الله عز وجل: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [النساء: ٤٨، ١١٦]، وقال: ﴿إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ﴾ [المائدة: ٧٢].

= قال الحاكم: صحيح، واعترض عليه الذهبي بقوله: «فيه صدقة بن موسى ضعفوه، ويزيد بن بابتوس فيه جهالة». قلت: صدقة بن موسى ضعيف، كما قال الذهبي. أما يزيد بن بابتوس بالراجح أنه لا بأس به، انظر كتاب: «تهذيب التهذيب» (١١/٢٧٦ رقم ٥٠٨). وللحديث شواهد من حديث سلمان، وأنس، وأبي هريرة رضي الله عنهم. * أما حديث سلمان فقد أخرجه الطبراني في «الكبير» (٦/٣١٠ رقم ٦١٣٣)، و«الصغير» (١/٤٠)، وابن حبان في «المجروحين» (٣/١٠٢) عن سلمان قال: قال رسول الله ﷺ: «ذنب لا يغفر، وذنب لا يترك، وذنب يغفر. فأما الذي لا يغفر فالشرك بالله، وأما الذي يغفر فذنب العبد بينه وبين الله عز وجل، وأما الذي يترك، فظلم العباد بعضهم بعضاً». وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١٠/٣٤٨) وقال: «فيه يزيد بن سفيان بن عبد الله بن رواحة، وهو ضعيف، تكلم فيه ابن حبان، وبقيّة رجاله ثقات». * وأما حديث أنس فأخرجه البزار في «مسنده» (٤/١٥٨ - ١٥٩ رقم ٣٤٣٩) عن أنس عن النبي ﷺ قال: «الظلم ثلاثة: فظلم لا يغفره الله، وظلم يغفره، وظلم لا يتركه، فأما الظلم الذي لا يغفره، فالشرك. قال الله: ﴿إِنَّ الشَّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾» [لقمان: ١٣]. وأما الظلم الذي يغفره الله: فظلم العباد لأنفسهم، فيما بينهم وبين ربهم، وأما الظلم الذي لا يتركه الله: فظلم العباد بعضهم بعضاً، حتى يدين لبعضهم من بعض». وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١٠/٣٤٨) وقال: «رواه البزار عن شيخه أحمد بن مالك القشيري ولم أعرفه، وبقيّة رجاله قد وثقوا على ضعفهم» اهـ. قلت: حديث أنس ضعيف جداً. * وأما حديث أبي هريرة فقد أخرجه الطبراني في «الأوسط» رقم (٧٥٩٥) عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «ذنب يغفر، وذنب لا يغفر، وذنب يجازي به، فأما الذنب الذي لا يغفر فالشرك بالله، وأما الذنب الذي يغفر فعملك فيما بينك وبين ربك، وأما الذي تُجازي به فظلمك أخاك». وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١٠/٣٤٨) وقال: رواه الطبراني في «الأوسط» وفيه طلحة بن عمرو، وهو متروك. قلت: فحديث أبي هريرة ضعيف جداً. أما حديث أنس وأبي هريرة لا يصلحان للاستشهاد. وخلاصة القول: أن حديث عائشة يرتقي بحديث سلمان إلى الحسن لغيره، والله أعلم.

وأما الديوانُ الذي لا يعبأُ الله به شيئاً، فظلمُ العبدِ نفسه فيما بينه وبين الله من صوم يوم تركه أو صلاة، فإن الله تعالى يغفر ذلك ويتجاوزُه إن شاء، وأما الديوانُ الذي لا يتركُ الله منه شيئاً فظلمُ العباد بعضهم بعضاً، القصاص لا محالة»، تفرد به أحمدُ.

وله^(١) عن معاويةَ رضي الله عنه قال: سمعت رسولَ الله ﷺ يقول: «كلُّ ذنبٍ عسى الله أن يغفره، إلا الرجل يموت كافراً، أو الرجل يقتل مؤمناً متعمداً»، رواه النسائي^(٢) أيضاً.

ولأحمد^(٣) عن أبي ذر رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال: «إن الله تعالى يقول: يا عبدي، ما عبدتني ورجوتني فإني غافرٌ لك على ما كان منك، يا عبدي إنك إن لقيتني بقراب الأرضِ خطايا ثم لقيتني لا تشرك بي شيئاً لقيتُك بقرابها مغفرةً».

وللترمذي^(٤) وقال حسنٌ صحيح عن أنس رضي الله عنه قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ

(١) أي لأحمد في «المسند» (٩٩/٤).

قلت: وأخرجه الحاكم في «المستدرک» (٣٥١/٤) وقال: صحيح الإسناد، ووافقه الذهبي. وقال الألباني في «الصحيح» رقم (٥١١): أبو عون هذا لم يوثقه غير ابن حبان، وقد ترجمه ابن أبي حاتم (٤١٤/٤ - ٤١٥) ولم يذكر فيه جرحاً ولا تعديلاً.

(٢) في «السنن» (٨١/٧) رقم (٣٩٨٤).

وله شاهد من حديث أبي الدرداء أخرجه أبو داود رقم (٤٢٧٠) وابن حبان رقم (٥١ - موارد)، والحاكم (٣٥١/٤)، وأبو نعيم في «الحلية» (١٥٣/٥). قال الحاكم: صحيح الإسناد، ووافقه الذهبي. ووافقهما الألباني في «الصحيح» رقم (٥١١).

وخلاصة القول: أن حديث معاوية صحيح لغيره، والله أعلم.

(٣) في «المسند» (١٧٢/٥).

قلت: وأخرجه الدارمي (٣٢٢/٢) كليهما من طريق شهر بن حوشب عن عمرو بن معدي كرب عن أبي ذر.

وفيه شهر بن حوشب: صدوق كثير الإرسال والأوهام قاله ابن حجر في «التقريب» رقم (٢٨٣٠).

وله شاهد من حديث أبي ذر عند الحاكم (٢٤١/٤) وأحمد (١٠٨/٥)، قال الحاكم: صحيح الإسناد، ووافقه الذهبي. وانظر: «الصحيح» رقم (١٢٨).

والخلاصة فالحديث حسن لغيره، والله أعلم.

(٤) في «السنن» (٥٤٨/٥) رقم (٣٥٤٠) وقال: حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه. =

يقول: «قال الله تعالى: يا ابن آدم، إنك ما دعوتني ورجوتني غفرتُ لك على ما كان منك ولا أبالي. يا ابن آدم، لو بلغت ذنوبك عنان السماء ثم استغفرتني غفرتُ لك. يا ابن آدم، لو أتيتني بقراب الأرض خطايا ثم لقيتني لا تشرك بي شيئاً لأتيتك بقرابها مغفرة».

ولابن أبي حاتم^(١) عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ما من نفس تموت لا تُشرك بالله شيئاً إلا حلت لها المغفرة، إن شاء الله عذبها وإن شاء غفر لها»: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [النساء: ٤٨، ١١٦].

ولأبي يعلى^(٢) عنه رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «لا تزال المغفرة على العبد ما لم يقع الحجاب». قيل: يا نبي الله وما الحجاب؟ قال: «الإشراك بالله»، قال: «ما من نفس تلتقى الله لا تشرك به شيئاً إلا حلت لها المغفرة من الله تعالى، إن شاء أن يعذبها وإن شاء أن يغفر لها»، ثم قرأ النبي صلى الله عليه وسلم: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [النساء: ٤٨، ١١٦].

ولأحمد^(٣) عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة».

= قلت: وفيه كثير بن فائد. قال عنه الحافظ في «التقريب» رقم (٥٦٢٠): مقبول. ويشهد له حديث أبي ذر المتقدم آنفاً. وانظر: «الصحيححة» رقم (١٢٧).
وخلاصة القول أن الحديث حسن.

(١) كما في تفسير ابن كثير (٥٢٢/١) بسند ضعيف منقطع.
فموسى بن عبيدة الربذي ضعيف، وعبد الله بن عبيدة لم يسمع من جابر.
قاله ابن معين، كما في «تهذيب التهذيب» (٣٨٠/٢) ط. الرسالة.
وهو حديث ضعيف بهذا السند، ولكنه حسن بشواهد.

(٢) لم أجده في المسند المطبوع.
وعزاه إلى أبي يعلى في «مسنده» الحافظ ابن كثير في «تفسيره» (٥٢٢/١) وسنده كالذي قبله من ضعف وانقطاع.

وهو حديث ضعيف بهذا السند، ولكنه حسن بشواهد.
(٣) في «المسند» (٧٩/٣) بسند ضعيف.
فيه عطية العوفي: ضعيف.

والحديث ضعيف بهذا السند، ولكنه حسن بشواهد.

ولابن أبي حاتم^(١) عن أبي أيوب رضي الله عنه قال: جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال: إن لي ابن أخ لا ينتهي عن الحرام، قال: «وما دينه؟» قال: يصلي ويوحد الله، قال: «استوهب منه دينه، فإن أبي فابتغ منه». فطلب الرجل ذاك منه فأبى عليه، فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره، فقال: وجدته شحيحاً على دينه، قال: فنزلت: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [النساء: ٤٨، ١١٦].

وللطبراني^(٢) عن ابن عباس رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «قال الله عز وجل: من علم أنني ذو قدرة على مغفرة الذنوب غفرت له ولا أبالي، ما لم يشرك بي شيئاً».

ولابن مردويه^(٣) عن عمران بن حصين رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «أخبركم

(١) كما في تفسير ابن كثير (٥٢٢/١).

قلت: وأخرجه الطبراني في الكبير (١٧٧/٤) رقم (٤٠٦٣).

فيه واصل بن السائب: قال البخاري وأبو حاتم منكر الحديث. وقال النسائي: متروك الحديث. انظر: «التاريخ الكبير» (١٧٣/٨) و«الجرح والتعديل» (٣١ - ٣٠/٩). وأبو سورة: قال البخاري: منكر الحديث يروي عن أبي أيوب أحاديث لا يتابع عليه. وانظر: «تهذيب التهذيب» (٥٣٥/٤) ط. الرسالة.

والخلاصة أن الحديث ضعيف جداً.

(٢) في «الكبير» (٢٤١/١١) رقم (١١٦١٥).

قلت: وأخرجه البغوي في «شرح السنة» (٣٨٨/١٤) رقم (٤١٩١).

كلاهما من طريق إبراهيم بن الحكم بن أبان، عن أبيه، عن عكرمة، عن ابن عباس. وإبراهيم بن الحكم هذا: ضعيف. انظر: «الكامل» (٢٤١/١ - ٢٤٢)، و«التقريب» (٣٤/١) رقم (١٩٠).

وأخرج الحديث الحاكم (٢٦٢/٤) من طريق حفص بن عمر العدني، عن الحكم بن أبان، عن عكرمة، عن ابن عباس.

وحفص بن عمر العدني هذا ضعيف. انظر: «الكامل» (٧٩٢/٢ - ٧٩٤) و«التقريب» (١/١٨٨) رقم (٤٥٨).

أما الحكم بن أبان العدني: أبو عيسى ثقة صاحب سنة كما في «الكاشف» (٢٤٤/١) رقم (١١٨١).

وخلاصة القول أن الحديث حسن لغيره، والله أعلم.

(٣) عزاه إليه ابن كثير في تفسيره (٥٢٣/١) مسنداً.

فيه سعيد بن بشير: ضعيف. كما في «التقريب» رقم (٢٢٧٦).

بأكبر الكبائر: الإشراك بالله»، ثم قرأ: ﴿وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا﴾ [النساء: ٤٨]، «وعقوق الوالدين» ثم قرأ: ﴿أَنْ أَشْكُرَ لِي وَلَوْلَايَكَ إِلَىٰ الْمَصِيرُ﴾ [لقمان: ١٤].

وللإمام أحمد^(١) عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: لما نزلت هذه الآية: ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾ [الأنعام: ٨٢]، شق ذلك على الناس فقالوا: يا رسول الله أئنا لا يظلم نفسه؟ قال: «إنه ليس الذي تعنون، ألم تسمعوا ما قال العبد الصالح: ﴿يَبْتَئِي لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾» [لقمان: ١٣] الحديث في الصحيحين^(٢).

ولابن مردويه^(٣) من حديث عبادة وأبي الدرداء رضي الله عنه: «لا تشركوا بالله شيئاً وإن قُطعتم أو ضلبتم أو حرقتم».

= والحسن لم يسمع من عمران بن حصين كما في «المراسل» لابن أبي حاتم (ص ٣٨ رقم ١٢٣)، وقال في (ص ٤٥ رقم ١٥٢): «وسمع من عمران بن حصين شيئاً». ولكن العلائي في «جامع التحصيل» (ص ١٩٥) نفى سماعه من عمران بن حصين، وهو الأقوى، والله أعلم.

وخلاصة القول أن الحديث ضعيف بهذا السند ولكنه حسن بشواهده.

- (١) في «المسند» (٣/٥٠١ رقم ٣٥٨٩ - شاكر) وإسناده صحيح.
 - (٢) البخاري (١/٨٧ رقم ٣٢)، ومسلم (١/١١٤ - ١١٥ رقم ١٢٤).
 - (٣) عزاه إليه ابن كثير في تفسيره (٢/١٩٥) بدون سند.
- * وأخرجه ابن ماجه (٢/١٣٣٩ رقم ٤٠٣٤) من حديث أبي الدرداء، قال البوصيري في «مصباح الزجاجة» (٣/٢٥٠ رقم ٤٠٣٤/١٤٢١): «هذا إسناد حسن، شهر مختلف فيه...».

وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٤/٢١٦ - ٢١٧) وقال: «رواه الطبراني وفيه شهر بن حوشب وحديثه حسن وبقيه رجاله ثقات» اهـ.

وخلاصة القول أن حديث أبي الدرداء حسن، والله أعلم.

* وأخرجه الطبراني - كما في «مجمع الزوائد» (٤/٢١٦) - من حديث عبادة بن الصامت، وقال الهيثمي: وفيه سلمة بن شريح.

قال الذهبي: لا يعرف، وبقيه رجاله رجال الصحيح.

وخلاصة القول: أن حديث عبادة حسن لغيره.

* وأخرجه أحمد (٥/٢٣٨) والطبراني في الكبير - كما في «مجمع الزوائد» (٤/٢١٥) من حديث معاذ.

ولابن أبي حاتم^(١) عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه قال: أوصانا رسول الله ﷺ بسبع خصال: «لا تشركوا بالله شيئاً وإن خرقتم وقطعتم وصلبتم».

وفي الصحيحين^(٢) عن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال: كنت رديف النبي ﷺ على حمار فقال لي: «يا معاذ، أتدري ما حق الله على العباد، وما حق العباد على الله عز وجل؟»، قلت: الله ورسوله أعلم. قال: «حق الله على العباد أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً، وحق العباد على الله أن لا يعذب من لا يشرك به شيئاً».

وللبخاري^(٣) عن سعيد بن المسيب عن أبيه رضي الله عنه قال: لما حضرت أبا طالب الوفاة دخل عليه النبي ﷺ وعنده أبو جهل وعبد الله بن أبي أمية، فقال النبي ﷺ: «أني عم، قل لا إله إلا الله أحاج لك بها عند الله»، فقال أبو جهل وعبد الله بن أبي أمية: يا أبا طالب أترغب عن ملة عبد المطلب؟ وقال النبي ﷺ: «لأستغفرن لك ما لم أنه عنك»، فنزلت: ﴿مَا كَانِ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَى قُرْبَى مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾ [التوبة: ١١٣].

والأحاديث في عظم ذنب الشرك وشدة وعيده أكثر من أن تُحصى، وقد قدمنا من أحاديث التوحيد جملة وافية عند الكلام على لا إله إلا الله وغير ذلك.

والمقصود أن الشرك أعظم ما نهى الله عنه، كما أن التوحيد أعظم ما أمر الله به، ولهذا كان أول دعوة الرسل كلهم إلى توحيد الله عز وجل ونفي الشرك، فلم يأمروا بشيء قبل التوحيد ولم يُنْهَوْا عن شيء قبل الشرك كما قدمنا بسط ذلك. وما ذكر الله تعالى التوحيد مع شيء من الأوامر إلا جعله أولها، ولا ذكر الشرك مع شيء من النواهي إلا جعله أولها، كما في آية النساء: ﴿وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا

= وقال الهيثمي: «ورجال أحمد ثقات إلا أن عبد الرحمن بن جبير بن نفير لم يسمع من معاذ. وإسناد الطبراني متصل وفيه عمرو بن واقد القرشي وهو كذاب» اهـ.

وخلاصة القول أن حديث معاذ حسن لغيره، والله أعلم.

(١) عزاه إليه ابن كثير في «تفسيره» (١٩٥/٢) مسنداً.

فيه يزيد بن قوذر، مجهول. وسلمة بن شريح: مجهول.

وخلاصة القول أن الحديث ضعيف بهذا السند، ولكنه حسن بشواهده.

(٢) البخاري (٣٤٧/١٣) رقم (٧٣٧٣)، ومسلم (٥٨/١) رقم (٣٠) وقد تقدم.

(٣) البخاري (١٩٣/٧) رقم (٣٨٨٤)، ومسلم (٥٤/١) رقم (٢٤).

بِهِ شَيْئًا وَيَالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ
الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَن
كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا ﴿النساء: ٣٦﴾.

وكما في آية الأنعام التي طلب النبي ﷺ البيعة عليها، وهي قوله تعالى:
﴿ قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّيَ عَلَيْكُمْ عَنِكُمْ إِلَّا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَيَالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا
وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ أُمَّلِكُمْ إِنَّهُنَّ رِزْقُكُمْ وَإِنَّاهُمْ وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ
مِنْهَا وَمَا بَطُنَ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ذَلِكُمْ وَصَنَّمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ
تَقُولُونَ ﴿١٥١﴾ وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ
وَالْعَهْدُ لِلَّذِينَ عَقَبُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ
وَيَهْدِ اللَّهُ أَوْفُوا ذَلِكُمْ وَصَنَّمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿١٥٢﴾ وَأَنَّ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمًا
فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَنَّمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ
تَتَّقُونَ ﴿١٥٣﴾ [الأنعام]، وكما في آيات الإسراء: ﴿ وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ
وَالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا ﴾ - إلى قوله - ﴿ ذَلِكَ مِمَّا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ وَلَا تَجْعَلْ مَعَ
اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتُلْقَىٰ فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا مَدْحُورًا ﴾ ﴿٣٦﴾ [الإسراء: ٢٣ - ٣٩]، فابتدأ تلك
الأوامر والنواهي بالأمر بالتوحيد والنهي عن الشرك، وختمها بذلك.

وكما في آيات الفرقان في الثناء على عباده المؤمنين في اجتنابهم الفواحش:
﴿ وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا
يَزْنُونَ ﴾ [الفرقان: ٦٨] الآيات، وغير ذلك من الآيات.

وكذلك في أحاديث النبي ﷺ الجامعة للأوامر والنواهي يبدأ في الأوامر
بالتوحيد وفي المناهي بالشرك، كما في حديث الكباير المتقدم، وكما في حديث
مَنْ سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ: دُنِّي عَلَىٰ عَمَلٍ يَقْرِبُنِي مِنَ الْجَنَّةِ وَيُبَاعِدُنِي عَنِ النَّارِ،
قَالَ: «لَقَدْ سَأَلْتَ عَن عَظِيمٍ، وَإِنَّهُ لَيْسَ بِعَمَلٍ عَلَىٰ مَنْ يَسِّرُهُ اللَّهُ عَلَيْهِ: تَعْبُدُ اللَّهَ وَلَا
تَشْرِكُ بِهِ شَيْئًا»^(١)، وذكر الحديث.

وكذا في أحاديث أركان الإسلام، كحديث جبريل المشهور^(٢)، وحديث ابن

(١) البخاري (٣/٢٦١ رقم ١٣٩٦)، ومسلم (١/٤٣ رقم ١٣/١٤) من حديث أبي أيوب.
(٢) البخاري (١/١١٤ رقم ٥٠)، ومسلم (١/٣٩ - ٤٠ رقم ٩ و١٠) من حديث أبي هريرة.

عمر^(١)، وحديث وفد عبد القيس^(٢) وغيرها يبدأ فيها بالشهادتين.

ومن تتبع القرآن والسنة وتدبر نصوصهما تبين له أنها لا تخرج عن الأمر بالتوحيد والنهي عن الشرك وما يتعلق بذلك، ولم يخلق الله الخلق إلا لذلك.

[تعريف الشرك]

(وهو) أي الشرك الذي تقدم ذكره في المتن وذكر النصوص فيه في الشرح: (اتخاذ العبد غير الله) من نبي أو ولي أو ملك أو قبر أو جثي أو شجر أو حجر أو حيوان أو نار أو شمس أو قمر أو كوكب أو غير ذلك، (نذراً) من دون الله (مسوياً به) الله، يحبه كحب الله، ويخافه ويخشاه كخشية الله، ويتبعه على غير مرضاة الله ويطيعه في معصية الله ويشركه في عبادة الله (مضاهي) به الله، قال الله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّوهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ﴾ [البقرة: ١٦٥]. وحكى عنهم في اختصاصهم في النار: ﴿قَالُوا وَهُمْ فِيهَا يَخْتَصِمُونَ﴾ (٩٦) تَاللَّهِ إِن كُنَّا لِنَافِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ (٩٧) إِذْ سَأَلْتُم مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ (٩٨)﴾ [الشعراء].

وقد أخبرنا الله عز وجل أنهم لم يسوؤهم به في خلق ولا رزق ولا إحياء ولا إماتة، ولا في شيء من تدبير الملكوت بل أخبرنا أنهم مقررون لله تعالى بالربوبية: ﴿وَلَمَّا سَأَلْتَهُم مَّن خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ﴾ [الزخرف: ٩]، وغير ذلك من الآيات والأحاديث التي تقدمت، ولكنهم سوؤهم بالله تعالى في حبه إياهم كحب الله ولم يجعلوا المحبة لله وحده في خوفهم منهم وخشيتهم كخشية الله، ولم يجعلوا الخشية لله والخوف من الله وحده، وأشركوهم في عبادة الله ولم يفرّدوا الله بالعبادة دون سواه، مع أنهم لم يعبدونهم استقلالاً بل زعموهم شفعاء لهم عند الله ليقربوهم إلى الله زلفى، ولكن اعتقدوا تلك الشفاعة والتقريب ملكاً للمخلوق ويطلبونه منه، وأن له أن يشفع بدون إذن الله، والله تعالى يقول: ﴿مَا مِنْ شَفِيعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ﴾ [يونس: ٣]، ولهذا سمى الله تعالى استشفاعهم ذلك شركاً؛ كما قال تعالى: ﴿وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا

(١) البخاري (١/٤٩ رقم ٨)، ومسلم (١/٤٥ رقم ١٦).

(٢) البخاري (١/١٢٩ رقم ٥٣)، ومسلم (١/٤٦ رقم ١٧) من حديث ابن عباس.

يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَوَّلَاءِ شَفَعْتُنَا عِنْدَ اللَّهِ قُلْ أَتُنشِئُونَ اللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿ [يونس: ١٨] ، فجمعوا في ذلك بين شركين :

(الأول): عبادتهم إياهم من دون الله عز وجل .

(والثاني): جعلهم شفعاء بدون إذن الله عز وجل .

وقال تعالى: ﴿أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾ [الزمر: ٣] ، وقال تعالى: ﴿وَمَا نَرَى مَعَكُمْ شَفَعَاءَكُمْ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكَاءُ﴾ [الأنعام: ٩٤] .

وأيضاً فقد أخبرنا الله تعالى أنهم إنما كانوا يعبدون معه غيره في الرخاء، وأما في الشدة فكانوا يخلصون العبادة لله، قال الله تعالى: ﴿إِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلِكِ دَعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا بَجَّهْتُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ﴾ [العنكبوت: ٦٥] ، وقال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي يُسَوِّرُكَ فِي الْبَرِّْ وَالْبَحْرِ حَتَّى إِذَا كُنْتَ فِي الْفُلِكِ وَجَرِينَ بِيَمِينِ رِيحٍ طَيِّبَةٍ وَقَرِحُوا بِهَا جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ دَعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ لَئِنِ أَخْبَتْنَا بَيْنَهُمْ مِنَ الْهَيْدَى لَنُتَّكِنَنَّ مِنَ الشَّكِرِينَ ﴿٦٦﴾ فَلَمَّا أَجَلَّهُمْ إِذَا هُمْ يُبْعَثُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ [يونس: ٢٢ - ٢٣] ، وقال تعالى: ﴿قُلْ مَنْ يُجَيِّبُكُم مِّنْ ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ تَدْعُونَهُ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً لَّئِنِ أَخْبَتْنَا بَيْنَهُمْ مِنَ الْهَيْدَى لَنُتَّكِنَنَّ مِنَ الشَّكِرِينَ ﴿٦٧﴾ قُلِ اللَّهُ يُجَيِّبُكُم مِّنْهَا وَمِنْ كُلِّ فَرْجٍ مُّثْمَرَةٌ لَّئِنِ اتَّكِنَنَّ مِنَ الشَّكِرِينَ ﴿٦٨﴾﴾ [الأنعام] .

وقال تعالى: ﴿وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُ مُنِيبًا إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا حُورِلَهُ نِعْمَةً مِّنْهُ نَسَىٰ مَا كَانَ يَدْعُو إِلَيْهِ مِنْ قَبْلٍ وَجَعَلَ لِلَّهِ أَنْدَادًا لِّيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِهِ﴾ [الزمر: ٨] ، وقال تعالى: ﴿وَإِذَا مَسَّ النَّاسَ ضُرٌّ دَعَوْا رَبَّهُمْ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا أَدَّاهُمْ مِّنْهُ رَحْمَةً إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ﴾ [الروم: ٣٣] ، وقال تعالى: ﴿وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَٰهًا فَلَمَّا بَجَّهْتُكُمْ إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا﴾ [الإسراء: ٦٧] الآيات ، وقال تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتَكُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ أَوْ أَتَتْكُمُ السَّاعَةُ أَغَيْرَ اللَّهِ تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٦٩﴾ بَلْ إِلَٰهُهُمْ اللَّهُ تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ وَتَنْسَوْنَ مَا تُشْرِكُونَ ﴿٧٠﴾﴾ [الأنعام] ، وغير ذلك من الآيات .

وفي حديث حُصَيْن^(١) المتقدم لما قال له النبي ﷺ: «كم تعبد اليوم من إله؟» قال: سبعة ستة في الأرض وواحد في السماء. قال: «فمن تُعبد لرغبتك ورهبتك؟» قال: الذي في السماء. ولما ركب بعض مشركي قريش^(٢) فآراً من النبي ﷺ حين فتح مكة، فلما اضطرب البحر عليهم وشاهدوا من أمر الله ما شاهدوا، فقال بعضهم لبعض: ادعوا الله فإنه لا ينجيكم من هذا إلا هو، فقال: والله إن كان لا ينفع في البحر إلا هو فإنه لا ينفع في البر إلا هو، لئن أخرجني الله من هذه لأذهبن إلى رسول الله ﷺ فلاضعن يدي في يده^(٣).

وهذا بخلاف مشركي زماننا اليوم من عبّاد القبور وغيرها، فإنهم يشركون في الشدة أضعاف شركهم في الرخاء، حتى إن كانوا يئذرون لهذا الولي في الرخاء ببيع أو تباع أو شاة أو دينار أو درهم أو نحو ذلك، فأصابتهم الشدة زادوا ضعف ذلك فجعلوا له بعيرين أو تبيعين أو شاتين أو دينارين أو درهمين أو غير ذلك.

وأيضاً فإنهم يعتقدون فيهم من صفات الربوبية وأنهم متصرفون فيما لا يقدر عليه إلا الله، وغلا بعضهم حتى جعل منهم المتصرف في تدبير الكون على سبيل الاستقلال ويقولون فيه إنها لا تتحرك ذرة ولا تسكن إلا بإذن فلان، تعالى الله وتقدس وجل وعلا عن أن يكون معه إله غيره أو يكون له شريك في الملك أو ولي من الذل: ﴿لَوْ كَانَ فِيهَا إِلَهٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾ [الأنبياء: ٢٢]، ﴿مَا أَخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلِيٍّ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا لَدَّهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ﴾ (٩١) عَلِيمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَتَعَلَّى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٩٢﴾

- (١) وهو حديث ضعيف أخرجه الترمذي (٥١٩/٥ رقم ٣٤٨٣) وقد تقدم.
(٢) وهو عكرمة بن أبي جهل، وقد أسلم. انظر: «الإصابة» رقم (٥٦٥٤)، و«الاستيعاب» رقم (١٨٥٧)، و«أسد الغابة» رقم (٣٧٤١).
(٣) أخرجه النسائي (٧/١٠٥ - ١٠٦ رقم ٤٠٦٧)، وأبو داود (٣/١٣٣ رقم ٢٦٨٣) و(٤/٥٢٧ رقم ٤٣٥٩)، والبيهقي في «السنن الكبرى» (٧/٤٠)، والبخاري (٢/٣٤٣ رقم ١٨٢١ - كشف)، والحاكم في «المستدرک» (٣/٤٥) وصححه ووافقه الذهبي. وأبو يعلى في «المسند» رقم (٧٥٧) من حديث سعد بن أبي وقاص.
وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٦/١٦٨ - ١٦٩) وقال: «رواه أبو داود وغيره باختصار ورواه أبو يعلى والبخاري... رجالهما ثقات» اهـ.
وخلاصة القول أن الحديث صحيح.

[المؤمنون]، ﴿قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذًا لَأَبْنَعُوا إِلَيْكَ ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا ﴿٤١﴾ سُبْحٰنَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا ﴿٤٢﴾ سُبْحٰنَ لَهُ السَّمٰوٰتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا ﴿٤٣﴾﴾ [الإسراء]، وغير ذلك من الآيات.

(يقصده عند نزول الضر) لجلب خير أو لدفع الشر
 (أو عند أي غرض لا يقدر) عليه إلا المالك المقتدر
 (مغ جعله لذلك المدعو) أو المعظم أو المَرَجُو
 (في الغيب سلطاناً به يطلع) على ضمير من إليه يفرع

(يقصده) أي المتخذ ذلك الند من دون الله يقصد نده (عند نزول الضر) به من خير فاته أو شرّ دهمه (لجلب خير) له (أو لدفع الشر) عنه (أو عند) احتياج (أي غرض) من الأغراض، والحال أنه (لا يقدر عليه) أي على ذلك الغرض (إلا المالك المقتدر) وهو الله سبحانه وتعالى (مع جعله) أي العبد (لذلك المدعو أو المعظم أو المَرَجُو) من ملك أو نبي أو ولي أو قبر أو شجر أو حجر أو كوكب أو جنّي (في الغيب سلطاناً) أي يعتقد أن له سلطاناً غيبياً فوق طوق البشر (به يطلع) أي بذلك السلطان الذي اعتقده فيه (على ضمير من إليه) إلى ذلك الند (يفرع) في قضاء أي حاجة من شفاء مريض أو ردّ غائب أو غير ذلك، فيرى أنه يسمعه إذا دعاه، ويرى مكانه ويعلم حاجته، ويقضيها بقدرة اعتقدها فيه مع الله، والمقصود أنه يُثبت له من صفات الربوبية ما يرفعه عن درجة العبودية إلى درجة المعبودية، ويجعله مستحقاً للعبادة مع الله.

ومن هنا يتبين لك ما قدّمنا من أن الشرك في الألوهية يستلزم الشرك في الربوبية والأسماء والصفات ولا بد، ويتبين لك عظم ذنب الشرك وأنه أقبح الذنوب وأظلم الظلم وأكبر الكبائر، وأن الله تعالى لا يغيره ولا يقبل لأحد معه عملاً، وأنه لا أشدّ هلكة منه، وما أرسل الله الرسل وأنزل الكتب إلا بالندارة عن الشرك والدعوة إلى التوحيد، وما هلك الأمم الغابرة وأعدت لهم النيران في الآخرة إلا بالشرك والإبائ عن التوحيد، ولا نجا الرسل وأتباعهم من خزي الدنيا وعذاب الآخرة إلا بالتزام التوحيد والبراءة من الشرك، فما هلك قوم نوح بالطوفان، ولا

عادَ بالريحِ العقيم، ولا ثمودُ بالصيحة، ولا أهلُ مَدْيَنَ بعذابِ يومِ الظُّلَّةِ إلا بالشركِ وعبادةِ الأصنام، وهكذا الأممُ من بعدهم بأنواعِ العذاب، ولم يخرجِ عصاةَ الموحِّدين من النارِ في الآخرةِ إلا بالتوحيد، ولم يخلد غيرهم فيها أبداً مؤبداً إلا بالشرك.

ثم اعلم أن ما عُبد من دونِ الله إما عاقلٌ أو غيرُ عاقل، فالعاقلُ كالآدمي والملائكةِ والجنِّ. وينقسمون إلى قسمين:

راضٍ بالعبادةِ له، وغيرُ راضٍ بها. فالأولُ كفرعونَ وإبليسَ وغيرهما من الطواغيت، وهؤلاء في النارِ مع عابديهم؛ كما قال الله عز وجل: ﴿إِذْ تَبَرَأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِن الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَرَأَوْا الْعَذَابَ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ ﴿١٢٦﴾ وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّا كُنَّا نَدْرِكُهُمْ لَسُقَيْنَهُمْ مِمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٢٧﴾﴾ [البقرة].

وقال تعالى في شأن إبليس: ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنكَ وَمِمَّن تَبَعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [ص: ٨٥]، وقال في شأن فرعون: ﴿بِقَدْمِ قَوْمِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأُورَدُهُمُ النَّارَ وَيَتَّسِ الْوَرْدُ الْمَوْرُودُ﴾ [هود: ٩٨]. وقال تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا رَبَّنَا أَرِنَا الَّذِينَ أُضْلَلْنَا مِن الْجِنِّ وَالْإِنسِ جَعَلَهُمَا نَحْتًا وَقَدَامِنَا لِيَكُونَا مِنَ الْأَسْفَلِينَ﴾ [فصلت: ٢٩]. وقال تعالى: ﴿وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ جَمِيعًا لِيَمْتَعِرَ الْجِنُّ قَدِ اسْتَكْرَرْتُمْ مِنَ الْإِنسِ وَقَالَ أَوْلِيَاؤُهُمْ مِنَ الْإِنسِ رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ وَبَلَّغْنَا آجَلَنَا الَّذِي أَجَلْتَ لَنَا قَالَ النَّارُ مَثْوَاكُمْ خَلِيلِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ﴾ [الأنعام: ١٢٨]، وغير ذلك من الآيات.

والقسمُ الثاني وهو من كان مطيعاً لله وغيرِ راضٍ بالعبادةِ له من دونِ الله كعيسى ومريمَ وعزيرَ والملائكةِ وغيرهم، فهم بُرَاءٌ ممن عبدَهم في الدنيا والآخرة؛ كما قال الله تعالى عن عيسى عليه السلام: ﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَعْيسَى ابْنُ مَرْيَمَ مَا أَنتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمَّيَ إِلَهَيْنِ مِن دُونِ اللَّهِ قَالَ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّهِ إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ تَعَلَّمَ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَٰلِمُ الْغُيُوبِ﴾ [المائدة: ١١٦] إلى آخر الآيات.

وقال تعالى في شأن الملائكة: ﴿وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ أَهْلُوا لِي إِنَّا كُنَّا عِبَادُونَ ﴿١٤٤﴾ قَالُوا سُبْحَانَكَ أَنْتَ وَلِيِّنَا مِن دُونِهِمْ بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ أَكْثَرُهُمْ بِهِمْ مُؤْمِنُونَ ﴿١٤٥﴾﴾ [سبا].

وقال تعالى في شأن كل من عبد من دون الله تعالى من الملائكة وعيسى وأمه وعزير وغيرهم من أولياء الله مطلقاً إلى يوم القيامة: ﴿وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَقُولُ أَأَنْتُمْ أَضَلَلْتُمْ عِبَادِي هَؤُلَاءِ أَمْ هُمْ ضَلُّوا السَّبِيلَ ۝١٧﴾ قالوا سبحانك ما كان ينبغي لنا أن نتخذ من دونك من أولياء ولكن متعتهم وءاباءهم حتى نسوا الذكر وكانوا قوماً بوراً ﴿١٨﴾ فقد كذبوكم بما تقولون فما تستطيعون صرفاً ولا نصراً ﴿الفرقان: ١٧ - ١٩﴾ الآية، وغيرها من الآيات.

وأما غير العاقل من الأشجار والأحجار وغيرها مما لا يعقل، فيشملها قوله تعالى: ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا وَرَدُونَ ۝١٩﴾ لو كان هؤلاء آلهة ما وردوها ما وردوها وكل فيها خلدون ﴿٢٠﴾ [الأنبياء]، ولكن الأحجار لا أرواح فيها، وإنما يُعذب بها من عبدها من دون الله؛ كما قال تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَوْأ أَنفُسِكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ﴾ [التحریم: ٦]، الآية.

وكما يُعذب عبد الدينار والدرهم بهما؛ كما قال الله عز وجل: ﴿وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا ينفقونها في سبيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ يَوْمَ يُحْمَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتُكْوَى بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وظهورُهُمْ هَذَا مَا كَنْزْتُمْ لِأَنفُسِكُمْ فَذُوقُوا مَا كَنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾ [التوبة].

وفي الصحيح^(١) من حديث أبي سعيد في الشفاعة بطوله، وفيه: «ينادي مناد: ليذهب كل قوم إلى ما كانوا يعبدون، فيذهب أصحاب الصليب مع صليبيهم، وأصحاب الأوثان مع أوثانهم، وأصحاب كل آلهة مع آلهتهم».

وفيه^(٢) في حديث أبي هريرة رضي الله عنه: «يجمع الله الناس يوم القيامة، فيقول: من كان يعبد شيئاً فليتبغه، فيتبع من كان يعبد الشمس الشمس، ويتبع من كان يعبد القمر القمر، ويتبع من كان يعبد الطواغيت الطواغيت» الحديث، وفي حديث الصور الطويل^(٣): «ألا ليلحق كل قوم بما كانوا يعبدون من دون الله، فلا يبقى

(١) تقدم تخريجه.

(٢) تقدم تخريجه.

(٣) سيأتي الحديث بطوله وكلام المحدثين عليه عند الكلام على «الإيمان بالنفخ في الصور».

أَحَدٌ عَبْدٌ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَّا مُثِّلْتُ لَهُ آلِهَتُهُ بَيْنَ يَدَيْهِ، وَيُجْعَلُ يَوْمَئِذٍ مَلَكٌ مِنَ الْمَلَائِكَةِ عَلَى صُورَةِ عَزِيرٍ وَيُجْعَلُ مَلَكٌ مِنَ الْمَلَائِكَةِ عَلَى صُورَةِ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ، ثُمَّ يَتَّبِعُ هَذَا الْيَهُودُ وَهَذَا النَّصَارَى، ثُمَّ قَادَتْهُمْ آلِهَتُهُمْ إِلَى النَّارِ»، وَهُوَ الَّذِي يَقُولُ تَعَالَى: ﴿لَوْ كَانَتْ هَتُورًا لَآلِهَةً مَا وَدَّوْهَا وَكُلٌّ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [الأنبياء: ٢٢٠].

وَفِي حَدِيثِ ابْنِ مَسْعُودٍ رضي الله عنه عِنْدَ الدَّارِقُطْنِيِّ وَالطَّبْرَانِيِّ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَحْمَدَ وَغَيْرِهِمْ مِنَ الْمُصَنِّفِينَ فِي السَّنَةِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم الْحَدِيثَ بِطَوْلِهِ ^(١)، وَفِيهِ: «ثُمَّ يَنَادِي أَيُّهَا النَّاسُ أَلَمْ تَرْضَوْا مِنْ رَبِّكُمْ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَرَزَقَكُمْ وَأَمْرَكُمْ أَنْ تَعْبُدُوهُ وَلَا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا أَنْ يُؤَلِّيَ كُلَّ أَنْاسٍ مِنْكُمْ مَا كَانُوا يَتَوَلَّوْنَ وَيَعْبُدُونَ فِي الدُّنْيَا، أَلَيْسَ ذَلِكَ عَدْلًا مِنْ رَبِّكُمْ؟ قَالُوا: بَلَى، قَالَ: فَيَنْطَلِقُ كُلُّ قَوْمٍ إِلَى مَا كَانُوا يَعْبُدُونَ وَيَتَوَلَّوْنَ فِي الدُّنْيَا. قَالَ: فَيَنْطَلِقُونَ وَيُمَثِّلُ لَهُمْ أَشْبَاهَ مَا كَانُوا يَعْبُدُونَ، فَمِنْهُمْ مَنْ يَنْطَلِقُ إِلَى الشَّمْسِ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْطَلِقُ إِلَى الْقَمَرِ وَإِلَى الْأَوْثَانِ مِنَ الْحِجَارَةِ وَأَشْبَاهِ مَا كَانُوا يَعْبُدُونَ، قَالَ: وَيُمَثِّلُ لِمَنْ كَانَ يَعْبُدُ عِيسَى شَيْطَانُ عِيسَى، وَيُمَثِّلُ لِمَنْ كَانَ يَعْبُدُ عَزِيرًا شَيْطَانُ عَزِيرٍ، وَيَبْقَى مُحَمَّدٌ صلى الله عليه وسلم وَأُمَّتُهُ» الْحَدِيثَ.

قُلْتُ: وَقَوْلُهُ: «يُمَثِّلُ لَهُمْ أَشْبَاهَ مَا كَانُوا يَعْبُدُونَ» الْخ، هَذَا فِي مِثْلِ عِيسَى وَعَزِيرٍ. وَأَمَّا عَبْدَةُ الطَّاغُوتِ فَتَقُودُهُمْ طَوَاغِيَّتُهُمْ حَقِيقَةً لَا أَشْبَاهُهَا كَمَا صَرَّحَ بِهِ الْكِتَابُ وَالسُّنَّةُ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

[الكلام على الشرك الأصغر]

(وَالثَّانِ شَرْكَ أَصْغَرَ وَهُوَ الرِّيَاءُ فَسَّرَهُ بِهِ خِتَامُ الْأَنْبِيَاءِ)
(و) النَّوعُ الثَّانِي (الثَّانِ) مِنْ نَوْعِي الشَّرْكِ (شَرْكَ أَصْغَرَ) لَا يُخْرَجُ مِنَ الْإِيمَانِ، وَلَكِنَّهُ يَنْقُصُ ثَوَابَ الْعَمَلِ، وَقَدْ يُحِبُّهُ إِذَا زَادَ وَغَلَبَ (وَهُوَ الرِّيَاءُ) الْيَسِيرُ فِي تَحْسِينِ الْعَمَلِ (فَسَّرَهُ بِهِ) أَيَّ فَسَّرَ الشَّرْكَ الْأَصْغَرَ بِالرِّيَاءِ (خِتَامُ الْأَنْبِيَاءِ) مُحَمَّدٌ صلى الله عليه وسلم فِي قَوْلِهِ: «إِنْ أَخَوْفَ مَا أَخَافَ عَلَيْكُمْ الشَّرْكَ الْأَصْغَرَ»، قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا الشَّرْكَ الْأَصْغَرُ؟ قَالَ: «الرِّيَاءُ» ^(٢).

(١) سَيَاتِي الْحَدِيثَ بِطَوْلِهِ وَكَلَامَ الْمُحَدِّثِينَ عَلَيْهِ.

(٢) وَهُوَ حَدِيثٌ حَسَنٌ.

وبذلك فُسر قولُ الله عزَّ وجلَّ: ﴿مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾ [الكهف: ١١٠].

وعن شهر بن حوشب قال: جاء رجلٌ إلى عبادة بن الصامتِ فقال: (أبئني عما أسألك عنه، أرايتَ رجلاً يصلي يتبغي وجهَ الله ويحب أن يُحمدَ، ويصوم يتبغي وجهَ الله ويحب أن يُحمد، ويتصدق ويتبغي وجهَ الله ويحب أن يُحمد، ويحجَّ يتبغي وجهَ الله ويحب أن يُحمد؟ فقال عبادةٌ: ليس له شيءٌ، إن الله تعالى يقول: أنا خيرُ شريكٍ، فمن كان له معي شريكٌ فهو له كلُّه لا حاجةَ لي فيه)^(١).

وعن أبي سعيد الخُدريِّ رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ألا أُخبرُكم بما هو أخوفُ عليكم من المسيحِ عندي؟»، قال: قلنا: بلى، قال: «الشُّركُ الخفيُّ أن يقوم الرجلُ يصلي لمقام الرجل» رواه أحمد^(٢).

وفيه رواية^(٣): «يقوم الرجلُ فيصلِّي فيزيِّنُ صلاتَه لما يرى من نظر رجلٍ إليه».

= أخرجهُ أحمد في «المسند» (٤٢٨/٥)، والبيهقي في «شعب الإيمان» (٥/٣٣٣) رقم ٦٨٣١، والبخاري في «شرح السنة» (١٤/٣٢٣) رقم ٤١٣٥ من حديث محمود بن لبيد. وأورده المنذري في «الترغيب والترهيب» رقم (٤٧) وعزاه لأحمد بإسناد جيد، وابن أبي الدنيا والبيهقي في «الزهد».

وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١/١٠٢) وقال: رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح وقال العراقي في «تخريج أحاديث إحياء علوم الدين» رقم (٣١١): «رواه أحمد والبيهقي في «شعب الإيمان» من حديث محمود بن لبيد، وله رواية ورجاله ثقات. ورواه الطبراني من رواية محمود بن لبيد عن رافع بن خديج» اهـ.

(١) أخرجهُ الطبري في «جامع البيان» (٩/١٦٦ج/٤٠)، وابن أبي حاتم في تفسيره كما في تفسير ابن كثير (٣/١١٤) وهو حديث مرسل.

وشهر بن حوشب: لا بأس به، قاله أبو زرعة. وقال ابن عدي: ليس بالقوي. انظر: «التاريخ الكبير» للبخاري (٤/٢٥٨)، و«الجرح والتعديل» (٤/٣٨٢)، و«التقريب» (١/٣٥٥) و«تهذيب التهذيب» (٤/٣٢٤) و«لسان الميزان» (٧/٢٤٤).

(٢) و(٣) أخرجهُ أحمد (٣/٣٠)، وابن ماجه (٢/١٤٠٦) رقم ٤٢٠٤، والبيهقي في «الشعب» رقم (٦٨٣٢).

وقال البوصيري في «مصباح الزجاجة» (٣/٢٩٦) رقم ١٤٩٨/٤٢٠٤: «هذا إسناد حسن، كثير بن زيد وربيح بن عبد الرحمن مختلف فيهما...». والخلاصة أن الحديث حسن، والله أعلم.

وله^(١) عن شدّاد بن أوسٍ رضي الله عنه قال: إن أخوف ما أخاف عليكم أيها الناس لما سمعتُ رسولَ الله صلى الله عليه وآله يقول: «من الشهوة الخفية والشرك»، فقال عبادة بن الصامت وأبو الدرداء: اللهم غفراً، ألم يكن رسولُ الله صلى الله عليه وآله قد حدّثنا أن الشيطانَ قد يشس أن يُعبَدَ في جزيرة العرب.

أما الشهوة الخفية فقد عرفناها، هي شهوات الدنيا من نسائها وشهواتها، فما هذا الشرك الذي تخوفنا به يا شدّاد؟ فقال شدّاد: أرايتكم لو رأيتم رجلاً يصلي لرجل أو يصوم لرجل أو يتصدّق، أتروُن أنه قد أشرك؟ قالوا: نعم والله، إن من صلّى لرجل أو صام أو تصدّق له لقد أشرك. فقال شدّاد: فإني سمعتُ رسولَ الله صلى الله عليه وآله يقول: «من صلّى يرائي فقد أشرك، ومن صام يرائي فقد أشرك، ومن تصدّق يرائي فقد أشرك».

قال عوف بن مالكٍ عند ذلك: أفلا يعبدُ الله إلى ما ابتغى به وجهه من ذلك العملِ كلّه فيقبل ما خلص منه، ويدع ما أشرك به؟ فقال شدّاد عند ذلك: فإني سمعتُ رسولَ الله صلى الله عليه وآله يقول: «إن الله تعالى يقول: أنا خيرُ قسيم لمن أشرك بي ومن أشرك بي شيئاً، فإن عمله قليله وكثيره لشريكه الذي أشرك به، أنا عنه غني».

وله^(٢) عنه رضي الله عنه أنه بكى فليل: ما يُبكيك؟ قال: شيءٌ سمعته من رسولِ الله صلى الله عليه وآله فأبكاني، سمعتُ رسولَ الله صلى الله عليه وآله يقول: «أتخوف على أمتي الشرك والشهوة الخفية»، قلت: يا رسولَ الله أتشرك أمتك من بعدك؟ قال: «نعم، أما إنهم لا يعبدون شمساً ولا قمراً ولا حجراً ولا وثناً، ولكن يراؤون بأعمالهم».

(١) أي للإمام أحمد في «المسند» (١٢٥/٤ - ١٢٦) بسند رجاله ثقات، وشهر بن حوشب وإن تكلم فيه بعضهم فقد وثقه ابن معين والإمام أحمد، وقال يعقوب: شهر وإن قال ابن عون تركوه فهو ثقة. وقال ابن معين: ثبت. كذا في «الخلاصة».

وخلاصة القول أن الحديث حسن بشواهد، والله أعلم.

(٢) أي للإمام أحمد في «المسند» (١٢٤/٤) من حديث شدّاد بن أوس، بسند ضعيف. وفيه: عبد الواحد بن زيد: منكر الحديث قاله البخاري في «التاريخ الصغير» (١٤٤/٢).

وقال ابن معين: ليس بشيء، وقال النسائي: متروك الحديث.

انظر: «الميزان» (٦٧٢/٢)، و«الجرح والتعديل» (٢٠/٦) و«اللسان» (٨٠/٤) و«المجروحين» (١٥٤/٢) و«الكامل» (١٩٣٥/٥).

والشهوة الخفية أن يصبح أحدهم صائماً فتعرض له شهوة من شهواته فيترك صومته، ورواه ابن ماجه (١).

وللبزار (٢) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «يقول الله يوم القيامة: أنا خير شريك، من أشرك بي أحداً فهو له كله».

ولأحمد (٣) عنه رضي الله عنه عن النبي ﷺ يرويه عن الله عز وجل أنه قال: «أنا خير الشركاء فمن عمل عملاً أشرك فيه غيري فأنا بريء منه، وهو للذي أشرك».

وله (٤) عن محمود بن لبيد أن رسول الله ﷺ قال: «إن أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر»، قالوا: وما الشرك الأصغر يا رسول الله؟ قال: «الرياء، يقول الله يوم القيامة إذا جزي الناس بأعمالهم: اذهبوا إلى الذين كنتم تراؤون في الدنيا، فانظروا هل تجدون عندهم جزاء».

وله (٥) عن أبي سعيد بن أبي فضالة الأنصاري - وكان من الصحابة - أنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إذا جمع الله الأولين والآخرين ليوم لا ريب فيه نادى مناد: من كان أشرك في عمل عمله الله أحداً فليطلب ثوابه من عند غير الله، فإن الله تعالى أغنى الشركاء عن الشرك»، أخرجه الترمذي (٦) وابن ماجه (٧).

(١) في «السنن» (١٤٠٦/٢) رقم (٤٢٠٥).

وقال البوصيري في «مصباح الزجاجة» (٢٩٦/٣ - ٢٩٧ - رقم ١٤٩٩ - ٤٢٠٥): «هذا إسناد فيه مقال، عامر بن عبد اللطيف لم أر من تكلم فيه بجرح ولا غيره وباقي رجال الإسناد ثقات... اهـ، وضعف الألباني الحديث».

وخلاص القول أن الحديث ضعيف، والله أعلم.

(٢) عزاه إليه ابن كثير في «تفسيره» (١١٥/٣).

وأخرج مسلم (٢٢٨٩/٤) رقم (٢٩٨٥/٤٦) عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «قال الله تعالى: أنا أغنى الشركاء عن الشرك، من عمل عملاً أشرك فيه غيري تركته وشركه».

(٣) في «المسند» (٣٠١/٢) بسند صحيح.

(٤) تقدم تخريجه قريباً وهو حديث حسن.

(٥) أي لأحمد في «المسند» (٢١٥/٤) و (٤٦٦/٣).

(٦) في «السنن» (٣١٤/٥) رقم (٣١٥٤) وقال: وحديث غريب لا نعرفه إلا من حديث محمد بن بكر.

(٧) في «السنن» (١٤٠٦/٢) رقم (٤٢٠٣).

قلت: وأخرجه البيهقي في «شعب الإيمان» (٣٣٠/٥) رقم (٦٨١٧)، وابن حبان في =

ولأحمد^(١) عن أبي بكر^{رضي الله عنه} قال: قال رسول الله ^ﷺ: «من سمع سمع الله به، ومن رأى رأى الله به».

وله^(٢) عن أبي سعيد الخدري^{رضي الله عنه} عن رسول الله ^ﷺ قال: «من يراء يراء الله به، ومن يسمع يسمع الله به».

وله^(٣) عن عبد الله بن عمرو^{رضي الله عنه} أنه سمع رسول الله ^ﷺ يقول: «من سمع الناس بعلمه سمع الله به مسمع خلقه وصغره وحقره»، فدرقت عينا عبد الله.

وللبزار^(٤) عن أنس^{رضي الله عنه} قال: قال رسول الله ^ﷺ: «تعرض أعمال بني آدم

= «صحيحه» (١٦/٣٤٠ - ٣٤١ رقم ٧٣٤٥) و(٢/١٣٠ - ١٣١ رقم ٤٠٤)، وفي سننه زياد بن مينا: مقبول.

فالحديث حسن، والله أعلم.

(١) في «المسند» (٥/٤٥) بسند صحيح.

(٢) أي للإمام أحمد في «المسند» (٣/٤٠).

قلت: وأخرجه ابن ماجه (٢/١٤٠٧ رقم ٤٢٠٦). وقال البوصيري في «مصباح الزجاجة» (٣/٢٩٧ رقم ٤٢٠٦/١٥٠٠): «هذا إسناد ضعيف لضعف عطية العوفي ومحمد بن أبي ليلى. رواه أبو بكر بن أبي شيبة في مسنده هكذا. وله شاهد في الصحيحين من حديث جندب» اهـ.

وخلاصة القول أن الحديث حسن بشواهد، والله أعلم.

(٣) أي للإمام أحمد في «المسند» (٢/١٦٢ و ٢/١٩٥) بسند صحيح.

وذكره الهيثمي في «المجمع» (١٠/٢٢٢) وقال في أوله: «عن عمرو بن مرة قال: حدثني شيخ يكنى أبا يزيد قال: كنت جالسا مع عبد الله بن عمرو وعبد الله بن عمر» فذكره بأطول مما في مسند أحمد، ثم قال: «رواه الطبراني في «الكبير»، واللفظ له، و«الأوسط» بنحوه».

ثم ذكر أنه رواه أحمد باختصار ثم قال: «وسمى الطبراني الرجل وهو خيثمة بن عبد الرحمن، فبهذا الاعتبار رجال أحمد وأحد أسانيد الطبراني في «الكبير» رجال الصحيح».

(٤) عزاه إليه ابن كثير في «تفسيره» (٣/١١٦).

قلت: وأخرجه العقيلي في «الضعفاء» (١/٢١٨ - ٢١٩) في ترجمة «الحارث بن غسان المري»، وقال: وقد حدث هذا الشيخ بمناكير. وكذلك أخرجه الذهبي في «الميزان» (١/٤٤١ رقم ١٦٤١) في ترجمة الحارث هذا، وقال عنه: مجهول.

وخلاصة القول أن الحديث ضعيف جداً، والله أعلم.

بين يدي الله عز وجل يوم القيامة في صحف مختمة، فيقول الله: ألقوا هذا، واقلبوا هذا، فتقول الملائكة: يا رب، والله ما رأينا منه إلا خيراً، فيقول: إن عمله كان لغير وجهي، ولا أقبل اليوم من العمل إلا ما أريد به وجهي».

ولوهب عن عبد الله بن قيس الخزاعي^(١) أن رسول الله ﷺ قال: «من قام رياءً وسُمعةً لم يزل في مقت الله حتى يجلس».

ولأبي يعلى^(٢) عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من أحسن الصلاة حيث يراه الناس وأساءها حيث يخلو، فتلك استهانة استهان بها ربّه عز وجل».

[الكلام على الرياء والنفاق]

ثم اعلم أن الرياء قد أطلق في كتاب الله كثيراً، ويراد به النفاق الذي هو أعظم الكفر، وصاحبه في الذك الأسفل من النار؛ كما قال تعالى: ﴿كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِيقًا نَّاسٍ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانٍ عَلَيْهِ تُرَابٌ فَأَصَابُهُ وَابِلٌ فَتَرَكَهُ صَلْدًا لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِمَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ [البقرة: ٢٦٤]، وقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ رِيقًا نَّاسٍ وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ فَرِينًا فِسَاءً قَبِينًا﴾ [النساء: ٣٨]، وقال تعالى: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَدِيعُهُمْ وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُسَالًا يُرَاءُونَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [النساء: ١٤٢]، وغير ذلك من الآيات النازلة في المنافقين بلفظ الرياء.

(١) أخرجه الطبراني كما في «مجمع الزوائد» (٢٢٣/١٠) وقال الهيثمي: وفيه يزيد بن عياض وهو متروك.

وانظر تفسير ابن كثير (١١٦/٣).

(٢) في «المسند» (٥٤/٩) رقم ٥١١٧/١٥١ بسند ضعيف.

قلت: وأخرجه البيهقي (٢٩٠/٢) من طريق أبي يعلى.

وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٢٢١/١٠) وقال: «رواه أبو يعلى، وفيه إبراهيم بن مسلم الهجري، وهو ضعيف» اهـ.

وأورده الحافظ في «المطالب العلية» (١٨٣/٣) رقم ٣٢٠٠ وعزاه إلى أبي يعلى وقال: حديث حسن.

ومنها ما يصرِّح بمعناه دون لفظه؛ كقوله تعالى: ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَالُوا ءَامَنَّا وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شِيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِءُونَ﴾ [البقرة: ١٤]، والآيات التي قبلها وبعدها وما في معناها.

والفرق بين هذا الرياء الذي هو النفاق الأكبر وبين الرياء الذي سَمَّاهُ النبي ﷺ شركاً أصغرَ خفياً هو حديث «الأعمال بالنيات»، وهو ما رواه الشيخان^(١) عن عمرَ ﷺ قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «إنما الأعمال بالنيات، وإنما لكل امرئ ما نوى، فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله، ومن كانت هجرته لدنيا يُصيِّبها أو امرأةٍ يَنكِحها فهجرته إلى ما هاجر إليه».

فالتَّيَّةُ هي الفرقُ في العمل في تعيينه وفيما يراد به، وقد أُطلقت النيةُ في القرآن بلفظ الابتغاءِ وبلفظ الإرادة، فإن كان الباعثُ على العمل هو إرادةُ الله والدارِ الآخرةِ، وسَلِمَ من الرياء في فعله، وكان موافقاً للشرع فذلك العملُ الصالحُ المقبول، وإن كان الباعثُ على العمل هو إرادةُ غيرِ الله عزَّ وجلَّ فذلك النفاقُ الأكبرُ، سواءً في ذلك من يريد به جاهاً ورياسةً وطلبَ دنيا، ومن يريد حَقْنَ دمه وعصمةَ ماله وغيرَ ذلك، فهذان ضدَّان ينافي أحدهما الآخر لا محالة. قال الله عزَّ وجلَّ: ﴿وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الآخِرَةِ نُؤْتِهِ مِنْهَا﴾ [آل عمران: ١٤٥]، وقال تعالى: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ العَاجِلَةَ عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصَلُّهَا مَذْمُومًا مَدْحُورًا ﴿١٨﴾ وَمَنْ أَرَادَ الآخِرَةَ وَسَعَىٰ لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا ﴿١٩﴾﴾ [الإسراء].

وقال تعالى: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الحَيٰوةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوفِيَ إِلَيْهِمْ أَعْمَالَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُخْسُونَ ﴿١٥﴾ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ وَحَبِطَ مَا صَنَعُوا فِيهَا وَبِطُلٌ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٦﴾﴾ [هود]، وقال تعالى: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ﴾ [الشورى: ٢٠].

وقال تعالى يُثني على عباده المخلصين: ﴿وَيُطْعَمُونَ عَلَىٰ حَيْثُ وَسَّكِنَا وَيَنَسَا﴾

(١) البخاري (٩/١ رقم ١)، ومسلم (٣/١٥١٥ رقم ١٩٠٧).

وَأَمِيرًا ﴿٨﴾ إِنَّمَا نَطَعُكُمْ لِوَجْهِ اللَّهِ لَا نُزِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكْرًا ﴿٩﴾ [الإنسان]، وقال: ﴿إِلَّا أَنْبَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى﴾ [الليل: ٢٠]، وغير ذلك من الآيات.

وإن كان الباعث على العمل هو إرادة الله عز وجل والدار الآخرة ولكن دخل عليه الرياء في تزيينه وتحسينه، فذلك هو الذي سماه النبي ﷺ الشرك الأصغر، وفسره بالرياء العملي، وزاده إيضاحاً بقوله: «يقوم الرجل فيصلّي فيزين صلاته لِمَا يرى من نظر رجل إليه»^(١).

وهذا لا يُخرج من الملة، ولكنه ينقص من العمل بقدره، وقد يغلب على العمل فيُحبطه كله والعياذُ بالله.

اللَّهُمَّ اجعل أعمالنا كلها صالحةً واجعلها لوجهك خالصةً ولا تجعل لأحد فيها شيئاً.

وأما حديثُ أبي موسى ﷺ في الصحيح^(٢)، قال: جاء رجلٌ إلى النبي ﷺ فقال: الرجلُ يقاتل للمغنم، والرجلُ يقاتل للذكر، والرجلُ يقاتل ليرى مكانه، فمن في سبيل الله؟ قال: «من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله».

فهذا الحديثُ يحتمل المعنيين، وتُعَيَّنُهُ لأحدهما النية، فإن كان أصلُ العمل لغير الله فهو النفاق، وإن كان أصله لله وأحبَّ مع ذلك أن يُذكرَ ويثنى عليه به فهو المعنى الذي سبق في حديثِ عبادة^(٣) ﷺ في الرجل: «يصلّي يبتغي وجه الله ويحب أن يُحمد» الحديث، وفي آخره قال: «ليس له شيء»، والله تعالى أعلم.

[الكلام على الحلف بغير الله]

(ومنه إقسام بغير الباري كما أتى في محكم الأخبار) أي ومن الشرك الأصغر الذي لا يُخرج من الملة (إقسام) مصدرٌ أقسم، أي الحلف (بغير الباري) كالحلف بالآباء والأمهات والأبناء والأمانة وغير ذلك، كما في الصحيح عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ أدرك عمر بن الخطاب

(١) تقدم تخريجه قريباً.

(٢) البخاري (٦/٢٧) رقم (٢٨١٠)، ومسلم (٣/١٥١٢) رقم (١٩٠٤).

(٣) تقدم تخريجه قريباً.

وهو يسير في ركب يحلف بأبيه، فقال: «ألا إن الله ينهاكم أن تحلفوا بأبائكم، من كان حالفاً فليحلف بالله أو ليصمت».

وفي رواية قال عمر: (فوالله ما حلفتُ بها منذ سمعتُ النبي ﷺ ذاكراً ولا آثراً)، متفق عليه^(١).

ولأبي داود^(٢) والنسائي^(٣) عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً: «لا تحلفوا بأبائكم ولا بأمهاتكم ولا بالأنداد، ولا تحلفوا بالله إلا وأنتم صادقون».

ولأحمد^(٤) ومسلم^(٥) والنسائي^(٦) عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «من كان حالفاً فلا يحلف إلا بالله».

وللنسائي^(٧) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تحلفوا إلا بالله، ولا تحلفوا بالله إلا وأنتم صادقون».

وسمع ابن عمر رضي الله عنهما رجلاً يقول: لا والكعبة، فقال ابن عمر: لا تحلف بغير الله، فإني سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «من حلف بغير الله فقد كفر» أو «أشرك»، أخرجه أبو داود^(٨) والترمذي وحسنه^(٩)، والحاكم وصححه^(١٠).

-
- (١) البخاري (٥٣٠/١١ رقم ٦٦٤٦) و(٥٣٠/١١ رقم ٦٦٤٧)، ومسلم (١٢٦٦/٣ رقم ١٦٤٦).
- (٢) في «السنن» (٥٦٩/٣ رقم ٣٢٤٨).
- (٣) في «السنن» (٥/٧ رقم ٣٧٦٩).
- قلت: وأخرجه ابن حبان (رقم ١١٧٦ - موارد)، والبيهقي في «السنن الكبرى» (٢٩/١٠). وهو حديث صحيح.
- (٤) في «المسند» (١١/٢، ١٧، ١٤٢).
- (٥) في صحيحه (١٢٦٧/٣ رقم ١٦٤٦/٣).
- (٦) في «السنن» (٥/٧).
- قلت: وأخرجه البخاري (٥١٦/١٠ رقم ٦١٠٨)، وأبو داود (٥٦٩/٣ رقم ٣٢٤٩)، والترمذي (١١٠/٤ رقم ١٥٣٤)، وابن ماجه (٦٧٧/١ رقم ٢٠٩٤)، والدارمي (٢/١٨٥)، والبيهقي (٢٩/١٠)، ومالك في «الموطأ» (٤٨٠/٢ رقم ١٤)، وأبو نعيم في «الحلية» (١٦٠/٩)، والبغوي في «شرح السنة» (٣/١٠)، والحميدي في «المسند» رقم (٦٨٦) كلهم من طريق نافع عن ابن عمر.
- (٧) وهو حديث صحيح تقدم أنفاً من حديث أبي هريرة.
- (٨) في «السنن» (٥٧٠/٣ رقم ٣٢٥١).
- (٩) في «السنن» (١١٠/٤ رقم ١٥٣٥) وقال: حديث حسن.
- (١٠) في «المستدرک» (٥٢/١) وصححه.

وعن بُرَيْدَةَ رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ليس منا من حلف بالأمانة»،
رواه أبو داود^(١).

وفي الطبراني^(٢) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي ﷺ سمع رجلاً يحلف بالأمانة، فقال: «ألسنت الذي يحلف بالأمانة».

وعن قَتِيلَةَ بنتِ صَفِيٍّ أن يهودياً أتى النبي ﷺ فقال: إنكم تُتَدَدُونَ وإنكم تُشْرِكُونَ، تقولون: ما شاء الله وشئت، وتقولون: والكعبة، فأمرهم النبي ﷺ إذا أرادوا أن يحلفوا أن يقولوا «ورب الكعبة»، ويقول أحدهم: «ما شاء الله ثم شئت»، رواه أحمد^(٣) والنسائي^(٤) وصححه وابن ماجه^(٥).

= قلت: وأخرجه أحمد في «المسند» (٣٤/٢، ٦٧، ٦٩، ٨٦، ١٢٥) كلهم من حديث سعد بن عبيدة عن ابن عمر، وهو حديث صحيح.

(١) في «السنن» (٣/٥٧١ رقم ٣٢٥٣).
وقال النووي في «رياض الصالحين» رقم (١٧١٨): «حديث صحيح رواه أبو داود بإسناد صحيح» اهـ.

قلت: وأخرجه الروياني في «مسنده» (١/٦٤ و ٦٥ رقم ٧ و ١١) من طريق ليث عن عثمان بن عمير عن سليمان بن بريدة عن أبيه.
وهذا سند صحيح.

وخلاصة القول أن الحديث صحيح، والله أعلم.
(٢) في «الأوسط» رقم (٣٦٥٧).

وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٤/١٧٨) وقال: ورجاله ثقات.
(٣) في «المسند» (٦/٣٧١ - ٣٧٢) من طريق المسعودي عن سعيد بن خالد عن عبد الله بن يسار عن قتيلة.

(٤) في «السنن» (٧/٦ رقم ٣٧٧٣) من طريق مسعر عن معبد بن خالد عن عبد الله بن يسار عن قتيلة.

(٥) في «السنن» (١/٦٨٥ رقم ٢١١٨) من طريق ربيعي بن حراش عن حذيفة بن اليمان.
قلت: وأخرجه الطحاوي في «المشكّل» (١/٣٥٧)، والبيهقي (٣/٢١٦)، والحاكم (٤/٢٩٧) وأحمد من طريق المسعودي.

قال الحاكم: صحيح الإسناد، ووافقه الذهبي.
قلت: المسعودي كان اختلط، لكن تابعه مسعر... عند النسائي بإسناد صحيح.
وخلاصة القول أن الحديث صحيح، والله أعلم.

وقد ثبت في كفارة الجلفِ بغير الله حديثُ الصحيحين^(١) عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ، قال: «من حلف فقال في جلفه باللات والعزى فليقل لا إله إلا الله».

ومن الشرك الأصغر قولُ ما شاء الله وشئتَ، كما روى النسائي^(٢) عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رجلاً قال للنبي ﷺ: ما شاء الله وشئتَ، فقال: «أجعلتني لله ندًا؟ ما شاء الله وحده».

ولأبي داود^(٣) بسند صحيح عن حذيفة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «لا تقولوا ما شاء الله وشاء فلان، ولكن قولوا ما شاء الله ثم شاء فلان»، وتقدم في ذلك حديثٌ قتيلة، والفرق بين الواو وثم أنه إذا عطف بالواو كان مضاهياً مشيئةً الله بمشيئة العبد إذ قرنَ بينهما، وإذا عطف بثم فقد جعل مشيئة العبد تابعةً لمشيئة الله عز وجل؛ كما قال تعالى: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ [الإنسان: ٣٠]، ومثله

(١) البخاري (٥٣٦/١١) رقم ٦٦٥٠، ومسلم (١٢٦٧/٣) رقم ١٦٤٧/٥.

(٢) في عمل اليوم والليلة رقم (٩٨٨).

قلت: وأخرجه ابن السني في «عمل اليوم والليلة» رقم (٦٦٧)، وأحمد في «المسند» (١/٢١٤)، والبيهقي في «السنن الكبرى» (٢/٣)، والبخاري في «الأدب المفرد» رقم (٧٨٣)، وابن ماجه رقم (٢١١٧) كلهم من طريق الأجلح عن يزيد بن الأصم عن ابن عباس.

وقال البوصيري في «مصباح الزجاجة» (٢/٥٠) رقم (٢١١٧/٧٤٦): «هذا إسناد فيه الأجلح بن عبد الله، مختلف فيه، ضعفه أحمد وأبو حاتم والنسائي وأبو داود وابن سعد. ووثقه ابن معين والعجلي ويعقوب بن سفيان.

وباقى رجال الإسناد ثقات... وله شاهد من حديث قتيلة رواه الثلاثة» اهـ.

وخلاصة القول أن الحديث صحيح لغيره، والله أعلم.

(٣) في «السنن» (٥/٢٥٩) رقم (٤٩٨٠).

قلت: وأخرجه الطحاوي في «مشكل الآثار» رقم (٢٣٦)، والبيهقي (٣/٢١٦)، وأحمد (٥/٣٨٤، ٣٩٤، ٣٩٨) من طرق عن شعبة عن منصور بن المعتمر سمعت عبد الله بن يسار عن حذيفة به.

قال الألباني في «الصحيحة» (١/٢٦٤): «وهذا سند صحيح، رجال كلهم ثقات، رجال الشيخين؛ غير عبد الله بن يسار وهو الجهني الكوفي، وهو ثقة، وثقه النسائي وابن حبان».

وقال الذهبي في «مختصر البيهقي» (١/٢١٤٠): «وإسناده صالح».

وخلاصة القول أن الحديث صحيح، والله أعلم.

قول: لولا الله وفلان، هذا من الشرك الأصغر، ويجوز أن يقول: لولا الله ثم فلان، ذكره إبراهيم النخعي.

ولابن أبي حاتم^(١) عن ابن عباس رضي الله عنهما في قول الله عز وجل: ﴿فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: ٢٢]، قال: الأندادُ الشركُ أخفى من ديب النمل على صفة سوداء في ظلمة الليل، وهو أن يقول والله وحياتك يا فلان، وحياتي، ويقول: لولا كلبه هذا لأتانا اللصوصُ البارحة، ولولا البطُّ في الدار لأتى اللصوصُ، وقول الرجل لصاحبه: ما شاء الله وشئت، وقول الرجل: لولا الله وفلان، لا تجعل فيها فلاناً هذا كله به شرك.

(١) عزاه إليه ابن كثير في «تفسيره» (٦١/١) مسنداً.

قلت: سنده حسن من أجل «شبيب بن بشر»، قال الحافظ في «التقريب» رقم (٢٧٣٨): صدوق يخطئ.

[ال] فَضْل: [الخامس]

في بيان أمور يفعلها العامة
منها ما هو شرك، ومنها ما هو قريب منه
وبيان المشروع من الرقى والممنوع منها،
وهل تجوز التمايم

هذه الأمور المذكورة التي يتعلق بها العامة غالبها من الشرك الأصغر، لكن إذا اعتمد العبد عليها بحيث يثق بها ويضيف النفع والضرر إليها كان ذلك شركاً أكبر والعياذ بالله، لأنه حينئذ صار متوكلاً على سوى الله ملتجئاً إلى غيره.

[بيان أمور يفعلها العامة منها ما هو شرك، ومنها ما هو قريب منه]

(ومن يثقب بؤذعة أو نابٍ أو حلقة أو أعين الذئب)
 (أو خيط أو عضو من النسور أو وتر أو تربة القبور)
 (لأي أمر كائن تعلقه وكله اللئ إلى ما علقه)

(ومن يثق) هذا الشرط جوابه (وكله) الآتي. (بؤذعة) قال في النهاية^(١): هو شيء أبيض يجلب من البحر يعلق في حلوق الصبيان وغيرهم، وإنما نهي عنه لأنهم كانوا يعلقونها مخافة العين.

(أو ناب) كما يفعله كثير من العامة يأخذون ناب الضبع ويعلقونه من العين، (أو حلقة) وكثيراً ما يعلقونها من العين، وسيأتي في الحديث أنهم يعلقونها من الواهنة، وهو مرض العضد.

(أو أعين الذئب) وكثيراً ما يعلقونها يزعمون أن الجن تفر منها، ومنهم من يقول أنه إذا وقع بصر الذئب على جنّي لا يستطيع أن يفر منه حتى يأخذه، ولهذا يعلقون عينه إذا مات على الصبيان ونحوهم.

(أو خيط) وكثيراً ما يعلقونه على المحموم ويعقدون فيه عقداً بحسب اصطلاحاتهم، وأكثرهم يقرأ عليه سورة: ﴿أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ﴾ [الشرح: ١] إلى آخرها. ويعقد عند كل كافٍ منها عقدة، فيجتمع في الخيط تسع عقدة بعدد الكافات، ثم يربطونها بيد المحموم أو عنقه.

(١) (١٦٨/٥) لابن الأثير.

(أو عضو من النسور) كالعظم ونحوه يجعلونها خَزْزاً ويعلقونها على الصبيان يزعمون أنها تدفع العين.

(أو وتر) وكانوا في الجاهلية إذا عتق وتر القوس أخذوه (وعلقوه يزعمون عن العين على الصبيان والدواب)^(١).

(أو تربة القبور) وما أكثر من يستشفى بها لا شفاهم الله، واستعمالهم لها على أنواع: فمنهم من يأخذها ويمسح بها جلده، ومنهم من يتمرغ على القبر تمرغ الدابة، ومنهم من يغتسل بها مع الماء، ومنهم من يشربها وغير ذلك.

وهذا كله ناشئ عن اعتقادهم في صاحب ذلك القبر أنه ينفع ويضر، حتى عدوا ذلك الاعتقاد فيه إلى تربته، فزعموا أنها فيها شفاء وبركة لدفنه فيها، حتى إن منهم من يعتقد في تراب بقعة لم يُدفن فيها ذلك الولي بزعمه، بل قيل له إن جنازته قد وُضعت في ذلك المكان.

وهذا وغيره من تلاعب الشيطان بأهل هذه العصور زيادة على ما تلاعب بمن قبلهم، نسأل الله العافية.

(لأي أمر كائنٍ تعلقه) الضميرُ عائِدٌ إلى ما تقدم وغيره (وكله الله) أي تركه (إلى ما علقه) دعاءٌ عليه أي لا حفظه الله ولا كَلَاهُ، بل تركه إلى ما وثق به واعتمد عليه دون الله عز وجل، قال الله تعالى: ﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ﴾ [يوسف: ١٠٦].

وعن عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ رضي الله عنه قال: سمعتُ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم يقول: «من تعلق تميمَةً فلا أتمَّ الله له، ومن تعلق وَدَعَةً فلا ودَعَ الله له»، رواه أحمد^(٢).

(١) لعل العبارة: (وعلقوه على الصبيان والدواب يزعمون أنها تدفع العين).

(٢) في «المسند» (١٥٤/٤) بسند صحيح.

قلت: وأخرجه أبو يعلى (٣/٢٩٥ رقم ١٧٥٩/٢٦)، والطبراني في «الكبير» (١٧/٢٩٧ رقم ٨٢٠).

وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٥/١٠٣) وقال: «رواه أحمد وأبو يعلى والطبراني ورجالهم ثقات» اهـ.

وصححه الحاكم في «المستدرک» (٤/٢١٦) ووافقه الذهبي.

قلت: فيه خالد بن عبيد المعافري: لم يوثقه إلا ابن حبان في «الثقات» (٦/٢٦٢)، ولكن =

وله^(١) عن عمران بن حصين رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلاً في يده حلقة من صُفْر فقال: «ما هذا؟» قال: من الواهنة، فقال: «انزِعْهَا، فَإِنَّهَا لَا تَزِيدُكَ إِلَّا وَهْنًا، فَإِنَّكَ لَوْ مِتَّ وَهِيَ عَلَيْكَ مَا أَفْلَحْتَ أَبَدًا».

ولابن أبي حاتم^(٢) عن خديفة رضي الله عنه أنه رأى رجلاً في يده خيط من الحمى فقطعه، وتلا قوله تعالى: «وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ» [يوسف: ١٠٦]. وفي الصحيح^(٣) عن أبي بشير الأنصاري رضي الله عنه أنه كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض أسفاره فأرسل رسولاً أن «لا يَبْقَيْنَ في رقبة بغيرِ قِلَادَةٍ من وتر أو قِلَادَةٍ إِلَّا قُطِعَتْ».

وعن زُوَيْفِع رضي الله عنه قال: قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم: «يا زُوَيْفِعُ لعلَّ الحَيَاةَ تطول بك، فأخبر الناس أن من عقد لحيته أو تقلد وترأ أو استنجدى برجيع دابة أو عظم فإن محمداً بريء منه»، رواه أحمد^(٤).

وله^(٥) عن عبد الله بن عكيم مرفوعاً: «من علق شيئاً وُكِلَ إليه»، ورواه الترمذي^(٦).

= صح الحديث من حديث عقبة بن عامر بلفظ: «من تعلق تميمه فقد أشرك».

أخرجه أحمد (١٥٦/٤)، والحاكم (٢١٩/٤).

وخلاصة القول أن الحديث صحيح لغيره، والله أعلم.

(١) أي لأحمد في «المسند» (٤٤٥/٤).

قلت: وأخرجه ابن ماجه (١١٦٧/٢) رقم (٣٥٣١)، والطبراني في «الكبير» (١٧٢/١٨) رقم

(٣٩٢)، وابن حبان (٤٤٩/١٣) رقم (٦٠٨٥)، وفي سننه مبارك بن فضالة، صدوق لكنه

يدلس وقد عنعن. والحسن - ابن أبي الحسن البصري - لم يصرح بسماعه من عمران.

وقال البوصيري في «مصباح الزجاجة» (٣/١٤٠) رقم (٣٥٣١/١٢٣٢): «هذا إسناد حسن،

مبارك هو ابن فضالة مختلف فيه... اهـ».

وله شواهد عدة يرقى بها إلى الحسن لغيره، إن شاء الله.

(٢) انظر تفسير ابن كثير (٥١٢/٢).

(٣) البخاري (١٤١/٦) رقم (٣٠٠٥)، ومسلم (١٦٧٢/٣) رقم (٢١١٥).

قلت: وأخرجه أبو داود رقم (٢٥٥٢)، وأحمد (٢١٦/٥)، ومالك في «الموطأ» (٩٣٧/٢).

(٤) في «المسند» (١٠٨/٤، ١٠٩).

قلت: وأخرجه أبو داود رقم (٣٦)، والنسائي (١٣٥/٨) وهو حديث صحيح.

(٥) أي للإمام أحمد في «المسند» (٢١١/٤).

(٦) في «السنن» (٤٠٣/٤) رقم (٢٠٧٣) وقال: حديث عبد الله بن عكيم إنما نعرفه من حديث =

وعن زينب امرأة عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قالت: كان عبد الله إذا جاء من حاجة فانتهى إلى الباب تتحنح وبزق كراهية أن يهجم منا على أمر يكرهه، قالت: وإنه جاء ذات يوم فتنحنح وعندي عجزوز ترقيني من الحمرة فأدخلتها تحت السرير، قالت: فدخل فجلس إلى جانبي فرأى في عنقي خيطاً، فقال: ما هذا الخيط؟ قالت: قلت: خيط رقي لي فيه، فأخذه فقطعه ثم قال: إن آل عبد الله لأغنياء عن الشرك، سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «إن الرقي والتمايم والتولة شرك». قالت: قلت له: ليم تقول هذا، وقد كانت عيني تقذف فكنت أختلف إلى فلان اليهودي يرقئها، فكان إذا رقاها سكنت. فقال: إنما ذاك من الشيطان، كان ينخسها بيده، فإذا رقاها كف عنها، إنما كان يكفيك أن تقولي كما قال النبي صلى الله عليه وسلم: «أذهب الباس رب الناس، اشف أنت الشافي، لا شفاء إلا شفاؤك، شفاء لا يغادر سقماً» رواه أحمد^(١)، وروى جملة الدلالة منه على الباب أبو داود^(٢)، أعني الجملة المرفوعة إلى النبي صلى الله عليه وسلم.

قال الشيخ محمد بن عبد الوهاب رحمه الله تعالى في كتاب التوحيد^(٣): (الرقي هي التي تسمى العزائم، وخص منه الدليل ما خلا من الشرك، فقد رخص فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم من العين والحمة، والتمايم شيء يلقونه على الأولاد عن العين، والتولة شيء يصنعونه يزعمون أنه يحبب المرأة إلى زوجها والرجل إلى امرأته) اهـ. وقوله في الرقي: وخص منها الدليل ما خلا عن الشرك الخ، يشير إلى ما سنذكره بقولنا:

= محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلي.
 قال الحافظ في «التقريب» رقم (٦٠٨١): «محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلي: صدوق سيء الحفظ جداً» اهـ.
 قلت: وفي الباب حديث عقبة بن عامر وقد تقدم.
 والخلاصة أن الحديث صحيح لغيره، والله أعلم.
 (١) في «المسند» (١/٣٨١).
 (٢) في «السنن» (٤/٢١٢) رقم (٣٨٨٣).
 قلت: وأخرجه ابن ماجه رقم (٣٥٣٠)، والحاكم (٤/٤١٨) وقال: هذا حديث صحيح الإسناد على شرط الشيخين ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي وهو كما قال.
 (٣) (ص ١٣٥ - فتح المجيد شرح كتاب التوحيد).

[الكلام على الرقى من حمة أو عين]

(ثم الرقى من حمة أو عين) فإن تكن من خالص الوحيين (فذلك من هذي النبي وشريعته) وذلك لا اختلاف في سنيته

(ثم الرقى) إذا فعلت (من حمة) وهي تطلق على لدغ ذوات السموم كالحية والعقرب وغيرها، (أو عين) وهي من الإنس كالتنفس من الجن، وهي حق ولها تأثير، لكن لا تأثير لها إلا بإذن الله عز وجل، وقال الله تعالى: ﴿وَأَن يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيُرْفُوَنَّكَ بِأَبْصَرِهِمْ﴾ [القلم: ٥١] الآية.

فسره بإصابة العين ابن عباس^(١) ومجاهد^(٢) وغيرهما، وفي تحقيقها أحاديث:

ففي صحيح مسلم^(٣) عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال: «العين حق، ولو كان شيء سابق القدر سبقت العين، وإذا استغسلتم فاغسلوا».

وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال: «إن العين حق»، أخرجه^(٤).
ولأحمد^(٥) وابن ماجه^(٦) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «العين حق».

ولأحمد^(٧) عنه أيضاً رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «العين حق ويحضرها الشيطان وحسد ابن آدم».

(١) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (١٤/٢٩/ج٤٦) عنه.

(٢) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (١٤/٢٩/ج٤٦) عنه.

(٣) (٤/١٧١٩ رقم ٢١٨٨).

(٤) البخاري (١٠/٢٠٣ رقم ٥٧٤٠)، ومسلم (٤/١٧١٩ رقم ٢١٨٧).

(٥) في «المسند» (٢/٤٨٧).

(٦) في «السنن» (٢/١١٥٩ رقم ٣٥٠٧).

وهو حديث صحيح لغيره.

(٧) في «المسند» (٢/٢٣٩).

وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٥/١٠٧) وقال: «في الصحيح منه: العين حق - رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح» اهـ.

وله^(١) عنه رضي الله عنه قال: سمعتُ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم يقول: «أصدقُ الطَّيْرَةِ الفَأْلُ، والعَيْنُ حقٌّ».

وله^(٢) هو والترمذي^(٣) والنسائي^(٤) وابن ماجه^(٥) عن أسماء رضي الله عنها قالت: يا رسولَ الله، إن بني جعفرٍ تُصيّهم العين، أفأسترقى لهم؟ قال: «نعم فلو كان يُسبق القدرُ لسبقتَه العين».

ولأحمد^(٦) عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسولَ الله صلى الله عليه وسلم قال: «لا هامَ، والعَيْنُ حقٌّ، وأصدقُ الطَّيْرَةِ الفَأْلُ».

وله^(٧) عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف أن أباه حدّثه أن رسولَ الله صلى الله عليه وسلم خرج وساروا معه نحو مكة حتى إذا كانوا بشِغْبِ الحرار من الجُحْفَةِ اغتسل سهلُ بنُ حنيف، وكان رجلاً أبيضَ حسنَ الجسم والجلد، فنظر إليه عامرُ بنُ ربيعة - أخو بني عدِي بن كعب - وهو يغتسل فقال: ما رأيت كاليوم ولا جلدَ مُخْبَأة، فليطَ

(١) أي للإمام أحمد في «المسند» رقم (٧٨٧٠ - شاكِر) وقال: إسناده ضعيف. أبو معشر: «هو نجيح بن عبد الرحمن السندي، الفقيه صاحب المغازي وهو ضعيف...» اهـ.

(٢) أي للإمام أحمد في «المسند» (٤٣٨/٦).

(٣) في «السنن» (٣٩٥/٤) رقم (٢٠٥٩) وقال: حديث حسن صحيح.

(٤) في «الكبرى» كما في «تحفة الأشراف» (١١/٢٦٠) رقم (١٥٧٥٨).

(٥) في «السنن» (٢/١١٦٠) رقم (٣٥١٢٠).

قال الألباني في «الصحيحة» رقم (١٢٥٢) عقب قول الترمذي: حسن صحيح.

قلت: ورجاله ثقات مشهورون من رجال الشيخين غير عبيد بن رفاعه وهو ثقة، وغير عروة بن عامر، قال في «التقريب»: «مختلف في صحبته، له حديث في الطيرة - أخرجه أبو داود وابن السني - بلفظ: «أحسنها الفأل»... وذكره ابن حبان في ثقات التابعين».

وللحديث شاهد صحيح من رواية ابن عباس عند مسلم (٤/١٧١٩) رقم (٢١٨٨).

وخلاصة القول أن الحديث صحيح، والله أعلم.

(٦) في «المسند» رقم (١٠٢٧٠) بسند صحيح، وانظر رقم (٧٦٠٩ و ٩٥٧٨).

(٧) أي للإمام أحمد في «المسند» (٣/٤٨٦ - ٤٨٧) بسند صحيح.

قلت: وأخرجه الطبراني في «الكبير» (٦/٧٩) رقم (٥٥٧٥)، وابن ماجه (٢/١١٦٠) رقم

(٣٥٠٩)، وعبد الرزاق في «المصنف» (١١/١٤ - ١٥) رقم (١٩٧٦٦).

وهو حديث صحيح.

سهل، فأتي رسول الله ﷺ فقيل له: يا رسول الله هل لك في سهل، والله ما يرفع رأسه ولا يفتيق؟ قال: «هل تتهمون فيه من أحد؟» قالوا: نظر إليه عامر بن ربيعة، فدعا رسول الله ﷺ عامراً، فتغيط عليه وقال: «علام يقتل أحدكم أخاه؟ هلاً إذا رأيت ما يعجبك بركت»، ثم قال له: «اغتسل له»، فغسل وجهه ويديه ومِرْفَقَيْهِ ورُكْبَتَيْهِ وأطرافَ رجلَيْهِ وداخِلَةَ إزارِهِ في قَدَح، ثم صبَّ ذلك الماءَ عليه، فصَبَّه رجلٌ على رأسه وظهْرِهِ من خلفه، ثم يكفأ القَدَحَ وراءه، ففعل ذلك فراح سهل مع الناس ليس به بأس.

وله (١) عن عبيد الله بن عامر بن ربيعة قال: انطلق عامر بن ربيعة وسهل بن حنيف يريدان الغسل، قال: فانطلقا يلتمسان الخمر (٢)، قال: فوضع عامر جبة كانت عليه من صوف فنظرتُ إليه فأصبته بعيني، فنزل الماء يغتسل قال: فسمعت له في الماء فرقة فأتيته فناديته ثلاثاً فلم يُجِبني، فأتيتُ النبي ﷺ فأخبرته، قال: فجاء يمشي فخاض الماء فكأنني أنظر إلى بياض ساقيه، قال: فضرب صدره بيده ثم قال: «اللهم اصرف عنه حرَّها وبرِّدها ووصِّبها»، قال: فقام، فقال رسول الله ﷺ: «إذا رأى أحدكم من أخيه أو من نفسه أو من ماله ما يُعجبه، فليبرك فإن العين حق».

وله (٣) عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا عدوى ولا

(١) أي للإمام أحمد في «المسند» (٤٤٧/٣) بسند حسن.

قلت: وأخرجه الحاكم (٢١٥/٤ - ٢١٦) وقال: هذا حديث صحيح الإسناد، ووافقه الذهبي.

قلت: في سننه أمية بن هند بن سهل: مقبول. قاله الحافظ في «التقريب» رقم (٥٦٠).

وأورده الهيثمي في «المجمع» (١٠٨/٥) وقال: «رواه الطبراني، وفيه أمية بن هند وهو مستور ولم يضعفه أحد، وبقيه رجاله رجال الصحيح» اهـ.

وله شواهد، فالحديث صحيح لغيره، والله أعلم.

(٢) هو ما سترك من شجر أو بناء أو غيره.

(٣) أي للإمام أحمد في «المسند» (٢٢٢/٢) بسند ضعيف.

وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١٠١/٥) وقال: «رواه أحمد، وفيه رشدين بن سعد وهو ضعيف، وقد وثق، وبقيه رجاله ثقات» اهـ.

وقال الشيخ أحمد شاکر في تخريج الحديث رقم (٧٠٧٠): «... ومعناه صحيح، ورد في =

طَيَّرَةَ وَلَا هَامَةً وَلَا حَسَدًا، وَالْعَيْنُ حَقٌّ»، وَغَيْرُ ذَلِكَ مِنَ الْأَحَادِيثِ الْمَصْرُوحَةِ بِأَنَّ
الْعَيْنَ حَقٌّ، وَسَنَذَكُرُ بَعْضَهَا أَيْضًا فِي شَرْعِيَةِ الرُّقَى مِنْهَا، وَغَيْرَهَا.

[الرقى بالقرآن والسنة]

ولنرجع إلى المقصود من شرح المتن: (فإن تكن) أي الرقى (من خالص
الوحيين) الكتاب والسنة، وإضافة خالص إلى الوحيين من إضافة الصفة إلى
الموصوف، والمعنى من الوحي الخالص، بأن لا يدخل فيه غيره من شعوزة
المُشْعِزِينَ، وَلَا يَكُونُ بِغَيْرِ اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ، بَلْ يَتْلُو الْآيَاتِ عَلَى وَجْهِهَا، وَالْأَحَادِيثَ
كَمَا رُوِيَ وَعَلَى مَا تُلْقِيَتْ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِلا هَمْزٍ وَلَا رَمَزٍ، (فذلك) أي الرقى من
الكتاب والسنة هو (من هدي النبي) ﷺ الذي كان عليه هو وأصحابه والتابعون
بإحسان، (و) من (شرعته) التي جاء بها مؤدياً عن الله عز وجل.

(وذلك) معطوف على ذلك الأول، والمشار إليه بهما واحداً ولكن الخبر في
الثاني غير الخبر في الأول، فيكون من عطف الجملة على الجملة، والخبر (لا
اختلاف في سنته) بين أهل العلم، إذ قد ثبت ذلك من فعل النبي ﷺ وقوله
وتقريره، فرقاه جبريل عليه السلام ورقي هو ﷺ أصحابه وأمر بها وأقر عليها،
ولنذكر ما تيسر من الأحاديث في ذلك، وبالله التوفيق.

قال البخاري^(١) رحمه الله تعالى: باب الرقى بالقرآن والمعوذات، وذكر فيه
حديث عائشة^(٢) رضي الله عنها: «أن النبي ﷺ كان ينثف على نفسه - في المرض الذي مات
فيه - بالمعوذات، فلما ثقل كنت أنثف عليه بهن وأمسح بيد نفسه لبركتها».

ثم قال^(٣): باب الرقى بفاتحة الكتاب: ويذكر عن ابن عباس عن النبي ﷺ،

= أحاديث كثيرة صحاح، معروفة في دواوين السنة. وانظر منها ما مضى: (١٥٠٢، ١٥٥٤،
٢٤٢٥، ٣٠٣٢، ٤١٩٨، ٤٧٧٥، ٦٤٠٥) وما سيأتي: (١٢٢٠٥، ١٢٣٥٠، ١٢٥٩١،
١٢٨٠٦) وغير ذلك كثير اهـ.

وخلاصة القول أن الحديث حسن لغيره، والله أعلم.

(١) في صحيحه (١٠/١٩٥) رقم الباب (٣٢).

(٢) أخرجه البخاري (١٠/١٩٥) رقم (٥٧٣٥)، ومسلم (٤/١٧٢٣) رقم (٢١٩٢).

(٣) أي البخاري في صحيحه (١٠/١٩٨) رقم الباب (٣٣).

ثم ذكر حديث أبي سعيد الخدري ^(١) رضي الله عنه أن ناساً من أصحاب النبي ﷺ أتوا على حيٍّ من أحياء العرب فلم يقرههم، فبينما هم كذلك إذ لدغ سيد أولئك فقالوا: هل معكم من دواء أو راقٍ؟ فقالوا: إنكم لم تقرونا، ولا نفعل حتى تجعلوا لنا جُعلاً، فجعلوا لهم قطعاً من الشاء، فجعل يقرأ بأَم القرآن ويجمع بزاقه ويتنفل فبراً، فأتوا بالشاء فقالوا: لا نأخذه حتى نسأل النبي ﷺ فسألوه، فضحك وقال: «وما أدراك أنها رقية، خذوها واضربوا لي بسهم».

ثم قال ^(٢): بابُ الشرطِ في الرقية بقطع من الغنم، وساق فيه بإسناده عن ابن عباس ^(٣) رضي الله عنهما أن نفرأ من أصحاب النبي ﷺ مرؤا بماء فيه لديدغ أو سليم، فعرض لهم رجل من أهل الماء فقال: هل فيكم من راقٍ؟ إن في الماء رجلاً لديدغاً أو سليماً، فانطلق رجلٌ منهم فقرأ بفاتحة الكتابِ على شاء فبراً، فجاء بالشاء إلى أصحابه، فكرهوا ذلك وقالوا: أخذت على كتاب الله أجراً، حتى قديموا المدينة فقالوا: يا رسول الله، أخذ على كتاب الله أجراً، فقال رسول الله ﷺ: «إن أحق ما أخذتم عليه أجرأ كتاب الله».

قلت: وهذا هو الذي علقه آنفأ عن ابن عباس، ثم قال ^(٤) رحمه الله: بابُ رقية العين، وذكر فيه حديث عائشة ^(٥) رضي الله عنها قالت: أمرني رسول الله ﷺ، أو أمر أن يُسترقى من العين.

وحديث أم سلمة ^(٦) رضي الله عنها أن النبي ﷺ رأى في بيتها جارية في وجهها سفعة، فقال: «استرقوا لها، فإن بها النظرة»، وذكر ^(٧) باب «العين حق»، ثم قال ^(٨): بابُ

(١) أخرجه البخاري (١٩٨/١٠) رقم ٥٧٣٦، ومسلم (١٧٢٧/٤) رقم ٢٢٠١.

(٢) أي البخاري في صحيحه (١٩٨/١٠) رقم الباب (٣٤).

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه (١٩٨/١٠) - ١٩٩ رقم ٥٧٣٧.

(٤) أي البخاري في صحيحه (١٩٩/١٠) رقم الباب (٣٥).

(٥) أخرجه البخاري (١٩٩/١٠) رقم ٥٧٣٨، ومسلم (١٧٢٥/٤) رقم ٢١٩٥.

(٦) أخرجه البخاري (١٩٩/١٠) رقم ٥٧٣٩، ومسلم (١٧٢٥/٤) رقم ٢١٩٧.

(٧) أي البخاري في صحيحه (٢٠٣/١٠) رقم الباب (٣٦).

(٨) أي البخاري في صحيحه (٢٠٥/١٠) رقم الباب (٣٧).

رُقِيَةِ الحِيَةِ والعقرب، وذكر فيه حديث عبد الرحمن بن الأسود عن أبيه^(١) قال: سألت عائشة عن الرقية من الحُمَّة فقالت: رخص النبي ﷺ في الرقية من كل ذي حُمَّة.

ثم قال^(٢): باب رقية النبي ﷺ، وذكر فيه حديث أنس بن مالك^(٣) ﷺ إذ قال لثابت: ألا أريك برقية رسول الله ﷺ؟ قال: بلى، قال: «اللهم رب الناس مُذهبِ الباس، اشف أنت الشافي، لا شافي إلا أنت، شفاء لا يغادر سقماً»، وحديث^(٤) عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ كان يعود بعض أهله يمسح بيده اليمنى، ويقول: «اللهم رب الناس اذهبِ الباس، اشف أنت الشافي، لا شفاء إلا شفاؤك، شفاء لا يغادر سقماً».

وحديثها^(٥) رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ كان يرقى يقول: «امسحِ الباسَ ربَّ الناس، بيدك الشفاء، لا كاشفَ له إلا أنت».

وحديثها^(٦) رضي الله عنها أن النبي ﷺ كان يقول للمريض: «بسم الله، تربة أرضنا، بريقة بعضنا - وفي رواية^(٧): وريقة بعضنا - يُشفى سقيمنا بإذن ربنا».

وعن أنس رضي الله عنه قال: رخص رسول الله ﷺ في الرقية من العين والحُمَّة والنملة، رواه أحمد^(٨) ومسلم^(٩) والترمذي^(١٠) وابن ماجه^(١١).
قال أبو البركات ابن تيمية: النملة قروحٌ تخرج في الجنب^(١٢).

(١) أخرجه البخاري (١٠/٢٠٥ رقم ٥٧٤١)، ومسلم (٤/١٧٢٤ رقم ٢١٩٣).

(٢) أي البخاري في صحيحه (١٠/٢٠٦) رقم الباب ٣٨.

(٣) أخرجه البخاري (١٠/٢٠٦ رقم ٥٧٤٢).

(٤) أخرجه البخاري (١٠/٢٠٦ رقم ٥٧٤٣)، ومسلم (٤/١٧٢١ رقم ٢١٩١).

(٥) أخرجه البخاري (١٠/٢٠٦ رقم ٥٧٤٤)، ومسلم (٤/١٧٢٣ رقم ٢١٩١).

(٦) أخرجه البخاري (١٠/٢٠٦ رقم ٥٧٤٥)، ومسلم (٤/١٧٢٤ رقم ٢١٩٤).

(٧) أخرجه البخاري (١٠/٢٠٦ رقم ٥٧٤٦).

(٨) في «المسند» (٣/١١٨، ١١٩، ١٢٧).

(٩) في صحيحه (٤/١٧٢٥ رقم ٢١٩٦).

(١٠) في «السنن» (٤/٣٩٣ رقم ٢٠٥٦).

(١١) في «السنن» (٢/١١٦٢ رقم ٣٥١٦)، وهو حديث صحيح.

(١٢) وقال الخطابي في «معالم السنن» (٤/٢١٥): النملة: قروح تخرج في الجنبيين، ويقال أنها تخرج أيضاً في غير الجنب...

وعن الشفاء بنت عبد الله قالت: دخل عليّ النبي ﷺ وأنا عند حفصة، فقال: «ألا تعلمين، هذه رقية النملة»، الحديث رواه أحمد^(١) وأبو داود^(٢).

وعن عوف بن مالك قال: كنا نرقى في الجاهلية، فقلنا: يا رسول الله كيف ترى في ذلك؟ فقال: «اعرضوا عليّ رُقاكم، لا بأس بالرقى ما لم يكن فيه شرك»، رواه مسلم^(٣) وأبو داود^(٤).

وعن جابر رضي الله عنه قال: نهى رسول الله ﷺ عن الرقى، فجاء آل عمرو بن حزم فقالوا: يا رسول الله إنها كانت عندنا رقية نرقى بها من العقرب، وإنك نهيت عن الرقى. قال: «فاعرضوها»، فقال: «ما أرى بأساً، من استطاع منكم أن ينفع أخاه فليفعل»، رواه مسلم^(٥).

وعن عائشة رضي الله عنها قالت: كان رسول الله ﷺ سحر حتى كان يرى أنه يأتي النساء ولا يأتين، قال سفيان: وهذا أشد ما يكون من السحر إذا كان كذا، فقال: «يا عائشة، أعلمت أن الله قد أفتاني فيما استفتيته فيه»، الحديث رواه البخاري^(٦) ومسلم^(٧) بطوله في مواضع.

وعند ابن أبي شيبة^(٨) عن زيد بن أرقم قال: (سحر النبي ﷺ رجل من اليهود، قال: فاشتكى لذلك أياماً، قال: فأتاه جبريل فقال: إن رجلاً من اليهود سحرَكَ وعقد لك عقداً، فأرسل رسول الله ﷺ علياً فاستخرجها فجاء بها، فجعل

(١) في «المسند» (٦/٣٧٢).

(٢) في «السنن» (٤/٢١٥ رقم ٣٨٨٧).

قلت: وأخرجه النسائي في «الكبرى» كما في «تحفة الأشراف» (١١/٢٣٦ رقم ١٥٩٠٠) وهو حديث صحيح.

انظر «الصحيح» رقم (١٧٨).

(٣) في صحيحه (٤/١٧٢٧ رقم ٢٢٠٠).

(٤) في «السنن» (٤/٢١٤ رقم ٣٨٨٦) وهو حديث صحيح.

(٥) في صحيحه (٤/١٧٢٦ - ١٧٢٧ رقم ٢١٩٩).

(٦) في صحيحه (١٠/٢٢١ رقم ٥٧٦٣) و(١٠/٢٣٢ رقم ٥٧٦٥).

(٧) في صحيحه (٤/١٧١٩ - ١٧٢٠ رقم ٢١٨٩).

(٨) في «المصنف» (٧/٣٨٧ - ٣٨٨ رقم ٣٥٦٩).

قلت: وأخرجه النسائي (٧/١١٢ - ١١٣ رقم ٤٠٨٠) بسند صحيح.

كلما حل عُقدةٌ وجد لذلك خِفةً، فقام رسولُ الله ﷺ كأنما نَشِط من عِقالٍ.

ولمسلم^(١) عن أبي سعيد الخدري أن جبريلَ عليه السلام أتى النبي ﷺ فقال: «يا محمد، اشتكيت؟ قال: نعم، قال: بسم الله أريقك من كل شيء يؤذيك ومن شرِّ كلِّ نفسٍ أو عينٍ حاسِدٍ، الله يشفيك».

وعن بُريدةَ بنِ الحصيبِ رضي الله عنه قال: قال رسولُ الله ﷺ: «لا رُقِيَةَ إِلَّا من عَيْنٍ أو حَمَةِ»، رواه ابنُ ماجه^(٢) هكذا مرفوعاً، ورواه مسلم^(٣) وغيره موقوفاً.

[الرُّقَى بِالْفَافِ مَجْهُولَةٌ الْمَعَانِي]

(أما الرُّقَى الْمَجْهُولَةٌ الْمَعَانِي فذاك وسواسٌ من الشيطان)
(وفيه قد جاء الحديثُ أنه شركٌ بلا مريّةٍ فاحذرتَه)
(إذ كلٌّ من يقوله لا يدري لعله يكون محضَ الكفر)
(أو هو من سحر اليهودِ مُقتبسٌ على العوامِ لبسوه فالتبس)

أي: أما الرُّقَى التي ليست بعربية الألفاظِ ولا مفهومِ المعاني، ولا مشهورة ولا مأثورة في الشَّرْعِ البتّة، فليست من الله في شيء، ولا من الكتاب والسنة في ظلٍّ ولا فيءٍ، بل هي وسواسٌ من الشيطان أوحاها إلى أوليائه؛ كما قال تعالى: ﴿وَإِنَّ الشَّيْطَانَ لِكُؤْمِرٍ إِلَىٰ أَوْلِيَآئِهِمْ لِيُجَدِّلُوهُمْ﴾ [الأنعام: ١٢١].

وعليه يحمل قولُ النبي ﷺ في حديث ابن مسعود^(٤): «إن الرُّقَى والتمايم

(١) في صحيحه (٤/١٧١٨ - ١٧١٩ رقم ٢١٨٦).

(٢) في «السنن» (٢/١١٦١ رقم ٣٥١٣).

وفي سنده أبو جعفر الرازي: صدوق سيء الحفظ، خصوصاً عن مُغيرة، قاله الحافظ ابن حجر في «التقريب» رقم (٨٠١٩).

(٣) في صحيحه (١/١٩٩ رقم ٣٧٤/٢٢٠).

وله شاهد من حديث عمران بن حصين أخرجه (٤/٢١٣ رقم ٣٨٨٤)، والترمذي (٤/٣٩٤ رقم ٢٠٥٧).

وخلاصة القول أن حديث بُريدة صحيح لغيره، والله أعلم.

(٤) أخرجه أحمد (١/٣٨١)، وابن ماجه رقم (٣٥٣٠)، والبغوي في «شرح السنة» رقم (٣٢٤٠)، وأبو داود مختصراً رقم (٣٨٨٣)، والبيهقي في «السنن الكبرى» (٩/٣٥٠).

من طريقين عن الأعمش، عن عمرو بن مَرّة، عن يحيى بن الجزار، عن ابن أخي زينب =

والتَّوَلَّى شَرْكًا، وذلك لأن المتكلم به لا يدري أهو من أسماء الله تعالى أو من أسماء الملائكة أو من أسماء الشياطين، ولا يدري هل فيه كفرٌ أو إيمان، وهل هو حقٌّ أو باطل، أو فيه نفعٌ أو ضرٌّ أو رُقِيَّةٌ أو سحر.

ولعمُرُ الله لقد انهمك غالبُ الناس في هذه البلوى غايةَ الانهماك، واستعملوه على أضربٍ كثيرةٍ وأنواعٍ مختلفةٍ.

فمنه ما يدعون أنه من القرآن أو من السنة ومن أسماء الله المثبتة فيها، وأنهم ترجموه هم من عند أنفسهم بالسريانية أو العبرانية أو غيرها، وأخرجوه عن اللغة العربية، ولا أدري إن صدقناهم في دعواهم أهم يعتقدون أنه لا ينفع إذا كان باللغة العربية التي نزل بها القرآن وتكلم بها النبي ﷺ بالسنة حتى يترجموه بالأعجمية، أو أنهم يعتقدون أنه بالأعجمية أنفعُ منه بالعربية، أو أنه ينفع بالعربية لشيء، وبالأعجمية لغيره، ولا تصلح إحداها فيما تصلح فيه الأخرى، أم ماذا زين لهم الشيطانُ وسوّلت لهم أنفسهم، أم ماذا كانوا يفترون؟ ومما يزعمون أنه من أسماء الله تعالى التي ليست في الكتاب ولا في السنة، وأنهم علموها من غيرهما.

فمنه ما يدعون أنه دعا به آدمُ عليه السلام أو نوحٌ أو هودٌ أو غيرهم من الأنبياء، ومنه ما يقولون إنه ليس إلا في أم الكتاب، ومنه ما يقولون هو مكتوبٌ في البيت المعمور.

= امرأة عبد الله بن مسعود، وقد وقع عند ابن ماجه (ابن أخت زينب) بدل (ابن أخي زينب). وأشار الحافظ المنذري في «الترغيب والترهيب» (٢٠٥/٤) إلى أنه وقع في بعض نسخ ابن ماجه (ابن أخي)، وقال: وهو على كلا التقديرين مجهول. وقال الحافظ في «التقريب» رقم (٨٤٩٦) كأنه صحابي، ولم أره مسمى. ولكن تابعه عبد الله بن عتبة بن مسعود عند الحاكم (٤١٧/٤ - ٤١٨)، وصححه على شرط الشيخين ووافقه الذهبي. كما أن للحديث طريقان آخران يتقوى بهما، فقد أخرجه الحاكم (٢١٧/٤) من طريق إسرائيل، عن ميسرة بن حبيب، عن المنهال بن عمرو، عن قيس بن السكن الأسدي، قال: دخل عبد الله بن مسعود رضي الله عنه على امرأة... فذكره. وأخرجه الحاكم أيضاً (٢١٦/٤ - ٢١٧) من طريق أبي الضحى، عن أم ناجية، قالت: دخلت على زينب امرأة عبد الله أعوذها... وخلاصة القول أن الحديث صحيح بطرقه، والله أعلم.

ومنه ما يقولون هو مكتوبٌ على جناح جبريلَ عليه السلام أو جناح ميكائيلَ أو جناح إسرافيلَ أو غيرهم من الملائكة، أو على باب الجنة أو غير ذلك.

وليت شعري متى طالعوا اللوحَ المحفوظَ فاستنسخوه منه، ومتى رَقُّوا إلى البيت المعمورِ فقرأوه فيه، ومتى نشرت لهم الملائكةُ أجنحتها فرأوه، ومتى اطلعوا إلى باب الجنة فشاهدوه، كلما شعوذ مشعبدً وتحذلق متحذلق وأراد الدجل على الناس والتحيل لأخذ أموالهم طلب السُّبُل إلى وجه تلك الحيلة، ورام لها أصلاً ترجع إليه، فإن وجد شبهة تُروِّج على ضعفاء العقولِ وأعمياء البصائرِ، وإلا كذب لهم كذباً محضاً، وقاسمهم بالله إنه لهم لمن الناصحين، فيصدقونه لحسن ظنهم به. ومنه أسماء يدعونها، تارة يدعون أنها أسماء الملائكة، وتارة يزعمون أنها من أسماء الشياطين، واعتقادهم في هذه الأسماء أنها تحذم هذه السورة أو هذه الآية، أو هذا الاسم من أسماء الله تعالى، فيقولون: يا خدامَ سورة كذا أو آية كذا أو اسم كذا، يا فلانَ ابنَ فلانٍ ويا فلانَ ابنَ فلانٍ أجيئوا أجيئوا، العجل العجل ونحو ذلك.

وما من سورة من القرآن ولا آية منه ولا اسم من أسماء الله يعرفونه إلا وقد انتحلوا له خداماً ودعَّوهم له، ساء ما يفترون.

وتارة يكتبون السورة أو الآية ويكرِّرونها مراتٍ عديدةً بهيئات مختلفة حتى يجعلون أولها آخرًا وآخرها أولاً، وأوسطها أولاً في موضعٍ وآخرًا في آخر. وتارة يكتبونها بحروف مقطعة كل حرفٍ على حدته، ويزعمون أن لها بهذه الهيئة خصوصية ليست لغيرها من الهيئات، ولا أدري من أين أخذوها وعمن نقلوها، ما هي إلا وساوسُ شيطانية زخرفوها، وخرافاتٌ مُضِلَّة ألقوها، وأكاذيبٌ مختلقة لفقوها، لم يُنزل الله بها من سلطان، ولا يُعرف لها أصلٌ في سنة ولا قرآن، ولم تُنقل عن أحد من أهل الدين والإيمان، إن هؤلاء إلا كاذبون، أفاكون مفترون، وسيُجزون ما كانوا يعملون.

وتارة يكتبون رموزاً من الأعداد العربية المعروفة من آحادٍ وعشراتٍ ومئاتٍ وألوفٍ وغيرها، ويزعمون أنها رموزٌ إلى حروف آية أو سورة أو اسمٍ أو شيءٍ مما قدمنا بحساب الحروف الأبجدية المعروفة عند العرب، وغير ذلك من الخرافات الباطلة، والأكاذيب المفتعلة المختلقة، وغالبها مأخوذٌ عن الأمة الغضبية الذين

أخذوا السحرَ عن الشياطين وتعلّموه منهم، ثم أدخلوا ذلك على أهل الإسلام بصفة أنه من القرآن أو السنة أو أسماء الله تعالى، وأنهم إنما غيروا ألفاظه وترجموها بغير العربية لمقاصد لا تيمّ بزعمهم إلاّ بذلك، ومنها ما هو من عبّاد الملائكة والشياطين ونحوهم، يأخذون أسماءهم ويقولون للجهال هي أسماء الله ليروّجوا الشرك بذلك عليهم فيذعون غير الله من دونه، وهذه مكيّدة لم يقدر عليها إبليس إلاّ بوساطة هؤلاء المُضِلّين، وهو: ﴿إِنَّمَا يَدْعُوا حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ﴾ [فاطر: ٦]، والله تعالى يقول: ﴿أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُ فِي ذَٰلِكَ لَرَحْمَةٌ وَذِكْرٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ [العنكبوت: ٥١]، ﴿وَمَنْ لَّمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُرًا فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ﴾ [النور: ٤٠].

[ثلاثة شروط لجواز الرقى وكونها شرعية]

فتحصل من هذا أن الرقى لا تجوزُ إلاّ باجتماع ثلاثة شروط، فإذا اجتمعت فيها كانت رُقِيَةً شرعية، وإن اختل منها شيء كان بضد ذلك:

الأول: أن تكون من الكتاب والسنة، فلا تجوز من غيرهما.

الشرط الثاني: أن تكون باللغة العربية، محفوظة ألفاظها مفهومة معانيها، فلا يجوز تغييرها إلى لسان آخر.

الثالث: أن يُعتقد أنها سبب من الأسباب لا تأثير لها إلاّ بإذن الله عزّ وجلّ، فلا يُعتقد النفع فيها لذاتها، بل فعل الراقى السبب والله المسبب إذا شاء.

[الكلام على التمام والحجب]

(وفي التمام المعلقات) إن تك آيات مبيّنات
(فالاختلاف واقع بين السلف فبعضهم أجازها والبعض كف)

(وفي التمام المعلقات) أي التي تُعلّق على الصبيان والدوابّ ونحوها (إن تك) هي أي التمام (آيات) قرآنية (مبيّنات)، وكذلك إن كانت من السنن الصحيحة الواضحات (فالاختلاف) في جوازها (واقع بين السلف) من الصحابة والتابعين فمن بعدهم (فبعضهم) أي بعض السلف (أجازها) يُروى ذلك عن عائشة^(١)، وأبي

(١) أخرج البيهقي في «السنن الكبرى» (٣٥٠/٩)، والحاكم في «المستدرک» (٢١٧/٤): عن =

جعفر محمد بن علي، وغيرهما من السلف^(١)، (والبعض) منهم (كف) أي منع ذلك وكرهه ولم يره جائزاً، منهم عبد الله بن عكيم^(٢)، وعبد الله بن عمرو^(٣)، وعقبة بن عامر^(٤)، وعبد الله بن مسعود^(٥) وأصحابه كالأسود وعلقمة ومن بعدهم كإبراهيم النخعي^(٦) وغيرهم رحمهم الله تعالى.

ولا شك أن منع ذلك أسد لذريعة الاعتقاد المحظور لا سيما في زماننا هذا، فإنه إذا كرهه أكثر الصحابة والتابعين في تلك العصور الشريفة المقدسة والإيمان في قلوبهم أكبر من الجبال فلأن يُكره في وقتنا هذا وقت الفتن والمحن أولى وأجدر بذلك، كيف وهم قد توصلوا بهذه الرخص إلى محض المحرمات وجعلوها حيلة

= عائشة رضي الله عنها قالت: «ليس التميمة ما تعلق به بعد البلاء إنما التميمة ما تعلق به قبل البلاء».

قال الحاكم: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه. ولعل متوهماً يتوهم أنها من الموقوفات على عائشة رضي الله عنها، وليس كذلك فإن رسول الله ﷺ قد ذكر التمام في أخبار كثيرة، فإذا فسرت عائشة رضي الله عنها التميمة، فإنه حديث مسند.

(١) كما في «فتح المجيد شرح كتاب التوحيد» (ص ١٣٦).
 (٢) أخرج أحمد (٤/٢١٠)، والحاكم (٤/٢١٦)، والترمذي رقم (٢٠٧٢) عن عبد الله بن عكيم مرفوعاً: «من تعلق شيئاً وُكِلَ إليه».
 وهو حديث حسن بشواهد.

(٣) أخرج أحمد رقم (٦٥٦٥ - شاكر) وأبو داود رقم (٣٨٦٩).
 عن عبد الله بن عمرو مرفوعاً: «ما أبالي ما أتيت إن أنا شربت تزيافاً أو تعلقت تميمة أو قلت الشعر من قِيل نفسي»، وهو حديث حسن.

* الترياق: أنواع، فإذا لم يكن فيه لحوم الأفاعي فلا بأس بتناوله، (الخطابي).
 (٤) أخرج أحمد (٤/١٥٦)، والحاكم (٤/٢١٩).

عن عقبة بن عامر الجهني أن رسول الله ﷺ أقبل إليه رهط فبايع تسعة وأمسك عن واحد، فقالوا: يا رسول الله بايعت تسعة وتركت هذا، قال: «إن عليه تميمة»، فأدخل يده فقطعها فبايعه وقال: «من علق تميمة فقد أشرك».

وهو حديث صحيح، وانظر: «الصححة» رقم (٤٩٢).
 (٥) وهو حديث صحيح بطرقه، وقد تقدم تخريجه.

قلت: وفي الباب حديث عمران بن حصين عند أحمد (٤/٤٤٥)، والحاكم (٤/٢١٦) وصححه ووافقه الذهبي، وابن ماجه رقم (٣٥٣١).

وهو حديث ضعيف لتدليس مبارك بن فضالة.
 (٦) انظر: «موسوعة فقه إبراهيم النخعي» (١/٣٥٠): (تميمة).

ووسيلة إليها، فمن ذلك أنهم يكتبون في التعاويذ آية أو سورة أو بسملة أو نحو ذلك، ثم يضعون تحتها من الطلاسم الشيطانية ما لا يعرفه إلا من اطلع على كتبهم، ومنها أنهم يصرفون قلوب العامة عن التوكل على الله عز وجل إلى أن تتعلق قلوبهم بما كتبوه، بل أكثرهم يرجفون بهم ولم يكن قد أصابهم شيء.

فيأتي أحدهم إلى من أراد أن يحتال على أخذ ماله مع علمه أنه قد أولع به، فيقول له: إنه سيصيبك في أهلك أو في مالك أو في نفسك كذا وكذا، أو يقول له إن معك قريناً من الجن أو نحو ذلك، ويصف له أشياء ومقدمات من الوسوسة الشيطانية، موهماً أنه صادق الفراسة فيه، شديد الشفقة عليه، حريص على جلب النفع إليه، فإذا امتلأ قلب الغبي الجاهل خوفاً مما وصف له حينئذ أعرض عن ربه، وأقبل على ذلك الدجال بقلبه وقاليه، والتجأ إليه وعول عليه دون الله عز وجل، وقال له: فما المخرج مما وصفت، وما الحيلة في دفعه؟ كأنما بيده الضرب والنفع، فعند ذلك يتحقق فيه أمله، ويعظم طمعه فيما عسى أن يبذله له، فيقول له: إنك إن أعطيتني كذا وكذا كتبت لك من ذلك حجاباً طوله كذا وعرضه كذا، ويصف له ويزخرف له في القول، وهذا الحجاب علقه من كذا وكذا من الأمراض.

أثرى هذا - مع هذا الاعتقاد - من الشرك الأصغر؟ لا بل هو تالة لغير الله وتوكل على غيره والتجاء إلى سواه، وزكون إلى أفعال المخلوقين وسلب لهم من دينهم، فهل قدر الشيطان على مثل هذه الحيل إلا بوساطة أخيه من شياطين الإنس: ﴿قُلْ مَنْ يَكْلُؤُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مِنَ الرَّحْمَنِ بَلْ هُمْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِمْ مُعْرِضُونَ﴾ [الأنبياء: ٤٢].

ثم إنه يكتب فيه مع طلاسمه الشيطانية شيئاً من القرآن ويتعلقه على غير طهارة ويُحدث الحدث الأصغر والأكبر، وهو معه أبداً لا يقدره عن شيء من الأشياء.

تالله ما استهان بكتاب الله تعالى أحد من أعدائه استهانة هؤلاء الزنادقة - المدعين الإسلام - به. والله ما نزل القرآن إلا لتلاوته، والعمل به، وامتثال أوامره واجتناب نواهيه، وتصديق خبره، والوقوف عند حدوده، والاعتبار بأمثاله، والاتعاظ بقصصه والإيمان به، كل من عند ربنا، وهؤلاء قد عطلوا ذلك كله ونبذوه وراء ظهورهم ولم يحفظوا إلا رسمه كي يتأكلوا به ويتكسبوا كسائر الأسباب التي يتوصلون بها إلى الحرام لا الحلال، ولو أن ملكاً أو أميراً كتب كتاباً إلى من

هو تحت ولايته أن افعل كذا، واترك كذا، وأمر من في جهتك بكذا وانهم عن كذا، ونحو ذلك، فأخذ ذلك الكتاب ولم يقرأه ولم يتدبر أمره ونهيه ولم يُبلغه إلى غيره ممن أمر بتبليغه إليه، بل أخذه وعلقه في عنقه أو عضده، ولم يلتفت إلى شيء مما فيه البتة، لعاقبه الملك على ذلك أشد العقوبة ولسامه سوء العذاب.

فكيف بتنزيل جبار السموات والأرض الذي له المثل الأعلى في السموات والأرض، وله الحمد في الأولى والآخرة وإليه يرجع الأمر كله، فاعبده وتوكل عليه هو حسبي لا إله إلا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم.

[التمايم المحرمة والطلاسم]

(وإن تكن مما سوى الوَحِينِ فإنها شركٌ بغير مَينِ)
(بل إنها قسيمةُ الأَلامِ في البعد عن سيما أولى الإسلام)

(وإن تكن) أي التمايم (مما سوى الوحيين) بل من طلاسم اليهود وعباد الهياكل والنجوم والملائكة ومستخدمي الجن ونحوهم، أو من الحَرَز أو الأوتار أو الحَلَق من الحديد وغيره (فإنها شرك) أي تعلقها شرك (بدون مين) أي شك، إذ ليست هي من الأسباب المباحة والأدوية المعروفة، بل اعتقدوا فيها اعتقاداً محضاً أنها تدفع كذا وكذا من الآلام لذاتها الخصوصية زعموا فيها كاعتقاد أهل الأوثان في أوثانهم، (بل إنها قسيمة) أي شبيهة (الألام) التي كان يستصحبها أهل الجاهلية في جاهليتهم، ويستقسمون بها إذا أرادوا أمراً، وهي ثلاثة قِداح، مكتوب على أحدها: افعل، والثاني: لا تفعل، والثالث: عَفَل، فإن خرج في يده الذي فيه افعل مضى لأمره، أو الذي فيه لا تفعل ترك ذلك، أو العَفَل أعاد استقسامه.

وقد أبدلنا الله تعالى - وله الحمد - خيراً من ذلك: صلاة الاستخارة ودعاءها.

والمقصود أن هذه التمايم التي من غير القرآن والسنة شريكة للألام وشبيهة بها من حيث الاعتقاد الفاسد والمخالفة للشرع (في البعد عن سيما أولى الإسلام) أي عن زبي أهل الإسلام، فإن أهل التوحيد الخالص من أبعده ما يكون عن هذا وهذا، والإيمان في قلوبهم أعظم من أن يدخل عليه مثل هذا، وهم أجل شأنًا وأقوى يقيناً من أن يتوكلوا على غير الله أو يثقوا بغيره، وبالله التوفيق.

[ال] فَضْل: [السادس]

مِنَ الشَّرِكِ فِعْلٌ مَن يَتَبَرَّكُ بِشَجَرَةٍ أَوْ حَجَرٍ أَوْ بُقْعَةٍ

أَوْ قَبْرِ أَوْ نَحْوِهَا يَتَّخِذُ ذَلِكَ الْمَكَانَ عِيداً

وَبَيَانُ أَنَّ الزِّيَارَةَ تَنْقَسِمُ إِلَى سُنِّيَّةٍ وَبِدْعِيَّةٍ وَشَرِكِيَّةٍ

[من الشرك التبرك بشجرٍ أو حجرٍ أو قبرٍ واتخاذها عيداً]

(هذا ومن أعمال أهل الشرك
 ما يقصد الجهال من تعظيم ما
 كمن يلدُ ببقعة أو حجرٍ
 متخذاً لذلك المكان
 من غير ما تردُّ أو شك)
 لم يأذن الله بأن يُعظَّمَا
 أو قبرٍ ميتٍ أو ببعض الشجرِ)
 عيداً كفعل عابدي الأوثانِ)

(هذا) أي الأمرُ والإشارة إلى ما تقدم (ومن أعمال أهل الشرك) التي لا يفعلها غيرهم ولا تليق إلا بعقولهم السخيفة، وأفئدتهم الضعيفة، وقلوبهم المطبوع عليها، وأبصارهم المغشي عليها (ما) أي الذي (لم يأذن الله) عز وجل في كتابه ولا سنة نبيه (بأن يعظما) بألف الإطلاق، وأن ومدخولها في تأويل مصدر، أي لم يأذن الله بتعظيمه ذلك التعظيم الذي منحه إياه، من لم يفرق بين حق الله تعالى وحقوق عباده من النبيين والأولياء وغيرهم، بل لم يفرق بين أولياء الله وأعدائه ولا بين طاعته ومعصيته، فيتخذ من دون الله أنداداً وهو يرى أن ذلك الذي فعله قربة وطاعة لله، وأن الله يحب ذلك ويرضاه، ويكذب الرسل ويدعي أنه من أتباعهم، ويوالي أعداء الله وهو يظنهم أولياءه، كفعل اليهود والنصارى يجاهرون الله بالمعاصي، ويكذبون كتابه ويغيرونه ويبدلونه ويحرفون الكلم عن مواضعه، ويقتلون الأنبياء بغير الحق، وينسبون لله سبحانه وتعالى الولد ويفعلون الأفاعيل، ويقولون نحن أبناء الله وأحببؤه، وهم البغضاء إلى الله وأعداؤه.

وسببُ هذا كله - في الأمم الأولى والأخرى - هو الإعراض عن الشريعة وعدمُ الاهتمام لمعرفة ما احتوت عليه الكتب من البشارة والنذارة والأمر والنهي والحلال والحرام والوعيد والوعيد، ومعرفة ما يجب لله على عباده فعله وما يجب تركه (كمن يلدُ ببقعة) أي يعوذ بها ويختلف إليها ويتبرك بها ولو بعبادة الله تعالى عندها، وتقدم تقييد ذلك بما لم يأذن به الله، فيخرج بهذا القيد ما أذن الله تعالى بتعظيمه كتعظيم بيته الحرام بالحج إليه، وتعظيم شعائر الله من المشاعر والمواقف

وغيرها، فإن ذلك تعظيمٌ لله عزَّ وجلَّ الذي أمر بذلك لا لتلك البقعة ذاتها.

كما قال عمرُ بن الخطاب^(١) رضي الله عنه لما استلم الحجرَ الأسود: (أما والله إني لأعلم أنك حجرٌ لا تضرُّ ولا تنفع، ولولا أنني رأيتُ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم يقبلُك ما قبلُتُك).

وكذلك التعظيمُ أيضاً نفسه إنما أردنا منَع تعظيم لم يأذن الله به لا المأذونَ فيه، فإن الله تعالى قد أمر بتعظيم الرسلِ بأن يطاعوا فلا يُعصوا ويُحَبَّوا ويُتَّبَعوا، وإن طاعةَ الرسولِ هي طاعةُ الله عزَّ وجلَّ ومعصيته معصيةُ الله عزَّ وجلَّ، فهذا تعظيم لا يتم الإيمانُ بالله إلا به؛ إذ هو عينُ تعظيمِ الله تعالى، فإنهم إنما عَظَّموا لأجل عظمةِ المرسلِ سبحانه وتعالى، وأحَبُّوا لأجله وأتبعوا على شرعه، فعاد ذلك إلى تعظيمِ الله عزَّ وجلَّ، فلو أن أحداً عَظَّم رسولاً من الرسلِ بما لم يأذن الله به، ورفعهُ فوق منزلته التي أنزله اللهُ عزَّ وجلَّ، وغلا فيه حتى اعتقد فيه شيئاً من الإلهية لانعكس الأمرُ وصار عينَ التنقُّصِ والاستهانةِ بالله وبرسله؛ كفعل اليهود والنصارى الذي ذكر اللهُ عزَّ وجلَّ عنهم من غلوهم في الأنبياء والصالحين كعيسى وعُزير، فكذبوا بالكتاب وتنقصوا الربَّ عزَّ وجلَّ بنسبةِ الولدِ إليه وغير ذلك، وكذبوا الرسولَ في قوله: ﴿إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ ءَاتَنِي الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا﴾ [مريم: ٣٠]، فصار ذلك التعظيمُ في اعتقادهم هو عينُ التنقُّصِ والشتم، سبحانه اللهُ عما يصفون، وسلامٌ على المرسلين.

(أو حجر، أو قبرٍ مبيت، أو ببعض الشجر) أو غير ذلك من العيون ونحوها ولو بعبادة الله عندها، فإن ذلك ذريعةٌ إلى عبادتها ذاتها كما فعل إبليسُ لعنه اللهُ بقوم نوح، حيث أشار عليهم بتصوير صالحهم ثم بالعُكوف على قبورهم وصورهم، وعبادةِ الله عندها، إلى أن أشار عليهم بعبادتها ذاتها من دون الله تعالى فعبدوها، (متخذاً لذلك المكان) من القبور والأشجار والعيون والبقاع وغيرها (عيداً) أي يتنابها ويعتاد الاختلافَ إليها (كفعل عابدي الأوثان) في تعظيمهم أوثانهم

(١) أخرجه البخاري (٤٦٢/٣) رقم (١٥٩٧) و(٤٧٥/٣) رقم (١٦١٠)، ومسلم (٩٢٥/٢) رقم

واعتيادهم إليها، ولذا سمى النبي ﷺ العكوف على الأشجار وتعليق الأسلحة بها على جهة التعظيم «تألهاً»، كما في الترمذي^(١) عن أبي واقد الليثي رضي الله عنه قال: خرجنا مع رسول الله ﷺ إلى حنين ونحن حُدثاء عهد بكفر، وللمشركين سِدْرَةٌ يعكفون عليها وينوطون بها أسلحتهم يقال لها «ذات أنواط»، فمررنا بسِدْرَةَ فقلنا: يا رسول الله اجعل لنا ذات أنواط كما لهم ذات أنواط، فقال رسول الله ﷺ: «الله أكبر، إنها السنن، قلتم والذي نفسي بيده كما قالت بنو إسرائيل لموسى: ﴿اجْعَل لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ يَجْهَلُونَ﴾ [الأعراف: ١٣٨]، لتَرْكِبُنَّ سَنَنَ من قبلكم».

ولقد عمّت البلوى بذلك، رطمت في كل زمان ومكان حتى في هذه الأمة لا سيما زماننا هذا، ما من قبر ولا بقعة يُذكر لها شيء من الفضائل ولو كذباً إلا وقد اعتادوا الاختلاف إليها والتبرك بها حتى جعلوا لها أوقاتاً معلومةً يفوت عيدهم بفواتها ويرزون من أعظم الخسارات أن يفوت الرجل ذلك العيد المعلوم، وآل بهم الأمر إلى أن صنفوا في أحكام حجهم إليها كتباً سموها مناسك حج المشاهد^(٢).

ومن أخل بشيء منها فهو عندهم أعظمُ جرماً ممن أخل بشيء من مناسك الحج إلى بيت الله الحرام، وجعلوا لها طوافاً معلوماً كالطواف بالبيت الحرام، وشرعوا تقبيلها كما يقبل الحجر الأسود حتى قالوا إن رُحِمَتْ فاستلم بمخجن أو أشز إليه، قياساً على فعل النبي ﷺ بالحجر الأسود، وشرعوا لها نذوراً من

(١) في «السنن» (٤/٤٧٥ رقم ٢١٨٠) وقال: هذا حديث حسن صحيح.

قلت: وأخرجه أحمد (٥/٢١٨)، والحميدي رقم (٨٤٨) والطيالسي رقم (١٣٤٦)، وأبو يعلى رقم (١٤٤١)، والطبراني في «الكبير» رقم (٣٢٩٠) و(٣٢٩١) و(٣٢٩٢) و(٣٢٩٣) و(٣٢٩٤)، وابن أبي عاصم في «السنة» رقم (٧٦)، وعبد الرزاق في «المصنف» (٢٠٧٦٣)، وابن أبي شيبة في «المصنف» (١٥/١٠١) من طرق... وهو حديث صحيح، والله أعلم.

* قال ابن الأثير في «النهاية» (٥/١٢٨): «اجعل لنا ذات أنواط».

هي اسم شجرة بعينها كانت للمشركين ينوطون بها سلاحهم، أي يعلقونه بها، ويعكفون حولها، فسألوه أن يجعل لهم مثلها، فنهاهم عن ذلك.

وأنواط: جمع نوط، وهو مصدر سُمي به المَنُوط.

(٢) انظر: «المتقى من منهاج الاعتدال» (ص ١٢ - ١٣ و ٥١).

المواشي والنقود، ووقفوا عليها الوقوف من العقارات والحِث وغيرِها، وغير ذلك من شرائعهم الشيطانية، وقواعدهم الوثنية.

وسياتي إن شاء الله تعالى ذكرُ النصوصِ النبويةِ في سدِّ ذرائعِ الشركِ في الفصل الآتي، وبالله التوفيق.

[الزيارة تنقسم إلى شرعية وبدعية وشركية]

ثم الزيارة على أقسام	ثلاثة يا أمة الإسلام
(فإن نوى الزائر فيما أضمره	في نفسه تذكرة بالآخرة)
(ثم الدعا له وللأموات	بالعفو والصفح عن الزلات)
(ولم يكن شد الرحال نحوها	ولم يقل هجراً كقول السفها)
(فتلك سنة أتت صريحة	في السنن المثبتة الصحيحة)

(ثم الزيارة) أي زيارة القبور تأتي (على أقسام ثلاثة): زيارة سنوية، وزيارة بدعية، وزيارة شركية فتفهموها (يا أولي الإسلام).

والبداءة بالشرعية لشرفها والندب إليها، ثم البدعية لكونها أخف جرماً من الشركية، ثم هي بعد ذلك. (فإن نوى الزائر للقبور (فيما أضمره في نفسه) كانت نيته بتلك الزيارة (تذكرة بالآخرة) أي ليتعظ بأهل القبور، ويعتبر بمصارعهم إذ كانوا أحياء مثله يؤملون الآمال ويخولون الأموال، ويجولون في الأقطار بالأيام والليال، ويطمعون في البقاء ويستبعدون الارتحال، فبينما هم كذلك إذا بصارخ الموت قد نادى، فاستجابوا له على الرغم جماعات وفردى، وأبادهم ملوكاً ونواباً وقواداً وأجناداً، وقدموا على ما قدموا غياً كان أو رشاداً، وصار لهم التراب لحفاً ومهاداً، بعد العرف العالية التي كان عليها الحجاب أرضاداً، تساوى فيها صغيرهم وكبيرهم، وغنيهم وفقيرهم، وشريفهم وحقيرهم، وأمورهم وأميرهم.

اتفق ظاهرُ حالهم واتحد، ولا فرق للناظر إليهم يُميِّزُ به أحداً من أحد.

وأما باطناً، فالله أكبر لو كشف للناظرين الحجاب، لرأوا من الفروق العجب العُجاب، فهؤلاء لهم طوبى وحسن مآب، وأولئك في أسوأ حالةٍ وأشد العذاب.

فليعلم الواقف عليهم الناظر إليهم، أنه بهم ملتحق، وإلحدى الحاليتين مستحق فليأتها بذلك، وليتّب إلى العزيز المالك، وليلتجئ إليه من شر كل ما هنالك. (ثم) قصد أيضاً (الدعاء) أي دعاء الله عز وجل (له) أي لنفسه (وللأموات) من المسلمين (بالعفو) من الله عز وجل (والصفح عن الزلات) وكذا يدعو لسائر المسلمين بذلك (و) مع ذلك (لم يكن شد الرحال نحوها) الضمير للقبور لما في الصحيحين^(١) عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تُشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد: المسجد الحرام، ومسجدي هذا، والمسجد الأقصى».

(ولم يقل هُجراً) أي محظوراً شرعاً (كقول) بعض (السفها) لما في السنن^(٢) من حديث بريدة قال فيه النبي ﷺ: «كنت نهيتكم عن زيارة القبور، فمن أراد أن يزور فليزور ولا تقولوا هُجراً».

(فتلك) الإشارة إلى النوع المذكور من الزيارة (سنة) طريقة نبوية (أتت صريحة) أي واضحة ظاهرة (في السنن) أي الأحاديث (المثبتة) في دواوين الإسلام (الصحيحة) سنداً ومتناً، (منها) حديث بريدة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «قد كنت نهيتكم عن زيارة القبور، فقد أذن لمحمد ﷺ في زيارة قبر أمه فزوروها، فإنها تذكّر الآخرة»، رواه الترمذي وصححه^(٣).

(١) البخاري (٧٠/٣ رقم ١١٩٧)، ومسلم (٩٧٥/٢ رقم ١٣٣٨).

(٢) أخرجه مسلم (٦٧٢/٢ رقم ٩٧٧)، وأبو داود (٥٥٨/٣ رقم ٢٢٣٥)، والبيهقي (٤/٧٧)، والنسائي (٨٩/٤ رقم ٢٠٣٢ و٢٠٣٣)، وأحمد (٣٥٥، ٣٥٦، ٣٦١)، عن بريدة مرفوعاً: «إني كنت نهيتكم عن زيارة القبور، فزوروها [فإنها تذكركم الآخرة]، [ولتزدكم زيارتها خيراً]»، [فمن أراد أن يزور فليزور، ولا تقولوا هُجراً].

الزيادة الأولى والثانية لأحمد، ولأبي داود الأولى بنحوها، وللنسائي الثانية والثالثة. * الهُجر: الكلام الباطل، وكان النهي أولاً لقرب عهدهم من الجاهلية فربما كانوا يتكلمون بكلام الجاهلية الباطل، فلما استقرت قواعد الإسلام، وتمهدت أحكامه، واشتهرت معالمه أبيع لهم الزيارة، واحتاط ﷺ بقوله: «ولا تقولوا هُجراً».

قاله النووي في «المجموع» (٢٨٥/٥).

(٣) في «السنن» (٣٧٠/٣ رقم ١٠٥٤) قال الترمذي: حديث حسن صحيح.

وانظر الحديث المتقدم في «التعليقة السابقة».

وحدث أبي هريرة رضي الله عنه قال: زار النبي صلى الله عليه وسلم قبر أمه فبكى وأبكى من حوله، فقال: «استأذنت ربي أن أستغفرَ لها فلم يأذن لي، واستأذنته في أن أزورها فأذن لي، فزوروا القبورَ فإنها تذكركم الموت»، رواه الجماعة^(١).

وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى المقبرة، فقال: «السلام عليكم دار قوم مؤمنين، وإنا، إن شاء الله بكم لاحقون»، رواه أحمد^(٢) ومسلم^(٣) والنسائي^(٤).

ولأحمد^(٥) من حديث عائشة رضي الله عنها مثله، وزاد: «اللهم لا تحرمنا أجرهم ولا تفتنا بعدهم».

وعن بريدة قال: كان رسولُ الله صلى الله عليه وسلم يعلمهم إذا خرجوا إلى المقابر أن يقولَ قائلهم: «السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين والمسلمين، وإنا إن شاء الله بكم لاحقون، نسأل الله لنا ولكم العافية»، رواه أحمد^(٦) ومسلم^(٧) وابن ماجه^(٨)، زاد مسلم في رواية^(٩): «يرحم الله المتقدمين منا ومنكم والمتأخرين».

وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: مر رسولُ الله صلى الله عليه وسلم بقبور المدينة، فأقبل عليهم

(١) أخرجه مسلم (٦٧٢/٢) رقم (٩٧٦)، وأبو داود (٥٥٧/٣) رقم (٣٢٣٤)، والنسائي (٩٠/٤) رقم (٢٠٣٤)، وابن ماجه (٥٠١/١) رقم (١٥٧٢)، وابن حبان رقم (٣١٦٩ - الإحسان)، وأحمد (٤٤١/٢)، والبيهقي (٧٦/٤)، والبغوي في «شرح السنة» رقم (١٥٥٤)، وابن أبي شيبة في «المصنف» (٣٤٣/٣)، والحاكم (٣٧٥/١ - ٣٧٦) من طرق. وهو حديث صحيح.

(٢) في «المسند» (٣٠٠/٢) و(٤٠٨).

(٣) في صحيحه (٢١٨/١) رقم (٢٤٩/٣٩).

(٤) في «السنن» (٩٣/١ - ٩٤) رقم (١٥٠)، وهو حديث صحيح.

(٥) في «المسند» (٧١/٦، ٧٦، ١١١) بإسناد حسن لأجل شريك ولأجل عاصم بن عبيد الله.

(٦) في «المسند» (٣٥٣/٥، ٣٥٩، ٣٦٠).

(٧) في صحيحه (٦٧١/٢) رقم (٩٧٥).

(٨) في «السنن» (٤٩٤/١) رقم (١٥٤٧).

قلت: وأخرجه النسائي (٩٤/٤) رقم (٢٠٤٠)، وابن أبي شيبة في «المصنف» (١٣٨/٤)،

وابن السني في «عمل اليوم والليلة» رقم (٥٨٩)، والبيهقي (٧٩/٤).

(٩) في صحيحه (٦٦٩/٢ - ٦٧١) رقم (٩٧٤) من حديث عائشة.

بوجهه فقال: «السلام عليكم يا أهل القبور، يغفرُ الله لنا ولكم، أنتم سلفنا ونحن بالأثر»، رواه الترمذي^(١)، وقال: حسنٌ. وكذلك الأحاديثُ في خروجه ﷺ إلى بقيع العرقَدِ كثيراً يدعو لهم ويترحم عليهم^(٢).

وكان الصحابةُ إذا أتوا قبره ﷺ صلُّوا وسلّموا عليه فحسب، كما كان ابنُ عمرَ رضي الله عنهما يقول: السلامُ عليك يا رسولَ الله، السلامُ عليك يا أبا بكر، السلامُ عليك يا أبتاه^(٣).

وكذا التابعون ومَن بعدهم من أعلام الهدى ومصايحِ الدجى، لم يُذكر عنهم في زيارة القبور غيرُ العملِ بهذه الأحاديثِ النبويةِ وأفعالِ الصحابة، لم يعدلوا عنها ولم يستبدلوا بها غيرَها بل وقفوا عندها، فهذه الزيارةُ الشرعيةُ المستفادَةُ من الأحاديثِ النبويةِ، وعليها درج الصحابةُ والتابعون وتابعوهم بإحسان، إنما فيها التذكُرُ بالقبور، الاعتبارُ بأهلها والدعاءُ لهم والترحمُ عليهم، وسؤالُ الله العفوَ عنهم، فمن ادعى فيها غيرَ هذا طُولِبَ بالبرهان، وأتى له ذلك، ومن أين يطلبُه؟ بل كذب وافترى، وقفا ما ليس له به علمٌ. بلى إن العلوم الشرعية دالةٌ على ضلاله وجهله.

(١) في «السنن» (٣/٣٦٩ رقم ١٠٥٣) وقال: حديث حسن غريب.

في سنده (قابوس بن أبي ظبيان)، قال النسائي: «ليس بالقوي».

وقال ابن حبان: «ردىء الحفظ، ينفردُ عن أبيه بما لا أصل له».

انظر: «الضعفاء» للنسائي (ص ٢٠١ رقم ٥١٩)، و«المجروحين» (٢/٢١٥ - ٢١٦).

وقال الألباني في «أحكام الجنائز» (ص ٢٥٠): «قلت: وهذا من روايته عن أبيه، فلا يُحتجُّ به، ولعلَّ تحسين الترمذي لحديثه هذا إنما هو باعتبار شواهد، فإنَّ معناه ثابتٌ في الأحاديث الصحيحة، وقد مضى قريباً ذكرُ قِسْمِ منها، إلا أنَّ قوله: «فأقبلَ عليهم بوجهه» منكرٌ لتفردِ هذا الضعيفِ فيه» اهـ.

والخلاصة أن حديث ابن عباس حسن لشواهد ما عدا قوله: «فأقبلَ عليهم بوجهه» فإنها منكورة.

(٢) يشير المؤلف رحمه الله إلى الحديث الذي أخرجه أحمد في «المسند» (٦/٢٥٢) بسند

صحيح على شرط الشيخين.

عن عائشة رضي الله عنها: أن النبي ﷺ كان يخرجُ إلى البقيعِ، فيدعو لهم، فسألته عائشةُ عن ذلك؟ فقال: «إني أمرتُ أن أدعوَ لهم».

قلت: ومعناه: عند مسلم (٢/٦٦٩ - ٦٧١ رقم ٩٧٤) وغيره من طريق أخرى مطولاً.

(٣) أخرجه البيهقي في «السنن الكبرى» (٥/٢٤٥) بسند صحيح.

وأخرج بنحوه مالك في «الموطأ» (١/١٦٦) بسند صحيح.

[حكم الدعاء عند القبور والتوسل بأصحابها]

(أو قصد الدعاء والتوسلا بهم إلى الرحمن جلّ وعلا)
 (فبدعةٌ محدثةٌ ضلالةٌ بعيدةٌ عن هذي ذي الرسالة)

(أو قصد الدعاء) من الصلاة وغيرها أو الاعتكاف عند قبورهم أو نحو ذلك
 (والتوسلا) بألف الإطلاق (بهم) أي بأهل القبور (إلى الرحمن جلّ وعلا) ائفكه
 أهل الزيغ والضلال (فبدعة محدثة) لم يأذن الله تعالى بها (ضلالة) كما قال ﷺ:
 «كلُّ بدعةٍ ضلالةٌ»^(١).

وقال ﷺ: «من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو ردٌّ»^(٢).

وقال ﷺ في رواية^(٣): «من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو ردٌّ».

وقال ﷺ: «عليكم بستتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي، تمسكوا بها
 وعضّوا عليها بالنواجذ، وإياكم ومحدثات الأمور، فإن كلَّ بدعةٍ ضلالةٌ»^(٤)، وغير
 ذلك.

فإن من قال: اللهم إني أسألك بجاه فلان، وهو ميتٌ أو غائبٌ، وإن كان
 يرى أنه لم يدعُ إلا الله ولم يعبد سواه فهو قد عبد الله بغير ما شرع، وابتدع في
 الدين ما ليس منه، واعتدى في دعائه ودعاء الله بغير ما أمره أن يدعوه به، فإن الله
 تعالى إنما أمرنا أن ندعوه بأسمائه الحسنی؛ كما قال تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ
 فَادْعُوهُ بِهَا﴾ [الأعراف: ١٨٠]، ولم يشرع لنا أن ندعوه بشيء من خلقه البتة، بل قد
 نهانا رسولُ الله ﷺ عن أن نُقسِمَ بشيء من المخلوقات مطلقاً، فكيف بالإقسام بها
 على الله عزّ وجلّ.

(١) أخرجه مسلم (٥٩٢/٢) رقم ٨٦٧ من حديث جابر، وقد تقدم تخريجه في مقدمة المحقق.

(٢) أخرجه البخاري (٣٠١/٥) رقم ٢٦٩٧، ومسلم (١٣٤٣/٣) رقم ١٧١٨/١٧، وأبو داود (١٢/٥) رقم ٤٦٠٦، وابن ماجه (٧/١) رقم ١٤ من حديث عائشة.

(٣) أخرجه البخاري (٣٥٥/٤) تعليقاً بصيغة الجزم.

ومسلم (١٣٤٣/٣ - ١٣٤٤) رقم ١٧١٨/١٨ من حديث عائشة.

(٤) وهو حديث صحيح تقدم تخريجه.

وأما حديث الأعمى الذي به يحتج المجوزون للتوسل بالمقبور فلا حجة لهم فيه بحمد الله لو فهموا معناه ووضعوه موضعه، ولكنهم أخطأوا في تأويله، ولم يوفقوا لفهم مدلوله، فإن هذا الحديث بجميع ألفاظه هو بمعزل عن مدعاهم، وهذه ألفاظه من الكتب التي خرّج فيها، قال الترمذي^(١) رحمه الله تعالى: حدثنا

(١) في «السنن» (٥/٥٦٩ رقم ٣٥٧٨) وقال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه، من حديث أبي جعفر وهو الخطيبي، وعثمان بن حنيف هو أخو سهل بن حنيف اهـ.

قلت: وأخرجه أحمد في «المسند» (٤/١٣٨)، والحاكم (١/٣١٣)، وابن ماجه (١/٤٤١) رقم ١٣٨٥، والطبراني في «المعجم الكبير» (٩/١٧ رقم ٨٣١١).

* في هذا الحديث دليل على أن الأعمى توسل بدعاء النبي ﷺ لا بذاته، والأدلة على ذلك في الحديث نفسه كثيرة. وأهمها:

(أولاً): أن الأعمى إنما جاء إلى النبي ﷺ ليدعوه له، وذلك قوله: «ادع الله أن يعافيني»، فهو قد توسل إلى الله تعالى بدعائه ﷺ؛ لأنه يعلم أن دعاءه ﷺ أرجى للقبول عند الله بخلاف دعاء غيره، ولو كان قصد الأعمى التوسل بذات النبي ﷺ أو جاهه أو حقه لما كان ثمة حاجة به إلى أن يأتي النبي ﷺ، ويطلب منه الدعاء له، بل كان يقعد في بيته، ويدعو ربه بأن يقول مثلاً: «اللهم إني أسألك بجاه نبيك ومنزلته عندك أن تشفيني، وتجعلني بصيراً»، ولكنه لم يفعل، لماذا؟ لأنه عربي يفهم معنى التوسل في لغة العرب حق الفهم، ويعرف أنه ليس كلمة يقولها صاحب الحاجة، يذكر فيها اسم المتوسّل به، بل لا بد أن يشتمل على المجيء إلى من يعتقد فيه الصلاح والعلم بالكتاب والسنة، وطلب الدعاء منه له.

(ثانياً): أن النبي ﷺ وعده بالدعاء مع نصحه له ببيان ما هو الأفضل له، وهو قوله ﷺ: «إن شئت دعوت، وإن شئت صبرت فهو خير لك»، وهذا الأمر الثاني هو ما أشار إليه ﷺ في الحديث الذي رواه عن ربه تبارك وتعالى أنه قال: «إذا ابتليت عبدي بحبيبتيه - أي عينيه - فصبر، عوضته منهما الجنة» [أخرجه البخاري (١٠/١١٦ رقم ٥٦٥٣) من حديث أنس بن مالك].

(ثالثاً): إصرار الأعمى على الدعاء، وهو قوله: «فادع»، فهذا يقتضي أن الرسول ﷺ دعا له، لأنه ﷺ خير من وفي بما وعد، وقد وعده بالدعاء له إن شاء كما سبق فقد شاء الدعاء وأصرّ عليه، فإذا لا بد أنه ﷺ دعا له، فثبت المراد، وقد وجه النبي ﷺ بدافع من رحمته، ويحرص منه على أن يستجيب الله تعالى دعاءه فيه، وجهه إلى النوع الثاني من التوسل المشروع، وهو التوسل بالعمل الصالح، ليجمع له من أطرافه، فأمره أن يتوضأ ويصلي ركعتين ثم يدعو لنفسه وهذه الأعمال طاعة لله سبحانه وتعالى يقدمها بين يدي دعاء النبي ﷺ له، وهي تدخل في قوله تعالى: ﴿وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ﴾ [المائدة: ٣٥].

وهكذا فلم يكتف الرسول ﷺ بدعائه للأعمى الذي وعده به، بل شغله بأعمال فيها طاعة لله =

محمود بن غيلان حدثنا عثمان بن عمر حدثنا شعبة عن أبي جعفر عن عمارة ابن خزيمة بن ثابت عن عثمان بن حنيف أن رجلاً ضريراً البصر أتى النبي ﷺ فقال: ادع الله أن يعافيني، قال: «إن شئت دعوت وإن شئت صبرت، فهو خير لك». قال: فادع، قال: فأمره أن يتوضأ فيحسب وضوءه ويدعو بهذا الدعاء: «اللهم إني أسألك وأتوجه إليك بنبيك محمد ﷺ نبي الرحمة، إني توجهت بك إلى ربي في حاجتي هذه لتقضى لي، اللهم فشفعه في».

هذا حديث حسن صحيح غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه من حديث أبي جعفر، وهو غير الخطمي اهـ.

قلت: الظاهر بالاستقراء أن أبا جعفر هذا هو الرازي التيمي مولا هم مشهور بكنيته، وهو من رجال الأربعة واسمه عيسى بن أبي عيسى^(١) عبد الله بن ماهان، وأصله من مزو كان يتجر إلى الري، روى عن عطاء وعمرو بن دينار وقتادة، وعنه أبو عوانة وشعبة كما في هذا الحديث.

قال ابن معين: ثقة، وقال ابن المديني: ثقة يخلط عن المغيرة، وقال الفلاس: سيئ الحفظ، وقال أبو حاتم: ثقة صدوق صالح الحديث، وقال في

= سبحانه وتعالى وقربه إليه، ليكون الأمر مكتملاً من جميع نواحيه، وأقرب إلى القبول والرضا من الله سبحانه وتعالى، وعلى هذا فالحادثة كلها تدور حول الدعاء - كما هو ظاهر - وليس فيها ذكر شيء مما يزعم المخالف.

(رابعاً): أن في الدعاء الذي علمه رسول الله ﷺ إياه أن يقول: «اللهم فشفعه في»، وهذا يستحيل حمله على التوسل بذاته ﷺ أو جاهه، أو حقه، إذ أن المعنى: اللهم اقبل شفاعته ﷺ في، أي اقبل دعاءه في أن ترد علي بصري، والشفاعة لغة: الدعاء، وهو المراد بالشفاعة الثابتة له ﷺ ولغيره من الأنبياء والصالحين يوم القيامة. [أخرجه البخاري (٦/٣٧١ رقم ٣٣٤٠)، ومسلم (١/١٨٤ رقم ١٩٤/٣٢٧) من حديث أبي هريرة].

(خامساً): أن هذا الحديث ذكره العلماء في معجزات النبي ﷺ ودعائه المستجاب، وما أظهر الله ببركة دعائه في الخوارق والإبراء من العاهات...

قلت: ومن رام التوسع في حديث الضرير هذا فليرجع إلى ما كتبه المحدث الألباني في كتاب «التوسل أنواعه وأحكامه» (ص ٦٩ - ٩٣) فقد أجاد وأفاد.

(١) انظر: «الميزان» (٣/٣١٩ - ٣٢٠ رقم ٦٥٩٥).

«التقريب»^(١): صدوقٌ سيئُ الحفظ خصوصاً عن المغيرة، من كبار السابعة، مات في حدود الستين ومائة.

والظاهرُ من عباراتهم أن تخليطه عن المغيرة خاصةً، وهو ثبتٌ فيمن سواه. وبهذا يُجمع بين قولٍ من يضعفه وقولٍ من يوثقه، كيف ومن الموثقين له شيخا البخاري يحيى بن معين وعليُّ بن المديني وهما هما، والله أعلم. ورواه النسائي^(٢) عن عثمان بن حنيفٍ، ولفظه أن رجلاً أعمى قال: يا رسولَ الله ادعُ الله أن يكشفَ لي عن بصري. قال: فانطلقَ فتوضأ ثم صلى ركعتين، ثم قال: «اللَّهُمَّ إني أسألك وأتوجه إليك بنبي محمد ﷺ نبي الرحمة، يا محمدُ إني أتوجه بك إلى ربي أن يكشفَ عن بصري، اللَّهُمَّ فشفعه في»، قال: فرجع وقد كشف الله بصره.

وقال أحمدُ رحمه الله تعالى في مسنده^(٣): حدثنا رَوْحٌ حدثنا شعبةٌ عن عميرِ بن يزيدِ الخطميّ المديني قال: سمعتُ عمارَةَ بنَ خزيمةَ بنِ ثابتٍ يحدث عن عثمانَ بنِ حنيفٍ أن رجلاً ضريراً أتى النبي ﷺ فقال: يا نبيَّ الله ادعُ الله أن يعافيني، فقال: «إن شئتَ أخرجت ذلك فهو أفضلُ لأخرتك، وإن شئتَ دعوتُ لك»، قال: بل ادعُ الله لي، فأمره أن يتوضأ وأن يدعو بهذا الدعاء: «اللَّهُمَّ إني أسألك وأتوجه إليك بنبيك محمدَ نبي الرحمة، يا محمدُ إني أتوجه بك إلى ربي في حاجتي هذه فتقضى لي، اللَّهُمَّ فشفعني فيه وشفعه في».

قلت: عميرُ بنُ يزيدِ الخطميّ هذا هو أبو جعفرِ الذي فرَّق الترمذي بينه وبين أبي جعفرِ المذكورِ في روايته، وقد قلنا الظاهرُ أنه هو الرازيّ التيميّ، وكلاهما

(١) رقم الترجمة (٨٠١٩).

(٢) في «عمل اليوم والليلة» رقم (٦٦٠).

قلت: وأخرجه الحاكم في «المستدرک» (٥٢٦/١) وقال: على شرط البخاري وأقره الذهبي.

وهو حديث صحيح تقدم تخريجه.

(٣) (١٣٨/٤) بسند صحيح، وفي سنده (المديني) فقط.

وعند الطبراني في «الكبير» رقم (٨٣١١) (الخطمي المدني) وقد تقدم.

قلت: وهذا لا يضر الحديث شيئاً، وقد قدمنا أنه (الخطمي) فقط.

شيخ لشعبة، وكلاهما صدوق، فيحتمل أن كلاهما سمعه من عمارة، وسمعه شعبة من كليهما وحدث به مرة عن هذا ومرة عن هذا، فرواه عثمان بن عمر عن شعبة عن أبي جعفر الرازي التيمي، وسمعه روح منه عن الخطمي فحدث به كذلك، والله عز وجل أعلم.

والمقصود أن هذا الحديث إن جزمنا بصحته، فليس فيه لهم حجة ولا دليل على ما انتحلوه بأفكارهم الخاطئة، فإن هذا الأعمى إنما سأل من النبي ﷺ الدعاء له بكشف بصره، وهو حي حاضر قادر على ما سأله منه وهو الدعاء، وهو يؤمن على ذلك ويقول: اللهم شفعه في، فسأل من النبي ﷺ الدعاء، وسأل قبول دعائه من الله عز وجل لعلمهم التام بالإيمان بالله عز وجل، وأنه لا يشفع أحد عنده إلا بإذنه، وبهذا أمره النبي ﷺ أن يدعو الله تعالى، فاجتمع الدعاء من الجهتين.

وهكذا كان الصحابة رضي الله عنهم كثيراً ما كانوا يسألون من النبي ﷺ أن يدعو لهم بالنصر وأن يستسقي لهم إذا أجدبوا^(١)، وبتكثير الطعام^(٢)، كما سأله منه عمر رضي الله عنه في غزوة تبوك^(٣)، وقالت له أم أنس خويدمك أنس ادع الله تعالى له^(٤)، وأمثال ذلك في حياته الدنيا ما لا يحصى، وكذلك في موقف القيامة يسأل الخلائق من أولي العزم أن يشفعوا لهم إلى ربهم في فصل القضاء واحداً بعد واحد، حتى تنتهي إليه ﷺ، فيذهب ويسجد تحت العرش ويحمد الله تعالى ويثني عليه إلى أن يقول له: «ارفع رأسك وقل يسمع وسل تعط واشفع تشفع»، وذلك إذا أذن الله عز وجل له في الشفاعة التي وعده إياها كما سيأتي تقريره^(٥).

وقد قال ﷺ لعمر وهو ذاهب للعمرة: «لا تنسنا من دعائك»^(٦).

(١) أخرج البخاري (٥٠٨/٢) رقم (١٠١٥)، ومسلم (٦١٢/٢) رقم (٨٩٧) عن أنس.

(٢) أخرجه البخاري (١٢٨/٥) رقم (٢٤٨٤) و(١٢٩/٦) رقم (٢٩٨٢)، ومسلم (١٣٥٤/٣) رقم (١٧٢٩) من حديث سلمة بن الأكوع.

(٣) أخرجه مسلم (٥٥/١ - ٥٦) رقم (٤٤).

(٤) أخرجه مسلم (٤٥٧/١ - ٤٥٨) رقم (٦٦٠).

(٥) في الشفاعة، وهو حديث متفق عليه، أخرجه البخاري رقم (٣٣٤٠ و٣٣٦١ و٤٧١٢)، ومسلم (١٨٤/١ - ١٨٦) رقم (١٩٤).

(٦) أخرجه أبو داود (١٦٩/٢) رقم (١٤٩٨)، والترمذي (٥٥٩/٥) رقم (٣٥٦٢)، وابن ماجه

(٢) رقم (٢٨٩٤)، والبيهقي (٥) رقم (٢٥١).

وكذلك استسقى عمرُ رضي الله عنه بالعباس والصحابة متوافرون كما في صحيح البخاري^(١): «اللهم إنا كنا إذا أجدبنا نتوسل إليك بنينا فتسقيننا، وإنا نتوسل إليك بعم نبينا فاسقنا». وكان من دعاء العباس يومئذ: «اللهم إنه لا ينزل بلاءً إلا بذنب ولا يكشف إلا بتوبة، وقد توجه بي القوم إليك لمكاني من نبيك، وهذه أيدينا إليك بالذنوب ونواصينا إليك بالتوبة، فاسقنا الغيث» ذكره الزبير بن بكار، وكان ذلك الجذب عام الرمادة.

كذلك كان معاوية لما استسقى بيزيد بن الأسود الجُرشي^(٢)، فقال: «اللهم إنا نستشفع - أو نتوسل - إليك بخيارنا، يا يزيد ارفع يديك، فرفع يديه ودعا الناس حتى سقوا»، فكان أفضل القرون يسألون الله عز وجل، ويلتمسون الصالحين منهم الحاضرين عندهم أن يسألوا الله عز وجل لهم ولهم، وتوسلهم إنما كان بدعائهم لا بذواتهم، وهذا جائز في كل زمان ومكان أن تسأل من عبد صالح حاضر عندك أن يدعو لك وتؤمن أنت على دعائه أو تسأل من مسافر الدعاء بظهر الغيب، ونحو ذلك، كما ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم ودرج عليه السلف الصالح رحمهم الله تعالى.

= قال الترمذي: حديث حسن صحيح.

قلت: في سنده عاصم بن عبيد الله بن عاصم بن عمر بن الخطاب، وهو ضعيف. وخلاصة القول أن الحديث ضعيف.

(١) (٢/٤٩٤ رقم ١٠١٠) من حديث أنس.

(٢) أخرجه الفسوي في «المعرفة والتاريخ» (٢/٣٨٠ - ٣٨١)، وابن سعد في «الطبقات» (٧/٤٤٤).

والحافظ ابن عساكر في «تاريخه» (١/١٥١/١٨) بسند صحيح قاله الألباني في «التوسل» (ص ٤٢) وعزاه الحافظ العسقلاني في «الإصابة» (٣/٦٣٤) لأبي زرعة الدمشقي ويعقوب بن سفيان في «تاريخهما» بسند صحيح عن سليم بن عامر.

فهذا معاوية رضي الله عنه لا يتوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم، لما سبق بيانه، وإنما يتوسل بهذا الرجل الصالح: يزيد بن الأسود رحمه الله تعالى، فيطلب منه أن يدعو الله تعالى، ليسقيهم ويغيثهم، ويستجيب الله تبارك وتعالى طلبه.

وحدث مثل هذا في ولاية الضحاك بن قيس كما أخرجها ابن عساكر في «تاريخه» أيضاً بسند صحيح.

[«التوسل أنواعه وأحكامه» (ص ٤٢ - ٤٣) للألباني].

ولو كان ذلك عندهم جائزاً أعني التوسل بالذوات لم يحتج الأعمى أن يأتي إلى النبي ﷺ ويطلب منه الدعاء، بل كان يتوسل به في محله أينما كان؛ إذ لا فائدة زائدة في مجيئه إليه على هذا المعنى، وكذلك عمرُ والصحابةُ معه لم يكونوا ليعدلوا عن ذاته ﷺ إلى ذات العباس لو كان التوسل بالذوات لا بالدعاء، وكذا معاويةُ وأصحابه لم يكونوا ليعدلوا عن ذاته ﷺ إلى يزيد بن الأسود، ولم يطلبوا منه الدعاء، ولما أمر النبي ﷺ عمرَ إذا وجد أويساً أن يطلب منه الاستغفار^(١)، بل كان يكفيه أن يقول: اللهم بحق أويس القرني، ولم يُعرف هذا عن أحد من الصحابة ولا التابعين لهم بإحسان أنه فعل ذلك التوسل بالنبي ﷺ ولا غيره من الأنبياء، ولا بأحد من أفاضلهم الأولياء بعد موته، ولو كانوا بالذوات يتوسلون في حال حياتهم لم يكن فرق بين ذلك وبين مماتهم، وهذا في التوسل بأهل القبور عامٌ عند القبر وغيره، وأما عبادة الله عند القبور كالصلاة عندها والعكوف عليها فهو أشدُّ وأغلظُ، لأنه ذريعةٌ مُفضية إلى عبادة المقبورِ نفسه، كما قدمنا عن قوم نوح من استدراج الشيطان لهم.

وكذلك فعلٌ بغالب هذه الأمة والعيادُ بالله، ولذلك نهى النبي ﷺ أن يُصلى على القبور أو إليها، وغلظ في ذلك ودعا على فاعله باللعنة وشدّة الغضب كما سيأتي في الفصل الآتي قريباً إن شاء الله تعالى.

[الكلام على الزيارة الشركية]

(وإن دعا المقبورَ نفسه فقد أشرك بالله العظيم وجحد)
 (لن يقبل الله تعالى منه صزفاً ولا عدلاً فيعفو عنه)
 (إذ كل ذنب موشك الغفران إلا اتخاذاً التند للرحمن)

(وإن دعا) الزائرُ (المقبورَ نفسه) من دون الله عز وجل وسأل منه ما لا يقدر عليه إلا الله عز وجل من جلب خيرٍ أو دفع ضرٍّ أو شفاءٍ مريضٍ أو ردُّ غائبٍ أو نحو ذلك من قضاء الحوائج، (فقد أشرك) في فعله ذلك (بالله العظيم) المتعالي عن الأضداد والأنداد والكفو والولي والشفيع بدون إذنه (وجحد) حقَّ الله عز وجل على عباده وهو إفراؤه بالتوحيد، وعبادته وحده لا شريك له ونفَى ضدَّ ذلك عنه،

(١) أخرجه مسلم في صحيحه (٤/١٩٦٨ رقم ٢٥٤٢).

قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ فَإِنَّمَا حِسَابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ إِنَّهُمْ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ﴾ [المؤمنون: ١١٧]، وقال تعالى: ﴿وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِن فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿١١٦﴾ وَإِن يَمَسُّكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِن يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ﴾ [يونس: ١٠٦ - ١٠٧].

وقال تعالى: ﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّن يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَن لَّا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَهُمْ عَن دُعَائِهِمْ غَفِلُونَ ﴿٦٥﴾ وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كَافِرِينَ ﴿٦٦﴾﴾ [الأحقاف]، وقال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادٌ أَمْثَلُكُمْ فَادْعُوهُمْ فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [الأعراف: ١٩٤] الآيات، وقال تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ ضُرْبٌ مِّثْلُ مَا سَمِعُوا لَهُ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَن يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ وَإِن يَسْتَأْذِنُوا لَلْذَّبَابُ شَيْئًا لَّا يَسْتَفِيدُوهُ مِنْهُ ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ ﴿٧٣﴾ مَا فَكَرُوا أَنَّ اللَّهَ حَقٌّ قَدِيرٌ﴾ [الحج: ٧٣ - ٧٤] الآيات.

وقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ ﴿١٣﴾ إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ وَلَا يُنَبِّتُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ ﴿١٤﴾﴾ [فاطر].

وقال تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ﴾ [الإسراء: ٥٧]، الآيات وغيرها ما لا يحصى.

يخبر الله تعالى أن من دعا مع الله إلهاً آخر ولو لحظة فقد كفر، وإن مات على ذلك فلا فلاح له أبداً، ولو فعل ذلك نبيه لكان من الظالمين، وأنه لا كاشف للضرر غيره ولا جالب للخير سواه، وأنه لا أضل ممن يدعو من دونه سواه، وأن من عبَد من دون الله يكون عدواً لعبده يوم القيامة وكافراً بعبادته إياه من دون الله تعالى، وأنهم كلهم عبادٌ مثل عابديهم، مخلوقون مربوبون مملوكون تحت تصرف الله وقهره لا يستجيبون لمن دعاهم ولا يقدرون على خلق ذبابٍ فما فوقه ولو اجتمعوا بأسرهم على ذلك، ولا يقدرون على استنقاذ ما استلبه الذباب، فكيف يقدرون على قضاء شيءٍ من حوائج عابديهم؟

بل قد أخبرنا عز وجل أنهم لا يسمعون دعاء من دعاهم، ولو سمعوا دعاءه ما استجابوا له، وأخبرنا أن من عبدوهم من الصالحين كالملائكة وعيسى وعزير

وغيرهم أنهم لا يملكون كشفَ ضرٍّ من دعاهم، ولا تحويله من حال إلى حال، بل هم يبتغون الوسيلةَ إلى ربِّهم والقربَ ويرجون رحمته ويخافون عذابه، فينبغي للعباد الاقتداءَ بهم في ذلك الابتغاءِ والرجاءِ والخوفِ من الله عزَّ وجلَّ، لا دعاؤهم دونه، تعالى الله عما يشركون.

(لن يقبلَ الله تعالى منه) أي من ذلك الداعي مع الله غيره، المتخذِ من دونه أولياء، (صِرْفاً) أي نافلة (ولا عدلاً) أي ولا فريضةً (فيعفو عنه) في ذلك، لأن الكافرَ عمله كلاً شيء، قال الله تعالى: ﴿فَلَا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزْنًا﴾ [الكهف: 105]، وقال تعالى: ﴿وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا﴾ [الفرقان: 23]، وقال تعالى: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَالُهُمْ كَرَمَادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ لَا يَقْدِرُونَ مِمَّا كَسَبُوا عَلَى شَيْءٍ﴾ [إبراهيم: 18].

وقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمْآنُ مَاءً حَتَّى إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا﴾ [النور: 39] الآيات.

وقال تعالى لصفوة خلقه وهم الرسل عليهم الصلاة والسلام: ﴿ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَلَوْ أَشْرَكُوا لَحِطَ اللَّهُ بِعَثَمٍ﴾ [الأنعام: 88].

وقال لسيدهم وخاتمهم وأكرمهم على ربِّه تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَوْحَى إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ لَنْ أَشْرَكَتَ لِيَجْبَطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿١٥﴾ بَلِ اللَّهُ فَاعْبُدْ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿١٦﴾﴾ [الزمر].

(إذ) حرفٌ تعليل (كلُّ ذنبٍ) لقي العبدُ ربَّه به (موشك الغفران) أي يُرجى ويُؤمل أن يُغفرَ ويُعفى عنه (إلا اتخاذاً الندب للرحمن) فإن ذلك لا يُغفر ولا يخرج صاحبه من النار ولا يجد ريح الجنة، قال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَى إِثْمًا عَظِيمًا﴾ [النساء: 48]، وقال تعالى: ﴿وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ [النساء: 116]، وقال تعالى: ﴿إِنَّهُمْ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ﴾ [المائدة: 72]، وقال تعالى: ﴿وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا حَرَّمَ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخَفَّتْ الْعَالَمُ أَوْ تَهَوَّى بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِينٍ﴾ [الحج: 31].

وقد قدمنا في ذلك من الآيات والأحاديث ما فيه كفاية في الدلالة على ما وراءه، والله الحمد والمئة.

[ال] فَضْل: [السابع]

في بيان ما وقع فيه العامَّةُ اليوم

مما يفعلونه عند القبورِ

وما يرتكبونه من الشُّركِ الصَّريحِ

والغُلُوِّ المُفْرِطِ في الأموات

هذا الفصل هو المقصود بالذات من ذكر ما قبله من تقسيم الزيارة إلى ثلاثة أقسام، وهي تمهيدٌ له، فإنما المقصود من ذكر ضلالِ الأممِ الأولى هو تحذيرُ الأحياءِ الموجودين لثلاثي يقعون فيما وقعوا فيه، ورَجْرُ من وقع منهم عما وقع فيه لثلاثي يحلُّ بهم ما حلَّ بهم من النكال، كما أن الله سبحانه وتعالى ما قصَّ علينا من أخبارِ الأممِ الأولى إلا لنتعظَّ بهم، ونعتبرَ بمصارعهم ولنعلمَ أسبابَ هلاكهم فنتقيهم ونعلمَ سُبُلَ النجاةِ التي سلكها رسلُ الله وأوليأؤه ففازوا بخيري الدنيا والآخرة، فنسلكها ونقفوا أثرهم، ولهذا قال تعالى: ﴿أُولَئِكَ يَهْدِي لِّلَّذِينَ يَرْتُونَ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ أَهْلِهَا أَن لَّوْ نَشَاءُ أَصَبْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَنَطِينٌ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ [الأعراف: ١٠٠] الآية، وقال تعالى: ﴿وَسَكَنْتُمْ فِي مَسْكِنِ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ وَبَيَّنَّا لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ وَضَرَبْنَا لَكُمْ الْأَمْثَالَ ﴿٤٥﴾ وَقَدْ مَكَرُوا مَكْرَهُمْ وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ﴾ [إبراهيم: ٤٥ - ٤٦]، وقال تعالى: ﴿أُولَئِكَ يَهْدِي لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي مَسْكِنِهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ أَفَلَا يَسْمَعُونَ﴾ [السجدة: ٢٦].

وقال تعالى بعد أن قصَّ علينا ما قصَّ في سورة هود: ﴿ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْقُرَى نَقُصُّهُ عَلَيْكَ مِنْهَا قَائِمٌ وَحَصِيدٌ ﴿١١٠﴾ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمُ الَّتِي يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ لَمَّا جَاءَهُمْ رَيْبُكَ وَمَا زَادَهُمْ غَيْرَ تَنْبِيئٍ ﴿١١١﴾ وَكَذَلِكَ أَخَذْنَا مِنَ الْقُرَى وَهِيَ ظَالِمَةٌ إِنَّ أَخَذْنَاهُ أَلَيْسَ شَدِيدٌ ﴿١١٢﴾﴾ [هود: الآيات].

وقد قال رسولُ الله ﷺ: «لا تدخلوا مساكنَ الذين ظلموا أنفسهم إلا أن تكونوا باكين أن يُصيبكم مثلُ ما أصابهم»، وهو في الصحيح^(١)، فإذا كان هذا الخطرُ على من دخل ديارهم فما ظنُّك بمن عمِلَ مثلَ عملهم وزيادةً، فإنَّا لله وإنا إليه راجعون.

(١) البخاري (٦/٣٧٨ - ٣٧٩ رقم ٣٣٨٠)، ومسلم (٤/٢٢٨٦ رقم ٢٩٨٠) من حديث عبد الله بن عمر.

[حكم من أوقد سراجاً على القبر أو بنى على الضريح مسجداً]

(ومن على القبر سراجاً أوقداً أو ابتنى على الضريح مسجداً)

(فإنه مجدّد جهاراً لسُنن اليهود والنصارى)

(ومن على القبر) متعلّق بأوقد (سراجاً) مفعولٌ (أوقد) بألف الإطلاق،

والمعنى ومن أوقد سراجاً على القبر (أو ابتنى) بمعنى بنا وزيدت التاء فيه لمعنى

الاتخاذ، (على الضريح) أي على القبر، واشتقاقه من الضرح الذي هو الشقُّ

(مسجداً) أو اتخذ القبر نفسه مسجداً ولو لم يبن عليه (فإنه) أي فاعلُ ذلك (مجدّد)

بفعله ذلك (جهاراً) أي تجديداً واضحاً مجاهرأ به الله ورسوله وأوليائه (لسنن) أي

لطرائق (اليهود والنصارى) في اتخاذهم قبورَ أنبيائهم مساجدَ ويعكفون عليها،

وأعياداً لهم ينتابونها، ويرتدّدون إليها، كيف وقد قال الرسول ﷺ للذين طلبوا منه

ذات أنواط: «الله أكبر، إنها السنن، قلتُم والذي نفسي بيده كما قالت بنو إسرائيل

لموسى: ﴿أَجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ﴾ [الأعراف: ١٣٨]،

لَتَسْبِغُنَّ سَنَنَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ»^(١).

وقال ﷺ: «لتسبغن سنن من كان قبلكم شبراً بشبر وذراعاً بذراع حتى لو

سلكوا جحر ضب لسلكتموه، قلنا: يا رسول الله اليهود والنصارى؟ قال: «فمن؟»،

أخرجاه^(٢) من حديث أبي سعيد رضي الله عنه، وقد وقع الأمر والله كما أخبر رضي الله عنه به، فالله

المستعان.

[النهي عن رفع القبور والزيادة عليها]

(كم حذر المختار عن ذا ولعن فاعله كما روى أهل السنن)

(بل قد نهى عن ارتفاع القبر وأن يُزاد فيه فوق الشبر)

(وكلُّ قبرٍ مشرفٍ فقد أمز بأن يسوى هكذا صحَّ الخبز)

(كم) خبريةٌ للتكثير (حذر المختار) نبينا محمد ﷺ (عن ذا) الفعل من اتخاذ

(١) وهو حديث صحيح تقدم تخريجه قريباً من حديث أبي واقد الليثي.

(٢) البخاري (٣٠٠/١٣) رقم (٧٣٢٠)، ومسلم (٤/٢٠٥٤) رقم (٢٦٦٩).

القبور مساجد وأعياداً والبناء عليها وإيقاد السُّرُج عليها، كما في الصحيح^(١) عن عائشة رضي الله عنها أن أم سلمة ذكرت لرسول الله ﷺ كنيسة رأتها بأرض الحبشة يقال لها مارية، فذكرت له ما رأت فيها من الصُّور، فقال رسول الله ﷺ: «أولئك قوم إذا مات فيهم العبدُ الصالحُ - أو الرجل الصالح - بنوا على قبره مسجداً وصُوروا فيه تلك الصور، أولئك شرارُ الخلق عند الله».

وفيه^(٢) عنها هي وعبدُ الله بنُ عباس رضي الله عنهما قال: لما نزل برسول الله ﷺ طَفِقَ يطرح خميصةً له على وجهه، فإذا اغتم بها كشفها عن وجهه فقال وهو كذلك: «لعنةُ الله على اليهود والنصارى، اتخذوا قبورَ أنبيائهم مساجد» يحذُر ما صنعوا^(٣).
وفيه^(٤) عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسولَ الله ﷺ قال: «قاتل الله اليهود والنصارى اتخذوا قبورَ أنبيائهم مساجد».

وعن أبي مَرْثِدِ العَنَوِيِّ رضي الله عنه قال: قال رسولُ الله ﷺ: «لا تصلوا إلى القبور ولا تجلسوا عليها»، رواه الجماعةُ إلا البخاريُّ وابنُ ماجه^(٥).

(١) البخاري (١/٥٢٣ - ٥٢٤ رقم ٤٢٧)، ومسلم (١/٣٧٥ - ٣٧٦ رقم ٥٢٨).

(٢) البخاري (٨/١٤٠ رقم ٤٤٤٣، ٤٤٤٤)، ومسلم (١/٣٧٧ رقم ٥٣١).

(٣) قال الحافظ في «الفتح» (١/٥٣٢ - ٥٣٣)، قوله: «يُحذُر ما صنعوا».

«جملة أخرى مستأنفة من كلام الراوي، كأنه سئل عن حكمة ذكر ذلك في ذلك الوقت فأجيب بذلك. وقد استشكل ذكر النصارى فيه لأن اليهود لهم أنبياء بخلاف النصارى فليس بين عيسى وبين نبينا ﷺ نبي غيره وليس له قبر، والجواب: أنه كان فيهم أنبياء أيضاً لكنهم غير مرسلين كالحواريين ومريم في قول، أو الجمع في قوله «أنبيائهم» بإزاء المجموع من اليهود والنصارى، والمراد الأنبياء وكبار أتباعهم فاكتفى بذكر الأنبياء، ويؤيده قوله في رواية مسلم - (١٣/٥ - نووي) - من طريق جندب: «كانوا يتخذون قبور أنبيائهم وصالحهم مساجد».

ولهذا أفرد النصارى في الحديث الذي قبله قال: «إذا مات فيهم الرجل الصالح»، ولما أفرد اليهود في الحديث الذي بعده قال: «قبور أنبيائهم» أو المراد بالاتخاذ أعم من أن يكون ابتداءً أو اتباعاً، فاليهود ابتدعت والنصارى اتبعت، ولا ريب أن النصارى تعظم قبور كثير من الأنبياء الذين تعظمهم اليهود» اهـ.

(٤) البخاري (١/٥٣٢ رقم ٤٣٧)، ومسلم (١/٣٧٦ رقم ٥٣٠).

(٥) أخرجه مسلم (٢/٦٦٨ رقم ٩٧٢)، وأبو داود (٣/٥٥٤ رقم ٣٢٢٩)، والترمذي (٣/٣٦٧ رقم ١٠٥٠)، والنسائي (٢/٦٧ رقم ٧٦٠)، وأحمد رقم (١٧١٤٩ - الزين)، وصححه الحاكم (٣/٢٢٠).

وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «اجعلوا من صلاتكم في بيوتكم ولا تتخذوها قبوراً»، رواه الجماعة إلا ابن ماجه ^(١).

وعن جندب بن عبد الله البجلي رضي الله عنه قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ قبل أن يموتَ بخمس، وهو يقول: «إن من كان قبلكم كانوا يتخذون قبورَ أنبيائهم وصالحيهم مساجدَ، ألا فلا تتخذوا القبورَ مساجدَ، إني أنهاكم عن ذلك»، رواه مسلم ^(٢).

وعن جابر رضي الله عنه قال: نهى النبي ﷺ أن يُحصصَ القبرُ، وأن يُقعدَ عليه، وأن يُبنى عليه، رواه أحمد ^(٣) ومسلم ^(٤) والثلاثة ^(٥) وصححه الترمذي ولفظه: نهى أن تُحصصَ القبورُ وأن يُكتبَ عليها وأن يبنى عليها وأن تُوطأ، وفي لفظ النسائي: نهى أن يُبنى على القبر أو يزادَ عليه أو يجصصَ أو يُكتبَ عليه، وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: لعن رسولُ الله ﷺ زائراتِ القبورِ والمتخذينَ عليها المساجدَ والسُّرُجَ، رواه أهلُ السنن ^(٦).

وللترمذي ^(٧) وصححه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: لعن رسولُ الله ﷺ زَوَارَاتِ القبورِ.

-
- (١) البخاري (١/٥٢٨ - ٥٢٩ رقم ٤٣٢)، ومسلم (١/٥٣٨ رقم ٧٧٧)، وأبو داود (٢/١٤٥ - ١٤٦ رقم ١٤٤٨)، والترمذي (٢/٣١٣ رقم ٤٥١)، والنسائي (٣/١٩٧ رقم ١٥٩٨)، وأحمد رقم (٤٦٥٣ - شاكر).
- (٢) في صحيحه (١/٣٧٧ - ٣٧٨ رقم ٥٣٢).
- (٣) في «المسند» (٣/٣٣٩).
- (٤) في صحيحه (٢/٦٦٧ رقم ٩٧٠).
- (٥) أبو داود (٣/٥٥٢ رقم ٣٢٢٥)، والترمذي (٣/٣٦٨ رقم ١٠٥٢)، والنسائي (٤/٨٦ رقم ٢٠٢٧).
- قال الترمذي: حديث حسن صحيح.
- (٦) أبو داود (٣/٥٥٨ رقم ٣٢٣٦)، والترمذي (٢/١٣٦ رقم ٣٢٠)، وقال: حديث حسن، والنسائي (٤/٩٤ رقم ٢٠٤٣)، وابن ماجه (١/٥٠٢ رقم ١٥٧٥).
- وهو حديث حسن بشواهد ما عدا لفظ: «السرج»، انظر: الإرواء (٣/٢١٣)، والضعيفة رقم (٢٢٥).
- (٧) في «السنن» (٣/٣٧١ رقم ١٠٥٦) وقال: حديث حسن صحيح.
- قلت: وأخرجه ابن ماجه (١/٥٠٢ رقم ١٥٧٦)، وأحمد (٢/٣٣٧).
- ورجال إسناده ثقات رجال الشيخين غير عمر بن أبي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف قال =

ولابن ماجة^(١) مثله من حديث حسان رضي الله عنه.

ولأحمد^(٢) بسند جيد عن ابن مسعود رضي الله عنه مرفوعاً: «إن من شرار الناس من تدرکہم الساعة وهم أحياء، والذين يتخذون القبور مساجد»، رواه أبو حاتم^(٣) وابن حبان^(٤) في صحيحه.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لا تجعلوا بيوتكم قبوراً، ولا تجعلوا قبري عيداً، وصلُّوا عليَّ فإنَّ صلاتكم تبليغني حيث كنتم»، رواه أبو داود بإسناد حسنٍ ورواه ثقات^(٥).

= في «التقريب» رقم (٤٩١٠): «صدوق يخطئ».

وخلاصة القول أن الحديث حسن بشواهد، والله أعلم.

(١) في «السنن» (٥٠٢/١) رقم (١٥٧٤).

قلت: وأخرجه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٣/٣٤٥)، والحاكم (١/٣٧٤)، وأحمد (٣/٤٤٢)، وسكت عليه الحاكم والذهبي.

وقال البوصيري في «مصباح الزجاجة» (١/٥١٦) رقم (١٥٧٤/٥٦٥): «هذا إسناد صحيح رجاله ثقات».

قلت: فيه «عبد الرحمن بن بهمان» قال الحافظ في «التقريب» رقم (٣٨١٧): مقبول.

وخلاصة القول أن الحديث حسن لغيره، والله أعلم.

(٢) في «المسند» (١/٤٠٥، ٤٣٥، ٤٥٤)،

قلت: وأخرجه الطبراني في الكبير رقم (١٠٤١٣)، والبخاري رقم (٣٤٢٠، ٣٤٢١ - كشف)، وابن خزيمة في صحيحه رقم (٧٨٩)، وأبو نعيم في «أخبار أصبهان» (١/١٤٢) من طرق. وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٢/٢٧) وقال: «رواه الطبراني في الكبير، وإسناده حسن». وأورده أيضاً في «المجمع» (٨/١٣) وقال: «رواه البزار بإسنادين في أحدهما عاصم بن بهدلة وهو ثقة وفيه ضعف، وبقيّة رجاله رجال الصحيح» اهـ.

وخلاصة القول أن الحديث حسن.

(٣) عزاه إليه ابن تيمية في «اقتضاء الصراط المستقيم» (٢/٦٧٤).

(٤) (رقم ٣٤٠ - موارد)، وهو حديث حسن.

(٥) في «السنن» (٢/٥٣٤) رقم (٢٠٤٢).

قال ابن تيمية في «اقتضاء الصراط المستقيم» (٢/٦٥٩ - ٦٦٠) عقب هذا الحديث: «هذا إسناد حسن، فإن رواه كلهم ثقات مشاهير، لكن عبد الله بن نافع الصائغ الفقيه المدني صاحب مالك فيه لين لا يقدح في حديثه. قال يحيى بن معين: هو ثقة. وحسبك بآبن معين موثقاً. وقال أبو زرعة: لا بأس به. وقال أبو حاتم الرازي: ليس بالحافظ، وهو لين تعرف حفظه وتنكر. فإن هذه العبارات منهم تنزل حديثه من مرتبة الصحيح إلى مرتبة =

وعن علي بن الحسين عليهما السلام أنه رأى رجلاً يجيء إلى فرجة عند قبر النبي صلى الله عليه وآله فيدخل فيدعو فيها، فقال: ألا أحدثكم حديثاً سمعته من أبي عن جدي عن رسول الله صلى الله عليه وآله قال: «لا تتخذوا قبوري عيداً، ولا بيوتكم قبوراً، فإن تسليمكم يبلغني أينما كنتم»، رواه في المختارة^(١).

وقال سعيد بن منصور في سننه^(٢): حدثنا عبد العزيز بن محمد أخبرني

= الحسن، إذ لا خلاف في عدالته وفقهه، وأن الغالب عليه الضبط، لكن قد يغلط أحياناً، ثم هذا الحديث مما يعرف من حفظه، ليس مما ينكر، لأنه سنة مدنية، وهو محتاج إليها في فقهه، ومثل هذا يضبطه الفقيه. وللحديث شواهد من غير طريقة، فإن هذا الحديث روي من جهات أخرى فما بقي منكراً. وكل جملة من هذا الحديث رويت عن النبي صلى الله عليه وآله بأسانيد معروفة اهـ.

وخلاصة القول أن الحديث صحيح بشواهد.

(١) عزاه إليه ابن تيمية في «اقتضاء الصراط المستقيم» (١/٣٠١ - ٣٠٢).

وأشار الحافظ ابن حجر في «اللسان الميزان» (١٠٦/٦ - ١٠٧) إلى هذا الحديث عند ترجمة «جعفر بن إبراهيم» وخزّجه من أكثر من طريق.

وللحديث شاهد جيد يأتي تخريجه في التعليقة التالية مباشرة. كما أورده السيوطي في «الجامع الصغير» رقم (٥٠١٦) وعزاه للضياء ورمز لصحته، بلفظ: «صلوا في بيوتكم، ولا تتخذوها قبوراً، ولا تتخذوا بيتي عيداً، وصلوا علي وسلموا، فإن صلواتكم تبلغني حيثما كنتم».

كما أخرجه «الجهضمي» في «فضل الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله» رقم (٢٠) بإسناد آخر، بلفظ: «لا تجعلوا قبوري عيداً، ولا تجعلوا بيوتكم قبوراً، وصلوا علي وسلموا حيثما كنتم، فسيلغني سلامكم وصلاتكم».

وخلاصة القول أن الحديث صحيح بمجموع طرقه وشواهد.

(٢) عزاه إليه ابن تيمية في «اقتضاء الصراط المستقيم» (١/٣٠٢ - ٣٠٣).

قلت: وأخرجه «الجهضمي» في «فضل الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله» رقم (٣٠) مرسلًا. وأخرجه البزار في «مسنده» (١٤٧/٢ - ١٤٨ رقم ٥٠٩) عن علي بن أبي طالب قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: «لا تجعلوا قبوري عيداً، ولا بيوتكم قبوراً، وصلوا علي وسلموا فإن صلواتكم تبلغني».

* قال البزار: «هذا الحديث لا نعلمه يروى عن علي إلا من هذا الوجه بهذا الإسناد. وقد روي بهذا الإسناد أحاديث صالحة فيها مناكير، فذكرنا هذا الحديث لأنه غير منكر: «لا تجعلوا قبوري عيداً، ولا بيوتكم قبوراً»، قد روي عن النبي صلى الله عليه وآله من غير هذا الوجه اهـ.

وخلاصة القول أن الحديث صحيح لشواهد.

سهيل بن أبي صالح قال: رأيت الحسن بن الحسين بن علي بن أبي طالب عليه السلام عند القبر فنناداني وهو في بيت فاطمة عليها السلام يتعشى فقال: هلم إلى العشاء، فقلت: لا أريده، فقال: ما لي رأيتك عند القبر؟ فقلت: سلمت على النبي صلى الله عليه وسلم، فقال: إذا دخلت المسجد فسلم، ثم قال: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «لا تتخذوا قبوري عيداً، ولا تتخذوا بيوتكم مقابر، وصلوا علي فإن صلاتكم تبلغني حيث كنتم. لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد» (ما أنتم ومن بالأندلس إلا سواء)^(١).

وروى مالك في الموطأ^(٢) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «اللهم لا تجعل قبوري وثناً يُعبد، اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد»، وفي الباب أحاديث غير ما ذكرنا.

(وقد نهى) النبي صلى الله عليه وسلم (عن ارتفاع القبر) بالبناء أو نحوه، كما تقدم من النهي عن تجسيصها والبناء عليها، وكما سيأتي من الأمر بتسويتها (وأن يزداد فيه فوق الشبر) كما في السنن^(٣) عن جابر رضي الله عنه قال: نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن يُبنى على القبر أو يُزاد عليه أو يُجصص.

(وكل قبر مشرف) يعني مرتفع (فقد أمر) النبي صلى الله عليه وسلم (بأن يسوى) بالأرض أو بما عداه من القبور التي لم تُجاوز الشرع في ارتفاعها، (هكذا صح الخبر) وهو ما رواه مسلم^(٤) عن ثمامة بن شفي قال: كنا مع فضالة بن عبيد بأرض الروم

(١) هذا من كلام الحسن بن الحسن.

(٢) في «الموطأ» (١/١٨٥ - ١٨٦ - تنوير الحوالك) مرسلًا.

قلت: وأخرجه ابن سعد في «الطبقات» (٢/٢٤٠ - ٢٤١) من طريق عطاء بن يسار مرسلًا بسند صحيح.

وأخرجه عبد الرزاق في «المصنف» (١/٤٠٦ رقم ١٥٨٧) عن زيد بن أسلم مرسلًا.

وأخرجه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٣/٣٤٥) عن زيد بن أسلم مرسلًا بسند صحيح.

وأخرجه أحمد موصولاً (٢/٢٤٦)، والحميدي (٢/٤٤٥ رقم ١٠٢٥)، وأبو نعيم في «الحلية» (٦/٢٨٣) و(٧/٣١٧) عن أبي هريرة بسند حسن.

وخلاصة القول أن الحديث صحيح.

(٣) وهو حديث صحيح تقدم تخريجه قريباً.

(٤) في صحيحه (٢/٦٦٦ رقم ٩٦٨).

برودس، فتوفي صاحب لنا، فأمر فضالهُ بنُ عبید بقبره فسوّي ثم قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يأمر بتسويتها.

وله^(١) عن أبي الهياج الأَسدي، قال: قال لي عليُّ بنُ أبي طالب: ألا أبعثك على ما بعثني عليه رسولُ الله ﷺ: «ألا تدعَ تِمثالاً إلا طمستَه، ولا قبراً مشرفاً إلا سويتَه».

[تحذير النبي ﷺ الأمة عن إطرائه والغلو فيه]

(وحذر الأمة عن إطرائه فغزهم إبليسُ باستجرائه)

(فخالفوه جَهرةً وارتكبوا ما قد نهى عنه ولم يجتنبوا)

(وحذر) النبي ﷺ (الأمة عن إطرائه) أي الغلو فيه، كما في الصحيحين^(٢)

عن عمرَ رضي الله عنه أن رسولَ الله ﷺ قال: «لا تُطروني كما أطرت النصارى ابنَ مريم، إنما أنا عبدٌ، فقولوا عبدُ الله ورسولُه».

وعن ابن عباس^(٣) رضي الله عنه أن رسولَ الله ﷺ قال: «إياكم والغلو في الدين،

فإنما أهلك من كان قبلكم الغلو في الدين».

وعن أنس رضي الله عنه أن ناساً قالوا: يا رسولَ الله يا خيرنا وابنَ خيرنا وسيدنا وابنَ

سيدنا، فقال: «يا أيها الناسُ، قولوا بقولكم أو بعض قولكم، ولا يستهوينكم الشيطان، أنا محمدٌ عبدُ الله ورسولُه، ما أحبُّ أن ترفعوني فوق منزلتي التي أنزلني الله عزَّ وجلَّ»، رواه النسائي^(٤) بسند جيد.

(١) أي لمسلم في صحيحه (٢/٦٦٦ رقم ٩٦٩).

(٢) البخاري (١٢/١٤٤ - ١٤٥ رقم ٦٨٣٠) في حديث طويل، ومسلم رقم (١٦٩١) دون ذكر هذه الجملة.

(٣) أخرجه أحمد في «المسند» (١/٢١٥، ٣٤٧)، والنسائي (٥/٢٦٨ رقم ٣٠٥٧)، وابن ماجه (٢/١٠٠٨ رقم ٣٠٢٩)، وابن حبان رقم (١٠١١ - موارد)، والبيهقي (٥/١٢٧)، والحاكم (١/٤٦٦).

قال الحاكم: صحيح على شرط الشيخين، ووافقه الذهبي وليس كذلك؛ فإن زيادة بن حصين لم يخرج له البخاري في صحيحه فهو على شرط مسلم فقط. وخلاصة القول أن الحديث صحيح.

(٤) في «عمل اليوم والليلة» رقم (٢٤٨).

قلت: وأخرجه أحمد في «المسند» (٣/٢٤٩ و٣/٢٤١) وإسناده جيد.

وعن عبد الله بن الشَّخِير^(١) قال: انطلقتُ في وفد بني عامرٍ إلى النبي ﷺ، فقلنا: أنت سيدنا، فقال: «السيدُ الله تعالى»، قلنا: وأفضلنا فضلاً وأعظمتنا طولاً، فقال: «قولوا بقولكم أو بعض قولكم، ولا يَسْتَجْرِينَكُمُ الشَّيْطَانُ».

وهذا كله من حماية النبي ﷺ جناب التوحيد، وكما قال لمن قال: تعالوا بنا نستغيث برسول الله ﷺ من هذا المنافق، قال: «إِنَّهُ لَا يُسْتَغَاثُ بِي، وَإِنَّمَا يُسْتَغَاثُ بِاللَّهِ»^(٢).

والله سبحانه وتعالى قد بيَّن ما يجب اعتقاده في حق الرسل عليهم الصلاة والسلام، وأنه هو تصديق خبرهم، وامتنال أمرهم واجتناب نهيهم، واتباعهم على شريعتهم، ومحبتهم هم واتباعهم، وتوابع ذلك، وهذا هو الذي دعوا إليه لم يدع أحد منهم الربوبية، ولا دعوا إلى عبادة أنفسهم، ولا ينبغي لهم ذلك؛ كما قال تعالى: ﴿مَا كَانَ لِشَيْءٍ أَنْ يُوَظَّيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّيْنَ بِمَا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ ﴿٧٦﴾ وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا لِلْمَلَائِكَةِ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكَفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿٨٠﴾﴾ [آل عمران]، وقال تعالى: ﴿لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ وَمَنْ يَسْتَنْكِفْ عَنْ عِبَادَتِي وَيَسْتَكْبِرْ فَسَيَحْشُرُهُمْ إِلَيَّ جَمِيعًا﴾ [النساء: ١٧٢] الآيات.

وقال: ﴿مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ كَانَا يَأْكُلَانِ الطَّعَامَ﴾ [المائدة: ٧٥] الآية، وقال تعالى: ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا عَبْدٌ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ وَجَعَلْنَاهُ مَثَلًا لِبَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ [الزخرف: ٥٩]، وقال تعالى: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا

(١) أخرجه أحمد في «المسند» (٢٤/٤، ٢٥)، وأبو داود (١٥٤/٥ - ١٥٥ رقم ٤٨٠٦)، والنسائي في «عمل اليوم والليلة» رقم (٢٤٥، ٢٤٦، ٢٤٧)، وابن السني في «عمل اليوم والليلة» رقم (٣٨٧) بسند صحيح على شرطهما.

وهو حديث صحيح، صححه الألباني في تخريج «إصلاح المساجد» (ص ١٣٩ رقم ١٠٣).

(٢) أخرجه الطبراني كما في «مجمع الزوائد» (١٠/١٥٩) من حديث عبادة بن الصامت. قال الهيثمي: «ورجاله رجال الصحيح غير ابن لهيعة وهو حسن الحديث».

إِن أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَلِلَّهِ
 مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٧﴾ ،
 وقال تعالى: ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ ﴿١٦﴾ لَا يَسْفُقُونَهُ
 بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ ﴿١٧﴾ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا
 لِمَنِ ارْتَضَى وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ ﴿١٨﴾ وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِنْ دُونِهِ فَذَلِكَ
 نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ﴿١٩﴾ [الأنبياء].

وقال تعالى عن نوح عليه السلام: ﴿لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ
 الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ﴾ [الأنعام: ٥٠].

وقال لصفوة خلقه وخاتم رسله وسيد ولد آدم أجمعين محمد ﷺ: ﴿قُلْ لَا
 أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبَ لَأَسْتَكْبَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ﴾
 [الأعراف: ١٨٨]، وقال تعالى له: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾ [آل عمران: ١٢٨]،
 وقال تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَدْعُوا رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِهِ أَحَدًا ﴿٢٠﴾ قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا
 رَشَدًا ﴿٢١﴾ قُلْ إِنِّي لَنْ يُجِيرَنِي مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ وَلَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا ﴿٢٢﴾ إِلَّا بَلَاغًا مِنَ اللَّهِ
 وَرِسَالَةً﴾ [الجن: ٢٠ - ٢٣] الآيات.

وقال تعالى: ﴿قُلْ مَا كُنْتُ بِدَعَا مِنَ الرُّسُلِ وَمَا أَدْرِي مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ إِنْ أَتَيْتُمْ
 إِلَّا مَا يُوْحَىٰ إِلَيَّ وَمَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾ [الأحزاب: ٩]، وقال تعالى: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا
 رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإَيْنَ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ﴾ [آل عمران:
 ١٤٤] الآيات.

وقد تلاها أبو بكر رضي الله عنه يوم مات النبي ﷺ وقال: أيتها الناس من كان يعبد
 محمداً فإن محمداً قد مات رضي الله عنه، ومن كان يعبد الله فإن الله حي لا يموت، إلى
 آخر خطبته رضي الله عنه (١).

وهذا باب واسع كثيرة النصوص فيه، بل ليست النصوص إلا فيه وفي
 متعلقاته ومكملاته.

(١) أخرجها البخاري في صحيحه (٧/١٩ - ٢٠ رقم ٣٦٦٧ رقم ٣٦٦٨) من حديث عائشة
 رضي الله عنها.

[اغترار الأمة بإبليس ومخالفتهم نهى الرسول وتحذيره]

(فغَرَّهم) أي أَكْثَرَ الأُمَّةِ بعد ما سمعوا الزواجرَ والنواهيَ (إبليسُ) لعنه الله وأعادنا منه (باستجرائه) أي باستهوائه إياهم، واستدراجه لهم، وإدخالهم في الهَلَكاتِ شيئاً فشيئاً كما فعل بالأُممِ السالفةِ قوم نوح فمن بعدهم، وأتاهم على ما يهَوُونَ، إما بَعُلُوْا وإما بجفاء، لا يبالي ما أهلك العبدُ به، سواء قصره على الصراطِ المستقيم وهَوَنَ عليه أمره حتى لا يدخله ولا يسلكه، أو جاوزه به حتى يتبع سبيلَ الضلالِ ففترَّقَ به عن سبيله، فالذين أبغضوا الرسلَ من الكفار وعادوهم ونابدوهم بالمحاربة من أول مرة زَيْنَ لهم ذلك، وضرب لهم الأمثلةَ والمقاييسَ، وأنهم مثلهم بشرٌ يأكلون ويشربون، وأنهم يريدون أن يصدّوهم عما كان يعبد آباؤهم، ويتتقصوا شيوخهم بذلك، وتكون لهم الكبرياءُ في الأرض، وغير ذلك.

والذين صدقوا الرسلَ واتبعوهم أتى الكثيرَ من خلوفهم وزَيْنَ لهم العُلُوْ فيهم بالكذب والقول عليهم بالبهتان، ورفعهم فوق منزلتهم التي أنزلهم الله عز وجل، وأتاهم بذلك في صورة محبتهم وموالاتهم حتى جعلهم مثله في البعد عن الله ورسوله، ولم يسلم من ذلك إلا عبادُ الله المخلصون الذين هداهم الله صراطه المستقيم، فلم يُفْصِرُوا عنه ولم يستبدلوا به غيره، بل استمسكوا به واعتصموا: ﴿وَمَنْ يَعْصِمْ بِاللَّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [آل عمران: 101]، ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا﴾ [النساء: 69].

(فخالفوه) أي الذين استهواهم الشيطانُ خالفوا النصَّ من الكتاب والسنة (جهرة وارتكبوا، ما قد نهى عنه) من العُلُوْ والإطراء وما لم يأذن به الله (ولم يجتنبوا) ذلك ولا شيئاً، فنهى عن الحلف بغير الله عز وجل وهؤلاء لا يحلفون إلا بغيره، وقد يحلفون بالله على الكذب، ولا يحلفون بالنَّدِّ فيكذبون.

ونهى أن تُفَرَّنَ مشيئةُ العبدِ بمشيئةِ الله تعالى، وهؤلاء يُثبتون له ذلك على سبيل الاستقلال، ويهتفون باسمه في الغدو والآصال، ويسألون منهم قضاء الحوائج دون ذي الجلال، بل يعتقد فيهم الغلاة منهم أن بعض الأولياء هو المتصرف في الكون والمدبّر له في كل حال.

ودعا الرسول ﷺ إلى عبادة الله وحده ودعائه وحده لا شريك له، فدعوا مع الله غيره، حتى دعوا الرسول الآتي بذلك نفسه مع الله عز وجل.

ونهى عن اتخاذ القبور مساجد وهؤلاء يعكفون عليها، ويصلون عليها وإليها، بل ولها من دون الله عز وجل، وكثير منهم يفضلون الصلاة فيها على مساجد الله عز وجل التي بُنيت لذلك.

ونهى أن تُحصَّص القبور أو يُبنى عليها، وهؤلاء قد ضربوا عليها القباب وزخرفوها، وحبسوا عليها العقارات وغيرها وأوقفوها، وجعلوا لها النذور والقربات، وكم عبادة إليها دون الله صرفوها.

ونهى عن بناء المساجد عليها ولعن من فعل ذلك ودعا عليه بال غضب وهؤلاء قد بنوا عليها ورأوها من أكبر حسناتهم، وما بينهم وبين بنائهم عليها إلا موت أهلها، أو حُلْم يتمثل الشيطان فيه أو خيال أو سماع صوت فيسارعون إلى ذلك أسرع من مسارعة أهل الدين إلى الكتاب السنة.

ونهى عن إيقاد الشرج عليها، وهؤلاء يقفون الوقوف على تسريحها، ويجعلون عليها الشموع والقناديل ما لم يجعلوه في مساجد الله، وكأنما ندبهم الرسول ﷺ إلى ذلك بتلك اللعنة التي عنى بها من فعل ذلك.

وقال ﷺ: «لا تُشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد»^(١)، الحديث.

وهؤلاء يضربون أكباد الإبل إلى قبور الصالحين أو من يظنونهم صالحين مسافة الأيام والأسابيع والشهور ويرون ارتكاب ذلك المنهي من أعظم القربات.

ونهى ﷺ عن اتخاذها أعياداً، وهؤلاء قد اتخذوها أعياداً ومعابداً، لا بل معبودات من دون الله عز وجل، ووقتوا لها المواقيت زماناً ومكاناً، وصتفوا فيها مناسك حج المشاهد، وحجوا إليها أكثر مما يُحج إلى بيت الله الحرام، بل رأوها أولى بالحج منه ورأوا من أحل بشيء من مناسكها أعظم جرماً ممن أحل بشيء من مناسك الحج حتى إن من كان منهم قد حج عشرات مرات أو أكثر يبايع من شهد أحد المشاهد أن يعاوضه بجميع حججه بتلك الزيارة فيمتنع أشد الامتناع، ويخشعون عندها أكثر مما يُخشع عند شعائر الله.

(١) تقدم تخريجه.

وقال ﷺ: «لا تطروني كما أطرت النصارى ابنَ مريم»^(١)، وهؤلاء قد أطروا من هو دونه من أمته بكثير بل قد أطروا من لم يؤمن به ﷺ ساعةً من الدهر أعظم من إطرء النصارى ابنَ مريم، بل جعلوه هو الربَّ على سبيل الاستقلال.

وقال ﷺ: «إنه لا يُستغاث بي وإنما يستغاث بالله»^(٢)، وهؤلاء قد استغاثوا بغير الله سرّاً وجهراً وهتفوا باسم غيرِ الله في السراء والضراء والشدة والرخاء، وأخلصوا لهم الدعاء من دون الله عزَّ وجلَّ وصرَّفوا إليهم جُلَّ العباداتِ من الصلاة والتُذْر والتُسكِ والطوافِ وغيرِ ذلك.

وقد أنكر ﷺ على من قال لولا الله وفلانٌ فكيف بمن يقول يا فلانٌ ما لي سواك، ويقول: قد استغثت الله فلم يُغثني حتى استغثتُ فلاناً فأغاثني، وإنه ليعصي الله في المسجد الحرام، ولا يقدر على مخالفته شيء مما ينسبونه إلى وليه من الأكاذيب المختلفة والحكايات الملققة، وترى أكثرَ مساجدِ الله المبنية للصلوات معطلةً حساً ومعنى، وفيها من الأزبال والكناسات والأوساخ ما لا يُعدُّ ولا يُحصى، فإذا أتيت قبابَ المقابر والمساجدِ المبنية عليها رأيت بها من الزينة والزخارف والأعطار والزبرقة والستور المنقشة المُعلَّمة المرصعة، والأبواب المفصصة المُحكَّمة، ولها من السُدنة والخدام ما لم تجده في بيت الله الحرام، والداخلُ إليها والخارجُ منها من الزوار ما لا تُحصيهم الأقاليم، وعليها - من الأكسية والرايات والأعلام - ما لو قُسم لاستغنى به كثيرٌ من الفقراء والأرامل والأيتام، فما ظنُّك بالوقوف المحبسة عليها، والأموالِ المنجبية إليها من الثمار والنقود والأنعام، فلا حولَ ولا قوَّةَ إلا بالله العلي العظيم.

فأئيُّ فاقرةٍ على الدين أصعبُ من هذه الأفعال، وهل جنى الأخابثُ على الدين أعظمُ من هذا الضلال، وهل استطاع الأعداءُ من هدم قواعدِ الدين ما هدمه هؤلاء الضلال، وهل تلاعب الشيطانُ بأحد ما تلاعب بهؤلاء الجهال، فأئيُّ منافٍ للتوحيد وأئيُّ مناقضٍ له أقبحُ من هذا الشرك والتنديد، تالله ما قومُ نوح ولا عاد ولا ثمود ولا أصحاب الأيكة بأعظم شركاً ولا أشدَّ كفرأً من هؤلاء الملاحيد،

(١) تقدم تخريجه قريباً.

(٢) تقدم تخريجه قريباً.

وليس أولئك بأحقّ منهم بالعذاب الشديد، وليس هؤلاء المشركون خيراً من أولئك ولا براءة لهم من ذلك الوعيد، ولكنّ الله يُمهّل ولا يُهمّل وما بطشه من الظالمين ببعيد، ﴿وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَىٰ وَهِيَ ظَالِمَةٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ﴾ [هود: ١٠٢].

[الغلو المفرط في الأموات وتعظيم قبورهم]

(فانظر إليهم قد غلّوا وزادوا ورفعوا بناءها وشادوا)

(بالشيد والأجر والأحجار لا سيما في هذه الأعصار)

(فانظر) أيها المؤمن (إليهم) وإلى أعمالهم (قد غلّوا) في أهل القبور الغلّو المفرط الذي نهاهم الله تعالى ورسوله ﷺ عنه (وزادوا) عما حدّهم عنه الرسل (ورفعوا بناءها) أي بناء القبور المنهي عن مجرّده قليله وكثيره (وشادوا) أي ضربوه (بالشيد) وهو الجصّ (والأجر) اللين المحرق (والأحجار) المنقشة المزخرفة (لا سيما) بزيادة (في هذه الأعصار) القريبة بعد ظهور دولة العبيديين^(١) الذين قال فيهم أهل العلم: ظاهرهم الرفض وباطنهم الكفر المحض، فاعتنوا ببناء القباب على القبور وزخرفتها وتشييدها وجعلها مشاهد، ونذبوا الناس إلى زيارتها وأتوا بذلك باسم محبة أهل البيت.

وكلّ من جاء بعدهم من الدول المبتدعة زاد فيها وأحدث أكثر مما أحدث من قبله حتى اتخذوها مساجد ومعابد إلى أن عبّدت من دون الله، وسألوا منها

(١) نسبة إلى عبيد الله المهدي - وأضفوا على أنفسهم لقب الفاطمية نسبة إلى فاطمة بنت الرسول ﷺ وهي بريئة منهم ومن مفترياتهم. ولكنهم أرادوا ذلك تضليلاً على العامة، وسعياً وراء تحقيق ما ربههم.

وعبيد الله المهدي هذا هو سعيد بن الحسين بن أحمد بن عبد الله بن ميمون بن ديصان القداح، والد الخلفاء الباطنية العبيدية الفاطمية، افترى أنه من ولد جعفر الصادق، وكان بسلمية - وهي بلدة في ناحية البرية من أعمال حماة - فبعث دعائه إلى اليمن والمغرب، واستولى على بلاد المغرب، وأنشأ فيها دولته، وامتدّت بضعاً وعشرين سنة، غير اسمه ونسبه وقال لأتباعه: أنا عبيد الله بن الحسين بن محمد بن إسماعيل بن جعفر الصادق، كان يظهر الرفض ويبطن الزندقة، توفي سنة (٣٢٢هـ) شهر ربيع الأول بالمهدية التي بناها. [انظر: «العبر في خبر من غبر» للذهبي (١٦/٢ - ١٧)].

وانظر: «الإسماعيلية المعاصرة» لمحمد بن أحمد الجوير (ص ٤٠ - ٤٢).

ما لا يقدر عليه إلا الله، وفعلوا بها ما يفعل أهل الأوثان بأوثانهم وزادوا كثيراً فضلوا عن سواء السبيل، وأضلوا من قدروا على إضلاله جيلاً بعد جيل، ولم يبق من الدين عندهم إلا اسمه، ولا من الكتاب والسنة لديهم إلا لفظه ورسمه، ولكن الأرض لا تخلو من مجددٍ لمعالم الشريعة الحنيفية، ومنته على ما يُخل بها أو يناقضها من البدع الشيطانية، ولا تزال طائفة من هذه الأمة أمة محمد ﷺ على الحق ظاهرة لا يضُرهم من خالفهم أو خذلهم حتى يأتي أمر الله تبارك وتعالى، والله سبحانه يقول: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ [الحجر: ٩].

(وللقناديل عليها أوقدوا
وكم لواء فوقها قد عقدوا)
(ونصبوا الأعلام والرايات
وافتنوا بالأعظم الرفات)
(بل نحروا في سوحها النحائر
فعل أولي التسيب والبحائر)
(والتمسوا الحاجات من موتاهم
واتخذوا إلههم هواهم)
(وللقناديل) من الشموع وغيرها (عليها) أي على القبور وفي قبابها (أوقدوا)
تعرضاً للعة من رسول الله ﷺ لمن فعل ذلك؛ إذ يقول: «لعن الله زوارات القبور
والمتخذين عليها المساجد والسرج»^(١).

فأوقفوا لتسريحها الوقوف الكثيرة وجعلوا عليها سَدَنَةً وخُدَاماً مُعَدِّين لإيقادها، وويل للسادن إن طفيئ مصباح قبر الشيخ (وكم لواء فوقها قد عقدوا) تعظيماً لها وتألهاً ورغبةً ورهبةً، (ونصبوا) عليها (الأعلام والرايات) لا سيما يوم عيدها لأنهم قد اتخذوا لكل قبر عيداً أي يوماً معتاداً يجتمعون فيه من أقاصي البلاد وأدناها، كما أن الحج يوم عرفة، مخالفةً منهم ومشاققةً لله ورسوله؛ إذ يقول ﷺ: «لا تتخذوا قبوري عيداً»^(٢)، فقد اتخذوا قبور من هو دونه أعياداً، ومن فاته يوم ذلك العيد المعتاد فقد فاته المشهد، وفاته خيرٌ كثير، وفي ذلك العيد تُنصب الزينة الباهرة وتُدق الطبول والأعواد، ويجتمع الرجال والنساء في ميدان واحد لابسين

(١) وهو حديث حسن بشواهد ما عدا لفظ «السرج» وقد تقدم تخريجه قريباً .

(٢) وهو حديث صحيح بشواهد ما عدا لفظ «السرج» وقد تقدم تخريجه قريباً .

زِينَتِهِمْ، قَدْ تَعَطَّرَ كُلٌّ مِنَ الْجَنَسِينَ بِأَطْيَبِ مَا يَجِدُ وَلبسَ أَطْيَبَ مَا يَجِدُ، وَتُجْبَى الْأَمْوَالُ مِنَ الْأَوْقَافِ وَالنَّذُورِ وَغَيْرِهَا عَلَى اخْتِلَافِ أَجْنَاسِهَا، مِنْ نَقُودٍ وَثَمَارٍ وَأَنْعَامٍ وَخَرَاجَاتٍ وَغَيْرِهَا مِمَّا عَلَّمَ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهَا لَا يُبْتَغَى بِهَا وَجْهُهُ، وَلَمْ تُنْفَقْ فِي مَرْضَاتِهِ بَلْ فِي مَسَاخِطِهِ (وَافْتَنُوا) فِي دِينِهِمْ (بِالْأَعْظَمِ الرَّفَاتِ) النَّخْرَةَ فَعَبَدُوهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ دَعَاءً وَتَوَكُّلاً وَخَوْفاً وَرَجَاءً وَنَدْرًا وَنُسْكَأً وَغَيْرَ ذَلِكَ.

(بَلْ نَحَرُوا فِي سَوْحِهَا) أَي فِي أَفْنِيَةِ الْقُبُورِ (النَّحَائِرِ) مِنَ الْإِبِلِ وَالْبَقَرِ وَالْغَنَمِ إِذَا نَابَهُمْ أَمْرٌ أَوْ طَلَبُوا حَاجَةً مِنْ شِفَاءٍ مَرِيضٍ أَوْ رَدِّ غَائِبٍ أَوْ نَحْوِ ذَلِكَ، وَأَكْثَرُهُمْ يَسْمُوهَا لِلْقَبْرِ مِنْ حِينِ تَوْلَدَ، وَيَرْتَبِيهَا لَهُ إِلَى أَنْ تَصْلُحَ لِلْقُرْبَةِ فِي عَرَفِهِمْ، وَلَا يَجُوزُ عِنْدَهُمْ تَغْيِيرُهَا وَلَا تَبْدِيلُهَا وَلَا خَضْيُهَا وَلَا وَجَاؤُهَا، لَا يَذْهَبُ شَيْءٌ مِنْ دِمَاحِهَا إِذْ ذَلِكَ عِنْدَهُمْ نَقْصٌ فِيهَا وَبِخْسٌ، (فَعَلَّ أَوْلِيَا التَّسْيِيبِ وَالْبَحَائِرِ) أَي كَفَعَلَ مُشْرِكِي الْجَاهِلِيَّةِ مِنَ الْعَرَبِ وَغَيْرِهِمْ فِي تَسْيِيبِ السَّوَابِغِ وَتَبْحِيرِ الْبَحَائِرِ، وَجَعَلَ الْحَامِ كَمَا قَدِمْنَا عَلَيْهِمْ ذَلِكَ مَبْسُوطاً فِي مَوْضِعِهِ، غَيْرَ أَنَّ أَوْلِيَاكَ سَمَّوْهُمُ آلِهَةً وَشَفَعَاءَ وَسَمَّوْهُ مِثْلَ هَذَا الْفِعْلِ بِهِمْ عِبَادَةً، وَهَؤُلَاءِ سَمَّوْهُمُ سَادَةٌ وَأَوْلِيَاءُ، وَسَمَّوْهُ دَعَاءَهُمْ إِيَّاهُمْ تَبَرَّكاً وَتَوَسَّلاً، وَكِلَاهُمَا مُشْرِكٌ فِي فِعْلِهِ بِاللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، وَهَؤُلَاءِ أَعْظَمُ شُرَكَاءَ وَأَشَدُّ لِأَنَّهُمْ يَشْرِكُونَ فِي الرِّخَاءِ وَفِي الشَّدَةِ، بَلْ هُمْ فِي الشَّدَةِ أَكْثَرُ شُرَكَاءَ وَأَشَدُّ تَعَلُّقاً بِهِمْ مِنْ حَالَةِ الرِّخَاءِ، وَأَمَّا مُشْرِكُو الْجَاهِلِيَّةِ الْأَوْلَى فَيَشْرِكُونَ فِي الرِّخَاءِ وَيُخْلَصُونَ لِلَّهِ فِي الشَّدَةِ، كَمَا أَخْبَرَنَا اللَّهُ عَنْهُمْ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلِّكَ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّوهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ﴾ [العنكبوت: ٦٥]، وَغَيْرُهَا مِنَ الْآيَاتِ.

(وَالْتَمَسُوا الْحَاجَاتِ) الَّتِي لَا يَقْدِرُ عَلَيْهَا إِلَّا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ (مِنْ مَوْتَاهُمْ) مَنْ جَلَبَ الْخَيْرَ وَدَفَعَ الشَّرَّ (وَاتَّخَذُوا إِلَهُهُمْ هَوَاهُمْ) وَهَذَا هُوَ السَّبَبُ فِي عِبَادَةِ غَيْرِ اللَّهِ بَلْ فِي جَمِيعِ مَعَاصِي اللَّهِ، وَهُوَ الَّذِي كَلَّمَا هُوِيَ أَمْرًا أَتَاهُ، وَلَمْ يَأْتَهُمُ الشَّيْطَانُ مِنْ غَيْرِ بَابِ الْهَوَى وَلَمْ يَصْطَدَّ أَحَدًا بِغَيْرِ شَبَكَتِهِ، لِأَنَّ الْهَوَى يُعْمِي عَنِ الْحَقِّ، وَيُضِلُّ عَنِ السَّبِيلِ أَتْبَاعَهُ، وَهُوَ سَبَبُ الشَّقَاوَةِ كَمَا أَنَّ التَّزَامَ الشَّرِيعَةَ بَاطِنًا وَظَاهِرًا سَبَبُ السَّعَادَةِ، فَهَمَا ضِدَّانِ لَا يَجْتَمِعَانِ وَلَا يَكُونُ الْحَكْمُ إِلَّا لِوَاحِدٍ مِنْهُمَا؛ لِأَنَّ الشَّرِيعَةَ تَدَلُّ عَلَى مَرْضَاةِ اللَّهِ وَتَأْمُرُ بِهَا، وَتَحْذَرُ مِنْ مَسَاخِطِ اللَّهِ وَتَنْهَى عَنْهَا، وَالْهَوَى بَصْدٌ

ذلك، ولهذا قال ﷺ: «حُفَّتِ الْجَنَّةُ بِالْمَكَارِهِ»^(١)، يعني لمخالفة أسبابها من الأعمال الصالحة للهوى، «وحفت النار بالشهوات»^(٢) لموافقة أسبابها من المعاصي للهوى.

فطوبى لمن كان هواه تَبَعاً لما جاء به رسول الله محمد ﷺ، وويل لمن قَدَّمَ هواه على ذلك لقد هلك.

(قد صادهم إبليسُ في فخاخه بل بعضهم قد صار من أفراخه)
(يدعو إلى عبادة الأوثانِ بالمال والنفسِ وباللسانِ)

(قد صادهم) من الاصطياد بل^(٣) من مطاوع اصطاد، لأن التاء التي قلبت طاءً هي لمعنى الطلب، وأما حذفها فيدلُّ على وصول الطالبِ إلى مطلوبه، (إبليس في فخاخه) التي نصبها لهم كما نصبها لمن قبلهم من تزيين المعاصي وتصويرها في صورة الطاعات، فأول ما زَيَّن لقوم نوح العكوف على صور صالحهم ليتذكروا عبادتهم الله تعالى فيقتفوا أثرهم فيها، ولم يزل بهم حتى عبدوها كما قدمنا.

وكذلك فعل بسفهاء هذه الأمة، أول ما أشار عليهم ببناء القباب على القبور باسم محبة الأولياء ثم بالعكوف عليها وعبادة الله عز وجل عندها تبركاً وتيمناً بتلك البقاع التي فضلت بهم إذ دُفِنوا فيها ثم بعبادتهم أنفسهم دون الله عز وجل، ثم استرسلوا في تلك العبادة شيئاً فشيئاً إلى أن أثبتوا للمخلوق صفات الربوبية من التصرف فيما لا يقدر عليه إلا الله عز وجل، فصار الأمر كما ترى في جميع الأقطار، وفي كل القرى والأمصار، وفي كل زمن تشيع وتزيّد وفي كل عصر من الأعصار.

(بل بعضهم قد صار من أفراخه) المساعدين له الداعين إلى ما دعا إليه حزبه ليكونوا من أصحاب السعير (يدعو إلى عبادة الأوثان) من القبور وغيرها (بالمال والنفس واللسان)، فمن دعايتهم إلى ذلك أنهم يجمعون أنواعاً من المطالب

(١) و(٢) أخرجه مسلم في صحيحه (٤/٢١٧٤ رقم ٢٨٢٣) من حديث أبي هريرة.
وأخرجه البخاري في صحيحه (١١/٢٣٠ رقم ٦٤٨٧) من حديث أبي هريرة أيضاً بلفظ: «حُجِبَتِ النَّارُ بِالشَّهَوَاتِ، وَحُجِبَتِ الْجَنَّةُ بِالْمَكَارِهِ».

(٣) الظاهر أن (بل) زائدة.

وَيُدْخِلُونَهَا الْقَبْرَ إِلَى الْقَبَةِ الْمَبْنِيَةِ عَلَيْهِ فِي سَرَادِيْبٍ مُعَدَّةٍ تَحْتِهَا، فَإِذَا أَتَى إِلَيْهِمُ الْجَاهِلُ الْمَفْتُونُ وَوَقَفَ عَلَى الْحَاجِبِ، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ مَطْلُوبٌ مَعِيْنٌ قَالَ لَهُ: أَدْخِلْ يَدَكَ فَمَا خَرَجَ فِيهَا فَهُوَ الْبَابُ الَّذِي تُرْزَقُ مِنْهُ لَا تَعُدُّوهُ إِلَى غَيْرِهِ، فَإِنْ خَرَجَ فِي يَدِهِ تَرَابٌ فَحَارِثٌ، وَإِنْ خَرَجَ قُطْرُنٌ فَحَائِكٌ، وَإِنْ خَرَجَ فَحْمٌ أَوْ نَحْوُهُ فَحَدَّادٌ أَوْ صَائِغٌ، وَإِنْ خَرَجَ آلَةٌ حِجَامَةٌ فَحَجَّامٌ، وَإِنْ خَرَجَ كَذَا فَهُوَ كَذَا، عَلَى قَوَاعِدِهِمْ يَعْرِفُونَهَا، وَمَخْرَقَةٌ لَهُمْ يَأْلَفُونَهَا.

وَإِنْ كَانَ لَهُ مَطْلُوبٌ مَعِيْنٌ قَالَ لَهُ: مَا تَرِيدُ مِنَ الشَّيْخِ؟ قَالَ: أُرِيدُ كَذَا، فَإِنْ كَانَ ذَلِكَ يَوْجَدُ فِيهَا أُدْخِلِ الْقَبْرَ، وَإِلَّا قَالَ: ارْجِعِ الْآنَ وَمَوْعِدُكَ الْوَقْتُ الْفُلَانِي فَإِنَّ الشَّيْخَ الْآنَ مَشْغُولٌ، أَوْ نَحْوَ ذَلِكَ مِنَ الْأَعْدَارِ مَعَ مَا فِي قَلْبِهِ مِنْ تَعْظِيمِ الشَّيْخِ، فَلَا يَكْتَرِرُ الْطَلِبَ أَدْبَاباً مَعَهُ، فَلَا يَأْتِي فِي الْمَرَّةِ الثَّانِيَةَ إِلَّا وَقَدْ اسْتَعَدَّ لَهُ بِمَطْلُوبِهِ، فَإِذَا جَاءَ وَأَدْخَلَ يَدَهُ خَرَجَ فِيهَا ذَلِكَ الْمَطْلُوبُ فَحِينَئِذٍ خَرَجَ يِنَادِي: شَيْءٌ لِلَّهِ يَا شَيْخَ فُلَانٍ، وَكَلِمَا وَجَدَ أَحَدًا أَرَاهُ ذَلِكَ، وَقَالَ: هَذَا مِنْ كِرَامَاتِ الشَّيْخِ فُلَانٍ وَعَطَايَاهُ، فَيَجْمَعُونَ مِنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِهَذِهِ الْحَيْلِ وَالشَّعْوَذَةِ مَا لَا يُحْصَى، وَلَكِنَّهُمْ لَمْ يَحْتَالُوا لِأَخْذِ أَمْوَالِ النَّاسِ فَحَسْبُ، بَلْ احْتَالُوا لِسَلْبِ دِينِهِمْ وَأَخْرَجُوهُمْ مِنْ دَائِرَةِ الْإِسْلَامِ إِلَى دَائِرَةِ الْكُفْرِ، وَلَيْسَ هَذَا خَاصًّا بِقُبُورِ الصَّالِحِينَ الَّذِينَ عُرِفُوا فِي الدُّنْيَا بِالْأَمَانَةِ وَالِدَيَانَةِ، بَلْ أَيْ قَبْرِ تَمَثَّلَ فِيهِ الشَّيْطَانُ أَوْ حُكِيَتْ لَهُ حِكَايَةٌ أَوْ رُئِيَتْ لَهُ رُؤْيَا صَدَقًا كَانَتْ أَوْ كَذِبًا فَقَدْ اسْتَحَقَّ عِنْدَهُمْ أَنْ يُبْنَى عَلَيْهِ الْقِيَابُ وَيُعَكَّفَ عِنْدَهُ وَيَنْذَرَ لَهُ وَيُذْبِحَ عَلَيْهِ وَيُسْتَشْفَى بِهِ الْمَرْضَى وَيُسْتَنْزَلَ بِهِ الْغَيْثُ، وَيَسْتَعَاثُ بِهِ فِي الشَّدَائِدِ وَيَسْأَلُ مِنْهُ قِضَاءَ الْحَوَائِجِ، وَيَخَافُ وَيُرْجَى وَيَتَّخَذُ نِدَاءً مِنْ دُونِ اللَّهِ عِزًّا وَجَلًّا وَتَقَدَّسَ وَتَنْزَهُ عَمَّا يَقُولُ الظَّالِمُونَ وَالْجَاهِدُونَ وَالْمَلْحَدُونَ عُلْوًا كَبِيرًا.

رُكُوفُهُمْ صَبْحًا وَبِالْإِمْسَاءِ	اللَّهُ أَكْبَرُ لَوْ رَأَيْتَ عَلَى الْقَبْرِ
جَمَعَ الرِّجَالَ مَعًا وَجَمَعَ نِسَاءَ	وَاللَّهُ أَكْبَرُ لَوْ تَرَى أَعْيَادَهُمْ
بُنِيَتْ عَلَى الْمَوْتَى بِأَيِّ بِنَاءٍ	وَاللَّهُ أَكْبَرُ لَوْ رَأَيْتَ مَسَاجِدًا
بِالشَّيْءِ قَدْ ضُرِبَتْ مَعَ الْإِعْلَاءِ	قَدْ زُخِرَتْ بِحِجَارَةٍ مَنْقُوشَةٍ
مِنْ أَنْفُسِ الْمَنْقُوشِ دُونَ مَرَاءِ	وَرُؤُوسِهَا قَدْ زِينَتْ بِأَهْلَةٍ
وَقَفُوا الشَّمُوعَ لَهَا بِأَيِّ أَدَاءِ	قَدْ أُسْرِجَتْ وَلَكُمْ عَلَى تَسْرِيجِهَا

كم سادنِ قد وُكِّلوه بشأنها
 ويلٌ له لو قد أخلَّ ببعضِ ذا
 ولكم عليها رايةٌ قد نُشِرت
 وكرائمُ الأنعام تُنحر سوحها
 لم يُفردوا ربَّ السماء بدعوة
 يدعونهم في كشف كلِّ مُلِمَّةٍ
 ويعظّمونهمو بكلِّ عبادةٍ
 وتراه بالرحمنِ يحلفُ كاذباً
 لكنه لا يستطيع الحلفَ بالمد
 زادوا على شركِ الذين إليهمو
 إذ يُخلِصون لدى الكروبِ وهؤلاء
 بل في الشدائدِ شركهم أضعافُ ما
 فتراه يُنذِر في الرخاءِ ببذنةٍ
 وجميعُ ما يأتيه في سزائه
 تالله ما ظفر اللعينُ بمثلها
 حتى إذا ما هتأوا لعدوهم
 طمع العدوُّ بهم لنيل مراده
 لما أساءوا الظنَّ بالوحيينِ لـ
 لم يهتدوا بالنصِ قطُّ بل اقتفوا
 نبذوا الكتابَ فلم يُقيموا نصّه
 وعبادةُ الأوثانِ قد صارت لهم
 وطرائقُ البدعِ المُضِلَّةِ صيروا
 يا ربُّ ثبُّتنا على دينِ الهدى
 وارُدِّ بتوفيقِ إليها من نأى
 يا ربِّنا فاكشِفِ غطاءَ قلوبنا
 واسلِّك بنا نهجَ النجاةِ ونجِّنا
 واجعل كتابك يا كريمُ إمامنا

طيباً وتنظيفاً وشأنِ ضيائه
 ماذا يقاسي من ضروبِ بلاء
 ألوانها سَلبت لقلبِ الرائي
 منذورةٌ يُؤتى بها لوفاء
 بل للقبورِ تجاوبوا ببناء
 في الجهرِ قد هتفوا وفي الإخفاء
 يا صاحِ في السراءِ والضرءِ
 وصفاته العُليا وبالأسماء
 قبورِ ذا إن لم يكن ببراء
 بُعث الرسولُ بأصدق الأنبياءِ
 ءِ فشركهم في شدةِ ورخاءِ
 قد أشركوا في حالةِ السراءِ
 وببذنتينِ لدى اشتدادِ بلاء
 فله به الأضعافُ في الضرءِ
 من بعضِ أهلِ الشرعةِ الغراءِ
 سببِ الدخولِ وسَلَمِ الإغواءِ
 منهم فغرَّ القومَ باستجداءِ
 كُن أحسنوه بزُخرفِ الأعداءِ
 آراءِ مَنْ قد كان عنها نائي
 إذ كان ميلهمو إلى الأهواءِ
 ديناً تعالَى اللُّهُ عن شركاءِ
 سبلاً مكانَ المِلَّةِ السمحاءِ
 وعلى سلوكِ طريقه البيضاءِ
 ممن قد استهوى أولو الإغواءِ
 بالنورِ أخرجنا من الظُّلماءِ
 من حيرةٍ وضلالةٍ عمياءِ
 ورسولك المِقْدَامَ للحنفاءِ

وانصُر على الأعداء حزَبِكَ إنهم
راموا بنا السُّوأى بسوء مكايِدِ
واردُد إلهي كيدهم في بيدهم
أظهر على الأديان دينك جَهْرَةً
واجعل لوجهك خُلُصاً أعمالنا

خَبَطْتَهُمْ وَفَتَنَّا مِنَ الأعداءِ
فأَقْصَمْنَاهُمْ يَا رَبُّ لِلْأَسْوَاءِ
وَأَبْذَلْنَاهُمْ بِنَيْدِ عَنِ البِيدَاءِ
وشِعَارِهِ فَارْفَعْ بَدُونَ خَفَاءِ
بِعِبَادَةِ وَوَلَايَةِ وَبِرَاءِ^(١)

(١) هذه الأبيات من شعر المؤلف - رحمه الله - وقد ورد بعض منها في قصيدته الطويلة (همزية الإصلاح) التي مطلعها:
حمداً بلا حد ولا إحصاء لله مولى الحمد والنعماء
احتفظ بأصلها المخطوط بقلم ناظمها، أسأل الله أن يعين على نشرها قريباً. (أحمد بن حافظ الحكمي).

[ال] فَصْل: [الثامن]
في بيان حَقِيقَةِ السُّحْرِ وحكم الساحر
ونكرِ عَقُوبَةِ من صَدَّقَ كاهناً

أي ما عليه من العقوبة شرعاً، وأن منه أي من السحر علم التنجيم، وهو النظر في النجوم الآتي بيانه، وذكر عقوبة من صدق كاهناً بقلبه، ويعني عقوبته الوعيدية.

والبحث في هذا الفصل في أمور:

(الأول): هل السحر حقيقة وقوعه ووجوده أم لا؟

(الثاني): أنواعه.

(الثالث): حكم متعلمه إن عمل به أو لم يعمل.

(الرابع): عقوبته شرعاً ووعيداً.

[بيان حقيقة السحر وتأثيره]

(والسحر حق وله تأثير لكن بما قدره القدير)

(أعني بذا التقدير ما قد قدره في الكون لا في الشريعة المطهرة)

هذا هو البحث الأول في حقيقته وتأثيره.

(والسحر حق) يعني متحقق وقوعه ووجوده، ولو لم يكن موجوداً حقيقة لم

ترد النواهي عنه في الشرع، والوعيد على فاعله، والعقوبات الدينية والأخروية على متعاطيه والاستعاذة منه أمراً وخبراً.

وقد أخبر الله تعالى أنه كان موجوداً في زمن فرعون وأنه أراد أن يعارض به

معجزات نبي الله موسى عليه السلام في العصا بعد أن رماه هو وقومه به بقولهم:

﴿إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ عَلِيمٌ﴾ - إلى قوله - ﴿يَأْتُوكَ بِكُلِّ سِحْرٍ عَلِيمٍ﴾ [الشعراء: ٣٤

- ٣٧]، وقال تعالى عن السحرة: ﴿فَلَمَّا أَلْقَوْا سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ وَاسْتَرْهَبُوهُمْ وَجَاءُوا

بِسِحْرِ عَظِيمٍ﴾ [الأعراف: ١١٦]، وقال تعالى فيهم: ﴿فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُوسَى

﴿٦٧﴾ فَلَمَّا لَا تَخَفَ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى ﴿٦٨﴾ وَأَلْقَى مَا فِي يَمِينِكَ نَلَقَفَ مَا صَنَعُوا إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدٌ

سِحْرٌ وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَى ﴿٦٩﴾ [طه: ٦٦ - ٦٩].

يقال: إنهم كانوا سبعين ألفاً مع كل واحد منهم حبلٌ وعصا، فأخذوا بأبصار الناس بسحرهم وألقوا تلك الحبال والعصي فرأها الناس حياتٍ عظاماً ضخاماً؛ وذلك قوله تعالى: ﴿سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ وَاسْتَرْهَبُوهُمْ وَجَاءُوا بِسِحْرٍ عَظِيمٍ﴾ [الأعراف: ١١٦]، وقوله: ﴿يُحِيلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَمَّا تَسْمَعُ﴾ [طه: ٦٦]، قال الله تعالى: ﴿فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُوسَى ﴿٧٧﴾ فَلَمَّا لَا تَخَفَ بَلَغَ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى ﴿٧٨﴾ وَأَلْقَى مَا فِي يَمِينِكَ﴾ [طه].

يعني العصا ﴿لَلْقَفِّ﴾ تبتلع ﴿مَا صَنَعُوا﴾ أي السحرة، أي ما اختلقوا وابتدعوا من الزور والتخيل، ولهذا قال تعالى في الآية الأخرى: ﴿فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ﴾ [الأعراف: ١١٧]، وهو أن الله أمرهم على نبيته موسى عليه السلام بقوله سبحانه: ﴿إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدٌ سَحِرٌ﴾ [طه: ٦٩]، مكره وخداعه.

﴿وَلَا يَفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَنْقَى﴾ [طه: ٦٩]. ﴿فَوَقَعَ الْحَقُّ وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٧٨﴾ فَعَلِبُوا هُنَالِكَ وَانْقَلَبُوا صَغِيرِينَ ﴿٧٩﴾﴾ [الأعراف: ١١٧]، إلى آخر الآيات. وقد أخبر الله تعالى عن قوم صالح وكانوا قبل إبراهيم عليه السلام أنهم قالوا لنبيهم عليه السلام: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ﴾ [الشعراء: ١٥٣].

وكذا قال قوم شعيب له عليه السلام: ﴿قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ﴾ [الشعراء: ١٥٣]. وقالت قريش لنبينا محمد ﷺ كما ذكر الله تعالى ذلك عنهم في غير موضع، بل ذكر الله عز وجل أن ذلك القول تداوله كل الكفار لرسولهم؛ فقال تعالى: ﴿كَذَلِكَ مَا أَتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا قَالُوا سَاحِرٌ أَوْ مُجُنٌّ ﴿٥٦﴾ أَنْوَاصُوا بِهِ﴾ [الذاريات: ٥٢ - ٥٣] الآية.

وقال سبحانه في ذم اليهود: ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ بَدَّ قَرِيبٌ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ كَتَبَ اللَّهُ وِرَاءَهُمْ ظُهُورَهُمْ كَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٠١﴾ وَأَتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيْطَانُ عَلَىٰ مُلْكِ سُلَيْمَانَ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَكِنَّ الشَّيْطَانَ كَفَرُوا يَعْلَمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ وَمَا أُنزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَابِ الْهُرُوتِ وَمُرُوتٍ وَمَا يَعْلَمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَرَوْجِهِ وَمَا هُمْ بِضَآئِرِينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ وَلَيْسَ مَا شَكَّرُوا بِهِ أَنفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿١٠٢﴾ وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَمَثُوبَةٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ خَيْرٌ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿١٠٣﴾﴾ [البقرة]، وقال تعالى: ﴿وَمِنْ سِحْرِ النَّفْسِ فِي الْمَقَدِ﴾ [الفرقان]:

[٤]، والنفائاتُ هنّ السواحرُ يعقِذن وينفُثن. والمقصودُ أنه قد ثبت بهذه النصوصِ وغيرها مما سنذكر ومما لا نذكر أن السحرَ حقيقةٌ وجوده.

(وله تأثيرٌ) فمنه ما يُمرض، ومنه ما يقتل ومنه ما يأخذ بالعقول، ومنه ما يأخذ بالأبصار، ومنه ما يفرِّق بين المرءِ وزوجِه، (لكن) تأثيرُه ذلك إنما هو (بما قدره القدير) سبحانه وتعالى، أي بما قضاه وقدره وخلقه عندما يُلقِي الساحرُ ما ألقى، ولذا قلنا (أعني بهذا التقدير) في قوله بما قدره القديرُ (ما قد قدره في الكون) وشاءه (لا) أنه أمرٌ به (في الشرعة) التي أرسل الله بها رسلَه وأنزل بها كتبه (المطهرة)، من ذلك وغيره، كما تقدم أن القضاء والأمرَ والحكمَ والإرادةَ كلُّ منها ينقسم على كوني وشرعي، فالكونيُّ يشمل ما يرضاه الله ويُجبه شرعاً، وما لا يرضاه في الشرع ولا يحبه، والشرعيُّ يختصُّ بمرضاته سبحانه وتعالى ومَحابِه، ولهذا قال تعالى في الشرعي: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ﴾ [البقرة: ١٨٥]، وقال الله عزَّ وجل: ﴿وَلَا يَرْضَى لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ وَإِن تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ﴾ [الزمر: ٧].

فأخبر تعالى أنه يريد بعباده اليسرَ ولا يريد بهم العسرَ، وأنه يرضى لهم الشكرَ ولا يرضى لهم الكفرَ، مع كون كلِّ من العسر واليسر والشكر والكفر واقعٌ بقضاء الله وقدره وخلقه وتكوينه ومشينته، قال الله تعالى: ﴿اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ﴾ [الزمر: ٦٢]، وقال تعالى: ﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدْرِ﴾ [القمر: ٤٩].

والمقصودُ أن السحرَ ليس بمؤثر لذاته نفعاً ولا ضرراً، وإنما يؤثر بقضاء الله تعالى وقدره، وخلقه وتكوينه، لأنه تعالى خالقُ الخيرِ والشر، والسحرُ من الشر، ولهذا قال تعالى: ﴿يَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ [البقرة: ١٠٢]، وهو القضاء الكونيُّ القديري، فإن الله تعالى لم يأذن بذلك شرعاً.

وقد ثبت في الصحيحين^(١) من طرق عن عائشة رضي الله عنها قالت: سُحر رسولُ الله ﷺ حتى إنه ليُخيل إليه أنه يفعل الشيءَ وما فعله، حتى إذا كان ذات يوم وهو عندي دعا الله عزَّ وجلَّ ودعاه ثم قال: «أشعرتِ يا عائشةُ أن الله قد

(١) البخاري رقم (٣٠٠٤، ٣٠٩٥، ٥٤٣٠، ٥٤٣٢، ٥٤٣٣، ٥٧١٦، ٦٠٢٨ - البيهقي)، ومسلم (٤/١٧١٩ رقم ٢١٨٩).

أفتاني فيما استفتيته فيه»، قلت: وما ذاك يا رسول الله؟ قال: «جاءني رجلان فجلس أحدهما عند رأسي والآخر عند رجلي، ثم قال أحدهما لصاحبه: ما وجع الرجل؟ قال: مطبوبٌ. قال: ومن طبه؟ قال: لبيدُ بنُ الأعصم اليهودي من بني زريق، قال: فيماذا؟ قال: في مُشطٍ ومُشاطةٍ وجُفِّ طلعةٍ ذَكَرَ. قال: فأين؟ قال: في بثر ذي أَرْوَانَ^(١)»، قال: فذهب النبي ﷺ في أناس من أصحابه إلى البثر فنظر إليها وعليها نخلٌ ثم رجع إلى عائشة فقال: «والله لكان ماءها نُقاعةَ الحِثَاءِ، ولكأن نخلها رؤوسُ الشياطين». قلت: يا رسول الله أفأخرجته؟ قال: «لا، أما أنا فقد عافاني الله عز وجل وشفاني وخَشِيتُ أنْ أثورَ على الناس منه شراً»، وأمر بها فدُفنت.

وفي رواية قال: ومن طبه؟ قال: لبيدُ بنُ الأعصم رجلٌ من بني زريق حليفٌ لليهودَ كان منافقاً، قال: وفيم؟ قال: في مُشطٍ ومُشاطةٍ، قال: وأين؟ قال: في جُفِّ طلعةٍ ذكر تحت راعوفةٍ في بثر ذروانٍ - وذكره - هذا لفظ البخاري^(٢).

المُشاطة ما يخرج من الشعر، والمُشط أسنانٌ ما يُمَشَطُ به، والمُشاقة من مشاقة الكتان، وجُفِّ طلعة غشاؤها، وهو الوعاء الذي يكون فيه الطلُعُ، تحت راعوفةٍ هو حجرٌ يُترك في البثر عند الحفر، ثابتٌ لا يستطاع قلعه، يقوم عليه المستقي، وقيل: حجرٌ على رأس البثر يستقي عليه المستقي، وقيل: حجرٌ بارزٌ من طيتها يقف عليه المستقي والناظرُ فيها، وقيل: في أسفل البثر يجلس عليه الذي ينظفها لا يمكن قلعه لصلابته، والله سبحانه وتعالى أعلم.

[ما نقله النووي عن المازري في إثبات السحر وحقيقته]

قال الإمام النووي رحمه الله تعالى في شرح مسلم^(٣): «قال المازري رحمه الله تعالى: مذهب أهل السنة وجمهور علماء الأمة على إثبات السحر، وأن

(١) في بثر ذي أروان: هكذا هو في جميع نسخ مسلم: ذي أروان. وكذا وقع في بعض روايات البخاري - (رقم ٥٤٣٣ - البغا) - وفي معظمها: ذروان، وكلاهما صحيح. والأول أجود وأصح. وادعى ابن قتيبة أنه الصواب، وهو قول الأصمعي. وهي بثر بالمدينة في بستان بني زريق.

(٢) في صحيحه رقم (٥٤٣٢ - البغا).

(٣) في شرح مسلم (١٧٤/١٤ - ١٧٥).

له حقيقة كحقيقة غيره من الأشياء الثابتة خلافاً لمن أنكر ذلك ونفى حقيقته وأضاف ما يقع منه إلى خيالات باطلة لا حقائق لها، وقد ذكره الله تعالى في كتابه وذكر أنه مما يُتعلّم، وذكر ما فيه إشارة إلى أنه مما يُكفر به، وأنه يفرق بين المرء وزوجه، وهذا كله لا يمكن فيما لا حقيقة له، وهذا الحديث أيضاً مصرّح بإثباته وأنه أشياء دُفنت وأُخرجت، وهذا كله يُبطل ما قالوه، فإحالة كونه من الحقائق مُحال، ولا يُستنكر في العقل أن الله سبحانه وتعالى يخرق العادة عند النطق بكلام مَلْفَقٍ، أو تركيب أجسام، أو المَزج بين قُوى على ترتيب لا يعرفه إلا الساحر، وإذا شاهد الإنسان بعض الأجسام منها قاتلة كالسموم، ومنها مُسقمة كالأدوية الحادة، ومنها مُضيرة كالأدوية المضادة للمرض لم يستبعد عقله أن ينفرد الساحر بعلم قُوى قتالة أو كلام مهلك أو مؤد إلى التفرقة. قال: وقد أنكر بعض المبتدعة هذا الحديث بسبب آخر فزعم أنه يُحط من منصب النبوة ويشكك فيها، وأن تجويزه يمنع الثقة بالشرع، وهذا الذي ادعاه هؤلاء المبتدعة باطل، لأن الدلائل القطعية قد قامت على صدقه وصحته، وعصمته ﷺ فيما يتعلق بالتبليغ والمعجزة شاهدة بذلك، وتجويز ما قام الدليل بخلافه باطل.

فأما ما يتعلق ببعض أمور الدنيا التي لم يُبعث بسببها ولا كان مفضلاً من أجلها - وهو مما يعرض للبشر - فغير بعيد أن يخيل إليه من أمور الدنيا ما لا حقيقة له، وقد قيل إنه إنما كان يخيل إليه أنه وطئ زوجاته وليس بواطئ، وقد يتخيل الإنسان مثل هذا في المنام فلا يبعد تخيله في اليقظة ولا حقيقة له، وقيل: إنه يخيل إليه أنه فعله وما فعله، ولكن لا يعتقد صحة ما يتخيله فتكون اعتقاداته على السداد.

قال القاضي عياض رحمه الله تعالى: وقد جاءت روايات هذا الحديث مبيّنة أن السحر إنما تسلط على جسده وظواهر جوارحه لا على عقله وقلبه واعتقاده، ويكون معنى قوله في الحديث: حتى يظن أنه يأتي أهله ولا يأتيهن، ويروى يخيل إليه أي يظهر له من نشاطه ومتقدم عاداته القدرة عليهن، فإذا دنا منهن أخذته السحر فلم يأتيهن، ولم يتمكن من ذلك كم يعترى المسحور.

وكل ما جاء في الروايات من أنه يخيل إليه فعل شيء لم يفعله ونحوه

فمحمولٌ على التخيل بالبصر لا كالخلل تطرّق إلى العقل، وليس في ذلك ما يُدخل لبساً على الرسالة، ولا طعنًا لأهل الضلالة والله أعلم» اهـ.

قلت: قول المازريّ خلافاً لمن أنكر ذلك، قال ابن هبيرة^(١) رحمه الله تعالى: «أجمعوا على أن السحر له حقيقة، إلا أبا حنيفة فإنه قال: لا حقيقة له عنده، ثم ذكر الاختلاف في حكم الساحر».

وقال القرطبي^(٢) رحمه الله تعالى: «وعندنا أن السحر حقٌ وله حقيقة يخلق الله عنده ما يشاء، خلافاً للمعتزلة وأبي إسحاق الإسفراييني حيث قالوا إنه تمويه وتخييل» اهـ.

قلت: قد ثبت وتقرّر من هذا وغيره تحقّق السحر وتأثيره بإذن الله بظواهر الآيات والأحاديث وأقوال عامة الصحابة، وجماهير العلماء بعدهم روايةً ودرايةً، فأما القتلُ به والأمراض والتفرقة بين المرء وزوجه وأخذُه بالأبصار فحقيقة لا مكابرة فيها، وأما قلب الأعيان: كقلب الجماد حيواناً وقلب الحيوان من شكل إلى آخر، فليس بمُحال في قدرة الله عزّ وجلّ ولا غير ممكن، فإنه هو الفاعل في الحقيقة وهو الفعّال لما يريد، فلا مانع من أن يحول الله ذلك عند ما يُلقى الساحر ما ألقى امتحاناً وابتلاءً وفتنةً لعباده، ولكن الذي أخبرنا الله تعالى به في الواقع من سحرة فرعون في قصّتهم مع موسى إنما هو التخيلُ والأخذُ بالأبصار حتى رأوا الحبالَ والعصيَّ حياتٍ، فنؤمن بالخبر ونصدّقه ولا نتعدّاه ولا نبدل قولاً غير الذي قيل لنا، ولا نقول على الله ما لا نعلم، وبالله التوفيق.

[بيان حكم الساحر وأنه كافر]

واحكم على الساحر بالتكفير	وحده القتل بلا نكير)
(كما أتى في السنة المصروفة	مما رواه الترمذي وصححه)
(عن جندبٍ وهكذا في أثر	أمرٌ بقتلهم زوي عن عمر)
(وصح عن حفصة عند مالك	ما فيه أقوى مرشدٍ للسالك)

(١) «الإفصاح» لابن هبيرة (٢/٢٢٦).

(٢) في «الجامع لأحكام القرآن» (٢/٤٦).

هذا هو الحكم الثاني، وهو حكم الساحر (واحكم على الساحر) تعلمه أو علمه، عمل به أو لم يعمل (بالتكفير) أي بأنه كفر بهذا الذنب الذي هو السحر، وذلك واضح صريح في آية البقرة بأمور: منها سب عدول اليهود إليه وهو نبذهم الكتاب كتاب الله وراء ظهورهم: ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ نَبَذَ فَرِيقٌ مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ كِتَابَ اللَّهِ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ كَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: ١٠١].

سواء أريد بالكتاب التوراة التي بأيديهم، أو القرآن الذي جاء به محمد ﷺ، كل ذلك نبذ ككفر، وقد علم أن السحر لا يعمل إلا مع من كفر بالله، وهذا معلوم من سبب نزول الآية، كما قال الربيع بن أنس^(١) وغيره: إن اليهود سألوا محمداً ﷺ زماناً عن أمور من التوراة، لا يسألونه عن شيء من ذلك إلا أنزل الله سبحانه وتعالى ما سأله عنه فيخصمهم، فلما رأوا ذلك قالوا: هذا أعلم بما أنزل الله إلينا منا، وأنهم سألوه عن السحر وخاصموه به فأنزل الله عز وجل: ﴿وَاتَّبِعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكٍ سُلَيْمَنٌ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَنُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ﴾ [البقرة: ١٠٢] الآيات.

(ومنها) قوله: ﴿وَاتَّبِعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ﴾ [البقرة: ١٠٢] تتقوله وتزوره ﴿عَلَىٰ مُلْكٍ سُلَيْمَنٍ﴾ [البقرة: ١٠٢]، أي في ملكه وعهده، ومعلوم أن استبدال ما تتلوه الشياطين وتتنقله والانقياد له العمل به عوضاً عما أوحى الله تعالى إلى رسوله ﷺ هذا من أعظم الكفر، وهو من عبادة الطاغوت التي هي أصل الكفر، وقد سمى الله تعالى طاعة العلماء والأمرء في تحليل ما حرم الله أو تحريم ما أحله، سمى ذلك عبادة وأنه اتخاذ لهم أرباباً من دون الله، فقال تعالى: ﴿اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِّن دُونِ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٣١] آية.

قال عدي بن حاتم رضي الله عنه حين سمع رسول الله ﷺ يتلوها: إنا لسنا نعبدهم، قال: «أليس يحلون ما حرم الله فتحلونه، ويحرمون ما أحل الله فتحرمونه؟» قالوا:

(١) أثر مرسل مأخوذ عن أهل الكتاب أو عمن أخذ عن أهل الكتاب، وهو من الآثار التي لا يعتمد عليها. (تفسير ابن كثير ١/١٤٠).

بلى، قال: «فتلك عبادتكم إياهم»^(١).

ولهذا قال تعالى بعدها: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَّا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [التوبة: ٣١]، فإذا كان هذا في طاعة الأحرار والرهبان، فكيف في طاعة الشيطان فيما ينافي الوحي، فهل فوق هذا الشرك من كفر؟ ﴿سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [الطور: ٤٣، الحشر: ٢٣].

وعبادة الشيطان هي اتباعه فيما أمر به من الكفر والضلال ودعا إليه، كما قال عز وجل فيه إنما يدعو حزبه ليكونوا من أصحاب السعير، وكما يقول للمجرمين يوم القيامة: ﴿الَّذِينَ أَعْتَدْنَا لَكُمْ بَيْنَ يَدَيْكُمْ آدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿١٥﴾ وَأَنْ أَعْبُدُونِي هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿١٦﴾ وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا كَثِيرًا أَفَلَمْ تَكُونُوا تَعْقِلُونَ ﴿١٧﴾﴾ [يس].

(ومنها) قوله تعالى: ﴿وَمَا كَفَرَ شَيْئَمَنْ﴾ [البقرة: ١٠٢]، برأ الله سبحانه

(١) أخرجه الترمذي (٢٧٨/٥ رقم ٣٠٩٥) وقال: «هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث «عبد السلام بن حرب» و«غطف بن أعين» ليس بمعروف في الحديث» اهـ. قلت: عبد السلام هذا ثقة حافظ له مناكير كما ذكره ابن حجر في «التقريب» (١/٥٠٥ رقم ١١٨٦).

وأما غطف هذا فضعفه ابن حجر في «التقريب» (٢/١٠٦ رقم ٢١)، والذهبي في «الميزان» (٣/٣٣٦)، ووثقه ابن حبان (٧/٣١١)، وذكره ابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل» (٧/٥٥ رقم ٣١٥) ولم يتكلم فيه بشيء، وكذلك البخاري في «التاريخ الكبير» (٧/١٠٦ رقم ٤٧١) مع إخرجه للحديث.

وأخرجه البيهقي في «السنن الكبرى» (١٠/١١٦)، والطبراني في «المعجم الكبير» (١٧/٩٢)، وابن جرير في «جامع البيان» (٦/١٠٤/١١٤)، وابن عبد البر في «جامع بيان العلم» (٢/١٠٩)، والسيوطي في «الدر المثور» (٤/١٧٤) وزاد نسبه لابن سعد، وعبد بن حميد، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وأبي الشيخ، وابن مردويه. وللحديث شاهدان:

(الأول): من حديث حذيفة بن اليمان أخرجه ابن عبد البر في «جامع بيان العلم» (٢/١٠٩)، والبيهقي (١٠/١١٦)، وابن جرير في «جامع البيان» (٦/١٠٤/١١٤).

وهو وإن كان موقوفاً فله حكم المرفوع كما هو مقرر في مصطلح الحديث. (الثاني): من حديث أبي العالية عند ابن جرير في «جامع البيان» (٦/١٠٤/١١٥)، وقد حسن الحديث الألباني في «غاية المرام» رقم (٦) وابن تيمية في «الإيمان» (ص ٦٤). وهو كما قالوا.

وتعالى نبيّه عليه السلام من الكفر، وهذا الكفرُ الذي برأه تعالى منه هو علمُ الساحرِ وعمله، وإن كان بريئاً من الكفرِ كله معصوماً مما دونه، لكن سياق الآية في خصوص السحرِ وأنه بريءٌ منه ولو فرض وجودُ عمله به لكفر، لأنه شركٌ، والشركُ أقبَحُ الذنوبِ وأعظمُ المحيطاتِ للأعمال، كما قال تعالى في جميع رسله سليمانَ وغيره عليهم السلام بعد أن ذكرهم: ﴿ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَلَوْ أَشْرَكُوا لَحِطَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [الأنعام: ٨٨].

وهذا معلومٌ من أصل القصة، فإن اليهود قاتلهم الله تلقوا السحرَ عن الشياطين ونسبوه إلى سليمانَ عليه السلام، فبرأه الله تعالى من إفكهم بهذه الآية؛ كما قال مجاهد^(١) رحمه الله تعالى في هذه الآية: ﴿وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيْطَانُ عَلَى مُلْكِ سُلَيْمَانَ﴾ [البقرة: ١٠٢].

قال: كانت الشياطينُ تستمع الوحيَ فما سمعوا من كلمة زادوا فيها مائتين مثلها، فأرسل سليمانُ عليه السلام إلى ما كتبوا من ذلك، فلما تُوفي سليمانُ وجدته الشياطينُ وعلمته الناسَ وهو السحر.

وقال سعيدُ بنُ جبير^(٢) رحمه الله تعالى: كان سليمانُ عليه السلام يتبع ما في أيدي الشياطينِ من السحرِ فيأخذه منهم فيدفيه تحت كرسیه في بيت خزانته فلم تقدر الشياطينُ أن يصلوا إليه، فذنت إلى الإنس فقالوا لهم: أتدرون ما العلمُ الذي كان سليمانُ يستخر به الشياطينَ والرياحَ وغير ذلك؟ قالوا: نعم، قالوا: فإنه في بيت خزانته وتحت كرسیه، فاستثار به الإنس واستخرجوه وعملوا به، فقال أهل الحجاز - يعني اليهودُ من أهل الحجاز - كان سليمانُ يعمل بهذا وهذا سحرًا، فأنزل الله تعالى على نبيّه محمد ﷺ براءةً سليمانَ عليه السلام، فقال تعالى: ﴿وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيْطَانُ عَلَى مُلْكِ سُلَيْمَانَ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَكِنَّ الشَّيْطَانَ

(١) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (١/ج١/٤٤٧) وفي سننه أبو حذيفة موسى بن مسعود النهدي، وهو سيء الحفظ.

وأورده ابن كثير في تفسيره (١/١٤٠) مرسلًا وهو من الآثار التي لا يعتمد عليها.

(٢) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (١/ج١/٤٤٩) من طريق محمد بن حميد الرازي وهو ضعيف، واتهمه بعضهم.

وأورده ابن كثير في تفسيره (١/١٤٠) مرسلًا.

وقال محمد بنُ إسحاق بن يسار^(١): عمَدَت الشياطينُ حين عَرَفَت موتَ سليمانَ بنِ داودَ عليهما السلامُ فكتبوا أصنافَ السحرِ، من كان يحب أن يبُلِّغَ كذا وكذا فليفعل كذا وكذا، حتى إذا صَنَفُوا أصنافَ السحرِ جعلوه في كتاب ثم ختموه بخاتم على نقش خاتم سليمانَ، وكتبوا في عنوانه: هذا ما كتبَ آصفُ بنُ برخيا الصديقُ للملكِ سليمانَ بنِ داودَ من ذخائرِ كنوزِ العلم. ثم دفنوه تحت كرسِيه واستخرجته بعد ذلك بقايا بني إسرائيلَ حتى أحدثوا ما أحدثوا، فلما عَثَرُوا عليه قالوا: والله ما كان ملكُ سليمانَ إلَّا بهذا، فأفسَّهوا السحرَ في الناس فتعلموه وعلموه، فليس هو في أحدٍ أكثرَ منه في اليهود لعنهم الله، فلما ذَكَرَ رسولُ الله ﷺ - فيما نزل عليه من الله سليمانَ بنَ داودَ وعدّه فيمن عدّ من المرسلين - قال من كان بالمدينة من اليهود: تعجبون من محمد يزعم أن ابنَ داودَ كان نبياً، والله ما كان إلَّا ساحراً.

وأَنزَلَ اللهُ تَعَالَى فِي ذَلِكَ: ﴿وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكِ سُلَيْمَانَٰ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَا كَانَ الشَّيَاطِينُ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ﴾ [البقرة: ١٠٢] الآية.

وروى ابنُ أبي حاتم^(٢) عن ابنِ عباسٍ ؓ قال: كان آصفُ كاتبَ سليمانَ، وكان يعلم الاسمَ الأعظمَ، وكان يكتب كلَّ شيءٍ بأمرِ سليمانَ ويدفنه تحت كرسِيه، فلما مات سليمانَ أخرجته الشياطينُ فكتبوا بين كلِّ سطرين سحراً وكفراً، وقالوا: هذا الذي كان سليمانُ يعمل به. قال: فأكفرَه جُهالُ الناسِ وسبُّوه، ووقف علماءُ الناسِ، فلم يزل جُهالُ الناسِ يسبُّونه حتى أنزل اللهُ على محمدٍ ﷺ: ﴿وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكِ سُلَيْمَانَٰ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَا كَانَ الشَّيَاطِينُ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ﴾ [البقرة: ١٠٢].

(١) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (١/٤٤٦) من طريق محمد بن حميد الرازي وهو ضعيف وأتهمه بعضهم.

وأورده ابن كثير في تفسيره (١/١٤٠) مرسلًا.

(٢) في تفسيره (١/٢٩٧ رقم ٩٨٨) في إسناده المنهال بن عمرو: صدوق ربما وهم وباقي رجاله ثقات.

والأثر أورده ابن كثير في تفسيره (١/١٣٩) سنداً وممتناً. ولعل ابن عباس تلقاه عن أهل الكتاب.

وتفاسيرُ السلفِ وأثارُهم في هذه الآيةِ كثيرةٌ جداً، وما كان منها إسرائيلياً فهو من القسمِ المقبولِ لموافقته ظاهرَ الآيةِ في أن اليهودَ تعلموا السحرَ من الشياطينِ ورموا به نبيُّ الله سليمانَ، وأكفروه به وسبُّوه، وخاصموا به محمداً رسولَ الله ﷺ ونبدوا كتابَ الله وراءَ ظهورهم، فبينَ الله تعالى ما لبسوه وهدم ما أسسوه وبرأ نبيّه سليمانَ عليه السلام مما اتفقوه، وأقام الحجةَ عليهم في بطلان ما انتحلوه، فللهُ الحمد والمئة.

(ومنها) قوله تعالى: ﴿وَلَكِنَّ الشَّيْطَانَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ﴾ [البقرة: 102]، أكذب الله تعالى اليهودَ فيما نسبوه إلى نبيّه سليمانَ عليه السلام بقوله: ﴿وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ﴾ [البقرة: 102]، وهم إنما نسبوا السحرَ إليه، ولازم ما نسبوه إليه هو الكفرُ لأن السحرَ كفرٌ، ولهذا أثبت كفرَ الشياطينِ بتعليمهم الناسَ السحرَ، فقال تعالى: ﴿وَلَكِنَّ الشَّيْطَانَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ﴾ [البقرة: 102].

وكذلك كلُّ من تعلم السحرَ أو علّمه أو عمِلَ به يكفرُ ككفرِ الشياطينِ الذين علّموه الناسَ؛ إذ لا فرق بينه وبينهم، بل هو تلميذُ الشيطانِ وخزيجه، عنه روى وبه تخرج وإياه اتبع، ولهذا قال تعالى في الملكين: ﴿وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ﴾ [البقرة: 102]، فبينَ تعالى أنه بمجرد تعلّمه يكفرُ سواء عمِلَ به وعلّمه أو لا.

وعن ابن عباس^(١) قال: فإذا أتاهما الآتي مريدُ السحرِ نَهَياهُ أشدَّ النهي وقال له: إنما نحن فتنَةٌ فلا تكفر، وذلك أنهما علّما الخيرِ والشرِّ والكفرِ والإيمانِ، فعرفا أن السحرَ من الكفر، قال: فإذا أبى عليهما أمراه أن يأتي مكانَ

(١) أخرجه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (٣٠٩/١) رقم (١٠١٧) وفيه أبو جعفر الرازي، وهو سيء الحفظ كما تقدم.

والأثر أورده ابن كثير في «تفسيره» (١٤٧/١) معلقاً عن أبي جعفر الرازي، عن الربيع بن أنس عن قيس بن عباد عن ابن عباس.

وزاد في آخره: «فإذا أبى عليهما أمراه أن يأتي مكانَ كذا وكذا، فإذا أتاه عاين الشيطان فعلمه، فإذا تعلم خرج منه النور، فنظر إليه ساطعاً في السماء فيقول: يا حسرتاه، يا ويله ماذا أصنع؟» اهـ.

وأورد ابن أبي حاتم هذه الزيادة في الأثر رقم (١٠٢٨).

كذا وكذا، فإذا أتى عاين الشيطانَ فعلمه، فإذا تعلمه خرج منه النورُ، فنظر إليه ساطعاً في السماء، فيقول: يا حسرتاه يا ويله ماذا صنع.

وروى ابن أبي حاتم^(١) عن الحسن البصريّ أنه قال في تفسير هذه الآية: نعم أنزل الملكان بالسحر ليعلما الناس البلاء الذي أراد الله تعالى أن يبتلي به الناس، فأخذ عليهما الميثاق أن لا يعلما أحداً حتى يقولوا إنما نحن فتنّة فلا تكفر.

وقال قتادة^(٢): كان أخذ عليهما أن لا يعلمان أحداً حتى يقولوا: ﴿إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ﴾ أي بلاءً ابتلينا به ﴿فَلَا تَكْفُرْ﴾.

وقال السدي^(٣): إذا أتاهما إنسان يريد السحرَ وعَظَاهُ وقال له: لا تكفر إنما نحن فتنّة، فإذا أبى قال له: ائت هذا الرمادَ فَبُلْ عليه فإذا بال عليه خرج منه نور فسطح حتى يدخل السماءَ وذلك الإيمانُ، وأقبل شيءٌ أسودٌ كهيئة الدخان حتى يدخل في مسامعه وكلُّ شيءٍ، وذلك غضبُ الله، فإذا أخبرهما بذلك علّماه السحرَ، فذلك قول الله تعالى: ﴿وَمَا يَعْلَمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ﴾ [البقرة: ١٠٢] الآية.

وعن ابن جريج^(٤) في هذه الآية: لا يجترئ على السحر إلا كافر، والفتنة هي المحنة والاختبار.

-
- (١) في تفسيره (١/٣١٠ رقم ١٠١٨) بسند ضعيف.
ولكن أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (١/٤٦١ ج) بسند رجاله ثقات عن الحسن وفتادة جزءاً من هذا الأثر.
وأورد ابن كثير في تفسيره (١/١٤٧) الأثر معلقاً عن الحسن.
- (٢) أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره (١/٣١٠ رقم ١٠١٩) بسند فيه أبو جعفر سيء الحفظ. لكن تابعه معمر عن فتادة عند ابن جرير في «جامع البيان» (١/٤٦٢) دون قوله: «أي بلاء ابتلينا به فلا تكفر»، فيكون إسناده حسناً لغيره.
وأورده ابن كثير في «تفسيره» (١/١٤٧ - ١٤٨) عن فتادة بدون سند، بل عزاه لابن أبي حاتم.
- (٣) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (١/٤٦١ ج).
وأورده ابن كثير في «تفسيره» (١/١٤٨) معلقاً عن السدي.
- (٤) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (١/٤٦٢ ج)، وأورده ابن كثير في تفسيره (١/١٤٨).

ومنها قوله تعالى: ﴿وَبَنَعَانُونَ مَا يَصُورُهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَقَدْ عَلِمُوا لِمَن اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الآخِرَةِ مِن خَلْقٍ﴾ [البقرة: ١٠٢]، يعني من حظ ولا نصيب، وهذا الوعيد لم يُطلق إلا فيما هو كفر لا بقاء للإيمان معه، فإنه ما من مؤمن إلا ويدخل الجنة، وكفى بدخول الجنة خلافاً، ولا يدخل الجنة إلا نفس مؤمنة؛ ثم قال تعالى: ﴿وَلَيْسَ مَا شَكَرُوا بِهِ أَنفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: ١٠٢].

ومنها قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا﴾ أي بمحمد ﷺ والقرآن ﴿وَاتَّقُوا﴾ السحر وسائر الذنوب ﴿لَمْ تُوبِئْ مِن عِنْدِ اللَّهِ خَيْرٌ لَّو كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: ١٠٣].

وهذا من أصرح الأدلة على كفر الساحر ونفي الإيمان عنه بالكلية، فإنه لا يقال للمؤمن المتقي: ولو أنه آمن واتقى، وإنما قال تعالى ذلك لمن كفر وفجر، وعمل بالسحر، وأتبعه وخاصم به رسوله، ورمى به نبيه، ونبد الكتاب وراء ظهره، وهذا ظاهر لا غبار عليه، والله أعلم.

وقد صرح بذلك أئمة السلف من الصحابة والتابعين، وإنما اختلفوا في القدر، الذي يصير به كافراً، والصحيح أن الساحر المتعلم من الشياطين كله كفر قليله وكثيره؛ كما هو ظاهر القرآن.

[الكلام على أن حدَّ الساحر القتل]

(وحده) أي حدَّ الساحر (القتل) ضربه بالسيف (بلا نكير) بل هو ثابت بالكتاب من عموم النصوص في الكفار المرتدين وغيرهم (كما أتى) ثابتاً (في السنة المصراحة) الثابتة عن النبي ﷺ (مما رواه الترمذي) محمد بن عيسى بن سورة - بمهملتين - ابن موسى بن الضحاك السلمي، أبو عيسى الترمذي^(١) الحافظ الضريز أحد الأعلام وصاحب الجامع والتفسير عن خلق مذكورين في تراجمهم من جامعه وغيره، وعنه محمد بن إسماعيل السمرقندي وحماد بن شكر، وأبو العباس محمد بن أحمد المحبوبي راوي الجامع، والهيثم بن كليب وخلق من أهل سمرقند ونسَف وتلك الديار^(٢).

(١) انظر ترجمته في «تذكرة الحفاظ» (٢/٦٣٣ رقم ٦٥٨).

(٢) انظر الكلام على سنن الإمام الترمذي في «الفصل المبين على عقد الجواهر الثمين» وهو =

وقال ابن حبان: كان ممن جمع وصنّف، قال أبو العباس المستغفري: مات سنة تسع وسبعين ومائتين - مرفوعاً - (وصححه) موقوفاً (عن جندب) هو ابن عبد الله بن سفيان البجليّ العلقميّ، أو العلقميّ^(١)، له ثلاثة وأربعون حديثاً اتفقا على سبعة وانفرد مسلمٌ بخمسة.

روى عنه الحسنُ وابنُ سيرين وأبو منجّلز، مات بعد الستين، قال رحمه الله تعالى: «بابُ ما جاء في حدِّ الساحرِ: حدثنا أحمدُ بنُ منيع حدثنا أبو معاويةَ عن إسماعيلَ بنِ مسلمٍ عن الحسنِ عن جُنْدُبٍ قال: قال رسولُ الله ﷺ: «حدُّ الساحرِ ضَرْبَةٌ بالسيف»^(٢)، هذا حديثٌ لا نعرفه مرفوعاً إلا من هذا الوجه، وإسماعيلُ بنُ مسلمٍ المكيُّ يُضَعَفُ في الحديثِ من قِبَلِ حِفْظِهِ، وإسماعيلُ بنُ مسلمٍ العبديُّ البصريُّ قال وكيعٌ: هو ثقةٌ ويروي عن الحسنِ أيضاً، والصحيحُ عن جُنْدُبٍ موقوفاً، والعملُ على هذا الحديثِ عند بعضِ أهلِ العلمِ من أصحابِ النبيِّ ﷺ وغيرهم وهو قولُ مالكِ بنِ أنسٍ، وقال الشافعيُّ، إنما يُقتلُ الساحرُ إذا كان يعملُ في سحرِهِ ما يبلغُ الكفرَ، فإذا عمِلَ عملاً دون الكفرِ فلم تَرَّ عليه قتلاً»، ويعني بقوله: ما يبلغُ الكفرَ، أي ما كان فيه اعتقادُ التصرفِ لغيرِ الله، وصرفُ العبادةِ له كما يفعله عبَادُ هياكلِ النجومِ من أهلِ بابلَ وغيرِهِم، والله أعلم.

(وهكذا في أثرٍ، أمرٌ بقتلهم) يعني السحرة (روى عن عمرِ ابنِ الخطابِ بنِ

-
- = شرح للأربعين العجلونية تأليف: الشيخ محمد جمال الدين القاسمي (ص ١٨٥ - ١٩١). وانظر: «فضائل الكتاب الجامع لأبي عيسى الترمذي». تأليف الحافظ تقي الدين أبي القاسم عُييد بن محمد الإسعدي، حققه وعلق عليه: السيد صبحي السامرائي.
- (١) انظر ترجمته في «أسد الغابة» رقم (٨٠٤)، و«الإصابة» رقم (١٢٢٦)، و«الاستيعاب» رقم (٣٤٤)، و«خلاصة تهذيب الكمال» (١/١٧٣)، و«الوافي بالوفيات» (١١/١٩٣).
- (٢) وهو حديث ضعيف.
- أخرجه الترمذي في «السنن» (٤/٦٠ رقم ١٤٦٠)، والدارقطني (٣/١١٤ رقم ١١٢)، والبيهقي في «السنن الكبرى» (٨/١٣٦)، والحاكم في «المستدرک» (٤/٣٦٠). قلت: في سنده إسماعيل بن مسلم المكي: قال عنه أحمد وغيره، منكر الحديث. وقال النسائي وغيره: متروك الحديث.
- انظر «التاريخ الكبير» للبخاري (١/٣٧٢)، و«المجروحين» (١/١٢٠)، و«الميزان» (١/٢٤٨).

تُفيل بن عبد العزى العدوي أبي حفص المدني^(١)، أحد فقهاء الصحابة، ثاني الخلفاء الراشدين، وأحد العشرة المشهود لهم بالجنة، وأول من سُمي أمير المؤمنين، له خمسمائة وتسعة وثلاثون حديثاً اتفقا على عشرة وانفرد البخاري بتسعة ومسلم بخمسة عشر، وعنه أبناؤه عبد الله وعاصم وعبيد الله، وعلقمة بن أبي وقاص وغيرهم، شهد بدرًا والمشاهد والمواقف، وولي أمر الأمة بعد أبي بكر رضي الله عنه وفتح في أيامه عدة أمصار، أسلم بعد أربعين رجلاً.

عن ابن عمر^(٢) رضي الله عنه مرفوعاً: «إن الله تعالى جعل الحق على لسان عمر وقلبه»، لما دُفن قال ابن مسعود^(٣) رضي الله عنه: (ذهب اليوم بتسعة أعشار العلم). استشهد في آخر سنة ثلاثٍ وعشرين، ودفن في أول سنة أربعٍ وعشرين في الحجرة النبوية وهو ابن ثلاثٍ وستين وصلى عليه صهيب، ومناقبه جمّة قد أفردت في مجلدات.

وهذا الأثر المشار إليه في الباب هو ما رواه الإمامان الجليلان أحمد بن حنبل الشيباني^(٤) ومحمد بن إدريس الشافعي^(٥) رحمهما الله تعالى قالوا: أخبرنا سفيان هو ابن عيينة عن عمرو بن دينار أنه سمع بجالة بن عبدة يقول: كتب عمر بن الخطاب رضي الله عنه أن اقتلوا كل ساحرٍ وساحرة، قال: فقتلنا ثلاث سواجر.

(١) انظر ترجمته في «أسد الغابة» (٤/١٣٧ - ١٦٨ رقم ٣٨٣٠)، و«الإصابة» رقم (٥٧٥٢)، و«الاستيعاب» رقم (١٨٩٩).

(٢) وهو حديث صحيح.

أخرجه الترمذي (٥/٦١٧ رقم ٣٦٨٢، وقال: حديث حسن صحيح غريب.

وفي الباب: عن الفضل بن عباس، وأبي ذر، وأبي هريرة.

(٣) أخرجه الطبراني في «المعجم الكبير» (٩/١٧٩ رقم ٨٨٠٩)، وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٩/٦٩) رواه الطبراني بأسانيد ورجال هذا رجال الصحيح غير أسد بن موسى وهو ثقة.

(٤) في «المسند» (١/١٩٠ - ١٩١).

(٥) في «ترتيب المسند» (٢/٨٩ رقم ٢٩٠).

قلت: وأخرجه أبو داود في «السنن» رقم (٣٠٤٣)، وأبو عبيد في «الأموال» رقم (٧٧)، والبيهقي في «السنن الكبرى» (٨/١٣٦)، وعبد الرزاق في «المصنف» رقم (١٨٧٤٨)، وعبد الله بن أحمد في مسائل أبيه رقم (١٥٤٢) وسنده صحيح.

وخلاصة القول أن الحديث صحيح، والله أعلم.

(وصح) نقلاً (عن حفصة) بنتِ عمرِ بنِ الخطابِ العدويةِ أمِّ المؤمنين رضي الله عنها (عند مالك) بنِ أنسِ بنِ مالكِ بنِ أبي عامرِ بنِ عمرو بنِ الحارثِ الأصبحي أبي عبد الله المدني، أحدِ الأعلامِ في الإسلام وإمامِ دارِ الهجرة^(١)، ولد سنة ثلاث وتسعين وحُملَ به ثلاث سنين، ووفي سنة تسع وسبعين ومائة ودفن بالبقيع رحمه الله تعالى ورضي عنه.

(ما) أي الذي (فيه أقوى) دليل (مرشدٍ للسالك) وهو ما رواه في «موطئه»^(٢) في «باب ما جاء في الغيلة والسحر من كتاب العقول: عن محمد بن عبد الرحمن بن سعيد بن زُرارة أنه بلغه أن حفصة زوجَ النبي ﷺ قتلت جارية لها سحرتها، وقد كانت دبرتها فأمرت بها فقتلت، قال مالك: الساحرُ الذي يعمل السحرَ، ولم يعمل ذلك له غيره، وهو مثلُ الذي قال الله تعالى في كتابه: ﴿وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ﴾ [البقرة: ١٠٢]، فأرى أن يُقتل ذلك إذا عمل ذلك هو نفسه» اهـ.

قال ابنُ كثيرٍ^(٣) رحمه الله تعالى: وقد رُوي من طرقٍ متعددة أن الوليدَ بنَ عُقبة كان عنده ساحرٌ يلعب بين يديه، فكان يضرب رأسَ الرجل ثم يصيح به فيرد إليه رأسه، فقال الناس: سبحان الله يُحيي الموتى! ورآه رجلٌ من صالح المهاجرين فلما كان الغدُ جاء مشتملاً على سيفه، وذهب يلعب لِعَبه ذلك، فاخترط الرجلُ سيفه فضرب عُتقَ الساحر وقال: إن كان صادقاً فليُحيي نفسه، وتلا قوله تعالى:

(١) انظر ترجمته في «تهذيب الأسماء واللغات» للنووي (٧٥/٢ - ٧٩)، و«وفيات الأعيان» (١٣٥/٤ - ١٣٩)، و«تذكرة الحفاظ» (٢٠٧/١ - ٢١٣)، و«طبقات القراء» (٣٥/٢)، و«طبقات الشيرازي» (٥٣)، و«الحلية» (١٣٦/٦).

(٢) (٨٧١/٢ رقم ٤٦) بسند منقطع رجاله ثقات، فمحمد بن عبد الرحمن لم يدرك حفصة. قلت: وأخرجه البيهقي في «السنن الكبرى» (١٣٦/٨)، وعبد الرزاق في «المصنف» رقم (١٨٧٥٧)، وعبد الله بن أحمد في مسائل أبيه رقم (١٥٤٣).

(٣) في تفسيره (١٤٩/١).

وأورد بعضها البخاري في «التاريخ الكبير» (٢٢٢/٢) في ترجمة جندب بن كعب من طريق عبد الواحد وهو ابن زياد، عن عاصم وهو ابن سليمان الأحول، عن أبي عثمان، وهذا سند صحيح.

وأخرجها بطولها البيهقي في «السنن الكبرى» (١٣٦/٨) بسند حسن.

﴿أَفْتَاتُوكَ السِّحْرَ وَأَتَتْهُ تَبْصِرُونَ﴾ [الأنبياء: ٣]، فغضب الوليد إذ لم يستأذنه في ذلك فسجنه ثم أطلقه، والله أعلم.

وقال الإمام أبو بكر الخلال: أخبرنا عبد الله بن أحمد بن حنبلٍ حدثني أبي أخبرنا يحيى بن سعيدٍ حدثني أبو إسحاق عن حارثة قال: كان عند بعض الأمراء رجلٌ يلعب فجاء جُنْدُبٌ مشتملاً على سيفه فقتله، قال: أراه كان ساحراً^(١).

وحمل الشافعي رحمه الله تعالى قصة عمرٍ وحفصة على سحر يكون شركاً^(٢)، والله أعلم.

[ما قرره أبو المظفر بن هبيرة فيمن يتعلم السحر ويستعمله]

وقال ابن كثير^(٣) رحمه الله تعالى: فصل. وقد ذكر الوزير أبو المظفر يحيى بن محمد بن هبيرة^(٤) رحمه الله تعالى فيمن يتعلم السحر ويستعمله، فقال أبو حنيفة ومالك وأحمد: يكفر بذلك، ومن أصحاب أبي حنيفة من قال: إن تعلمه ليقينه أو ليتجنبه فلا يكفر، ومن تعلمه معتقداً جوازَه أو أنه ينفعه كفر، وكذا من اعتقد أن الشياطينَ تفعل له ما يشاء فهو كافرٌ.

وقال الشافعي رحمه الله تعالى: إذا تعلم السحر قلنا له صِف لنا سحرَكَ، فإن وصف ما يوجب الكفر، مثل ما اعتقده أهلُ بابلٍ من التقرب إلى الكواكب

-
- (١) أورده ابن كثير في «تفسيره» (١٤٩/١) مسنداً.
قلت: في السند سقط: فيحیی بن سعید وهو القطان لم يسمع من أبي إسحاق وهو السبيعي إنما يروي عنه بواسطة زهير بن معاوية أو غيره.
- (٢) ذكره ابن كثير في تفسيره (١٤٩/١).
- (٣) في تفسيره (١٥٢/١)، وانظر الإفصاح عن معاني الصحاح (٢٢٦/٢ - ٢٢٧).
- (٤) هو يحيى بن محمد بن هبيرة، ويكنى أبا المظفر، ويلقب بعون الدين، ونبعت بالوزير العالم العادل. ولد في ربيع الثاني سنة تسع وتسعين وأربعمائة بقرية بني أوقر، وهي قرية قريبة من بغداد، مات أبوه وهو صغير ولم يخلف له شيئاً، فلم يمنعه فقره عن طلب العلم ومتابعتة، فدخل بغداد شاباً وحفظ القرآن الكريم وخطمه بالقراءات والروايات، وكان ابن هبيرة عبداً لله تقياً. توفي سنة (٥٦٠هـ).
- انظر: «ذيل طبقات الحنابلة» (٢٥١/٣ - ٢٨٩)، «شذرات الذهب» (١٩١/٤ - ١٩٧)، «المنهج» الأحمدي في أصحاب الإمام أحمد (٢٨٦/٢ - ٣١٤).

السبعة، وأنها تفعل ما يلتبس منها فهو كافر. وإن كان لا يوجب الكفر فإن اعتقد إباحته فهو كافر.

قال ابن هُبيرة: وهل يُقتل بمجرد فعله واستعماله؟ فقال مالك وأحمد: نعم، وقال الشافعي وأبو حنيفة: لا، فأما إن قُتل بسحره إنسان فإنه يُقتل عند مالك والشافعي وأحمد، وقال أبو حنيفة: لا يُقتل حتى يتكرر منه ذلك، أو يُقرّ بذلك في حق شخص معين، وإذا فإنه يُقتل حداً عندهم، إلا الشافعي فإنه قال يُقتل والحالة هذه قصاصاً.

قال: وهل إذا تاب الساحرُ تقبل توبته؟ فقال مالك وأبو حنيفة وأحمد في المشهور عنه: لا تقبل، وقال الشافعي وأحمد في الرواية: تقبل.

وأما ساحرُ أهل الكتاب، فعند أبي حنيفة أنه يُقتل كما يقتل الساحرُ إذا كان مسلماً، وقال مالك وأحمد والشافعي: لا يُقتل، يُعفى لقصة لبيد بن الأعصم.

واختلفوا في المسلمة الساحرة، فعند أبي حنيفة أنها لا تُقتل ولكن تحبس، وقال الثلاثة: حكمها حكم الرجلِ والله أعلم. وقال أبو بكر الخلال: أخبرنا أبو بكر المَروزي قال: قرأ على أبي عبد الله - يعني أحمد بن حنبل - عمر بن هارون^(١) أخبرنا يونس عن الزهري قال: يقتل ساحرُ المسلمين ولا يقتل ساحرُ المشركين لأن رسول الله ﷺ سحرته امرأة من اليهود فلم يقتلها^(٢).

وقد نقل القُرطبي^(٣) عن مالك رحمه الله تعالى أنه قال في الذمي: يُقتل إن قُتل سحره، وحكى ابن خُوَيْرٍ مِندَاد عن مالك روايتين في الذمي إذا سحر أحداً: الأولى: أنه يستتاب فإن أسلم وإلا قُتل.

والثانية: أنه يُقتل وإن أسلم.

وأما الساحر المسلم، فإن تضمن سحره كفراً كفر عند الأئمة الأربعة وغيرهم؛ لقوله تعالى: ﴿وَمَا يَعْلَمَانِ مِنَ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمُرَّةِ وَالزَّيْتُونِ﴾ [البقرة: ١٠٢].

(١) عمر بن هارون هو البلخي قال فيه يحيى بن معين: كذاب خبيث، (الميزان ٣/٢٢٨).

(٢) متفق عليه من حديث أنس.

(٣) في «الجامع لأحكام القرآن» (٢/٤٩).

لكن قال مالك: إذا ظهر عليه لم تُقبل توبته لأنه كالزندق، فإن تاب قبل أن يظهر عليه وجاءنا تائباً قبلناه، فإن قُتل بسحره قُتل، قال الشافعي: فإن قال لم أتعمد القتل فهو مخطئ عليه الدية^(١).

[من أنواع السحر علم التنجيم]

(هذا ومن أنواعه وشعبه علمُ النجوم فادر هذا وانتبه)

هذا هو البحث الرابع وهو (بيان أنواعه)، فمنها علمُ التنجيم، وهو أنواع: أعظمها ما يفعله عبدةُ النجوم ويعتقدونه في السبعة السيارة وغيرها، فقد بنوا بيوتاً لأجلها وصوّروا فيها تماثيلَ سمّوها بأسماء النجوم، وجعلوا لها مناسك وشرائع يعبدونها بكيفياتها، ويلبسون لها لباساً خاصاً وجليّة خاصة، وينحرون لها من الأنعام أجناساً خاصة، لكل نجم منها جنسٌ زعموا أنه يناسبه، وكل نجم جعلوا لعبادته أوقاتاً مخصوصة كأوقات الصلوات عند المسلمين، واعتقدوا تصرفها في الكون. وهذا هو المعروف عن قوم إبراهيم ببابل وغيرها، وإياهم خاطب فيما حكى الله عنهم متحدياً لهم مبيناً سخافة عقولهم وضلال قلوبهم، قال الله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ ﴿٧٥﴾ فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَىٰ كَوْكَبًا قَالَ هَٰذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَا أُحِبُّ الْآفَلِينَ ﴿٧٦﴾ فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِعًا قَالَ هَٰذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَيْنَ رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ ﴿٧٧﴾ فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسَ بَازِعَةً قَالَ هَٰذَا رَبِّي هَٰذَا أَكْبَرُ فَلَمَّا أَفَلَتْ قَالَ يُقَوْمِ إِنِّي بَرِيءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ ﴿٧٨﴾﴾ [الأنعام] إلى آخر الآيات.

(ومنها) ما يفعله من يكتب حروف أبي جاد، ويجعل لكل حرفٍ منها قدراً من العدد معلوماً، ويُجري على ذلك أسماء الأدميين والأزمنة والأمكنة وغيرها، ويجمع جمعاً معروفاً عنده، وي طرح منه طرحاً خاصاً ويثبت إثباتاً خاصاً، وينسبه إلى الأبراج الاثني عشر المعروفة عند أهل الحساب، ثم يحكم على تلك القواعد بالسعود والنحوس وغيرها مما يوحيه إليه الشيطان، وكثيرٌ منهم يغير الاسم لأجل ذلك، ويفرق بين المرء وزوجه بذلك، ويعتقد أنهم إن جمعهم بيت لا يعيش أحدهم. وقد يتحكم بذلك في الغيب فيدعي أن هذا يولد له وهذا لا، وهذا الذكر

(١) تفسير ابن كثير (١/١٥٢ - ١٥٣).

وهذا الأنثى، وهذا يكون غنياً وهذا يكون فقيراً، وهذا يكون شريفاً وهذا وضيعاً، وهذا مُحِبباً وهذا مبغضاً، كأنه هو الكاتبُ ذلك للجنين في بطن أمه، لا والله لا يدرية المَلَكُ الذي يكتبُ ذلك حتى يسأل رَبَّهُ أذكرُ أم أنثى؟ شقي أم سعيد؟ ما الرزقُ وما الأجلُ؟ فيقول له: فيكتب، وهذا الكاذبُ المفترى يدعي علمَ ما استأثر الله بعلمه، ويدعي أنه يدركه بصناعة اخترعها، وأكاذيبَ اختلقها، وهذا من أعظم الشركِ في الربوبية، ومن صدقَه به واعتقدَه فيه كفرٌ والعيادُ بالله.

(ومنها) النظرُ في حركات الأفلاكِ ودورانها وطلوعها وغروبها واقترانها وافتراقها، معتقدين أن لكل نجمٍ منها تأثيراتٍ في كل حركاته منفرداً، وله تأثيراتٌ أُخرُ عند اقترانه بغيره في غلاء الأسعار ورُخيصها، وهبوبِ الرياحِ وسكونها، ووقوعِ الكوائنِ والحوادثِ، وقد ينسبون ذلك إليها مطلقاً. ومن هذا القسم الاستسقاءُ بالأنواء، وسيأتي الحديثُ فيه عند ذكره في المتن إن شاء الله، وبه الثقة.

(ومنها) النظرُ في منازل القمرِ الثمانية والعشرين مع اعتقاد التأثيراتِ في اقتران القمرِ بكل منها ومفارقته، وأن في تلك سعوداً أو نحوساً، وتالياً وتفريقاً وغير ذلك، وكلُّ هذه الأنواع اعتقادٌ صدقها مُحادةٌ لله ورسوله، وتكذيبٌ بشرعه وتنزيله، واتباعٌ لزخارف الشيطانِ، ما أنزل الله بذلك من سلطان، والنجمُ مخلوقٌ من المخلوقات مريبٌ مسخَّرٌ مدبَّرٌ كائنٌ بعد أن لم يكن، مسبوقٌ بالعدمِ المَحْضِ مُتَعَقِّبٌ به، ليس له تأثيرٌ في حركةِ في الكونِ ولا سكونِ، لا في نفسه ولا في غيره.

قال الله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُعْشَى الْيَلَّ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَيْثُهَا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِهِ ۗ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ ۗ﴾ [الأعراف: ٥٤]، وقال تعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ الْيَلَّ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ لَا سَجْدًا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ﴾ [فصلت: ٣٧].

وقال تعالى: ﴿وَآيَةٌ لَهُمْ الْيَلَّ مِنْهُ النَّهَارَ فَإِذَا هُمْ مُظْلِمُونَ ﴿٣٧﴾ وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿٣٨﴾ وَالْقَمَرَ قَدَرْتَهُ مَنَازِلَ حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيرِ ﴿٣٩﴾ لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَلَا الْيَلَّ سَابِقُ النَّهَارِ وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ﴿٤٠﴾﴾ [يسر].

وقال تبارك وتعالى: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا وَقَمَرًا مُنِيرًا ﴿١١﴾ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يَذَّكَّرَ أَوْ أَرَادَ شُكُورًا ﴿١٢﴾﴾ [الفرقان].

وقال تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ وَالْبَحْرِ قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ [الأنعام: ٩٧]، وقال تعالى: ﴿وَعَلَّمَنَّا وَإِلْتَجِمَ هُمْ يَهْتَدُونَ﴾ [النحل: ١٦]، وقال سبحانه: ﴿إِنَّا زَيْنًا السَّمَاءِ الدُّنْيَا زِينَةَ الْكَوَاكِبِ ﴿٦﴾ وَحِفْظًا مِّنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَّارِدٍ ﴿٧﴾ لَا يَسْمَعُونَ إِلَى آلِهَا الْآخِطَىٰ وَيُفْذِقُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ ﴿٨﴾ دُحُورًا وَهُمْ عَذَابٌ وَأَصِيبٌ ﴿٩﴾ إِلَّا مَنْ خِيفَ الْخِطْفَةَ فَاتَّبَعْنَاهُ سَهَابٌ نَّاقِبٌ ﴿١٠﴾﴾ [الصفات].

وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ زَيْنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحٍ وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ﴾ [الملك: ٥]، وقال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السَّيِّئِينَ وَالْحِسَابَ مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ [يونس: ٥]، وغير ذلك من الآيات.

وقال تعالى في ذهابها وفنائها وعودها إلى العدم كما أوجدت بعد العدم: ﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ ﴿١﴾ وَإِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ ﴿٢﴾﴾ [التكوير]، وقال تعالى: ﴿وَإِذَا الْكَوَاكِبُ انْتَرَتْ﴾ [الانفطار: ٢]، وقال سبحانه: ﴿وَحَسَفَ الْقَمَرُ ﴿٨﴾ وَجِجَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ﴿٩﴾﴾ [القيامة].

وروى ابنُ أبي حاتم^(١) رحمه الله تعالى عن قتادة الإمام في التفسير وغيره. قال رحمه الله تعالى: إنما جعل الله سبحانه هذه النجوم لثلاث خصال، جعلها زينةً للسماء، وجعلها يُهتدى بها، وجعلها رجوماً للشياطين، فمن تعاطى فيها غير ذلك فقد قال برأيه وأخطأ حظّه، وأضاع نصيبه وتكلف ما لا علم له به، وإن ناساً جهلةً بأمر الله قد أحدثوا من هذه النجوم كهانة: مَنْ أعرس بنجم كذا وكذا كان كذا وكذا، ومن سافر بنجم كذا وكذا كان كذا وكذا، ومن وُلد بنجم كذا وكذا كان كذا وكذا. ولعمري ما من نجم إلا يولد به الأحمرُ والأسودُ والقصيرُ والطويلُ والحسنُ والدميم، وما علم هذا النجمُ وهذه الدابةُ وهذا الطيرُ بشيء من الغيب، وقضى الله تعالى أنه: ﴿لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ﴾ [النمل: ٦٥]، وهذا كلامٌ جليلٌ متينٌ صحيحٌ، وأصله في صحيح البخاري تعليقاً^(٢).

(١) عزاه إليه ابن كثير في تفسيره (٣/ ٣٨٤ - ٣٨٥).

(٢) في الباب (٣) في النجوم (٦/ ٢٩٥).

وقال أبو داود^(١) رحمه الله تعالى في كتاب الطب من سننه: «باب في النجوم» حدثنا أبو بكر بن أبي شيبَةَ ومُسَدَّدُ المَعْنِي، قالوا: حدثنا يحيى بن عبيد الله بن الأَخْسِسِ عن الوليد بن عبد الله عن يوسف بن مَاهَكَ عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «من اقتبس شعبةً من النجوم فقد اقتبس شعبةً من السحر زاد ما زاد»، وذكر حديثَ التَّوءِ^(٢).

وروى عبدُ بنُ حميدٍ^(٣) عن رجاء بن حيوة أن النبي ﷺ قال: «إنما أخاف على أمتي التصديقَ بالنجوم، والتكذيبَ بالقدر، وخيف الأئمة». وروى ابنُ عساکر^(٤) وحسنه عن أبي مخجنٍ مرفوعاً: «أخاف على أمتي ثلاثاً: خيفَ الأئمة، وإيماناً بالنجوم، وتكذيباً بالقدر».

(١) في السنن (٤/٢٦٦ - ٢٢٧ رقم ٣٩٠٥).

قلت: وأخرجه أحمد (١/٢٢٧، ٣١١)، وابن ماجه (٢/١٢٢٨ رقم ٣٧٢٦)، والبيهقي في «السنن الكبرى» (٨/١٣٨ - ١٣٩)، والطبراني في «الكبير» (١١/١٣٥ - ١٣٦ رقم ١١٢٧٨) بسند جيد رجاله كلهم ثقات.

وصححه النووي في «الرياض» رقم (١٦٧٩)، والعراقي في «المغني» (٤/١١٧)، والألباني في «الصحيحه» رقم (٧٩٣).

وخلاصة القول أن الحديث صحيح، والله أعلم.

(٢) أي أخرج الحديث أبو داود في سننه (٤/٢٢٧ - ٢٢٨ رقم ٣٩٠٦).

قلت: وأخرجه البخاري (٢/٥٢٢ رقم ١٠٣٨)، ومسلم (١/٨٣ رقم ٧١/١٢٥).

(٣) لم أجده عنده عن رجاء بن حيوة.

وقد أخرج الطبراني في «الكبير» (٨/٣٤٨ رقم ٨١١٣) من حديث أبي أمامة مرفوعاً بلفظ: «إن أخوف ما أتخوفه على أمتي آخر الزمان ثلاثاً: إيماناً بالنجوم، وتكذيباً بالقدر، وخيف السلطان». وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٧/٢٠٣): «رواه الطبراني وفيه ليث بن أبي سليم وهو لين وبقية رجاله وثقوا».

قلت: وعبد الرحمن بن سابط كان كثير الإرسال، ولم يسمع من أبي أمامة شيئاً كما قال يحيى بن معين. وميمون بن زيد لثنيته أبو حاتم الرازي.

وخلاصة القول أن هذا الإسناد ضعيف.

(٤) في «تاريخه» (١٦/٣٠٨) بسنده عن حسين بن أبي زيد الدباج، حدثنا علي بن يزيد

الصدائي، حدثنا أبو سعد البقال، عن أبي محجن مرفوعاً.

قلت: وأخرجه من الطريق نفسه ابن عبد البر في «جامع بيان العلم» رقم (١٤٨٢) وسنده ضعيف.

وروى أبو يعلى^(١) وابن عدي^(٢) عن أنس رضي الله عنه مرفوعاً: «أخاف على أمتي بعدي خصلتين: تكذيباً بالقدر، وإيماناً بالنجوم».

وروى الطبراني^(٣) عن ابن عباس رضي الله عنهما مرفوعاً: «ربّ معلّم حروف أبي جاد دارس في النجوم ليس له عند الله خلاق يوم القيامة».

ورواه حميد بن زنجويه^(٤) عنه بلفظ: «ربّ ناظر في النجوم ومتعلّم حروف أبي جاد ليس له عند الله خلاق».

ومن أنواع السحر زجر الطير والخط بالأرض، قال أبو داود^(٥): حدثنا مسدد حدثنا يحيى حدثنا عوف حدثنا حيان - قال غير مسدد: حيان بن العلاء - حدثنا قطن بن قبيصة عن أبيه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «العيافة والطيرة والطرق من العجبت»، ورواه أحمد في مسنده^(٦).

= علي بن يزيد الصدائي فيه لين كما في «التقريب» رقم (٤٨١٦).
وأبو سعد البقال اسمه سعيد بن المرزبان، ضعيف مدلس، ولم يصرح بالسماع وبقيه رجاله ثقات.

(١) في «المسند» رقم (٤١٣٥).

(٢) في «الكامل» (٤/١٣٥٠).

عن شهاب بن خراش عن يزيد الرقاشي، عن أنس مرفوعاً.

قال ابن عدي: «ولشهاب أحاديث ليس بكثيرة، وفي بعض رواياته ما ينكر عليه، ولا أعرف للمتقدمين فيه كلاماً فأذكره» اهـ.

قلت: بل وثقه جمع من الأئمة، وقال الحافظ في «التقريب» رقم (٢٨٢٥): «صدوق يخطئ». وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٧/٢٠٣): «رواه أبو يعلى مقتصرأ على اثنتين من الخمس، وفيه يزيد الرقاشي: ضعيف».

وخلاصة القول أن حديث أنس حسن لغيره.

(٣) في الكبير (١١/٤١) رقم (١٠٩٨٠).

وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٥/١١٧): فيه خالد بن يزيد العمري كذاب.

وخلاصة القول أن الحديث موضوع.

(٤) عزاه المناوي في «فيض القدير» (٤/١٧) رقم (٤٤٠٨) إليه وهو كسابقه.

وأخرجه عبد الرزاق في «المصنف» (١١/٢٦) رقم (١٩٨٠٥)، والبيهقي (٨/١٣٩) عن ابن عباس بسند صحيح.

(٥) في «السنن» (٤/٢٢٨) رقم (٣٩٠٧).

(٦) (٣/٤٧٧) و(٥/٦٠).

والجِبْتُ هو السحرُ قاله عمرُ^(١) رضي الله عنه، وكذلك قال ابن عباس وأبو العالية ومجاهد^(٢) والحسن وغيرهم^(٣).

وعن ابن عباس وغيره^(٣) أيضاً الجِبْتُ الشيطانُ، ولا ينافي الأول لأن السحرَ من عمل الشيطان، وعنه^(٣) أيضاً الجِبْتُ الشُّرْكُ، وعنه^(٤) الجِبْتُ الأصنامُ، وعنه^(٥)

= قلت: وأخرجه عبد الرزاق في «المصنف» رقم (١٩٥٠٢)، وابن سعد في «الطبقات» (٧/٣٥)، والنسائي في «التفسير» رقم (١٢٨)، والدولابي في «الكنى» (٨٦/١)، والطحاوي في «شرح معاني الآثار» (٤/٣١٢ - ٣١٣)، والطبراني في «الكبير» (١٨ رقم ٩٤١، ٩٤٢، ٩٤٣، ٩٤٥)، والبيهقي في «السنن الكبرى» (٨/١٣٩)، والبغوي في «شرح السنة» رقم (٣٢٥٦)، وأبو نعيم في «تاريخ أصبهان» (٢/١٥٨)، والخطيب في «التاريخ» (١٠/٤٢٥)، والمزي في «تهذيب الكمال» (٧/٤٧٥ - ٤٧٦)، وابن حبان في «الإحسان» رقم (٦١٣١) من طرق... وقد اختلف الرواة في إسناده عن عوف وهو ابن أبي جميلة الأعرابي، فقال بعضهم: حيان، لم ينسبه. وقال بعضهم: حيان أبي العلاء. وقال بعضهم حيان بن عمير. وقال آخر: حيان بن مخارق.

قلت: فالاضطراب في اسمه مشعر بعدم الضبط الموجب لضعف الحديث.
وخلاصة القول أن الحديث ضعيف.

* العيافة: زجر الطير والتفاؤل بأسمائها وأصواتها وممرها.

* الطَّيْرَة: بكسر الطاء وفتح الياء، وقد تسكن: هي التشاؤم بالشيء، وأصله فيما يقال: التَّطِيرُ بالطير والظباء وغيرهما.

* الطَّرْقُ: الضرب بالحصى وهو ضرب من التكهّن.

* الجِبْتُ: كل ما عُبد من دون الله.

(١) أثر عمر أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (٨/٤٦٢ رقم ٩٧٦٦ - شاكراً). وفيه «حسان بن فائد» قال أبو حاتم: «شيخ». وقال البخاري يعدّ في الكوفيين. وذكره ابن حبان في «ثقات التابعين».

قلت: يصلح حديثه في الشواهد والمتابعات.

انظر: «الجرح والتعديل» (١/٢٣٣)، والبخاري في «الكبير» (٢/٢٨١). وهذا الأثر ساقه ابن كثير بتمامه في تفسيره (١/٥٢٤ - ٥٢٥).

(٢) أثر مجاهد أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (٨/٤٦٢ رقم ٩٧٦٨) ورقم (٩٧٧٠) ورقم (٩٧٧١).

(٣) أورد ذلك ابن كثير في «تفسيره» (١/٥٢٥).

(٤) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (٨/٤٦١ رقم ٩٧٦٥) بسند ضعيف، لأنه مسلسل بالعوفيين وهم ضعفاء.

(٥) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (٨/٤٦٤ رقم ٩٧٨٢) وهو منقطع، علي بن أبي

الْجِبْتُ حَيْثُ بُنْ أُخْطَبَ، وَعَنْ الشَّعْبِيِّ (١) الْجِبْتُ كَاهِنٌ.

وعن مجاهد (٢) الْجِبْتُ كَعْبُ بَنِ الْأَشْرَفِ، وَلَا مَنَافَاةً أَيْضاً فَإِنَّ السَّحَرَ مِنَ الشَّرِكِ الَّذِي يَشْمَلُهُ عِبَادَةُ غَيْرِ اللَّهِ، وَحَيْثُ بِنِ الْأَشْرَفِ وَكَعْبُ بَنِ الْأَشْرَفِ مِمَّنْ خَاصِمَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِالسَّحَرِ، وَالكَاهِنُ عَامِلٌ بِالسَّحَرِ، وَقَالَ فِي الْقَامُوسِ (٣): الْجِبْتُ بِالْكَسْرِ الصَّنَمُ وَالكَاهِنُ وَالسَّاحِرُ وَالسَّحْرُ، وَالَّذِي لَا خَيْرَ فِيهِ، وَكُلُّ مَا عُبِدَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ.

ومن أنواعه الْعَقْدُ وَالنَّفْثُ فِيهِ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَمِنَ الشَّرِّ الْأَنْفَثَاتِ فِي الْأَمْقَدِ﴾ [الفلق: ٤]، وَقَدْ تَقَدَّمَ حَدِيثُ عَائِشَةَ (٤) فِي قِصَّةِ لَبِيدِ بْنِ الْأَعْصَمِ، وَقَدْ ثَبِتَ فِي حَدِيثِ نَزُولِ الْمَعْوِذَتَيْنِ وَرُؤْيَا جَبْرِيلَ النَّبِيِّ ﷺ بِهِمَا أَنَّهُ كَانَ كَلِمًا قَرَأَ آيَةَ أَنْحَلَّتْ عُقْدَةً.

وقال النَّسَائِيُّ (٥) رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي كِتَابِ تَحْرِيمِ الدَّمِ مِنْ سُنَنِهِ: «الْحُكْمُ فِي

= طلحة لم يسمع من ابن عباس. وشيخ الطبري «المنثى» لم توجد له ترجمة.

(١) أورده ابن كثير في تفسيره (٥٢٥/١).

(٢) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (٤٦٥/٨ رقم ٩٧٨٥).

(٣) الصحاح (٢٤٥/١).

(٤) تقدم تخريجه.

(٥) في «السنن» (١١٢/٧ رقم ٤٠٧٩) بسند ضعيف فيه عباد بن ميسرة المنقري وهو ضعيف، وعن عنة الحسن.

وخلاصة القول أن الحديث «ضعيف» لكن جملة: «ومن تعلق شيئاً وكل إليه»، ثبتت في حديث الترمذي (٤٠٣/٤ رقم ٢٠٧٢)، والحاكم (٢١٦/٤)، وأحمد (٣٠١/٤، ٣١١) عن عبد الله بن عكيم.

قال الترمذي: وحديث عبد الله بن عكيم إنما نعرفه من حديث محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى، وعبد الله بن عكيم لم يسمع من النبي ﷺ وكان في زمن النبي ﷺ يقول: «كتب إلينا رسول الله ﷺ».

وقال الألباني في «غاية المرام» (ص ١٨٢): «قلت: وابن أبي ليلى سيء الحفظ، وكأنه لذلك سكت عليه الحاكم والذهبي، وأشار المنذري في «الترغيب» (١٥٧/٤) إلى إعلاله بابن أبي ليلى.

لكن الحديث حسن عندي؛ فإن له شاهداً عن الحسن البصري مرسلأً أخرجه ابن وهب في «الجامع» (ص ١١٣): «أخبرني جرير بن حازم أنه سمع الحسن يقول: فذكره مرفوعاً.»

السَّحْرَةَ» أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبَادُ بْنُ مَيْسِرَةَ الْمَنْقَرِيُّ عَنِ الْحَسَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ عَقَدَ عُقْدَةً ثُمَّ نَفَثَ فِيهَا فَقَدْ سَحَرَ، وَمَنْ سَحَرَ فَقَدْ أَشْرَكَ، وَمَنْ تَعَلَّقَ شَيْئاً وَكَلَّ إِلَيْهِ».

وقد أطلق السحر على ما فيه التخيل في قلب الأعيان وإن لم يكن السحر الحقيقي، كما في الصحيحين^(١) عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ قال: «إن من البيان لسحراً»، يعني لتضمُّنه التخيل فيخيل الباطل ونحوها كما يدلُّ عليه أصلُ القصة في التميميين اللذين تفاخرا عنده بأحسابهما وطعن أحدهما في حسب الآخر ونسبه، وكذلك قال ﷺ: «إنكم تختصمون إلي ولعل بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض فأحكم له على نحو ما أسمع، فمن حكمت له من حق أخيه بشيء، فإنما هو قطعة من النار».

أو كما قال، وهو في الصحيح^(٢)، وأما البيان بالحق لئصرة الحق فهو فريضة على كل مسلم ما استطاع إلى ذلك سبيلاً، وهو من الجهاد في سبيل الله عز وجل.

= وهذا إسناد مرسل صحيح، وقد رواه بعض الضعفاء عن الحسن عن أبي هريرة مرفوعاً. وقد مضى برقم (٢٨٦) اهـ.

وخلاصة القول أن حديث عبد الله بن عكيم حسن، والله أعلم.

(١) أخرجه البخاري (٢٠١/٩ رقم ٥١٤٦) و(١٠/٢٣٧ رقم ٥٧٦٧)، والترمذي (٤/٣٧٦ رقم ٢٠٢٨)، وقال: حديث حسن صحيح. وأحمد (٢/١٦، ٥٩، ٦٢، ٩٤) من حديث عبد الله بن عمر.

* وأخرجه مسلم (٢/٥٩٤ رقم ٨٦٩/٤٧)، وأحمد (٤/٢٦٣) من حديث عمار.

* وأخرجه أحمد (١/٢٦٩، ٣٠٣، ٣٠٩، ٣١٣، ٣٢٧، ٣٣٢)، وأبو داود (٥/٢٧٧ - ٢٧٨ رقم ٥٠١١)، وابن حبان رقم (٢٠٠٩ - موارد)، والبخاري في «الأدب المفرد» رقم (٨٧٢) من حديث ابن عباس بلفظ: «إِنَّ مِنَ الْبَيَانِ سِحْرًا، وَإِنْ مِنَ الشُّعْرِ حِكْمًا».

وفي سننه سماك بن حرب بن أوس الذهلي، صدوق، روايته عن عكرمة خاصة مضطربة، وقد تغير بأخره، فكان ربما يلقن. قاله ابن حجر في «التقريب» (١/٣٣٢)، وبقيّة رجاله رجال الصحيح.

قلت: ولشطره الأول شواهد في الصحيح كما تقدم.

وخلاصة القول أن حديث ابن عباس صحيح بشواهده.

(٢) البخاري (١٣/١٥٧ رقم ٧١٦٩)، ومسلم (٣/١٣٣٧ - ٣٣٨ رقم ١٧١٣).

وقد سُمي ﷺ ما يعمل عملَ السحر سحراً، وإن لم يكن سحراً؛ كقوله ﷺ: «ألا أنبئكم ما العضة، هي النميمة، القالة بين الناس»، روه مسلم^(١) عن ابن مسعود رضي الله عنه.

والعضة في لغة قريش السحر، ويقولون للساحر عاضه، فسُمي النميمة سحراً لأنها تعمل عملَ السحر في التفرقة بين المرء وزوجِه وغيرهما من المتحائين، بل هي أعظم في الوشاية لأنها تُثير العداوة بين الأخوين، وتسعر الحرب بين المتسالمين كما هو معروفٌ مشاهدٌ لا يُنكر.

وقد جاء الوعيدُ للفتن في الآيات^(٢) والأحاديث^(٣) كثيراً جداً، ومع هذا فالخداعُ للكفار للفتك بهم وإظهار المسلمين عليهم وكسر شوكتهم وتفريق كلمتهم من أعظم الجهادِ وأنفعِه وأشدّه نكايَةً فيهم، كما فعله نعيمُ بنُ مسعودِ الغطفاني رضي الله عنه في تفريقِ كلمةِ الأحزاب^(٤) بإذن رسولِ الله ﷺ حتى فرّق بين قريشٍ وبين يهود بني قُرَيْظَةَ، ونقض الله بذلك ما أبرموه، والله الحمدُ والمئة.

[حكم حل السحر بالطرق المشروعة والممنوعة]

وَحَلُّهُ بِالْوَحْيِ نَصّاً يُشْرَعُ أَمَا بِسِحْرِ مِثْلِهِ فَيُمنَعُ (وَحَلُّهُ) يعني حلُّ السحرِ عن المسحور (ب) الرُّقى والتعاويذ والأدعية من (الوحي) الكتابِ والسنة (نصاً) أي بالنص (يشرع) كما رقى جبريلُ النبي ﷺ

(١) في صحيحه (٤/٢٠١٢ رقم ٢٦٠٦).

(٢) منها: «هُمَّازُ مِثْلُ بَنِيمٍ» [القلم: ١١].

ومنها: «وَيْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ» [الهمزة: ١].

(٣) أخرج البخاري (١٠/٤٧٢ رقم ٦٠٥٦)، ومسلم (١/١٠١ رقم ١٠٥) من حديث حذيفة مرفوعاً بلفظ: «لا يدخل الجنة فتات».

(٤) أخرج خبر نعيم بن مسعود، ابن إسحاق معلقاً - كما في السيرة النبوية (٣/٣١٩ - ٣٢٠)، وعبد الرزاق في «المصنف» (٥/٣٦٨ - ٣٦٩ رقم ٩٧٣٧) مرسلأً عن ابن المسيب.

وأخرجه الطبري في «تاريخه» (٢/٥٧٨ - ٥٧٩)، والواقدي في «المغازي» (٢/٤٨٠ - ٤٨٣)، والبيهقي في «دلائل النبوة» (٣/٤٤٥ - ٤٤٦) من طريق ابن إسحاق.

وخلاصة القول أن الخبر ضعيف، والله أعلم.

بالمعوذتين، وكما يشمل ذلك أحاديث الرُقى المتقدمة في بابها التي أمر بها الشارح ﷺ وندب إليها، ومن أعظمها فاتحة الكتاب^(١) وآية الكرسي^(٢) والمعوذتان^(٣) وآخر سورة الحشر^(٤)، فإن ضمَّ إلى ذلك الآيات التي فيها التعوذ من الشياطين مطلقاً، والآيات التي يتضمن لفظها إبطال السحر؛ كقوله تعالى: ﴿فَوَقَعَ الْحَقُّ وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٨﴾ فَعَلِبُوا هُنَاكَ وَأَنْقَلَبُوا صَغِيرِينَ ﴿١٩﴾﴾ [الأعراف]، وقوله عز وجل: ﴿مَا جِئْتُمْ بِهِ السِّحْرُ إِنَّ اللَّهَ سَيُبْطِلُهُ إِنَّ اللَّهَ لَا يُصْلِحُ عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ﴾

(١) تقدم تخريج الحديث في الرقى.

(٢) كحديث أبي هريرة رضي الله عنه مع الشيطان عندما وكَّله رسول الله ﷺ على مال الصدقة.

أخرجه البخاري رقم (٢٣١١ و ٣٢٧٥ و ٥٠١٠)، والنسائي في «عمل اليوم والليلة» رقم (٩٥٨ و ٩٥٩)، والبغوي في «شرح السنة» رقم (١١٩٦)، والبيهقي في «دلائل النبوة» (٧/١٠٧ - ١٠٨).

* وحديث أبي أيوب الأنصاري رضي الله عنه أخرجه الترمذي (١٥٨/٥ رقم ٢٨٨٠).

وقال: هذا حديث حسن غريب، وأبو نعيم في «دلائل النبوة» (٢/٧٦٦).

قلت: وهو حديث حسن والله أعلم.

* وحديث أبي بن كعب رضي الله عنه أخرجه ابن حبان في «صحيحه» (٣/٦٣ - ٦٥ رقم ٧٨٤)، والبيهقي في «دلائل النبوة» (٧/١٠٨ - ١٠٩)، والبغوي في «شرح السنة» رقم (١١٩٧)، والنسائي في «عمل اليوم والليلة» رقم (٩٦٠)، وأبو نعيم في «دلائل النبوة» (٢/٧٦٥) وغيرهم من طرق.

* وحديث معاذ بن جبل رضي الله عنه، أخرجه الطبراني في «الكبير» (٥١/٢٠)، (١٠١، ١٦١ - ١٦٢)، وأبي نعيم في «دلائل النبوة» (٢/٧٦٧).

* وحديث أبي أسيد الساعدي رضي الله عنه، أخرجه الطبراني في «الكبير» (١٩/٢٦٣ - ٢٦٤).

(٣) تقدم تخريج الحديث.

(٤) أخرج الترمذي (١٨٢/٥ رقم ٢٩٢٢)، وأحمد في «المسند» (٥/٢٦).

قال الترمذي: هذا حديث غريب، لا نعرفه إلا من هذا الوجه.

عن معقل بن يسار عن النبي ﷺ قال: «مَنْ قَالَ حِينَ يُضْبِحُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ: أَعُوذُ بِاللَّهِ السَّمِيعِ الْعَلِيمِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ وَقَرَأَ ثَلَاثَ آيَاتٍ مِنْ آخِرِ سُورَةِ الْحَشْرِ وَكَلَّمَ اللَّهُ بِهِ سَبْعِينَ أَلْفَ مَلَكٍ يَصَلُّونَ عَلَيْهِ حَتَّى يُمْسِيَ، وَإِنْ مَاتَ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ مَاتَ شَهِيداً، وَمَنْ قَالَهَا حِينَ يُمْسِي كَانَ بِتِلْكَ الْمَنْزِلَةِ».

وهو حديث ضعيف.

[يونس: ٨١]، وقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدًا سَاحِرًا وَلَا يَفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَى﴾ [طه: ٦٩]، ونحوها كان ذلك حسناً، ومثل ذلك الأدعية والتعاويذ المأثورة عن النبي ﷺ الواردة في الأحاديث الصحيحة كما تقدم كثير منها في باب الرقى.

وكحديث: «ربنا الله الذي في السماء، تبارك اسمك، أمرك في السماء والأرض، كما رحمتك في السماء، [فاجعل رحمتك في الأرض، اغفر لنا حوبنا وخطايانا، أنت رب الطيبين]، أنزل رحمةً من رحمتك وشفاءً من شفائك على هذا الوجع، فيبرأ»، رواه أبو داود^(١).

وكحديث عثمان بن أبي العاص^(٢) أنه قال: أتاني رسول الله ﷺ وبي وجع قد كاد يهلكني، فقال رسول الله ﷺ: «امسح بييمينك سبع مراتٍ وقل: أعوذُ بعزة الله وقدرته وسلطانه من شرِّ ما أجد»، قال: ففعلتُ، فأذهب الله ما كان بي فلم أزل أمرُ به أهلي وغيرهم، قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح.

وكتبُ السنة من الأمتها وغيرها مشحونات بالأدعية والتعوذات الكافية الشافية بإذن الله عز وجل، فمن ابتغى ذلك وجده، والله الموفق.

(أما) حلُّ السحر عن المسحور (بسحر مثله فيحرم)، فإنه معاونةٌ للساحر وإقرارٌ له على عمله، وتقربٌ إلى الشيطان بأنواع القرب ليُبطل عمله عن المسحور، ولهذا قال الحسن^(٣): (لا يحلُّ السحر إلا ساحر).

(١) في «السنن» (٢١٨/٤ رقم ٣٨٩٢) من حديث أبي الدرداء، وفي سننه زيادة بن محمد، وقد ضعفه البخاري في «التاريخ الكبير» (٤٤٦/٢): منكر الحديث، وقد تفرّد بهذا الحديث كما قال الذهبي.

ومن هذا الوجه أخرجه الحاكم في «المستدرک» (٣٤٤/١).

وخلاصة القول أن الحديث ضعيف.

* وما بين المعكوفتين من سنن أبي داود.

(٢) أخرجه مسلم (١٧٢٨/٤ رقم ٢٢٠٢)، والترمذي (٤٠٨/٤ رقم ٢٠٨٠).

وقال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح.

(٣) ذكره ابن الجوزي في «جامع المسانيد» عن الحسن البصري.

قال الحافظ في «فتح الباري» (٢٣٣/١٠): «أخرجه الطبري في «التهذيب» من طريق يزيد بن زريع عن قتادة عن سعيد بن المسيب أنه كان لا يرى بأساً إذا كان بالرجل سحراً أن يمشي إلى من يطلق عنه، فقال: هو صلاح.

ولما قيل للنبي ﷺ لو تَنَشَّرْتَ، فقال: «أما أنا فقد شفاني الله وعافاني، وخشيت أن أثيرَ على الناسِ شراً»^(١).

وقال أبو داود^(٢) في كتاب الطبِّ من سننه «باب في النُّشْرة»^(٣)، حدثنا أحمدُ بنُ حنبلٍ حدثنا عبد الرزاق حدثنا عَقِيلُ بنُ مَعْقِلٍ قال: سمعتُ وَهْبَ بنَ مَنْبِهٍ يحدث عن جابر بن عبد الله ﷺ قال: سئل رسولُ الله ﷺ عن النُّشْرة فقال: «هو من عمل الشيطان».

ولهذا ترى كثيراً من السحرة الفَجْرَةِ في الأزمان التي لا سيفَ فيها يردُّعُهم يتعمد سحرَ الناسِ ممن يُحبه أو يبغضه لِيَضْطَرَّهُ بذلك إلى سؤاله حلَّهُ ليتوصلَ بذلك إلى أموالِ الناسِ بالباطل فيستحوذ على أموالهم ودينهم، نسأل الله تعالى العافية.

[تصديق الكاهن كفر]

[ومن يصدِّق كاهناً فقد كفر بما أتى به الرسولُ المعتبر]

(ومن يصدق كاهناً) يعتقد بقلبه صدقه فيما ادعاه من علم المغيبات التي استأثر الله تعالى بعلمها (فقد كفر) أي بلغ درجة الكفر بتصديقه الكاهن (بما أتى به الرسول) محمداً ﷺ عن الله عز وجل من الكتاب والسنة وبما أتى به غيره ﷺ من الرسل عليهم السلام.

ولنستق الكلامَ أولاً في تعريف الكاهن من هو، ثم في بيان كذبه وكفره، ثم في كفر من صدقه بما قال، والله المستعان.

= قال الحافظ: قال قتادة: وكان الحسن يكره ذلك، يقول: لا يعلم ذلك إلا ساحر، قال: فقال سعيد بن المسيب: إنما نهى الله عما يضرب ولم ينه عما ينفخ» اهـ.

(١) وهو جزء من حديث عائشة، وقد تقدم تخريجه.

(٢) في «السنن» (٢٠١/٤ رقم ٣٨٦٨) بسند حسن.

قلت: وأخرجه أحمد في «المسند» (٢٩٤/٣) وهو حديث صحيح.

(٣) النُّشْرة بالضم: ضربٌ من الرُّقِيَّةِ والعِلاجِ، يُعالجُ به مَنْ كان يُظَنُّ أنَّ به مَسًّا من الجِنِّ، سميت نُشْرةً لأنه يُنْشَرُ بها عنه ما خامرته من الداء، أي يكشف ويُزَال، «النهاية» لابن الأثير (٥٤/٥).

فنقول: الكاهنُ في الأصل هو من يأتيه الرُّئي من الشياطين المُستترِفة السَّمعُ تنزل عليهم؛ كما قال الله تعالى: ﴿هَلْ أُتِيْتُمْ عَلَىٰ مَن نَّزَّلَ الشَّيْطَانُ﴾ ﴿٢١١﴾ نَزَّلَ عَلَىٰ كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ ﴿٢١٢﴾ يُلْقُونَ السَّمْعَ وَأَكْتُرُهُمْ كَذِبًا ﴿٢١٣﴾ [الشعراء]، وهذه الآيات متعلقة بما قبلها وهي قوله عز وجل لما قال المشركون في رسوله محمد ﷺ إنه كاهنٌ، وقالوا في القرآن كِهانةً، وأنه مما يلقيه الشيطان، فنفى الله تعالى ذلك وبرزاً رسوله وكتابه مما أفكوه وافتروه: ﴿وَلَهُ لَنْزِيلٌ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿٢١٤﴾ نَزَّلَ بِهِ الرُّوحَ الْأَمِينُ ﴿٢١٥﴾ عَلَىٰ قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ ﴿٢١٦﴾ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُّبِينٍ ﴿٢١٧﴾ [الشعراء]، إلى أن قال: ﴿وَمَا نَزَّلَتْ بِهِ الشَّيْطَانُ﴾ ﴿٢١٨﴾ وَمَا يَنْبَغِي لَهُمْ وَمَا يَسْتَطِيعُونَ ﴿٢١٩﴾ إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمْعَزُولُونَ ﴿٢٢٠﴾ [الشعراء].

فأثبت تعالى أن القرآنَ كلامه وتنزيله، وأن جبريلَ عليه السلام رسولٌ منه مُبلِّغٌ كلامه إلى الرسولِ البشريِّ محمد ﷺ، وهو مبلغٌ له إلى الناس، ثم نفى ما افتراه المشركون عليه، فقال: ﴿وَمَا نَزَّلَتْ بِهِ الشَّيْطَانُ﴾ ﴿٢٢١﴾ [الشعراء]، وقرّر انتفاء ذلك بثلاثة أمور:

الأول: بُعْدُ الشياطينِ وأعمالهم عن القرآن، وبعده وبعده مقاصده منهم، فقال تعالى: ﴿وَمَا يَنْبَغِي لَهُمْ﴾ [الشعراء: ٢١١]، لأن الشياطينَ مقاصدُها الفسادُ والكفرُ والمعاصي والبغْيُ والعُتُوُّ والتمردُ وغير ذلك من القبائح، والقرآنُ آتٍ بصلاح الدنيا والآخرة، أمرٌ بأصول الإيمانِ وشرائعه مقررٌ لها، مرعَّبٌ فيها زاجرٌ عن الكفر والمعاصي، ذامٌ لها متوعِدٌ عليها أمرٌ بالمعروفِ ناهٍ عن المنكر، ما من خيرٍ آجلٍ ولا عاجلٍ، إلا وفيه الدلالةُ عليه والدعوةُ إليه والبيانُ له، وما من شرٍ عاجلٍ ولا آجلٍ إلا وفيه النهيُ عنه والتحذيرُ منه، فأين هذا من مقاصد الشياطين؟

الثاني: عجزهم عنه، فقال تعالى: ﴿وَمَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ [الشعراء: ٢١١]، أي لو انبغى لهم ما استطاعوه، لأنه كلامُ ربِّ العالمين ليس يشبه كلامَ شيءٍ من المخلوقين، وليس في وسعهم الإتيانُ به ولا بسورةٍ من مثله: ﴿قُلْ لَئِنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَن يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَتْ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا﴾ [الإسراء: ٨٨].

الثالث: عزلهم عن السَّمعِ وطردهم عن مقاعده التي كانوا يقعدون من السماء قبل نزول القرآن، فقال تعالى: ﴿إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمْعَزُولُونَ﴾ [الشعراء: ٢١٢]، فبيّن

تعالى - مع كونه لا ينبغي لهم - أنه لو انبغى ما استطاعوا الإتيان به أو بمثله لا من عند أنفسهم ولا نقلاً عن غيرهم من الملائكة، نفى عنهم الأول بعدم الاستطاعة، والثاني بعزلهم عن السَّمْع وطردهم منه، قال الله عزَّ وجلَّ: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ [الحجر: ٩]، إلى قوله: ﴿وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَرَزَقْنَاهَا لِلنَّظِيرِينَ﴾ ① وَحَفِظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ ② إِلَّا مَنْ أَسْرَقَ السَّمْعَ فَاتَّبَعَهُ شِهَابٌ مُبِينٌ ③﴾ [الحجر]، وقال تعالى: ﴿إِنَّا زَيْنَا السَّمَاءِ الدُّنْيَا بِزِينَةِ الْكُوْكَبِ ④ وَحَفِظْنَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَارِدٍ ⑤ لَا يَسْمَعُونَ إِلَى الْأَعْلَىٰ وَيُقَدِّفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ ⑥ دُخُورًا وَهُمْ عَذَابٌ وَأَصِيبٌ ⑦ إِلَّا مَنْ خِطَفَ الْخُطْفَةَ فَاتَّبَعَهُ شِهَابٌ ثَاقِبٌ ⑧﴾ [الصفات].

وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ زَيْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصْبِيحٍ وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيْطَانِ﴾ [الملك: ٥]، وقال تعالى عن مؤمني الجن ﷺ: ﴿وَأَنَّا لَمَسْنَا السَّمَاءَ فَوَجَدْنَاهَا مُلِئَتْ حَرَسًا شَدِيدًا وَشُهُبًا ① وَأَنَّا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقْعِدًا لِلسَّمْعِ فَمَنْ يَسْتَمِعِ الْآنَ يَجِدْ لَهُ شِهَابًا رَصَدًا ② وَأَنَّا لَا نَدْرِي أَشَرُّ أَرِيدَ يَمَنَ فِي الْأَرْضِ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا ③﴾ [الجن].

وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: انطلق رسول الله ﷺ في طائفة من أصحابه عامدين إلى سوق عُكَاظَ وقد حيل بين الشياطين وبين خبر السماء، وأرسلت عليهم الشُّهْبُ، فَرَجَعَتِ الشَّيَاطِينُ إِلَى قَوْمِهِمْ فَقَالُوا: مَا لَكُمْ؟ قَالُوا: حِيلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَ خَبْرِ السَّمَاءِ، وَأُرْسِلَتْ عَلَيْنَا الشُّهْبُ. قَالُوا: مَا ذَاكَ إِلَّا مِنْ شَيْءٍ حَدَثَ، فَاضْرِبُوا مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا فَانظُرُوا مَا الَّذِي حَالَ بَيْنَنَا وَبَيْنَ خَبْرِ السَّمَاءِ. فَانظَرُوا يَضْرِبُونَ مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا، فَمَرَّ النَّفْرُ الَّذِينَ أَخَذُوا نَحْوَ تِهَامَةَ وَهُوَ ﷺ بَنَخْلٍ عَامِدًا إِلَى سَوْقِ عُكَاظَ وَهُوَ يَصَلِّي بِأَصْحَابِهِ صَلَاةَ الْفَجْرِ، فَلَمَّا سَمِعُوا الْقُرْآنَ اسْتَمَعُوا لَهُ وَقَالُوا: هَذَا الَّذِي حَالَ بَيْنَنَا وَبَيْنَ خَبْرِ السَّمَاءِ، فَارْجِعُوا إِلَى قَوْمِهِمْ: ﴿فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا ① يَهْدِي إِلَى الْارْتِدَادِ فَأَمَّا نَا بِهِ وَلَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنَا أَحَدًا ②﴾ [الجن]، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى نَبِيِّهِ مُحَمَّدٍ ﷺ: ﴿قُلْ أُوْحَىٰ إِلَىٰ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ ③﴾ [الجن: ١].

وهذا الحديث بطوله وطرقه في الصحيحين ^(١) وغيرهما، ثم قال تعالى في

(١) البخاري (٨/٦٦٩ رقم ٤٩٢١)، ومسلم (١/٣٣١ رقم ٤٤٩).

جواب الكفار مييناً لهم أولياء الشياطين الذين تنزل عليهم، فقال تعالى: ﴿هَلْ أُتَيْتُمْ عَلَىٰ مَن تَنَزَّلُ الشَّيَاطِينُ﴾ [الشعراء: ٢٢١] الآيات.

وفي صحيح البخاري^(١) قالت عائشة رضي الله عنها: سألت ناس النبي صلى الله عليه وسلم عن الكهان، فقال: «إنهم ليسوا بشيء»، قالوا: يا رسول الله إنهم يحدثون بالشيء يكون حقاً، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «تلك الكلمة من الحق يخطفها الجنِّي فيقرؤها في أذن وليه كقرقرة الدجاج، فيخلطون معها أكثر من مائة كذبة».

وله^(٢) عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إذا قضى الله الأمر في السماء ضربت الملائكة بأجنحتها خضعاناً لقوله كأنه سلسلة على صفوان، فإذا فزع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم، قالوا: الحق وهو العليُّ الكبير، فيسمعها مسترقو السمع ومسترقو السمع هكذا بعضه فوق بعض - وصفه سفيان بكفه فحرقها وبدد بين أصابعه - فيسمع الكلمة فيلقبها إلى من تحته، ثم يلقبها الآخر إلى من تحته، حتى يلقبها على لسان الساحر أو الكاهن، فربما أدركه الشهاب قبل أن يلقبها وربما ألقاها قبل أن يدركه، فيكذب معها مائة كذبة، فيقال: أو ليس قد قال لنا يوم كذا وكذا، كذا كذا؟ فيصدق بتلك الكلمة التي سمعت من السماء»، ولمسلم^(٣) عن ابن عباس نحوه.

وللبخاري^(٤) عن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «إن الملائكة تحدث في العنان - والعنان الغمام - بالأمر في الأرض، فتسمع الشياطين الكلمة فتقرؤها في أذن الكاهن كما تقر القارورة، فيزيدون معها مائة كذبة».

وقد بين الله تعالى كذب الكاهن بقوله: ﴿أَفَأَلِكِ أُنثِيرُ﴾ [الشعراء: ٢٢٢]، فسماه أفاكاً وذلك مبالغة في وصفه بالكذب، وسماه أنثيراً وذلك مبالغة في وصفه بالفجور، وقوله: ﴿وَأَكْثَرُهُمْ كَذِبُونَ﴾ [الشعراء: ٢٢٣]، أي أكثر ما يقولونه الكذب

(١) البخاري (١٠/٢١٦ رقم ٥٧٦٢).

قلت: وأخرجه مسلم (٤/١٧٥٠ رقم ٢٢٢٨).

(٢) أي البخاري (٨/٥٣٧ رقم ٤٨٠٠).

(٣) في صحيحه (٤/١٧٥٠ رقم ٢٢٢٩).

(٤) في صحيحه (٦/٣٣٨ رقم ٣٢٨٨).

فلا يفهم منه أن فيهم صادقاً، يفسره قول النبي ﷺ: «فيكذب معها مائة كذبة»، فلا يكون صدقاً إلا الكلمة التي سُمعت من السماء.

[أسباب كفر الكاهن]

وأما كفر الكاهن فمن وجوه، منها: كونه ولياً للشيطان، فلم يوح إليه الشيطانُ إلا بعد أن تولاه، قال الله تعالى: ﴿وَإِنَّ الشَّيْطَانَ لِيُحُونَ إِلَيْكَ أَوْلِيًّا بِهِمْ﴾ [الأنعام: ١٢١]، والشيطان لا يتولى إلا الكفار ويتولونه، قال الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلِيَّاؤُهُمُ الظَّالِمُونَ يُخْرِجُونَهُمْ مِنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ﴾ [البقرة: ٢٥٧]، وهذا وجه ثانٍ.

والثالث: قوله تعالى: ﴿يُخْرِجُونَهُمْ مِنَ النُّورِ﴾ [البقرة: ٢٥٧]، أي نور الإيمان والهدى ﴿إِلَى الظُّلُمَاتِ﴾ [البقرة: ٢٥٧]، أي ظلمات الكفر والضلالة. وقال تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُبِينًا﴾ [النساء: ١١٩]، وهذا وجه رابع.

والخامس: تسميته طاغوتاً في قوله عز وجل: ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى الظَّالِمِينَ وَقَدْ أُرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ [النساء: ٦٠]، نزلت في المتحاكمين في كاهن جُهينة^(١)، وقوله: ﴿وَقَدْ أُرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ﴾ [النساء: ٦٠]، أي بالطاغوت، وهذا وجه سادس.

والسابع: أن من هداه الله للإيمان من الكهّان كسوادِ بنِ قاربٍ ﷺ لم يأتِه رثيه بعد أن دخل في الإسلام، فدل أنه لم ينزل عليه في الجاهلية إلا لكفره وتوليه إياه، حتى إنه ﷺ كان يغضب إذا سُئل عنه حتى قال له عمرُ ﷺ: ما كنا فيه من عبادة الأوثانِ أعظم.

الثامن وهو أعظمها: تشبُّهه بالله عز وجل في صفاته ومنازعتُه له تعالى في ربوبيته، فإن علم الغيب من صفات الربوبية التي استأثر الله تعالى بها دون من سواه فلا سميَّ له ولا مُضاهي ولا مشارك: ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ﴾

(١) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (٤/١٥٣/٥) وهو مرسل صحيح الإسناد.

[الأنعام: ٥٩]، ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ﴾
 [النمل: ٦٥]، ﴿عَلِيمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا ﴿٣١﴾ إِلَّا مَن آرَضَىٰ مِن رَّسُولٍ فَإِنَّهُ
 يَسْأَلُكَ مِثْلَ مَن يَبِينُ يَدِيهِ وَمِن خَلْفِهِ رَصَدًا ﴿٣٢﴾﴾ [الجن:]، ﴿أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُبُونَ﴾ [الطور:
 ٤١]، ﴿أَعِنْدَهُمْ عِلْمُ الْغَيْبِ فَهُمْ يَرِئُونَ﴾ [النجم: ٣٥]، ولسان حال الكاهن وقاله يقول نعم.

التاسع: أن دعواه تلك تتضمن التكذيب بالكتاب وبما أرسل الله به رسله.

العاشر: النصوص في كفر من سأله عن شيء فصدقه بما يقول، فكيف به هو نفسه فيما ادعاه، فقد روى الأربعة^(١) والحاكم^(٢) وقال صحيح على شرطهما

(١) أبو داود (٢٢٥/٤ رقم ٣٩٠٤)، والترمذي (٢٤٢/١ - ٢٤٣ رقم ١٣٥)، وابن ماجه (٢٠٩/١ رقم ٦٣٩)، والنسائي في «عشرة النساء» رقم (١٣١).

قلت: وأخرجه الدارمي (٢٥٩/١)، والبيهقي في «السنن الكبرى» (١٩٨/٧)، وأحمد في «المسند» (٤٠٨/٢، ٤٧٦)، وابن الجارود رقم (١٠٧) من طرق عن حماد بن سلمة عن حكيم الأثرم عن أبي تميمة الهجيمي عن أبي هريرة به.

قال الترمذي: لا نعرفه إلا من حديث حكيم الأثرم عن أبي تميمة.

وقال البخاري في «التاريخ الكبير» (١٧/٣) عقب الحديث: «هذا حديث لا يتابع عليه، ولا يعرف لأبي تميمة سماع من أبي هريرة في البصريين» اهـ.

وقال ابن عدي في «الكامل» (٦٣٧/٢): «وحكيم الأثرم يعرف بهذا الحديث وليس له غيره إلا السير» اهـ.

قلت: عللوا الحديث بأمرين:

الأول: ضعف حكيم بن الأثرم.

والثاني: الانقطاع بين أبي تميمة وأبي هريرة.

فالجواب عن الأول: أن حكيم وثقه ابن المدني، وأبو داود، وابن حبان، وقال النسائي: «لا بأس به»، وقال الذهبي: «صدوق».

انظر: «تهذيب التهذيب» (٤٧٥/١ - ٤٧٦)، و«الكاشف» (١٨٦/١).

أما الجواب عن الثاني: فأبو تميمة اسمه طريف بن مجالد، قد توفي سنة (٩٧هـ)، وأبو هريرة توفي سنة (٥٨ أو ٥٩هـ)، والمعاصرة تكفي كما عليه الجمهور إن كان ثقة غير مدلس، وأبو تميمة كذلك.

وللحديث طرق أخرى عن أبي هريرة وشواهد. انظر: «الإرواء» (٦٩/٧ - ٧٠).

وخلاصة القول أن الحديث صحيح.

(٢) في «المستدرک» (٨/١).

وقال الحاكم: صحيح على شرط الشيخين.

ووافقه الذهبي، وهو كما قال.

عن أبي هريرة رضي الله عنه: «من أتى عرافاً أو كاهناً فصدقه بما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم».

وعن عمران بن حصين ^(١) رضي الله عنه: «ليس منا من تطير أو تطير له، أو تكهن أو تكهن له، أو سحر أو سحر له، ومن أتى كاهناً فصدقه بما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم».

وللمسلم ^(٢) عن بعض أزواج النبي صلى الله عليه وسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «من أتى عرافاً فسأله عن شيء لم تقبل له صلاة أربعين ليلة»، فهذا حكم من سأله مطلقاً، والأول حكم من سأله وصدقه بما قال.

[الكاهن كل من ادعى معرفة المغيبات]

ثم اعلم أن الكاهن وإن كان أصله ما ذكرنا فهو عامٌ في كل من ادعى معرفة المغيبات ولو بغيره، كالرّمال الذي يخطُّ بالأرض أو غيرها، والمنجم الذي قدمنا ذكره، أو الطارق بالحصى وغيرهم ممن يتكلم في معرفة الأمور الغائبة، كالدلالة على المسروق ومكان الضالة ونحوها، أو المستقبل كمجيء المطر أو رجوع الغائب أو هبوب الرياح ونحو ذلك ممّا استأثر الله عزّ وجلّ بعلمه فلا يعلمه ملكٌ مقربٌ ولا نبيٌّ مرسلٌ إلاّ من طريق الوحي؛ كما قال تعالى: ﴿فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ

(١) ذكره المنذري في «الترغيب والترهيب» رقم (٤٤٦٧) من حديث عمران بن حصين وقال: «رواه البزار - رقم (٣٠٤٤ - كشف) - بإسناد جيد» اهـ.

وذكره الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١١٧/٥) وقال: «رواه البزار ورجاله رجال الصحيح، خلا إسحاق بن الربيع، وهو ثقة» اهـ.

وأخرجه الطبراني في «الكبير» (١٦٢/١٨) رقم (٣٥٥).

وذكره الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١٠٣/٥ - ١٠٤) وقال: «رواه الطبراني وفيه إسحاق بن الربيع العطار وثقه أبو حاتم، وضعفه عمرو بن علي، وبقيه رجاله ثقات» اهـ.

* وأخرجه الطبراني في «الأوسط» رقم (٤٢٦٢)، والبزار رقم (٣٠٤٣ - كشف) من حديث ابن عباس.

وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١١٧/٥) وقال: «رواه البزار والطبراني في الأوسط، وفيه زمعة بن صالح وهو ضعيف» اهـ.

وخلاصة القول أن الحديث صحيح بشواهده.

(٢) في صحيحه (١٧٥١/٤) رقم (٢٢٣٠).

أَحَدًا ﴿٢٦﴾ إِلَّا مِنْ أَرْضِي مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْأَلُكَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا ﴿٢٧﴾ [الجن: ٢٨]، ملائكة يحفظونه من مسترقي السمع وغيرهم: ﴿يَعْلَمُ أَنْ قَدْ أَبْطَغُوا رِسَالَتِ رَبِّهِمْ وَأَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ وَأَحْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا﴾ [الجن: ٢٨]، فمن ذا الذي يدعي علم ما استأثر الله بعلمه عن رسله من الملائكة والبشر؛ كما قال تعالى عن نوح عليه السلام: ﴿لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ﴾ [الأنعام: ٥٠] الآية، وقال تعالى عن هود عليه السلام: ﴿قَالَ إِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ اللَّهِ وَأُبَلِّغُكُمْ مَا أُنزِلْتُ بِهِ﴾ [الأحقاف: ٢٣].

وقال لنبية محمد ﷺ: ﴿قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ﴾ [الأنعام: ٥٠] الآية، وقال تعالى: ﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبَ لَأَسْتَكْرَثْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ﴾ [الأعراف: ١٨٨]، وقال تعالى: ﴿قُلْ مَا كُنْتُ بِدَعَا مِنْ الرُّسُلِ وَمَا أَدْرِي مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ إِنْ أَنْبِئُ إِلَّا مَا يُوْحَىٰ إِلَيَّ﴾ [الأحقاف: ٩] الآية، وقال تعالى عن الملائكة: ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٣١﴾ قَالُوا سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴿٣٢﴾﴾ [البقرة: الآيات].

ولم يعلم الرسول ﷺ مكان راحلته حتى أعلمه الله بذلك^(١)، وقال في سؤال الجبر إياه فأجابته ﷺ وصدقه الجبر، ثم انصرف فذهب، فقال رسول الله ﷺ: «لقد سألتني هذا عن الذي سألتني عنه وما لي علم بشيء منه حتى أتاني الله عز وجل به» وهي في مسلم^(٢). وفيه قول عائشة^(٣) ﷺ لمسروق رحمه الله تعالى: ومن زعم أن رسول الله ﷺ يُخبر بما يكون في غد فقد أعظم على الله الفرية، والله تعالى يقول: ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ [النمل: ٦٥]، ولم يكن ﷺ يعلم شيئاً من الرسالة حتى أتاه الله عز وجل به؛ كما قال تعالى: ﴿وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَىٰ﴾ [الضحى: ٧].

(١) أخرجه أبو نعيم في «دلائل النبوة» رقم (٤٤٣) من حديث عروة، وفي سننه ابن لهيعة. وأخرجه البيهقي في «دلائل النبوة» (٤/٥٩ - ٦٠) من حديث عروة وحديث موسى ابن عقة.

(٢) في صحيح مسلم (١/٢٥٢) رقم (٣١٥).

(٣) أخرجه مسلم في صحيحه (١/١٥٩) رقم (١٧٧).

وقال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا
الْإِيمَانُ﴾ [الشورى: ٥٢]، وقال تعالى: ﴿تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ
تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِن قَبْلِ هَذَا﴾ [هود: ٤٩].

وقال تعالى: ﴿قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا كَلَّوْهُمُ عَلَيْكُمْ وَلَا أَدْرَاكُمْ بِهِ فَقَدْ لَبِثْتُ
فِيكُمْ عُمُرًا مِّن قَبْلِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ [يونس: ١٦].

وقال تعالى: ﴿وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ
وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا﴾ [النساء: ١١٣]، نسأل الله العظيم من فضله العظيم.

[ال] فَضْل [التاسع]

يجمعُ معنى حديثِ جبريلَ في تعليمنا الدينَ
وأنه ينقسم إلى ثلاث مراتب: الإسلامُ والإيمانُ
والإحسانُ وبيانُ كلِّ منها

[تمهيد]

اعلم أنّ هذا الفصل مهمّ جداً، جامع لأصول الدين وشرائعه ومراتبه وشعبه القولية والعملية، وهو معنى حديث جبريل في سؤاله النبي ﷺ وجوابه إياه، وهو حديث عظيم الشأن، جليل كبير جامع نافع، سمى النبي ﷺ ما احتوى عليه «الدين» فقال: «هذا جبريل أتاكم يعلمكم دينكم»^(١)، وهو حديث مشهور في كتب السنة عن جماعة من أصحاب رسول الله ﷺ منهم عمر بن الخطاب، وابنه عبد الله، وأبو هريرة، وأبو ذر، وعبد الله بن عباس، وأبو عامر الأشعري، وغيرهم، ﷺ.

وها نحن نذكر أحاديثهم بألفاظها مع بيان مخرجها من أئمة الحديث، ثم نتكلم على الخصال التي فيها عند مواضعها من هذا المتن إن شاء الله تعالى، وهو المستعان وبه الثقة وعليه التكلان، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

حديث جبريل - الحديث به عن عمر

فأما حديث عمر بن الخطاب ﷺ فأخرجه مسلم في أول جامع^(٢): حدثني أبو خيثمة زهير بن حرب حدثنا وكيع عن كهمس عن عبد الله بن بريدة عن يحيى بن يعمر. ح. وحدثنا عبيد الله بن معاذ العنبري وهذا حديثه: حدثنا أبي حدثنا كهمس عن ابن بريدة عن يحيى بن يعمر قال: كان أول من قال في القدر بالبصرة معبد الجهني، فانطلقت أنا وحميد بن عبد الرحمن الحميري حاجين - أو معتمرين - فقلنا: لو لقينا أحداً من أصحاب رسول الله ﷺ فسألناه عما يقول هؤلاء في القدر، فوفّق لنا عبد الله بن عمر ﷺ داخل المسجد، فاكتنفته أنا وصاحبي، أخذنا عن يمينه والآخر عن شماله، فظننت صاحبي سيكل الكلام إليّ، فقلت: أبا عبد الرحمن إنه قد ظهر قبلنا ناس يقرأون القرآن ويتفقرون العلم، وذكر من شأنهم وأنهم يزعمون أن لا قدر وأن الأمر أنف. قال: فإذا لقيت أولئك فأخبرهم أني

(١) جزء من حديث الفصل الذي سيأتي برواياته وتماهه.

(٢) (١/٣٦ - ٣٨ رقم ٨/١).

بريء منهم وأنهم بُرَاءٌ مني، والذي يحلف به عبدُ الله بن عمرَ لو أن لأحدهم مثلُ
أحدٍ ذهباً فأنفقه في سبيلِ الله ما قبله الله منه حتى يؤمنَ بالقدر.

ثم قال: حدثني أبي عمرُ بنُ الخطابِ رضي الله عنه قال: بينما نحن عند رسولِ الله صلى الله عليه وسلم
ذاتَ يومٍ إذ طلع علينا رجلٌ شديدٌ بياضِ الثيابِ شديدٌ سوادِ الشعرِ، لا يرى عليه
أثرَ السفرِ ولا يعرفه منا أحدٌ، حتى جلس إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأسندَ رُكْبَتَيْهِ إلى رُكْبَتَيْهِ
ووضعَ كَفَيْهِ على فَخْذَيْهِ وقال: يا محمدُ أخبرني عن الإسلام، فقال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم:
«الإسلامُ أن تشهدَ أن لا إلهَ إلا اللهُ وأن محمداً رسولُ اللهِ وتقيمَ الصلاةَ وتؤتيَ الزكاةَ
وتصومَ رمضانَ وتُحجَّ البيتَ إن استطعتَ إليه سبيلاً»، قال: صدقتَ. فعجبنا له
يسأله ويصدقُه. قال: فأخبرني عن الإيمان، قال: «أن تؤمنَ بالله وملائكته وكتبه
ورسوله واليومِ الآخرِ، وتؤمنَ بالقدرِ خيره وشره». قال: صدقتَ، فأخبرني عن
الإحسان، قال: «أن تعبدَ الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك»، قال:
فأخبرني عن الساعة، قال: «ما المسؤول عنها بأعلمَ من السائل»، قال: فأخبرني
عن أماراتها، قال: «أن تلدَ الأمةُ ربّتها، وأن ترى الحفاةَ العُراةَ العالةَ رعاءَ الشاءِ
يتطاولون في البنيانِ». قال: ثم انطلق فلبثتُ ملياً ثم قال لي: «يا عمرُ أتدري من
السائلِ؟» قلت: الله ورسوله أعلمُ. قال: «فإنه جبريلُ أتاكم يعلمُكم دينكم».

حدثني محمدُ بنُ عبيدِ العُبريِّ وأبو كاملِ الجَحْدريِّ وأحمدُ بنُ عبدةَ قالوا:
حدثنا حمادُ بنُ زيدٍ عن مطرِ الوزّاقِ عن عبدِ الله بنِ بريدةَ عن يحيى بنِ يعمرَ قال:
لما تكلمَ معبدٌ بما تكلمَ به في شأنِ القدرِ أنكرنا ذلك. قال: فحججتُ أنا
وحُميدُ بنُ عبدِ الرحمنِ الجِميريِّ حجةً. وساقوا الحديثَ بمعنى حديثِ كَهَمَسِ
وإسناده. وفيه بعضُ زيادةٍ ونقصانٍ أحرفٍ^(١).

وحدثني محمدُ بنُ حاتمٍ حدثنا يحيى بنُ سعيدِ القطانِ حدثنا عثمانُ بنُ غياثٍ
حدثنا عبدُ الله بنُ بريدةَ عن يحيى بنِ يعمرَ وحُميدِ بنِ عبدِ الرحمنِ قالوا: لقينا
عبدَ الله بنَ عمرَ رضي الله عنهما فذكرنا القدرَ وما يقولون فيه، فاقترضَ الحديثَ كنحو حديثهم
عن عمرَ رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم، وفيه شيءٌ من زيادةٍ وقد نقص منه شيئاً^(٢).

(١) أخرجه مسلم في صحيحه (٣٨/١) رقم (٨/٢).

(٢) أخرجه مسلم في صحيحه (٣٨/١) رقم (٨/٣).

وحدثني حجاجُ بنُ الشاعرِ حدثنا يونسُ بنُ محمدٍ حدثنا المعتمرُ عن أبيه عن يحيى بن يعمرَ عن ابن عمرَ عن عمرَ عن النبي ﷺ بنحو حديثهم^(١).

هذه طرُقُه في مسلم بكمالها، ولم يخرجُه البخاريُّ رحمه الله تعالى.

ورواه أبو داود^(٢) من حديثِ كَهْمَسٍ فقال في كتاب السنّة من سنّنه: حدثنا عبيدُ الله بنُ معاذٍ حدثنا أبي حدثنا كَهْمَسٌ عن ابن بريدةَ فذكره، وفيه: لا يُرى عليه أثرُ السفر ولا نعرِفُه. وفيه: فلبثتُ ثلاثاً.

ومن حديثِ عثمانَ بنِ غياثٍ فقال: حدثنا مسدّدٌ حدثنا يحيى عن عثمانَ بنِ غياثٍ قال: حدثني عبدُ الله بنُ بريدةَ. وفيه: فذكر نحوه، وزاد: قال: وسأله رجلٌ من مُزَيِّنَةٍ أو جُهَيِّنَةٍ فقال: يا رسولَ الله فيمَ نعمل، أفي شيءٍ قد خلا أو مضى، أو شيءٍ يُستأنفُ الآن؟ قال: «في شيءٍ قد خلا ومضى». فقال الرجلُ أو بعضُ القوم: ففيمَ العملُ؟ قال: «إن أهلَ الجنّةِ يُيسرونَ لعملِ أهلِ الجنّةِ، وإن أهلَ النارِ يُيسرونَ لعملِ أهلِ النارِ»^(٣).

ومن حديثِ سليمانَ بنِ بريدةَ عن ابنِ يَعْمَرَ بهذا الحديثِ يزيد وينقص: قال: فما الإسلامُ؟ قال: «إقامُ الصلاة وإيتاءُ الزكاةِ وحجُّ البيتِ وصومُ رمضانَ والاعتسافُ من الجنابة»^(٤).

ورواه النسائي^(٥) في كتاب الإيمانِ وشرائعِهِ من مُجتبي سنّته فقال: بابُ نعتِ الإيمانِ، أخبرنا إسحاقُ بنُ إبراهيمَ قال: حدثنا النضرُ بنُ شميلٍ قال: أنبأنا كَهْمَسُ بنُ الحسنِ - فذكر حديثَ عمرَ بنِ الخطابِ - كلفظ مسلم - ولم يذكر حميداً، ولم يذكر كلامَ يحيى ابنِ يَعْمَرَ ولا كلامَ ابنِ عمرَ قبله.

ورواه الترمذي^(٦) في أبواب الإيمانِ فقال: بابُ ما وصفَ جبريلُ للنبي ﷺ

(١) أخرجه مسلم في صحيحه (٣٨/١) رقم (٨/٤).

(٢) في «السنن» (٦٩/٥ - ٧٣ رقم ٤٦٩٥)، وهو حديث صحيح.

(٣) أخرجه أبو داود في «السنن» (٧٣/٥) رقم ٤٦٩٦، وهو حديث صحيح.

(٤) أخرجه أبو داود في «السنن» (٧٤/٥) رقم ٤٦٩٧، وهو حديث صحيح.

(٥) في «السنن» (٩٧/٨) رقم ٤٩٩٠، وهو حديث صحيح.

(٦) في «السنن» (٦/٥ - ٧ رقم ٢٦١٠)، قال: هذا حديث حسن صحيح.

الإيمانَ والإسلامَ: حدثنا أبو عمارِ الحسينُ بنُ حُرَيْثِ الخُزَاعِيّ أَخْبَرَنَا وَكَيْعٌ عَنْ كَهْمَسِ بْنِ الْحَسَنِ، فذكر بمعنى لفظِ مسلم، غيرَ أنه قال: فألْزق ركبتيه بركبتيه، ثم قال: «يا محمدُ ما الإيمانُ؟» ثم قال: «فما الإسلامُ؟» ثم قال: «فما الإحسانُ؟» وفيه كلُّ ذلك يقول له: «صدقت»، قال: فتعجبنا منه يسأله ويصدقَه. قال: «فمتى الساعةُ؟» وقال: فما أمارتُها. وفي آخره: فلَقِينِي النَّبِيَّ ﷺ بثلاثِ فقال: «يا عمرُ هل تدري من السائلُ؟ ذاك جبريلُ أتاكم يعلمكم أمرَ دينكم». وفي نسخة: «معالمَ دينكم».

حدثنا أحمدُ بنُ محمدٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ أَخْبَرَنَا كَهْمَسُ بْنُ الْحَسَنِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ بِمَعْنَاهُ^(١).

حدثنا محمدُ بنُ المثنى أَخْبَرَنَا معاذُ بنُ هشامٍ عن كَهْمَسِ بْنِ الْحَسَنِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ بِمَعْنَاهُ^(٢)، وفي الباب عن طلحةَ بنِ عبيدِ اللهِ^(٣)، وأنسِ بنِ مالكٍ^(٤)، وأبي هريرة^(٥)، هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ قد رُوِيَ من غير وجهٍ نحو هذا.

وقد رُوِيَ هذا الحديثُ عن ابنِ عمرَ عن النَّبِيِّ ﷺ، والصحيحُ هو عن ابنِ عمرَ عن النَّبِيِّ ﷺ.

ورواه ابنُ ماجه^(٦) في باب الإيمان: حدثنا عليُّ بنُ محمدٍ حدثنا وكيعٌ عن كَهْمَسِ بْنِ الْحَسَنِ فذكره كلفظِ الترمذي، غيرَ أنه لم يذكر حُميداً ولا نفسَ القصةِ ولا كلامَ ابنِ عمرَ قبل الحديث، وفيه: قال وكيعٌ في قوله: «أَنْ تَلِدَ الْأُمَّةُ رَبَّتَهَا»، يعني تلد العجمُ العربَ.

(١) في «السنن الترمذي» (٧/٥).

(٢) في «سنن الترمذي» (٧/٥).

(٣) أخرجه البخاري ومسلم - كما في «تحفة الأحوذى» (٣٥٠/٧).

(٤) أخرجه البزار رقم (٢٢)، والبخاري في «خلق أفعال العباد» وإسناده حسن كذا في «الفتح» (١١٦/١).

(٥) أخرجه البخاري (١١٤/١ رقم ٥٠) و(٥١٣/٨ رقم ٤٧٧٧)، ومسلم (٣٩/١ - ٤٠ رقم ٩ و١٠).

(٦) في «السنن» (٢٤/١ - ٢٥ رقم ٦٣)، وهو حديث صحيح.

ورواه عبد الله ابن الإمام أحمد^(١): حدثني أبي حدثنا محمد بن جعفر حدثنا كههمس عن ابن بريدة. ويزيد بن هارون حدثنا كههمس عن ابن بريدة عن يحيى بن يعمر سمع ابن عمر قال: حدثني عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: بينما نحن...

الحديث. والحاصل أن راويه عن عمر ابنه عبد الله، وعنه يحيى بن يعمر وحميد الجُميري، وعن يحيى بن يعمر عبد الله بن بريدة وسليمان بن بريدة وسليمان بن طرخان.

وعن عبد الله بن بريدة كههمس ومطر الزواق وعثمان بن غياث، وعن كههمس وكيع ومعاذ العنبري والنضر بن شميل ومحمد بن جعفر ويزيد بن هارون، ثم اشتهر عن كل من هؤلاء، والله أعلم.

الحديث به عن ابن عمر

وأما حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما فهو الذي أشار إليه الترمذي وقد رواه الإمام أحمد^(٢) من طرق عن يحيى بن يعمر قال: قلت لابن عمر رضي الله عنهما إنا نساغر في الآفاق فنلقى قوماً يقولون لا قدر، فقال ابن عمر رضي الله عنهما: إذا لقيتموهم فأخبروهم أن عبد الله بن عمر منهم بريء وأنهم منه برء (ثلاثاً)، ثم إنه أنشأ يحدث: بينما نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء رجل فذكر من هيئته، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أدنه فدنا، فقال: أدنه فدنا، فقال: أدنه فدنا حتى كاد ركبته تَمَسَّان ركبته، فقال: يا رسول الله أخبرني ما الإيمان أو عن الإيمان، قال: تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وتؤمن بالقدر»، قال سفيان: أراه قال: «خيرِه وشرِه»، قال: «فما الإسلام؟ قال: إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة وحج البيت وصيام شهر رمضان وغسل من الجنابة، كل ذلك قال: صدقت صدقت، قال القوم: ما رأينا رجلاً أشد توقيراً لرسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا كأنه يعلم رسول الله صلى الله عليه وسلم.

ثم قال: «يا رسول الله أخبرني عن الإحسان، قال: أن تعبد الله أو تعبده

(١) في «المسند» (٥١/١ - ٥٢) بإسناد صحيح.

(٢) في «المسند» (٥٢/١ - ٥٣) بإسناد صحيح.

كأنك تراه، فإلا تراه فإنه يراك»، كل ذلك نقول ما رأينا رجلاً أشدّ توقيراً لرسول الله ﷺ من هذا، فيقول: «صدقت صدقت»، قال: «أخبرني عن الساعة»، قال: «ما المسؤول عنها بأعلم بها من السائل»، قال: فقال: «صدقت»، قال ذلك مراراً، ما رأينا رجلاً أشدّ توقيراً لرسول الله ﷺ من هذا، ثم ولى.

قال سفيان: فبلغني أن رسول الله ﷺ قال: التمسوه، فلم يجده. قال: «هذا جبريلُ جاءكم يعلمكم دينكم»، ما أتانا في صورة إلا عرفته غير هذه الصورة، وإسناده: حدثنا عبد الله حدثني أبي حدثنا أبو نعيم حدثنا سفيان عن علقمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة عن يحيى بن يعمر الخ.

وفي رواية^(١) قال: قلت لابن عمر إن عندنا رجلاً يزعمون أن الأمر بأيديهم فإن شاءوا عملوا وإن شاءوا لم يعملوا. فقال: أخبرهم أنني منهم بريء وأنهم منّا بُراءً. ثم قال: جاء جبريلُ إلى النبي ﷺ فقال: «يا محمد ما الإسلام؟» فقال: «تعبد الله لا تشرك به شيئاً، وتقيم الصلاة، وتؤتي الزكاة، وتصوم رمضان، وتحج البيت، قال: فإذا فعلت ذلك فأنا مسلم؟ قال: نعم. قال: صدقت. قال: فما الإحسان؟ قال: تخشى الله كأنك تراه فإن لا تك تراه فإنه يراك، قال: فإذا فعلت ذلك فأنا مُحسن؟ قال: نعم، قال: صدقت، قال: فما الإيمان؟ قال: تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسوله والبعث من بعد الموت والجنة والنار والقدر كله. قال: فإذا فعلت ذلك فأنا مؤمن؟ قال: نعم، قال: صدقت».

زاد في رواية^(٢): وكان جبريلُ يأتي النبي ﷺ في صورة دحية، وسندُ هذه

(١) لأحمد في «المسند» رقم (٥٨٥٦) بإسناد صحيح. وقال أحمد شاكر: «علي بن زيد، هو ابن جدعان.

والحديث من مراسيل الصحابة، فإن ابن عمر إنما رواه «عن أبيه عمر وقد سبق في «مسنده» بنحوه مطولاً (١٨٤ و ٣٦٧ و ٣٦٨)، وقد سبق في «مسند عمر» أيضاً (٣٧٤ و ٣٧٥) معناه مطولاً، ولكنه جعله من حديث ابن عمر، أنه هو الذي شهد سؤالات جبريل.

وقد رجحنا هناك أنه من حديث عمر، وأن جعله من حديث ابن عمر وهم. وقد مضى معناه كذلك من حديث ابن عباس (٢٩٢٦م)، قوله: «فإن لا تك تراه»، في نسخة بهامش م «تكن» اهـ.

(٢) لأحمد في «المسند» رقم (٥٨٥٧) بإسناد صحيح، وقال أحمد شاكر:

الرواية: حدثنا عبد الله حدثني أبي حدثنا عفان حدثنا حماد بن سلمة أخبرنا علي بن زيد عن يحيى بن يعمر، قلت لابن عمر... إلخ.

وفي أخرى^(١) عن ابن عمر رضي الله عنهما أن جبريل قال للنبي ﷺ: «ما الإيمان؟ قال: أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسوله واليوم الآخر وبالقدر خيره وشره. فقال له جبريل عليه السلام: صدقت. قال: فتعجبنا منه يسأله ويصدقه. قال: فقال النبي ﷺ: «ذاك جبريل أتاكم يعلمكم معالم دينكم».

وسند هذه الرواية: حدثنا عبد الله حدثني أبي حدثنا وكيع حدثنا كهمس عن ابن بريدة عن يحيى بن يعمر إلخ.

ورواية^(٢) عن يحيى بن يعمر وحميد بن عبد الرحمن الحميري قال: لقينا عبد الله بن عمر رضي الله عنهما فذكرنا القدر وما يقولون فيه فقال لنا: إذا رجعتم إليهم فقولوا لهم إن ابن عمر منكم بريء وأنتم منه برءاء (ثلاث مرار) ثم قال: أخبرني عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنهم بينما هم جلوس أو قعود عند النبي ﷺ جاءه رجل يمشي حسن الوجه حسن الشعر عليه ثياب بيض، فنظر القوم بعضهم إلى بعض ما يعرف هذا وما هذا بصاحب سفر. ثم قال: يا رسول الله أتيتك؟ قال: نعم. فجاء فوضع ركبتيه عند ركبتيه ويديه على فخذي، وساق الحديث بنحو ما تقدم في الصحيح والسنن، وزاد في آخره سؤال الرجل من جهينة أو مزينة كما تقدم في رواية أبي داود.

الحديث به عن أبي هريرة

وأما حديث أبي هريرة رضي الله عنه فقال البخاري^(٣) رحمه الله تعالى: حدثنا مسدد

= «إسحاق بن سويد بن هبيرة العدوي: تابعي ثقة، روى عن ابن عمر، وابن الزبير، ولكنه روى هنا عن يحيى بن يعمر عن ابن عمر، وثقه أحمد وابن سعد وغيرهم.

انظر: «التاريخ الكبير» (٣٨٩/١)، والحديث مطول ما قبله...» اهـ.

(١) لأحمد في «المسند» رقم (١٩١) بإسناد صحيح. وقال أحمد شاكر:

«وهو مختصر (١٨٤) ولكنه جعله هنا من حديث ابن عمر، ولعله سهو من الناسخين، فإن رواية كهمس قد أشرنا هناك إلى أنها في مسلم، وهي هناك من حديث ابن عمر عن أبيه» اهـ.

(٢) لأحمد في «المسند» رقم (١٨٤) بإسناد صحيح.

(٣) في صحيحه (١١٤/١) رقم (٥٠).

قال: حدثنا إسماعيل بن إبراهيم قال: أخبرنا أبو حيان التيمي عن أبي زرعة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: كان النبي صلى الله عليه وسلم بارزاً يوماً للناس فأتاه رجل فقال: «ما الإيمان؟ قال: الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته وبلقائه ورسوله وتؤمن بالبعث، قال: ما الإسلام؟ قال: الإسلام أن تعبد الله ولا تشرك به وتقيم الصلاة وتؤدي الزكاة المفروضة وتصوم رمضان، قال: ما الإحسان؟ قال: أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك، قال: متى الساعة؟ قال: ما المسؤول عنها بأعلم من السائل، وسأخبرك عن أشراطها: إذا ولدت الأمة ربها، وإذا تناول رعاة الإبل البهيم في البنيان، في خمس لا يعلمهن إلا الله تعالى.

ثم تلا النبي صلى الله عليه وسلم: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ [لقمان: ٣٤].

ثم أدير فقال: «رُدوه فلم يروا شيئاً»، فقال: «هذا جبريلُ جاء يعلم الناس دينهم».

قال أبو عبد الله: جعل ذلك كله من الإيمان. وترجم عليه^(١): باب سؤال جبريل النبي صلى الله عليه وسلم عن الإيمان والإسلام والإحسان وعلم الساعة، وبيان النبي صلى الله عليه وسلم له. ثم قال: «جاء جبريل يعلمكم دينكم»، فجعل ذلك كله ديناً.

وأخرجه في تفسير سورة لقمان^(٢)، فقال: باب قول الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ [لقمان: ٣٤].

حدثني إسحاق عن جرير عن أبي حيان... الحديث.

وفيه: إذ أتاه رجل يمشي فقال: «يا رسول الله ما الإيمان؟» وفيه: قال: «يا رسول الله متى الساعة؟ قال: ما المسؤول عنها بأعلم من السائل، ولكن سأحدثك عن أشراطها، إذا ولدت الأمة ربها فذاك من أشراطها، وإذا كان الحفاة العراء رؤوس الناس فذاك من أشراطها، في خمس لا يعلمهن إلا الله، ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنزِلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ﴾ [لقمان: ٣٤]، ثم انصرف الرجل فقال: «ردوا علي»، فأخذوا ليردوا فلم يروا شيئاً، فقال: هذا جبريلُ جاء ليعلم الناس دينهم.

(١) في صحيحه (١/١١٤ رقم الباب ٣٧).

(٢) وأخرجه البخاري في صحيحه (٨/٥١٣ رقم ٤٧٧٧).

ورواه مسلم^(١) فقال: حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب جميعاً عن ابنِ عليّة قال زهير: حدثنا إسماعيل بن إبراهيم عن أبي حيان... الحديث، وزاد: «وإذا تطاول رعاة البُهَم في البنيان فذاك من أشراتها في خمس لا يعلمهن إلا الله»، ثم تلا رسول الله ﷺ: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنزِلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾ [لقمان: ٣٤]، قال: ثم أدبر... إلخ.

وقال^(٢) حدثنا محمد بن عبد الله بن نُمير حدثنا محمد بن بشر حدثنا أبو حيان التيمي بهذا الإسناد مثله، غير أن في روايته: «إذا ولدت الأمة بعلمها» يعني السراري.

وقال^(٣): حدثني زهير بن حرب حدثنا جرير عن عمارة وهو ابن الفقعاق عن أبي زُرعة عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: قال رسول الله ﷺ: «سلوني». فهابوه أن يسألوه، فجاء رجل فجلس عند ركبتيه فقال: «يا رسول الله ما الإسلام؟ قال: لا تُشرك بالله شيئاً وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصوم رمضان. قال: صدقت. قال: يا رسول الله ما الإيمان؟ قال: أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ولقائه ورسله وتؤمن بالبعث وتؤمن بالقدر كله. قال: صدقت. قال: يا رسول الله ما الإحسان؟ قال: أن تخشى الله كأنك تراه، فإنك إلا تكن تراه فإنه يراك. قال: صدقت. قال: يا رسول الله متى تقوم الساعة؟ قال: ما المسؤول عنها بأعلم من السائل، وسأحدثك عن أشراتها: إذا رأيت الأمة تلد ربها فذاك من أشراتها، وإذا رأيت الحفافة العرأة الصمّ البكم ملوك الأرض فذاك من أشراتها، وإذا رأيت رعاء البُهَم يتطاولون في البنيان فذاك من أشراتها في خمس من الغيب لا يعلمهن إلا الله ثم قرأ: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنزِلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾ [لقمان: ٣٤]، قال: ثم قام الرجل فقال رسول الله ﷺ: «رُدُّوه علي»، فالتمس فلم يجدوه، فقال رسول الله ﷺ: «هذا جبريل أراد أن تعلموا إذ لم تسألوا».

(١) في صحيحه (٣٩/١) رقم (٩/٥).

(٢) أي مسلم في صحيحه (٣٩/١) رقم (٩/٦).

(٣) أي مسلم في صحيحه (٣٩/١) رقم (٩/٧).

وأشار إليه الترمذي^(١) في باب حديث ابن عمر عن عمر. ورواه ابن ماجه^(٢) بإسناد مسلم، ولفظه إلى آخر الآية. ورواه الإمام أحمد^(٣) عن إسماعيل حدثنا أبو حيان عن أبي زُرعة بن عمر بن جرير عن أبي هريرة رضي الله عنه الخ، وفيه: «وإذا كانت العرأة الحفأة الجفأة».

الحديث به عنه وعن أبي ذر

وأما حديثه مع أبي ذر رضي الله عنه فقال النسائي في كتاب الإيمان من مجتبى سنينه^(٤): صفة الإيمان والإسلام.

أخبرنا محمد بن قدامة عن جرير عن أبي فروة عن أبي زُرعة عن أبي هريرة وأبي ذر رضي الله عنه قالوا: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجلس بين ظهرائي أصحابه فيجيء الغريب فلا يدري أيهم هو حتى يسأل، فطلبنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نجعل له مجلساً يعرفه الغريب إذا أتاه، فبنينا له دكاناً من طين كان يجلس عليه، وإنا لجلوس رسول الله صلى الله عليه وسلم في مجلسه إذ أقبل رجل أحسن الناس وجهاً وأطيب الناس ريحاً كأن ثيابه لم يمسسها دنس حتى سلم في طرف البساط فقال: «السلام عليك يا محمد»، فردّ عليه السلام قال: «أدنو يا محمد؟» قال: «أذنّه»، فما زال يقول أدنو مراراً ويقول له اذن حتى وضع يده على ركبتي رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: يا محمد أخبرني ما الإسلام، قال: الإسلام أن تعبد الله ولا تُشرك به شيئاً وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتحج البيت وتصوم رمضان، قال: إذا فعلت ذلك فقد أسلمت؟ قال: نعم، قال: صدقت، فلما سمعنا قول الرجل «صدقت» أنكرنا، قال: يا محمد أخبرني ما الإيمان، قال: الإيمان بالله وملائكته وكتبه والنبيين وتؤمن بالقدر، قال: فإذا فعلت ذلك فقد آمنت؟ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: نعم، قال: صدقت، قال: يا محمد أخبرني ما الإحسان؟ قال: أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك، قال: صدقت، قال: يا محمد أخبرني متى الساعة، قال: فنكس فلم يُجبه

(١) في «السنن» (٦/٥ - ٨ رقم ٢٦١٠).

(٢) في «السنن» (١/٢٥ رقم ٦٤) وهو حديث صحيح.

(٣) في «المسند» (٤٢٦/٢) بإسناد صحيح.

(٤) (٨/١٠١ رقم ٤٩٩١) وهو حديث صحيح.

شيئاً، ثم أعاد فلم يُجبه شيئاً، ثم أعاد فلم يُجبه شيئاً. ورفع رأسه فقال: ما المسؤول عنها بأعلم من السائل، ولكن لها علامات تُعرف بها: إذا رأيت الرعاء البُهَمَ يتناولون في البنيان، ورأيت الحفافة العُراة ملوك الأرض، ورأيت الأمة تلد ربها في خمس لا يعلمها إلا الله: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ إلى قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَيْهِ خَيْرٌ﴾ [لقمان: ٣٤].

ثم قال: «لا والذي بعث محمداً بالحق هادياً وبشيراً ما كنت بأعلم به من رجلٍ منكم، وإنه لجبريلُ نزل في صورة دحية الكلبي ﷺ».

وقال أبو داود في باب القدر من كتاب السنة من سننه^(١): حدثنا عثمانُ بنُ أبي شيبة حدثنا جريرٌ عن فروة عن أبي زرعة بن عمرو بن جرير عن أبي ذرٍّ وأبي هريرة قالوا: كان رسولُ الله ﷺ... الحديث.

وفيه: فبينما له دكاناً من طين فجلس عليه وكنا نجلس بجنبتيه، وذكر نحو هذا الخبر فأقبل رجلٌ فذكر هيئته حتى سلم من طرف السَّماط فقال: «السلام عليك يا محمد»، قال: فرد عليه النبي ﷺ.

فحاصلُ طرقِ حديثِ أبي هريرة وحده، ومع أبي ذرٍّ ﷺ أبو زرعة عن أبي هريرة وعنه أبو حيان وأبو فروة وعُمارة بنُ القعقعا، وعن أبي حيان إسماعيلُ بنُ إبراهيم بنِ عُلَيَّة وجريزٌ ومحمدُ بنُ بشر، وعن إسماعيلِ مسدّد وأبو بكر بنُ أبي شيبة وزهيرُ بنُ حربٍ وأحمدُ بنُ حنبلٍ، وعن جريرِ إسحاقٍ وزهيرُ بنُ حربٍ ومحمدُ بنُ قدامة وعثمانُ بنُ أبي شيبة، وعن محمدِ بنِ بشرٍ محمدُ بنُ نُمير، وعن كل من عُمارة وأبي قُروة وجريزٍ، والله أعلم.

الحديثُ به عن ابن عباس

وأما حديثُ ابن عباسٍ فقال الإمامُ أحمدُ^(٢): حدثنا أبو النَّضْرِ حدثنا

(١) (٧٤/٥ رقم ٤٦٩٨) وهو حديث صحيح.

(٢) في «المسند» (٣١٨/١ - ٣١٩) بسند حسن.

وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٢٧٠/٤ - ٢٧١) وقال: «رواه أحمد، وأبو يعلى، والطبراني، وفيه شهر بن حوشب، وهو ثقة، وفيه كلام، وبقيّة رجاله ثقات» اهـ.

عبد الحميد حدثنا شهرٌ حدثني عبد الله بن عباس رضي الله عنه قال: جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم مجلساً فجاء جبريل عليه السلام فجلس بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم واضعاً كفيه على ركبتي النبي صلى الله عليه وسلم فقال: يا رسول الله حدثني ما الإسلام؟ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «الإسلام أن تُسلم وجهك لله وتشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمداً عبده ورسوله». قال: إذا فعلت ذلك فأنا مسلم؟ قال: «إذا فعلت ذلك فقد أسلمت». قال: يا رسول الله فحدثني ما الإيمان؟ قال: «الإيمان أن تؤمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبیین، وتؤمن بالموت وبالحياء بعد الموت، وتؤمن بالجنة والنار والحساب والميزان، وتؤمن بالقدر كله خيره وشره». قال: فإذا فعلت ذلك فقد آمنت؟ قال: «إذا فعلت ذلك فقد آمنت». قال: يا رسول الله حدثني ما الإحسان؟ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «الإحسان أن تعمل لله كأنك تراه، فإنك إن لم تره فإنه براك». قال: يا رسول الله فحدثني متى الساعة؟ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «سبحان الله في خمس من الغيب لا يعلمهن إلا الله: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُرْسِلُ الرِّيحَ وَبَعَثَ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾ [لقمان: ٣٤].»

ولكن إن شئت حدثتك بمعالم لها دون ذلك»، قال: أجل يا رسول الله فحدثني. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إذا رأيت الأمة ولدت ربّتها أو ربّها، ورأيت أصحاب الشاء تناولوا بالبنيان، ورأيت الحفّاء الجياع العالة كانوا رؤوس الناس، فذلك من معالم الساعة وأشراطها». قال: يا رسول الله، ومن أصحاب الشاء والحفّاء الجياع العالة؟ قال: العرب»، وحسنه الحافظ العسقلاني^(١).

الحديث به عن أبي عامر

وأما حديث أبي عامر فقال الإمام أحمد^(٢) أيضاً: حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب قال: حدثنا عبد الله بن أبي حسين حدثنا شهر بن حوشب عن عامر أو أبي عامر أو أبي مالك رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم بينما هو جالس في مجلس فيه أصحابه جاءه

(١) في «الفتح» (١/١١٦).

(٢) في «المسند» (٤/١٢٩) بسند حسن، وفيه شهر بن حوشب، وقد تقدم الكلام عليه آنفاً.

جبريل عليه السلام في غير صورته يحسبه رجلاً من المسلمين فسلم عليه فردّ عليه السلام، ثم وضع جبريل يده على ركبتي النبي ﷺ، فذكر الحديث بنحو حديث عمر بن الخطاب.

وفيه: فلما ولى - أي السائل - فلما لم نر طريقه بعد قال، أي النبي ﷺ: «سبحان الله - ثلاثاً - هذا جبريل جاء ليعلم الناس دينهم»، وحسنه الحافظ أيضاً^(١)، وهو من مفردات أحمد رحمه الله تعالى.

وأما الأحاديث التي قبله فقد خرّجها غير من ذكرنا، وإنما اقتصرنا على روايات الأئمة لشهرتها، وفي الباب عن جماعة من الصحابة غير من ذكر، منهم طلحة بن عبيد الله^(٢) وأنس بن مالك^(٣) وجبريل بن عبد الله البجلي^(٤)، وسنذكر إن شاء الله تعالى ما تيسر من النصوص في كل مسألة من مسائله عند ذكرها في المتن، فنقول وبالله التوفيق.

الإيمان قولٌ وعملٌ

(اعلم بأن الدينَ قولٌ وعملٌ فاحفظه وافهم ما عليه إذا اشتغل به
 (اعلم) يا أخي وفقني الله وإياك والمسلمين (بأن الدين) - الذي بعث الله به رسله وأنزل به كتبه، ورضيه لأهل سمواته وأرضه، وأمر أن لا يُعبَد إلا به، ولا يقبل من أحد سواه، ولا يرغب عنه إلا من سفه نفسه، ولا أحسن ديناً ممن التزمه واتبعه - هو (قولٌ) أي بالقلب واللسان (وعملٌ) أي بالقلب واللسان والجوارح، فهذه أربعة أشياء جامعةٌ لأمر دين الإسلام:

(١) في «الفتح» (١١٦/١).

(٢) أخرجه البخاري ومسلم - كما في «تحفة الأحوذى» (٣٥٠/٧).

(٣) أخرجه البزار (٢٠/١) - ٢١ رقم ٢٢ - (كشف).

وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٤٠/١) وقال: «رواه البزار وفيه الضحاك بن نبراس، قال البزار: ليس به بأس، وضعفه الجمهور» اهـ.

ومع ذلك حسن الحافظ إسناده في «الفتح» (١١٦/١).

(٤) أخرجه أبو عوانة في صحيحه.

وفي إسناده خالد بن يزيد العمري ولا يصلح للصحيح.

كما في «الفتح» (١١٦/١).

(الأول): قول القلب وهو تصديقه وإيقانه، قال الله تعالى: ﴿وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴿٣٣﴾ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ ﴿٣٤﴾﴾ [الزمر].

وقال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ نُرَى إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ﴾ [الأنعام: ٧٥]، وقال تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا﴾ [الحجرات: ١٥]، صدقوا ثم لم يشكوا.

وفي حديث الدرجات العلى: «بلى والذي نفسي بيده، رجال آمنوا بالله وصدقوا المرسلين»^(١). وقال تعالى: ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾ [البقرة: ٣].

وقال تعالى: ﴿قُولُوا ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّهِمْ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ وَمَا أُوتِيَ مُوسَى وَعِيسَى وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ﴾ [البقرة: ١٣٦] الآيات. وقال تعالى: ﴿وَقُلْ ءَامَنْتُ بِمَا أُنزِلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ﴾ [الشورى: ١٥]، وغير ذلك من الآيات.

وفي حديث الشفاعة: «يخرج من النار من قال لا إله إلا الله وفي قلبه من الخير ما يزن شعيرة»^(٢)، الحديث.

وفي الحديث الآخر: «فيقال انطلق فمن كان في قلبه مثقال حبة من برة أو شعيرة من إيمان، ثم من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان، ثم من كان في قلبه أدنى أدنى من مثقال حبة من خردل من إيمان»^(٣).

وقال تعالى في المكذبين: ﴿ءَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [يس: ١٠]، وقال تعالى في المرتابين الشاكين: ﴿يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ﴾ [آل عمران: ١٦٧]، وقال فيهم: ﴿يَتَأَيَّهَا الرَّسُولُ لَا يَحْرُنَكَ الَّذِينَ يُسْكِرُونَ فِي الْكُفْرِ

(١) أخرجه البخاري (٦/٣٢٠ رقم ٣٢٥٦)، ومسلم (٤/٢١٧٧ رقم ٢٨٣١) من حديث أبي سعيد الخدري.

(٢) أخرجه البخاري (١٣/٣٩٢ رقم ٧٤١٠)، ومسلم (١/١٧٧ - ١٧٨ رقم ١٩١) من حديث أنس.

(٣) أخرجه البخاري (١٣/٤٧٣ - ٤٧٤ رقم ٧٥١٠)، ومسلم (١/١٨٢ - ١٨٤ رقم ١٩٣) من حديث أنس.

مِنَ الَّذِينَ قَالُوا ءَامَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِن قُلُوبُهُمْ ﴿المائدة: ٤١﴾، وقال تعالى فيهم: ﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُتُنَفِّثُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُتُنَفِّثِينَ لَكَاذِبُونَ﴾ [المنافقون: ١]، أي في قولهم نشهد، أي كذبوا، إنهم لا يشهدون بذلك بقلوبهم، إنما هو بالسنتهم تقيّةً وِنفاقاً ومخادعةً.

(الثاني): قولُ اللسان وهو النطق بالشهادتين شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله والإقرار بلوازمهما.

قال الله: ﴿قُولُوا ءَامَنَّا﴾ [البقرة: ١٣٦]. ﴿وَإِذَا يُنَادِي عَلَيْهِمْ قَالُوا ءَامَنَّا بِهِ إِنَّهُ الْحَقُّ﴾ [القصص: ٥٣]، ﴿وَقُلْ ءَامَنْتُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ﴾ [الشورى: ١٥]، وقال تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ﴾ [الزخرف: ٨٦]، ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا فَلَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [الأحقاف: ١٣]، وقال ﷺ: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأني رسول الله»^(١)، وما في معناه مما سنذكر ومما لا نذكر.

(الثالث): عمل القلب وهو النية والإخلاص والمحبة والانقياد والإقبال على الله عز وجل والتوكل عليه ولوازم ذلك وتوابعه، قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرُؤِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْعَدْوَىٰ وَالْمَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾ [الأنعام: ٥٢]. ﴿وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْرَىٰ ﴿١٩﴾ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَىٰ﴾ [الليل]، ﴿إِنَّمَا تَطْعَمُهُمْ لِيُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ [الأنفال: ٢]، ﴿وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ﴾ [المؤمنون: ٦٠]. ﴿اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُّتَشَابِهًا مَّثَابِي تَنَسَّعُ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ [الزمر: ٢٣]، ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ﴾ [الرعد: ٢٨].

وقال تعالى: ﴿أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ﴾ [الزمر: ٣]، ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ [البينة: ٥]، ﴿قُلِ اللَّهُ أَعْبُدْهُ تَخْلِصًا لِمِ دِينِي﴾ [الزمر: ١٤]، وقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ﴾ [البقرة: ١٦٥]، ﴿يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُمْ﴾ [المائدة: ٥٤]. ﴿قُلْ إِنْ

(١) وهو حديث صحيح، وقد تقدم تخريجه.

كُنْتُمْ تَجُؤْنَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ ﴿٣١﴾ [آل عمران: ٣١]، ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبِيبٌ إِلَيْكُمْ
الْإِيمَانَ وَرَزَقَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمْ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ أُولَئِكَ هُمُ الرَّشِدُونَ﴾
[الحجرات: ٧].

وقال تعالى: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ﴾ [النساء: ١٢٥].
﴿وَمَنْ يُسْلِمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى﴾ [لقمان: ٢٢].
﴿فَالْهُكْرُ إِلَى اللَّهِ وِجْدٌ فَلَهُ اسْلِمُوا وَيَسِّرَ الْمُخَيْتِينَ﴾ [الحج: ٣٤]، ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا
يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا
قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ [النساء: ٦٥].

وقال النبي ﷺ: «إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى، فمن كانت
هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله، ومن كانت هجرته لدنيا يصيبها أو
امرأة ينكحها فهجرته إلى ما هاجر إليه»^(١).

وقال ﷺ: «قال الله تعالى أنا أغنى الشركاء عن الشرك، من عمل عملاً أشرك
معي فيه غيري تركته وشركه»^(٢). وقد تقدم جملة من نصوص الإخلاص في
الكلام على لا إله إلا الله، وتقدم هناك بيانه وما ينافيه من الشرك الأكبر، وما ينافي
كمالته من الشرك الأصغر.

وقال ﷺ: «أحبوا الله من كل قلوبكم»^(٣).

وقال ﷺ: «ثلاث من كن فيه وجد بهن حلاوة الإيمان: أن يكون الله ورسوله
أحب إليه مما سواهما»^(٤) الحديث.

وقال ﷺ: «لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من ولده ووالده والناس
أجمعين»^(٥).

(١) أخرجه البخاري (٩/١ رقم ١)، ومسلم (٣/١٥١٥ رقم ١٩٠٧) من حديث عمر بن الخطاب.

(٢) أخرجه مسلم (٤/٢٢٨٩ رقم ٢٩٨٥) من حديث أبي هريرة.

(٣) تقدم تخريجه.

(٤) أخرجه البخاري (١/٦٠ رقم ١٦)، ومسلم (١/٦٦ رقم ٤٣) من حديث أنس.

(٥) أخرجه البخاري (١/٥٨ رقم ١٥)، ومسلم (١/٦٧ رقم ٤٤) من حديث أنس.

وكان ﷺ يقول: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ حُبَّكَ وَحُبَّ مَنْ يَحُبُّكَ وَحُبَّ كُلِّ عَمَلٍ يَقْرُبُنِي إِلَى حُبِّكَ»^(١).

وقال ﷺ: «اللَّهُمَّ حُبِّبْ إِلَيْنَا الْإِيمَانَ وَزَيِّنْهُ فِي قُلُوبِنَا، وَكْرَهُ إِلَيْنَا الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ وَاجْعَلْنَا مِنَ الرَّاشِدِينَ»^(٢).

وقال ﷺ: «لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يَكُونَ هَوَاهُ تَبَعاً لِمَا جِئْتُ بِهِ»^(٣)، وهذا غاية الانقياد إذا لم يكن له هوى غير ما جاء به الرسول ﷺ. وقد تقدمت النصوص في التوكل والخوف والرجاء والخشية والخضوع وغير ذلك من أعمال القلوب.

(الرابع): عمل اللسان والجوارح، فعمل اللسان ما لا يؤدي إلا به كتلاوة القرآن وسائر الأذكار من التسبيح والتحميد والتهليل والتكبير والدعاء والاستغفار وغير ذلك، وعمل الجوارح ما لا يؤدي إلا بها، مثل القيام والركوع والسجود والمسح في مرضاة الله كنقل الخطأ إلى المساجد وإلى الحج والجهاد في سبيل الله عز وجل والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وغير ذلك مما يشمله حديث شُعْب الإيْمَان. قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً يَرْجُونَ تِجَارَةً لَّن تَبُورَ﴾ [فاطر: ٢٩] الآيات، وقال تعالى: ﴿وَأْتْلُ مَا أُوْحِيَ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ﴾ [الكهف: ٢٧].

وقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا ﴿٤١﴾ وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ﴿٤٢﴾﴾ [الأحزاب]. وقال تعالى: ﴿وَأَذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً وَدُونَ

(١) أخرجه الترمذي (٥/٥٢٢ رقم ٣٤٩٠)، والحاكم (٢/٤٣٣) من حديث أبي الدرداء.

قال الترمذي: حديث حسن غريب.

وقال الحاكم: «صحيح الإسناد».

وتعقبه الذهبي بقوله: «بل عبد الله هذا قال أحمد: أحاديثه موضوعة».

وخلاصة القول أن الحديث ضعيف.

(٢) أخرجه أحمد (٣/٤٢٤)، والبيزار (٢/٣٢٩ - ٣٣٠ رقم ١٨٠٠) من حديث عبيد بن رفاعة عن أبيه.

وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٦/١٢١) وقال: «رواه أحمد والبيزار واقتصر على عبيد بن رفاعة عن أبيه وهو الصحيح. وقال: اللهم قاتل كفرة أهل الكتاب، ورجال أحمد رجال الصحيح» اهـ.

(٣) تقدم تخريجه.

الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ ﴿ [الأعراف: ٢٠٥] الآيات. وقال تعالى: ﴿ وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ لَنَا وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَمْ شَرِيكًا فِي الْمُلْكِ وَلَمْ يَكُنْ لَمْ وَلِيًّا مِّنَ الدُّنْيَا وَكَبِيرًا تَكْبِيرًا ﴿ [الإسراء: ١١١].

وقال تعالى: ﴿ وَاللَّيْقِنْتُ الصَّالِحَاتِ حَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا ﴿ [الكهف: ٤٦]، وهي «سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم»^(١)، وقال تعالى: ﴿ آدْعُوا رَبِّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً ﴿ [الأعراف: ٥٥] الآيات، وقال تعالى: ﴿ وَأَسْتَغْفِرُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿ [المزمل: ٢٠]، وقال تعالى: ﴿ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا وَقَعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ ﴿ [آل عمران: ١٩١] الآيات، وقال تعالى: ﴿ وَقَوْمُوا لِلَّهِ قَنِينًا ﴿ [البقرة: ٢٣٨].

وقال تعالى: ﴿ يَتَّيِبَهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَزْكَوٰهُوَ وَأَسْجُدُوا وَعَبَدُوا رَبِّكُمْ وَأَفْعَلُوا الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿ [٧٧] وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ ﴿ [الحج: ٧٧ - ٧٨] الآيات، وقال تعالى: ﴿ وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَمًا ﴿ [١٣] وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيَمًا ﴿ [الفرقان] الآيات.

وقال تعالى: ﴿ ءَأَمَنَ هُوَ قَنِينًا ءَأَنَاءَ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُوا رَحْمَةَ رَبِّهِ ﴿ [الزمر: ٩].

وقال تعالى: ﴿ إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنَّ لَهُمُ الْجَنَّةَ يُقْبَلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْفُرْآنِ وَمَنْ أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبْشِرُوا بِالَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ وَذَٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿ [٣١] التَّائِبُونَ الْعَمِيدُونَ الْحَمِيدُونَ الْمُؤْتِقُونَ الرَّكْعُونَ السَّاجِدُونَ الَّذِينَ يَلْمِزُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّكَهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْحَفِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿ [١٧] [التوبة].

والآيات والأحاديث في هذا الباب كثيرة جدًا ليس هذا موضع بسطها، وإنما المقصود تقرير هذه الأمور من أصول الدين، فإذا حَقَّقْتَ هذه الأمور الأربعة تحقيقاً

(١) أخرجه أحمد (١/ ٣٨٣ رقم ٥١٣ - شاكر) من حديث عثمان بن عفان، بإسناد صحيح.

بالغاً وعرفت ما يراد بها معرفة تامّة وفهمت فهماً واضحاً ثم أمعنت النظر في أضدادها ونواقضها تبيّن لك أن أنواع الكفر لا تخرج عن أربعة:

كفر جهلٍ وتكذيب.

وكفر جحود.

وكفر عنادٍ واستكبار.

وكفر نفاق.

فأحدهما يُخرج من الملة بالكلية، وإن اجتمعت في شخص فظلمات بعضها فوق بعض والعياذ بالله من ذلك، لأنها إما أن تنتفي هذه الأمور كلها - قول القلب وعمله وقول اللسان وعمل الجوارح - أو ينتفي بعضها، فإن انتفت كلها اجتمع أنواع الكفر غير النفاق، قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١﴾ خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشْوَةٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٧﴾﴾ [البقرة].

وإن انتفى تصديق القلب مع عدم العلم بالحق فكفر الجهل والتكذيب، قال تعالى: ﴿بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعَلَمِهِ، وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ﴾ [يونس: ٣٩]، وقال تعالى: ﴿أَكْذَبْتُمْ بَيِّنَاتِي وَلَمْ تُحِيطُوا بِهَا عِلْمًا أَمَّاذَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [النمل: ٨٤]، وإن كتم الحق مع العلم بصدقه فكفر الجحود والكتمان، قال الله تعالى: ﴿وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ﴾ [النمل: ١٤].

وقال تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَمِنَٔهُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [البقرة: ٨٩]، وقال تعالى: ﴿الَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ وَإِنَّ فَرِيقًا مِّنْهُمْ لَيَكْفُرُونَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿١٦﴾﴾ [البقرة: ١٧]، ﴿فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُكْفِرِينَ﴾ [البقرة: ١٧].

وإن انتفى عمل القلب من النية والإخلاص والمحبة والإذعان مع انقياد الجوارح الظاهرة فكفر نفاقٍ سواء وجد التصديق المطلق أو انتفى، وسواء انتفى بتكذيب أو شك، قال الله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ ءَأَمَنَّا بِاللَّهِ وَيَأْتُونَ الْآخِرَ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ ﴿٨﴾﴾ إلى قوله: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَرِهِمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [البقرة: ٨ - ٢٠].

وإن انتفى عمل القلب وعمل الجوارح مع المعرفة بالقلب والاعتراف باللسان فكفر عناد واستكبار، ككفر إبليس وكفر غالب اليهود الذين شهدوا أن الرسول حق ولم يتبعوه أمثال حِيي بن أخطب وكعب بن الأشرف وغيرهم، وكفر من ترك الصلاة عناداً واستكباراً، ومُحال أن ينتفي انقياد الجوارح بالأعمال الظاهرة مع ثبوت عمل القلب، قال النبي ﷺ: «إن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله، وإذا فسدت فسد الجسد كله، ألا وهي القلب»^(١).

ومن هنا يتبين لك أن من قال من أهل السنة في الإيمان: هو التصديق على ظاهر اللغة - أنهم إنما عنوا التصديق الإذعائي المستلزم للانقياد ظاهراً وباطناً بلا شك، لم يعنوا مجرد التصديق، فإن إبليس لم يكذب في أمر الله تعالى له بالسجود، وإنما أبى عن الانقياد كفراً واستكباراً، واليهود كانوا يعتقدون صدق الرسول ﷺ ولم يتبعوه، وفرعون كان يعتقد صدق موسى ولم ينقذ بل جحد آيات الله ظلماً وعلواً فأين هذا من التصديق، من قال الله تعالى فيه: ﴿وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ [الزمر: ٣٣] الآيات، وأين تصديق من قال الله تعالى فيهم: ﴿قَالُوا سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا﴾ [البقرة: ٩٣]، ﴿قَالُوا أَتُحَدِّثُونَهُم بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ﴾ [البقرة: ٧٦]، من تصديق من قالوا: ﴿سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ﴾ [البقرة: ٢٨٥]، والله الموفق.

(كفاك ما قد قاله الرسول
إذ جاءه يسأله جبريلُ)
(على مراتب ثلاثٍ فضله
جاءت على جميعه مشتملة)
(الإسلام والإيمان والإحسان
والكلُ مبنيٌّ على أركانِ)

كفاك أيها الطالب الحق (ما قد قاله الرسول) محمد ﷺ (إذ) حين (جاءه يسأله) عن مراتب الدين وشرائعه (جبريلُ) عليه السلام كما في الأحاديث السابقة عن جماعة من الصحابة (على مراتب ثلاثٍ فضله) في تلك الأجوبة الصريحة (جاءت) أي الثلاثُ المراتب (على جميعه) أي على جميع الدين (مشتملة)،

(١) أخرجه البخاري (١/١٢٦ رقم ٥٢)، ومسلم (٣/١٢١٩ - ١٢٢١ رقم ١٠٧) من حديث النعمان بن بشير.

ولهذا سمي النبي ﷺ تلك امورًا: «الدين» فقال: «هذا جبريل أتاكم يعلمكم دينكم»^(١).

[مرتبة الإسلام]

(الإسلام) بالخفض، بدل مفصل من مُجمل مراتب، ويقال له بدل بعض من كل، وما بعده معطوفان عليه، هذه هي المرتبة الأولى في حديث عمر وما وافق لفظه. والإسلام لغة: الانقياد والإذعان، وأما في الشريعة فلاطلاقه حالتان:

(الحالة الأولى): أن يُطلق على الأفراد غير مقترن بذكر الإيمان، فهو حينئذ يراد به الدين كله أصوله وفروعه من اعتقاداته وأقواله وأفعاله؛ كقوله تعالى: ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾ [آل عمران: ١٩]، وقوله: ﴿وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ [المائدة: ٣]، وقوله: ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ عِزَّ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ﴾ [آل عمران: ٨٥]، وقوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَذْخُلُوا فِي السِّلْرِ كَافَّةً﴾ [البقرة: ٢٠٨]، أي في كافة شرائعه، ونحو ذلك من الآيات.

وكقوله ﷺ لما سأله معاوية بن حيدة: ما الإسلام؟ قال: «أن تقول أسلمت وجهي لله وتخلّيت»^(٢)، الحديث.

وفي حديث عمرو بن عبسة رضي الله عنه قال: قال رجل يا رسول الله ما الإسلام؟ قال: «أن يسلم قلبك لله عز وجل، وأن يسلم المسلمون من لسانك ويديك»، قال: فأبي الإسلام أفضل؟ قال: «الإيمان»، قال: وما الإيمان؟ قال: «تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله والبعث بعد الموت»^(٣)، فجعل رضي الله عنه الإيمان من الإسلام وهو أفضله.

(١) تقدم تخريجه وبيان طرقه في هذا الباب المخصص له.

(٢) وهو حديث حسن.

أخرجه أحمد في «المسند» (٤/٥، ٥)، والنسائي (٤/٥ - ٥ رقم ٢٤٣٦) و(٨٢/٥ - ٨٣ رقم ٢٥٦٩) وسنده حسن.

(٣) أخرجه عبد الرزاق في «المصنف» (١٢٧/١١ رقم ٢٠١٠٧) ومن طريقه أخرجه أحمد في «المسند» (١١٤/٤) بسند صحيح.

وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١/٥٩) وقال: «رواه أحمد، والطبراني في «الكبير» بنحوه، ورجاله ثقات» اهـ.

وقوله ﷺ: «إذا أسلم العبدُ فحسُنَ إسلامُهُ كتبَ اللهُ له كلَّ حسنةٍ كان أزلَفَها، ومُحيت عنه كلَّ سيئةٍ كان أزلَفَها»^(١)، الحديث.

فإن الانقياد ظاهراً بدون إيمانٍ لا يكون حُسُنَ إسلامٍ بل هو النفاق، فكيف تكتب له حسناتٌ أو تُمحى عنه سيئاتٌ؟ ونحو ذلك من الأحاديث.

(الحالة الثانية): أن يُطلق مقترناً بالاعتقاد، فهو حينئذ يراد به الأعمال والأقوال الظاهرة؛ كقوله تعالى: ﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ ءَأَمِنَّا قُلْ لَمَّ تَوَمَّنُوا وَلَكِنَّ قَوْلُوا أَسَلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ﴾ [الحجرات: ١٤] الآية.

وقوله ﷺ لما قال له سعيدٌ رضي الله عنه: ما لك عن فلان، فوالله إني لأراه مؤمناً.

(١) وهو حديث صحيح.

أخرجه النسائي (١٠٥/٨ - ١٠٦ رقم ٤٩٩٨)، وعلقه البخاري في صحيحه (٩٨/١) رقم (٤١) من حديث أبي سعيد الخدري.

قال الحافظ في «الفتح»: «هكذا ذكره معلقاً، ولم يوصله في موضع آخر من هذا الكتاب، وقد وصله أبو ذرّ الهروي في روايته للصحيح فقال عقبه: أخبرنا النضروي وهو العباس بن الفضل قال: حدثنا الحسن بن إدريس، قال: حدثنا هشام بن خالد، حدثنا الوليد بن مسلم عن مالك به.

وكذا وصله النسائي من رواية الوليد بن مسلم، حدثنا مالك، فذكره أتمّ مما هنا كما سيأتي.

وكذا وصله الحسن بن سفيان من طريق عبد الله بن نافع، والبخاري من طريق إسحاق الفروي، والإسماعيلي من طريق عبد الله بن وهب.

والبيهقي في «الشعب» (٥٨/١) رقم (٢٤) من طريق إسماعيل بن أبي أويس كلهم عن مالك.

وأخرجه الدارقطني من طرق أخرى عن مالك، وذكر أن معن بن عيسى رواه عن مالك فقال: «عن أبي هريرة» بدل «أبي سعيد» وروايته شاذة.

ورواه سفيان بن عيينة عن زيد بن أسلم عن عطاء مرسلاً.

ورويته في «الخلعيات» - هي عشرون جزءاً في الحديث، تخريج القاضي أبي الحسين علي بن حسن الخلعي الموصلي المتوفى سنة (٤٤٨هـ) - وقد حفظ مالك الوصل فيه وهو أتقن لحديث أهل المدينة من غيره.

وقال الخطيب: هو حديث ثابت.

وذكر البخاري أن مالكاً تفرد بوصله اهـ.

فقال ﷺ: «أَوْ مُسْلِمٌ»^(١)، يعني أنك لم تطلع على إيمانه، وإنما اطلعت على إسلامه من الأعمال الظاهرة.

وفي رواية النسائي^(٢): «لا تقل مؤمنٌ وقل مسلمٌ»، وكحديث عمرَ هذا، وغير ذلك من الآيات والأحاديث.

[مرتبة الإيمان]

(والإيمان) هذه المرتبة الثانية في الحديث المذكور، والإيمان لغة التصديق، قال إخوة يوسف لأبيهم ﴿وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنَا﴾ [يوسف: ١٧] يقول بمُصدق، وأما في الشريعة فلاطلاقه حالتان:

(الحالة الأولى): أن يُطلق على الأفراد غير مقترن بذكر الإسلام، فحينئذ يراد به الدين كله، كقوله عز وجل: ﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ ءَامَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾ [البقرة: ٢٥٧]، وقوله: ﴿وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [آل عمران: ٦٨]، وقوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ﴾ [الحديد: ١٦]، وقوله: ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ [إبراهيم: ١١]، ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [المائدة: ٢٣].

وقوله ﷺ: «لا يدخل الجنة إلا نفس مؤمنة»^(٣).

ولهذا حصر الله الإيمانَ فيمن التزم الدين كله باطناً وظاهراً في قوله عز وجل: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَّت قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ ءَايَاتُهُ زَادَتْهُمْ

(١) أخرجه البخاري (٧٩/١ رقم ٢٧)، ومسلم (١٣٢/١ رقم ١٥٠).

(٢) في «السنن» (١٠٣/٨ - ١٠٤ رقم ٤٩٩٢) وهو حديث صحيح.

(٣) وهو حديث صحيح.

أخرجه النسائي (٢٣٤/٥ رقم ٢٩٥٨)، والدارمي (٣٣٢/١ - ٣٣٣) و(٢/٢٣٧)، وأحمد (٢/٢٩٩)، والحاكم (٢/٣٣١).

قال الحاكم: صحيح الإسناد، ووافقه الذهبي.

قلت: ورجاله ثقات رجال الشيخين غير المُحرَّر بن أبي هريرة، وقد أورده ابن حبان في «الثقات» (٥/٤٦٠) وقال: «روى عنه الشعبي وأهل الكوفة» اهـ.

قلت: وروى عنه غيرهم من الكبار كالزهري وعطاء وعكرمة، فهو ثقة. فقول الحافظ في «التقريب» رقم (٦٥٠٠): «مقبول» غير مقبول.

وعليه، فالإسناد صحيح، والله أعلم.

إِيمَانًا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿١٤﴾ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴿١٥﴾ أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿١٦﴾ [الأنفال].

وقوله عز وجل: ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ﴾ [الحجرات: ١٥]، وقوله تعالى: ﴿ إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا الَّذِينَ إِذَا ذُكِرُوا بِهَا خَرُّوا سُجَّدًا وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ﴾ ﴿١٥﴾ نَسَجَافٍ جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴿١٦﴾ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٧﴾ [السجدة].

وفسّرهم بمن اتصف بذلك كله في قوله عز وجل: ﴿ الْمَدَّ ﴾ ﴿١٦﴾ ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِلْمُتَّقِينَ ﴿١٤﴾ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴿١٥﴾ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِن قَبْلِكَ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ﴿١٦﴾ أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿١٧﴾ [البقرة].

وفي قوله عز وجل: ﴿ وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ ﴿١٣٣﴾ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكَطِيئِينَ الْعَظِيمِ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٣٤﴾ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَن يَغْفِرِ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَىٰ مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿١٣٥﴾ أُولَئِكَ جَزَاءُهُمْ مَغْفِرَةٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَجَنَّاتٌ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَيَقَمُّوْنَ أَجْرَ الْعَمَلِينَ ﴿١٣٦﴾ [آل عمران].

وفي قوله عز وجل: ﴿ وَرَحِمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُم بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ ﴾ ﴿١٥٦﴾ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْنُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُم بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ فَاَلَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنزِلَ مَعَهُ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿١٥٧﴾ [الأعراف].

وفي قوله عز وجل: ﴿ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١﴾ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ ﴿٢﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ ﴿٣﴾ وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ ﴿٤﴾ وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ

حَافِظُونَ ﴿٥﴾ إِلَّا عَلَىٰ أَرْوَاحِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ ﴿٦﴾ فَمَنْ أَسْعَىٰ
 وَرَأَىٰ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ ﴿٧﴾ وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمْتِنَتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رِعُونَ ﴿٨﴾ وَالَّذِينَ هُمْ
 عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ﴿٩﴾ أُولَٰئِكَ هُمُ الَّذِينَ يَرْتُونَ الْفُرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا
 خَالِدُونَ ﴿١١﴾ ﴿[المؤمنون].

وفي قوله عز وجل: ﴿طَسَّ يَلُكَّ مَائِنْتُ الْقُرْآنِ وَكِتَابِ ثُبِينِ ﴿١﴾ هُدَىٰ وَبُشْرَىٰ
 لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴿٢﴾ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ﴿٣﴾﴾ [النمل]،
 وغيرها من الآيات.

وقد فسر الله تعالى «الإيمان» بذلك كله في قوله تعالى: ﴿وَكَرَّرَ إِلَيْهِ مَنْ
 ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَءَاتَىٰ الْمَالَ عَلَىٰ حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ
 وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَأَنَّ السَّبِيلَ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَءَاتَىٰ الزَّكَاةَ
 وَالْمُؤْتُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا
 وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ [البقرة: ١٧٧].

وروى ابنُ أبي حاتم^(١) أن أبا ذر سأل النبي ﷺ: ما الإيمان؟ فتلا عليه
 رسولُ الله ﷺ: ﴿لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ﴾ [البقرة: ١٧٧]، إلى
 آخر الآية.

ثم سأله أيضاً، فتلاها عليه، ثم سأله فقال: «إِذَا عَمِلْتَ حَسَنَةً أَحْبَبَهَا قَلْبُكَ،
 وَإِذَا عَمِلْتَ سَيِّئَةً أَبْغَضَهَا قَلْبُكَ»^(٢)، رواه المسعوديُّ بنحوه.

(١) في تفسيره (٢٨٧/١) رقم (١٥٣٩) بسند منقطع.
 وأورده ابن كثير في تفسيره (٢١٣/١) وقال عقبه: «وهذا منقطع فإن مجاهداً لم يدرك أبا
 ذر، فإنه مات قديماً» اهـ.

(٢) قال ابن كثير في «تفسيره» (٢١٣/١): «قال المسعودي: حدثنا القاسم بن عبد الرحمن
 قال: جاء رجل إلى أبي ذر فقال: ما الإيمان؟ فقرأ عليه هذه الآية:
 ﴿لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ﴾ [البقرة: ١٧٧]، حتى فرغ منها، فقال الرجل: ليس عن
 البر سألتك، فقال أبو ذر: جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فسأله عما سألتني عليه فقرأ
 عليه هذه الآية، فأبى أن يرضى كما أبيت أن ترضى، فقال له رسول الله ﷺ وأشار
 بيده: «المؤمن إذا عمل حسنة سرته ورجا ثوابها، وإذا عمل سيئة أحرزته وخاف عقابها»،
 رواه ابن مردويه، وهذا أيضاً منقطع والله أعلم» اهـ.

وفسره النبي ﷺ بذلك كله في حديث وفد عبد القيس في الصحيحين^(١) وغيرهما، فقال: «أمركم بالإيمان بالله وحده»، قال: «أتدرون ما الإيمان بالله وحده؟»، قالوا: الله ورسوله أعلم. قال: «شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة، وصيام رمضان وأن تؤدوا من المغنم الخمس».

وقد جعل ﷺ قيام رمضان إيماناً واحتساباً من الإيمان، وكذا قيام ليلة القدر، وكذا أداء الأمانة، وكذا الجهاد والحج واتباع الجنائز، وغير ذلك.

وفي الصحيحين^(٢): «الإيمان بضع وسبعون شعبة^(٣)، فأعلاها قول لا إله إلا الله، وأدناها إماطة الأذى عن الطريق»، وهذه الشعب المذكورة في القرآن والسنة في مواضع متفرقة، (منها) ما هو من قول القلب وعمله، (ومنها) ما هو من قول اللسان، (ومنها) ما هو من عمل الجوارح.

ولما كانت الصلاة جامعة لقول القلب وعمله، وقول اللسان وعمله وعمل الجوارح سماها الله تعالى إيماناً في قول الله عز وجل: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيمَانَكُمْ﴾ [البقرة: ١٤٣]، يعني صلاتكم كما يعلم من سبب نزول الآية.

وروى سعيد بن منصور^(٤) عن عبد الرحمن بن يزيد: كنا عند عبد الله بن

(١) البخاري (٨/٨٤ - ٨٥ رقم ٤٣٦٨)، ومسلم (١/٤٦ رقم ١٧).

(٢) البخاري (١/٥١ رقم ٩)، ومسلم (١/٦٣ رقم ٣٥).

قلت: وأخرجه أبو داود رقم (٤٦٧٦)، والترمذي رقم (٢٦١٧)، والنسائي (٨/١١٠)، وابن ماجه رقم (٥٧)، وأحمد في «المسند» (٢/٤٤٥) كلهم من حديث أبي هريرة. (٣) الشعب بضم الشين هي القطعة. والمراد منها في الحديث: الخصلة أو الجزء، أي إن الإيمان ذو خصال متعددة. وقد لخصها الحافظ ابن حجر وأوردتها في «الفتح» (١/٥٢ - ٥٣). وقد صنف العلماء في تعيين هذه الشعب كتباً كثيرة.

(منها): «المنهاج» لأبي عبد الله الحسين بن الحسن بن محمد بن حليم البخاري الجرجاني الحلبي المتوفى سنة (٤٠٣هـ).

ثم هذا حذوه وزاد عليه ورثه الإمام أبو بكر البيهقي، المتوفى سنة (٤٥٨هـ).

ثم اختصره أبو المعالي عمر بن عبد الرحمن القزويني، المتوفى سنة (٦٩٩هـ).

(٤) في «سننه» (٢/٥٤٤ رقم ١٨٠) بسند رجاله ثقات، إلا أن فيه الأعمش مدلس ولم يصرح بالسماع هنا.

مسعودٍ فذكرنا أصحابَ محمدٍ ﷺ وما سبقونا به، فقال عبدُ الله: إن أمرَ محمدٍ ﷺ كان بيناً لمن رآه، والذي لا إلهَ غيره ما آمنَ أحدٌ قطُ إيماناً أفضلَ من إيمانٍ بالغيب، ثم قرأ: ﴿الْمَرْ ۝۱﴾ ذَلِكَ الْكِتَابُ - إلى قوله - الْمُفْلِحُونَ ﴿البقرة: ۱ - ۵﴾، والآيات والأحاديثُ في هذا الباب يطول ذكرُها، وإنما أشرنا إلى طرفٍ منها يدلُّ على ما وراءه، وبالله التوفيق.

وهذا المعنى هو الذي قصده السلفُ الصالح بقولهم رحمهم الله تعالى: إن الإيمانَ اعتقادٌ وقولٌ وعملٌ، وإن الأعمالَ كُلَّها داخلَةٌ في مسمى الإيمان.

وحكى الشافعي^(١) على ذلك إجماعُ الصحابة والتابعين ومَن بعدهم ممن أدركهم. وأنكر السلف على من أخرج الأعمالَ عن الإيمان إنكاراً شديداً، وممن أنكر ذلك على قائله وجعله قولاً مُحدثاً ممن سُمِّي لنا سعيدُ بنُ جبير، وميمونُ بنُ مُهران، وقتادة، وأيوبُ السُّخْتياني، والنَّخعي، والزُّهري، وإبراهيمُ، ويحيى بنُ أبي كثير، والثوري، والأوزاعي، وعمرُ بنُ عبد العزيز وغيرهم.

قال الثوري: هو رأيٌ مُحدثٌ، أدركنا الناسَ على غيره. وقال الأوزاعي: كان من مضي من السلف لا يفرقون بين العملِ والإيمان^(٢).

وكتبَ عمرُ بنُ عبد العزيز إلى الأمصار: أما بعدُ، فإن الإيمانَ فرائضٌ وشرائعٌ فمن استكملها استكملَ الإيمانَ، ومن لم يستكملها لم يستكملَ الإيمانَ^(٣).

= وللحديث شاهد عند سعيد بن منصور رقم (١٨١) فهو به حسن لغيره. قلت: وأخرج حديث عبد الله بن مسعود ابن أبي حاتم في تفسيره (١/٣٤ - ٣٥ رقم ٦٦)، والحاكم في «المستدرک» (٢/٢٦٠).

وأحمد بن منيع كما في «المطالب العالیة» (٣/٦٩ رقم ٢٨٩٩)، وابن منده في «الإيمان» (٢/٣٧١ رقم ٢٠٩).

قال الحاكم: «هذا حديث صحيح على شرط الشيخين، ولم يخرجاه»، ووافقه الذهبي. وخلاصة القول: أن الحديث حسن لغيره، والله أعلم.

(١) قال ابن كثير في «مناقب الإمام الشافعي» (ص ١٩٤ رقم ٢٢٣): «وقد نقل الطبري عن الإمام الشافعي أنه حكى الإجماع على ذلك، كما حكاه غيره من الأئمة».

(٢) ذكره ابن رجب الحنبلي في «جامع العلوم والحكم» (١/١٠٤).

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه تعليقاً (١/٤٥).

ووصله ابن أبي شيبة في «المصنف» (١١/٤٩)، وفي «الإيمان» رقم (١٣٥) بسند صحيح.

وهذا المعنى هو الذي أراد البخاري إثباته في كتاب الإيمان^(١)، وعليه بَوَّبَ أبوابه كلها فقال: «بَابُ أُمُورِ الْإِيمَانِ»^(٢) و«بَابُ الصَّلَاةِ مِنَ الْإِيمَانِ»^(٣) و«بَابُ الزَّكَاةِ مِنَ الْإِيمَانِ»^(٤)، و«بَابُ الْجِهَادِ مِنَ الْإِيمَانِ»^(٥) و«بَابُ حُبِّ الرَّسُولِ ﷺ مِنَ الْإِيمَانِ»^(٦) و«بَابُ الْحَيَاءِ مِنَ الْإِيمَانِ»^(٧) و«بَابُ قِيَامِ لَيْلَةِ الْقَدْرِ مِنَ الْإِيمَانِ»^(٨) و«بَابُ قِيَامِ رَمَضَانَ مِنَ الْإِيمَانِ»^(٩) و«بَابُ صَوْمِ رَمَضَانَ احْتِسَابًا مِنَ الْإِيمَانِ»^(١٠) و«بَابُ اتِّبَاعِ الْجَنَائِزِ مِنَ الْإِيمَانِ»^(١١) و«بَابُ آدَاءِ الْخُمْسِ مِنَ الْإِيمَانِ»^(١٢) وسائر أبوابه.

وكذلك صنع النسائي في المجتبى^(١٣)، وبوَّبَ التِّرْمِذِيُّ^(١٤) على حديث وفد عبد القيس «باب ما جاء في إضافة الفرائض إلى الإيمان».

وكلام أئمة الحديث وتراجمهم في كتبهم يطول ذكره وهو معلوم مشهور، ومما قصدوه بذلك الردُّ على أهل البدع ممن قال هو مجرد التصديق فقط كابن الرواندي^(١٥) ومن وافقه من المعتزلة وغيرهم، إذ على هذا القول يكون اليهود

(١) (١/٤٥ رقم الكتاب ٢).

(٢) (١/٥٠ رقم الباب ٣).

(٣) (١/٩٥ رقم الباب ٣٠).

(٤) (١/١٠٦ رقم الباب ٣٤).

(٥) (١/٩٢ رقم الباب ٢٦).

(٦) (١/٥٨ رقم الباب ٨).

(٧) (١/٧٤ رقم الباب ١٦).

(٨) (١/٩١ رقم الباب ٢٥).

(٩) (١/٩٢ رقم الباب ٢٧).

(١٠) (١/٩٢ رقم الباب ٢٨).

(١١) (١/١٠٨ رقم الباب ٣٥).

(١٢) (١/١٢٩ رقم الباب ٤٠).

(١٣) (٨/٩٣ - ١٢٦ رقم الأبواب من ١ - ٣٣).

(١٤) في «السنن» (٥/٨ - ٩ رقم ٢٦١١)، ورقم الباب (٥).

(١٥) هو أحمد بن يحيى بن إسحاق العالم - الملحد المشهور - من أهل مرو الروذ سكن بغداد، وكان من الفضلاء في عصره، ومن متكلمي المعتزلة، ثم فارقه وصار ملحداً زنديقاً، له نحو من مائة وأربعة عشر كتاباً، وله مجالس ومناظرات مع جماعة من علماء الكلام وقد انفرد بمذاهب، وكان يلزم أهل الإلحاد، فإذا عوتب في ذلك، قال: إنما =

الذين أقرّوا برسالة محمد ﷺ واستيقنوها ولم يتبعوه مؤمنين بذلك، وقد نفى الله الإيمان عنهم.

وقال جهّم بن صَفْوَانَ وأتباعه: هو المعرفةُ بالله فقط. وعلى هذا القول ليس على وجه الأرض كافرٌ بالكلية إذ لا يجهل الخالق سبحانه أحدٌ. وما أحسن ما قاله العلامة ابن القيم رحمه الله في نونيته الكافية الشافية^(١):

قالوا: وإقرارُ العبادِ بأنه والناسُ في الإيمان شيءٌ واحدٌ فاسأل أبا جهلٍ وشيعته ومن وسل اليهودَ وكلَّ أئلفٍ مشركٍ واسأل ثمودَ وعادَ بل سل قبلهم واسأل أبا الجنِّ اللعينَ أتعرّف الـ واسأل شرارَ الخلقِ أقبحَ أمةٍ واسأل كذاكَ إمامَ كلِّ معطلٍ هل كان فيهم منكرٌ للخالق فليبشروا ما فيهمو من كافر وقالت المُرَجَّةُ^(٢) والكَرَامِيَّةُ^(٣): الإيمانُ هو الإقرارُ باللسانِ دونَ عقْدِ القلبِ،

- = أريد أن أعرف مذهبهم، ثم إنه كاشف وناظر. وذكر الطبري أنه كان لا يستقر على مذهب ولا يثبت على حال، وقيل: إنه تاب عند موته مما كان منه وأظهر الندم، واختلف في زمان وفاته؛ قال ابن خلكان: سنة (٢٤٥هـ) وعمره أربعون سنة. وقال ابن النجار: سنة (٢٩٨هـ)، وفي «كشف الظنون»: سنة (٤٠١هـ). [التاج المكلل من جواهر مآثر الطراز الآخر والأول] لصديق حسن خان (ص ٣٠٣).
- (١) انظر: «شرح القصيدة النونية» المسماة «الكافية الشافية في الانتصار للفرقة الناجية» شرحها وحققها: د. محمد خليل هراس (١/٢٨ - ٣٠).
- (٢) المُرَجَّةُ: من أوائل الفرق التي تنتسب إلى الإسلام في الظهور، وقد احتلت مكاناً واسعاً في أذهان الناس، وفي إهتمام العلماء بأخبارهم وبيان معتقداتهم. [انظر «فرق معاصرة للعواجي» (٢/٧٤٣ - ٧٩٢)].
- (٣) تقدم التعريف بها.

فيكون المنافقون على هذا مؤمنين، وقد قال تعالى فيهم: ﴿وَلَا تَصَلِّ عَلَيْهِ أَحَدٌ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ - إِلَى قَوْلِهِ - وَتَزَهَّقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ﴾ [التوبة: ٨٤ - ٨٥]، وغير ذلك من الآيات، وهم قد نطقوا بالشهادتين بألسنتهم فقط، وكذبهم الله عز وجل في دعواهم في غير موضع من القرآن. وقال آخرون: التصديق بالجنان والإقرار باللسان. وهذا القول مُخْرِجٌ لأركان الإسلام الظاهرة المذكورة في حديث جبريل، وهو ظاهرُ البطلان.

وذهب الخوارج^(١) والعلاف ومن وافقهم إلى أنه الطاعةُ بأسرها فرضاً كانت أو نفلاً، وهذا القولُ مصادمٌ لتعليم النبي ﷺ لوفود العرب السائلين عن الإسلام والإيمان. وكلما يقول^(٢) له السائل في فريضة: هل عليّ غيرها؟ قال: «لا، إلا أن تَطَّوَعَ شيئاً»^(٣).

وذهب الجبائي^(٤) وأكثر المعتزلة البضرية إلى أنه الطاعاتُ المفروضةُ من الأفعال والتروك دون النوافل. وهذا أيضاً يُدخل المنافقين في الإيمان وقد نفاه الله عنهم. وقال الباقر منهم: العملُ والنطقُ والاعتقادُ. والفرقُ بين هذا وبين قول السلفِ الصالح أن السلفَ لم يجعلوا كلَّ الأعمال شرطاً في الصحة، بل جعلوا

(١) الخوارج: فرقة خرجت على علي رضي الله عنه، ويلقب الخوارج بالحرورية والنواصب والمارقة والشرارة والبغاة، وهم الذين يكفرون أصحاب الكبار، ويقولون أنهم مخلدون في النار، ووجوب الخروج على أئمة الجور، وهم يكفرون عثمان وعلي وطلحة والزبير وعائشة رضي الله عنهم. انظر: «الفصل في الملل والأهواء والنحل» (١٣٢/٢)، و«اعتقادات فرق المسلمين والمشركين» (ص ١٥٠)، و«المقالات» (٨٦/١)، و«فرق معاصرة» للعواجي (٦٣/١ - ١٢٣).

(٢) كذا في الأصل والأولى: (قال).

(٣) أخرجه البخاري (١٠٦/١ رقم ٤٦)، ومسلم (٤٠/١ - ٤١ رقم ١١).

(٤) هو محمد بن عبد الوهاب بن سلام الجبائي أبو علي، من أئمة المعتزلة، ورئيس علماء الكلام في عصره، وإليه نسبة الطائفة «الجبائية»، له مقالات وآراء انفرد بها في المذهب. نسبته إلى جبى (من قرى البصرة) اشتهر في البصرة، ودفن بجبى. له «تفسير» حافل مطول، ردّ عليه الأشعري. ولد سنة خمس وثلاثين ومائتين، ومات سنة ثلاث وثلاثمائة.

[«الأعلام للزركلي» (٢٥٦/٦)، و«اللباب في تهذيب الأنساب» لابن الأثير (١/٢٥٥) - (٢٥٦)].

كثيراً منها شرطاً في الكمال كما قال عمرُ بنُ عبد العزيز^(١) فيها: من استكملها استكمل الإيمان، ومن لم يستكملها لم يستكمل الإيمان. والمعتزلة جعلوها كلها شرطاً في الصحة، والله أعلم.

(والحالة الثانية) أن يُطلق الإيمان مقروناً بالإسلام، وحينئذ يفسر بالاعتقادات الباطنة كما في حديث جبريلَ هذا وما في معناه، وكما في قول الله عزَّ وجلَّ: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ [النساء: ٥٧] في غير ما موضع من كتابه، وكما في قول النبي ﷺ في دعاء الجنابة: «اللَّهُمَّ من أحييته منا فأخيه على الإسلام، ومن توفيته منا فتوفه على الإيمان»^(٢)، وذلك أن الأعمالَ بالجوارح، وإنما يتمكن منها في الحياة فأما عند الموت، فلا يبقى غيرُ قول القلبِ وعمله.

وكحديث أنسٍ عند أحمد^(٣) عن النبي ﷺ قال: «الإسلامُ علانيةٌ، والإيمانُ في القلب».

والحاصلُ أنه إذا أُفرد كلُّ من الإسلام والإيمان بالذكر، فلا فرق بينهما حينئذ، بل كلُّ منهما على انفراده يشمل الدينَ كلَّهُ، وإن فُرق بين الاسمين كان الفرقُ بينهما بما في هذا الحديثِ الجليل، والمجموعُ مع الإحسانِ هو الدين كما سمى النبي ﷺ ذلك كلَّهُ ديناً، وبهذا يحصلُ الجمعُ بين هذا الحديثِ وبين الأحاديثِ التي فيها تفسيرُ الإيمانِ بالإسلام، والإسلامِ بالإيمان، وبذلك جمع بينه وبينها أهلُ العلم.

(١) تقدم تخريج الأثر قريباً.

(٢) وهو حديث صحيح.

أخرجه أحمد (٣٦٨/٢)، والترمذي (٣٤٣/٣ رقم ١٠٢٤)، وأبو داود (٥٣٩/٣) رقم ٣٢٠١، وابن ماجه (٤٨٠/١ رقم ١٤٩٨)، والنسائي في «عمل اليوم والليلة» رقم (١٠٨٠)، وابن حبان رقم (٧٥٦ - موارد)، والحاكم (٣٥٨/١) من طرق. قال الحاكم: صحيح على شرط الشيخين، ووافقه الذهبي، وهو كما قال.

(٣) في «المسند» (١٣٤/٣ - ١٣٥).

قلت: وأخرجه البزار رقم (٢٠ - كشف)، وأبو يعلى في «المسند» (٣٠١/٥ - ٣٠٢ رقم ٢٩٢٣/١٦٨) وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٥٢/١) وقال: «رواه أحمد، وأبو يعلى بتمامه، والبزار مختصراً، ورجاله رجال الصحيح ما خلا علي بن مسعدة، وقد وثقه ابن حبان، وأبو داود الطيالسي، وأبو حاتم، وابن معين، وضعفه آخرون» اهـ. وخلاصة القول أن الحديث ضعيف، والله أعلم.

قال ابنُ رجبٍ^(١) رحمه الله: «وأما وجهُ الجمعِ بين هذه التُّصوص وبين حديثِ سؤالِ جبريلَ عليه السَّلام عن الإسلامِ والإيمانِ، وتفريقِ النبيِّ ﷺ بينهما وإدخاله الأعمالَ في مُسمَى الإسلامِ دون الإيمانِ فإنه يتضح بتقرير أصلِ، وهو أن مِنَ الأسماءِ ما يكونُ شاملاً لمسمياتٍ متعدّدة عند إفراده وإطلاقه، فإذا قُرِن ذلك الاسمُ بغيره صار دالاً على بعض تلك المسمياتِ، والاسمُ المقروءُ به دالاً على باقيها، وهذا كاسمِ الفقيرِ والمسكينِ، فإذا أُفرد أحدهما دخل فيه كلُّ مَنْ هو محتاجٌ، فإذا قُرِن أحدهما بالآخر دلَّ أحدُ الاسمين على بعض أنواعِ ذوي الحاجاتِ والآخرُ على باقيها، فهكذا اسمُ الإسلامِ والإيمانِ إذا أُفرد أحدهما دخل فيه الآخرُ، ودلَّ بانفراده على ما يدلُّ عليه الآخرُ بانفراده، فإذا قُرِن بينهما دلَّ أحدهما على بعض ما يدلُّ عليه بانفراده ودلَّ الآخرُ على الباقي».

قال: «وقد صرَّح بهذا المعنى جماعةٌ من الأئمةِ، قال أبو بكرٍ الإسماعيليُّ^(٢) في رسالته إلى أهل الجبل: قال كثيرٌ من أهل السنة والجماعةِ إن الإيمانَ قولٌ وعملٌ، والإسلامُ فعلٌ ما فرض الله تعالى على الإنسان أن يفعله إذا ذكر كلُّ اسمٍ على حدِّته مضموماً إلى الآخرِ، فقليل المؤمنون والمسلمون جميعاً مفردَيْن أريد بأحدهما معنى لم يُرد به الآخرُ. وإذا ذُكر أحدُ الاسمين شمل الكلَّ وعمَّهم. وقد ذكر هذا المعنى أيضاً الخطابيُّ في كتابه (معالم السنن)^(٣) وتبعه عليه جماعةٌ من العلماءِ من بعده».

قلت: كلامُ الخطابيِّ الذي أشار إليه ابنُ رجبٍ ذكره النوويُّ في شرح مسلم^(٤)، قال: قال الإمامُ أبو سليمانَ أحمدُ بنُ محمدٍ بنِ إبراهيمِ الخطابيِّ البُستيُّ

(١) في كتابه: «جامع العلوم والحكم في شرح خمسين حديثاً من جوامع الكلم» (١/١٠٥ - ١٠٦).

(٢) هو الإمام الحافظ، أبو بكر أحمد بن إبراهيم بن إسماعيل بن العباس الجرجاني الإسماعيلي، كان شيخ المحدثين في عصره، له عدة مصنفات منها: «المستخرج على الصحيحين»، توفي سنة (٣٧١هـ).

[انظر ترجمته في: «سير أعلام النبلاء» (١٦/٢٩٢)].

(٣) (٥/٧١ - مع السنن).

(٤) في (١/١٤٤ - ١٤٥).

الفقيه الأديب الشافعي المحقق رحمه الله تعالى في كتابه (معالم السنن): ما أكثر ما يغلط الناس في هذه المسألة، فأما الزهري فقال: الإسلام الكلمة، والإيمان العمل. واحتج بالآية يعني قوله عز وجل: ﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ ءَأَمَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ﴾ [الحجرات: ١٤]، وذهب غيره إلى أن الإسلام والإيمان شيء واحد، واحتج بقوله تعالى: ﴿فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٦٥﴾ فَا وَحَدَّنَا فِيهَا عَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿٦٦﴾﴾ [الذاريات].

قال الخطابي: وقد تكلم في هذا الباب رجلان من كبراء أهل العلم، وصار كل واحد منهما إلى قول من هذين، ورد الآخر منهما على المتقدم وصنف كتاباً يبلغ عدد أوراقه المئتين.

قال الخطابي: والصحيح من ذلك أن يقيد الكلام في هذا ولا يطلق، وذلك أن المسلم قد يكون مؤمناً في بعض الأحوال ولا يكون مؤمناً في بعضها، والمؤمن مسلم في جميع الأحوال، فكل مؤمن مسلم وليس كل مسلم مؤمناً.

وإذا حملت الأمر على هذا استقام لك تأويل الآيات واعتدل القول فيها ولم يختلف شيء منها، وأصل الإيمان التصديق، وأصل الإسلام الاستسلام والانقياد، فقد يكون المرء مستمسماً في الظاهر غير منقاد في الباطن، وقد يكون مصدقاً في الباطن غير منقاد في الظاهر.

قلت: ما رواه الخطابي عن الزهري أنه قال: الإسلام الكلمة، والإيمان العمل، هذا عندي فيه نظر فإنه غير قيم المبنى ولا واضح المعنى، والزهري إمام عظيم من كبار حملة الشريعة لا يجهل مثل هذا، وليس هذه العبارة محفوظة عنه من وجه يصح بهذه الحروف، فإن صح النقل عنه ففي الكلام تصحيف وإسقاط لعل الصواب فيه هكذا: الإسلام الكلمة والإيمان والعمل، فسقطت الواو العاطفة للعمل على الإيمان، وهذا متعين لموافقة قول أهل السنة قاطبة أن الإيمان اعتقاد وقول وعمل.

والزهري من أكبر أئمتهم وقد تقدم قوله معهم فيما روى الشافعي عنهم رحمهم الله تعالى، ويكون عنى بالإسلام الدين كله كما عنى غيره بالإيمان الدين

كله، ومما يدل على ذلك استدلاله بالآية المذكورة فإنه لا يستقيم إلا على هذا ولا يستقيم على معنى الأول لإهمال الاعتقاد فيه الموجود في قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ﴾ [الحجرات: ١٤] الآية.

وأما قوله: وذهب غيره إلى أن الإسلام والإيمان شيء واحد، فهذا إن أراد بذلك الغير من أهل السنة فهم لم يجعلوهما شيئاً واحداً إلا عند الانفراد وعدم الاقتران، لشمول أحدهما معنى الآخر كما قدمنا، وأما عند اقتران أحدهما بالآخر ففرقوا بينهما بما فرق به الرسول ﷺ في حديث جبريل عليه السلام.

وإن أراد أهل البدع فإطلاق التسوية بينهما والاتحاد في كل حال من الأحوال هو رأي المعتزلة، وهم المحتجون على ذلك بآيتي الذاريات، وهو احتجاج ضعيف جداً، لأن هؤلاء كانوا قوماً مؤمنين، وعند أهل السنة أن كل مؤمن مسلم ولا ينعكس، فاتفق الاسمان هاهنا لخصوصية الحال، ولا يلزم ذلك في كل حال، والله أعلم.

وقال الخطابي^(١) رحمه الله أيضاً في قول النبي ﷺ: «الإيمان بضع وسبعون شعبة»^(٢): في هذا الحديث بيان أن الإيمان الشرعي اسم لمعنى ذي شعب وأجزاء، له أعلى وأدنى، والاسم يتعلق ببعضها كما يتعلق بكُلِّها، والحقيقة تقتضي جميع شعبه وتستوفي جملة أجزائه، كالصلاة الشرعية لها شعب وأجزاء والاسم يتعلق ببعضها، والحقيقة تقتضي جميع أجزائها وتستوفيها، ويدل عليه قوله ﷺ: «الحياء شعبة من الإيمان»^(٣). وفيه إثبات التفاضل في الإيمان، وتباين المؤمنين في درجاته^(٤)، انتهى.

وما أحسن ما قال الإمام أبو محمد الحسين بن مسعود البغوي^(٥) الشافعي رحمه الله تعالى في تفسير سورة البقرة لما ذكر هذا الحديث عند قوله عز وجل:

(١) في «معالم السنن» (٥٦/٥ - مع السنن).

(٢) أخرجه البخاري (٥١/١ رقم ٩)، ومسلم (٦٣/١ رقم ٣٥) من حديث أبي هريرة.

(٣) وهو جزء من الحديث السابق.

(٤) في شرح مسلم للنووي (١٤٥/١).

(٥) في «معالم التنزيل» (٦٢/١).

﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾ [البقرة: ٣] الآيات. قال: فالنبي ﷺ جعل الإسلام في هذا الحديث اسماً لما ظهر من الأعمال، والإيمان اسماً لما بطن من الاعتقاد، وليس ذلك لأن الأعمال ليست من الإيمان والتصديق بالقلب ليس من الإسلام، بل ذلك تفصيلاً لجملة هي كلها شيء واحد وجماعها الدين، ولذلك قال: «ذاك جبريل أتاكم يعلمكم دينكم»، انتهى.

وقال الشيخ أبو عمرو ابن الصلاح^(١) رحمه الله تعالى: قوله ﷺ: «الإسلام أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، وتقيم الصلاة، وتؤتي الزكاة، وتصوم رمضان، وتحج البيت إن استطعت إليه سبيلاً، والإيمان أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر، وتؤمن بالقدر خيره وشره».

قال: «هذا بيان لأصل الإيمان وهو التصديق الباطن، وبيان لأصل الإسلام وهو الاستسلام والانقياد الظاهر، وحكم الإسلام في الظاهر يثبت بالشهادتين، وإنما أضاف إليهما الصلاة والزكاة والصوم والحج لكونها أظهر شعائر الإسلام وأعظمها، وقيامه بها يتم استسلامه، وتركه لها يشعر بانحلال قيد انقياده أو اختلاله».

ثم إن اسم الإيمان يتناول ما فُسر به الإسلام في هذا الحديث وسائر الطاعات لكونها ثمرات التصديق الباطن الذي هو أصل الإيمان ومقويات ومتممات وحافظات، ولهذا فُسر ﷺ الإيمان في حديث وفد عبد القيس^(٢) بالشهادتين والصلاة والزكاة وصوم رمضان وإعطاء الخمس من المغنم، ولهذا لا يقع اسم المؤمن المطلق على من ارتكب كبيرة أو ترك فريضة لأن اسم الشيء مطلقاً يقع على الكل منه، ولا يُستعمل في الناقص ظاهراً إلا بقيد، ولذلك جاز إطلاق نفيه عنه في قوله ﷺ: «لا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن»^(٣)، واسم الإسلام

(١) في كتابه «صيانة صحيح مسلم من الإخلال والغلط وحمايته من الإسقاط والسقط» (ص ١٣١ - ١٣٣)، وذكره النووي في شرحه لمسلم (١/١٤٧ - ١٤٨).

(٢) أخرجه البخاري (١/١٢٩ رقم ٥٣)، ومسلم (١/٤٦ رقم ١٧/٢٣) من حديث ابن عباس.

(٣) أخرجه البخاري (٥/١١٩ رقم ٢٤٧٥)، ومسلم (١/٧٦ رقم ٥٧) من حديث أبي هريرة.

يتناول أيضاً ما هو أصل الإيمان وهو التصديق الباطن، ويتناول أصل الطاعات، فإن ذلك كله استسلام. قال: فخرج مما ذكرناه وحققناه أن الإيمان والإسلام يجتمعان ويفترقان، وأن كل مؤمن مسلم وليس كل مسلم مؤمناً.

قال: وهذا تحقيق وافٍ بالتوفيق بين متفرقات نصوص الكتاب والسنة الواردة في الإيمان والإسلام التي طالما غلّط فيها الخائضون، وما حققناه من ذلك موافقاً لمذهب جماهير العلماء من أهل الحديث وغيرهم، انتهى.

وقال ابن رجب الحنبلي^(١) رحمه الله تعالى في الكلام على هذا الحديث: «وقد تقدّم أن الأعمال تدخل في مسمى الإسلام ومسمى الإيمان أيضاً، وذكرنا ما يدخل في ذلك من أعمال الجوارح الظاهرة، ويدخل في مسمّاها أيضاً أعمال الجوارح الباطنة.

فيدخل في أعمال الإسلام إخلاص الدين لله تعالى، والنصح له ولعباده، وسلامة القلب لهم من الغش والحسد والحقد، وتوابع ذلك من أنواع الأذى، ويدخل في مسمى الإيمان وجلّ القلوب من ذكر الله عزّ وجلّ، وخشوعها عند سماع ذكره وكتابه، وزيادة الإيمان بذلك وتحقيق التوكّل على الله عزّ وجلّ، وخوف الله سرّاً وعلانية، والرّضا بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد ﷺ رسولاً، واختيار تلبّس النفوس بأعظم أنواع الآلام على الكفر، واستشعار قرب الله من العبد ودوام استحضاره، وإيثار محبة الله ورسوله على محبة ما سواهما، والحبّ في الله والبغض فيه والعطاء له والمنع له، وأن يكون جميع الحركات والسكنات له، وسماحة النفوس بالطاعة المالية والبدنية، والاستبشار بعمل الحسنات والفرح بها، والمساءة بعمل السيئات والحزن عليها، وإيثار المؤمنين لرسول الله ﷺ على أنفسهم وأموالهم وكثرة الحياء وحسن الخلق، ومحبة ما يحبه لنفسه لإخوانه المؤمنين، ومواساة المؤمنين خصوصاً الجيران، ومعاضدة المؤمنين ومناصرتهم والحزن بما يحزنهم».

ثم ساق من النصوص في ذلك جملةً وافيةً، قال: «الرّضا بربوبية الله تعالى

(١) في كتابه «جامع العلوم والحكم» (١/١١٦، ١١٨ - ١١٩).

تتضمن الرضا بعبادته وحده لا شريك له، والرّضا بتدبيره للعبد واختياره له، والرّضا بالإسلام ديناً يتضمّن اختياره على سائر الأديان، والرّضا بمحمد ﷺ رسولاً يتضمّن الرضا بجميع ما جاء به من عند الله وقبول ذلك بالتسليم والانسراح، كما قال تعالى: ﴿فَلَا وَرَيْكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا سَلِيمًا﴾ [النساء: ٦٥]، انتهى.

ونصوصُ الكتابِ والسنةِ، وأقوالِ أئمةِ الدينِ - سلفاً وخلفاً - في هذا البابِ يطولُ ذكرُها.

ثم اعلم يا أخي أرشدنا الله وإياك أن التزام الدين الذي تكون به النجاة من خزي الدنيا وعذاب الآخرة، وبه يفوز العبدُ بالجنة ويُزحزحُ عن النار إنما هو ما كان على الحقيقة في كل ما ذكر في حديث جبريل وما في معناه من الآيات والأحاديث.

وما لم يكن منه على الحقيقة ولم يظهر منه ما يناقضه أُجريت عليه أحكام المسلمين في الدنيا ووُكِّلت سريرته إلى الله تعالى. قال الله عز وجل: ﴿فَإِن تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ﴾ [التوبة: ٥].

وفي الآية الأخرى: ﴿فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ﴾ [التوبة: ١١]، وغيرها من الآيات.

وقال رسولُ الله ﷺ لأسماءَ في قتله الجهنِّي بعد أن قال لا إله إلا الله، فقال رسولُ الله ﷺ: «أقال لا إله إلا الله وقتلته؟» قال: قلتُ: يا رسولَ الله إنما قالها خوفاً من السلاح؟ قال: «أفلا شققتَ عن قلبه حتى تعلمَ أقالها أم لا؟» الحديث بطوله في الصحيحين^(١)، من طرقٍ بالفاظ، وفي بعضها^(٢): فقال: يا رسولَ الله استغفر لي، قال: «وكيف تصنع بلا إله إلا الله إذا جاءت يوم القيامة».

(١) البخاري (٥١٧/٧ رقم ٤٢٦٩) و(١٢/١٩١ - ١٩٢ رقم ٦٨٧٢)، ومسلم (٩٦/١ - ٩٧ رقم ٩٦).

(٢) مسلم (٩٧/١ - ٩٨ رقم ٩٧).

ولما أن استأذنه عمرُ رضي الله عنه في قتل الرجل الذي انتقد عليه حُكْمَه رضي الله عنه في قسمة الذَّهَبِ، قال: «معاذ الله أن يتحدث الناسُ أنني أقتل أصحابي»^(١)، وقال له خالدُ بنُ الوليدِ رضي الله عنه فيه: يا رسولَ الله ألا أضرب عنقَه؟ فقال: «لعله أن يكون يصلي». قال خالد: وكم من مصلٍّ يقول بلسانه ما ليس في قلبه. فقال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم: «إني لم أُؤمَر أن أنقب عن قلوب الناس ولا أشقَّ بطونهم». الحديث في الصحيحين^(٢) أيضاً من طرق بألفاظ.

وفي صحيح البخاري^(٣) عن أنسِ بن مالكٍ رضي الله عنه قال: قال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم: «أُمِرْتُ أن أقاتلَ الناسَ حتى يقولوا لا إلهَ إلا اللهُ، فإذا قالوها وصلُّوا صلَّاتنا واستقبلوا قبَلتنا وذبحوا ذبيحتنا فقد حرمت علينا دماؤهم وأموالهم إلا بحقها، وحسابهم على الله عزَّ وجلَّ».

وفي رواية عن أنسٍ نفسه وله حكمُ المرفوع^(٤) - بل قد رفعه النسائي^(٥) كما سيأتي -: «من شهد أن لا إلهَ إلا اللهُ واستقبل قبَلتنا وصلَّى صلَّاتنا وأكلَ ذبيحتنا فهو المسلم، له ما للمسلم وعليه ما على المسلم».

ورواه أبو داود^(٦) في الجهاد بلفظ: «أُمِرْتُ أن أقاتلَ الناسَ حتى يشهدوا أن لا إلهَ إلا اللهُ وأن محمداً عبدهُ ورسولُه وأن يستقبلوا قبَلتنا وأن يأكلوا ذبيحتنا وأن يصلُّوا صلَّاتنا، فإذا فعلوا ذلك حرَّمت علينا دماؤهم وأموالهم إلا بحقها، لهم ما للمسلمين وعليهم ما على المسلمين».

وفي رواية^(٧): «أُمِرْتُ أن أقاتلَ المشركين» بمعناه، ورواه النسائي^(٨) في

(١) البخاري (٦٤٨/٨ رقم ٤٩٠٥)، ومسلم (١٩٩٨/٤ - ١٩٩٩ رقم ٢٥٨٤).

(٢) البخاري رقم (٤٠٩٤ - البغا)، ومسلم (٧٤١/٢ - ٧٤٢ رقم ١٠٦٤).

(٣) (٤٩٧/١ رقم ٣٩٢).

(٤) البخاري (٤٩٧/١ رقم ٣٩٣) موقوفاً.

(٥) في «السنن» (٧٥/٧ رقم ٣٩٦٦) و(٧٦/٧ رقم ٣٩٦٧) وهو حديث صحيح، و(٨/١٠٩ رقم ٥٠٠٣)، وهو حديث صحيح.

(٦) في «السنن» (١٠١/٣ رقم ٢٦٤١) وهو حديث صحيح.

(٧) أخرجه أبو داود (٣/١٠٢ رقم ٢٦٤٢) وهو حديث صحيح.

(٨) في «السنن» (٧٥/٧ - ٧٦ رقم ٣٩٦٦) وهو حديث صحيح.

تحريم الدم، ولفظه قال: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسولُ الله، فإذا شهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسولُ الله واستقبلوا قبلتنا وأكلوا ذبيحتنا وصلوا صلاتنا فقد حرمت علينا دماؤهم وأموالهم إلا بحقها، لهم ما للمسلمين وعليهم ما عليهم».

وفيه ^(١) قولُ ميمونَ بنِ سياه لأنس بنِ مالكٍ: يا أبا حمزة ما يُحرّم دمَ المسلم وماله؟ فقال: من شهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسولُ الله واستقبل قبلتنا وصلّى صلاتنا وأكل ذبيحتنا فهو مسلمٌ له ما للمسلمين وعليه ما على المسلمين.

ورفعه ^(٢) في كتاب الإيمانِ عن أنس، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «من صلّى صلاتنا واستقبل قبلتنا وأكل ذبيحتنا فذلكم المسلم»، ورواه الترمذي أيضاً ^(٣).

وفي الصحيحين وغيرهما عن أبي هريرة ^(٤) وعبدِ الله بنِ عمر ^(٥) ﷺ: قال رسولُ الله ﷺ: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسولُ الله ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة، فإذا فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحق الإسلام وحسابهم على الله عزّ وجلّ».

وفي موطأ مالك ^(٦) ومسنَدِ أحمد ^(٧) بسند جيد: عن عبيدِ الله بنِ عديّ بنِ الخيار: «أن رجلاً من الأنصار حدثه أنه أتى رسولَ الله ﷺ وهو في مجلس فسأره

(١) أي سنن النسائي (٧/٧٦ رقم ٣٩٦٨) موقوفاً.

(٢) أي النسائي في «السنن» (٨/١٠٩ رقم ٥٠٠٣) وهو حديث صحيح.

(٣) في «السنن» (٥/٤ رقم ٢٦٠٨) وقال: هذا حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه.

قلت: وأخرجه البخاري مرفوعاً (١/٤٩٦ رقم ٣٩١).

(٤) أخرجه البخاري (٣/٢٦٢ رقم ١٣٩٩)، ومسلم (١/٥٢ رقم ٢١).

(٥) أخرجه البخاري (١/٧٥ رقم ٢٥)، ومسلم (١/٥٣ رقم ٢٢).

(٦) (١/١٧١ رقم ٨٤).

وقال الزرقاني في شرحه للموطأ (١/٣٥٠): «أرسله جميع رواة الموطأ إلا روح بن عبادة فرواه عن مالك موصولاً فقال: عن رجل من الأنصار، ورواه الليث وابن أخي الزهري عن الزهري، مثل رواية روح عن مالك سواء، ورواه صالح بن كيسان وأبو أويس عن الزهري عن عطاء عن عبيد الله عن عبد الله بن عدي الأنصاري فسمى الرجل المبهم، ذكره ابن عبد البر وأسند هذه الطرق كلها» اهـ.

(٧) في «المسنَد» (٥/٤٣٣) بسند صحيح.

يستأذنه في قتل رجل من المنافقين فجهر رسولُ الله ﷺ فقال: «أليس يشهد أن لا إله إلا الله؟»، فقال الأنصاريُّ: بلى يا رسول الله، ولا شهادة له. قال رسول الله ﷺ: «أليس يشهد أن محمداً رسولُ الله؟» قال: بلى يا رسول الله، قال: «أليس يصلي؟»، قال: بلى يا رسول الله ولا صلاة له. فقال رسول الله ﷺ: «أولئك الذين نهاني الله عن قتلهم».

وفي الباب عن جماعة من الصحابة أحاديث من الصحاح والحسان وفيما ذكرنا كفاية.

وأمر الله رسوله ﷺ في القرآن بالإعراض عن المنافقين في غير ما موضع مع إخباره بصفاتهم وتعريفه بسماهم وعلاماتهم، ولم يقتل النبي ﷺ أحداً منهم، وأجرى عليهم في الدنيا أحكام المسلمين الظاهرة، وكانوا يخرجون معه للحج والجهاد والصلاة وغير ذلك ويقيم الحدود عليهم، غير أنه نُهي عن الصلاة عليهم والاستغفار لهم، والله أعلم.

[مرتبة الإحسان]

(والإحسان) هذه المرتبة الثالثة من مراتب الدين في هذا الحديث. والإحسان لغة إجادة العمل وإتقانه وإخلاصه. وفي الشريعة هو ما فسره النبي ﷺ بقوله: «أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تك تراه فإنه يراك»^(١)، وسيأتي إن شاء الله تعالى بحثه والنصوص فيه عند ذكره في آخر هذا الفصل.

والمقصود أنه ﷺ فسر الإسلام هنا بالأقوال والأعمال الظاهرة، وفسر الإيمان بالأقوال والأعمال الباطنة، والإحسان هو تحسين الظاهر والباطن، ومجموع ذلك هو الدين، والكل من هذه المراتب (مبني على أركان) لا قوام له إلا بقيامها، وستكلم على كل منها إجمالاً وتفصيلاً، ونُحيل ما قُدم بيأته منها على موضعه إن شاء الله.

(١) سيأتي تخريجه قريباً.

أركان الإسلام الخمسة، وهي على قسمين قولية، وعملية]

(فقد أتى: الإسلام «مبني على
أولها الركن الأساس الأعظم
ركن الشهادتين فاثبت واعتصم
وثانياً إقامة الصلاة
والرابع الصيام فاسمع وأتبع
خمس» فحقق وادر ما قد نُقلا)
وهو الصراط المستقيم الأقوم)
بالعروة الوثقى التي لا تنفصم)
وثالثاً تادية الزكاة)
والخامس الحج على من يستطع)

وهذه أركان المرتبة الأولى مرتبة الإسلام، وهي على قسمين: قولية وعملية.
فالقولية الشهادتان، والعملية الباقي. وهي ثلاثة أقسام: بدنية وهي الصلاة
والصوم، ومالية وهي الزكاة، وبدنية مالية وهو الحج.

وقول القلب وعمله شرط في ذلك كله كما تقدم. والنصوص في هذه الأمور
الخمسية كثيرة جداً، وهي على نوعين: قسم شامل لجميعها، وقسم يخص كل
خصلة منها.

فلنبداً بالقسم الأول ما تيسر منه على حدته، والقسم الثاني مع حل ألفاظ
المتن إن شاء الله تعالى.

فمن ذلك حديث جبريل^(١) السابق ذكره عن الجم الغفير من الصحابة
والتابعين فمن بعدهم.

ومنها حديث وفد عبد القيس^(٢) وقد تقدم أيضاً.

ومنها حديث ابن عمر^(٣) في الصحيحين^(٣) وغيرهما قال: سمعت
رسول الله ﷺ يقول: «بني الإسلام على خمس: شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً
رسول الله، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة، وحج البيت، وصوم رمضان»، فقال له رجل:
والجهاؤ في سبيل الله؟ فقال ابن عمر: الجهاؤ حسن. هكذا حدثنا رسول الله ﷺ.

(١) تقدم تخريجه وهو حديث صحيح.

(٢) تقدم تخريجه. وهو حديث صحيح.

(٣) البخاري (٤٩/١ رقم ٨)، ومسلم (٤٥/١ رقم ١٦).

ومنها حديث جرير بن عبد الله رضي الله عنه عند أحمد^(١) وغيره قال: قال رسول الله ﷺ:
 «بني الإسلام على خمس: شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، وإقام
 الصلاة، وإيتاء الزكاة، وحج البيت، وصوم رمضان»، وإسناده صحيح.

ومن ذلك حديث أنس بن مالك رضي الله عنه قال: «كنا نُهينا أن نسأل رسول الله ﷺ
 عن شيء، فكان يُعجبنا أن يجيء الرجل من أهل البادية العاقل فيسأله ونحن
 نسمع، فجاء رجل من أهل البادية فقال: يا محمد، أتانا رسولك فزعم لنا أنك
 تزعم أن الله تعالى أرسلك، قال ﷺ: «صدق»، قال: فمن خلق السماء؟ قال:
 «الله»، قال: فمن خلق الأرض؟ قال: «الله»، قال: فمن نصب هذه الجبال وجعل
 فيها ما جعل؟ قال: «الله»، قال: فبالذي خلق السماء وخلق الأرض ونصب هذه
 الجبال أله أرسلك؟ قال ﷺ: نعم.

قال: فزعم رسولك أن علينا خمس صلوات في يومنا وليلتنا، قال ﷺ:
 «صدق». قال: فبالذي أرسلك الله أمرك بهذا؟ قال: «نعم». قال: وزعم رسولك
 أن علينا صوم شهر رمضان في سنتنا، قال ﷺ: «نعم صدق». قال: فبالذي
 أرسلك الله أمرك بهذا؟ قال ﷺ: «نعم». قال: وزعم رسولك أن علينا حج البيت
 من استطاع إليه سبيلاً، قال ﷺ: «صدق»، قال: ثم ولّى فقال: والذي بعثك
 بالحق نبياً لا أزيد عليهن شيئاً ولا أنقص منهن شيئاً، فقال النبي ﷺ: «لئن صدق
 ليدخلن الجنة»، رواه الجماعة^(٢) وهذا لفظ أحمد.

(١) في «المسند» (٣٦٣/٤) و (٣٦٤/٤).

قلت: وأخرجه الطبراني في «الكبير» رقم (٢٣٦٣)، وفي «الصغير» (٨/٢) بسند صحيح.
 وأخرجه الطبراني في «الكبير» رقم (٢٣٦٨) ورقم (٢٣٦٤) وأبو يعلى في «المسند» (١٣/
 ٤٩٠ رقم ٧٥٠٣/٢) بسند ضعيف.
 وأورده الهيثمي في «المجمع» (٤٧/١): «رواه أحمد، وأبو يعلى، والطبراني في «الكبير»
 و «الصغير»، وإسناد أحمد صحيح» اهـ.
 ويشهد له من حديث ابن عمر المتقدم.

وخلاصة القول أن الحديث صحيح لغيره، والله أعلم.

(٢) البخاري (١٤٨/١ - ١٤٩ رقم ٦٣) ومسلم (٤١/١ - ٤٢ رقم ١٢) وأبو داود (٣٢٦/١)
 رقم (٤٨٦) والنسائي (١٢٢/٤ - ١٢٣ رقم ٢٠٩٢) وابن ماجه (٤٤٩/١) رقم (١٤٠٢)
 وأحمد في المسند (١٦٨/٣).

وفي رواية^(١) قال: «آمنتُ بما جئتُ به، وأنا رسولُ مَنْ ورائي من قومي»، قال: «وأنا ضمامُ بنُ ثعلبةَ أخو بني سعدِ بنِ بكرٍ».

وفي الصحيحين^(٢) وغيرهما عن طلحةَ بنِ عبيدِ الله: «أن أعرابياً جاء إلى رسولِ الله ﷺ نائراً الرأسِ فقال: يا رسولَ الله أخبرني ماذا فرضَ اللهُ عليَّ من الصلاة؟ فقال: «الصلواتِ الخمسَ، إلا أن تطوَّعَ شيئاً»، فقال: أخبرني ما فرضَ اللهُ عليَّ من الصيام، فقال: «شهرَ رمضانَ، إلا أن تطوَّعَ شيئاً»، فقال: أخبرني بما فرضَ اللهُ عليَّ من الزكاة، قال: فأخبره رسولُ الله ﷺ بشرائعِ الإسلام. قال: والذي أكرمك لا أتطوَّعُ شيئاً ولا أنقص مما فرضَ اللهُ عليَّ شيئاً. فقال رسولُ الله ﷺ: «أفلح إن صدق. أو دخل الجنة إن صدق»، هذا لفظُ البخاري في كتاب الصوم.

وله^(٣) عن أبي أيوبَ رضي الله عنه: «أن رجلاً قال للنبي ﷺ: أخبرني بعمل يدخلني الجنة، قال: ماله ماله». وقال النبي ﷺ: «أرَبُ ماله، تعبدُ اللهَ ولا تشركُ به شيئاً، وتقيمُ الصلاةَ، وتؤتي الزكاةَ، وتصلُّ الرحمَ»، ورواه مسلم^(٤) وغيره.

ولهما^(٥) عن أبي هريرةَ رضي الله عنه: «أن أعرابياً أتى النبي ﷺ فقال: ذلني على عمل إذا عملته دخلتُ الجنة، قال: تعبدُ اللهَ لا تشركُ به شيئاً، وتقيمُ الصلاةَ المكتوبةَ، وتؤدي الزكاةَ المفروضةَ، وتصومُ رمضانَ». قال: والذي نفسي بيده لا أزيد على هذا. فلما ولى قال النبي ﷺ: «من سره أن ينظرَ إلى رجل من أهل الجنة فليُنظرَ إلى هذا».

وفي حديث ابنِ المُتفقِ رضي الله عنه في وفادته على رسولِ الله ﷺ قال: «قلتُ ثنتانِ أسألكَ عنهما: ما يُنجيني من النار، وما يدخلني الجنة؟ قال: فنظر رسولُ الله ﷺ إلى السماء ثم نكس رأسه ثم أقبل عليَّ بوجهه قال: «لئن كنتَ أوجزتُ في المسألة

(١) عند البخاري (١/١٤٨ رقم ٦٣).

(٢) البخاري (٤/١٠٢ رقم ١٨٩١)، ومسلم (١/٤٠ - ٤١ رقم ١١).

(٣) أي للبخاري: (٣/٢٦١ رقم ١٣٩٦).

(٤) في صحيحه (١/٤٢ - ٤٣ رقم ١٣).

(٥) البخاري (٣/٢٦١ رقم ١٣٩٧)، ومسلم (١/٤٤ رقم ١٤).

لقد أعظمت وأطولت، فاعقل عني إذا: اعبد الله لا تشرك به شيئاً، وأقم الصلاة المكتوبة، وأد الزكاة المفروضة، وضم رمضان، وما تحب أن يفعله بك الناس فافعل بهم، وما تكره أن يأتي إليك الناس فذر الناس منه»، رواه أحمد^(١).

وفي رواية^(٢): «لئن كنت قصرت في الخطبة لقد أبلغت في المسألة، اتق الله لا تشرك بالله شيئاً، وتقيم الصلاة، وتؤدي الزكاة، وتحج البيت، وتصوم رمضان».

ولعل ابن المنتفق هذا هو الرجل المبهم في رواية أبي أيوب المتقدمة في الصحيح، فإن في مسلم أن ذلك الرجل أخذ بخطام ناقة رسول الله ﷺ أو بزمامها، وفي آخرها قول النبي ﷺ: «دع الناقة» بعد أن علمه. وابن المنتفق قال: فأخذت بخطام راحلة رسول الله ﷺ أو قال زمامها، وفي آخره قال ﷺ: «خل سبيل الراحلة».

وفي الرواية الأخرى: «خل طريق الركاب»، فيشبه أن يكون هو صاحب القصة، وقد حفظ الصوم والحج زيادة على ما في حديث أبي أيوب، ورجاله رجال الصحيح^(٣)، وهو السائل أعلم بجواب النبي ﷺ وأوعى له وأحفظ له وأضبط من غيره، والله أعلم.

وعن رباعي بن حراش عن رجل من بني عامر رضي الله عنه أنه استأذن على النبي ﷺ فقال: أليج؟ فقال النبي ﷺ لخادمه: «اخرجني إليه فإنه لا يحسن الاستئذان، فقولي له فليقل: السلام عليكم، أَدْخُل؟ قال: فسمعتُه يقول ذلك فقلت: السلام عليكم أَدْخُل؟ قال: فأذن لي، أو قال: فدخلت فقلت: بَمِ أْتَيْتَنَا بِهِ، قال: «لَمْ آتِكُمْ إِلَّا بِخَيْرٍ، أَتَيْتُكُمْ بِأَنْ تَعْبُدُوا اللَّهَ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ. قَالَ شُعْبَةُ: وَأَحْسَبُهُ قَالَ: وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، وَأَنْ تَدْعُوا اللَّاتَ وَالْعُزَّى، وَأَنْ تَصَلُّوا بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ خَمْسَ صَلَوَاتٍ، وَأَنْ تَصُومُوا مِنَ السَّنَةِ شَهْرًا، وَأَنْ تَحْجُوا الْبَيْتَ، وَأَنْ تَأْخُذُوا مِنْ مَالِ أَغْنِيَاءِكُمْ فَتَرُدُّوهَُا عَلَى فُقَرَاءِكُمْ».

(١) في المسند (٣٨٣/٦) بسند حسن.

المغيرة بن عبد الله بن أبي عقيل الشكري ثقة حديثه عند مسلم. وأبوه ليس بالمشهور، وإنما انفرد ابنه بالرواية عنه.

(٢) لأحمد في المسند (٣٨٣/٣ - ٣٨٤) بسند حسن وهو كسابقه.

(٣) انظر كلام الحافظ ابن حجر في: «فتح الباري» (٣/٢٦٣ - ٢٦٤) عن هذه المسألة.

قال فقال: فهل بقي من العلم شيء لا تعلمه؟ قال: «قد علمني الله عز وجل خيراً، وإن من العلم ما لا يعلمه إلا الله عز وجل: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنزِلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾ [لقمان: ٣٤]. رواه أحمد^(١) ورجاله ثقات أئمة، وروى أبو داود^(٢) طرفاً منه.

وعن السدوسي بن الخصاصية رضي الله عنه قال: أتيت رسول الله ﷺ لأبأيه، فاشترط عليّ شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله، وأن أقيم الصلاة، وأن أؤديّ الزكاة، وأن أحجّ حجة الإسلام، وأن أصوم شهر رمضان، وأن أجاهد في سبيل الله. فقلت: يا رسول الله، أما اثنان فوالله ما أطيعهما: الجهاد والصدقة، فإنهم زعموا أن من ولى الدبر فقد باء بغضب من الله؛ فأخاف إن حضرت تلك جشعت نفسي وكرهت الموت، والصدقة، فوالله ما لي إلا غنيمة وعشر ذود، هن رسل أهلي وحمولتهم. قال: فقبض رسول الله ﷺ يده ثم حرك يده ثم قال: «فلا جهاد ولا صدقة، فلم تدخل الجنة إذأ؟»، قال: قلت: يا رسول الله أنا أبأيعك، قال: فبايعت عليهن كلهن^(٣).

وعن زياد بن نعيم الحضرمي قال: قال رسول الله ﷺ: «أربع فرضهن الله في الإسلام، فمن جاء بثلاث لم يُغنين عنه شيئاً حتى يأتي بهن جميعاً: الصلاة، والزكاة، وصيام شهر رمضان، وحج البيت». رواه أحمد مرسلًا^(٤) في الآيات الصريحة والأحاديث الصحيحة لا يخفى.

(١) في المسند (٣٦٨/٥ - ٣٦٩) وإسناده صحيح.

وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٤٢/١ - ٤٣) وقال: «عند أبي داود طرف منه، وقد رواه أحمد ورجاله كلهم ثقات أئمة» اهـ.

قلت: وأخرجه البخاري في «الأدب المفرد» رقم (١٠٨٤) وابن السني في عمل اليوم والليلة رقم (٦٦١) والنسائي في «عمل اليوم والليلة» رقم (٣١٦) بسند صحيح.

(٢) في السنن (٣٦٩/٥) رقم (٥١٧٧) وهو حديث صحيح.

(٣) أخرجه الطبراني في «الكبير» (٤٤/٢) رقم (١٢٣٣) وفي «الأوسط» رقم (١١٢٦) وأحمد في «المسند» (٢٢٤/٥).

وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٤٢/١) وقال: «رواه أحمد والطبراني في «الكبير» و«الأوسط»... ورجال أحمد موثقون».

وأخرجه الحاكم في «المستدرک» (٧٩/٢ - ٨٠) وصححه ووافقه الذهبي وهو كما قال.

(٤) في «المسند» (٢٠٠/٤ - ٢٠١) بإسناد حسن. لأجل ابن لهيعة.

وعن جرير بن عبد الله رضي الله عنه قال: خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم، فلما برزنا من المدينة إذا راكب يوضع نحونا، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «كأن هذا راكب إياكم يريد». قال: فانتهى الرجل إلينا فسلم فرددنا عليه، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم: «من أين أقبلت؟»، قال: من أهلي وولدي وعشيرتي، قال: «فأين تريد؟». قال: أريد رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال: «فقد أصبته»، قال: يا رسول الله علمني ما الإيمان؟ قال: «تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، وتقيم الصلاة، وتؤتي الزكاة، وتصوم رمضان، وتحج البيت». قال: قد أقررت، قال: ثم إن بعيره دخلت يده في شبكة جردان فهو يهوى بعيره وهوى الرجل فوق على هامته فمات، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «عليّ بالرجل». فوثب إليه عمار بن ياسر وحذيفة فأقعدها فقالا: يا رسول الله قبض الرجل. قال: فأعرض عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أما رأيكما إعراضي عن الرجل، فإني رأيت ملكين يمدسان في فيه من ثمار الجنة، فعلمت أنه مات جائعاً»، ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «هذا والله من الذين قال الله تعالى فيهم: ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَكِنْ يَلْسَبُوا إِيْمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ ٱلْأَمْنُ وَهُمْ مُّهْتَدُونَ﴾ [الأنعام: ٨٢].

ثم قال صلى الله عليه وسلم: «دونكم أحاكم»، قال: فاحتملناه إلى الماء فغسلناه وحنطناه وكفناه وحملناه إلى القبر، فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم. الحديث رواه أحمد^(١)، وفي إسناده أبو جناب^(٢)، مختلف فيه، والمتمن صحيح. والأحاديث في هذا المعنى كثيرة يطول استقصاؤها وفيما ذكرنا كفاية.

= قلت: وأخرجه ابن الأثير في «أسد الغابة» (٢/٣٤٠ رقم ١٨١١) وقال: «أخرجه ابن منده وأبو نعيم، وقال ابن منده: ذكره ابن أبي خيثمة في الصحابة وهو تابعي قاله أبو سعيد بن يونس» اهـ. وأورده ابن حجر في «الإصابة» (٢/٤٨٦) وقال: «تفرد به ابن لهيعة، وزياد بن نعيم الذي روى عنه الإفريقي تابعي باتفاق» اهـ. وقال المنذري في «الترغيب والترهيب» (١/٣٨٤) بعد أن ذكر هذا الحديث: «رواه أحمد، وهو مرسل».

وخلاصة القول أن الحديث مرسل.

(١) في المسند (٤/٣٥٩) بسند ضعيف.

(٢) قال ابن حجر في «التقريب» رقم (٧٥٣٧): «ضعفوه لكثرة تدليس» وقد عنعن في هذا الحديث.

[الركن الأول: الشهادتان]

(أولها) أو أول هذه الأركان (الركن الأساس الأعظم). الركن في اللغة: الجانب الأقوى، وهو بحسب ما يُطلق فيه كركن البناء وركن القوم ونحو ذلك، فمن الأركان ما لا يتم البناء إلا به، ومنها ما لا يقوم بالكلية إلا به.

وإنما قيل لهذه الخمسة الأمور أركاناً ودعائم لقوله ﷺ: «بني الإسلام على خمس»، فشبهه بالبنیان المركب على خمس دعائم. وهذا الركن هو أصل الأركان الباقية، ولهذا قلنا (الأساس) الذي لا يقوم البناء إلا عليه، ولا يمكن إلا به ولا يحصل بدونه. (الأعظم) هذه الصيغة مُشعرة بتعظيم بقية الأركان، وإنما هذا أعظمها، فإنها كلها تابعة له، ولا يدخل العبد في شيء من الشريعة إلا به.

(وهو الصراط) الطريق الواضح المستقيم) الذي لا اعوجاج فيه ولا غبار عليه بل هو معتدل جليّ نير. «الأقوم» أي الأعدل، من سلكه أوصله إلى جنات النعيم، ومن انحرف عنه هوى في قعر الجحيم. فإن من لم يثبت عليه في الدنيا لم يثبت على جسر جهنم يوم القيامة.

وذلك الركن المشار إليه هو (ركن الشهادتين) هذا من إضافة الشيء إلى نفسه، أي الركن الذي هو الشهادتان، وهما شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ﷺ، فلا يدخل العبد في الإسلام إلا بهما، ولا يخرج منه إلا بمناقضتهما، إما بجحود لما دلّنا عليه أو باستكبار عما استلزمناه، ولهذا لم يدع الرسول ﷺ إلى شيء قبلهما، ولم يقبل الله تعالى ولا رسول الله ﷺ من أحد شيئاً دونهما، فبالشهادة الأولى يُعرف المعبود وما يجب له، وبالثانية يعرف كيف يعبده وبأي طريق يصل إليه، وكيف يؤمن بالعبادة أحد قبل تعريفه بالمعبود، وكيف يؤديها من لم يعرف كيف أمر الله أن يعبد؟

ففي الشهادة الأولى توحيد المعبود الذي ما خلق الخلق إلا ليعبدوه وحده لا شريك له، وفي الشهادة الثانية توحيد الطريق الذي لا يوصل إلى الله تعالى إلا

= وأخرجه الطبراني في «الكبير» (٢/٣١٩ رقم ٢٣٢٩) وفيه أبو اليقظان قال ابن معين: ليس بثقة، وأبو حمزة الثمالي هو ثابت بن أبي صفية ضعيف رافضي.

منه، ولا يقبل ديناً ممن ابتغى غيره ورغب عنه، فإن عبادة الله تعالى التي خلق الخلق لها وقضى عليهم إفراده تعالى بها هي أمرٌ جامعٌ لكل ما يُحبه تعالى ويرضاه اعتقاداً وقولاً وعملاً، ومعرفةٌ محابهٌ تعالى ومرضايته لا تحصل إلا من طريق الشرع الذي أرسل به رسوله وأنزل به كتابه: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [آل عمران: ٣١].

وقد قدمنا في النوع الثاني من أنواع التوحيد تحقيق الشهادتين وبيان تلازمهما وتوضيح نواقضهما، وبسطنا الكلام هناك، وحررنا من الأدلة ما يُغني عن الإعادة هنا.

(فأثبت) أيها العبد المريد نجاة نفسه من النار، والفوزَ بالجنة، على هذا الصراط المستقيم النير الواضح الجلي، ولا تستوحش من قلة السالكين، وإياك أن تنحرف عنه فتهلك مع الهالكين، فإن الله عز وجل ينادي يوم القيامة: يا آدم، فيقول: لبيك وسعديك، فيقول: أخرج بعث النار، فيقول: من كم؟ فيقول: من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين، فالناجي حينئذٍ واحدٌ من ألف^(١)، فاغتنم أن تكون من تلك الآحاد، واحذر أن تغترَّ بجموع الضلالة فتكونَ من حطب جهنم وبئس المهاد.

(واعتصم) أي استمسك (بالعروة) أي بالعقد الأوثق في الدين، والسبب الموصول إلى رب العالمين (الوثقى) تأنيث الأوثق (التي لا تنفصم) أي لا تنقطع، وقد تقدّم في الكلام على لا إله إلا الله أنها هي العروة الوثقى، وذلك واضح في قوله تعالى: ﴿فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِرْ بِاللَّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ لَا انْفِصَامَ لَهَا وَاللَّهُ سَيَجْعَلُ عَلَيْمُ﴾ [البقرة: ٢٥٦].

وتقدّم أن شهادة أن محمداً رسولُ الله ﷺ والإيمان به هو شرط في الإيمان بالله، وما كان من شرط في الشهادة الأولى فهو شرط في الثانية.

[الركن الثاني: الصلاة]

(وثانياً) من الأركان الخمسة (إقامة الصلاة) بجميع حقوقها ولوازمها. (وثالثاً) تأدية الزكاة) إعطاؤها على الوجه المشروع، وقد تقرر اقتران هذين الركنين بالتوحيد

(١) يشير المؤلف رحمه الله إلى الحديث الذي أخرجه البخاري (١١/٣٨٨ رقم ٦٥٣٠) ومسلم (١/٢٠١ رقم ٢٢٢) من حديث أبي سعيد.

وتقديمها بعده على غيرهما في غير موضع من القرآن أمراً وخبراً، قال الله تعالى: ﴿هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ ۝ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ۝﴾ [البقرة: 177]. وقال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَءَاتَوْا الزَّكَاةَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [البقرة: 277].

وقال تعالى: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَءَاتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ [النور: 56]. وقال تعالى: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقَيِّمَةِ﴾ [البينة: 5]. وقال تعالى: ﴿فَإِن تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَءَاتُوا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ [التوبة: 5].

وفي حديث معاذ بن جبل^(١) رضي الله عنه لما بعثه النبي ﷺ إلى اليمن قال له: «إنك تأتي قوماً من أهل الكتاب فليكن أول ما تدعوهم إليه شهادة أن لا إله إلا الله وأني رسول الله، فإن هم أطاعوا لذلك فأعلمهم أن الله افترض عليهم خمس صلوات في كل يوم وليلة، فإن هم أطاعوا لذلك فأعلمهم أن الله افترض عليهم صدقة تؤخذ من أغنيائهم فترد في فقرائهم، فإن هم أطاعوا لذلك فإياك وكرائم أموالهم، واتق دعوة المظلوم فإنه ليس بينها وبين الله حجاب».

وفي رواية^(٢): «فليكن أول ما تدعوهم إليه عبادة الله عز وجل، فإذا عرفوا الله تعالى فأخبرهم» الحديث. ولندكر طرفاً من النصوص المتعلقة بالصلاة على انفرادها، ثم نذكر ما تيسر من نصوص الزكاة، والله المستعان.

[فضل الصلاة]

اعلم هداانا الله وإياك أن الصلاة قد اشتملت على جُلِّ أنواع العبادَةِ: من الاعتقاد بالقلب، والانقياد، والإخلاص، والمحبة، والخشوع، والخضوع، والمشاهدة، والمراقبة، والإقبال على الله عز وجل، وإسلام الوجه له والصدود إليه، والأطراح بين يديه.

(١) أخرجه البخاري (٣/٢٦١ رقم ١٣٩٥) و (٣/٣٥٧ رقم ١٤٩٦) و (١٣/٣٤٧ رقم ٧٣٧٢)، ومسلم (١/٥٠ - ٥١ رقم ٢٩، ١٩/٣٠).

(٢) أخرجه البخاري (٣/٣٢٢ رقم ١٤٥٨)، ومسلم (١/٥١ رقم ١٩/٣١).

وعلى أقوال اللسانِ وأعمالِه من الشهادتين، وتلاوة القرآن، والتسبيح،
والتحميد، والتقديس، والتمجيد، والتهليل، والتكبير، والأدعية، والتعوذ،
والاستغفار، والاستغاثة، والاستعانة، والافتقار إلى الله تعالى، والثناء عليه،
والاعتذار من الذنب إليه، والإقرار بالنعم له، وسائر أنواع الذكر.

وعلى عمل الجوارح من الركوع والسجود والقيام والاعتدال والخفض والرفع
وغير ذلك. هذا مع ما تضمنته من الشرائط والفضائل - منها الطهارة الحسية من
الأحداث والأنجاس الحسية، والمعنوية من الإشراك والفحشاء والمنكر وسائر
الأرجاس - وإسباغ الوضوء على المكاره ونقل الخطأ إلى المساجد وانتظار الصلاة
بعد الصلاة وغير ذلك مما لم يجتمع في غيرها من العبادات.

ولهذا قال النبي ﷺ: «وَجُعِلَتْ قُرَّةُ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ»^(١)، ولاشتمالها على
معاني الإيمان، سمّاها الله إيماناً في قوله عز وجل: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيمَانَكُمْ﴾
[البقرة: ١٤٣].

وهي ثانية أركان الإسلام في الفرضية، فإنها فرضت في ليلة المعراج بعد
عشر من البعثة لم يدع الرسول ﷺ قبلها إلى شيء غير التوحيد الذي هو الركن
الأول، وفرضت خمسين، ثم خففها الله عز وجل إلى خمس كما تواترت
النصوص بذلك في الصحيحين^(٢) وغيرهما.

وهي ثانية في الذكر، فما ذكرت شرائع الإسلام في آية من الآيات أو حديث
من السنة إلا وبُدئ بها بعد التوحيد قبل غيرها، كما في الآيات السابقة، وكما في
حديث جبريل^(٣)، وحديث: «بني الإسلام»^(٤)، وحديث وفد عبد القيس^(٥)، وحديث

(١) وهو حديث صحيح.

أخرجه أحمد (١٢٨/٣، ١٩٩، ٢٨٥) والنسائي (٦١/٧ - ٦٢ رقم ٣٩٣٩ و ٣٩٤٠) والحاكم (١٦٠/٢) وقال: صحيح على شرط مسلم ووافقه الذهبي. كلهم من حديث أنس.

(٢) البخاري (٢٠١/٧ - ٢٠٢ رقم ٣٨٨٧)، ومسلم (١٤٩/١ - ١٥١ رقم ١٦٤).

(٣) وهو حديث صحيح تقدّم تخريجه.

(٤) وهو حديث صحيح تقدّم تخريجه.

(٥) وهو حديث صحيح تقدّم تخريجه.

معاذ بن جبل^(١)، وحديث: «أمرت أن أقاتل الناس»^(٢)، وغيرها مما لا يحصى.

وهي ثانية في آيات الأمر بالجهاد وفي آيات وعيد الكفار كما في قوله تعالى: ﴿إِن تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ﴾ [التوبة: ٥] الآية، وقوله: ﴿كُلُوا وَتَمَنَعُوا قَلِيلًا إِنَّكُمْ تُجْرَمُونَ﴾ (٤٦) وَيَلُّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ (٤٧) وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ ارْكَعُوا لَا يَرْكَعُونَ (٤٨) وَيَلُّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ (٤٩) [المرسلات].

وهي ثانية في مدح المؤمنين كما في قوله تعالى: ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ (١) الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ (٢) [المؤمنون].

وفي ذم الكفار بتركها كما في قوله عز وجل: ﴿فَمَا لَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ (٢٧) وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْمَعُونَ (٢٨) [الانشقاق]، وقوله: ﴿فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّى﴾ (٣١) وَلَكِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى (٣٢) [القيامة].

وكذا في ذم المنافقين بعدم اهتمامهم لها كما في قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَدِيعُهُمْ وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كَسَالَى يُرَاءُونَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [النساء: ١٤٢].

وهي ثانية في حساب العبد يوم القيامة كما في قوله ﷺ: «أول ما يُسأل عنه العبد يوم القيامة صلاته، فإن تُقبلت منه تُقبل منه سائر عمله، وإن رُدَّت عليه رُدَّت عليه سائر عمله»^(٣). ومعنى قوله: «أول ما يُسأل عنه العبد» أي بعد التوحيد.

وهي ثانية فيما يُذكر المجرمون أنهم عوقبوا به كما في قوله تعالى: ﴿فِي جَنَّتٍ يَسْأَلُونَ (٤٠) عَنِ الْمُجْرِمِينَ (٤١) مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ (٤٢) قَالُوا لَوْ نَكُنَّ مِنَ الْمُصَلِّينَ (٤٣)﴾ [المدثر] الآيات.

(١) وهو حديث صحيح تقدّم تخريجه.

(٢) وهو حديث صحيح تقدّم تخريجه.

(٣) وهو حديث صحيح.

أخرجه أحمد (٧٢/٥، ٣٧٧) والترمذي (٢٦٩/٢) والترمذي (٤١٣) والنسائي (٢٣٢/١) رقم (٤٦٥) والحاكم (٢٦٣/١). كلهم من حديث أبي هريرة.

قال الترمذي: حديث حسن غريب من هذا الوجه. وقد رُوِيَ هذا الحديث من غير هذا الوجه عن أبي هريرة.

قلت: وله شاهد من حديث تميم الداري عند ابن أبي شيبة في «الإيمان» رقم (١١٢)، وابن ماجه رقم (١٤٢٦).

والنصوص في شأنها كثيرة لا تُحصى وهي متنوعة.

(فمنها): ما فيه الأمرُ بها كقوله: ﴿حَفِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَىٰ وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ﴾ [البقرة: ٢٣٨]، وقوله: ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾ [العنكبوت: ٤٥]، وقوله: ﴿أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذُلُوكِ السَّمِيسِ إِلَىٰ غَسَقِ اللَّيْلِ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا﴾ [الإسراء: ٧٨]، وما في معناها.

(ومنها): ما فيه بيان محلها من الدين كالنصوص السابقة، وكقوله ﷺ لمعاذ: «رَأْسُ الْأَمْرِ الْإِسْلَامُ، وَعَمُودُهُ الصَّلَاةُ، وَذُرُوءُهُ سَنَامُهُ الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ»^(١).
(ومنها): في ثواب أهلها كقوله عز وجل: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ﴾^(٢)
أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ ﴿١٦﴾ الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿١٧﴾ [المؤمنون].
(ومنها): ما فيه ذكر نجاتهم من النار كقوله ﷺ في عصاة الموحدين: «فيعرفونهم بأثار السجود، تأكل النار من ابن آدم إلا أثر السجود، حرّم اللّه على النار أن تأكل أثر السجود»^(٣).

(١) وهو حديث صحيح بطرقه.

أخرجه أحمد (٢٣١/٥) والترمذي (١١/٥ - ١٢ رقم ٢٦١٦) وابن ماجه (١٣١٤/٢) رقم ٣٩٧٣ والنسائي في «الكبرى» كما في «التحفة» (٣٩٩/٨) وعبد الرزاق رقم (٢٠٣٠٣) وابن أبي شيبة في «الإيمان» رقم (١ و ٢) والبيهقي في «السنن الكبرى» (٢٠/٩) وهناد بن السري في الزهد رقم (١٠٩٠) والطيالسي في المسند رقم (٥٦٠) والحاكم (٤١٢/٢ - ٤١٣) والطبراني في «الكبير» (٢٠ رقم ٢٠٠ و ٢٩١ و ٢٩٤ و ٣٠٤ و ٣٠٥).

قال الترمذي: حديث حسن صحيح.

قلت: وإسناده حسن. لكن أعلىه الحافظ ابن رجب في «جامع العلوم والحكم» (١٣٥/٢): فقال بعد أن حكى تصحيح الترمذي: «وفيما قاله رحمه الله نظر من وجهين»:

(أحدهما): لم يثبت سماع أبي وائل من معاذ.

(والثاني): رواية شهر بن حوشب عن معاذ مرسله.

قلت: رواية شهر المرسله أخرجها أحمد (٢٤٨/٥): مختصراً.

وقد وصلها أحمد (٢٣٥/٥، ٢٣٦، ٢٤٥ - ٢٤٦) من طرق عن شهر ثنا ابن غنم عن معاذ بن جبل به مختصراً ومطولاً.

وشهر ضعيف لسوء حفظه.

وانظر ما قاله المحدث الألباني في: «إرواء الغليل» رقم (٤١٣).

(٢) أخرجه البخاري (٤١٩/١٣) رقم (٧٤٣٧)، ومسلم (١٦٣/١) رقم (١٨٢).

(ومنها): ما فيه عقابُ تاركِها كقوله عز وجل: ﴿فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ ﴿١﴾ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٢﴾﴾ [الماعون]، وقوله تعالى: ﴿فَلَفَ مِنْ بَعدِهِمْ خَلْفًا أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهْوَاتِ فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غِيَا ﴿٥٩﴾ إِلَّا مَنْ تَابَ﴾ [مريم: ٥٩ - ٦٠] الآية، وقوله تعالى: ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ ﴿٤٢﴾ خَشَعَةً أَبْصَارُهُمْ رَهَقَهُمْ ذُلٌّ وَقَدْ كَانُوا يُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ وَهُمْ سَلِيمُونَ ﴿٤٣﴾﴾ [القلم].

(ومنها): ما فيه تكفيرُ تاركِها ونفيُ الإيمانِ عنه وإلحاقه بإبليسَ، كقوله تعالى: ﴿فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غِيَا ﴿٥٩﴾ إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا﴾ [مريم: ٥٩ - ٦٠].
فإنه لو كان مضيعُ الصلاةِ مؤمناً لم يُشترط في توبته الإيمانُ، وقوله: ﴿فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَآمَنُوا بِأَحْوَابِهِمْ﴾ [التوبة: ١١].

فعلتُ أحوَتَهُم للمؤمنين بفعل الصلاة، فإذا لم يفعلوا لم يكونوا إخواناً للمؤمنين فلا يكونون مؤمنين، وقال تعالى: ﴿إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا الَّذِينَ إِذَا ذُكِرُوا بِهَا خَرُّوا سُجَّدًا وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾ [السجدة: ١٥]. وقوله تعالى: ﴿فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ [البقرة: ٣٤].

وفي صحيح مسلم^(١) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا قرأ ابنُ آدمَ السجدة فسجد اعتزل الشيطان يبكي يقول: يا ويله - وفي رواية: يا ويلى - أمر ابنُ آدمُ بالسجود فسجد فله الجنة، وأمرتُ بالسجود فأبيتُ فلي النار».

وفيه^(٢) عن جابر رضي الله عنه قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «إن بين الرجل وبين الشرك والكفر ترك الصلاة»، ورواه الترمذي^(٣) وقال: حسنٌ صحيح.

وله^(٤) عن عبد الله بن بُريدة عن أبيه قال: قال رسول الله ﷺ: «العهد الذي

(١) (١/٨٧ رقم ١٣٣/٨١).

(٢) أي في صحيح مسلم (١/٨٨ رقم ١٣٤/٨٢).

(٣) في السنن (٥/١٣ رقم ٢٦١٨ و ٢٦١٩ و ٢٦٢٠).

قلت: وأخرجه أبو داود (٥/٥٨ رقم ٤٦٧٨) وابن ماجه (١/٣٤٢ رقم ١٠٧٨) وهو حديث صحيح.

(٤) أي للترمذي في «السنن» (٥/١٣ - ١٤ رقم ٢٦٢١) وقال: هذا حديث حسن صحيح غريب.

قلت: وأخرجه أحمد (٥/٣٤٦) والنسائي (١/٢٣١) وابن ماجه (١/٣٤٢ رقم ١٠٧٩) =

بيننا وبينهم الصلاة، فمن تركها فقد كفر»، قال^(١) وفي الباب عن أنس رضي الله عنه وابن عباس، هذا حديث حسن صحيح غريب.

وروى الإمام أحمد^(٢) والنسائي^(٣) عن مَحَجْنِ بْنِ الْأَدْرَعِ الْأَسْلَمِيِّ: «أنه كان في مجلس مع النبي صلى الله عليه وسلم فأذِنَ بالصلاة فقام النبي صلى الله عليه وسلم ثم رجع ومِخْجَنٌ فِي مَجْلِسِهِ، فقال له: «ما منعك أن تصلي، ألسنت برجل مسلم؟»، قال: بلى، ولكنني صليت في أهلي، فقال له: «إذا جئت فصل مع الناس وإن كنت قد صليت»، فجعل الفارق بين المسلم والكافر الصلاة. ولفظ الحديث يتضمن أنك لو كنت مسلماً لصليت.

وفي المسند^(٤) والأربع السنن^(٥) عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه ذكر الصلاة يوماً فقال له: «من حافظ عليها كانت له نوراً وبرهاناً ونجاة يوم القيامة، ومن لم يحافظ عليها لم يكن له نور ولا برهان ولا نجاة، وكان يوم القيامة مع قارون وفرعون وهامان وأبي بن خلف»، ورجال أحمد ثقات.

= والحاكم في «المستدرک» (٦/١ - ٧) وقال: صحيح الإسناد لا نعرف له علة بوجه من الوجوه.

وأخرجه ابن أبي شيبة في «الإيمان» رقم (٤٦).

وهو حديث صحيح.

(١) أي الترمذي في «السنن» (١٤/٥).

(٢) في «المسند» (٣٣٨/٤) و (٣١/٥).

(٣) في «السنن» (١١٢/٢) رقم (٨٥٧).

قلت: وأخرجه مالك في «الموطأ» (١٣٢/١) رقم (٨) والحاكم (٢٤٤/١).

وهو حديث صحيح.

(٤) للإمام أحمد (١٦٩/٢) بسند صحيح.

(٥) لم يخرج له أحد من أهل السنن.

قلت: وأخرجه ابن حبان في «صحيحه» رقم (١٤٦٧) والدارمي (٣٠١/٢) والطحاوي في

«مشكل الآثار» (٢٢٩/٤) بسند صحيح.

وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٢٩٢/١) وقال: «رواه أحمد والطبراني في «الكبير» و

«الأوسط» (رقم ١٧٦٧)، ورجال أحمد ثقات» اهـ.

وخلاصة القول أن الحديث صحيح، والله أعلم.

وتقدم الحديث الذي في البخاري^(١) في صفة المسلم: «من شهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، واستقبل قبلتنا، وصلى صلاتنا». الحديث.

[حكم تارك الصلاة]

وقال الترمذي^(٢) رحمه الله: حدثنا قتيبة أخبرنا بشر بن المفضل عن الجريري عن عبد الله بن شقيق العقيلي قال: كان أصحاب محمد ﷺ لا يرون شيئاً من الأعمال تركه كفر غير الصلاة.

(ومنها): ما فيه التصريحُ بوجوب قتلِه، كقوله عز وجل: ﴿إِن تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ﴾ [التوبة: ٥]. الآية.

وقوله ﷺ: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، ويقيموا الصلاة، ويؤتوا الزكاة»^(٣)، الحديث. وغير ذلك من الآيات والأحاديث.

وأما الآثار في شأنها عن الصحابة والتابعين ومن بعدهم فأكثر من أن تُحصَرَ، وقد أجمعوا على قتله كفراً إذا كان تركه الصلاة عن جحود لفرضيتها أو استكبار عنها وإن قال: لا إله إلا الله، لما تقدم من الآيات والأحاديث السابقة، ولدخوله في التارك لدينه المفارق للجماعة، وفي قوله ﷺ: «من بدل دينه فاقتلوه»^(٤)، فإنه بذلك يكون مرتداً مبدلاً لدينه.

(١) جزء من حديث تقدّم تخريجه.

(٢) في «السنن» (١٤/٥ رقم ٢٦٢٣) وقال: هذا حديث حسن صحيح.

قال الألباني في «صحيح الترغيب والترهيب» (١/٢٢٧ رقم التعليق ٢): «ورواه الحاكم (٧/١) عن عبد الله بن شقيق عن أبي هريرة به. وصححه الحاكم. وقال الذهبي: وإسناده صحيح.

وأقول: فيه قيس بن أنيف، ولم أعرفه. وقد خالفه الترمذي فلم يذكر فيه أبا هريرة، وهو الصواب. لكنني وجدت له شاهداً عن جابر بن عبد الله بنحوه.

أخرجه ابن نصر في «الصلاة» رقم (٩٤٧) بسند حسن.

وخلاصة القول أن الحديث صحيح، والله أعلم.

(٣) وهو حديث صحيح تقدّم تخريجه.

(٤) أخرجه البخاري في صحيحه (١٢/٢٦٧ رقم ٦٩٢٢).

وأما إن كان تركه لها لا لجحود ولا لاستكبار بل لنوع تكاسلٍ وتهاونٍ كما هو حال كثيرٍ من الناس، فقال النووي رحمه الله تعالى في شرح مسلم^(١): «قد اختلف العلماء فيه، فذهب مالك والشافعي رحمهما الله تعالى والجماهير من السلف والخلف إلى أنه لا يُكْفَرُ بل يُفْسَقُ ويستتاب، فإن تاب وإلا قتلناه حداً كالزاني المُحصَن ولكنه يُقتل بالسيف.

وذهب جماعة من السلف إلى أنه يُكْفَرُ وهو مروى عن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه، وهي إحدى الروايتين عن أحمد بن حنبل رحمه الله، وبه قال عبد الله بن المبارك وإسحاق بن راهوية، وهو وجه لبعض أصحاب الشافعي رضوان الله عليه، وذهب أبو حنيفة وجماعة من أهل الكوفة والمزني صاحب الشافعي رحمهم الله تعالى إلى أنه لا يُكْفَرُ ولا يُقتل بل يُعزَّر ويحبس حتى يصلّي».

قال رحمه الله^(٢): «واحتج من قال بكفره بظاهر حديث جابر: «إن بين الرجل وبين الشرك والكفر ترك الصلاة»^(٣)، وبالقياس على كلمة التوحيد.

واحتج من قال: لا يُقتل، بحديث: «لا يحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث»^(٤) وليس فيه الصلاة.

واحتج الجمهور على أنه لا يكفر بقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [النساء: ٤٨].

وبقوله ﷺ: «من قال: لا إله إلا الله دخل الجنة، ومن مات وهو يعلم أن لا إله إلا الله دخل الجنة، ولا يلقي الله عبداً بهما غير شاك فيحجب عن الجنة، وحرَّم الله على النار من قال: لا إله إلا الله»^(٥) وغير ذلك، واحتجوا على قتله

(١) (٧٠/٢).

قلت: وانظر: «المجموع شرح المهذب» للنووي (١٦/٣ - ٢١).

(٢) أي النووي في «شرح مسلم» (٧٠/٢ - ٧١).

(٣) وهو حديث صحيح تقدّم تخريجه.

(٤) أخرجه البخاري (٢٠١/١٢) رقم (٦٨٧٨) ومسلم (٣/١٣٠٢) رقم (١٦٧٦) من حديث

عبد الله بن مسعود.

(٥) تقدّم تخريجها جميعاً.

بقوله تعالى: ﴿إِن تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ﴾ [التوبة: ٥].

وقوله ﷺ: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا: لا إله إلا الله وقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة، فإذا فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم وأموالهم»^(١)، وتأولوا قوله ﷺ: «بين العبد وبين الكفر ترك الصلاة»^(٢) على أنه يستحق بترك الصلاة عقوبة الكافر وهي القتل، أو أنه محمولٌ على المُستجَلِّ، أو على أنه قد يُؤول به إلى الكفر، أو أن فعله فعلُ الكفارِ والله أعلم. انتهى كلامه.

وقد قدمنا في شروط لا إله إلا الله وفي بيان مراتب الدين وفي بيان أنواع الكفر ما فيه غنية، وذكرنا هنا ما تيسر من النصوص في شأنها.

وقد بسط الحافظ ابن القيم في «كتاب الصلاة»^(٣) الكلام على هذه المسألة بسطاً حسناً فليراجع.

[الركن الثالث: الزكاة]

وأما الزكاة فقد ذكرها في نصوص الصلاة وغيرها، ومما يتعلق بها على انفرادها قوله عز وجل: ﴿حُدِّثُوا أَنبِيَائَكُم مِّنْ صَدَقَاتِكُمْ وَأَقْرِبُوا إِلَيْهَا لِيُصَلِّيَ عَلَيْكُمْ وَإِن شَكَرْتُمْ فَزِدْنَا قُرْبَانِكُمْ وَلِيُصَلِّيَ عَلَيْكُمْ وَإِن كَفَرْتُمْ إِنَّا شَاكِرُونَ﴾ [التوبة: ١٠٣].

وقوله في صفات عباده المؤمنين: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ﴾ [المؤمنون: ٤]، وقوله تعالى في ذم الكفار ووعيدهم: ﴿وَوَيْلٌ لِّلْمُشْرِكِينَ ﴿١﴾ الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾ [فصلت: ٦ - ٧]. وإن كانت هذه الآية في زكاة النفوس فهي عامة لزكاة الأموال أيضاً وقد فسرت بها، وقوله تعالى في وعيد مانعيها مطلقاً: ﴿وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يُفْقِدُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُم بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٣٤﴾ يَوْمَ يُخْمَلُ عَلَيْهِمْ فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَيُكْرَمُونَ بِهَا جِاهُهُمْ وَجُوهُهُمْ وَظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كَنَزْتُمْ لِأَنفُسِكُمْ فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴿٣٥﴾﴾ [التوبة].

(١) تقدّم تخريجه وهو حديث صحيح.

(٢) تقدّم تخريجه.

(٣) عنوانه: «كتاب الصلاة وحكم تاركها، وسياق صلاة النبي ﷺ من حين كان يكبر إلى أن يفرغ منها» ط: دار الكتب العلمية. بدون تحقيق.

يوضح ذلك الحديث الذي فيه: «ما أديتَ زكَّاتَه فليس بكنز»^(١).

وفي الصحيح^(٢) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من صاحب ذهب ولا فضة لا يؤدِّي منها حقَّها إلا إذا كان يوم القيامة صُفحت له صفائح^(٣) من نار^(٤) فأحمي عليها في نار جهنم فيكوى بها جنبه وجبينه وظهره، كلما بردت أعيدت له في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة، حتى يُقضى بين العباد فيرى سبيله إما إلى الجنة وإما إلى النار.

قيل: يا رسول الله فالإبل؟ قال: «ولا صاحب إبل لا يؤدِّي منها حقَّها، ومن حقها حلبها يوم وزدها، إلا إذا كان يوم القيامة بُطح لها بقاع قرقر^(٥) أوفر ما كانت، لا يفقد منها فصيلاً واحداً، تطأه بأخفافها وتعضه بأفواهها، كلما مرَّ عليه أو لاهها أُعيد عليه أخراها^(٦)»

(١) أخرجه أبو داود في «السنن» (٢١٢/٢ - ٢١٣ رقم ١٥٦٤) من حديث أم سلمة بسند ضعيف منقطع. وفيه ثلاث علل:

الأولى: الانتطاع بين عطاء ابن أبي رباح وأم سلمة فإنه لم يسمع منها.

الثانية: ثابت بن عجلان مختلف فيه.

الثالثة: عتاب بن بشير صدوق يخطئ.

وللحديث شاهد أخرجه ابن ماجه (١/٥٦٩ رقم ١٧٨٧) والبيهقي في «السنن الكبرى» (٤/٨٢) وعلقه البخاري (٣/٢٧١ رقم ١٤٠٤) مختصراً وإسناده صحيح وهو وإن كان موقوفاً فهو في حكم المرفوع، لأنه في أسباب النزول، وذلك لا يكون إلا بتوقيف من الرسول ﷺ. وانظر: «الصحيح» رقم (٥٥٩).

وخلاصة القول أن حديث أم سلمة حسن بهذا الشاهد، والله أعلم.

(٢) في صحيح مسلم (٢/٦٨٠ رقم ٩٨٧).

قلت: وأخرجه البخاري (٣/٢٦٧ رقم ١٤٠٢) بلفظ مقارب.

(٣) الصفائح جمع صفيحة. وهي العريضة من حديد وغيره. أي جعلت كنوزه الذهبية والفضية كأمثال الألواح.

(٤) يعني: كأنها نار، لا أنها نار.

(٥) بطح: قال جماعة: معناه ألقي على وجهه. وقال القاضي: ليس من شرط البطح كونه على الوجه، وإنما في اللغة بمعنى البسط والمد. فقد يكون على وجهه، وقد يكون على ظهره، ومنه سميت بطحاء مكة لانبساطها.

والقاع: المستوي الواسع من الأرض، يعلوه ماء السماء فيمسكه. قال الهروي: وجمعه قيعة وقيعان. مثل جار وجيرة وجيران.

والقرقر: المستوي أيضاً من الأرض، الواسع.

(٦) هكذا في جميع الأصول، في هذا الموضع.

في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة، حتى يُقضى بين العباد فيرى سبيله إما إلى الجنة وإما إلى النار.

قيل: يا رسول الله فالبقر والغنم؟ قال: ولا صاحب بقر ولا غنم لا يؤدي منها حقها، إلا إذا كان يوم القيامة بطح لها بقاع قرقر لا يفقد منها شيئاً، ليس فيها عقصاء ولا جلهاء ولا عضباء^(١)، تنطحه بقرونها وتطأه بأظلافها، كلما مرّ عليه أولها رُدّ عليه أخراها في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة، حتى يُقضى بين العباد فيرى سبيله إما إلى الجنة وإما إلى النار» الحديث بطوله.

وفيه^(٢) عن جابر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «ما من صاحب إبل ولا بقر ولا غنم لا يؤدي حقها إلا أقعد لها يوم القيامة بقاع قرقر تطأه ذات الظلف بظلفها وتنطحه ذات القرن بقرنها، ليس فيها يومئذ جماء ولا مكسورة القرن» الحديث.

وفيه^(٣): «ولا من صاحب مال لا يؤدي زكاتها إلا تحوّل يوم القيامة شجاعاً أقرع يتبع صاحبه حيثما ذهب وهو يفِرّ منه ويقال هذا مالك الذي كنت تبخل به. فإذا رأى أنه لا بد منه أدخل يده في فيه فجعل يقضمها كما يقضم الفحل».

وفيه^(٤) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: «ولا يأتي أحدكم يوم القيامة بشاة يحملها على رقبتة لها يعار، فيقول: يا محمد، فأقول: لا أملك لك شيئاً قد بلغت، ولا يأتي أحدكم ببعير يحملها على رقبتة له رغاء فيقول: يا محمد، فأقول: لا أملك لك شيئاً قد بلغت»^(٥).

= قال القاضي عياض: قالوا: هو تغيير وتصحيف. وصوابه ما جاء بعده في الحديث الآخر كلما رد عليه أخراها، رد عليه أولها. وبهذا يتنظم الكلام.

(١) قال أهل اللغة:

العقصاء: ملتوية القرنين.

والجلحاء: التي لا قرن لها.

والعضباء: التي انكسر قرنها الداخل.

(٢)(٣) أي في صحيح مسلم (٢/٦٥٨ رقم ٩٨٨/٢٨).

(٤) أي في الصحيح. أخرجه البخاري (٣/٢٦٧ رقم ١٤٠٢).

(٥) وهذا وإن كان وارداً في الغلول وعقوبته فهو في الزكاة كذلك إذ الجزء من جنس العمل، والله تعالى أعلم. اه مؤلفه.

وفيه^(١) عنه رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من آتاه الله مالاً فلم يؤد زكاته مثل له يوم القيامة شجاعاً أقرع له زبيبتان^(٢) يطوقه يوم القيامة، ثم يأخذ بلهزمتيه^(٣) - يعني شذقيه - ثم يقول: أنا مالك، أنا كنزك. ثم تلا: ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ﴾ [آل عمران: ١٨٠] الآية.

وفيه^(٤) عن خالد بن أسلم قال: خرجنا مع عبد الله بن عمر رضي الله عنه، فقال أعرابي: أخبرني عن قول الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَكْرِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَفْقَهُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ [التوبة: ٣٤].

قال ابن عمر: من كنزها فلم يؤد زكاتها فويل له، إنما كان هذا قبل أن تنزل الزكاة، فلما أنزلت جعلها الله تعالى طهرة للأموال.

وقد ثبتت البيعة عليها بعد الصلاة كما قال البخاري رحمه الله تعالى^(٥): «باب البيعة على إيتاء الزكاة^(٦): ﴿إِن تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخِوَانُكُمْ فِي الدِّينِ﴾ [التوبة: ١١].

حدثنا ابن نُمير قال: حدثني أبي قال: حدثنا إسماعيل عن قيس قال: قال جرير بن عبد الله رضي الله عنه: بايعت رسول الله ﷺ على إقام الصلاة وإيتاء الزكاة والنصح لكل مسلم^(٧)، والنصوص فيها كثيرة، وفي ما تقدم كفاية.

(١) أي في صحيح البخاري (٢٣٠/٨ رقم ٤٥٦٥) و (٢٦٨/٣ رقم ١٤٠٣).

(٢) الزبيبتان: هما الزبدتان في الشدقين. وقيل: هما النكتان السوداوان فوق عينيه. والشجاع: بالضم والكسر: الحية.

(٣) اللّهزمة: عظم ناتئ في اللّخي، تحت الأذن، وهما لهزمتان.

(٤) أي في صحيح البخاري (٢٧١/٣ رقم ١٤٠٤) بسند صحيح.

وقد أخرجه ابن ماجه (٥٦٩/١ رقم ١٧٨٧) والبيهقي في «السنن الكبرى» (٨٢/٤) موقوفاً.

قلت: وإن كان موقوفاً على ابن عمر فهو في حكم المرفوع لأنه في أسباب النزول. وذلك لا يكون إلا بتوقيف من الرسول ﷺ.

وقد تقدم الكلام عليه.

(٥) في صحيحه (٢٦٧/٣).

(٦) الباب رقم (٢).

(٧) أخرجه البخاري (٢٦٧/٣ رقم ١٤٠١)، ومسلم (٧٥/١ رقم ٥٦).

[حكم مانع الزكاة]

وأما حكم تاركها فإن كان منعه إنكاراً لوجوبها فكافرٌ بالإجماع بعد نصوص الكتاب والسنة، وإن كان مُقِرّاً بوجوبها وكانوا جماعةً ولهم شوكةٌ قاتلهم الإمام لما في الصحيحين^(١) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: لما تُوفِّي رسولُ الله ﷺ وكان أبو بكر رضي الله عنه وكفر من كفر من العرب فقال عمرُ: كيف تقاتل الناس وقد قال رسولُ الله ﷺ: «أمرتُ أن أقاتلَ الناسَ حتى يقولوا: لا إله إلا الله، فمن قالها فقد عصم مني ماله ونفسه إلا بحقه وحسابه على الله عز وجل؟» فقال: واللَّه لأقاتلنَّ من فرَّق بين الصلاةِ والزكاة، فإن الزكاةَ حقُّ المال، ولو منعوني عناقاً كانوا يؤدونها إلى رسولِ الله ﷺ لقاتلتهم على منعها، قال عمرُ رضي الله عنه: فواللَّه ما هو إلا أن شرح اللهُ صدرَ أبي بكرٍ رضي الله عنه فعرفتُ أنه الحقُّ، - وفي رواية -: فوالله ما هو إلا أن رأيتُ اللهَ قد شرحَ صدرَ أبي بكرٍ للقتال، فعلمتُ أنه الحقُّ.

وهذا الذي استنبطه أبو بكر رضي الله عنه مصرَّح به في منطوق الأحاديثِ الصحيحةِ المرفوعةِ، كحديث عبدِ الله بنِ عمرَ^(٢) رضي الله عنهما قال: قال رسولُ الله ﷺ: «أمرتُ أن أقاتلَ الناسَ حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسولُ الله ﷺ ويُقيموا الصلاةَ ويؤتوا الزكاةَ، فإذا فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على الله عز وجل»، وغيره من الأحاديثِ.

وقد جهَّز النبي ﷺ خالدَ بنَ الوليد لغزو بني المُصطلق حين بلغه أنهم منعوا الزكاةَ ولم يكن ما بلغه عنهم حقاً، فروى الإمامُ أحمدُ^(٣) قال: حدثنا محمدُ بنُ سابقٍ حدثنا عيسى بنُ دينارٍ حدثني أبي أنه سمع الحارثَ بنَ ضرارٍ الخُزاعيَّ رضي الله عنه يقول: قدِمْتُ على رسولِ الله ﷺ فدعاني إلى الإسلام فدخلتُ فيه وأقررتُ به،

(١) البخاري (٢٥٠/١٣) رقم ٧٢٨٤، (٧٢٨٥)، ومسلم (٥١/١) رقم ٢٠/٣٢.

(٢) أخرجه البخاري (٧٥/١) رقم ٢٥)، ومسلم (٥٣/١) رقم ٢٢).

(٣) في «المسند» (٢٧٩/٤) بسند حسن.

وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١٠٨/٧ - ١٠٩) وقال: «رواه أحمد، والطبراني إلا أنه قال: الحارث بن سرار بدل ضرار، ورجال أحمد ثقات» اهـ.

قلت: ترجم الحافظ في «الإصابة» رقم (١٤٣٢): الحارث بن أبي ضرار.

ودعاني إلى الزكاة فأقررتُ بها وقلت: يا رسول الله أرجع إليهم فأدعهم إلى الإسلام وأداء الزكاة، فمن استجاب لي جمعتُ زكاته، وُترسلُ إليَّ يا رسول الله رسولاً إبانَ كذا وكذا ليأتيك بما جمعتُ من الزكاة. فلما جمع الحارث الزكاة ممن استجاب له وبلغ الإبانَ الذي أراد رسولُ الله ﷺ أن يبعثَ إليه احتبس عليه الرسولُ ولم يأتِه، وظن الحارثُ أنه قد حدث فيه سَخَطَةٌ من الله تعالى ورسولِ الله ﷺ، فدعا بسَرَواتِ قومه فقال لهم: إن رسولَ الله ﷺ كان وقتَ لي وقتاً يُرسلُ إليَّ رسولَه ليقبِضَ ما كان عندي من الزكاة وليس من رسولِ الله ﷺ الخُلْفُ، ولا أرى حنِسَ رسوله إلا من سَخَطَةٍ، فانطلقوا نأتي رسولَ الله ﷺ.

وبعث رسولُ الله ﷺ الوليدَ بنَ عُقبةَ إلى الحارث ليقبِضَ ما كان عنده مما جمع من الزكاة، فلما أن سارَ الوليدُ حتى بلغ بعضَ الطريقِ فرِقَ - أي خاف - فرجع حتى أتى رسولَ الله ﷺ فقال: يا رسولَ الله إن الحارثَ قد منعني الزكاة وأراد قتلي، فغضب رسولُ الله ﷺ وبعثَ البعثَ إلى الحارث ﷺ وأقبلَ الحارثُ بأصحابه حتى إذا استقبلَ البعثَ وفصلَ عن المدينة لِقَبِهِم الحارثُ فقالوا: هذا الحارثُ فلما غشِيَهُم قال لهم: إلى من بُعثتم؟ قالوا إليك. قال: ولم؟ قالوا: إن رسولَ الله ﷺ بعثَ إليك الوليدَ بنَ عُقبةَ فزعم أنك منعتَه الزكاة وأردتَ قتله. قال ﷺ: لا والذي بعثَ محمداً ﷺ بالحق ما رأيتهُ بتةً ولا أتاني. فلما دخل الحارثُ على رسولِ الله ﷺ قال: منعتَ الزكاة وأردتَ قتلَ رسولي، قال ﷺ: لا والذي بعثك بالحق ما رأيتهُ ولا أتاني ولا أقبلتُ إلا حين احتبس عليَّ رسولُ رسولِ الله ﷺ، خشيتُ أن يكون كانت سَخَطَةٌ من الله تعالى ورسوله ﷺ. قال: فنزلت الحُجرات: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا﴾ - إلى قوله - ﴿حَكِيمٌ﴾ [الحجرات: ٦ - ٨].

ورواه ابنُ أبي حاتم^(١) عن المنذر بنِ شاذانِ التمارِ عن محمد بنِ سابقِ به. ورواه الطبراني^(٢) من حديثِ محمد بنِ سابقِ به.

(١) في تفسيره (١٠/٣٣٠٣ رقم ١٨٦٠٨).

وانظر تفسير ابن كثير: (٤/٢٢٣ - ٢٢٤).

(٢) في «المعجم الكبير» (٣/٢٧٤ - ٢٧٥ رقم ٣٣٩٥).

وقال ابن جرير^(١) رحمه الله تعالى: حدثنا أبو كريب حدثنا جعفر بن عون عن موسى بن عبيدة عن ثابت مولى أم سلمة رضي الله عنها قالت: بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً في صدقات بني المصطلق بعد الواقعة، فسمع بذلك القوم فتلقوه يعظمون أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم، قالت: فحدثه الشيطان أنهم يريدون قتله، قالت: فرجع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: إن بني المصطلق قد منعوني صدقاتهم. فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون، قالت: فبلغ القوم رجوعه فأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فصفاوا له حين صلى الظهر فقالوا: نعوذ بالله من سخط الله وسخط رسوله، بعثت إلينا رجلاً مصدقاً فسررنا بذلك وقرت به أعيننا، ثم إنه رجع من بعض الطريق فخشينا أن يكون ذلك غضباً من الله تعالى ومن رسوله صلى الله عليه وسلم. فلم يزالوا يكلمونه حتى جاء بلال فأذن، بصلاة العصر، قالت: ونزلت: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَن تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهْلَةٍ فَتُصِيبُوا عَلَى مَا فَعَلْتُمْ تَلَذِينَ﴾ [الحجرات: ٦].

وروى ابن جرير^(٢) عن ابن عباس رضي الله عنهما في هذه الآية قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث الوليد بن عقبة بن أبي معيط إلى بني المصطلق ليأخذ منهم الصدقات، وأنهم لما أتاهم الخبر فرحوا وخرجوا يتلقونه رجع الوليد إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: يا رسول الله إن بني المصطلق قد منعوا الصدقة، فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذلك غضباً شديداً، فبينما هو يحدث نفسه أن يغزؤهم إذ أتاه الوفد فقالوا: يا رسول الله إنا حدثنا أن رسولك رجع من نصف الطريق، وإنا خشينا أنما رده كتاب جاء منك لغضب غضبته علينا، وإنا نعوذ بالله من غضبه وغضب رسوله، وإن النبي صلى الله عليه وسلم استغشهم وهم بهم، فأنزل الله تبارك وتعالى عذرهم في الكتاب فقال: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا﴾ [الحجرات: ٦] إلى آخر الآية.

وقال مجاهد وقتادة: أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الوليد بن عقبة إلى بني المصطلق

(١) في «جامع البيان» (١٣/١٣٠ ج/٢٦/١٢٣).

قلت: وأخرجه الطبراني في «الكبير» (٢٣/٤٠١ رقم ٩٦٠).

وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٧/١١١) وقال: فيه موسى بن عبيدة وهو ضعيف.

(٢) في «جامع البيان» (١٣/١٢٣ - ١٢٤) وسنده مسلسل بالضعفاء. من محمد بن سعد العوفي إلى جده عطية.

لِيُصَدِّقَهُمْ فَتَلَقَوْهُ بِالصَّدَقَةِ، فَرَجَعَ فَقَالَ: إِنْ بَنِي الْمِصْطَلِقِ قَدْ جَمَعْتَ لَكَ لِقَاتِكَ - زَادَ قِتَادَةً: وَإِنَّهُمْ قَدْ ارْتَدَوْا عَنِ الْإِسْلَامِ - فَبَعَثَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ خَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ ﷺ إِلَيْهِمْ وَأَمَرَهُ أَنْ يَتَثَبَّتَ وَلَا يَعْجَلَ، فَاَنْطَلَقَ حَتَّى أَتَاهُمْ لَيْلاً فَبَعَثَ عِيُونَهُ، فَلَمَّا جَاءُوا أَخْبَرُوا خَالِدًا ﷺ أَنَّهُمْ مَسْتَمْسِكُونَ بِالْإِسْلَامِ وَسَمِعُوا أَذَانَهُمْ وَصَلَاتَهُمْ، فَلَمَّا أَصْبَحُوا أَتَاهُمْ خَالِدٌ ﷺ فَرَأَى الَّذِي يُعْجِبُهُ، فَرَجَعَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَأَخْبَرَهُ الْخَبْرَ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى هَذِهِ الْآيَةَ اهـ. مِنْ تَفْسِيرِ الْحَجَرَاتِ لِابْنِ كَثِيرٍ (١) رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى.

وذكر البغوي (٢) رحمه الله تعالى نحو حديث ابن عباس وفيه: فغضب رسول الله ﷺ وهم أن يغزوههم، فبلغ القوم رجوعه فأتوا رسول الله ﷺ وقالوا: يا رسول الله سمعنا برسولك فخرجنا نتلقاه ونكرمه ونؤدي إليه ما قبلناه من حق الله تعالى فبدا له في الرجوع، فخشينا أنه إنما رده من الطريق كتاب جاءه منك لغضب غضبته علينا، وإنا نعوذ بالله من غضبه وغضب رسوله، فاتهمهم رسول الله ﷺ وبعث خالد بن الوليد إليهم خفية في عسكر وأمره أن يخفي عليهم قدوم قومه وقال له: «انظر، فإن رأيت منهم ما يدل على إيمانهم فخذ منهم زكاة أموالهم، وإن لم تر ذلك فاستعمل فيهم ما يستعمل في الكفار». ففعل ذلك خالد. ووافاهم فسمع منهم أذان صلاتي المغرب والعشاء فأخذ منهم صدقاتهم ولم ير منهم إلا الطاعة والخير، فانصرف إلى رسول الله ﷺ وأخبره الخبر، فأنزل الله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنْ جَاءَهُمْ فَاسِقٌ يُبَيِّنُ فَبَيِّنُوا﴾ [الحجرات: ٦] الآية.

وأما إن كان الممتنع عن أداء الزكاة فرداً من الأفراد فأجمعوا على أنها تؤخذ منه قهراً، واختلفوا من ذلك في مسائل:

(١) (٢٢٤/٤).

قلت: بعث خالد بن الوليد إليهم بعد الوليد. قال ابن حجر في «الكافي الشافي» (ص ١٥٦ رقم ١٩): «لم أره».

قلت: بل روي بألفاظ عدة: فروي من حديث الحسن، رواه عبد بن حميد. وعن قتادة رواه أيضاً عبد بن حميد وابن جرير، وعبد الرزاق في تفسيره. انظر: «الدر المنثور» (٨٨/٦). ط: دار المعرفة.

(٢) في تفسيره «معالم التنزيل» (٣٣٩/٧) وقد تقدم الكلام على هذه الرواية.

(إحداها): هل يكفر أم لا؟ فقال عبد الله بن شقيق^(١): كان أصحاب رسول الله ﷺ لا يرون من الأعمال شيئاً تركه كفرٌ إلا الصلاة.

وقال أبو أيوب السخثياني^(٢): ترك الصلاة كفرٌ لا يُختلف فيه، وذهب إلى هذا القول جماعة من السلف والخلف وهو قول ابن المبارك^(٣) وأحمد^(٤) وإسحاق^(٥).

وحكى إسحاق عليها إجماع أهل العلم، وقال محمد بن نصر المروزي^(٦): «وهو قول جمهور أهل الحديث». وذهب طائفة منهم إلى أن من ترك شيئاً من أركان الإسلام الخمس عمداً أنه كافرٌ.

وروي ذلك عن سعيد بن جبير ونافع والحكم وهو رواية عن الإمام أحمد اختارها طائفة من أصحابه، وهو قول ابن حبيب من المالكية، وخرج الدارقطني^(٧)

(١) وهو حديث صحيح تقدم تخريجه.

(٢) أخرجه المروزي في «تعظيم قدر الصلاة» رقم (٩٧٨). وقال المنذري في «الترغيب والترهيب»: ورؤي عن حماد بن زيد عن أيوب قال: ترك الصلاة كفر، لا يختلف فيه. (صحيح الترغيب: ٢٣٠/١).

(٣) أخرجه المروزي: في «تعظيم قدر الصلاة» رقم (٩٧٩) عنه بلفظ: «من أترك صلاة حتى يفوت وقتها متعمداً من غير عذرٍ كفر». وانظر رقم (٩٨٠) و (٩٨١).

(٤) أخرجه المروزي في «تعظيم قدر الصلاة» رقم (٩٨٢) عنه بلفظ: «لا يكفر أحد بذنوب إلا تارك الصلاة عمداً، فإن ترك صلاة إلى أن يدخل وقت صلاة أخرى يستتاب ثلاثاً.

(٥) أخرجه المروزي في «تعظيم قدر الصلاة» رقم (٩٩٠) عنه بلفظ: «قد صح عن رسول الله ﷺ أن تارك الصلاة كافر، وكذلك كان رأي أهل العلم من لدن النبي ﷺ إلى يومنا هذا: أن تارك الصلاة عمداً من غير عذر حتى يذهب وقتها كافر».

وزاد ابن عبد البر في «التمهيد» (٢٢٦/٤): عن إسحاق: «إذا أبت من قضائها وقال: لا أصلي. ثم قال: وذهب الوقت إلى أن ذكر من قوله: إلى طلوع الفجر.

(٦) في كتابه «تعظيم قدر الصلاة» (٩٣٦/٢).

(٧) في «السنن» (٢٨٢/٢) رقم (٢٠٦).

قلت: وأخرجه الطبري في «جامع البيان» (٥/ج ٨٢/٧) كلاهما من طريق إبراهيم ابن مسلم الهجري عن ابن عياض، عن أبي هريرة، به. وإبراهيم بن مسلم الهجري ضعيف.

* وأخرجه الطبري في «جامع البيان» (٥/ج ٨٢/٧ - ٨٣) أيضاً من طريق معاوية بن يحيى، =

وغيره من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: «قيل: يا رسول الله، الحج في كل عام؟ قال: «لو قلت نعم لوجب عليكم، وما أطقتموه، ولو تركتموه لكفرتم».

وعن ابن مسعود أن تارك الزكاة ليس بمسلم، وعن أحمد رواية: أن ترك الصلاة والزكاة كفر دون الصيام والحج.

وقال ابن عيينة: المُرَجَّة سَمَوَا ترك الفرائض ذنباً بمنزلة ركوب المحارم، وليس سواء، لأن ركوب المحارم متعمداً من غير استحلالٍ معصية، وترك الفرائض من غير جهلٍ ولا عذرٍ كفر.

وبيان ذلك في أمر إبليس وعلماء اليهود الذين أقروا ببعث النبي ﷺ بلسانهم ولم يعملوا بشرائعه.

المسألة الثانية هل يُقتل أم لا؟

(الأول): هو المشهور عن أحمد رحمه الله تعالى، ويستدل له بحديث ابن عمر رضي الله عنهما: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله»^(١) الحديث.

و (الثاني): لا يقتل، وهو قول مالك والشافعي ورواية عن أحمد رحمهم الله تعالى.

وروى اللالكائي^(٢) من طريق مؤمل قال: حدثنا حماد بن زيد عن عمر بن

= عن صفوان بن عمرو، عن سليم بن عامر، عن أبي أمامة، به. بسند ضعيف. * وأخرجه الطبري في «جامع البيان» (٥/٧/٨٣) من حديث ابن عباس بسند ضعيف جداً.

قلت: ويغني عنه ما أخرجه مسلم (٢/٩٧٥ رقم ٤١٢/١٣٣٧) من طريق الربيع ابن مسلم، عن محمد بن زياد، عن أبي هريرة: «خطبنا رسول الله ﷺ فقال: «أيها الناس فرض الله عليكم الحج فحجوا، فقال رجل: أفي كل عام يا رسول الله؟ فسكت حتى قالها ثلاثاً. فقال: «لو قلت: نعم، لوجب ولما استطعتم»، ثم قال: «ذروني ما تركتكم فإنما هلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم، وإذا أمرتكم بشيء فأتوا منه ما استطعتم، وإذا نهيتكم عن شيء فدعوه».

ومن أجل المزيد انظر: «تفسير أبي السعود» (٢/٥٥٢ - ٥٥٣) بتحقيقنا.

(١) تقدم تخريجه.

(٢) في كتابه «شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة» (٤/٩٢٧ رقم ١٥٧٦) بسند ضعيف.

مؤمل بن إسماعيل سيء الحفظ.

مالك التُّكْرِيّ عن أبي الجوزاء عن ابن عباس - ولا أحسبه إلا رفعه - قال: (عُرِيَ الإسلام وقواعدُ الدينِ ثلاثةً عليهن أُسس الإسلام: شهادة أن لا إله إلا الله، والصلاة، وصومُ رمضان، من ترك منهن واحدةً فهو بها كافرٌ ويحلُّ دمه، وتجده كثيرَ المالِ لم يحجَّ فلا يزال بذلك كافراً ولا يحلُّ بذلك دمه، وتجده كثيرَ المالِ ولا يزيُّ فلا يزال بذلك كافراً ولا يحلُّ دمه).

ورواه قُتيبةُ بنُ سعيدٍ عن حمادِ بنِ زيدٍ مرفوعاً مختصراً، ورواه سعيدُ بنُ زيدٍ أخو حمادِ بنِ زيدٍ عن عمرِ بنِ مالكٍ بهذا الإسنادِ مرفوعاً، وقال: «من ترك منهن واحدةً - يعني الثلاثِ الأوّلَ - فهو بالله كافرٌ ولا يقبلُ منه صرفٌ ولا عدلٌ وقد حلَّ دمه وماله. ولم يذكر ما بعده».

المسألة الثالثة لمن لم ير قتله، هل ينكّل بأخذ شيءٍ من ماله مع الزكاة؟

وقد رُوي في خصوص المسألة حديثُ بهزِ بنِ حكيمٍ عن أبيه عن جده رضي الله عنه قال: قال رسولُ الله صلى الله عليه وآله: «في كل سائمةٍ إبلٌ في أربعين بنتُ لبون، لا تُفرق إبلٌ عن حسابها، من أعطاه مؤتجراً بها فله أجرُها، ومن منعها فإننا أخذوها وشطرَ ماله، عزمةٌ من عزمات ربنا، لا يحلُّ لآلِ محمدٍ منها شيءٌ». رواه أحمدُ^(١) وأبو داودَ^(٢) والنسائيُّ^(٣) وصححها الحاكم^(٤)، وعلق الشافعيُّ

= وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١/٤٧ - ٤٨) وقال: «رواه أبو يعلى - (٤/٢٣٦) رقم (٢٣٤٩/٢٢) - بتمامه. ورواه الطبراني في «الكبير» - (١٢/١٧٤) رقم (١٢٨٠٠) - بلفظ: «بني الإسلام على خمس: شهادة أن لا إله إلا الله، والصلاة وصيام رمضان، فمن ترك واحدةً منهن كان كافراً حلال الدم». فاقصر على ثلاثة منها، ولم يذكر كلام ابن عباس الموقوف. وإسناده حسن» اهـ.

(١) في «المسند» (٢/٥، ٤).

(٢) في «السنن» (٢/٢٣٣) رقم (١٥٧٥).

(٣) في «السنن» (٥/٢٥) رقم (٢٤٤٩).

(٤) في «المستدرک» (١/٣٩٨).

وقال الذهبي: صحيح. وقال النووي في «المجموع» (٥/٣٠٤): «... وإسناده إلى بهز بن حكيم صحيح على شرط البخاري ومسلم. وأما بهز فاختلفوا فيه، فقال يحيى بن معين: «ثقة»، وسئل أيضاً عنه عن أبيه عن جده: «ثقة»، وقال أبو حاتم: يكتب حديثه ولا يحتج به؛ وقال أبو زرعة: «صالح»، وقال الحاكم: ثقة...» اهـ.

وخلاصة القول أن الحديث حسن.

القول به على ثبوته فإنه قال: لا يُثبت أهل العلم بالحديث، ولو ثبت لقلنا به^(١).

[الركن الرابع: الصوم]

(والرابعُ الصيامُ فاسْمَعِ واتَّبِعِ والخامسُ الحجُّ على من يستطيع)
الركنُ الرابعُ من أركان الإسلامِ الصيامُ، وهو في اللغة الإمساكُ، وفي الشرع إمساكٌ مخصوصٌ في زمنٍ مخصوصٍ بشرائطٍ مخصوصة.

وكان فرضُ صومِ شهرِ رمضانَ في السنة الثانية من الهجرة هو والزكاة قبل بدر، قال الله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١٨٢﴾ أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ فَمَنْ كَانَتْ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١٨٣﴾ شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِّلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ ﴿البقرة: ١٨٣ - ١٨٥﴾ إلى آخر الآيات. وقد تقدمت الأحاديث فيه.

وقد ثبت بالكتاب والسنة والإجماع كفرٌ من جحد فرضيته، وتقدم القول بقتل تاركه مع الإقرار والاعتراف بوجوبه.

وقوله: (فاسمع واتبع) مأخوذٌ من قول الله عز وجل: ﴿فَبَشِّرْ عِبَادِ ﴿١٧﴾ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ وَأُولَئِكَ هُمْ أُولُوا الْأَلْبَابِ ﴿١٨﴾﴾ [الزمر].

[الركن الخامس: الحج]

الركنُ الخامسُ الحجُّ، وهو (على من يستطيع) أي من استطاع إليه سبيلاً، قال الله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ عَلِيمٌ﴾ [آل عمران: ٩٧].

وقد ذكر الله تعالى تفصيله في سورة البقرة من قوله تعالى: ﴿وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعَمْرَةَ لِلَّهِ﴾ - إلى قوله - ﴿إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾ [البقرة: ١٩٦ - ٢٠٣].

(١) قال النووي في «المجموع» (٣٠٤/٥): «وروى البيهقي - في «السنن الكبرى» (١٠٥/٤) - عن الشافعي رحمه الله أنه قال: هذا الحديث لا يثبت أهل العلم بالحديث، ولو ثبت قلنا به... اهـ. قلت: وقد تقدم أن الحديث حسن وقد قال به الشافعي في القديم وبه قال أحمد.

واشترأطه الاستطاعة فيه مصرّح به في الآية وفي حديث جبريل وفي حديث معاذ وغيرها، وفسره النبي ﷺ بالزاد والراحلة^(١).

ولا خلاف في كفر من جحد فرضيته. وتقدم الخلاف في كفر تاركه مع الإقرار بفرضيته.

وروي الإمام أحمد^(٢) عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «تعبجّلوا الحجّ - يعني الفريضة - فإن أحدكم لا يدري ما يعرض له».

(١) يشير المؤلف رحمه الله إلى الحديث الضعيف الذي أخرجه الدارقطني في «السنن» (٢/ ٢١٦ رقم ٦، ٧) والحاكم (٤٤٢/١) والبيهقي (٤/ ٣٣٠) عن أنس في قوله: «وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مِنْ اسْتِطَاعٍ إِلَيْهِ سَبِيلًا» [آل عمران: ٩٧]. قال: قيل: يا رسول الله ما السبيل؟ قال: «الزاد والراحلة». قال البيهقي: الصواب عن قتادة عن الحسن مرسلاً - يعني الذي خرّجه الدارقطني وسنده صحيح إلى الحسن - ولا أرى الموصول إلا وهماً. وقد أخرجه الحاكم من حديث حماد بن سلمة عن قتادة عن أنس أيضاً، إلا أن الراوي عن حماد هو أبو قتادة: عبد الله بن واقد الحراني، وقد قال أبو حاتم: «هو منكر الحديث»... وقال أبو بكر بن المنذر: لا يثبت الحديث في ذلك مسنداً. والصحيح من الروايات رواية الحسن المرسلة. انظر: «التلخيص الحبير» (٢/ ٢٢١ رقم ٩٥٤) و«إرواء الغليل» (٤/ ١٦٠ - ١٦١ رقم ٩٨٨).

وخلاصة القول أن الحديث ضعيف.

(٢) في «المسند» (١/ ٣١٤) ثم أخرجه أحمد من طرق أخرى (١/ ٢١٤، ٣٢٣، ٣٥٥). قلت: وأخرجه ابن ماجه (٢/ ٩٦٢ رقم ٢٨٨٣) والخطيب في «الموضح» (١/ ٢٣٢) و (٤/ ٣٤٠). بلفظ: «من أراد الحجّ فليتعجل، فإنه قد يمرض المريض، وتضل الضالة، وتعرض الحاجة».

قال البوصيري في «مصباح الزجاجة» (٣/ ٣ رقم ١٠١٥/٢٨٨٣): «هذا إسناد فيه مقال: إسماعيل بن خليفة أبو إسرائيل الملاي، قال فيه ابن عدي: عامة ما يرويه يخالف الثقات، وقال النسائي: ضعيف. وقال الجوزجاني: مفتر زائف».

قلت: لم ينفرد إسماعيل بإخراجه من هذا الوجه، فقد رواه أبو داود في سننه من طريق الحسن بن عمرو عن مهران بن عمران عن ابن عباس مرفوعاً بلفظ: «من أراد الحجّ فليتعجل...» اهـ.

قلت: وهو حديث حسن بالشاهد الآتي.

ورواه أبو داود^(١) بلفظ: «من أراد الحجَّ فليتعجل».

وروى الإسماعيلي^(٢) بإسناد صحيح عن عبد الرحمن بن غنم أنه سمع عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول: من أطاق الحجَّ فلم يحجَّ فسواء عليه مات يهودياً أو نصرانياً.

وروى سعيد بن منصور في سننه^(٣) عن الحسن البصري قال: قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: لقد هممتُ أن أبعث رجلاً إلى هذه الأمصار فينظروا إلى كل من كان عنده جدَّة فلم يحجَّ فيضربوا عليه الجزية، ما هم بمسلمين.
وروى البغوي^(٤) عن أبي أمامة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: من لم تحبسه حاجة

(١) في «السنن» (٢/٣٥٠ رقم ١٧٣٢).

قلت: وأخرجه الدارمي (٢/٢٨) والدولابي في «الكنى» (٢/١٢) والحاكم (١/٤٤٨) وأحمد (١/٢٢٥) والبيهقي في «السنن الكبرى» (٤/٣٣٩ - ٣٤٠).

قال الحاكم: «صحيح الإسناد. وأبو صفوان لا يعرف بالجرح» ووافقه الذهبي.

وقال الألباني في «الإرواء» (٤/١٦٩): «وهذا منهما عجب، ولا سيما الذهبي، فقد أورده في «الميزان قاتلاً»: «لا يدرى من هو. قال أبو زرعة: لا أعرفه إلا في هذا الحديث». وقال الحافظ في «التقريب»: مجهول.

لكن لعله يتقوى حديثه بالطريق الأولى فيرتقي إلى درجة الحسن... اهـ.
قلت: وخلاصة القول أن الحديث حسن بالشاهد السابق.

(٢) عزاه إليه ابن كثير في تفسيره (١/٣٩٤ - ٣٩٥)، وقال ابن كثير: هذا إسناد صحيح إلى عمر.

(٣) عزاه إليه ابن كثير في تفسيره (١/٣٩٥) بسند منقطع لأن الحسن لم يسمع من عمر رضي الله عنه.

(٤) في تفسيره «معالم التنزيل» (٢/٧٤) بسند ضعيف.

ليث بن أبي سليم ضعيف. وشريك القاضي سيء الحفظ.

قلت: وأخرج حديث أبي أمامة ابن الجوزي في الموضوعات (٢/٢٠٩ - ٢١٠) من طريقين:

الطريق الأول: عن عمار بن مطر، عن شريك، عن منصور، عن سالم بن أبي الجعد عنه، به.

والطريق الثاني: عن المغيرة بن عبد الرحمن، عن يزيد بن هارون، عن شريك، عن ليث عن عبد الرحمن بن سابط، عنه، به.

ثم قال ابن الجوزي: في الطريق الأول: عمار بن مطر، قال العقيلي: يحدث عن الثقات بالمناكير، وقال ابن عدي: متروك الحديث.

وفي الطريق الثاني: المغيرة بن عبد الرحمن: قال يحيى: ليس بشيء. وليث: وقد ضعفه =

ظاهرة أو مرض حابس أو سلطان جائز ولم يحج فليمت إن شاء يهودياً أو نصرانياً.

وروى الإمام أحمد^(١) عن أبي هريرة قال: خطبنا رسول الله ﷺ فقال: «أيها الناس فرض عليكم الحج فحجوا». فقال رجل: أكل عام يا رسول الله؟ فسكت. حتى قالها ثلاثاً، فقال رسول الله ﷺ: «لو قلت نعم لوجبت، ولما استطعتم»، ثم قال: «ذروني ما تركتكم، فإنما هلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم، وإذا أمرت بشيء فأتوا منه ما استطعتم، وإذا نهيتكم عن شيء فدعوه». رواه مسلم^(٢) بنحو هذا، والله أعلم.

وروى أحمد^(٣) وأبو داود^(٤) والنسائي^(٥) وابن ماجه^(٦) والحاكم^(٧) عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: خطبنا رسول الله ﷺ فقال: «يا أيها الناس، إن الله تعالى كتب عليكم الحج. فقام الأقرع بن حابس فقال: يا رسول الله أفي كل عام؟ فقال: «لو

= ابن عيينة، وتركه يحيى القطان، ويحيى بن معين، وابن مهدي، وأحمد. قلت: وفي الباب من حديث أبي هريرة، وحديث علي بن أبي طالب. وانظر تخريجها في تحقيقنا ل: «فتح القدير» للشوكاني.

وانظر: التلخيص الحبير» (٢/٢٢٢ - ٢٢٣) و«نصب الراية» (٤/٤١٠ - ٤١١). وخلاصة القول أن لهذا الحديث أصلاً، ومحملة على من استحل الترك. وعده في الموضوعات خطأ.

(١) في «المسند» (٥٠٨/٢) بسند صحيح.

(٢) في صحيحه (٩٧٥/٢) رقم (١٣٣٧).

(٣) في «المسند» (١/٢٥٥، ٢٩٠، ٣٠٣، ٣٥٢، ٣٧٠، ٣٧١).

(٤) في «السنن» (٢/٣٤٤) رقم (١٧٢١).

(٥) في «السنن» (٥/١١١) رقم (٢٦٢٠).

(٦) في «السنن» (٢/٩٦٣) رقم (٢٨٨٦).

(٧) في «المستدرک» (١/٤٤١، ٤٧٠).

قال الحاكم: «هذا إسناد صحيح، وأبو سنان هذا هو الدولي ولم يخرجاه، فإنهما لم يخرجوا سفيان بن حسين وهو من الثقات الذين يجمع حديثهم» وقال الذهبي: صحيح.

قلت: أبو سنان اسمه يزيد بن أمية. وهو ثقة. ومنهم من عده في الصحابة.

وله في مسند الطيالسي رقم (٢٦٦٨) وأحمد (١/٢٩٢، ٣٠١، ٣٢٣، ٣٢٥) متابع من طريق سماك عن عكرمة عن ابن عباس باختصار. وخلاصة القول أن الحديث صحيح، والله أعلم.

قلتها لوجبت، ولو وجبت لم يعملوا بها، ولن تستطيعوا أن تعملوا بها. الحج مرة فمن زاد فهو تطوع».

ذكرُ أمورٍ تدخل في مسمى الإيمان والإسلام من الأوامر والمناهي والأخبار

[الأدلة عليها من الكتاب]

قال الله عز وجل: ﴿ وَسَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ ﴿١٣٣﴾ الَّذِينَ يُنفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكَبِيرِ وَالضَّعِيفِ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٣٤﴾ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَن يَغْفِرِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِن شَيْءٍ أَظْهَرُ مِنْ ذَلِكَ ﴿١٣٥﴾ أُولَٰئِكَ جَزَاءُهم مَّغْفِرَةٌ مِّن رَّبِّهم وَجَنَّةٌ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ﴾ [آل عمران: ١٣٣ - ١٣٦] الآيات.

وقال تعالى: ﴿ الَّذِينَ ءَاتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ مِن قَبْلِهِ هُم بِهِ يُؤْمِنُونَ ﴿٥٦﴾ وَإِذَا بُدئَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ أَقْبَلُوا بِمِلَّةِ اللَّهِ وَأَمَّا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِهِ مُسْلِمِينَ ﴿٥٧﴾ أُولَٰئِكَ يُؤْتُونَ أَجْرَهُم مَّرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا وَيَدْرَءُونَ بِالْحَسَنَةِ الْآسِئَةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ﴿٥٨﴾ وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ وَقَالُوا لَنَا أَعْمَلُنَا وَلَكُمْ أَعْمَلُكُمْ سَلِّمٌ عَلَيْكُمْ لَا نَبَغِي الْجَاهِلِينَ ﴿٥٩﴾ [الفصص].

وقال تعالى: ﴿ وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا ﴿١٣١﴾ وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيَامًا ﴿١٣٢﴾ وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا ﴿١٣٥﴾ إِنَّهَا سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ﴿١٣٦﴾ وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا ﴿١٣٧﴾ وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ﴿١٣٨﴾ يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَخْلُدْ فِيهِ مُهَانًا ﴿١٣٩﴾ إِلَّا مَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا ﴿١٤٠﴾ وَمَن تَابَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَتَابًا ﴿١٤١﴾ وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا ﴿١٤٢﴾ وَالَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِبَآئِتِ رَبِّهِمْ لَمْ يُجِرُوا عَلَيْهَا سُومًا وَعُمِيَانًا ﴿١٤٣﴾ وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِن أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُرَّةَ

أَعْرَبَ وَأَجْعَلَنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا ﴿٧٤﴾ أُولَئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ بِمَا صَبَرُوا وَيُلَقَّوْنَ فِيهَا مَنَاجِبَ وَسَلَامًا ﴿٧٥﴾ خَالِدِينَ فِيهَا حَسُنَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ﴿٧٦﴾ ﴿[الفرقان].

وقال تعالى: ﴿﴾ إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِآثٍ لَهُمْ الْجَنَّةَ يُقْبَلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعَدَا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْبَةِ وَالْإِنجِيلِ وَالْفُرْقَانِ وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبْشِرُوا بِنِعْمِ اللَّهِ الَّذِي بَايَعَكُمْ بِهِ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٧٦﴾ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْحَدِيثِ الْغَدِيرِ الْغَدِيرُ الْمَدِينَةُ الْحَدِيثُ الرَّكْعُونَ السَّجِدُونَ الْأَمْرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّكَاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْحَافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٧٧﴾ ﴿[التوبة].

وقال تعالى: ﴿﴾ إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا ﴿١﴾ إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَرُوعًا ﴿٢﴾ وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا ﴿٣﴾ إِلَّا الصَّالِينَ ﴿٤﴾ الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ ﴿٥﴾ وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَعْلُومٌ ﴿٦﴾ لِلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ ﴿٧﴾ وَالَّذِينَ يُصَدِّقُونَ بِيَوْمِ الدِّينِ ﴿٨﴾ وَالَّذِينَ هُمْ مِنْ عَذَابِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ ﴿٩﴾ إِنَّ عَذَابَ رَبِّهِمْ غَيْرُ مَأْمُونٍ ﴿١٠﴾ وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ ﴿١١﴾ إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ ﴿١٢﴾ فَمَنْ ابْتغى وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْعَادُونَ ﴿١٣﴾ وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمْثَلِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رِعُونَ ﴿١٤﴾ وَالَّذِينَ هُمْ بِشَهَادَتِهِمْ قَائِمُونَ ﴿١٥﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ﴿١٦﴾ أُولَئِكَ فِي جَنَّاتٍ مُّكْرَمُونَ ﴿١٧﴾ ﴿[المعارج].

وقال تعالى: ﴿﴾ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١﴾ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ - إلى قوله - ﴿الزُّرِّيُّونَ﴾ [المؤمنون: ١ - ١٠] الآيات.

وقال تعالى: ﴿﴾ إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ ﴿٥٧﴾ وَالَّذِينَ هُمْ بِإِيَابَتِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ ﴿٥٨﴾ وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ ﴿٥٩﴾ وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ ﴿٦٠﴾ أُولَئِكَ يُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ ﴿٦١﴾ وَلَا تَكُلِفْ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ﴿[المؤمنون: ٥٧ - ٦٢].

وقال تعالى: ﴿﴾ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴿١٥﴾ خَالِدِينَ مَا عَانَتْهُمُ رَبُّهُمْ إِيَّاهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُّحْسِنِينَ ﴿١٦﴾ كَانُوا قَلِيلًا مِنْ أَلْبَابٍ مَا يَجْعَلُونَ ﴿١٧﴾ وَإِلَّا اسْتَعَارَ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴿١٨﴾ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ ﴿١٩﴾ ﴿[الذاريات].

وقال تعالى: ﴿﴾ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَءَاتَى الْمَالَ عَلَىٰ حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَآوَى السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَءَاتَى الزَّكَاةَ وَالْمُؤْتُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ

وَحِينَ الْبَاسِ أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴿البقرة: ١٧٧﴾.

وقال تعالى: ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْقَانِتِينَ وَالْقَانِتَاتِ وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ وَالْخَاشِعِينَ وَالْخَاشِعَاتِ وَالْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ وَالصَّامِتِينَ وَالصَّامِتَاتِ وَالْحَافِظِينَ وَالْحَافِظَاتِ وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾ [الأحزاب: ٣٥].

وقال تعالى: ﴿وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَقِّ يَا تَوَكُّبَ رِجَالًا وَعَلَىٰ كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَكَ مِنْ كُلِّ فِجٍّ عَمِيقٍ ﴿٧﴾﴾ - إلى قوله - ﴿وَلِلَّهِ عِنَقَةُ الْأُمُورِ﴾ [الحج: ٢٧ - ٤١].

وقال تعالى: ﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالُهُمْ يُبْتَغُونَ فِضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ﴿٨﴾﴾ وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٩﴾﴾ وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿١٠﴾﴾ [الحشر].

وقال تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْتَنْظُرْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ ﴿١١﴾﴾ [الحشر: ١٨] الآيات.

وقال تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ ﴿١٢﴾﴾ [الممتحنة: ١] إلى آخر السورة.

وقال تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْدِمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴿١٣﴾﴾ [الحجرات: ١] إلى آخر السورة.

وقال تعالى: ﴿﴿١٤﴾﴾ وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا ﴿النساء: ٣٦﴾.

وقال تعالى: ﴿وَذَرُوا ظَهَرَ الْآيَةِ وَبَاطِنَهُ إِنَّ الَّذِينَ يَكْسِبُونَ الْآيَةَ سَيَجْرُونَ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿١٥﴾﴾ [الأنعام: ١٢٠].

وقال تعالى: ﴿﴿١٦﴾﴾ قُلْ تَمَالَوْا أَنْتُمْ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ وَلَا

تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ذَلِكَُمْ وَصَنَكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١٥٦﴾ وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ لَا تُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا ذَلِكَُمْ وَصَنَكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿١٥٧﴾ وَأَنْ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَن سَبِيلِهِ ذَٰلِكُمْ وَصَنَكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١٥٨﴾ [الأنعام].

وقال تعالى: ﴿١٥٦﴾ وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا إِمَّا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا آفِي وَلَا نَهْرُهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا ﴿١٥٧﴾ وَأَخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذَّلِيلِ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا ﴿١٥٨﴾ رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا فِي قُلُوبِكُمْ إِنْ تَكُونُوا صَالِحِينَ فَإِنَّهُ كَانَ لِلْأَوَّابِينَ غَفُورًا ﴿١٥٩﴾ وَآتَاكَ مَا لَمْ تُحِسُّ بِهَا وَالْمَسْكِينِ وَابْنَ السَّبِيلِ وَلَا تُبَذِّرْ تَبْذِيرًا ﴿١٦٠﴾ إِنَّ الْمُبَذِّرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيْطَانِ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا ﴿١٦١﴾ وَإِنَّمَا تَرْضَوْنَ عَنْهُمْ أُنْعَاءَ رَحْمَةٍ مِن رَّبِّكَ تَرْجُوهَا فَقُلْ لَّهُمْ قَوْلًا مَّيْسُورًا ﴿١٦٢﴾ وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا ﴿١٦٣﴾ إِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا ﴿١٦٤﴾ وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشِيَةَ إِمْلَاقٍ نَّحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَإِيَّاكُمْ إِنْ قُلْتُمْ إِنَّ قَوْلَهُمْ كَانَ خِطْئًا كَبِيرًا ﴿١٦٥﴾ وَلَا تَقْرَبُوا الرِّزْقَ الَّذِي آتَيْنَاهُ لَكُمْ فَحِشَّةً وَسَاءَ سَبِيلًا ﴿١٦٦﴾ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَن قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيهِ سُلْطَانًا فَلَا يَسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا ﴿١٦٧﴾ وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَاتِبٌ مَّسْهُولًا ﴿١٦٨﴾ وَأَوْفُوا الْكَيْلَ إِذَا كَلَّمْتُمْ وَزِنُوا بِالْقِسْطِ السَّيْقِيمِ ذَٰلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴿١٦٩﴾ وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَٰئِكَ كَانَ عِنْدَهُ مَسْهُولًا ﴿١٧٠﴾ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّكَ لَن تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَن تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا ﴿١٧١﴾ كُلُّ ذَٰلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا ﴿١٧٢﴾ ذَٰلِكَ وَمَا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا مَّآخَرَ فَتُلْقَىٰ فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا مَّدْحُورًا ﴿١٧٣﴾ [الإسراء].

وقال تعالى: ﴿١٧٣﴾ قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَن تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَن تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْمَلُونَ ﴿[الأعراف: ٣٣].

وقال تعالى: ﴿١٧٤﴾ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَايَ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿١٧٥﴾ وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا

عَاهَدْتُمْ وَلَا نَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَعْمَلُونَ ﴿١١﴾ [النحل] الآيات .

وقال تعالى: ﴿وَمَا آتَانَاكَمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ [الحشر: ٧].

وقال تعالى: ﴿اتَّبِعُوا مَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ﴾ [الأعراف: ٣].

وقال تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [آل عمران: ٣١] الآيتين .

وقال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا﴾ [فصلت: ٣٠]، الآيات . وقال تعالى: ﴿فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾ [الكهف: ١١٠].

وآيات القرآن في هذا الباب كثيرة وشهيرة لا تخفى، بل القرآن كله في تقرير الدين من فاتحته إلى خاتمته: دعوة وبشارة ونذارة، وأمرًا ونهيًا وخبرًا، كله لا يخرج عن شأن الدين: إما دعوة إليه، أو بشارة لمن اتبعه برضاء الله والجنة، أو نذارة لمن أبى عنه من خزي الدنيا وعذاب الآخرة، أو أمرًا بشرائعه: أصولها وفروعها وآدابها وأحكام كل منها، أو نهياً عن نواقضه جميعه أو نواقض شيء منها أو ما يوجب أدنى خلل فيه أو في شيء من شرائعه، أو خبراً عن نصر من جاء به وصدق به، وحفظه وتأيينه في الدنيا، أو خبراً عما أعد الله لهم في الآخرة من الفوز والنعيم، والنجاة من عذاب الجحيم، أو خبراً عن إهلاك من استكبر عنه في الدنيا وما أحله الله بهم من غضبه عاجلاً من الخسف والمسخ والقذف وغير ذلك، وما أعدّه لهم في الآخرة من العذاب والعقاب، وما فاتهم وحرموه من الثواب وغير ذلك.

[الأدلة عليها من السنة]

وأما الأحاديث (فمنها) قوله ﷺ: «الإيمان بضغ وسبعون شعبة، فأعلاها قول لا إله إلا الله، وأدناها إمطة الأذى عن الطريق، والحياء شعبة من الإيمان»^(١).

وقوله ﷺ: «بايعوني على أن لا تشركوا بالله شيئاً ولا تسرقوا ولا تزنوا ولا

(١) أخرجه البخاري (١/٥١ رقم ٩)، ومسلم (١/٦٣ رقم ٣٥) من حديث أبي هريرة.

تقتلوا أولادكم من إملاق ولا تأتوا بيهتانٍ تفترونه بين أيديكم وأرجلكم ولا تعصوا في معروف، فمن وفى منكم فأجره على الله، ومن أصاب من ذلك شيئاً فعوقب في الدنيا فهو كفارة له، ومن أصاب من ذلك شيئاً فستره الله فهو إلى الله إن شاء عفا عنه وإن شاء عاقبه»^(١)، قال عبادة بن الصامت: فبايعناه على ذلك.

وقوله ﷺ: «من بايعني على هذه الثلاث الآيات: ﴿قُلْ تَمَالَوْا أَنْتُمْ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا﴾ [الأنعام: ١٥١]، الآيات»^(٢).

وقوله ﷺ لمعاوية بن حيدة لما قال له: «ما الذي بعثك الله به؟ قال: الإسلام، قلت: وما الإسلام؟ قال: أن تُسلم قلبك لله تعالى، وأن توجه وجهك لله، وأن تصلي الصلاة المكتوبة وتؤدي الزكاة المفروضة»^(٣).

وفي رواية^(٤) قال: «وما آية الإسلام؟ قال: أن تقول أسلمت وجهي لله وتخليت، وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة، وكل المسلم على المسلم حرام».

وقوله ﷺ: «ثلاث لا يغفل عليهن قلب مسلم: إخلاص العمل لله، ومناصحة ولاة الأمور، ولزوم جماعة المسلمين، فإن دعوتهم تحيط من ورائهم»^(٥).

(١) أخرجه البخاري (٦٤/١ رقم ١٨) ومسلم (١٣٣٣/٣ رقم ١٧٠٩) من حديث عبادة بن الصامت.

(٢) أخرجه الحاكم (٣١٨/٢) وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي. وليس كما قال: فإن الحديث ضعيف لسببين:

الأول: في سننه محمد بن مسلمة. قال الذهبي في الميزان (٤١/٤): أتى بخبر باطل أنهم به. لكنه توبع.

الثاني: ضعف رواية سفيان بن حسين عن الزهري، فهي علة الحديث. وخلاصة القول أن الحديث ضعيف.

(٣) أخرجه أحمد (٤/٥ - ٥) والنسائي (٤/٥ - ٥ رقم ٢٤٣٦) و (٥/٨٢ - ٨٣ رقم ٢٥٦٨) وابن ماجه (٢/٨٤٨ رقم ٢٥٣٧).

وهو حديث حسن.

(٤) أخرجه أحمد (٤/٥ - ٥)، والنسائي (٥/٨٢ - ٨٣ رقم ٢٥٦٨).

وهو حديث حسن.

(٥) أخرجه أحمد (٥/١٨٣) والدارمي (١/٧٥) وابن حبان في صحيحه رقم (٦٨٠) وأبو داود رقم (٣٣٦٠) والترمذي رقم (٢٦٥٦) وابن عبد البر في «جامع بيان العلم» (١/٣٩) وابن أبي عاصم في «السنة» رقم (٩٤) والخطيب في «شرف أصحاب الحديث» رقم =

وقوله ﷺ في جواب: أي المسلمين أفضل؟ قال: «مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ»^(١).

وقوله ﷺ: «لَا تَحَاسَدُوا، وَلَا تَبَاغَضُوا، وَلَا تَدَابَرُوا، وَلَا يَبِغْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ، وَكُنُوا عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا. الْمُسْلِمُ أَخُو الْمُسْلِمِ: لَا يَظْلِمُهُ، وَلَا يَخْذُلُهُ، وَلَا يَحْقِرُهُ. التَّقْوَى هُنَا - وَأَشَارَ إِلَى صَدْرِهِ ثَلَاثًا - بِحَسَبِ أَمْرٍ مِنَ الشَّرِّ أَنْ يَحْقِرَ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ»^(٢).

وقوله ﷺ: «الْمُسْلِمُ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ، وَالْمُهَاجِرُ مَنْ هَجَرَ مَا نَهَى اللَّهُ عَنْهُ»^(٣).

وقوله ﷺ في جواب من قال: أي الإسلام خير؟ قال: «أَنْ تُطْعَمَ الطَّعَامَ، وَتَقْرَأَ السَّلَامَ عَلَى مَنْ عَرَفْتَ وَمَنْ لَمْ تَعْرِفْ»^(٤).

وقوله ﷺ: «مَنْ حَسَنَ إِسْلَامِ الْمَرْءِ تَرَكَهُ مَا لَا يَغْنِيهِ»^(٥).

= (٢٤) والطحاوي في «مشكل الآثار» (٢/٢٣٢) والطبراني في «الكبير» رقم (٤٨٩٠) و (٤٨٩١) من طرق.

وفي الباب من حديث جبير بن مطعم عند الحاكم (١/٨٦، ٨٧) وصححه ووافقه الذهبي. ومن حديث النعمان بن بشير عند الحاكم (١/٨٨) والرامهرمزي رقم (١١). ومن حديث أبي سعيد الخدري عند الرامهرمزي رقم (٥) وأبي نعيم في «الحلية» (٥/١٠٥).

ومن حديث ابن عمر عند الخطيب في الكفاية ص ١٩٠.

ومن حديث معاذ عند أبي نعيم في «الحلية» (٩/٣٠٨).

ومن حديث بشير بن سعد عند الطبراني في الكبير رقم (١٢٢٥).

ومن حديث أبي هريرة عند الخطيب في تاريخه (٤/٣٣٧). وغيرهم.

انظر: «مجمع الزوائد» (١/١٣٨).

(١) أخرجه مسلم (١/٦٥ رقم ٤٠) من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص.

(٢) أخرجه مسلم (٤/١٩٨٦ رقم ٢٥٦٤) من حديث أبي هريرة.

(٣) أخرجه البخاري (١/٥٣ رقم ١٠) من حديث عبد الله بن عمرو.

(٤) أخرجه البخاري (١/٥٥ رقم ١٢) ومسلم (١/٦٥ رقم ٣٩) من حديث عبد الله بن عمرو.

(٥) أخرجه الترمذي (٤/٥٥٨ رقم ٢٣١٧) وابن ماجه (٢/١٣١٥ رقم ٣٩٧٦) من حديث

أبي هريرة.

وقوله ﷺ في جواب من سأله: «قل لي في الإسلام قولاً لا أسأل عنه أحداً غيرك، قال: «قل آمنْتُ بالله ثم استقم»^(١).

وقوله ﷺ: «ذاق طعمَ الإيمان من رضي بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد ﷺ نبياً - رسولاً»^(٢).

وقوله ﷺ: «ثلاثٌ من كنَّ فيه وجد بهن حلاوةَ الإيمان: أن يكون اللُّهُ ورسولُهُ أحبَّ إليه مما سواهما، وأن يُحبَّ المرءَ لا يُحِبُّه إلا اللهُ، وأن يكرهَ أن يعودَ في الكفر بعد إذ أنقذه اللهُ منه كما يكره أن يُقذَفَ في النار»^(٣).

وقوله ﷺ: «لا يؤمن أحدكم حتى أكونَ أحبَّ إليه من ولده ووالديه والناسِ أجمعين»^(٤)، وفي رواية^(٥): «من أهله وماله».

وفي حديث أبي رزِينٍ^(٦) قال: قلتُ: يا رسول اللُّهُ ما الإيمانُ؟ قال: «أن تشهدَ أن لا إلهَ إلا اللهُ وحده لا شريك له وأن محمداً عبدهُ ورسولُهُ، وأن يكون اللُّهُ

= قال الترمذي: هذا حديث غريب.

وأخرجه مالك في الموطأ (٩٠٣/٢) والترمذي (٥٥٨/٤ رقم ٢٣١٨) مرسلًا من حديث علي بن حسين.

قال الترمذي: هذا عندنا أصح من حديث أبي سلمة عن أبي هريرة. وعلي بن حسين لم يُدرِك عليَّ بن أبي طالب. وخلاصة القول أن الحديث حسن لغيره، والله أعلم.

(١) أخرجه مسلم (٦٥/١ رقم ٣٨) من حديث سفيان بن عبد الله الثقفي.

(٢) أخرجه مسلم (٦٢/١ رقم ٣٤) والترمذي (١٤/٥ رقم ٢٦٢٣) وقال حديث حسن صحيح. من حديث العباس.

(٣) أخرجه البخاري (٦٠/١ رقم ١٦)، ومسلم (٦٦/١ رقم ٤٣) من حديث أنس.

(٤) أخرجه البخاري (٥٨/١ رقم ١٥)، ومسلم (٦٧/١ رقم ٤٤) من حديث أنس.

(٥) أخرجه النسائي (١١٥/٨ رقم ٥٠١٤) من حديث أنس.

(٦) أخرجه أحمد في «المسند» (١١/٤ - ١٢) بسند رجاله ثقات لكنه منقطع.

وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٥٣/١ - ٥٤) وقال: «رواه أحمد وفي إسناده سليمان بن موسى. وقد وثقه ابن معين وأبو حاتم، وضعفه آخرون».

وأخرجه نعيم بن حماد في زوائد الزهد لابن المبارك (ص ٣٠ - ٣١ رقم ١٢١) مطولاً بسند رجاله ثقات، ولكنه منقطع. سليمان بن موسى لا نعرف له رواية عن أبي رزِين لقيط العقيلي فيما نعلم.

ورسوله أحب إليك مما سواهما، وأن تحترق في النار أحب إليك من أن تُشرك بالله شيئاً، وأن تحب غير ذي نسب لا تُحبه إلا الله، فإذا كنت كذلك فقد دخل حب الإيمان في قلبك كما دخل حب الماء للظمان في اليوم القاطظ»، قلت: يا رسول الله كيف لي بأن أعلم أنني مؤمن؟ قال: «ما من أمتي - أو قال هذه الأمة - عبد يعمل حسنةً فيعلم أنها حسنة وأن الله مجازيه بها خيراً، ولا يعمل سيئةً فيعلم أنها سيئة ويستغفر الله منها ويعلم أنه لا يغفرها إلا الله إلا وهو مؤمن».

وقوله ﷺ: «من سرته حسناته وساءته سيئاته فهو مؤمن»^(١).

وقوله ﷺ: «صريح الإيمان إذا أسأت أو ظلمت عبدك أو أمتك أو أحداً من الناس صمت أو تصدقت، وإذا أحسنت استبشرت»^(٢).

وقوله ﷺ: «المؤمنون في الدنيا على ثلاثة أجزاء: الذين آمنوا بالله ورسوله

(١) وهو حديث صحيح.

أخرجه أحمد في المسند (رقم: ١١٤ - شاكر) من طريق عبد الله بن دينار، عن ابن عمر، عن عمر. وكذلك أخرجه الترمذي من الطريق نفسه (٤/٤٦٥ رقم ٢١٦٥) وقال: حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه. وكذلك الحاكم: (١/١١٤) وقال صحيح على شرط الشيخين ووافقه الذهبي.

وأخرجه أحمد أيضاً (رقم: ١٧٧ - شاكر) من طريق عبد الملك بن عمير، عن جابر بن سمرة، عن عمر. وكذلك أخرجه الطيالسي من الطريق نفسه (ص ٧ رقم ٣٢). وأخرجه الحاكم (١/١١٤ - ١١٥) من طريق عامر بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه عن عمر وقال: إسناده صحيح. ووافقه الذهبي.

وله شاهد من حديث أبي موسى عند الحاكم (١/١٣ - ١٤) ومن حديث أبي أمامة عند الحاكم أيضاً (١/١٤) بأسانيد صحيحة.

وصحح الحديث أحمد شاكر في تحقيقه لرسالة الشافعي (ص ٤٧٣ - ٤٧٥ رقم ١٣١٥) وقال المباركفوري في «تحفة الأحوذى» (٦/٣٨٥): «فالحديث بكماله إما صحيح أو حسن» اهـ.

وقال المحدث الألباني في «الصحيحة» (٣/١١٠): «وجملة القول أن الحديث صحيح بمجموع طرقه» اهـ.

(٢) لم أعر عليه بهذا اللفظ.

وقد أخرج مسلم في صحيحه (١/١١٩ رقم ١٣٢/٢٠٩) عن أبي هريرة قال: جاء ناس من أصحاب النبي ﷺ فسألوه: إنا نجد في أنفسنا ما يتعاظم أحدنا أن يتكلم به. قال: «وقد وجدتموه؟»، قالوا: نعم. قال: «ذاك صريح الإيمان».

ثم لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله، والذي يأمنه الناس على أموالهم وأنفسهم، ثم الذي إذا أشرف على طمع تركه الله عز وجل»^(١).

وفي حديث عمرو بن عبسة «قلت: يا رسول الله ما الإسلام؟ قال: طيبُ الكلام، وإطعامُ الطعام. فقلت: ما الإيمان؟ قال: الصبرُ والسماحة. قلت: أيُّ الإسلام أفضل؟ قال: من سلم المسلمون من لسانه ويده. قلت: أيُّ الإيمان أفضل؟ قال: خلقٌ حسن»^(٢).

وقوله ﷺ: «أكملُ المؤمنين إيماناً أحسنهم خلقاً»^(٣).

وقوله ﷺ: «ثلاثٌ من فعلهن فقد طعمَ الإيمان: من عبد الله وحده بأنه لا إله إلا هو، وأعطى زكاةً ماله طيبةً بها نفسه في كل عام» الحديث، وفي آخره: «فقال رجلٌ: فما تزكيةُ المرءِ نفسه يا رسول الله؟ قال: أن يعلمَ أن اللهَ معه حيثما كان»^(٤).

(١) أخرجه أحمد في المسند (٨/٣) بسند ضعيف من حديث أبي سعيد الخدري. رشدين ضعيف ويتقوى بالمتابعات، لكن هنا لم يتابع. وكذلك أبو السمح دراج بن سمعان السهمي، أما أبو الهيثم سليمان بن عمرو بن عبيد فهو مقبول. والحديث تفرد به أحمد. وذكره الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٥٢/١، ٦٣) ولم يضعفه لأجل رشدين، وأهمل ذكر رشدين. وذكر الخلاف في أبي السمح.

(٢) أخرجه أحمد في المسند (٣٨٥/٤) بسند حسن لأجل شهر بن حوشب.

(٣) وهو حديث صحيح بطرقه.

أخرجه أحمد (٥٠/٢، ٤٧٢، ٥٣٧) والترمذي (٤٦٦/٣) رقم (١١٦٢) وأبو داود (٦٠/٥) رقم (٤٦٨٢) والحاكم (٣/١) من حديث أبي هريرة.

قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح.

وقال الحاكم: صحيح على شرط مسلم. ووافقه الذهبي.

قلت: محمد بن عمرو فيه ضعف يسير، وليس هو على شرط مسلم، فقد أخرج له مسلم متابعاً. وانظر طرق وشواهد لهذا الحديث في «الصحيحة» رقم (٢٨٤).

(٤) وهو حديث صحيح.

أخرجه أبو داود (٢٣٩/٢ - ٢٤٠ - رقم ١٥٨٢) من حديث عبد الله بن معاوية الغاضري، قال المنذري في «المختصر» (١٩٨/٢) رقم (١٥٢٠): «أخرجه منقطعاً. وذكره أبو القاسم

البخوي في «معجم الصحابة مسنداً، وذكره أيضاً أبو القاسم الطبراني وغيره مسنداً. وعبد الله بن معاوية هذا، له صحبة، وهو معدود في أهل جَمُص. وقيل: إنه روى عن

النبي ﷺ حديثاً واحداً» اهـ.

وقوله ﷺ: «مثل المؤمنين في تراحمهم وتوادهم وتعاطفهم كمثل الجسد الواحد إذا اشتكى منه عضوٌ تداعى له سائرُ الجسدِ بالحمى والسهر»^(١).

وفي رواية: «المؤمنون كرجل واحد إذا اشتكى عينه اشتكى كله، وإن اشتكى رأسه اشتكى كله»^(٢).

وقوله ﷺ: «المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً - وشبك بين أصابعه»^(٣).

وقوله ﷺ: «المؤمن في أهل الإيمان بمنزلة الرأس من الجسد، يألم المؤمن لأهل الإيمان كما يألم الجسد لما في الرأس»^(٤).

= وأخرجه البيهقي في «السنن الكبرى» (٩٥/٤ - ٩٦).

وأخرجه الطبراني في «الصغير» (٢٠١/١):

وقال: «لا يروى هذا الحديث عن ابن معاوية إلا بهذا الإسناد، تفرد به الزبيدي، ولا نعرف لعبد الله بن معاوية الغاضري حديثاً مسنداً غير هذا» اهـ.

وقال الحافظ ابن حجر في «التلخيص الحبير» (١٥٥/٢): «ورواه الطبراني؛ وجود إسناده، وسياقه أتم سنداً ومتناً» اهـ.

(١) أخرجه البخاري (٤٣٨/١٠ رقم ٦٠١١)، ومسلم (١٩٩٩/٤ رقم ٢٥٨٦) من حديث النعمان بن بشير رضي الله عنه.

(٢) أخرجه مسلم (٢٠٠٠/٤ رقم ٢٥٨٦) من حديث النعمان بن بشير رضي الله عنه.

(٣) أخرجه البخاري (٩٩/٥ رقم ٢٤٤٦)، ومسلم (١٩٩٩/٤ رقم ٢٥٨٥) من حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه.

(٤) أخرجه أحمد في «المسند» (٣٤٠/٥) والطبراني في الكبير (١٣١/٦ رقم ٥٧٤٣).

وأورده الهيثمي في «المجمع» (٨٧/٨) وقال: «رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح غير سوار بن عمارة الرملي وهو ثقة».

قلت: رواه أحمد عن أحمد بن الحجاج به، وليس في الإسناد سوار بن عمارة، وإنما هو في سند الأوسط.

وأورده الهيثمي في «المجمع» (١٨٧/٨) وقال: «رواه أحمد والطبراني في الكبير والأوسط، ورجال أحمد رجال الصحيح» اهـ.

قلت: مصعب بن ثابت: لين الحديث وكان عابداً. «التقريب» رقم (٦٦٨٦)، وأخرجه القضاعي في «مسند الشهاب» رقم (١٣٦) وابن المبارك في «الزهد» رقم (٦٩٣).

وخلاصة القول أن الحديث ضعيف، والله أعلم.

وقوله ﷺ: «المؤمنُ مرآةُ المؤمن، أخو المؤمن، يكف عنه ضيعته ويحوطه من ورائه»^(١).

وقوله ﷺ: «لا يؤمن أحدكم حتى يُحبَّ لأخيه ما يحب لنفسه»^(٢).

وقوله ﷺ: «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليصمت، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم جاره»^(٣).

وقوله ﷺ: «والله لا يؤمن، والله لا يؤمن، والله لا يؤمن، قالوا: من ذلك يا رسول الله؟ قال: من لا يأمن جاره بوائقه»^(٤).

وقوله ﷺ: «ليس المؤمن الذي يشبع وجاره جائع»^(٥).

(١) وهو حديث حسن.

أخرجه أبو داود (٢١٧/٥ رقم ٤٩١٨) والبخاري في «الأدب المفرد» رقم (٢٣٩) والترمذي (٣٢٥/٤ - ٣٢٦ رقم ١٩٢٩) من حديث أبي هريرة. وابن وهب في «الجامع» رقم (٢٣٧) بإسناد حسن كما قال الحافظ العراقي في تخريج أحاديث الإحياء.

وأخرجه الطبراني في الأوسط رقم (٢١١٤) والبخاري رقم (٣٢٩٧ - كشف) من حديث أنس بسند ضعيف.

وأورده الهيثمي في «المجمع» (٢٦٤/٧) وقال: «رواه البزار والطبراني في الأوسط وفيه عثمان بن محمد من ولد ربيعة بن أبي عبد الرحمن، قال ابن القطان: الغالب على حديثه الوهم، وبقية رجاله ثقات».

(٢) أخرجه البخاري (٥٦/١ رقم ١٣)، ومسلم (٦٧/١ رقم ٤٥) من حديث أنس.

(٣) أخرجه البخاري (٤٤٥/١٠ رقم ٦٠١٩)، ومسلم (٦٨/١ رقم ٤٧) من حديث أبي شريح العدوي.

(٤) أخرجه البخاري (٤٤٣/١٠ رقم ٦٠١٦) من حديث أبي شريح.

(٥) وهو حديث صحيح بشواهده.

أخرجه البخاري في «الأدب المفرد» رقم (١١٢) والطبراني في الكبير (١٥٤/١٢) رقم (١٢٧٤١) والحاكم (١٦٧/٤) وأبو يعلى في المسند (٩٢/٥ رقم ٢٦٩٩/٣٧٢). وأورده الهيثمي في «المجمع» (١٦٧/٨) وقال: «رواه الطبراني، وأبو يعلى ورجاله ثقات» اهـ.

قلت: في إسناده عبد الله بن المساور وثقه ابن حبان، وجهله ابن المديني وتبعه الذهبي في الميزان، ولكن ابن حجر قال في «التقريب» رقم (٣٦١٢): مقبول.

وقال الحاكم: صحيح الإسناد. ووافقه الذهبي.

وقوله ﷺ: «من أعطى الله، ومنع الله، وأحبَّ الله، وأبغضَ الله، فقد استكمل إيمانه»^(١)، وسئل ﷺ عن أفضل الإيمان فقال: «أن تُحِبَّ الله وتُبغِضَ الله وتُعملَ لسانك في ذكر الله»، فقال: وماذا يا رسول الله؟ قال: «أن تُحِبَّ للناس ما تحب لنفسك، وتكره لهم ما تكره لنفسك»^(٢)، وفي رواية^(٣): «وأن تقولَ خيراً أو تصمتَ».

وقوله ﷺ: «لا يستحق العبدُ صريحَ الإيمانِ حتى يُحِبَّ الله ويُبغِضَ الله، فإذا أحبَّ الله وأبغضَ الله فقد استحق الولاية من الله تعالى»^(٤).

وقوله ﷺ: «أوثقُ عرى الإيمانِ أن تحبَّ في الله وتُبغِضَ في الله»^(٥).

= وله شواهد من حديث أنس، وابن عباس، وعائشة.

وانظر تخريجها في «الصحيحة» رقم (١٤٩).

(١) وهو حديث حسن.

أخرجه أحمد (٤٤٠/٣) والترمذي (٦٧٠/٤) رقم (٢٥٢١) والحاكم (١٦٤/٢) من حديث معاذ بن أنس.

قال الترمذي: هذا حديث حسن.

وقال الحاكم: صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ووافقه الذهبي.

قلت: فيه عبد الرحيم بن ميمون أبو مرحوم: لم يخرجا له. وسهل بن معاذ لم يرو له مسلم، وروى له البخاري في «الأدب المفرد» فقط.

وانظر الصحيحة (١١٣/١) ط: المكتب الإسلامي.

(٢) أخرجه أحمد في «المسند» (٢٤٧/٥) من حديث معاذ بن جبل بسند حسن. لأجل رشدين بن سعد، وزبان، فيه كلام، إلا أنهم حمدوه وحمدوا ولايته على مصر. وسهل بن معاذ هو ابن أنس وهو ثقة وأبوه صحابي.

(٣) أخرجه أحمد في المسند (٢٤٧/٥) عن معاذ بن جبل بسند حسن.

وانظر الكلام على الحديث المتقدم.

(٤) أخرجه أحمد في المسند (٤٣٠/٣) من حديث عمرو بن الجموح بسند ضعيف؛ لضعف رشدين بن سعد، وللانقطاع بين أبي منصور وعمرو بن الجموح، فقد قال البخاري: لم يسمع منه، وهو ثقة.

وأورده الهيثمي في «المجمع» (٨٩/١) وقال: «رواه أحمد وفيه رشدين بن سعد وهو منقطع ضعيف» اهـ.

(٥) أخرجه أحمد في المسند (٢٨٦/٤) من حديث البراء بن عازب بسند ضعيف لأجل ليث بن أبي سليم.

وأخرجه ابن أبي شيبه في «الإيمان» رقم (١١٠) والطيالسي (٤٨/٢) رقم ٢١١٠ -

وقوله ﷺ لمعاذ بعد ما أخبره بأركان الإسلام قال: «ألا أدلك على أبواب الخير؟ الصومُ جُنَّةٌ، والصدقةُ تطفيئُ الخطيئةَ كما يطفىءُ الماءُ النارَ، وصلاةُ الرجلِ في جوفِ الليلِ» ثم تلا: ﴿تَنجَاتِي جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾ [السجدة: ١٦].

ثم قال: «ألا أخبرك برأس الأمرِ وعموده وذروة سنامه؟ رأسُ الأمرِ الإسلامُ، وعموده الصلاةُ، وذروة سنامه الجهادُ في سبيلِ الله»، ثم قال له: «ألا أخبرك بملاك ذلك كله؟ فأخذ بلسان نفسه وقال: كُفَّ عليك هذا»^(١).

[شرح حديث شعب الإيمان]

ويناسب هنا أن ننقل شرح حديث شعب الإيمان وكلام العلماء في إحصائها من (فتح الباري).

(فتلك خمسة ولإيمان	سنة أركان بلا تُكران)
(إيماننا بالله ذي الجلال	وماله من صفة الكمال)
(وبالملائك الكرام البررة	وكثيره المنزلة المطهرة)
(ورسوله الهداة لأتنام	من غير تفريق ولا إيهام)

(فتلك) الأركان المتقدمة التي هي شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصوم رمضان وحج البيت من استطاع إليه سبيلاً (خمس) فسّر النبي ﷺ بها الإسلام، فاعلمها واحتفظ بها واعملها وعلمها، فسوف تُسأل عنها وتحاسب عليها، فأعدذ للسؤال جواباً، وإياك أن تُخِلَّ بشيء منها فتكون من الظالمين.

= منحة المعبود).

وأخرجه ابن أبي شيبة في «الإيمان» رقم (١١١) عن مجاهد موقوفاً بسند صحيح. وخلاصة القول أن الحديث حسن لغيره، والله أعلم.

(١) وهو حديث صحيح.

أخرجه أحمد في المسند (٢٣١/٥) والترمذي (١١/٥ - ١٢ رقم ٢٦١٦)، وابن ماجه (٢/١٣١٥ رقم ٣٩٧٣) من حديث معاذ.

قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح.

وقد تقدم الحديث.

[أركان الإيمان الستة]

(وللإيمان ستة أركان) فسره بها النبي ﷺ في حديث جبريل^(١) وغيره (بلا نكران) للنقل ولا تكذيب للخبر، ولا شك في ذلك الاعتقاد ولا استكبار عن الانقياد.

[الإيمان بالله]

الأول منها: (إيماننا بالله) بالهيته وربوبيته لا شريك له في الملك ولا منازع له فيه، ولا إله غيره ولا رب سواه، واحد أحد فرد صمد لم يتخذ صاحبة ولا ولدًا، ولا يُشرك في حكمه أحدًا، ولا ضد له ولا ند ولم يكن له كفواً أحد (ذي الجلال) ذي العظمة والكبرياء، الذي هو أهل أن يُجلَّ فلا يعصى، ويُذكر فلا يُنسى، ويُشكر فلا يُكفر ويُوحد فلا يُشرك معه غيره ولا يُوالي إلا هو: ﴿قُلْ أَغَيْرَ اللَّهِ أَبْنَىٰ رَبًّا وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [الأنعام: ١٦٤]، ﴿قُلْ أَغَيْرَ اللَّهِ أَحَدٌ وَلِيًّا فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [الأنعام: ١٤]، ﴿أَفَغَيْرَ اللَّهِ ابْتِغَىٰ حَكَمًا﴾ [الأنعام: ١١٤]، ﴿قُلْ أَغَيْرَ اللَّهِ تَأْمُرُونَنِي أَعْبُدُ أَيُّهَا الْجَاهِلُونَ﴾ [الزمر: ٦٤]، ﴿ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَاعْبُدُوهُ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ﴾ [الأنعام: ١٠٢]، ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ [الأنعام: ١٠٣].

(و) الإيمان بـ (ما له) تعالى (من صفة الكمال) مما وصف به نفسه ووصفه به رسوله ﷺ من الأسماء الحسنى والصفات العلى، وإمرازها كما جاءت بلا تكييف ولا تمثيل ولا تحريف ولا تعطيل، وأن كل ما سَمِيَ اللهُ تعالى ووصف به نفسه ووصفه به رسوله ﷺ الكلُّ حقُّ على حقيقته على ما أراد اللهُ وأراد رسوله وعلى ما يليق بجلال الله وعظمته: ﴿ءَأَمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِّنْ عِنْدِ رَبِّنَا﴾ [آل عمران: ٧].

وقد تقدم ما يسره اللهُ من تقرير الكلام في توحيد الإلهية والربوبية والأسماء والصفات وأنواع الشرك المضادة له، فليراجع وبالله التوفيق.

[الإيمان بالملائكة]

(و) الثاني الإيمان (بالملائكة) الذين هم عبادُ الله المُكْرَمُونَ، والسَّفَرَةُ بينه تعالى

(١) تقدم تخريجه وهو حديث صحيح.

وبين رسوله عليهم الصلاة والسلام (الكرام) خلقاً وخلقاً والكرام على الله تعالى (البررة) الطاهرين ذاتاً وصفةً وأفعالاً، المطيعين لله عز وجل وهم عبادٌ من عبادِ الله عز وجل، خلقهم الله تعالى من النور لعبادته، ليسوا بناتٍ لله عز وجل ولا أولاداً، ولا شركاء معه، ولا أنداداً، تعالى الله عما يقول الظالمون والجاحدون والملحدون علواً كبيراً.

قال الله تعالى: ﴿وَقَالُوا أَخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحٰنَهُ بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ ﴿١٧١﴾ لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ ﴿١٧٢﴾ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَىٰ وَهُمْ مِنَ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ ﴿١٧٣﴾ وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِيَّا إِلَهٌ مِّن دُونِهِ فَلَنُكْرِهَنَّهُ جَهَنَّمَ كَذٰلِكَ نَجْزِي الظَّٰلِمِينَ ﴿١٧٤﴾﴾ [الأنبياء]. وقال تعالى: ﴿أَلَا إِنَّهُمْ مِّنْ إِفْكِهِمْ لَيَقُولُونَ ﴿١٥١﴾ وَلَدٌ لِّلَّهِ وَإِنَّمْ لَكُمُ الذُّكُورُ ﴿١٥٢﴾ أَصْطَفَىٰ الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ ﴿١٥٣﴾ مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴿١٥٤﴾ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿١٥٥﴾﴾ - إلى قوله -: ﴿وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ ﴿١٦٤﴾ وَإِنَّا لَنَحْنُ الصَّٰفِرُونَ ﴿١٦٥﴾ وَإِنَّا لَنَحْنُ الْمُسْتَحِقُونَ ﴿١٦٦﴾﴾. [الصافات: ١٥١ - ١٦٦].

وقال تعالى: ﴿وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا إِنَّ الْإِنسَانَ لَكَفُورٌ مُّبِينٌ ﴿١٥٠﴾ أَمْ أَخَذَ مِنَّا مَخْلُوقٌ بَنَاتٍ وَأَصْفَنَكُم بِالْبَنِينَ ﴿١٦٦﴾﴾ - إلى قوله -: ﴿وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمٰنِ إِنسًا أَشْهَدُوا خَلَقَهُمْ سَتَكْبَبُ سَهَدْتُهُمْ وَيُسْتَلُونَ ﴿١٦٧﴾﴾ [الزخرف: ١٥ - ١٩]. الآيات.

وقال تعالى: ﴿لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ وَمَنْ يَسْتَنْكِفْ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَكْبِرْ فَسَيَحْشُرُهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعًا﴾ [النساء: ١٧٢]. وقال تعالى: ﴿فَإِنْ اسْتَكْبَرُوا فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ يُسَيِّحُونَ لَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾ [فصلت: ٢٨]. وقال تعالى: ﴿وَلَمْ يَكُنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ عِنْدَهُمْ لَآ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ ﴿١١١﴾ يُسَيِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ ﴿١١٢﴾﴾ [الأنبياء].

وقال تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ جَاعِلِ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا أُولَىٰ أَجْنِحَةٍ مَّثٰوٍ وَثُلُثَ وَرُبْعٍ يَرْزُقُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [فاطر: ١]. وقال تعالى: ﴿وَيَوْمَ نَشْفُقُ السَّمَاءَ بِالغَمِيمِ وَنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ تَنْزِيلًا ﴿١٥٠﴾ الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمٰنِ﴾ [الفرقان: ٢٥ - ٢٦]. وقال تعالى: ﴿يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ لَا بُشْرَىٰ يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ وَيَقُولُونَ حَجْرًا مَّحْجُورًا﴾ [الفرقان: ٢٢]. وقال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَحْسِرُونَ وَلَمْ يَسْتَحْدُوا﴾ [الأعراف: ٢٠٦].

وقال تعالى: ﴿وَمَا نَنْزَلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا وَمَا بَيْنَ

بَيْنَ ذَلِكَ وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا ﴿٦٤﴾ [مريم: ٦٤].

وقال تعالى: ﴿وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ أَهْلُوا لَاءِ إِيَّاكُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ ﴿٤١﴾ قَالُوا سُبْحَانَكَ أَنْتَ وَإِسْمَانَا مِنْ دُونِهِمْ بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ أَكْثَرُهُمْ بِهِمْ مُؤْمِنُونَ ﴿٤٢﴾ [سبأ]. وقال تعالى: ﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ﴾ [البقرة: ٩٨]. والآيات في ذكر الملائكة في القرآن كثيرة.

[أقسام الملائكة وخصائصهم]

ثم هم بالنسبة إلى ما هيأهم الله تعالى له ووكّلهم به على أقسام: فمنهم الموكّل بالوحي من الله تعالى إلى رسله عليهم الصلاة والسلام، وهو الروح الأمين جبريل عليه السلام، قال الله تعالى: ﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ [البقرة: ٩٧].

وقال تعالى: ﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ ﴿١٩٣﴾ عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ ﴿١٩٤﴾ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ ﴿١٩٥﴾﴾ [الشعراء].

وقال تعالى: ﴿قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ﴾ [النحل: ١٠٢].

وقال تعالى: ﴿إِنَّهُ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى ﴿٤﴾ عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَى ﴿٥﴾ ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَى ﴿٦﴾ وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَى ﴿٧﴾ ثُمَّ دَنَا فَتَدَا ﴿٨﴾ فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى ﴿٩﴾﴾ [النجم].

وهذا في رؤية النبي ﷺ له في الأبطح حين تجلّى له على صورته التي خلقت عليها، له ستمائة جناح قد سد عظم خلقه الأفق.

ثم رآه ليلة المعراج أيضاً في السماء^(١). كما قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ رَآهُ نَزَلَةً أُخْرَى ﴿١٣﴾ عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى ﴿١٤﴾ عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى ﴿١٥﴾﴾ [النجم].

ولم يره ﷺ في صورته إلا هاتين المرتين، وبقية الأوقات في صورة رجل، وغالباً في صورة دحية الكلبي^(٢) ﷺ.

وقال تعالى فيه: ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ﴿١٦﴾ ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ ﴿١٧﴾ مُطَاعٍ ثَمَّ أَمِينٍ ﴿١٨﴾ وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ ﴿٢٢﴾ وَلَقَدْ رَآهُ بِالْأُفُقِ الْمُبِينِ ﴿٢٣﴾﴾ [التكوير: الآيات].

(١) أخرجه أحمد في «المسند» (١٠٧/٢) بإسناد صحيح.

(٢) أخرجه أحمد في «المسند» (١٠٧/٢) بإسناد صحيح.

وقال: ﴿حَقٌّ إِذَا فُرِّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقُّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ﴾ [سبأ: ٢٣]. تقدم الحديث في معنى الآية.

وفيه قال النبي ﷺ: «فيكون أول من يرفع رأسه جبريل، فيكلمه الله تعالى من وحيه بما أراد، ثم يمر جبريل بأهل السموات كلِّها مر بسماء سألها ملائكتها: ماذا قال ربُّنا يا جبريل؟ فيقول جبريل عليه السلام: قال الحقُّ وهو العليُّ الكبير»، فيقولون كلُّهم مثل ما قال جبريل. ثم ينتهي جبريل بالوحي إلى حيث أمره الله عز وجل. وهو في الصحيحين^(١)، وسيأتي إن شاء الله تعالى ذكرُ بعضِ الأحاديث في بدء الوحي من الفصل الآتي.

ومنهم الموكلُ بالقَطْرِ وتصاريفه إلى حيث أمره اللُّهُ عز وجل، وهو ميكائيل عليه السلام، وهو ذو مكانةٍ عليَّةٍ ومنزلةٍ رفيعةٍ وشرفٍ عند ربِّه عزَّ وجل، وله أعوانٌ يفعلون ما يأمرهم به بأمر ربِّه، ويصرفون الرياحَ والسحابَ كما يشاء اللُّهُ عز وجل، وقد جاء في بعض الآثار: (ما من قطرة تنزل من السماء إلا ومعها ملكٌ يقرؤها في موضعها من الأرض)^(٢).

وفي حديث ابن عباس عند الطبراني^(٣) أنه ﷺ قال لجبريل: «على أي شيء ميكائيل؟ قال: «على النبات والقطر».

(١) أخرجه البخاري (٥٣٧/٨ رقم ٤٨٠٠) من حديث أبي هريرة.

وأخرجه مسلم (١٧٥٠/٤ رقم ٢٢٢٩) من حديث ابن عباس بلفظ: «أخبرني رجلٌ من أصحاب النبي ﷺ من الأنصار، أنهم بينما هم جلوسٌ ليلةً مع رسول الله ﷺ رُميَ بنجم فاستنار، فقال لهم رسول الله ﷺ: «ماذا كنتم تقولون في الجاهلية إذا رُميَ بمثل هذا؟» قالوا: الله ورسوله أعلم. كُنَّا نقولُ وُلدَ الليلةَ رجلٌ عظيمٌ ومات رجلٌ عظيم. فقال رسول الله ﷺ: «فإنها لا تُرمى بها لموتٍ أحدٍ ولا لحياته. ولكن ربُّنا تبارك وتعالى اسمه، إذا قضى أمراً سبَّحَ حملةَ العرش، ثم سبَّحَ أهلَ السماءِ الذين يلونهم حتى يبلغَ التسبيحُ أهلَ هذه السماءِ الدنيا، ثم قال الذين يلون حملةَ العرش لحملةَ العرش: ماذا قال ربكم؟ فيخبرونهم ماذا قال. قال: فيخبرُ بعضُ أهلِ السماواتِ بعضاً حتى يبلغَ الخبيرُ هذِهِ السماءِ الدنيا. فتخطفُ الجرُّ السمع فيقذفون إلى أوليائهم، ويُرْمون به، فما جاءوا به على وجهه فهو حق، ولكنهم يفرقون فيه ويزيدون».

(٢) لم أعثر على قائله ولا من أخرجه.

(٣) في «الكبير» (٣٧٩/١١ رقم ١٢٠٦١).

ولأحمد^(١) عن أنس بن مالك رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لجبريل عليه السلام: «ما لي لم أر ميكائيل ضاحكاً قط؟ فقال عليه السلام: ما ضحك ميكائيل منذ خلقت النار». عياداً بالله منها.

ومنهم الموكّل بالصُّور، وهو إسرافيل عليه السلام، ينفُخ فيه ثلاث نَفَخاتٍ بأمر ربه عز وجل:

الأولى: نفخة الفزع.

والثانية: نفخة الصّعق.

والثالثة: نفخة القيام لرب العالمين، كما سيأتي إن شاء الله تعالى بسطه في موضعه.

ولأحمد^(٢) والترمذي^(٣) من حديث عطية العوفي عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «كيف أنعم وصاحب القرن قد التقم القرن وحنى جبهته وانتظر أن يؤذّن له، قالوا: كيف نقول يا رسول الله؟ قال: قولوا: حسبنا الله ونعم الوكيل، على الله توكلنا». وهؤلاء الثلاثة من الملائكة هم الذين ذكرهم النبي صلى الله عليه وسلم

= وأورده الهيثمي في «المجمع» (١٩/٩) وقال: «وفيه محمد بن أبي ليلى وقد وثقه جماعة لكنه سيء الحفظ وبقيه رجاله ثقات» اهـ.

قلت: وفيه محمد بن عمران مجهول لم يوثقه إلا ابن حبان.

(١) في «المسند» (٢٢٤/٣) بسند ضعيف.

(٢) في «المسند» (٧/٣، ٧٣).

(٣) في «السنن» (٤/٦٢٠ رقم ٢٤٣١) وقال: هذا حديث حسن.

قلت: أخرجه ابن المبارك في «الزهد» رقم (١٥٩٧) وابن ماجه رقم (٤٢٧٣) وأبو نعيم في

«الحلية» (١٠٥/٥) و (٧/١٣٠، ٣١٢) من طرق عن أبي سعيد الخدري.

وفيه عطية العوفي، ضعيف، إلا أنه قد تابعه أبو صالح عن أبي سعيد به.

أخرجه ابن حبان (رقم: ٢٥٦٩ - موارد)، والحاكم (٤/٥٥٩).

وللحديث شواهد من حديث ابن عباس عند أحمد (١/٣٢٦) والحاكم عن مطرف عن

عطية. وكذلك من حديث زيد بن أرقم عند أحمد (٤/٣٧٤).

وأيضاً من حديث البراء عند الخطيب في «تاريخه» (١١/٣٩) وفيه عبد الأعلى بن أبي

المساور، قال الحافظ: متروك، وكذبه ابن معين.

وخلاصة القول أن حديث أبي سعيد حسن لغيره، والله أعلم.

في دعائه من صلاة الليل: «اللهم رب جبريل وميكائيل وإسرافيل، فاطر السموات والأرض، عالم الغيب والشهادة، أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون، اهديني لما اختلف فيه من الحق بإذنك إنك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم»^(١).

ومنهم الموكل بقبض الأرواح، وهو ملك الموت وأعوأته، وقد جاء في بعض الآثار تسميته عزرائيل^(٢)، قال الله تعالى: ﴿قُلْ يَتَوَفَّكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي نُكِّلَ بِكُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ﴾ [السجدة: ١١].

وقال تعالى: ﴿وَهُوَ أَفْهَرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفْرِطُونَ ﴿١١﴾ ثُمَّ رُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ أَلَا لَهُ الْحُكْمُ وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَاسِبِينَ ﴿١٢﴾﴾ [الأنعام].

وقال تعالى: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَدْبَارَهُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾ [الأنفال: ٥٠].

وقال تعالى: ﴿الَّذِينَ تَوَفَّيْنَاهُمُ الْمَلَائِكَةُ طَائِلِينَ أَنفُسِهِمْ﴾ - إلى قوله تعالى -: ﴿الَّذِينَ تَوَفَّيْنَاهُمُ الْمَلَائِكَةُ طَائِلِينَ يَقُولُونَ سَلِّمٌ عَلَيْكُمُ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٢٢﴾﴾ [النحل: ٢٨ - ٣٢]، وغيرها من الآيات.

وقد جاء في الأحاديث^(٣) أن أعوآته يأتون العبد بحسب عمله، إن كان محسناً ففي أحسن هيئة وأجمل صورة بأعظم بشارة، وإن كان مسيئاً ففي أشنع هيئة وأفظع منظر بأغلظ وعيد، ثم يسوقون الروح حتى إذا بلغت الحلقوم قبضها ملك الموت فلا يدعونها في يده بل يضعونها في أكفان وحنوط يليق بها كما قال تعالى: ﴿فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْحَلُقُومَ ﴿٨٧﴾ وَأَنْتُمْ حِينِيذٍ نَنْظُرُونَ ﴿٨٤﴾ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا بُدَّ مِنْهَا ﴿٨٥﴾ فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ ﴿٨١﴾ تَرْجِعُونَهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٨٧﴾ فَأَمَّا إِنْ كَانَ

(١) أخرجه مسلم (٥٣٤/١) رقم (٧٧٠) من حديث عائشة. وقد تقدم.

(٢) جاء في بعض الآثار تسمية ملك الموت باسم عزرائيل. ولا يوجد في القرآن ولا في الأحاديث الصحيحة تسميته بهذا الاسم. [البداية (١/٥٠)].

(٣) (منها): ما أخرجه الحاكم (١/٣٥٢ - ٣٥٣) وصححه وأقره الذهبي، وأخرجه أبو نعيم في «حلية الأولياء» (٢/١٠٤) من حديث أبي هريرة. وهو حديث صحيح. (ومنها) ما أخرجه مسلم رقم (٢٨٧٢) من حديث أبي هريرة.

مِنَ الْمُفْرِينَ ﴿٨٨﴾ فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ وَرَحْتٌ نَعِيمٍ ﴿٨٩﴾ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ﴿٩٠﴾ فَسَلَامٌ لَكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ﴿٩١﴾ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُكَذِّبِينَ الصَّالِينَ ﴿٩٢﴾ فَتُرْثُ مِنْ حِمِيمٍ ﴿٩٣﴾ وَنَصِيئَةُ حِمِيمٍ ﴿٩٤﴾ إِنَّ هَذَا لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ ﴿٩٥﴾ فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ﴿٩٦﴾ [الواقعة].
سبحان الله وبحمده، سبحان الله العظيم، نستغفر الله.

ومنهم الموكل بحفظ العبد في حله وارتحاله، وفي نومه ويقظته، وفي كل حالاته، وهم المعقبات، قال الله تعالى: ﴿سَوَاءٌ مَنكُم مَّن أَسَرَ الْقَوْلَ وَمَن جَهَرَ بِهِ وَمَن هُوَ مُسْتَخْفٍ بِإِئْتِلٍ وَسَارِبٍ بِالنَّهَارِ ﴿١٠﴾ لَمْ تُعْقِبَتْ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمَنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ﴾ [الرعد: ١٠ - ١١].

وقال تعالى: ﴿قُلْ مَنْ يَكْفُرْكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مِنَ الرَّحْمَنِ﴾ [الأنبياء: ٤٢].

وقال تعالى: ﴿وَهُوَ أَقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً﴾ [الأنعام: ٦١].

قال ابن عباس^(١) في الآية الأولى: ﴿لَمْ تُعْقِبَتْ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمَنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ﴾ [الرعد: ١١]: والمعقبات من الله هم الملائكة يحفظونه من بين يديه ومن خلفه، فإذا جاء قدر الله تعالى خلوا عنه.

وقال مجاهد^(٢): ما من عبد إلا له ملك موكل بحفظه في نومه ويقظته من الجن والإنس والهوام، فما منها شيء يأتيه إلا قال له الملك وراءك، إلا شيء أذن الله فيه فيصيبه.

وقال تعالى: ﴿قُلْ مَنْ يَكْفُرْكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مِنَ الرَّحْمَنِ﴾ [الأنبياء: ٤٢]، قال ابن كثير^(٣): أي بدل الرحمن، يمتن سبحانه وتعالى بنعمته على عبده وحفظه لهم بالليل والنهار وكلاءته وحراسته لهم بعينه التي لا تنام. اهـ.

ومنهم الموكل بحفظ عمل العبد من خير وشر، وهم الكرام الكاتبون، وهؤلاء يشملهم مع ما قبلهم قوله عز وجل: ﴿وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً﴾ [الأنعام: ٦١]، وقال تعالى فيهم: ﴿أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ بَلَىٰ وَرُسُلْنَا لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ﴾ [الزخرف: ٨٠].

(١) أخرجه الطبري في «جامع البيان» (رقم: ٢٠٢١٦ - شاعر) عنه.
وأورده ابن كثير في تفسيره (٥٢٢/٢).

(٢) أخرجه الطبري في «جامع البيان» (رقم: ٢٠٢٢٤ - شاعر) عنه.
وأورده ابن كثير في تفسيره (٥٢٢/٢).

(٣) في تفسيره: (١٨٨/٣).

وقال تعالى: ﴿إِذْ يَتَلَفَّى الصَّافِقَاتُ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ ﴿٧﴾ مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ ﴿٨﴾﴾ [ق]. فالذي عن اليمين يكتب الحسنات، والذي عن الشمال يكتب السيئات.

وقال تعالى: ﴿وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ ﴿١٠﴾ كِرَامًا كُنِينًا ﴿١١﴾ يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ ﴿١٢﴾﴾ [الانفطار].

عن علقمة عن بلال بن الحارث المزني رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الرجل ليتكلم بالكلمة من رضوان الله تعالى ما يظن أن تبلغ ما بلغت، يكتب الله عز وجل له بها رضوانه إلى يوم يلقاه. وإن الرجل ليتكلم بالكلمة من سخط الله تعالى ما يظن أن تبلغ ما بلغت، يكتب الله تعالى عليه بها سخطه إلى يوم يلقاه». فكان علقمة يقول: كم من كلام قد مَنَعْنِيهِ حديث بلال بن الحارث. رواه أحمد^(١) والترمذي^(٢) والنسائي^(٣) وابن ماجه^(٤). وقال الترمذي: حسن صحيح.

وروى البغوي^(٥) عن أبي أمامة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «كاتب

(١) في «المسند» (٤٦٩/٣).

(٢) في «السنن» (٥٥٩/٤) رقم ٢٣١٩. وقال: حديث حسن صحيح.

(٣) في «الكبرى» كما في «تحفة الأشراف» (٥٥٥/٢).

(٤) في «السنن» (١٣١٣/٢) رقم ٣٩٦٩.

قلت: وأخرجه مالك (٩٨٥/٢) رقم ٥ وابن حبان (رقم: ١٥٧٦ - موارد) والحاكم (١/٤٥ - ٤٦) والحميدي رقم (٩١١).

وللحديث شاهد من حديث أبي هريرة مرفوعاً نحوه مختصراً، أخرجه البخاري ومسلم. وخلاصة القول أن حديث بلال بن الحارث صحيح.

(٥) في «معالم التنزيل» (٣٥٩/٧) بسند ضعيف.

قلت: وأخرجه البيهقي في «الشعب» (٣٩١/٥) رقم ٧٠٥ والطبراني في «الكبير» (٢١٧/٨ - ٢١٨) رقم ٧٧٦٥ وأبو نعيم في «الحلية» (١٢٤/٦) كلهم من طريق عروة بن رويم.

وأخرجه البيهقي في «الشعب» (٣٩٠/٥) رقم ٥٠٤٩ والطبراني في «الكبير» (٢٩٥/٨ - ٢٩٦) رقم ٧٩٧١ من طريق جعفر بن الزبير.

وأخرجه الطبراني في «الكبير» (٢٢٥/٨) رقم ٧٧٨٧ من طريق ثور بن يزيد كلهم عن القاسم أبي عبد الرحمن عن أبي أمامة.

وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٢٠٨/١٠) وقال: «رواه الطبراني بأسانيد ورجال =

الحسناتِ على يمين الرجل، وكاتبُ السيئاتِ على يسار الرجل، وكاتبُ الحسناتِ أميرٌ على كاتبِ السيئاتِ، فإذا عملَ حسنةً كتبها صاحبُ اليمينِ عشراً، وإن عملَ سيئةً قال صاحبُ اليمينِ لصاحبِ الشمالِ: دعه سبعَ ساعاتٍ لعله يسبحَ أو يستغفرَ».

وفي الصحيح^(١) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسولُ الله ﷺ: «إن اللّه تعالى تجاوز لي عن أمتي ما حدثت به أنفسها ما لم يتكلموا أو يعملوا به». وفي رواية^(٢): «ما لم تعمل أو تكلم به».

وفيه^(٣) عنه رضي الله عنه: قال رسولُ الله ﷺ: «قال الله عز وجل: إذا همَّ عبدي بسيئةٍ فلا تكتبوها عليه، فإن عملها فاكْتُبها سيئةً. وإذا همَّ بحسنةٍ فلم يعملها فاكْتُبها حسنةً، فإن عملها فاكْتُبها عشراً».

وفي رواية^(٤): «قال الله عز وجل: إذا همَّ عبدي بحسنةٍ فلم يعملها كتبها له حسنةً، فإن عملها كتبها عشرَ حسناتٍ إلى سبعمائةٍ ضِعْفٍ، وإذا همَّ بسيئةٍ ولم يعملها لم أكتبها عليه، فإن عملها كتبها سيئةً واحدةً».

وفي أخرى^(٥): قال الله عز وجل: إذا تحدّث عبدي بأن يعملَ حسنةً فأنا أكتبها له حسنةً ما لم يعمل، فإذا عملها فأنا أكتبها بعشر أمثالها. وإذا تحدّث بأن يعملَ سيئةً فأنا أغفرها له ما لم يعملها، فإذا عملها فأنا أكتبها له بمثلها».

وقال رسولُ الله ﷺ: «قالت الملائكةُ: ربِّ ذاك عبدك يريد أن يعملَ سيئةً - وهو تعالى أبصرُ به - فقال: ارقبوه، فإن عملها فاكْتُبها له بمثلها، وإن تركها فاكْتُبها له حسنةً، إنما تركها من جرّاي»^(٦).

= أحدها وثقوا». وقال في طريق جعفر بن الزبير: فيه جعفر بن الزبير وهو كذاب. وحسن الألباني الحديث في «الصحيفة» رقم (١٢٠٩).

(١) أخرجه البخاري (٥٤٨/١١ رقم ٦٦٦٤)، ومسلم (١١٦/١ رقم ١٢٧).

(٢) أخرجه البخاري (٥٤٨/١١ رقم ٦٦٦٤).

(٣) أخرجه البخاري (٤٦٥/١٣ رقم ٧٥٠١)، ومسلم (١١٧/١ رقم ١٢٨/٢٠٣).

(٤) أخرجه البخاري (٤٦٥/١٣ رقم ٧٥٠١)، ومسلم (١١٧/١ رقم ١٢٨/٢٠٤).

(٥) أخرجه مسلم (١١٧/١ رقم ١٢٩/٢٠٥) من حديث أبي هريرة.

(٦) تقدم تخريجه.

وقال رسول الله ﷺ: «إذا أحسن أحدكم إسلامه فكلُّ حسنةٍ يعملها تكتب بعشر أمثالها إلى سبعمائة ضعفٍ، وكلُّ سيئةٍ يعملها تكتب بمثلها، حتى يلتقي الله عز وجل»^(١).

وفيه^(٢) عن ابن عباس رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ فيما يرويه عن ربه عز وجل قال: «إن الله تبارك وتعالى كتب الحسناتِ والسيئاتِ ثم بين ذلك: فمن همَّ بحسنة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنةً كاملةً، وإن همَّ بها فعلمها كتبها الله عز وجل عنده عشرَ حسناتٍ إلى سبعمائة ضعفٍ إلى أضعافٍ كثيرة. وإن همَّ بسيئة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنةً كاملةً، وإن همَّ بها فعلمها كتبها الله سيئةً واحدة - زاد في رواية^(٣) - أو محاها الله، ولا يهلك على الله إلا هالك».

قال الحسنُ البصريُّ^(٤) رحمه الله تعالى وتلا هذه الآية: ﴿عَنِ اليمينِ وَعَنِ الشمالِ قَعِيدٌ﴾ [ق: ١٧]: يا ابن آدم بَسَطْتُ لك صحيفةً، ووَكَّلْتُ بك ملكانِ كريمانِ أحدهما عن يمينك والآخرُ عن شمالك، فأما الذي عن يمينك فيحفظ حسناتك، وأما الذي عن يسارك فيحفظ سيئاتك، فاعْمَلْ ما شئتَ أَقلُّلْ أو أَكثِرْ، حتى إذا مت طُوِبَتْ صحيفتُك وجُعِلتْ في عنقك معك في قبرك حتى تخرجَ يومَ القيامةِ، فعند ذلك يقول الله تعالى: ﴿وَكُلَّ إِنسَانٍ أَلْمَمْنَهُ لَطِيفٌ رُوِيَ فِي عُنُقِهِ وَنُجِرَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنْشُورًا﴾ [١٣] أَقْرَأَ كِتَابَكَ كَفَى بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا ﴿١٤﴾ [الإسراء].

ثم يقول: «عدَلْ والله فيك مَنْ جعلك حسيبَ نفسك» اهـ.

ويناسب ذكرَ المعقباتِ والحفظَةِ ما روى البخاريُّ^(٥) رحمه الله تعالى في (باب قولِ الله عز وجل تعرُّجُ الملائكةُ والروحُ إليه)^(٦) قال: حدثنا إسماعيلُ حدثني مالكٌ عن أبي الزنادِ عن الأعرجِ عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسولَ الله ﷺ قال:

(١) تقدم تخريجه.

(٢) أخرجه البخاري (١١/٣٢٣ رقم ٦٤٩١)، ومسلم (١/١١٨ رقم ١٣١/٢٠٧).

(٣) أخرجه مسلم (١/١١٨ رقم ١٣١/٢٠٨).

(٤) ذكره ابن كثير في تفسيره (٤/٢٣٩ - ٢٤٠) عنه.

(٥) في صحيحه (١٣/٤١٥ رقم ٧٤٢٩) و (٢/٣٣ رقم ٥٥٥).

(٦) رقم الباب: (٢٣).

«يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار، ويجتمعون في صلاة العصر وصلاة الفجر، ثم يعرج الذين باتوا فيكم فيسألهم وهو أعلم بهم فيقول: كيف تركتم عبادي؟ فيقولون: تركناهم وهم يصلون وأتيناهم وهم يصلون». ورواه مسلم^(١) أيضاً.

وفيها^(٢) عن أبي موسى رضي الله عنه قال: «قام فينا رسول الله ﷺ بأربع كلمات فقال: إن الله لا ينام ولا ينبغي له أن ينام، يخفض القسط ويرفعه، يُرفع إليه عمل الليل قبل عمل النهار وعمل النهار قبل عمل الليل»، الحديث تقدم في العلو والأحاديث في ذكر الحفظة كثيرة.

ومنهم الموكلون بفتنة القبر وهم مُنكَّرٌ ونكيرٌ، وسيأتي إن شاء الله تعالى ذكر النصوص في ذلك قريباً، نسأل الله تعالى الثبات والتوفيق

ومنهم خزنة الجنة ومقدمهم رضوان عليهم السلام، قال الله تعالى: ﴿وَسِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ﴾ [الزمر: ٧٣].

وقال تعالى: ﴿جَنَّتٌ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا وَأَمَّا جَنَّتُومَ مِنْ أَسْفَلٍ وَمِنْ أَسْفَلٍ مِنْهَا جَنَّتُومَ خَالِدِينَ فِيهَا أُولَٰئِكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِيَّةِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [الرعد: ٢٤].

ومنهم المبشرون للمؤمنين عند وفياتهم، وفي يوم القيامة. كما قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبِّيَ اللَّهُ ثُمَّ اسْتَفْتَمُوا أَنزَلْنَا عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ أَلا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَشْرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ﴾ [٢٤] نَحْنُ أَوْلِيَائُكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَلَكُمْ فِيهَا مَا نَشْتَهِي أَنْفُسُكُمْ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدْعُونَ ﴿٣١﴾ نَزَّلْنَا مِن عَفُورٍ رَّحِيمٍ ﴿٣٢﴾ [فصلت].

وقال تعالى فيهم: ﴿لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَرَجُ الْأَكْبَرُ وَنَسَلْنَاهُمُ الْمَلَائِكَةَ هَذَا يُؤْمَكُمُ الَّذِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ﴾ [الأنبياء: ١٠٣].

(١) في صحيحه (٤٣٩/١) رقم (٦٣٢).

(٢) أي البخاري ومسلم. ولكن الحديث لم يخرج البخاري. بل أخرجه مسلم فقط في صحيحه (١٦١/١) رقم (١٧٩).

ومنهم خزنة جهنم عياداً بالله منها، وهم الزبانية، ورؤساؤهم تسعة عشر، ومقدمهم مالك عليهم السلام، قال الله تعالى: ﴿وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ زُرّاً حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا فَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِ رَبِّكُمْ وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا﴾ [الزمر: ٧١] الآيات.

وقال تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ فِي النَّارِ لِخَزَنَتِ جَهَنَّمَ ادْعُوا رَبَّكُمْ يُحْفَفْ عَنَّا يَوْمًا مِّنَ الْعَذَابِ ﴿٦٨﴾ قَالُوا أَوْلَيْتُمْ نَفْسَكُمْ تَأْتِيكُمْ رُسُلُكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا بَلَىٰ قَالُوا فَادْعُوا وَمَا دُعَاؤُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ﴿٦٩﴾﴾ [غافر].

وقال تعالى: ﴿فَلْيَدْعُ نَادِيَهُ ﴿٧٧﴾ سَنَدْعُ الزَّبَانِيَةَ ﴿٧٨﴾﴾ [العلق].

وقال تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَوْا أَنفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ عَلَيْهَا مَلَائِكَةٌ غِلَاطٌ شِدَادٌ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾ [التحریم: ٦].

وقال تعالى: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَقَرٌ ﴿٧٧﴾ لَا بَقِي وَلَا نَذْرٌ ﴿٧٨﴾ لَوَاعِثٌ لِّبَشَرٍ ﴿٧٩﴾ عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ ﴿٨٠﴾ وَمَا جَعَلْنَا أَحْسَبَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِّلَّذِينَ كَفَرُوا لِيَسْتَوِينَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَيَزِدَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِيمَانًا﴾ [المدثر: ٢٧ - ٣١].

وقال تعالى: ﴿وَنَادُوا بِمَلَكِكُمْ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ قَالَ إِنَّكُمْ مَكِيدُونَ﴾ [الزخرف: ٧٧].

وفي صحيح مسلم^(١): «يؤتى بجهنم يوم القيامة لها سبعون ألف زمام، كل زمام في يد سبعين ألف ملك يجزونها».

ومنهم الموكلون بالنطفة في الرحم كما في حديث ابن مسعود^(٢) رضي الله عنه قال: «حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصادق المصدوق أن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوماً نطفة، ثم يكون علقة مثل ذلك، ثم يكون مضغة مثل ذلك، ثم يرسل إليه الملك فينفخ فيه الروح، ويؤمر بأربع كلمات: يكتب رزقه وأجله وعمله وشقي أو سعيد» الحديث. وفي بابه من الأحاديث كثير.

(١) أخرجه مسلم (٤/٢١٨٤ رقم ٢٨٤٢) من حديث عبد الله بن مسعود، وهذا الحديث مما استدركه الدارقطني على مسلم.

وقال: رفعه وهم. رواه الثوري ومروان وغيرهما عن العلاء بن خالد موقوفاً. قلت: وحفص ثقة، حافظ إمام، فزيادة الرفع مقبولة، كما سبق نقله عن الأكثرين والمحققين.

(٢) أخرجه البخاري (١١/٤٧٧ رقم ٦٥٩٤)، ومسلم (٤/٢٠٣٦ رقم ٢٦٤٣).

وفيها: أن الملك يقول: يا رب مخلقة أو غير مخلقة؟ واحد أو توأم؟ ذكر أم أنثى؟ شقي أو سعيد؟ ما الرزق وما الأجل؟ فيقضي الله تعالى ما يشاء. فيكتب الملك كما أمره الله عز وجل فلا يُغَيَّر ولا يُبدَل^(١).

ومنهم حملة العرش والكروبيون، وهم الذين قال الله تعالى فيهم: ﴿الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْحَجِيمِ﴾ [غافر: ٧]، الآيات.

وقال تعالى: ﴿وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَنِيَّةٌ﴾ [الحاقة: ١٧]. ومفهوم هذه الآية من قوله تعالى: ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ أن حملة العرش ليسوا اليوم ثمانية، ويؤيد ذلك ما روى الإمام أحمد^(٢) عن ابن عباس رضي الله عنهما قال رسول الله ﷺ: «صدق أمية بن أبي الصلت^(٣) في شيء من شعره. فقال:

رجلٌ وثورٌ تحت رجلٍ يمينه
والنَّسرُ للأخرى وليثٌ مُرصدٌ
فقال رسول الله ﷺ: «صدق». فقال:

والشمسُ تطلعُ كلَّ آخر ليلةٍ
حمراءُ يصبِحُ لوئها يتورَّدُ

(١) أخرجه البخاري (٤٧٧/١١) رقم (٦٥٩٥)، ومسلم (٢٠٣٨/٤) رقم (٢٦٤٦) من حديث أنس بن مالك.

(٢) في «المسند» (٢٥٦/١).

قلت: وأخرجه الطبراني في «الكبير» (١١/٢٣٣) رقم (١١٥٩١)، وأبو يعلى في «المسند» (٤/٣٦٥) رقم (٢٤٨٢/١٥٥).

وأورده الهيثمي في «المجمع» (٨/١٢٧) وقال: «رواه أحمد، وأبو يعلى، والطبراني ورجاله ثقات إلا أن ابن إسحاق مدلس.

قلت: ولم يصرح بالتحديث عند الثلاثة.

وخلاصة القول أن الحديث ضعيف، والله أعلم.

(٣) أمية بن أبي الصلت الثقفى الشاعر المشهور، ذكره ابن السكن في «الصحابة»، وقال: لم يدركه الإسلام، وقد صدقه النبي ﷺ في بعض شعره، وقال: «قد كاد أمية أن يسلم». انظر: «الإصابة» رقم (٥٥٢ز)، وانظر: الشعراء لابن قتيبة (ص ٤٢٩ - ٤٣٣) بتحقيق الشيخ أحمد شاكر.

* والآيات في ديوان أمية بن أبي الصلت (ص ٣٦٦).

تأبى فما تطلع لنا في رسلها إلا معذبةً وإلا تُجَلد
فقال رسول الله ﷺ: «صدق». وهذا إسناؤه جيد^(١).

لكن قد ورد ما يدل على أنهم في الدنيا أيضاً ثمانية، وهو حديث العنان الذي رواه أبو داود وغيره^(٢) وقد تقدم في العلو، وفيه: «ثم فوق السماء السابعة بحر بين أسفله وأعله مثل ما بين سماء إلى سماء، ثم فوق ذلك ثمانية أوعال بين أظلافهن ورؤسهن مثل ما بين سماء إلى سماء، ثم على ظهورهن العرش بين أسفله وأعله مثل ما بين سماء إلى سماء، ثم الله تبارك وتعالى فوق ذلك».

وله^(٣) عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه: «إن رسول الله ﷺ قال: «أذن لي أن أحدث عن ملك من ملائكة الله تعالى من حملة العرش أن ما بين شحمة أذنه إلى عاتقه مسيرة سبعمائة عام». وقال ابن عباس^(٤) وسعيد بن جبيرة^(٥) والشعبي^(٦) وعكرمة^(٦) والضحاك^(٧) وابن جريج^(٨): ثمانية صفوف من الملائكة. وقال الضحاك^(٩) عن ابن عباس: الكروبيون ثمانية أجزاء، كل جزء منهم بعدة الإنس والجن والشياطين والملائكة.

وفي حديث الصور الطويل قال رسول الله ﷺ: «فأرجع فأقف مع الناس، فبينما نحن وقوف إذ سمعنا من السماء حساً شديداً فها لنا، فينزل أهل السماء الدنيا بمثلني من في الأرض من الجن والإنس، حتى إذا دنوا من الأرض أشرفت الأرض

(١) قاله ابن كثير في تفسيره (٧٨/٤). وقد علمت أن الحديث ضعيف، ولم يكن سنده بالجيد

(٢) تقدم تخريجه في «العلو».

(٣) أي لأبي داود في «السنن» (٩٦/٥ رقم ٤٧٢٧). وهو حديث صحيح.

(٤) أخرجه ابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم من طرق عنه كما في «الدر المنثور» (٢٦٩/٨).

(٥) أخرجه ابن أبي حاتم في «تفسيره» رقم (١٨٩٦٨) عنه.

(٦) ذكره ابن كثير في تفسيره (٤٤٢/٤).

(٧) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (١٤/ج ٢٩/٥٨) عنه.

قلت: حديث الضحاك معضل لأنه لم يسمع من صغار الصحابة.

(٨) ذكره ابن كثير في تفسيره (٤٤٢/٤).

(٩) ذكره ابن كثير في تفسيره (٤٤٢/٤).

بنورهم وأخذوا مصافهم وقلنا لهم: أفيكم ربنا؟ قالوا: لا، وهو آت، ثم ينزل أهل السماء الثانية بمثلني من نزل من الملائكة وبمثلني من فيها من الجن والإنس، حتى إذا دنوا من الأرض أشرقت الأرض بنورهم وأخذوا مصافهم وقلنا لهم: أفيكم ربنا؟ فيقولون: لا، وهو آت. ثم ينزلون على قدر ذلك من التضعيف، حتى ينزل الجبار عز وجل في ظليل من الغمام والملائكة، فيحمل عرشه يومئذ ثمانية، وهم اليوم أربعة، أقدامهم في تخوم الأرض السفلى، والأرض والسموات إلى حجبهم والعرش على مناكبهم، لهم زجل في تسبيحهم، يقولون سبحان ذي العزة والجبروت، سبحان ذي الملك والملكوت، سبحان الحي الذي لا يموت، سبحان الذي يميت الخلائق ولا يموت. سُبُوْحٌ قُدُوسٌ قُدُوسٌ. سبحان ربنا الأعلى رب الملائكة والروح. سبحان ربنا الأعلى الذي يميت الخلائق ولا يموت»، الحديث رواه ابن جرير^(١) والطبراني^(٢) وغيرهما.

ومنهم ملائكة سباحون يتبعون مجالس الذكر، فإذا وجدوا قوماً يذكرون الله عز وجل تنادوا: «هلموا إلى حاجتكم، فيحفونهم بأجنحتهم إلى السماء الدنيا، فيسألهم ربهم عز وجل وهو أعلم بهم منهم: ما يقول عبادي؟

(١) في «جامع البيان» (٢/٣٣٠ - ٣٣١) و (١٠/١٧ - ١١٠ - ١١١) و (١٢/ج٢٤/٣٠) و (١٥/ج٣٠/١٨٦ - ١٨٧) مختصراً ومطولاً.

(٢) في «المطلوبات» في نهاية «المعجم الكبير» (٢٥/٢٢٥ - ٢٢٧ رقم ٢٠). وفي «المعجم الكبير» رقم (٧٨٧٣).

وأورده الهيثمي في «المجمع» (٧/٣٢) وقال: «وفيه علي بن يزيد الألهاني وهو متروك» اهـ.

وقال ابن كثير في تفسيره (٢/١٥٤): «هذا حديث مشهور وهو غريب جداً ولبعضه شواهد في الأحاديث المنفردة وفي بعض ألفاظه نكارة، تفرد به إسماعيل بن رافع قاضي أهل المدينة وقد اختلف فيه، فمنهم وثقه ومنهم من ضعفه ونص على نكارة حديثه غير واحد من الأئمة كأحمد بن حنبل وأبي حاتم الرازي وعمرو بن علي الفلاس، ومنهم من قال فيه هو متروك، وقال ابن عدي أحاديث كلها فيها نظر إلا أنه يكتب حديثه في جملة الضعفاء. قلت: وقد اختلف عليه في إسناد هذا الحديث على وجوه كثيرة قد أفردتها في جزء على حدة، وأما سياقه فغريب جداً ويقال: إنه جمعه من أحاديث كثيرة، وجعله سياقاً واحداً، فأنكر عليه بسبب ذلك وسمعت شيخنا الحافظ أبا الحجاج المزني يقول: إنه رأى للوليد بن مسلم مصنفاً قد جمعه كالشواهد لبعض مفردات هذا الحديث، فالله أعلم» اهـ.

قالوا: يَسْبَحُونَكَ وَيَكْبُرُونَكَ وَيَحْمَدُونَكَ وَيَمَجِّدُونَكَ»^(١)، الحديث تقدم في العلو.

وقال ﷺ: «وما اجتمع قومٌ في بيت من بيوت الله يتلون كتاب الله ويتدارسونه بينهم إلا نزلت عليهم السكينة وغشيتهم الرحمة وحفتهم الملائكة وذكرهم الله في من عنده»، الحديث بطوله في الصحيح^(٢) عن أبي هريرة.

ومنهم الموكل بالجمال، وقد ثبت ذكره في حديث خروج النبي ﷺ إلى بني عبد ياليل وعوذه منهم، وفيه قول جبريل له ﷺ: «إن الله قد سمع قول قومك لك وما ردوه عليك». وفيه قول ملك الجبال: «إن شئت أن أطبق عليهم الأخشبين» فقال ﷺ: بل استأن بهم لعل الله أن يخرج من أصلابهم من يعبد الله لا يشرك به شيئاً»^(٣).

ومنهم زوّار البيت المعمور الذي أقسم الله تعالى به في كتابه، ثبت ذلك في حديث المعراج، وهو بيت في السماء السابعة بحيال الكعبة في الأرض لو سقط لوقع عليها، حُرّمته في السماء كحرمة الكعبة في الأرض، يدخله كل يوم سبعون ألف ملك ثم لا يعودون إليه آخر ما عليهم»، يعني لا تحول نوبتهم لكثرتهم. والحديث بألفاظه في الصحيحين^(٤).

ومنهم ملائكة صفوف لا يفترون، وقيام لا يركعون، ورُكّع وسجّد لا يرفعون، ومنهم غير ذلك: ﴿وَمَا يَمَلِكُ جُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْبَشَرِ﴾ [المدثر: ٣١].

(١) أخرجه البخاري (٢٠٨/١١ رقم ٦٤٠٨)، ومسلم (٢٠٦٩/٤ رقم ٢٦٨٩)، من حديث أبي هريرة.

(٢) في صحيح مسلم (٢٠٧٤/٤ رقم ٢٦٩٩).

(٣) أخرجه البخاري (٣١٢/٦ - ٣١٣ رقم ٣٢٣١)، ومسلم (١٤٢٠/٣ رقم ١٧٩٥)، من حديث عائشة.

(٤) البخاري (٣٠٢/٦ - ٣٠٣ رقم ٣٢٠٧) و (١٤٥/١ - ١٤٧ رقم ١٦٢)، من حديث أنس بن مالك.

روى الإمام أحمد^(١) والترمذي^(٢) وابن ماجه^(٣) عن أبي ذر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إني أرى ما لا ترون، وأسمع ما لا تسمعون. أظت السماء وحق لها أن تظت، ما فيها موضع أربع أصابع إلا عليه ملكٌ ساجدٌ، لو علمتم ما أعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً ولما تلذذتم بالنساء على الفرشات، ولخرجتم إلى الصُّعَدَاتِ تجارون إلى الله تعالى». فقال أبو ذر: واللَّهِ لَوَدِدْتُ أَنِي شَجْرَةٌ تُعْضَدُ. وقال الترمذي: غريب.

ويروى عن أبي ذر موقوفاً. قلت: وله حكمُ الرفع، ومن أين لأبي ذر رضي الله عنه مثلُ هذا إلا عن توقيف، والله أعلم.

وعن حكيم بن حزام^(٤) قال: بينما رسولُ الله ﷺ مع أصحابه إذ قال لهم: «هل تسمعون ما أسمع؟ قالوا: ما نسمع من شيء. فقال رسولُ الله ﷺ: «أسمع أطيّطُ السماء وما تُلامُّ أن تطيّط، ما فيها موضعُ شبرٍ إلا وعليه ملكٌ راکعٌ أو ساجدٌ». وعن عائشة^(٥) رضي الله عنها قالت: قال رسولُ الله ﷺ: «ما في السماء الدنيا موضعٌ قدم إلا عليه ملكٌ ساجدٌ أو قائمٌ. وذلك قولُ الملائكة: وما ممّا إلا له مقامٌ معلوم، وإنّا لنحن الصّاقون، وإنّا لنحن المسبّحون».

(١) في «المسند» (١٧٣/٥).

(٢) في «السنن» (٥٥٦/٤ رقم ٢٣١٢) وقال: هذا حديث حسن غريب.

(٣) في «السنن» (١٤٠٢/٢ رقم ٤١٩٠).

قلت: وأخرجه الحاكم (٥١٠/٢) وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه، وسكت عليه الذهبي. وخلاصة القول أن الحديث حسن.

(٤) أخرجه ابن نصر في «تعظيم قدر الصلاة» (٢٥٨/١ رقم ٢٥٠) بسند صحيح. رجاله كلهم ثقات. وله شواهد من حديث ابن مسعود وعائشة كما يأتي في التعليقة التالية. انظر: «الصحيح» رقم (١٠٦٠).

وخلاصة القول أن الحديث صحيح، والله أعلم.

(٥) أخرجه ابن نصر المروزي (٢٦٠/١ رقم ٢٥٣) بإسناد حسن في الشواهد. رجاله ثقات غير الفضل هذا، فقد ترجمه ابن أبي حاتم (٦١/٢/٣) من رواية ثقتين عنه، ولم يذكر فيه جرحاً ولا تعديلاً.

ثم ذكر الحديث الآتي برقم (٢٥٤) وقال: فذكره موقوفاً على ابن مسعود باختصار وهو في حكم المرفوع، وإسناده صحيح. انظر: «الصحيح» رقم (١٠٥٩). وخلاصة القول أن الحديث حسن، والله أعلم.

وعن العلاء بنِ سعدٍ^(١) وقد شهدَ الفتحَ وما بعده أن النبيَّ ﷺ قال يوماً لجلسائه: «هل تسمعون ما أسمع؟ قالوا: وما تسمع يا رسولَ الله؟ قال: «أطت السماءَ وحقَّ لها أن تَطَّ^(٢)، إنه ليس فيها موضعٌ قدمٍ إلا وعليه ملكٌ قائمٌ أو راكعٌ أو ساجدٌ. وقالت الملائكة: ﴿وَإِنَّا لَنَعْنُ الصَّاقُونَ ﴿١٦٥﴾ وَإِنَّا لَنَعْنُ الْمُسِخُونَ ﴿١٦٦﴾﴾» [الصفات].

وعن رجلٍ^(٣) صحبَ رسولَ الله ﷺ عن رسولِ الله ﷺ قال: «إن الله تعالى ملائكةً ترعدُ فرائضهم من خيفته، ما منهم ملكٌ تقطر منه دمعَةٌ من عينه إلا وقعت على ملكٍ يُصَلِّي، وإن منهم ملائكةٌ سجوداً منذ خلق اللهُ السمواتِ والأرضَ لم يرفعوا رؤوسهم ولا يرفعونها إلى يومِ القيامة، وإن منهم ملائكةٌ ركوعاً لم يرفعوا رؤوسهم منذ خلق اللهُ السمواتِ والأرضَ ولا يرفعونها إلى يومِ القيامة، فإذا رفعوا رؤوسهم نظروا إلى وجهِ اللهِ عز وجل فقالوا: سبحانك ما عبدناك حقَّ عبادتك». وإسناده لا بأس به وهو والذي قبله أخرجهما محمدُ بنُ نصرٍ المروزيُّ.

وفي الصحيح^(٤) عن جابر بنِ سَمُرَةَ رضي الله عنه قال: قال رسولُ الله ﷺ: «ألا

(١) أخرجه محمد بن نصر المروزي في «تعظيم قدر الصلاة» (١/٢٦١ - ٢٦٢ رقم ٢٥٥). وقال الحافظ في «الإصابة» (٤/٤٤٧ رقم ٥٦٦٢): روى ابن منده من طريق عطاء بن يزيد بن مسعود، به عن سليمان بن عمر بن الربيع، حدثني عبد الرحمن بن العلاء بن سعد - من بني ساعدة - عن أبيه - وكان ممن بايع يوم الفتح - أن النبي ﷺ قال يوماً لجلسائه. الحديث...

وأخرجه ابن عساكر في تاريخه في ترجمة محمد بن خالد، من طريق ابن منده بهذا الإسناد اهـ.

وأورده ابن كثير في تفسيره (٤/٤٧٥) وقال: «وهذا إسناد غريب جداً». قلت: ولكن لمتنه شواهد.

(٢) الأطيع: صوت الأقتاب، وأطيع الإبل: أضواتها وحنينها، أي إن كثرة ما فيها من الملائكة قد أنقلها حتى أطت. وهذا مثل وإيدان بكثرة الملائكة، وإن لم يكن ثم أطيع وإنما هو كلام تقريب أريد به تقرير عظمة الله تعالى. [النهاية: ١/٥٤].

(٣) أخرجه محمد بن نصر المروزي في «تعظيم قدر الصلاة» (١/٢٦٧ - ٢٦٨ رقم ٢٦٠). وأورده ابن كثير في تفسيره (٤/٤٧٥) وقال: إسناده لا بأس به.

قلت: فيه عدي بن أرطاة قال عنه الحافظ في «التقريب» (رقم: ٤٥٣٨): مقبول.

(٤) أي في صحيح مسلم (١/٣٢٢ رقم ٤٣٠).

تصفون كما تصف الملائكة عند ربها؟ فقلنا: يا رسول الله وكيف تصف الملائكة عند ربها؟ قال: «يَتَمَوْنَ الصُّفُوفَ الْأُولَى وَيَتَرَاوُونَ فِي الصَّفِّ».

وفيه^(١) عن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: «خُلِقَتِ الْمَلَائِكَةُ مِنْ نُورِ الْعَرْشِ، وَخُلِقَ الْجَانُّ مِنْ مَارِجٍ مِنْ نَارٍ، وَخُلِقَ آدَمُ مِنْ مِمَّا وُصِفَ لَكُمْ».

[الركن الثالث: الإيمان بكتب الله المنزلة على رسله]

(و) الثالث الإيمان (بكتبه المنزلة) على رسله (المطهرة) من الكذب والزور ومن كل باطل ومن كل ما لا يليق بها، قال الله تعالى: ﴿قُولُوا ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾ [البقرة: ١٣٦].

وقال تعالى: ﴿قُلْ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ عَلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ﴾ [آل عمران: ٨٤] إلى آخر الآية.

وقال تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا بِإِلَهٍ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَىٰ رَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي أَنْزَلَ مِنْ قَبْلُ وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ [النساء: ١٣٦].

وقال تعالى: ﴿وَقُلْ ءَامَنَّا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ وَأُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمُ﴾ [الشورى: ١٥].

وقال تعالى: ﴿فَقَامُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالنُّورِ الَّذِي أَنْزَلْنَا﴾ [التغابن: ٨].

وقال تعالى: ﴿الَّذِينَ كَذَّبُوا بِالْكِتَابِ وَمِمَّا أَرْسَلْنَا بِهِ رُسُلَنَا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾ [غافر: ٧٠]، الآيات.

وقال تعالى: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ﴾ [الحديد: ٢٥].

ومعنى الإيمان بالكتب التصديق الجازم بأن كلها منزل من عند الله عز وجل على رسله إلى عباده بالحق المبين والهدى المستبين، وأنها كلام الله عز وجل لا

(١) أي في صحيح مسلم (٤/٢٢٩٤ رقم ٢٩٩٦).

كلامٌ غيره، وأن الله تعالى تكلم بها حقيقة كما شاء وعلى الوجه الذي أراد، فمنها المسموع منه من وراء حجاب بدون واسطة، ومنها ما يُسمعه الرسول المَلَكِيَّ ويأمره بتبليغه منه إلى الرسول البشريِّ، كما قال تعالى: ﴿ وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكَلِمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَائِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ عَلِيُّ حَكِيمٌ ﴾ [الشورى: ٥١].

وقال تعالى: ﴿ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا ﴾ [النساء: ١٦٤].

﴿ وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ ﴾ [الأعراف: ١٤٣].

﴿ قَالَ يَمْسُخِرُ إِنِّي أَصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَاتِي وَبِكَلِمَاتِي ﴾ [الأعراف: ١٤٤].

﴿ فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ ﴾ [النجم: ١٠].

﴿ وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا ﴾ [الشورى: ٥٢].

﴿ يُزِيلُ الْمَلَكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ﴾ [النحل: ٢].

﴿ وَفَرَأْنَا مَا فَرَغْتَ لِتَقْرَأَهُ عَلَىٰ النَّاسِ عَلَىٰ مَكَّةٍ وَنَزَّلْنَاهُ نَزِيلًا ﴾ [الإسراء: ١٠٦].

منها ما خطه الله بيده عز وجل كما قال تعالى: ﴿ وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَنْبُوتِ مِنْ شَيْءٍ مَوْعِظَةً وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ فَخُذْهَا بِقُوَّةٍ وَأْمُرْ قَوْمَكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهَا ﴾ [الأعراف: ١٤٥].

والإيمان بكل ما فيها من الشرائع، وأنه كان واجباً على الأمم الذين نزلت إليهم الصحف الأولى الانقياد لها والحكم بما فيها كما قال تعالى: ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ آسَلُوا لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّسُولُونَ وَالْأَحْبَابُ بِمَا اسْتَخَفُّوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ فَلَا تَخْشَوُا النَّاسَ وَاخْشَوْنِي وَلَا تَشْتَرُوا بِإِيتِي تَمَنَّا قَلِيلًا وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ﴿٤٤﴾ - إلى قوله - : ﴿ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ وَفِينَا عَلَىٰ آثَرِهِمْ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَآيَاتِنَا مِنَ الْإِنْجِيلِ فِيهِ هُدًى وَنُورٌ وَمُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةً لِلْمُتَّقِينَ ﴿٤٦﴾ وَلِيَحْكُمَ أَهْلَ الْإِنْجِيلِ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٤٧﴾ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ

بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ لِنَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَيْنَاكُمْ فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَنُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴿٤٤﴾ وَأَنْ أَحْكَمَ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَأَحْذَرْتُمْ أَنْ يَفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ ﴿المائدة: ٤٤ - ٤٩﴾.

وأن جميعها يُصدق بعضها بعضاً لا يكذبه، كما قال تعالى في الإنجيل: ﴿وَمُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ﴾ [المائدة: ٤٦]، وقال في القرآن: ﴿مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ﴾ [المائدة: ٤٨].

وأن كل من كذب بشيء منها أو أبى عن الانقياد لها مع تعلق خطابه به يكفر بذلك كما قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تُفَتِّحْ لَهُم أَبْوَابَ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ﴾ [الأعراف: ٤٠].

وأن نسخ الكتب الأولى بعضها ببعض حق، كما نسخ بعض شرائع التوراة بالإنجيل، قال الله تعالى في عيسى عليه السلام: ﴿وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ﴿٤٨﴾ وَرَسُولًا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَاتٍ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ إلى قوله: ﴿وَمُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ لِأَجْلِ لَكُمْ بَعْضِ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ وَجِئْتُكُمْ بِآيَاتٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴿٥٠﴾﴾ [آل عمران: ٤٨ - ٥٠].

وكما نسخ كثير من شرائع التوراة والإنجيل والقرآن، كما قال تعالى: ﴿عَذَابِي أَصِيبُ بِهِ مَنْ أَشَاءُ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَكْتُمُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ ﴿٥١﴾ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَحْدُثُ لَهُمْ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنزِلَ مَعَهُ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٥٢﴾ قُلْ يَأَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا﴾ [الأعراف: الآية].

وأن نسخ القرآن بعض آياته ببعض حق كما قال تعالى: ﴿مَا نَسَخَ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسَخْهَا فَآتَ بِهَا خَيْرًا مِمَّا نَهَا أَوْ مِثْلَهُ﴾ [البقرة: ١٠٦].

وقال تعالى: ﴿وَإِذَا بَدَلْنَا آيَةً مَكَاتٍ آيَةٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُزَكُّ الْقُلُوبَ إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [النحل: ١٠١] الآيات.

وكما قال تعالى: ﴿الَّذِينَ خَفَفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ [الأنفال: ٦٦]، بعد قوله: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّيُّ حَرَضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَبَرُوا يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [الأنفال: ٦٥].

والناسخ والمنسوخ آيات مشهورات مذكورات في مواضعها من كتب التفسير وغيرها. وأنه لا يأتي كتاب بعده ولا مغير ولا مبدل لشيء من شرائعه بعده، وأنه ليس لأحد الخروج عن شيء من أحكامه، وأن من كذب بشيء منه من الأمم الأولى فقد كذب بكتابه، كما أن من كذب بما أخبر عنه القرآن من الكتب فقد كذب به، وأن من اتبع غير سبيله ولم يقتف أثره ضلَّ، قال تعالى: ﴿الْمَصَّ ۝ كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ عَلَيْكَ فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِمَّنْهُ لِيُنذِرَ بِهِ وَيُذَكِّرَ لِلْمُؤْمِنِينَ ۝ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ قَلِيلًا مِمَّا تَذَكَّرُونَ﴾ [الأعراف: ١٦٣].

ثم الإيمان بكتب الله عز وجل يجب إجمالاً فيما أجمل وتفصيلاً فيما فُضِّلَ، فقد سُمِّيَ الله تعالى من كتبه التوراة على موسى، والإنجيل على عيسى، والزبور على داود في قوله تعالى: ﴿وَأَتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا﴾ [النساء: ١٦٣]، والقرآن على محمد ﷺ، وذكر صحف إبراهيم وموسى.

وقد أخبر تعالى عن التنزيل على رسله مُجْمَلًا في قوله: ﴿وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلْنَا عَلَىٰ رَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي أَنْزَلْنَا مِنْ قَبْلُ﴾ [النساء: ١٣٦].

وقال تعالى: ﴿قُولُوا ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا﴾ - إلى قوله -: ﴿وَمَا أَوْحِيَ إِلَيْنَا مِنْ رَبِّنَا لَا نَفَرُّ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ﴾ [البقرة: ١٣٦]. وقال: ﴿وَقُلْ ءَامَنَّا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ﴾ [الشورى: ١٥]. فنقول كما أمرنا ربنا عز وجل: آمنا بما أنزل الله من كتاب وما أرسل من رسول.

وقال تعالى في القرآن والسنة: ﴿وَمَا ءَانْتُمْ بِالرُّسُولِ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ [الحشر: ٧]، ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ ءَامَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا﴾ [آل عمران: ٧].

فلا بد في الإيمان به من امتثال أوامره واجتناب مناهيه، وتحليل حلاله وتحريم حرامه، والاعتبار بأمثاله والاتعاظ بقصصه، والعمل بمحكمه، والتسليم لمتشابهه، والوقوف عند حدوده، وتلاوته آتاء الليل والنهار، والذب عنه لتحريف

الغالين وانتحال المبطلين، والنصيحة له ظاهراً وباطناً بجميع معانيها. نسأل الله تعالى أن يرزقنا كل ذلك ويوفقنا له ويعيننا عليه ويثبتنا به وجميع إخواننا المسلمين، إنه ولي التوفيق.

[الركن الرابع: الإيمان برسول الله]

(و) الرابع الإيمان (برسوله) وهم كل من أوحى إليه وأمر بالتبليغ، أما من أوحى إليه ولم يؤمر بالتبليغ فهو نبي فقط وليس برسول، فكل رسول نبي ولا كل نبي رسول. (الهداية) جمع هادٍ، والمراد به هداية الدعوة والدلالة والإرشاد إلى سبيل الهدى كما قال تعالى: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ﴾ [الرعد: ٧]، وقال تعالى: ﴿وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٥٢﴾ صِرَاطِ اللَّهِ﴾ [الشورى: ٥٢ - ٥٣].

وأما هداية التوفيق والتسديد والتثبيت فليست إلا بيد الله عز وجل هو مقلب القلوب ومصرف الأمور، ليس لمالك مقرب ولا لنبي مرسل تصريف في شيء منهما فضلاً عن دونهما، ولذا قال تعالى لنبيه ﷺ: ﴿لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ [البقرة: ٢٧٢].

وقال تعالى: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾ [القصص: ٥٦].

والإيمان برسول الله عز وجل متلازم، من كفر بواحد منهم فقد كفر بالله تعالى وبجميع الرسل عليهم السلام كما قال تعالى: ﴿ءَأَمَّنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ ءَأَمَّنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا نَفَرُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ﴾ [البقرة: ٢٨٥].

وقال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيَقُولُوا نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ﴿١٥١﴾ أُولَئِكَ هُمُ الْكٰفِرُونَ حَقًّا وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا ﴿١٥٢﴾ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ أُولَئِكَ سَوْفَ يُؤْتِيهِمْ أَجْرُهُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿١٥٣﴾﴾ [النساء].

وقال تعالى: ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ [النساء: ١٣٦].

وقال تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوا بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ قَالُوا تُوْمِنُ بِمَا أَنزَلَ عَلَيْنَا وَتَكْفُرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ قُلْ فَلِمَ تَقُولُونَ أُنْبِيََاءَ اللَّهِ مِن قَبْلُ إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [البقرة: ٩١].

وقال تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ بَنِيَّ إِسْرَائِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِن بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدٌ فَلَمَّا جَاءَهُم بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ ﴿٦١﴾ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ وَهُوَ يُدْعَى إِلَى الْإِسْلَامِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٧١﴾﴾ [الصف: ٦١].

وقال الله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ آمَنُوا لَمَّا ءَاتَيْنَاكُمْ مِن كِتَابٍ وَحَكَمْتُمُ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُّصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِءَ وَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ ءَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿٨١﴾ فَمَنْ تَوَلَّىٰ بَعْدَ ذَٰلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٨٢﴾﴾ [آل عمران: ٨١].

[معنى الإيمان بالرسول]

ومعنى الإيمان بالرسول هو التصديق الجازم بأن الله تعالى بعث في كل أمة رسولا يدعوهم إلى عبادة الله وحده لا شريك له والكفر بما يُعبد من دونه، وأن جميعهم صادقون مصدقون بأزون راشدون كرام بررة أتقياء أمناء هداة مهتدون، وبالبراهين الظاهرة والآيات الباهرة من ربهم مؤيدون، وأنهم بلغوا جميع ما أرسلهم الله به، لم يكتموا منه حرفاً ولم يغيروه ولم يزيدوا فيه من عند أنفسهم حرفاً ولم ينقصوه: ﴿فَهَلْ عَلَىٰ الرُّسُلِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ﴾ [النحل: ٣٥].

وأنهم كلهم كانوا على الحق المبين، والهدى المستبين، وأن الله تعالى اتخذ إبراهيم خليلاً، واتخذ محمداً ﷺ خليلاً، وكلم موسى تكليماً، ورفع إدريس مكاناً علياً، وأن عيسى عبد الله ورسوله وكلمته ألقاها إلى مريم وروح منه، وأن الله تعالى فضل بعضهم على بعض ورفع بعضهم على بعض درجات. وقد اتفقت دعوتهم من أولهم إلى آخرهم في أصل الدين وهو توحيد الله عز وجل بالهيته وربوبيته وأسمائه وصفاته، ونفي ما يُضاد ذلك أو ينافي كماله كما تقدم ذلك في تقرير توحيد الطلب والقصد.

وأما فروع الشرائع من الفرائض والحلال والحرام فقد تختلف، فيفرض على

هؤلاء ما لا يُفرض على هؤلاء، ويُخفف على هؤلاء ما شُدّد على أولئك، ويحرّم على أمة ما يَجَلّ للأخرى وبالعكس، لحكمةٍ بالغةٍ وغايةٍ محموديةٍ قضاها ربنا عز وجل ليلوكم فيما آتاكم، ليلوكم أيكم أحسن عملاً.

وقد ذكر الله تعالى في كتابه منهم آدمَ ونوحاً وإدريسَ وهوداً وصالحاً وإبراهيمَ وإسماعيلَ وإسحاقَ ويعقوبَ ويوسفَ ولوطاً وشعبياً ويونسَ وموسى وهارونَ وإلياسَ وزكريا ويحيى واليسعَ وذا الكفل وداودَ وسليمانَ وأيوبَ، وذكر الأسباطَ جملةً، وعيسى ومحمداً ﷺ، وقص علينا من أنبيائهم ونبأنا من أخبارهم ما فيه كفايةٍ وعبرةٌ وموعظةٌ إجمالاً وتفصيلاً ثم قال: ﴿وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ [النساء: ١٦٤].

وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ مِنْهُمْ مَنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ﴾ [غافر: ٧٨]. فنؤمن بجميعهم تفصيلاً فيما فُضّل، وإجمالاً فيما أُجمل.

[أول رسل الله نوح وأخوه محمد]

(أولهم نوح بلا شك كما أن محمداً لهم قد ختما)
(أولهم) يعني أول الرسل عليهم السلام (نوح بلا شك) وهو نوح بن لامك بن متوشلخ بن أخنوخ بن مهلايل بن قايين بن أنوش بن شيث بن آدم عليه السلام.

والمعنى أن نوحاً أول الرسل والنبيين بعد الاختلاف، قال الله تعالى لنبيه ﷺ: ﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ﴾ [النساء: ١٦٣].

لأن أمته أول من اختلف وغير وبدل وكذب كما قال تعالى: ﴿كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَالْأَحْزَابُ مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ [غافر: ٥]. وإلا فآدمُ قبله كان نبياً رسولاً، وكان الناس أمةً واحدة على دينه ودينِ وصيِّه شيث عليه السلام كما قال ابن عباس^(١) وابن مسعود^(٢)

(١) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» رقم (٤٠٤٨ - شاكراً)، والحاكم (٥٤٦/٢ - ٥٤٧). وقال صحيح على شرط البخاري ولم يخرجاه. ووافقه الذهبي.
قلت: الحديث صحيح، لكنه موقوف على ابن عباس، ولا يقبل مثل هذا إلا من كتاب أو سنة. وقد تقدم.

(٢) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (رقم ٤٠٥٧ - شاكراً).

وأبي بن كعب^(١) وقتادة^(٢) ومجاهد^(٣) وغيرهم رضي الله عنهم في قوله تعالى: ﴿كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ [البقرة: ٢١٣] الآية. قالوا: كان بين نوح و آدم عشرة قرون كلهم على شريعة من الحق فاختلفوا فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين، (كما أن محمداً رضي الله عنه) (لهم) أي للرسول (قد ختما) فلا نبي بعده، كما قال تعالى: ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَرَ النَّبِيِّنَّ﴾ [الأحزاب: ٤٠].

وسياتي إن شاء الله تعالى تقرير ذلك في موضعه من هذا المتن.

[أولي العزم من الرسل خمسة]

(وخمسة منهم أولو العزم الأولى في سورة الأحزاب مع شوري تلا)
(وخمسة منهم) أي من الرسل (أولو) أي أصحاب (العزم) يعني الحزم والجد والصبر وكمال العقل، ولم يرسل الله تعالى من رسول إلا وهذه الصفات فيه مجتمعة، غير أن هؤلاء الخمسة أصحاب الشرائع المشهورة كانت هذه الصفات فيهم أكمل وأعظم من غيرهم، ولذا حُصوا بالذكر (في سورة الأحزاب) يعني قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّنَّ مِيثَاقَهُمْ وَمِنكَ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ﴾ [الأحزاب: ٧].

فذكر تعالى أخذه الميثاق على جميع النبيين جملةً، ونص منهم على هؤلاء الخمسة: محمد رضي الله عنه وهو خاتمهم، ونوح وهو فاتحهم، وإبراهيم وموسى وعيسى وهم بينهما. (و) كذا ذكروهم على وجه التخصيص في سورة (الشورى) إذ يقول تعالى: ﴿شَرَعَ لَكُم مِّنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ﴾ [الشورى: ١٣].

وهؤلاء الخمسة هم الذين يتراجعون الشفاعة بعد أبيهم آدم عليه السلام حتى تنتهي إلى نبينا محمد رضي الله عنه فيقول: «أنا لها» كما سياتي بيان ذلك في موضعه إن شاء الله.

(١) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (رقم ٤٠٥٣ - شاكراً).

(٢) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (رقم ٤٠٤٩ - شاكراً).

(٣) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (رقم ٤٠٥٢ - شاكراً).

وروى ابنُ أبي حاتم^(١) عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم في قول الله: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنكَ وَمِنْ نُوحٍ﴾ [الأحزاب: ٧] الآية، قال النبي صلى الله عليه وسلم: «كنت أولَ النبيين في الخلق وآخرهم في البعث فبدأ بي قبلهم»، وفيه ضعف. ويروى مرسلًا وموقوفًا على قتادة.

وللبزار^(٢) عنه رضي الله عنه موقوفًا عليه قال: «خيارُ ولدِ آدمِ خمسة: نوحٌ وإبراهيمُ وموسى وعيسى ومحمد» صلى الله عليه وسلم وعليهم أجمعين، وخيرُهم محمدٌ صلى الله عليه وسلم.

والقولُ بأن أولي العزمِ هم هؤلاء الخمسةُ هو قولُ ابن عباس^(٣) وفتادة^(٤) ومن وافقهما، وهو الأشهر.

وقال الكلبي^(٥): هم الذين أمروا بالجهاد وأظهروا المكاشفةَ مع أعداء الدين. وقيل^(٦) هم ستة: نوحٌ وهودٌ وصالحٌ ولوطٌ وشعيبٌ وموسى عليه السلام، وهم المذكورون على النسق في سورة الأعراف وهودٍ والشعراء.

وقال مقاتل^(٧): هم ستة: نوحٌ صبر على أذى قومه، وإبراهيمُ صبر على النار، وإسحاقُ صبر على الذبح، ويعقوبُ صبر على فقد ولده وذهابِ بصره، ويوسفُ صبر على البئر والسجن، وأيوبُ صبر على الضَّر.

(١) في تفسيره (٣١١٦/٩) رقم (١٧٥٩٤) بسند ضعيف.

وقال ابن كثير (٤٨٧/٣) عقب الحديث: «سعيد بن بشير فيه ضعف، وقد رواه سعيد بن أبي عروبة عن قتادة به مرسلًا وهو أشبه، ورواه بعضهم عن قتادة موقوفًا، والله أعلم» اهـ. قلت: ورواية الإرسال عند ابن سعد في «الطبقات» (١٤٩/١) عن قتادة. والرواية الموقوفة عن قتادة أخرجها ابن جرير في «جامع البيان» (١١/ج٢١/١٢٥).

(٢) في المسند (١١٤/٣) رقم ٢٣٦٨ - كشف) من حديث أبي هريرة.

وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٢٥٤/٨) وقال: رواه البزار، ورجاله رجال الصحيح. وقال ابن كثير في تفسيره (٤٧٨/٣) عقب الحديث: «موقوف، وحمزة فيه ضعف».

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم وابن مردويه عنه كما في «الدر المنثور» (٤٥٤/٧).

(٤) أخرجه عبد الرزاق - (رقم: ٢٨٦٢) - وعبد بن حميد، وابن المنذر عن قتادة قال: أولو العزم: نوح وإبراهيم وموسى وعيسى. كما في «الدر المنثور» (٤٥٥/٧).

(٥) ذكره البغوي في «معالم التنزيل» (٢٧١/٧).

(٦) ذكره البغوي في «معالم التنزيل» (٢٧٢/٧).

(٧) ذكره البغوي في «معالم التنزيل» (٢٧٢/٧).

قلت: وقوله إسحاق صبر على الذبح هو قولٌ مرجوحٌ أو مردود، وإنما كان الذبيح إسماعيل عليه السلام كما في سورة الصافات^(١) وهود^(٢).

وقال ابن زيد^(٣): كلُّ الرسل كانوا أولي عزم، لم يبعث الله نبياً إلا كان ذا عزم وحزم ورأي وكمال عقل، وإنما أدخلت (من) للتجنيس لا للتبعيض كما يقال: اشتريت أكسية من الخز وأردية من البز، وقال قوم^(٤): هم نجباء الرسل المذكورون في سورة الأنعام^(٥) وهم ثمانية عشر لقوله تعالى بعد ذكرهم: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَّتْهُمْ أَلْتَدَةُ﴾ [الأنعام: ٩٠].

وروى ابن أبي حاتم^(٦) بسنده عن مسروق قال: قالت عائشة رضي الله عنها: ظل رسول الله صلى الله عليه وسلم صائماً ثم طواه، ثم ظل صائماً ثم طواه، ثم ظل صائماً ثم قال: «يا عائشة إن الدنيا لا تنبغي لمحمد ولا لآل محمد. يا عائشة، إن الله تعالى لم يرخص من أولي العزم من الرسل إلا بالصبر على مكروهاها والصبر على محبوبها، ثم لم يرخص مني إلا أن يكلفني ما كلفهم فقال: ﴿فَأَصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُوا الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ﴾ [الأحقاف: ٣٥]، وإني والله لأصبرن كما صبروا جهدي، ولا قوة إلا بالله».

[الخامس: الإيمان بالمعاد وقيام الساعة]

(وبالمعاد أيقن بلا تردد ولا ادعاء علم بوقت الموعد)

(١) رقم الآية (١٠١ - ١٠٥).

(٢) رقم الآية (٧١ - ٧٣).

(٣) ذكره البغوي في «معالم التنزيل» (٢٧١/٧).

(٤) ذكره القرطبي في «الجامع لأحكام القرآن» (٢١٣/١٦) ط. دار الحديث.

(٥) راجع الآيات (٨٣ - ٨٦).

(٦) في تفسيره (٣٢٩٧/١٠) رقم (١٨٥٨٣). وذكره ابن كثير في تفسيره (١٨٥/٤) وعزاه السيوطي في «الدر المنثور» (٤٥٤/٧) للدليمي في مسند الفردوس، وفيه مجالد بن سعيد وهو ضعيف.

وأخرجه البغوي في «معالم التنزيل» (٢٧٢/٧) وفي «شرح السنة» (٢٤٨/١٤) وقال الشيخ شعيب الأرنؤوط في تعليقه على شرح السنة: «هو في «أخلاق النبي» (ص ٢٩٣) لأبي الشيخ، نقله من كتاب التفسير لشيخه ابن أبي حاتم، وإسناده ضعيف، لجهالة السري بن حيان وضعف مجالد بن سعيد».

(لكننا نؤمن من غير امترا بكل ما قد صح عن خير الورى)
(من ذكر آيات تكون قبلها وهى علامات وأشراط لها)
(وبالمعاد) وهو المراد إلى الله عز وجل والإياب إليه (أيقن) استيقن بذلك
يقيناً جازماً (بلا تردد).

هذا هو الركن الخامس من أركان الإيمان، وهو الإيمان باليوم الآخر وما
يدخل فيه، قال الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ
وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ﴾ [البقرة: ٤].

وقال تعالى: ﴿وَلَكِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِمْ أَكْفَرًا وَأَلْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ [البقرة: ١٧٧] الآية.

وقال تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعَ
فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ وَلَا شَفِيعَةٌ وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ [البقرة: ٢٥٤].

وقال تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يُبْطَلُوا صِدْقَتِكُمْ بِالْمِنِّ وَالْأَذَى كَالَّذِي يُنْفِقُ
مَالَهُ رِيقًا وَالنَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانٍ عَلَيْهِ تُرَابٌ فَأَصَابَهُ وَابِلٌ
فَتَرَكَهُ صَلْدًا لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِمَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ لَا يَهْدَى الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾
[البقرة: ٢٦٤].

وقال تعالى: ﴿وَأَتَقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ
وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ [البقرة: ٢٨١].

وقال تعالى: ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ ءَامَنَّا بِهِ - كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا
أُولُو الْأَلْبَابِ ﴿٧﴾ رَبَّنَا لَا تَجْعَلْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ
الْوَهَّابُ ﴿٨﴾ رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ لَا رَبَّ فِيهِ إِلَّا أَنْتَ اللَّهُ لَا يَخْلِفُ أَلْعِيَادَ ﴿٩﴾﴾
[آل عمران: ٧ - ٩].

وقال تعالى: ﴿كَيْفَ إِذَا جَمَعْتَهُمْ لِيَوْمٍ لَا رَبَّ فِيهِ وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّا
كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ [آل عمران: ٢٥].

وقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ رِيقًا النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ
الْآخِرِ وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا فَسَاءَ قَرِينًا ﴿٣٨﴾ وَمَاذَا عَلَيْهِمْ لَوْ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ
وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقَهُمُ اللَّهُ﴾ [النساء: ٣٨ - ٣٩] الآيات.

وقال تعالى: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا﴾ [النساء: ٨٧].

وقال تعالى: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ﴾ [الشورى: ٢٠].
الآية.

وقال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ زَيَّنَّا لَهُمْ أَعْمَلَهُمْ فَهُمْ يَعْمَهُونَ﴾ [النمل: ٤].

وقال تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَإِنَّ السَّاعَةَ لَأَيُّبَةٌ فَأَصْفَحْ أَصْفَحَ الْجَبِيلِ﴾ [الحجر: ٨٥].

وقال تعالى: ﴿إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أُخْفِيهَا لِتُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَىٰ﴾ ﴿١٥﴾ ﴿فَلَا يَصُدُّكَ عَنْهَا مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَتَرْدَىٰ﴾ ﴿١٦﴾ [طه].

قال تعالى: ﴿وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَإِنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ﴾ [الحج: ٧]، وقال تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [يس: ٤٨].

وقال تعالى: ﴿قُلْ عَسَىٰ أَنْ يَكُونَ رَدْفٌ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ﴾ [النمل: ٧٢].

وقال تعالى في الآية الأخرى: ﴿قُلْ لَكُمْ مِيعَادٌ يَوْمَ لَا تَسْتَعْرُونَ عَنْهُ سَاعَةٌ وَلَا تَسْتَقْدِمُونَ﴾ [سبأ: ٣٠]، ﴿وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا الْفَتْحُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ ﴿١٨﴾ ﴿قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِيْمَانُهُمْ وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ﴾ ﴿١٩﴾ ﴿فَاعْرِضْ عَنْهُمْ وَأَنْظِرْ لَهُمْ مُنْتِظِرُونَ﴾ ﴿٢٠﴾ [السجدة].

وقال تعالى ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِمَنْ خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ ذَلِكَ يَوْمٌ مَجْمُوعٌ لَهُ النَّاسُ وَذَلِكَ يَوْمٌ مَشْهُودٌ﴾ ﴿١٢٦﴾ ﴿وَمَا تُؤَخِّرُهُ إِلَّا لِأَجَلٍ مُّعَدَّدٍ﴾ ﴿١٢٧﴾ [هود].

وقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ وَأَخْشَوْا يَوْمًا لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَازٍ عَنِ وَالِدِهِ شَيْئًا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَّكُمُ بِاللَّهِ الْغُرُورُ﴾ [لقمان: ٣٣].

وقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَّكُمُ بِاللَّهِ الْغُرُورُ﴾ [فاطر: ٥].

وقال تعالى: ﴿إِنَّ مَا تُوعَدُونَ لَآتٍ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾ [الأنعام: ١٣٤].

وقال تعالى: ﴿أَتَىٰ أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ﴾ [النحل: ١].

وقال تعالى: ﴿أَمَّنْ هُوَ قَدِنتُ ءَأَنَاءَ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُو رَحْمَةً رَبِّهِ﴾ [الزمر: ٩].

وقال تعالى: ﴿إِنَّ السَّاعَةَ لَأَيُّبَةٌ لَّا رَيْبَ فِيهَا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [غافر: ٥٩].

وقال تعالى: ﴿فَاصْبِرْ صَبْرًا حَسِيلًا ۝٥٥ إِنَّمَا يَرْتَوْنَهُ بُعْدًا ۝٥٦ وَرَبَّهُ قَرِيبًا ۝٥٧﴾ [المعارج: الآيات].

وقال تعالى: ﴿فَذَرَهُمْ يَخُوضُوا وَيَلْعَبُوا حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوعَدُونَ﴾ [الزخرف: ٨٣] الآيات، وقال: ﴿إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ﴾ [الواقعة: ١] إلخ السورة.

وقال تعالى: ﴿يُؤْتُونَ بِالَّذِينَ يَخَافُونَ يُومًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا﴾ [الإنسان: ٧]، إلى آخر السورة.

وقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ ذَرَوْا ۝١١ فَالْحَالِكِينَ ۝١٢ فَالْمُرْتَدِينَ ۝١٣ فَالْمُؤْمِنِينَ ۝١٤ إِنَّمَا نُوعِدُونَ لَصَادِقٌ ۝١٥ وَإِنَّ الْبَيْنَ لَرُوعٌ ۝١٦﴾ [الذاريات].

وقال تعالى: ﴿إِنَّمَا نُوعِدُونَ لَرُوعٌ ۝٧ فَإِذَا السُّجُومُ طُمِسَتْ ۝٨ وَإِذَا السَّمَاءُ فُرِجَتْ ۝٩ وَإِذَا الْبُلْبُلُ سَفَتْ ۝١٠ وَإِذَا الرُّسُلُ أُقِنَتْ ۝١١ لِأَيِّ يَوْمٍ أُخِّلَتْ ۝١٢ لِيَوْمِ الْفَصْلِ ۝١٣ وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الْفَصْلِ ۝١٤ وَبَلْ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ ۝١٥﴾ [المرسلات] إلى آخر السورة، والتي تليها والتي تليها والتي تليها والتي تليها والتي تليها والتي تليها، وغيرها من الآيات بل وغيرها من السور، وسيأتي إن شاء الله مزيدُ نصوصٍ في اللقاء والبعث والنشور.

(و) ب (لا ادعا) بالقصر، للوزن، وهو مصدر ادعى يدعي ادعاء (علم بوقت الموعد) متى هو، فإن ذلك من مفاتيح الغيب التي لا يعلمها إلا الله عز وجل، قال الله تعالى: ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ﴾ [الأنعام: ٥٩] الآية.

وقال تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَلُهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي لَا يُجَلِّئُهَا لَوْفَهَا إِلَّا هُوَ نُفِثَتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَّا تَأْتِيكُمُ إِلَّا بَغْثَةٌ يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الأعراف: ١٨٧]. والتي بعدها.

وقال تعالى: ﴿بَلْ تَأْتِيهِمْ بَغْتَةً فَتَبْهَتُهُمْ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ رَدَّهَا وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ﴾ [الأنبياء: ٤٠].

وقال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنزِلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ﴾ [لقمان: ٣٤] الآية.

وقال تعالى: ﴿إِلَيْهِ يُرَدُّ عِلْمُ السَّاعَةِ وَمَا تَخْرُجُ مِنْ ثَمَرَاتٍ مِنْ أَكْمَامِهَا وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنثَىٰ وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ﴾ [فصلت: ٤٧] الآيات.

وقال تعالى: ﴿فَأَصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ وَلَا تَسْتَعْجِلْ لُهُمْ كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ لَمْ يَلْبَسُوا إِلَّا سَاعَةً مِّنْ نَّهَارٍ بَلَّغْ فَمَلَّ يَهَاكُ إِلَّا الْفَوْمُ الْفَنِيْقُونَ﴾ [الأحزاب: ٣٥].

وقال تعالى: ﴿وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا﴾ [الأحزاب: ٦٣].

وقال: ﴿وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ ﴿٧﴾ يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا وَالَّذِينَ آمَنُوا مُشْفِقُونَ مِنهَا وَيَعْلَمُونَ أَنَّهَا آتِيَةٌ آتِيَةٌ الَّذِينَ يُعَارَفُونَ فِي السَّاعَةِ لَبِي ضَلَكِل بَيْدِي﴾ [الشورى: ١٧ - ١٨].

وقال تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٥﴾ قُلْ إِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿١٦﴾ فَلَمَّا رَأَوْهُ زُلْفَةً سَيِّتَتْ وُجُوهُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَقِيلَ هَذَا الَّذِي كُنتُمْ بِهِ تَدْعُونَ ﴿١٧﴾﴾ [الملك].

وقال الله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَلُهَا ﴿١٢﴾ فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرِهَا ﴿١٣﴾ إِلَ رَبِّكَ مُنْهَنًا ﴿١٤﴾ إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ مَّنْ يَحْشُرُهَا ﴿١٥﴾ كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبَسُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحًى ﴿١٦﴾﴾ [النازعات]. وغيرها من الآيات.

وتقدّم في حديث جبريل المشهور قوله عليه السلام للنبي ﷺ: «أخبرني عن الساعة، قال: ما المسؤول عنها بأعلم من السائل»^(١) الحديث.

وروى الإمام أحمد في مسنده^(٢) عن بريدة رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «خمس لا يعلمها إلا الله عز وجل: إن الله عنده علم الساعة، وينزل الغيث، ويعلم ما في الأرحام، وما تدري نفس ماذا تكسب غداً، وما تدري نفس بأي أرض تموت، إن الله عليم خبير».

(١) تقدم تخريجه. وهو حديث صحيح.

(٢) (٣٥٣/٥) بسند صحيح.

وروى البخاري^(١) عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «مفتاح الغيب خمس، ثم قرأ: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾».

وفي الصحيحين^(٢) أن أعرابياً أتى النبي ﷺ فناداه بصوت جهوري فقال: يا محمد، قال له رسول الله ﷺ: هاؤم - على نحو من صوته - قال: يا محمد، متى الساعة؟ فقال له رسول الله ﷺ: ويحك إن الساعة آتية فما أعددت لها؟ قال: ما أعددت لها كبير صلاة وصيام، ولكني أحب الله ورسوله. فقال له رسول الله: «المرء مع من أحب»، فما فرح المسلمون بشيء فرحهم بهذا الحديث، ففيه أنه عليه الصلاة والسلام كان إذا سئل عن هذا الذي لا يحتاجون إلى علمه أرشدهم إلى ما هو الأهم في حقهم، وهو الاستعداد لوقوع ذلك والتهيؤ له قبل نزوله وإن لم يعرفوا تعيين وقته.

ولمسلم^(٣) عن عائشة رضي الله عنها قالت: كانت الأعراب إذا قدموا على رسول الله ﷺ سألوه عن الساعة متى الساعة، فينظر إلى أحدث إنسان منهم فيقول: «إن يعيش هذا

= قلت: وأخرجه البزار (٣/٦٥ رقم ٢٢٤٩ - كشف).

وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٧/٨٩) وقال: «رواه أحمد والبزار، ورجال أحمد رجال الصحيح».

(١) في صحيحه رقم (٩٩٢ - البغا) من حديث ابن عمر، بلفظ: «مفتاح الغيب خمس لا يعلمها إلا الله: لا يعلم أحد ما يكون في غد، ولا يعلم أحد ما يكون في الأرحام، ولا تعلم نفس ماذا تكسب غداً، وما تدري نفس بأي أرض تموت، وما يدري أحد متى يجيء المطر».

(٢) وهم المؤلف رحمه في عزو الحديث للصحيحين، فما أخرجاه ولا أحدهما، والذي في الصحيحين من حديث عبد الله بن مسعود. البخاري رقم (٥٨١٧ - البغا)، ومسلم (رقم: ٢٦٤٠).

ومن حديث أبي موسى، البخاري رقم (٥٨١٨ - البغا)، ومسلم (رقم: ٢٦٤١). والحديث أخرجه ابن حبان في صحيحه (رقم: ١٨٦ - موارد) مع القصة.

وأخرج الطبراني في «الصغير» (١/٩١) والطيالسي في «المسند» (رقم: ١١٦٧) قوله: «المرء مع من أحب»، من حديث صفوان بن عسال. وخلاصة القول أن الحديث حسن، والله أعلم.

(٣) في صحيحه (٤/٢٢٦٩ رقم ٢٩٥٢).

قلت: وأخرجه البخاري (١١/٣٦١ رقم ٦٥١١).

لم يُدرکه الهرمُ قامت علیکم ساعتکم»، یعنی بذلك موتهم الذي يُفضي بهم إلى الحصول في برزخ الدارِ الآخرة.

وله^(١) عن أنس رضي الله عنه أن رجلاً سأل رسولَ الله ﷺ عن الساعة فقال رسولُ الله ﷺ: «إن يعش هذا الغلامُ فعسى أن لا يُدرکه الهرمُ حتى تقوم الساعة».

وفي رواية^(٢) أن رجلاً سأل النبي ﷺ قال: متى الساعة؟ فسكت رسولُ الله ﷺ هنيهة، ثم نظر إلى غلام بين يديه من أزد شُوءة فقال: «إن عُمر هذا لم يُدرکه الهرمُ حتى تقوم الساعة»، قال أنس: ذلك الغلامُ من أترابي.

وفي رواية^(٣) عن أنس قال: مر غلامٌ للمغيرة بنِ شعبة وكان من أترابي، فقال النبي ﷺ: «إن يؤخر هذا لم يُدرکه الهرمُ حتى تقوم الساعة».

وفي صحيح البخاري^(٤) عن أنس رضي الله عنه أن رجلاً من أهل البادية أتى النبي ﷺ فقال: يا رسولَ الله متى الساعةُ قائمة؟ قال: «ويلك وما أعددت لها؟ قال: ما أعددت لها إلا أني أحبَّ الله ورسوله. قال: إنك مع من أحببت. فقلنا: ونحن كذلك؟ قال: نعم. ففرخنا يومئذ فرحاً شديداً. فمر غلامٌ للمغيرة وكان من أقراني فقال: إن أُر هذا فلن يُدرکه الهرمُ حتى تقوم الساعة».

قال ابنُ كثير^(٥) رحمه الله تعالى: وهذا الإطلاق في هذه الرواياتِ محمولٌ على التقييد ب(ساعتكم) في حديث عائشة رضي الله عنها.

وقال ابن جرير: أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابرَ بنَ عبدِ الله يقول: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: قبل أن يموتَ شهر: «تسألون عن الساعة، وإنما علمها عند الله، وأقسم بالله ما على وجه ظهر الأرض اليوم من نفس منفوسة تأتي عليها مائة سنة»، رواه مسلم^(٦).

(١) أي لمسلم في صحيحه (٤/٢٢٦٩ رقم ٢٩٥٣).

(٢) لمسلم في صحيحه (٤/٢٢٧٠ رقم ٢٩٥٣).

(٣) لمسلم في صحيحه (٤/٢٢٧٠ رقم ٢٩٥٣).

(٤) (١٠/٥٥٣ رقم ٦١٦٧).

(٥) في تفسيره (٢/١٠٦).

(٦) في صحيحه (٤/١٩٦٦ رقم ٢٥٣٨).

وفي الصحيحين^(١) عن ابن عمر مثله، قال ابن عمر: وإنما أراد رسول الله ﷺ انخرام ذلك القرن.

وروى أحمد^(٢) عن ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «لَقِيتُ لَيْلَةَ أُسْرِي بِي إِبرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى، فَتَذَاكُرُوا أَمْرَ السَّاعَةِ، قَالَ: فَرَدُّوا أَمْرَهُمْ إِلَى إِبرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، فَقَالَ: لَا عَلِمَ لِي بِهَا، فَرَدُّوا أَمْرَهُمْ إِلَى مُوسَى، فَقَالَ: لَا عَلِمَ لِي بِهَا، فَرَدُّوا أَمْرَهُمْ إِلَى عِيسَى فَقَالَ عِيسَى: أَمَا وَجِبْتُهَا فَلِمَ يَعْلَمُ بِهَا أَحَدٌ عَزَّ وَجَلَّ، وَفِيمَا عَهْدَ إِلَيَّ رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ أَنْ الدَّجَالَ خَارِجٌ، قَالَ: وَمَعِيَ قَضِييَانِ، فَإِذَا رَأَيْتَنِي ذَابَ كَمَا يَذُوبُ الرِّصَاصُ، قَالَ: فَيَهْلِكُهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ، ثُمَّ يَرْجِعُ النَّاسُ إِلَى بِلَادِهِمْ وَأَوْطَانِهِمْ، قَالَ: فَعِنْدَ ذَلِكَ يَخْرُجُ بِأَجُوجَ وَمَاجُوجَ وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدْبٍ يَنْسِلُونَ، فَيَطَّأُونَ بِلَادَهُمْ لَا يَأْتُونَ عَلَى شَيْءٍ إِلَّا أَهْلَكُوهُ، وَلَا يَمْرُونَ عَلَى مَاءٍ إِلَّا شَرِبُوهُ. قَالَ: ثُمَّ يَرْجِعُ النَّاسُ إِلَيَّ فَيَشْكُونَهُمْ، فَأَدْعُو اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ عَلَيْهِمْ فَيَهْلِكُهُمْ وَيُمِيتُهُمْ، حَتَّى تَجُوَى^(٣) الْأَرْضُ مِنْ نَتْنِ رِيحِهِمْ. أَيُّ تُنْتِنَ. قَالَ: فَيُنْزِلُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ الْمَطَرَ فَيَجْتَرِفُ أَجْسَادَهُمْ حَتَّى يَقْدِفَهُمْ فِي الْبَحْرِ».

قال الإمام أحمد: قال يزيد بن هارون: «ثم تُنْسَفُ الْجِبَالُ وَتُمَدُّ الْأَرْضُ مَدَّ الْأَدِيمِ»، ثم رجع إلى حديث هشيم قال: «ففيما عهد إليَّ ربي عز وجل أن ذلك إذا كان كذلك فإن الساعة كالحامل المتيم لا يدري أهلها متى تفجأهم بولادتها ليلاً أو نهاراً». ورواه ابن ماجه^(٤) بنحوه.

(١) البخاري (٢١١/١) رقم (١١٦)، ومسلم (١٩٦٥/٤) رقم (٢٥٣٧).

(٢) في المسند (٣٧٥/١) بسند صحيح.

قلت: وأخرجه ابن ماجه (١٣٦٥/٢) رقم (٤٠٨١).

وقال البوصيري في «مصباح الزجاجة» (٢٦١/٣) رقم (٤٠٨١/١٤٤٠): «وهذا إسناد صحيح رجاله ثقات. مؤثر بن عفارة ذكره ابن حبان في الثقات، وباقي رجال الإسناد ثقات» اهـ. وأخرجه الحاكم في المستدرک (٤٨٨/٤ - ٤٨٩، ٥٤٥ - ٥٤٦) وقال: «صحيح الإسناد ولم يخرجاه»، ووافقه الذهبي.

وخلاصة القول أن حديث ابن مسعود ضعيف - وبعضه في مسلم - انظر: «الضعيفة» رقم (٤٣١٨).

(٣) تجوى: أي تنتن.

(٤) في السنن رقم (٤٠٨١) كما تقدم.

قال ابن كثير^(١) رحمه الله تعالى: «هؤلاء أكابرُ أولي العزم من الرسل ليس عندهم علمٌ بوقت الساعةِ على التعيين، وإنما ردّوا الأمر إلى عيسى عليه السلام فتكلّم على أشراتها لأنه ينزل في آخر هذه الأمة منقذاً لأحكام رسول الله ﷺ، ويقتل المسيح الدجال ويجعل الله هلاك يأجوج ومأجوج بركة دعائه، فأخبر بما أعلمه الله تعالى به».

وروى الإمام أحمد^(٢) عن حذيفة قال: سئل رسول الله ﷺ عن الساعة فقال: «علمها عند ربي لا يجليها لوقتها إلا هو. ولكن سأخبركم بمشاريطها وما يكون بين يديها، إن بين يديها فتنة وهرجاً. قالوا: يا رسول الله: الفتنة قد عرفناها فما الهرج؟ قال بلسان الحبشة: القتل. قال: ويلقى بين الناس التناكر فلا يكاد أحدٌ يعرف أحداً».

وروى النسائي^(٣) عن طارق بن شهاب قال: كان رسول الله ﷺ لا يزال يذكر من شأن الساعة حتى نزلت: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا﴾ [النازعات: ٤٢] الآية. وإسناده جيد قوي^(٤).

قال ابن كثير رحمه الله تعالى^(٥): فهذا النبي ﷺ [الأمي سيّد الرسل وخاتمهم محمد صلوات الله وسلامه عليه نبي الرحمة ونبي التوبة ونبي الملحمة والعاقب والمقفي والحاشر الذي تحشر الناس على قدميه مع قوله فيما ثبت عنه في الصحيح^(٦) ومن حديث أنس^(٦) وسهيل بن سعد^(٧)]: «بعثت أنا والساعة كهاتين، وقرن بين إصبعيه السبابة والتي تليها». ومع هذا كله قد أمره الله تعالى أن

(١) في تفسيره (٢٨٤/٢).

(٢) في المسند (٣٨٩/٥) بسند صحيح.

وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٣٠٩/٧) وقال: «رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح» اهـ.

(٣) في الكبرى كما في «تحفة الأشراف» (٢٠٨/٤) وطارق رأى النبي ﷺ ولم يسمع منه.

(٤) قاله ابن كثير في تفسيره (٢٨٤/٢).

(٥) في تفسيره (٢٨٤/٢).

(٦) أخرجه البخاري (٣٤٧/١١) رقم ٦٥٠٤) ومسلم (٢٢٦٨/٤) رقم ٢٩٥١/١٣٣.

(٧) أخرجه البخاري (٣٤٧/١١) رقم ٦٥٠٣) ومسلم (٢٢٦٨/٤) رقم ٢٩٥٠/١٣٢.

يُرَدُّ عَلَمٌ وَقَتِ السَّاعَةِ إِلَيْهِ إِذَا سئِلَ عَنْهَا فَقَالَ: ﴿قُلْ إِنَّمَا عَلِمْتُهَا عِنْدَ رَبِّي لَا يُجَلِّئُهَا لَوْفِيهَا إِلَّا هُوَ﴾ إلى قوله: ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الأعراف: ١٨٧] هـ.

الإيمان بكل ما صحَّ سنده عن رسول الله من أمارات وعلامات الساعة]

(لكننا نؤمن) ونصدق (من غير امترا) من غير شك (بكل ما قد صح) سنده وصرح لفظه (عن خير الوري) نبينا محمد ﷺ الذي لا ينطق عن الهوى، إن هو إلا وحي يوحى (من ذكر آيات) أمارات (تكون) تقع (قبلها) قبل الساعة (وهي) أي تلك الأمارات (علامات) لمجيء الساعة وقربها ودنوها (وأشراط لها) أي لاقتربها. وقد أشار القرآن إلى قربها ودنوها وكثير من علاماتها، قال الله تعالى: ﴿أَنَّى أَمُرُ اللَّهُ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ﴾ [النحل: ١]، وقال تعالى: ﴿أَقْرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ﴾ [الأنبياء: ١] الآيات.

وقد ذكر الله تعالى أن بعثة نبينا ﷺ من أشراطها كما قال عز وجل: ﴿هَذَا نَذِيرٌ مِنَ النَّذِيرِ الْأُولَى﴾ ﴿٥٦﴾ أَزْفَتِ الْأَازِفَةُ ﴿٥٧﴾ لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ كَاشِفَةٌ ﴿٥٨﴾ [النجم]. وقال تعالى: ﴿فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاطُهَا فَأَنَّى لَهُمْ إِذَا جَاءَتْهُمْ ذِكْرُهُمْ﴾ [محمد: ١٨].

وقال تعالى: ﴿أَقْرَبَتِ السَّاعَةُ وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ﴾ [القمر: ١] الآيات. وانشقاق القمر من معجزات نبينا بمكة من قبل أن يهاجر إلى المدينة.

وذكر تعالى من كبار أشراطها الدخان ونزول عيسى لقتل الدجال، وخروج يأجوج ومأجوج، وطلوع الشمس من مغربها، وخروج دابة الأرض وغيرها، كما قال تعالى: ﴿فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ﴾ [الدخان: ١٠] الآيات.

وقال تعالى في شأن عيسى: ﴿بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾ ﴿١٥٨﴾ وَإِنَّ مِنَ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا ﴿١٥٩﴾ [النساء].

وقال تعالى في شأن يأجوج ومأجوج: ﴿ثُمَّ أُنْبِئْ سَيِّئًا ﴿٩٢﴾ حَقًّا إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السَّدَّيْنِ وَجَدَ مِنْ دُونِهِمَا قَوْمًا لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا ﴿٩٣﴾ قَالُوا يَا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ إِنَّ يَا جُوجَ وَمَأْجُوجَ

مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ فَهَلْ يَجْعَلُ لَكَ خَرْجًا عَلَىٰ أَنْ تَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سَدًّا ﴿٩٤﴾ قَالَ مَا مَكَّنِّي فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ فَأَعِينُونِي بِقَوْلِهِمْ أَجْعَلْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا ﴿٩٥﴾ ءَأَتُونِي زُبَرَ الْحَدِيدِ حَتَّىٰ إِذَا سَاوَىٰ بَيْنَ الصَّدِيقَيْنِ قَالَ انْفُخُوا حَتَّىٰ إِذَا جَعَلَهُم نَارًا قَالَ ءَأَتُونِي أُفْرِغَ عَلَيْهِ قِطْرًا ﴿٩٦﴾ فَمَا اسْتَطَعُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ وَمَا اسْتَطَعُوا لَهُمْ نَفْسًا ﴿٩٧﴾ قَالَ هَذَا رَحْمَةٌ مِنِّي فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي جَعَلَهُ دَكَّاءَ وَكَانَ وَعْدُ رَبِّي حَقًّا ﴿٩٨﴾ ﴿وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فُجِعَتْهُمْ جَمْعًا ﴿٩٩﴾﴾ [الكهف].

وقال تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا فُجِئَتْ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ وَهُمْ مِّنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ ﴿٩٩﴾ وَأَقْرَبَ الْوَعْدِ الْحَقُّ﴾ [الأنبياء: ٩٦ - ٩٧] الآيات.

وقال تعالى: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِكَ رَبِّكَ يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِكَ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ ءَامَنَتْ مِن قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا قُلِ انظُرُوا إِنَّا مُنظِرُونَ﴾ [الأنعام: ١٥٨].

وقال تعالى: ﴿وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ﴾ [النمل: ٨٢].

وقال تعالى: ﴿وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَّهَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾ [يس: ٣٨].

وأما الأحاديث في أشراف الساعة فكثيرة متواترة، وقد تقرر في حديث جبريل^(١) على اختلاف ألفاظه وتباين طرقه ذكره ﷺ من أماراتها: أن تلد الأمة ربتها، وأن ترى الحفاة العراة العالة رعاء الشاء يتطاولون في البنيان، وقد تقدم قوله ﷺ: «بُعِثْتُ أَنَا وَالسَّاعَةَ كَهَاتَيْنِ» وأشار بالسبابة والوسطى^(٢).

وفي صحيح مسلم^(٣) وغيره عن حذيفة^(٤) قال: «قام فينا رسول الله ﷺ مقاماً ما ترك شيئاً يكون في مقامه ذلك إلى قيام الساعة إلا حدث به، حفظه من حفظه ونسيه من نسيه، قد علمه أصحابي هؤلاء، وإنه ليكون منه الشيء قد نسيته فأراه فأذكره كما يذكر الرجل وجه الرجل إذا غاب عنه ثم إذا رآه عرفه».

(١) تقدم تخريجه وهو حديث صحيح.

(٢) تقدم تخريجه من حديث أنس وحديث سهيل بن سعد، وهما في الصحيحين.

(٣) (٤/٢٢١٧) رقم ٢٣/٢٨٩١.

قلت: وأخرجه البخاري (١١/٤٩٤) رقم ٦٦٠٤.

وفيه^(١) عن أبي زيد عمرو بن أخطب الأنصاري رضي الله عنه قال: «صلى بنا رسول الله ﷺ الفجرَ وصعد المنبرَ فخطبنا حتى حضرت الظهرَ، فنزل فصلى، ثم صعد المنبرَ فخطبنا حتى حضرت العصرَ، ثم نزل فصلى، ثم صعد المنبرَ فخطبنا حتى غربت الشمس، فأخبرنا بما كان وبما هو كائنُ فأعلمنا أحفظنا».

وفيه^(٢) عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «لا تقوم الساعةُ حتى يُحسرَ الفراتُ عن جبلٍ من ذهبٍ يقتتل الناسُ عليه، فيقتل من كل مائةٍ تسعةٌ وتسعون، ويقول كلُّ رجلٍ منهم لعلِّي أكون أنا الذي أنجو - وفي رواية^(٣): فمن حضره فلا يأخذ منه شيئاً».

وفي رواية^(٤) عنه ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: «لا تقوم الساعةُ حتى ينزلَ الرومُ بالأعماقِ - أو بدابقٍ^(٥) - فيخرج إليهم جيشٌ من المدينة من خيار أهل الأرضِ يومئذٍ، فإذا تصافوا قالت الروم: خلوا بيننا وبين الذين سبوا منا نقاتلهم، فيقول المسلمون: لا والله لا نخلي بينكم وبين إخواننا، فيقاتلونهم فينهزم ثلثٌ لا يتوب الله عليهم أبداً، ويقتل ثلثٌ هم أفضلُ الشهداء عند الله، ويفتتحُ الثلثُ لا يُفتنون أبداً فيفتتحون قسطنطينيةً، فبينما هم يقتسمون الغنائمَ قد علقوا سيوفهم بالزيتون إذ صاح فيهم الشيطانُ إن المسيحَ قد خلفكم في أهليكم، فيخرجون وذلك باطل، فإذا جاءوا الشامَ خرج، فبينما هم يُعدون للقتال يسوون الصفوفَ إذ أقيمت الصلاةُ، فينزل عيسى ابنُ مريمَ ﷺ فيؤمهم، فإذا رآه عدوُّ الله ذاب كما يذوب الملحُ في الماء، فلو تركه لانداب حتى يهلك، ولكن يقتله اللهُ بيده فيريهم دمَه في حربته».

والأعماقُ قال في القاموس^(٦): بلد بين حلب وأنطاكية مَصَّبُ مياهٍ كثيرةٍ لا

(١) أي في صحيح مسلم (٤/٢٢١٧ رقم ٢٨٩٢/٢٥).

(٢) أي في صحيح مسلم (٤/٢٢١٩ رقم ٢٨٩٤/٢٩).

قلت: وأخرجه البخاري (١٣/٧٨ - ٧٩ رقم ٧١١٩).

(٣) لمسلم في صحيحه (٤/٢٢٢٠ رقم ٢٨٩٤/٣١).

(٤) لمسلم في صحيحه (٤/٢٢٢١ رقم ٢٨٩٧/٣٤).

(٥) بالأعماق أو بدابق: موضعان بالشام، بقرب حلب.

(٦) المحيط (ص ١١٧٧).

تَجِفُّ إِلَّا صَيْفًا، وهو العَنُقُ جُمِعَ بِأَجْزَائِهِ اهـ. وقال أيضاً^(١): دَابِقُ كصاحبٍ
 وهاجَرَ قَرْيَةً بِحَلْبٍ، وفي الأصل: اسمُ نَهْرٍ، ودُوبِقُ قَرْيَةٌ بِقَرْيَها.

وفيه^(٢) عن يَسِيرِ بْنِ جَابِرٍ قَالَ: هاجت رِيحٌ حمرَاءَ بالكوفة فجاء رجلٌ
 ليس له هَجِيرِي^(٣) إِلَّا «يا عبدَ الله بنَ مسعودٍ جاءت الساعة»، قال: فقعد وكان
 متكئاً فقال: إن الساعةَ لا تقوم حتى لا يُقسم ميراثٌ ولا يُفْرَحَ بغنيمة، ثم قال
 بيده هكذا ونحاهما نحوَ الشام فقال: عدوٌّ يجمعون لأهل الإسلامِ وَيَجْمَعُ لَهُمُ أَهْلُ
 الإسلامِ. قلت: الرومَ تعني؟ قال: نعم، وتكون عند ذاكم القتالِ رَدَّةً شديدةً
 فيشترطُ المسلمونَ شُرْطَةَ للموت لا ترجع إلا غالباً، فيقتتلون حتى يحجُزَ بينهم
 الليلُ، فيفيءُ هؤلاء وهؤلاء، كلُّ غيرِ غالبٍ وتَفْنَى الشُرْطَةُ، ثم يشترطُ المسلمون
 شُرْطَةَ للموت لا ترجع غالباً، فيقتتلون حتى يحجُزَ بينهم الليلُ، فيفيءُ هؤلاء
 وهؤلاء كلُّ غيرِ غالبٍ وتَفْنَى الشُرْطَةُ، ثم يشترطُ المسلمونَ شُرْطَةَ للموت لا
 ترجع إلا غالباً، فيقتتلون حتى يُمَسُوا فيفيءُ هؤلاء وهؤلاء كلُّ غيرِ غالبٍ وتَفْنَى
 الشرطَةُ، فإذا كان اليومُ الرابعُ نَهَرَ إليهم بقيَّةُ أهلِ الإسلامِ فيجعلُ اللَّهُ الدَّبْرَةَ
 عليهم فيقتلون مقتلةً - إِمَّا قال لا يُرى مثلها، وإِمَّا قال لم يُرَ مثلها - حتى إنَّ
 الطائرَ ليمُرَّ بجناباتهم فما يخلُفهم حتى يخِرَّ ميتاً، فيتعادُ بنو الأبِ كانوا مائةً فلا
 يَجِدُونَهُ بقي منهُم إلا الرجلُ الواحدُ، فبأيِّ غنيمةٍ يفرحُ أو أيِّ ميراثٍ يقاسمُ،
 فبينما هم كذلك إذ سَمِعُوا ببأسٍ هو أكبرُ من ذلك، فجاءهم الصرِيخُ أن الدجالَ
 قد خلفهم في ذرايعهم، فيرفضون ما في أيديهم ويُقبلون فيبعثون عشرةً فوارسَ
 طليعةً، قال رسولُ الله ﷺ: إني لأعرِفُ أسماءَهم وأسماءَ آبائهم وألوانَ خيولهم،
 هم خيرُ فوارسٍ على ظهر الأرض يومئذٍ - أو من خيرِ فوارسٍ على ظهر الأرض
 يومئذٍ.

وفيه^(٤) عن حذيفةَ بنِ أسيدِ الغفاريِّ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قَالَ: «طلع النبي ﷺ علينا ونحن

(١) أي الفيروز آبادي في «القاموس المحيط» (ص ١١٣٨).

(٢) أي في صحيح مسلم (٤/٢٢٢٣ رقم ٢٨٩٩).

(٣) ليس له هجيري: أي شأنه ودأبه ذلك. والهجيري بمعنى الهجير.

(٤) أي في صحيح مسلم (٤/٢٢٢٥ رقم ٢٩٠١).

نتذاكر، فقال: ما تذاكرون؟ قالوا: نذكر الساعة. قال: إنها لن تقوم حتى تروا قبلها عشر آيات. فذكر الدخان، والدجاجال، والدابة، وطلوع الشمس من مغربها، ونزول عيسى بن مريم عليه السلام، ويأجوج ومأجوج، وثلاثة خسوف: خسف بالمشرق، وخسف بالمغرب، وخسف بجزيرة العرب. وآخر ذلك نار تخرج من اليمن تطرد الناس إلى محشرهم.

وفي رواية^(١): «ونار تخرج من فُغرة عدن تُرحل الناس»، زاد في أخرى^(٢): «تنزل معهم إذا نزلوا وتقبل معهم حيث قالوا».

وفيه^(٣) عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «بادرُوا بالأعمالِ سِتّاً: طُلُوعَ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا، أَوْ الدُّخَانَ، أَوْ الدَّجَالَ، أَوْ الدَّابَّةَ، أَوْ خَاصَّةَ أَحَدِكُمْ، أَوْ أَمْرَ الْعَامَّةِ».

وفي رواية^(٤): «الدَّجَالُ، والدُّخَانُ، ودَابَّةُ الأَرْضِ، وطلُوعُ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا، وَأَمْرُ الْعَامَّةِ، وَخَوَاصَّةُ أَحَدِكُمْ».

وقال البخاري^(٥) رحمه الله تعالى: «باب لا ينفع نفساً إيمانها». حدثنا موسى بن إسماعيل، حدثنا عبد الواحد، حدثنا عمارة، حدثنا أبو زرعة، حدثنا أبو هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها، فإذا رآها الناس آمن من عليها، فذاك حين لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل».

وقال أيضاً^(٦) رحمه الله تعالى في كتاب الفتن: «حدثنا أبو اليمان أخبرنا

(١) لمسلم (٤/٢٢٢٦) رقم (٢٩٠١/٤٠).

(٢) لمسلم (٤/٢٢٢٧) رقم (٢٩٠١/٤١).

(٣) أي مسلم في صحيحه (٤/٢٢٦٧) رقم (٢٩٤٧/١٤٨).

(٤) لمسلم (٤/٢٢٦٧) رقم (٢٩٤٧/١٢٩).

(٥) في صحيحه (٨/٢٩٧) رقم (الباب ١٠).

والحديث أخرجه البخاري (٨/٢٩٧) رقم (٤٦٣٦) و (١١/٣٥٢) رقم (٦٥٠٦)، ومسلم (١/

١٣٧) رقم (١٥٧).

(٦) أي البخاري في صحيحه (١٣/٨١ - ٨٢) رقم (٧١٢١).

شعيبٌ حدثنا أبو الزناد عن عبد الرحمن عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: لا تقوم الساعة حتى تقتتلَ فئتان عظيمتان يكون بينهما مقتلة عظيمة دعوتهما واحدة، وحتى يُبعثَ دجالون كذابون قريبٌ من ثلاثين كلهم يزعم أنه رسول الله، وحتى يُقبضَ العلمُ، وتكثرَ الزلازلُ، ويتقاربَ الزمانُ، وتظهرَ الفتنُ، ويكثرَ الهرجُ - وهو القتل - وحتى يكثرَ فيكم المالُ فيفيضُ حتى يهَمَّ ربُّ المالِ: مَنْ يقبلُ صدقته، وحتى يعرضه فيقول الذي يعرضه عليه: لا أربَ به، وحتى يتناولَ الناسُ في البنيانِ، وحتى يمرَّ الرجلُ بقبر الرجلِ فيقول: يا ليتني مكانه، وحتى تطلعَ الشمسُ من مغربها فإذا طلعت ورأها الناسُ آمنوا أجمعون، فذلك حين لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبلُ أو كسبت في إيمانها خيراً. ولتقومنَّ الساعةُ وقد نشر الرجلان ثوبهما بينهما فلا يتبايعانه ولا يطويانه، ولتقومنَّ الساعةُ وقد انصرف الرجلُ بلبنٍ لِفَحْتِهِ فلا يطعمه، ولتقومنَّ الساعةُ وهو يَلِيطُ حوضه فلا يسقي فيه، ولتقومنَّ الساعةُ وقد رَفَعَ أَكْلَتَهُ إلى فيه فلا يطعمها».

وفي الصحيحين ^(١) عن إبراهيم التيمي عن أبيه عن أبي ذر رضي الله عنه قال: قال النبي ﷺ لأبي ذر حين غربت الشمسُ: «أتدري أين تذهب؟ قلت: اللّهُ ورسوله أعلم. قال: فإنها تذهب حتى تسجدَ تحت العرشِ فتستأذنُ فيؤذنُ لها، ويوشك أن تسجدَ فلا يُقبل منها، وتستأذنُ فلا يؤذنُ لها يقال لها: ارجعي من حيث جئت فتطعُ من مغربها، فذلك قوله تعالى: ﴿وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾ [يس: ٣٨].

وفي صحيح مسلم ^(٢) عن أبي زُرعة عن عبد اللّهِ بن عمرو قال: حفظتُ من رسول الله ﷺ حديثاً لم أنسه بعد، سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «إن أولَ الآياتِ خروجاً طلوعِ الشمسِ من مغربها وخروجُ الدابةِ على الناسِ ضُحَى، وأيهما ما كانت قبل صاحبتيها فالأخرى على أثرها قريباً».

وفيه ^(٣) عن فاطمة بنتِ قيسٍ - وكانت من المهاجراتِ الأولِ رضي الله عنها - قالت:

(١) البخاري (٥٤١/٨ رقم ٤٨٠٢) و (٢٩٧/٦ رقم ٣١٩٩)، ومسلم (١٣٨/١ رقم ١٥٩).

(٢) (٢٢٦٠/٤ رقم ٢٩٤١).

(٣) أي في صحيح مسلم (٢٢٦١/٤ رقم ٢٩٤٢).

سمعتُ نداءَ المنادي منادي رسولِ اللهِ ﷺ ينادي: الصلاةُ جامعةٌ، فخرجتُ إلى المسجدِ فصليتُ مع رسولِ اللهِ ﷺ فكنتُ في صفِ النساءِ التي تلي ظهورَ القومِ. فلما قضى رسولُ اللهِ ﷺ صلاتَه جلسَ على المنبرِ وهو يضحكُ فقال: «يلزَمُ كلُّ إنسانٍ مصلاه». ثم قال: أتدرونَ لِمَ جمعْتُكم؟ قالوا: اللهُ ورسولُه أعلمُ. قال: إني واللهِ ما جمعْتُكم لرغبةٍ ولا لرهبةٍ، ولكن جمعْتُكم لأن تميماً الداريِّ كان رجلاً نصرانياً فجاء فبايعَ وأسلمَ، وحدثني حديثاً وافقَ الذي كنتُ أحدثُكم عن مَسِيحِ الدَّجَالِ.

حدثني: أنه ركب في سفينة بحرية مع ثلاثين رجلاً من لَحَمٍ وَجُدَامٍ، فلعبَ بهم الموجُ شهراً في البحرِ، ثم أرفأوا إلى جزيرة في البحرِ حتى مغربِ الشمسِ فجلسوا في أقرب السفينة فدخلوا الجزيرة، فلقيتهم دابةً أهلك كثيرُ الشعرِ لا يدرون ما قُبَلُهُ من دُبره من كثرة الشعرِ، فقالوا: ويلك ما أنت؟ فقالت: أنا الجساسةُ. قالوا: وما الجساسةُ؟ قالت: أيها القومُ انطلقوا إلى هذا الرجلِ في الديرِ فإنه إلى خبركم بالأشواقِ. قال: لما سمَّتُ لنا رجلاً فرَفْنَا منها أن تكونَ شيطانةً، قال: فانطلقنا سِراعاً حتى دخلنا الديرَ فإذا فيه أعظمُ إنسانٍ رأيناه قطُ خلقاً وأشدُّه وثاقاً، مجموعةٌ يدها إلى عنقه ما بين ركبتيه إلى كعبيه بالحديدِ. قلنا: ويلك ما أنت؟ قال: قد قدرتم على خبري، فأخبروني ما أنتم؟ قالوا: نحن أناسٌ من العربِ ركبنا في سفينة بحرية فصادفنا البحرَ حين اغتلم، فلعب بنا الموجُ شهراً ثم أرفأنا^(١) إلى جزيرتك هذه فجلسنا في أقربها، فدخلنا الجزيرةَ فلقينا دابةً أهلك^(٢) كثيرةَ الشعرِ لا يُدرى ما قُبَلُهُ من دُبره من كثرة الشعرِ، فقلنا: ويلك ما أنت؟ فقالت: أنا الجساسةُ. قلنا: وما الجساسةُ؟ قالت: اعمدوا إلى هذا الرجلِ في الديرِ فإنه إلى خبركم بالأشواقِ. فأقبلنا إليك سِراعاً. وفرغنا منها ولم نأمن أن تكونَ شيطانةً. فقال: أخبروني عن نخلِ بَيْسَانَ. قلنا: عن أي شأنها تستخبر؟ قال: أسألُكم عن نخلها هل يُثمر؟ قلنا له: نعم. قال: أما إنه يوشك أن لا يُثمرَ. قال: أخبروني عن بحيرة طبرية^(٣). قالوا:

(١) أرفأنا: أي التجأنا.

(٢) أهلك: الأهلك: غليظ الشعر، كثيره.

(٣) بحيرة طبرية: هي بحر صغير معروف بالشام.

عن أي شأنها تستخبر؟ قال: هل فيها ماء؟ قالوا: هي كثيرة الماء. قال: أما إن ماءها يوشك أن يذهب. قال: أخبروني عن عين زُغَر^(١). قالوا: عن أي شأنها تستخبر؟ قال: هل فيها ماء، وهل يزرع أهلها بماء العين؟ قلنا له: نعم هي كثيرة الماء، وأهلها يزرعون من مائها، قال: أخبروني عن نبي الأميين ما فعل؟ قالوا: قد خرج من مكة ونزل يثرب. قال: أقاتله العرب؟ قلنا: نعم. قال: كيف صنع بهم؟ فأخبرناه أنه قد ظهر على من يليه من العرب وأطاعوه. قال لهم: قد كان ذلك؟ قلنا: نعم. قال: أما إن ذلك خيرٌ لهم أن يطيعوه. وإني مُخبركم عني، إني أنا المسيح، وإني أوشك أن يؤذن لي في الخروج، فأخرج فأسير في الأرض، فلا أدع قرية إلا هبطتها في أربعين ليلة، غير مكة وطيبة^(٢) فهما محرمتان عليّ كِلْتاهما، كلما أردتُ أن أدخل واحدة أو واحداً منهما استقبلني ملكٌ بيده السيفُ صلّتا^(٣) يصدني عنها، وإن على كل نقيب منها ملائكة يحرسونها. قالت: قال رسول الله ﷺ وطعن بمخصرته في المنبر: هذه طيبة، هذه طيبة، هذه طيبة. يعني المدينة. ألا هل كنت حدثتكم ذلك؟ فقال الناس: نعم. قال: فإنه أعجبنى حديث تميم أنه وافق الذي كنت أحدثكم عنه وعن المدينة ومكة، ألا إنه في بحر الشام أو بحر اليمن لا بل من قبل المشرق ما هو من قبل المشرق، ما هو من قبل المشرق ما هو، وأوماً بيده إلى المشرق. قالت: فحفظتُ هذا من رسول الله ﷺ.

قال النووي^(٤) رحمه الله تعالى: الأهلُبُ الغليظُ الشعرِ كثيرُهُ، وسُميت الجساسة لتجسسها الأخبارَ للدجال.

وجاء عن عبد الله بن عمرو بن العاص أنها دابة الأرض المذكورة في القرآن والله أعلم^(٥).

وفيه^(٦) عن ابن شهاب أخبرني عروة بن الزبير أن زينب بنت أبي سلمة

(١) عين زغر: هي بلدة معروفة في الجانب القبلي من الشام.

(٢) طيبة: هي المدينة. ويقال لها أيضاً: طابة.

(٣) صلّتا: بفتح الصاد وضمها، أي: مسلولاً.

(٤) في شرحه لمسلم (٨١/١٨).

(٥) انظر: شرح النووي (٧٨/١٨)، والنهاية (٢٧٢/١).

(٦) أي في صحيح مسلم (٢٢٠٨/٤) رقم ٢٨٨٠/٢.

أخبرته أن أم حبيبة بنت أبي سفيان أخبرتها أن زينب بنت جحش زوج النبي ﷺ قالت: «خرج رسول الله ﷺ يوماً فزعاً محمراً وجهه يقول: لا إله إلا الله، ويل للعرب من شرٍ قد اقترب، فُتح اليوم من رذم يأجوج ومأجوج مثلُ هذه - وحلق بأصبعه الإبهام والتي تليها - قالت: فقلت: يا رسول الله أنهلك وفينا الصالحون؟ قال: نعم إذا كثر الخبث».

وفيه ^(١) عن النّوّاس بن سَمْعَانَ قال: «ذكر رسول الله ﷺ الدجال ذات غداة فحَفَضَ فيه ورَفَعَ حتى ظنّناه في طائفة النخل، فلما رُحنا إليه عَرَفَ ذلك فينا فقال: ما شأنكم؟ قلنا: يا رسول الله ذكرت الدجال غداة، فحَفَضْتَ فيه ورَفَعْتَ حتى ظنّناه في طائفة النخل، فقال: غيرُ الدجالِ أخوفني عليكم، إن يخرج وأنا فيكم فأنا حَجِيبُهم دونكم، وإن يخرج ولستُ فيكم فامرؤٌ حجِيبٌ نفسه، واللَّهُ خليفتي على كل مسلم. إنه شابٌ قَطَطٌ ^(٢) عينُه طائفةٌ كأنني أشبهُه بعبد العزى بن قَظنٍ، فمن أدركهُ منكم فليقرأ عليه فواتح سورة الكهف ^(٣). إنه خارجٌ خَلَّةً بين الشام والعراق

(١) أي في صحيح مسلم (٤/٢٢٥٠ - ٢٢٥٥ رقم ٢٩٣٧/١١٠).

(٢) قَطَطٌ: أي شديد جعودة الشعر، مبادئ للجعودة المحبوبة.

(٣) أخرج مسلم في صحيحه (١/٥٥٥ رقم ٨٠٩٠/٢٥٧).

عن أبي الدرداء، أن النبي ﷺ قال: «من حفظ عشرَ آياتٍ من أولِ سورة الكهف، عُصِمَ من الدجال».

وفي رواية لمسلم (١/٥٥٦ رقم ٨٠٩/...) : «من آخر الكهف».

وأخرجه أبو داود (٤/٤٩٧ - ٤٩٨ رقم ٤٣٢٣)، والنسائي في عمل اليوم والليلة رقم (٩٥١) عن أبي الدرداء مرفوعاً بلفظ: «من حفظ عشرَ آياتٍ من أولِ سورة الكهف عصم من فتنة الدجال».

وفي رواية لأبي داود: «من حفظ من خواتيم سورة الكهف...».

وأخرجه الترمذي (٥/١٦٢ رقم ٢٨٨٦) عن أبي الدرداء مرفوعاً بلفظ: «مَنْ قرأ ثلاثَ آياتٍ من أولِ الكهفِ عُصِمَ من فتنةِ الدجالِ». وقال: هذا حديث حسن صحيح. وأشار المباركفوري إلى هذا الخلاف بين الروايات، ثم حاول دفعه فذكر أولاً ما قيل في الجمع بين رواية الترمذي: «من قرأ ثلاث آيات»، ورواية الآخرين: «من حفظ عشر آيات...» ونقل فيه قولين:

(أحدهما) دعوى النسخ. فقال بعضهم: إن حديث العشر متأخر، ومن عمل بالعشر فقد عمل بالثلاث، وقيل: حديث الثلاث متأخر، ومن عصم بثلاث فلا حاجة إلى العشر، =

فَعَاثَ يَمِينًا وَعَاثَ شِمَالًا^(١)، يَا عِبَادَ اللَّهِ فَائْتُوا. قلنا: يا رسول الله وما لُبُّهُ في الأرض؟ قال: أُرْبَعُونَ يَوْمًا، يَوْمَ كَسَنَةِ، وَيَوْمَ كَشْهَرٍ، وَيَوْمَ كَجَمْعَةِ، وَسَائِرُ أَيَامِهِ كَأَيَّامِكُمْ. قلنا: يا رسول الله فذلك اليوم الذي كَسَنَتْهُ أَتَكْفِينَا فِيهِ صَلَاةَ يَوْمٍ؟ قال: لا، اقْدِرُوا لَهُ قُدْرَهُ. قلنا: يا رسول الله وما إِسْرَاعُهُ فِي الْأَرْضِ؟ قال: كَالغَيْثِ اسْتَدْبَرْتَهُ الرِّيحُ، فَيَأْتِي عَلَى الْقَوْمِ فَيَدْعُوهُمْ فَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَجِيبُونَ لَهُ، فَيَأْمُرُ السَّمَاءَ فَتُمْطَرُ، وَالْأَرْضَ فَتُنْبِتُ، فَتَرُوحُ عَلَيْهِمْ سَارِحَتُهُمْ أَطْوَلَ مَا كَانَتْ دَرَأً وَأَسْبَغَهُ ضُرُوعًا وَأَمَدَهُ خَوَاصِرَ. ثُمَّ يَأْتِي الْقَوْمَ فَيَدْعُوهُمْ فَيَرُدُّونَ عَلَيْهِ قَوْلَهُ فَيَنْصَرِفُ عَنْهُمْ فَيَصْبِحُونَ مُنْحَلِينَ^(٢) لَيْسَ بِأَيْدِيهِمْ شَيْءٌ مِنْ أَمْوَالِهِمْ. وَيَمْرُ بِالْخَرْبَةِ فَيَقُولُ لَهَا: أَخْرِجِي كَنُوزَكَ فَتَتَّبِعُهُ كَنُوزُهَا كَيْعَاسِيبِ النَّحْلِ^(٣). ثُمَّ يَدْعُو رَجُلًا مَمْتَلِكًا شَبَابًا فَيَضْرِبُهُ بِالسِّيفِ فَيَقْطَعُهُ جَزَلَتَيْنِ^(٤) رَمِيَةً الْغَرَضِ، ثُمَّ يَدْعُوهُ فَيَقْبَلُ وَيَتَهَلَّلُ وَجْهَهُ يَضْحَكُ.

= واعترض على القول بالنسخ، بأن مجرد الاحتمال لا يحكم به النسخ، وأيضاً أن النسخ لا يدخل في الأخبار.

(القول الثاني): حديث الثلاث في القراءة، وحديث العشر في الحفظ، فمن حفظ العشر وقرأ الثلاث كفى وعصم من فتنة الدجال.

ولكن ترد عليه رواية حجاج عند الإمام أحمد (٤٤٦/٦) وعند عثمان بن سعيد الداني في «السنن الواردة في الفتن وغوائلها والساعة وأشراتها» (١١٨١/٦ - ١١٨٢ رقم ٦٥٧) وفيها: «من قرأ العشر الأواخر من سورة الكهف عصم من فتنة الدجال».

قلت: والأظهر فيما يبدو لي رواية الآخرين وهم أكثر، على رواية الترمذي وقد انفرد بها. وأما الاختلاف الثاني فذكر نقلاً عن السيوطي أن ذلك - أي العصمة من الدجال - من خصائص السورة كلها. فقد روى الحاكم في المستدرک (٥١١/٤) موقوفاً على أبي سعيد الخدري بلفظ: «من قرأ سورة الكهف كما أنزلت، ثم خرج إلى الدجال، لم يسلط عليه، أو لم يكن عليه سبيل». وصححه الحاكم ووافقه الذهبي.

وانظر شرح النووي لمسلم (٩٣/٦)، وتحفة الأحوذی (١٩٥/١٠ - ١٩٦).

(١) فعَاثَ يَمِينًا وَعَاثَ شِمَالًا: العيث الفساد، أو أشد الفساد والإسراع فيه. وحكى القاضي أنه رواه بعضهم: معَاثٍ، اسم فاعل، وهو بمعنى الأول.

(٢) المحل، على وزن فحل. الجذب والقحط. والإمحال كون الأرض ذات جذب وقحط. يقال: أمحل البلد إذا أجذب.

(٣) هي ذكور النحل. هكذا فسره ابن قتيبة وآخرون. قال القاضي: المراد جماعة النحل لا ذكورها خاصة. لكنه كنى عن الجماعة باليعسوب، وهو أميرها.

(٤) أي قطعتين.

فبينما هو كذلك إذ بعث الله المسيح بن مريم فينزل عند المنارة البيضاء شرقي دمشق، بين مهرودتين^(١)، واضعاً كفيه على أجنحة ملكين، إذا طأطأ رأسه قطر، وإذا رفعه تحدر منه جمان كجمان اللؤلؤ، فلا يحل لكافر يجد ريح نفسه إلا مات، ونفسه ينتهي حيث ينتهي طرفه. فيطلبه حتى يدركه بباب لد فيقتله، ثم يأتي عيسى بن مريم قوم قد عصمهم الله منه، فيمسح عن وجوههم ويحدثهم بدرجاتهم في الجنة. فبينما هو كذلك إذ أوحى الله إلى عيسى إني قد أخرجت عبداً لي لا يدان^(٢) لأحد بقتالهم فحرز عبادي إلى الطور. وبعث الله يأجوج ومأجوج وهم من كل حدب ينسلون، فيمر أوائلهم على بحيرة طبرية فيشربون ما فيها، ويمر آخرهم فيقول: لقد كان بهذه مرة ماء. ويخصر نبي الله عيسى وأصحابه حتى يكون رأس الثور لأحدهم خيراً من مائة دينار لأحدكم اليوم، فيرغب نبي الله عيسى وأصحابه، فيرسل الله عليهم النغف^(٣) في رقابهم فيصبحون فرسى^(٤) كموت نفس واحدة.

ثم يهبط نبي الله عيسى وأصحابه إلى الأرض فلا يجدون في الأرض موضع شبر إلا ملأه زهمهم وتنتهم، فيرغب نبي الله عيسى وأصحابه إلى الله عز وجل، فيرسل الله تعالى طيراً كأعناق البخت فتحملهم فتطرحهم حيث شاء الله. ثم يرسل الله مطراً لا يكن منه بيت مدر ولا وبر، فيغسل الأرض حتى يتركها كالزلفة^(٥)، ثم يقال للأرض:

(١) روي بالدال المهملة والذال المعجمة. والمهملة أكثر. والوجهان مشهوران للمتقدمين والمتأخرين من أهل اللغة والغريب وغيرهم. وأكثر ما يقع في النسخ بالمهملة، كما هو المشهور. ومعناه لابس مهرودتين أي ثوبين مصبوغين.

(٢) يدان: تشبة يد. قال العلماء: معناه لا قدرة ولا طاقة. يقال: ما لي بهذا الأمر يد، وما لي به يدان.

(٣) النغف: هو دود يكون في أنوف الإبل والغنم، الواحدة نغفة.

(٤) أي قتلى، واحدهم فريس، كقتيل وقتلى.

(٥) روي: الزلفة. وروي: الزلفة. وروي: الزلفة. قال القاضي: وكلها صحيحة. واختلفوا في معناه. فقال ثعلب وأبو زيد وآخرون: معناه: كالمرأة. وحكى صاحب المشارق هذا عن ابن عباس أيضاً. شبهها بالمرأة في صفاتها ونظافتها. وقيل: كمصانع الماء. أي أن الماء يستنقع فيها حتى تصير كالمصنع الذي يجتمع فيه الماء. وقال أبو عبيد: معناه كالإجانة الخضراء. وقيل: كالصفحة. وقيل: كالروضة.

أُنْبِي ثَمْرِكُ وَرُدِّي بَرَكَتِكَ، فَيَوْمَئِذٍ تَأْكُلُ الْعِصَابَةُ^(١) مِنَ الرَّمَانَةِ وَيَسْتَظِلُّونَ بِقِحْفِهَا، وَيُبَارِكُ فِي الرَّسْلِ حَتَّىٰ إِنْ اللَّفْحَةَ^(٢) مِنَ الْإِبِلِ لِتَكْفِي الْفِثَامَ^(٣) مِنَ النَّاسِ، وَاللَّقْحَةَ مِنَ الْبَقْرِ لِتَكْفِي الْقَبِيلَةَ مِنَ النَّاسِ، وَاللَّفْحَةَ مِنَ الْغَنَمِ لِتَكْفِي الْفِخْدَ مِنَ النَّاسِ، فَبَيْنَمَا هُمْ كَذَلِكَ إِذْ بَعَثَ اللَّهُ رِيحًا طَيِّبَةً فَتَأْخُذُهُمْ تَحْتَ أَبْطِطِهِمْ فَتَقْبِضُ رُوحَ كُلِّ مُؤْمِنٍ وَكُلِّ مُسْلِمٍ، وَيَبْقَى شَرَارُ النَّاسِ يَتَهَارَجُونَ فِيهَا تَهَارُجَ الْحُمْرِ^(٤)، فَعَلَيْهِمْ تَقُومُ السَّاعَةُ».

زاد في رواية^(٥) بعد قوله: «لقد كان بهذه مرة ماء؛» ثم يسيرون حتى ينتهوا إلى جبل الخمر^(٦) وهو جبل بيت المقدس فيقولون: لقد قتلنا من في الأرض، هلم فلنقتل من في السماء، فيرمون بنشابهم إلى السماء فيرد الله عليهم نشابهم مخضوبة دماً».

وفيه^(٧) عن ابن عمر رضي الله عنهما: «أن رسول الله ﷺ ذكر الدجال بين ظهرائي الناس فقال: إن الله تعالى ليس بأعور، ألا وإن المسيح الدجال أعور العين اليمنى كأن عينه عنبه طافية».

وفيه^(٨) عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من نبي إلا وقد أُنذِر

-
- (١) هي الجماعة.
 - (٢) بكسر اللام وفتحها لغتان مشهورتان، الكسر أشهر. وهي القرية العهد بالولادة وجمعها لِقْح كبركة وبرك. اللَّفْحُ ذات اللبن. وجمعها لِقَاح.
 - (٣) هي الجماعة الكثيرة.
 - (٤) يتهارجون فيها تهارج الحمير: أي يجامع الرجال النساء علانية بحضرة الناس، كما يفعل الحمير، ولا يكثرثون لذلك.
 - (٥) والزهج، بإسكان الراء: الجماع. يقال: هرج زوجته، أي جامعها، يهرجها يهرجها يفتح الراء وضمها وكسرهما.
 - (٦) لمسلم في صحيحه (٤/٢٢٥٥ رقم ٢٩٣٧/١١١).
 - (٧) الخمر: هو الشجر الملتف الذي يستر من فيه. وقد فسره الحديث، بأنه جبل بيت المقدس، لكثرة شجره.
 - (٨) أي في صحيح مسلم (٤/٢٢٤٧ رقم ١٠٠/١٦٩).
 - (٩) أي في صحيح مسلم (٤/٢٢٤٨ رقم ١٠١/٢٩٣٣).
 - قلت: وأخرجه البخاري (١٣/٩١ رقم ٧١٣١).

أُمَّتَهُ الْأَعْوَرَ الْكَذَّابَ، إِلَّا إِنَّهُ أَعْوَرٌ وَإِنْ رَبِّكُمْ لَيْسَ بِأَعْوَرَ، مَكْتُوبٌ بَيْنَ عَيْنَيْهِ كَ ف ر». .
وفي رواية^(١) قال رسول الله ﷺ: «الدجالُ ممسوحُ العينِ مكتوبٌ بينَ عَيْنَيْهِ
كافر - ثم تهجأها ك ف ر - يقرأه كلُّ مسلم».

وفيه^(٢) عن حذيفة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قال: قال رسولُ الله: «لأننا أعلمُ بما مع الدجالِ
منه، معه نهرانِ بجريان، أحدهما رأيُ العينِ ماءٌ أبيضٌ، والآخرُ رأيُ العينِ نارٌ
تأججُ، فإذا أدرَكهما أحدٌ فليأتِ النَّهْرَ الذي يراه ناراً وليغمضْ ثم ليَطْأِطِءْ رأسَه
فيشرب منه، فإنه ماءٌ باردٌ. وإن الدجالَ ممسوحُ العينِ عليها ظَفْرَةٌ غليظةٌ مكتوبٌ
بينَ عَيْنَيْهِ: «كافر»، يقرأه كلُّ مؤمنٍ كاتبٍ وغيرِ كاتبٍ».

قال النووي^(٣): ظَفْرَةٌ بفتح المُعْجَمَةِ والفاء، وهي جِلْدَةٌ تَغْشَى البَصْرَ، وقال
الأصمعيُّ: لَحْمَةٌ تَنْبُتُ عِنْدَ المَأْقَى.

وفيه^(٤) عن أبي سعيدِ الخُدْرِيِّ، قال: «حدثنا رسولُ الله ﷺ يوماً حديثاً
طويلاً عن الدجالِ، فكان فيما حدثنا قال: يأتي وهو مُحَرَّمٌ عليه أن يدخلَ
نقَابَ المَدِينَةِ، فينتهي إلى بعضِ السُّبَاخِ التي تلي المَدِينَةَ فيخرج إليه يومئذٍ
رجلٌ هو خيرُ الناس - أو من خيرِ الناس - فيقول له: أشهد أنك الدجالُ الذي
حدثنا رسولُ الله ﷺ، فيقول الدجالُ: أرايتم إن قتلتُ هذا ثم أحييته أتشكِّون
في الأمر؟ فيقولون: لا، قال: فيقتله ثم يُحييه، فيقول حين يحييه: واللَّهِ ما
كنتُ فيك قطُّ أشدَّ بصيرةً مني الآن. قال: فيريد الدجالُ أن يقتله فلا يُسَلِّطُ
عليه».

ورواية^(٥) قال: قال رسولُ الله ﷺ: «يُخرجُ الدجالُ، فيتوجه قبْلَهُ رجلٌ من

(١) لمسلم في صحيحه (٤/٢٢٤٨ رقم ٢٩٣٣/١٠٣).

(٢) أي في صحيح مسلم (٤/٢٢٤٩ رقم ٢٩٣٤/١٠٥).

(٣) في شرحه لمسلم (١٨/٦١ - ٦٢).

(٤) أي في صحيح مسلم (٤/٢٢٥٦ رقم ٢٩٣٨/١١٢).

قلت: وأخرجه البخاري (١٣/١٠١ رقم ٧١٣٢).

(٥) لمسلم في صحيحه (٤/٢٢٥٦ - ٢٢٥٧ رقم ٢٩٣٨/١١٣).

المؤمنين، فتلقاه المسائخ - مسائخ الدجال - فيقولون له: أين تعمد؟ فيقول: أعمد إلى هذا الذي خرج، قال: فيقولون له: أو ما تؤمن برئنا؟ فيقول: ما برئنا خفاءً، فيقولون: اقتلوه. فيقول بعضهم لبعض: أليس قد نهاكم ربكم أن تقتلوا أحداً دونه؟ قال: فينطلقون به إلى الدجال فإذا رآه المؤمن قال: يا أيها الناس هذا الدجال الذي ذكره رسول الله ﷺ. قال: فيأمر الدجال به فيشج فيقول: خذوه وشجوه، فيوسع ظهره وبطنه ضرباً، قال فيقول: أو ما تؤمن بي؟ قال فيقول: أنت المسيح الكذاب. قال: فيؤمر به فيؤثر بالمشمار من مفرقه حتى يفرق بين رجله، قال: ثم يمشي بين القطعتين ثم يقول: قم، فيستوي قائماً، قال: ثم يقول له: أتؤمن بي؟ فيقول: ما ازددت فيك إلا بصيرة. قال ثم يقول: يا أيها الناس، إنه لا يفعل بعدي بأحد من الناس. قال: فيأخذه الدجال ليذبحه فيجعل ما بين رقبته إلى تزقوته^(١) نحاساً فلا يستطيع إليه سبيلاً. قال: فيؤخذ بيديه ورجليه فينقذ به، فيحسب الناس أنما قذفه إلى النار، وإنما ألقى في الجنة؟ فقال رسول الله ﷺ: هذا أعظم الناس شهادة عند رب العالمين».

وفيه^(٢) عن النعمان بن سالم قال: سمعت يعقوب بن عاصم بن عروة ابن مسعود الثقفي يقول: سمعت عبد الله بن عمرو وجاءه رجل فقال: ما هذا الحديث الذي تحدث به، تقول: إن الساعة تقوم إلى كذا وكذا؟ فقال: سبحان الله - أو: لا إله إلا الله، أو كلمة نحوها - لقد هممت أن لا أحدث أحداً شيئاً أبداً، إنما قلت: إنكم سترون بعد قليل أمراً عظيماً، يُحرق البيت ويكون ويكون. ثم قال: قال رسول الله ﷺ: «يخرج الدجال في أمي فيمكث أربعين - لا أدري أربعين يوماً أو أربعين شهراً أو أربعين عاماً - فيبعث الله تعالى عيسى بن مريم كأنه عروة بن مسعود فيطلبه فيهلكه. ثم يمكث الناس سبع سنين ليس بين اثنين عداوة، ثم يرسل الله عز وجل ريحاً باردة من قبل الشام فلا يبقى على وجه الأرض أحد في قلبه مثقال ذرة من خير - أو إيمان - إلا قبضت حتى لو أن أحدكم دخل في كبد جبل لدخلته عليه حتى تقبضه»، قال: سمعتها من رسول الله ﷺ. قال: «فيبقى

(١) هي العظم الذي بين ثغرة النحر والعاتق.

(٢) أي في صحيح مسلم ٢٢٥٨/٤ - ٢٢٥٩ رقم ١١٦/٢٩٤٠.

شرازُ الناس في خِفةِ الطيرِ وأحلامِ السباعِ، لا يعرفون معروفاً ولا يُنكرون منكراً، فيتمثل لهم الشيطانُ فيقول: ألا تستجيبيون؟ فيقولون: فما تأمرنا؟ فيأمرهم بعبادة الأوثانِ وهم في ذلك دارٌ رزقهم، حسنٌ عيشهم، ثم ينفخ في الصور فلا يسمعه أحدٌ إلا أضغى لیتاً ورفع لیتاً^(١). قال: وأولُ من يسمعه رجلٌ يلوط حوضَ إبله^(٢)، قال: فيصعقُ ويصعقُ الناسُ، ثم يرسل الله - أو قال: ينزل الله - عز وجل مطراً كأنه الطلُّ أو الظلُّ (نعمان الشاك) فتثبت منه أجسادُ الناس، ثم يُنفخ فيه أخرى فإذا هم قيامٌ ينظرون، ثم يقال: يا أيها الناس هلُمَّ إلى ربكم، وقفوههم إنهم مسؤولون، قال: ثم يقال: أخرجوا بعثُ النار، فيقال من كم؟ فيقال من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين، قال: فذاك يومٌ يجعل الولدان شيباً، وذلك يومٌ يُكشف عن ساق».

وفيه^(٣) عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: قال رسولُ الله ﷺ: «ليس من بلد إلا سيّطاه الدجالُ، إلا مكةُ والمدينةُ، وليس نقبٌ من أنقابها إلا عليه الملائكةُ صاقين تحرسها، فينزل بالسبخة، فترجف المدينةُ ثلاثَ رجفاتٍ يخرج إليه منها كلُّ كافرٍ ومنافق».

وفي رواية^(٤): «فيأتي سبخةُ الجُزفِ فيضرب رواقه، وقال: فيخرج إليه كلُّ منافقٍ ومنافقة».

قال النووي^(٥): فيضرب رواقه أي ينزل هناك ويضع ثقله. والجُزف قال في القاموس^(٦): موضعٌ بقرب المدينة وموضعٌ قرب مكةَ وموضعٌ باليمن وموضعٌ باليمامة. والمقصود في الحديث هو الأول.

(١) أضغى لیتاً ورفع لیتاً: أضغى أمال. واللّيت صفحة العنق، وهي جانبه.

(٢) يلوط حوض إبله: أي يطينه ويصلحه.

(٣) أي في صحيح مسلم (٤/٢٢٦٥ رقم ١٢٣/٢٩٤٣).

قلت: وأخرجه البخاري (٤/٩٥ رقم ١٨٨١) وأطرافه رقم (٧١٢٤، ٧١٣٤، ٧٤٧٣).

(٤) لمسلم في صحيحه (٤/٢٢٦٦ رقم ٢٩٤٣/...).

(٥) في شرحه لمسلم (١٨/٨٥).

(٦) المحيط (ص١٠٢٩).

وفيه (١) عنه ﷺ أن رسولَ الله ﷺ قال: «يتبع الدجال من يهود أصبهان سبعون ألفاً عليهم الطيالة».

وفيه (٢) عن أم شريك أنها سمعت النبي ﷺ يقول: «لَيَفِرَنَّ النَّاسُ مِنَ الدَّجَالِ فِي الْجِبَالِ». قالت أم شريك: يا رسولَ الله فأين العربُ يومئذ؟ قال: هم قليلٌ.

وفيه (٣) عن عمرانَ بنِ حُصَيْنٍ قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «ما بين خلقِ آدمَ إلى قيامِ الساعةِ خلقُ أكبرُ من الدجال».

والأحاديثُ في ذكرِ الدجالِ وصفتهِ، والإنذارِ منه والتحذيرِ عنه أكثرُ من أن تُحصى، وأعظمُ من أن تُستقصى. وكذا الأحاديثُ في الفتنِ والملاحمِ بين يدي القيامةِ وغيرها من أشرافِ الساعةِ. وقد أمرنا رسولُ الله ﷺ بالاستعاذةِ من فتنةِ المحيا والمماتِ، ومن فتنةِ المسيحِ الدجالِ في كل صلاةٍ فريضةً أو نافلةً (٤).

وفي الترمذي (٥) عن مُحَرِّزِ بْنِ هَارُونَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي

(١) أي في صحيح مسلم (٤/٢٢٦٦ رقم ٢٩٤٤/١٢٤).

(٢) أي في صحيح مسلم (٤/٢٢٦٦ رقم ٢٩٤٥/١٢٥).

(٣) أي في صحيح مسلم (٤/٢٢٦٦ - ٢٢٦٧ رقم ٢٩٤٦/١٢٦).

(٤) يشير المؤلف رحمه الله إلى الحديث الذي أخرجه مسلم (١/٤١٢ رقم ٥٨٨/١٢٨) من حديث أبي هريرة مرفوعاً بلفظ: «إذا تشهد أحدكم فليستعذ بالله من أربع. يقول: اللهم إني أعوذ بك من عذاب جهنم، ومن عذاب القبر، ومن فتنة المحيا والممات، ومن شر فتنة المسيح الدجال».

(٥) في السنن (٤/٥٥٢ رقم ٢٣٠٦) وقال: هذا حديث غريب حسن.

قلت: وأخرجه العقيلي في «الضعفاء» (٤/٢٣٠) وابن عدي في «الكامل» (٦/٢٤٣٤).

عن محرز بن هارون قال: سمعت الأعرج يحدث عن أبي هريرة مرفوعاً. قال الحافظ في «التقريب» رقم (٦٤٩٩): محرز بن هارون: متروك.

وقال العقيلي: محرز بن هارون، قال البخاري: منكر الحديث. وقد روي هذا الحديث بغير هذا الإسناد من طريق أصلح من هذا اهـ.

قلت: والطريق التي أشار إليها العقيلي أخرجها الحاكم في المستدرک (٤/٣٢١) من طريق عبد الله عن معمر عن سعيد المقبري عن أبي هريرة عن النبي ﷺ: «ما ينتظر أحدكم إلا غنى مطغياً، أو فقراً منسياً، أو مرضاً مفسداً، أو هرماً مفنداً، أو موتاً مجهزاً، أو الدجال والدجال شر غائب ينتظر، أو الساعة والساعة أدهى وأمر».

قال الحاكم: إن كان معمر بن راشد سمع من المقبري فالحديث صحيح على شرط =

هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «بادروا بالأعمال سبعاً: هل تنتظرون إلا إلى فقر مُنْسٍ، أو غِنَى مَطْغِيٍّ، أو هَرَمٍ مَقْنَدٍ، أو الدجالِ فشرُّ غائبٍ يُنتظر، أو الساعةِ فالساعةُ أدهى وأمرُّ»، ثم قال: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ مِنْ حَدِيثِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هَرِيرَةَ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ مَحْرُزِ بْنِ هَارُونَ. وَرَوَى مَعْمَرٌ ^(١) هَذَا الْحَدِيثَ عَمَّنْ سَمِعَ سَعِيداً الْمَقْبُرِيَّ عَنْ أَبِي هَرِيرَةَ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم نَحْوَ هَذَا.

[الإيمان بالموت]

(ويدخل الإيمان بالموت وما من بعده على العباد حتماً)
 (ويدخل) في الإيمان باليوم الآخر (الإيمان بالموت) الذي هو المُفْضِي بِالْعَبْدِ إِلَى مَنَازِلِ الْآخِرَةِ، وَهُوَ سَاعَةٌ كُلُّ إِنْسَانٍ بِخُصُوصِهِ، وَلِهَذَا قَالَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم فِي الْحَدِيثِ الْمَتَقَدِّمِ: «إِنْ يَعِشْ هَذَا لَمْ يَدْرِكْهُ الْهَرَمُ قَامَتْ عَلَيْكُمْ سَاعَتُكُمْ» ^(٢).

والإيمان بالموت يتناول أموراً:

منها تحثُّهُ عَلَى مَنْ كَانَ فِي الدُّنْيَا مِنْ أَهْلِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ مِنَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ وَالْمَلَائِكَةِ وَغَيْرِهِمْ مِنَ الْمَخْلُوقَاتِ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ [القصص: ٨٨].

وقال تعالى: ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ﴿٢١﴾ وَبَقِيَ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ﴿٢٧﴾﴾

[الرحمن].

= الشيخين، ولم يخرجاه. ووافقه الذهبي
 وقال الألباني في «الضعيفة» (٤/١٦٣ - ١٦٤) عقب كلام الحاكم والذهبي: «وهو كما قالوا في ظاهر السند، ولكنني قد وجدت له علة خفية، فإن عبد الله الراوي له عن معمر هو عبد الله بن المبارك، وقد أخرجه في كتابه «الزهد» وعنه البغوي في «شرح السنة» بهذا الإسناد إلا أنه قال: «أخبرنا معمر بن راشد عن سمع المقبري يحدث عن أبي هريرة...».

فهذا يبين أن الحديث ليس من رواية معمر عن المقبري، بل بينهما رجل لم يُسم. ويؤيد ذلك أنهم لم يذكروا في شيوخ معمر المقبري ولا في الرواة عن هذا معمرًا، ولو كان ذلك معروفًا لذكروه لجلالة كل منهما، فهذا الرجل المجهول هو علة هذا السند. والله أعلم. اهـ.
 وخلاصة القول أن الحديث ضعيف، والله أعلم.

(١) أخرجه الحاكم (٤/٣٢١) وهو حديث ضعيف تقدم الكلام عليه في التعليقة السابقة.

(٢) تقدم تخريجه.

وقال تعالى: ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا تُوَفَّقُونَ أُجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَمَنْ رُحِحَ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَمَتَعٌ الْفُرُورِ﴾ [آل عمران: ١٨٥].

وقال تعالى لنبيه ﷺ: ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ ﴿٦٦﴾ ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخَصِمُونَ ﴿٦٧﴾﴾ [الزمر].

وقال تعالى: ﴿وَمَا جَعَلْنَا لِشَرٍّ مِنْ قَبْلِكَ أَلْحُدَّ أَفْئِينَ مَتَ فَهُمْ الْخَالِدُونَ ﴿٦٦﴾ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَنَبَلُوكُم بِالشَّرِّ وَالْحَيْرِ فَتَنَةً وَإِلَيْنَا تُرْجَعُونَ ﴿٦٥﴾﴾ [الأنبياء].

وقال تعالى: ﴿يَعْبَادِي الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنِّي أَرْضِي بِسَعَةِ فَايْتِي فَاعْبُدُونِ ﴿٥٦﴾ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ثُمَّ إِلَيْنَا تُرْجَعُونَ ﴿٥٧﴾﴾ [العنكبوت].

وقال تعالى: ﴿قُلْ يَتُوفَّئِكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ﴾ [السجدة: ١١].

وفي الصحيح^(١) عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ كان يقول: «أعوذُ بعزتك الذي لا إله إلا أنت الذي لا يموت، والجنُّ والإنس يموتون».

ومنها أن كلاً له أجلٌ محدودٌ وأمدٌ ممدودٌ ينتهي إليه لا يتجاوزه ولا يفصر عنه، وقد علم الله تعالى جميع ذلك بعلمه الذي هو صفته، وجرى به القلمُ بأمره يوم خلقه، ثم كتبه الملكُ على كل أحدٍ في بطن أمه بأمر ربه عز وجل عند تخليق النطفة في عينه في أي مكان يكون وفي أي زمان، فلا يزداد فيه ولا ينقص منه، ولا يُغيَّر ولا يبدل عما سبق به علمُ الله تعالى، وجرى به قضاؤه وقدره، وأن كلَّ إنسان مات أو قُتل أو حُرق أو غرق، أو بأي حتفٍ هلك بأجله لم يستأخر عنه ولم يستقدم طرفة عين، وأن ذلك السبب الذي كان فيه حتفه هو الذي قدره الله تعالى عليه وقضاه عليه وأمضاه فيه، ولم يكن له بدٌّ منه ولا محيصٌ عنه ولا مفرٌّ له ولا مهربٌ ولا فيكاكٌ ولا خلاص، وأتى وكيف وإلى أين ولاتٍ حينٍ مناصب، قال الله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كِتَابًا مُؤَجَّلًا وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الآخِرَةِ نُؤْتِهِ مِنْهَا﴾ [آل عمران: ١٤٥]، الآية.

(١) أي في صحيح البخاري (١٣/٣٦٨ - ٣٦٩ رقم ٧٣٨٣).

قلت: وأخرجه مسلم (٤/٢٠٨٦ رقم ٢٧١٧/٦٧).

وقال تعالى: ﴿قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَى مَضَاجِعِهِمْ﴾ [آل عمران: ١٥٤]، الآيات.

وقال تعالى: ﴿أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكَكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُشِيدَةٍ﴾ [النساء: ٧٨].

وقال تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفِرُّونَ﴾ ﴿٦٦﴾ ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقِّ أَلَا لَهُ الْخُتْمُ وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَاسِبِينَ﴾ ﴿٦٧﴾ [الأنعام].

وقال تعالى: ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ﴾ [الأعراف: ٣٤]. في مواضع من القرآن.

وقال تعالى: ﴿كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ [الرعد: ٢].

وقال تعالى: ﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ لِزِمَامٍ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ [طه: ١٢٩].

وقال تعالى: ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ﴾ [الرعد: ٨].

وقال تعالى: ﴿قُلْ إِنْ أَلْمَوْتُ أَلَّذِي تَفْرُونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مُلَكِّيكُمْ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَىٰ عِلِّيِّ الْعَلِيِّ وَالشَّهَادَةُ بَيْنَيْكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [الجمعة: ٨].

وقال تعالى: ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فِيمَا ضَلَّتْ رَأْسُهَا وَرَبُّهَا أَلَمَّا أَلْمَسَتْ فَأَلْمَسَ الْعَيْنُ الْعَيْنُ وَالَّذِي لَا يُؤْمِنُ بِالْآيَاتِ وَالْحُكْمِ أَنَّ اللَّهَ يَرْسُلُ الْمُرْسَلِينَ﴾ [الزمر: ٤٢].

وقال تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُمْ بِالنَّهَارِ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ لِقَافَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ﴾ [الأنعام: ٦٠]. وغيرها من الآيات.

وروى مسلم بن الحجاج^(١) رحمه الله تعالى في صحيحه عن المعرور بن سويد عن عبد الله بن مسعود قال: قالت أم حبيبة رضي الله عنها: «اللهم متعني بزوجي رسول الله صلى الله عليه وسلم، وبأبي سفيان، وبأخي معاوية»، فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إنك سألت الله تعالى لأجالٍ مضرورية وأثارٍ موطوءةٍ وأرزاقٍ مقسومة لا يُعجل شيئاً منها قبل حله ولا يؤخرُ منها يوماً بعد حله، ولو سألت الله تعالى أن يعافيك من عذاب في النار وعذاب في القبر لكان خيراً لك».

(١) في صحيحه (٤/٢٠٥١ رقم ٣٣/٢٦٦٣).

وفي رواية^(١): «قد سألت الله لآجال مضرورية وأيام معدودة وأرزاق مقسومة لن يعجل شيئاً قبل حله أو يؤخر شيئاً عن حله، ولو كنت سألت الله تعالى أن يعيدك من عذاب في النار أو عذاب في القبر كان خيراً وأفضل».

وفي أخرى^(٢): «وآثار مبلوغة».

وعن ابن عباس^(٣) رضي الله عنهما في قول الله تعالى: ﴿وَمَا يَعْمُرُ مِنَ مُعَمَّرٍ وَلَا يُنْقِضُ مِنْ عُمْرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ [فاطر: ١١]، يقول: ليس أحد قضيت له بطول العمر والحياة إلا وهو بالغ ما قدرت له من العمر، وقد قضيت ذلك له وإنما ينتهي إلى الكتاب الذي كتبت له، فذلك قوله تعالى: ﴿وَمَا يُنْقِضُ مِنْ عُمْرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ [فاطر: ١١]. يقول: كل ذلك في كتاب عنده. وهكذا قال الضحاك بن مزاحم.

وأما حديث أنس في الصحيحين^(٤) وغيرهما قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من سره أن يبسط له في رزقه ويُنسأ له في أثره فليصل»، فإنه مفسر بحديث أبي الدرداء رضي الله عنه عند ابن أبي حاتم^(٥) رحمه الله تعالى قال: ذكرنا عند رسول الله ﷺ الزيادة في العمر فقال: «إن الله تعالى لا يؤخر نفساً إذا جاء أجلها، وإنما زيادة العمر بالذرية الصالحة يرزقها العبد فيدعون له من بعده فيلحقه دعاؤهم في قبره فذلك زيادة العمر».

ومنها الإيمان بأن ذلك الأجل المحتوم والحد المرسوم لانتهاه كل عمر إليه، لا اطلاع لنا عليه ولا علم لنا به، وأن ذلك من مفاتيح الغيب التي استأثر الله تعالى بعلمها عن جميع خلقه فلا يعلمها إلا هو، كما قال تعالى: ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ﴾ [الأنعام: ٥٩] الآية. وقال تعالى: ﴿وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَآذَا تَكْسِبُ

(١) لمسلم في صحيحه (٤/٢٠٥٠ - ٢٠٥١ رقم ٢٦٦٣/٣٢).

(٢) لمسلم في صحيحه (٤/٢٠٥٢ رقم ٢٦٦٣/...

(٣) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (١٢/١٢٢/٢٢). وزاد السيوطي في «الدر المنثور»

(١١/٧) نسبته إلى ابن المنذر وابن أبي حاتم.

(٤) البخاري (١٠/٤١٥ رقم ٥٩٨٦)، ومسلم (٤/١٩٨٢ رقم ٢٥٥٧/٢٠).

(٥) في تفسيره (٣/٥٥٨ - كما في تفسير ابن كثير) بسند ضعيف.

عَدَاً وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ ﴿﴾ [لقمان: ٣٤] الآية. وتقدّمت الأحاديث في معناها.

وفي الحديث المشهور عند أحمدَ والتِّرْمِذِيِّ وغيرهما عن جماعة من الصحابة^(١) قال رسولُ الله ﷺ: «إذا أراد الله تعالى قبضَ روحِ عبدٍ بأرض جعل له فيها - أو قال بها - حاجةً».

(١) منهم: أبي عزة الهذلي، ومطر بن عكاس السلمي، وجندب بن سفيان، وعبد الله بن مسعود.

* أما حديث أبي عزة الهذلي فقد أخرجه ابن عدي في «الكامل» (١٦٣٤/٤) والطبراني في «الكبير» (٣٧٦/٢٢) رقم (٧٠٦) وأبو نعيم في «الحلية» (٣٧٤/٨).

وفيه عبيد الله بن أبي حميد متروك الحديث قاله الحافظ في «التقريب» رقم (٤٢٨٥) لكن تابعه أيوب.

أخرجه البخاري في «الأدب المفرد» رقم (١٢٨٢) وابن حبان (رقم: ١٨١٥ - موارد) والدولابي في «الكنى» (٤٤/١) وأحمد (٤٢٩/٣) وعنه الحاكم (٤٢/١).

قال الحاكم: «صحيح، ورواته عن آخرهم ثقات» ووافقه الذهبي، ووافقهما الألباني في «الصحيحة» (٢٢١/٣).

* وأما حديث مطر بن عكاس السلمي فقد أخرجه البخاري في «التاريخ الكبير» (٤٠٠/٧) والحاكم (٤٢/١).

قال الحاكم: صحيح على شرط الشيخين ووافقه الذهبي. وقال الألباني في «الصحيحة» (٢٢١/٣) وهو كما قالوا إن كان أبو إسحاق - وهو السبيعي - سمعه من مطر؛ فإنه كان يدلس.

* وأما حديث جندب بن سفيان فقد أخرجه الحاكم (٣٦٧/١) من طريق الحسن عنه. والحسن هو البصري وهو مدلس أيضاً.

* وأما حديث عبد الله بن مسعود فقد أخرجه ابن ماجه (١٤٢٤/٢) رقم (٤٢٦٣) وابن أبي عاصم في «السنة» رقم (٣٤٦) والطبراني في «الكبير» (٢٢٩/١٠) رقم (١٠٤٠٣) والحاكم (٤١/١ - ٤٢) بلفظ: «إذا كان أجل أحدكم بأرض، أثبت الله له إليها حاجة، فإذا بلغ أقصى أثره توفاه، فتقول الأرض يوم القيامة: يا رب هذا ما استودعنتي».

قال الحاكم: احتج الشيخان برواة هذا الحديث عن آخرهم.

ووافقه الذهبي. ووافقهما الألباني في «الصحيحة» (٢٢٢/٣).

وقال البوصيري في «مصباح الزجاجة» (٣/٣١١) رقم (٤٢٦٣/١٥٢٦) «هذا إسناد صحيح، رجاله ثقات».

وخلاصة القول أن الحديث صحيح، والله أعلم.

ومنها ذكرُ العبدِ الموتِ، وجعله على باله كما هو الرذمُ بينه وبين آماله، وهو المُفضي به إلى أعماله، وإلى الحسن والقبيح من أقواله وأفعاله، وإلى الجزاء الأوفى من الحكمِ العَدْلِ في شرعه، وقَدَرِه وقضائِه، ووعدِه ووعدِه، فلا يعاقب أحداً بذنب غيره، ولا يهضمُه ذرّةً من حُسن أعمالِه.

وفي حديث أبي هريرة رضي الله عنه عند الترمذي^(١) والنسائي^(٢) وابن جبان^(٣) وصححه قال: قال رسولُ الله: «أكثرُوا ذكرَ هادمِ^(٤) اللذاتِ» الموتِ.

وقال البخاري^(٥) رحمه الله تعالى في كتاب الرقاق من صحيحه: بابُ قولِ

(١) في السنن (٤/٥٥٣ رقم ٢٣٠٧) وقال: حديث حسن غريب.

(٢) في السنن (٤/٤ رقم ١٨٢٤).

(٣) في صحيحه (٧/٢٥٩ رقم ٢٩٩٢) بإسناد حسن.

قلت: وأخرجه ابن ماجه رقم (٤٢٥٨) ونعيم بن حماد في زيادات «الزهد» لابن المبارك رقم (١٤٦) والقضاعي في «مسند الشهاب» (٦٦٩) والخطيب في «تاريخ بغداد» (٢/٢٩٢ - ٢٩٣) و (١/٣٨٤) والحاكم (٤/٣٢١) من طرق.

قال الحاكم: صحيح على شرط مسلم ووافقه الذهبي. وسقط من سند الحاكم «محمد بن إبراهيم». وله شواهد من حديث أنس بن مالك، وعبد الله بن عمر، وعمر بن الخطاب، وزيد بن أسلم، وأبي سعيد الخدري.

* أما حديث أنس بن مالك، فقد أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٩/٢٥٢) والخطيب في «تاريخ بغداد» (١٢/٧٢ - ٧٣) وسنده صحيح. وصححه الضياء المقدسي في المختارة (١/٥٢١).

* وأما حديث عبد الله بن عمر، فقد أخرجه القضاعي في «مسند الشهاب» رقم (٦٧١) وفيه القاسم بن محمد الأزدي لا يعرف بجرح ولا تعديل.

* وأما حديث عمر بن الخطاب، فقد أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٦/٣٥٥) وفي سننه راوٍ مجهول.

* وأما حديث زيد بن أسلم فقد أخرجه ابن المبارك في الزهد رقم (١٤٥) ومن طريقه البغوي رقم (١٤٤٧) مرسلًا.

* وأما حديث أبي سعيد الخدري فقد أخرجه الترمذي (٤/٦٣٩ - ٦٤٠ رقم ٢٤٦٠) وقال: هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه.

وخلاصة القول أن الحديث صحيح بشواهد، والله أعلم.

(٤) هادم اللذات: هي بالذال المعجمة وبالذال المهملة. أي قاطعها، فإن الموت يقطع لذات الدنيا.

(٥) في صحيحه (١١/٢٣٣ رقم ٦٤١٦).

النبي ﷺ: «كن في الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل»، حدثنا علي بن عبد الله حدثنا محمد بن عبد الرحمن أبو المنذر الطفاوي عن سليمان الأعمش، قال: حدثني مجاهد عن عبد الله بن عمر ﷺ قال: أخذ رسول الله ﷺ بمنكبي فقال: «كن في الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل»، وكان ابن عمر ﷺ يقول: «إذا أمسيت فلا تنتظر الصباح، وإذا أصبحت فلا تنتظر المساء. وخذ من صحتك لمرضك ومن حياتك لموتك».

ثم قال^(١): باب في الأمل وطوله وقول الله تعالى: ﴿فَمَنْ رُحِجَ عَنِ النَّكَارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْفُرُورِ﴾ [آل عمران: ١٨٥] - بمزحزحه بمبايعه - وقوله تعالى: ﴿ذَرَهُمْ يَأْكُلُوا وَيَمْتَعُوا وَيَلْهَمُ الْأَمَلُ فَسَوْفَ يَعْمُونَ﴾ [الحجر: ٣].

وقال علي ﷺ: «ارتحلت الدنيا مُدْبِرَةً، وارتحلت الآخرة مُقْبِلَةً، ولكل واحدة منهما بنون، فكونوا من أبناء الآخرة ولا تكونوا من أبناء الدنيا، فإن اليوم عملٌ ولا حساب، وغداً حسابٌ ولا عمل».

حدثنا صدقة بن الفضل أخبرنا يحيى بن سعيد عن سفيان قال: حدثني أبي عن منذر عن ربيع بن خيثم عن عبد الله ﷺ قال: خط النبي ﷺ خطاً مربعاً وخط خطأ في الوسط خارجاً منه وخط خطأ صغاراً إلى هذا الذي في الوسط من جانبه الذي في الوسط وقال: «هذا الإنسان، وهذا أجله محيط به أو قد أحاط به. وهذا الذي هو خارج أمله، وهذه الخطط الصغار الأغراض، فإن أخطأه هذا نهشه هذا، وإن أخطأه هذا نهشه هذا»^(٢).

حدثنا مسلم حدثنا همام عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس ﷺ قال: خط النبي ﷺ خطوطاً فقال: «هذا الأمل، وهذا أجله، فبينما هو كذلك إذ جاءه الخطُّ الأقرب»^(٣).

(١) أي البخاري في «صحيحه» [(١١/٢٣٥ رقم الباب ٤)] وأثر علي جاء عنه موقوفاً ومرفوعاً ولم يصح رفعه، انظر: «تغليق التعليق» (١٥٨/٥).

(٢) أخرجه البخاري (١١/٢٣٥ - ٢٣٦ رقم ٦٤١٧).

(٣) أخرجه البخاري (١١/٢٣٦ رقم ٦٤١٨).

ومنها - وهو المقصود الأعظم - التأهب له قبل نزوله، والاستعداد لما بعده قبل حصوله، والمبادرة بالعمل الصالح والسعي النافع قبل دُهوم البلاء وحلوله، إذ هو الفيصل بين هذه الدار وبين دار القرار، وهو الفصل بين ساعة العمل والجزاء عليه، والحدُّ الفارق بين أوانٍ تقديم الزاد والقدوم عليه، إذ ليس بعده لأحد من مُستغْتَبٍ ولا اعتذار، ولا زيادة في الحسنات ولا نقص من السيئات، ولا حيلة ولا افتداء، ولا درهم ولا دينار، ولا مقعدٍ ولا منزلٍ إلا القبر، وهو إما روضة من رياض الجنة أو حفرة من حفر النار إلى يوم البعث والجزاء وجمع الأولين والآخريين، وأهل السموات والأرضين والموقف الطويل بين يدي القوي المتين، يوم يقوم الناس لرب العالمين، الحكيم العليم المُقسِط العادل الحكيم، الذي لا يحيف ولا يجور، ولا يظلم مثقال ذرة، إن ربي على صراط مستقيم.

ثم إما نعيمٌ مقيمٌ في جنات النعيم، وإما عذابٌ أليمٌ في نار الجحيم، وإن لكل ظاعنٍ مقرّاً، ولكل نباٍ مستقرٌّ وسوف تعلمون، قال الله تعالى: ﴿حَقَّ إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ ﴿٩٦﴾ لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا وَمِن وَرَائِهِم بَرْزَخٌ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴿٩٧﴾﴾ [المؤمنون] الآيات.

وقال تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنفُوا اللَّهُ وَتَنْظُرُ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ﴾ [الحشر: ١٨]، الآيات.

وقال تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تُلَهِكُهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٩١﴾ وَأَنْفِقُوا مِنْ مَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصَّدَّقْتُ وَأَكُنُ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٩٢﴾ وَلَنْ يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿٩٣﴾﴾ [المنافقون].

وقال تعالى: ﴿وَتَرَى الظَّالِمِينَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ يَقُولُونَ هَلْ إِلَىٰ مَرَدٍّ مِّن سَبِيلٍ﴾ [الشورى: ٤٤]. وهذا سؤالهم الرجعة عند الاحتضار، وكذلك يسألون الرجعة عند معاينة العذاب يوم القيامة، كما قال تعالى: ﴿وَأَنْذِرِ النَّاسَ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ فَيَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا رَبَّنَا أَخِّرْنَا إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ مُّجِبًا دَعْوَتَكَ وَتَتَّبِعِ الرَّسُولَ أُولَم تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ مِّن قَبْلُ مَا لَكُمْ مِّن زَوَالٍ﴾ [إبراهيم: ٤٤]. الآيات.

وكذلك يسألون الرجعة إذا وقفوا على النار ورأوا ما فيها من عظيم الأهوال

وشديد الأنكال، والمقامع والأغلال، والسلاسل الطوال، وما لا يصفه عقل ولا يعبر عنه مقال، ولا يغني بالخبر عنه ضرب الأمثال، كما قال تعالى: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وَقَفُوا عَلَى النَّارِ فَقَالُوا يَلَيْتُنَا نَرُدُّ وَلَا نُكَذِّبُ بِآيَاتِ رَبِّنَا وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢٧﴾ بَلْ بَدَأَ لَهُمْ مَا كَانُوا يُحْفُونَ مِنْ قَبْلُ وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿٢٨﴾﴾ [الأنعام: الآيات].

وكذلك يسألون الرجعة إذا وقفوا على ربهم وعرضوا عليه وهم ناكسوا رؤوسهم بين يديه كما قال تعالى: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكَسُوا رُءُوسِهِمْ عِندَ رَبِّهِمْ رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ ﴿٣٧﴾﴾ [السجدة: ١٢] الآيات.

وكذلك يسألون الرجعة وهم في غمرات الجحيم، وعذابها الأليم، كما قال تعالى: ﴿وَهُمْ يَصْطَرِحُونَ فِيهَا رَبَّنَا أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ أَوَلَمْ نُعَمِّرْكُم مَّا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ وَجَاءَكُمُ النَّذِيرُ ﴿٣٧﴾﴾ [فاطر: ٣٧] الآيات.

وقال تعالى: ﴿قَالُوا رَبَّنَا آمَنَّا آثْنَيْنِ وَأُحْيَيْتَنَا آثْنَتَيْنِ فَأَعْرَفْنَا بِدُنُوبِنَا فَهَلْ إِلَىٰ خُرُوجٍ مِنْ سَبِيلٍ ﴿١١﴾﴾ [غافر: ١١] وغيرها من الآيات.

ويجمع كل ذلك قوله تعالى: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلَهُ يَقُولُ الَّذِينَ سُئِلُوا مِنْ قَبْلِ قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ فَهَلْ لَنَا مِنْ شَفَعَاءَ فَيَشْفَعُوا لَنَا أَوْ نُرَدُّ فَنَعْمَلْ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ قَدْ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿٥٣﴾﴾ [الأعراف: ٥٣] وغيرها من الآيات.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من أحد يموت إلا ندم»، قالوا: وما ندامته يا رسول الله؟ قال: «إن كان محسناً ندم أن لا يكون ازداد، وإن كان مسيئاً ندم أن لا يكون نزع»، رواه الترمذي ^(١) وغيره.

(١) في السنن (٤/٦٠٣ - ٦٠٤ رقم ٢٤٠٣) وقال: «هذا حديث إنما نعرفه من هذا الوجه، ويحيى بن عبيد الله قد تكلم فيه شعبة، وهو يحيى بن عبيد الله بن موهب مدني». قلت: وأخرجه ابن عدي في «الكامل» (٧/٢٦٦٠ - ٢٦٦١). ويحيى بن عبيد بن موهب متروك. وأفحش الحاكم فرماه بالوضع. قاله الحافظ في «التقريب» رقم (٧٥٩٩). وأورده المقدسي في «ذخيره الحفظ» (٤/٢١٠٢ رقم ٤٨٦٥). وضعف الألباني الحديث في ضعيف الجامع رقم (٥١٤٦)، وفي ضعيف الترمذي (٤٢٠)، وهو كما قال حفظه الله.

وله^(١) عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: من كان له مالٌ يُبلّغه حجَّ بيتِ ربِّه، أو تجبُّ عليه فيه زكاةٌ فلم يفعلْ سأل الرجعةَ عند الموت. فقال رجل: يا ابنَ عباس اتق الله، فإنما يسأل الرجعةَ الكفارُ، فقال: سألتو عليك بذلك قرأناً: ﴿وَأَنْفِقُوا مِنْ مَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِكُمْ أَلْحَادُكُمْ الْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّي لَوْلَا أَلْتَزَيْتُمُ إِلَهَ أَجَلِي قَرِيبٍ فَاصْدَقُوا وَأَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ (١٠) وَكُن يُؤَخَّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجْلُهَا وَاللَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ (١١) [المنافقون]، قال: فما يوجب الزكاة؟ قال: إذا بلغ المال مائتين فصاعداً، قال: فما يوجب الحجَّ؟ قال: الزادُ والبعيرُ.

وقال قتادة^(٢) في قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ﴾ [المؤمنون: ٤٩]، قال: كان العلاء بن زيادٍ يقول: لِيُنزِلَ أَحَدَكُمْ نَفْسَهُ أَنَّهُ قَدْ حَضَرَهُ الْمَوْتُ فَاسْتَقَالَ رَبَّهُ فَأَقَالَه فليعمل بطاعة ربه تعالى.

وقال قتادة^(٣): وَاللَّهِ مَا تَمَنَّى إِلَّا أَنْ يَرْجِعَ فَيَعْمَلَ بِطَاعَةِ اللَّهِ، فَانظُرُوا أُمْنِيَةَ الْكَافِرِ الْمُفْرَطِ فاعملوا بها، ولا حول ولا قوة إلا بالله.

وروى ابن أبي حاتم^(٤) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: إذا وُضِعَ - يعني الكافر - في قبره فيرى مقعده من النار قال فيقول: رَبِّ ارْجِعْ عَنِّي أَتُوبُ وَأَعْمَلُ صَالِحًا، قال فيقال: قَدْ عُمِّرْتَ مَا كُنْتَ مُعَمَّرًا. قال فيضيق عليه قبره ويلتئم فهو كالمنهوش ينام ويفزع تهوي إليه هوامُّ الأرض وحياتها وعقاربها.

وروى الإمام أحمد^(٥) والنسائي^(٦) من حديث أبي بكر بن عياشٍ عن الأعمش

(١) أي للترمذي في السنن (٥/٤١٨ - ٤١٩ رقم ٣٣١٦) بسند ضعيف، منقطع. أبو جَنَاب الكلبى ضعيف لكثرة تدليسه: «التقريب» رقم (٧٥٣٧) ورواية الضحاك عن ابن عباس منقطعة.

وخلاصة القول أن الحديث ضعيف، والله أعلم.

(٢) أورده ابن كثير في «تفسيره» (٣/٢٦٦) عنه.

(٣) ذكره ابن كثير في «تفسيره» (٣/٢٦٦) عنه.

(٤) كما في «الدر المنثور» (٦/١١٤) وابن كثير (٣/٢٦٦). وزاد السيوطي في الدر نسبه إلى ابن أبي الدنيا في «ذكر الموت».

(٥) في المسند (٢/٥١٢) بسند صحيح.

(٦) في الكبرى كما في «تحفة الأشراف» (٩/٣٧٤).

عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «كلُّ أهل النار يرى مقعده من الجنة فيقول: لو أن الله هداني، فتكونُ عليه حِسرَةً قال: وكلُّ أهل الجنة يرى مقعده من النار فيقول: لولا أن الله هداني، قال: فيكون لهم الشكر».

وقد تقدم حديث أبي هريرة رضي الله عنه عند مسلم^(١): «بادروا بالأعمال ستاً: طلوع الشمس من مغربها» الحديث، وحديثه عند الترمذي^(٢): «بادروا بالأعمال سبعا، هل تنتظرون إلا إلى فقرٍ مُنْسٍ» الحديث.

وفي صحيح البخاري^(٣) عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال: «نعمتان مغبونٌ فيهما كثيرٌ من الناس: الصحة والفراغ».

وللحاكم^(٤) عنه رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال لرجل وهو يعظه: «اغتنم خمساً قبل خمس: شبابك قبل هرمك، وصحتك قبل سقمك، وغناك قبل فقرك، وفراغك قبل شغلك، وحياتك قبل موتك». يعني إن هذه الخمس أيام الشباب والصحة والغني والفراغ والحياة، هي أيام العمل والتأهب والاستعداد والاستكثار من الزاد، فمن فاته العمل فيها لم يدركه عند مجيء أصدادها، ولا ينفعه التمني للأعمال، بعد التفريط منه والإهمال، في زمن الفرصة والإمهال، فإن بعد كل شبابٍ هرمًا،

= وقد أخرج البخاري (٣١٧/٦ رقم ٣٢٤٠) ومسلم (٢١٩٩/٤ رقم ٢٨٦٦) عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا مات أحدكم فإنه يُعرَضُ عليه مقعده بالغدأة والعشي، فإن كان من أهل الجنة فمن أهل الجنة، وإن كان من أهل النار فمن أهل النار».

(١) في صحيحه (٢٢٦٦/٤ رقم ٢٩٤٦). وقد تقدم.
(٢) في السنن (٥٥٢/٤ رقم ٢٣٠٦) وقد تقدم. وهو حديث ضعيف.
(٣) في صحيحه (٢٢٩/١١ رقم ٦٤١٢).
(٤) في المستدرک (٣٠٦/٤) وقال: صحيح على شرط الشيخين، وأقره الذهبي، وهو كما قال.

وعزاه السيوطي في «الجامع الصغير» (١٦/٢ - مع الفيض) للبيهقي في «شعب الإيمان» وحسنه. كلاهما من حديث ابن عباس.

وأخرجه أبو نعيم في «الحلية» (١٩٨/٤) والبغوي في شرح السنة (٢٢٣/١٤ رقم ٤٠٢١) والخطيب في «اقتضاء العلم العمل» رقم (١٧٠).

وعزاه السيوطي في «الجامع الصغير» (١٦/٢ - مع الفيض) لأحمد في الزهد، والبيهقي في شعب الإيمان، كلهم عن عمرو بن ميمون مرسلًا.

وقد صحح الألباني الحديث في «صحيح الجامع» (٢٤٣/١ رقم ١٠٧٧).

وبعد كلِّ صحَّةٍ سَقَمًا، وبعد كلِّ غِنَى فقرًا، وبعد كلِّ فراغٍ شُغلاً، وبعد كلِّ حياةٍ موتًا، فمن فَرَط في العملِ أيامَ الشبابِ لم يدركه في أيامِ الأهرمِ، ومن فَرَط فيه في أوقاتِ الصحَّةِ لم يدركه في أوقاتِ السَقَمِ، ومن فَرَط فيه في حالةِ الغنى فلم ينلِ القُرْبَ التي لم تُنلِ إلا بالغنى لم يدركه في حالةِ الفقرِ، ومن فَرَط فيه ساعةِ الفراغِ لم يدركه عند مجيءِ الشواغلِ، ومن فرط في العملِ في زمنِ الحياةِ لم يدركه بعد حيلولةِ المماتِ، فعند ذلك يتمنى الرجوعَ وقد فات، ويطلب الكثرةَ وهيهات، وحيل بينه وبين ذلك وعظمت حسراته حين لا مدفع للحسرات.

ولقد حُثنا اللهُ عز وجل أعظمَ الحثِّ وحضنا أشدَّ التحضيضِ، ودعانا إلى اغتنامِ الفُرصِ في زمنِ المهلةِ، وأخبرنا أن من فرط في ذلك تمناه وقد حيل بينه وبينه، إذ يقول تعالى في مُحكم كتابه داعياً عباده إلى بابه يا من يسمع صريخَ خطابه ويتأمل لطيفِ عتابه: ﴿قُلْ يَكْفُرُ الَّذِينَ الَّذِينَ آتَرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِن رَّحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْعَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿٥٧﴾ وَأَنِيبُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَأَسْلِمُوا لَهُ مِن قَبْلِ أَن يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ ﴿٥٨﴾ وَأَتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنزِلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ مِّن قَبْلِ أَن يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ بَغْتَةً وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ﴿٥٩﴾ أَن تَقُولَ نَفْسٌ بِحَسْرَتِكَ عَلَىٰ مَا فَرَطْتُ فِي جُنْبِ اللَّهِ وَإِن كُنتَ لَمِنَ السَّخِرِينَ ﴿٥٦﴾ أَوْ تَقُولَ لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي لَكُنتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴿٥٧﴾ أَوْ تَقُولَ حِينَ تَرَى الْعَذَابَ لَوْ أَنَّ لِي كَرَّةً فَأَكُونَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٥٨﴾ بَلَىٰ قَدْ جَاءَتْكَ آيَاتِي فَكَذَّبْتَ بِهَا وَاسْتَكْبَرْتَ وَكُنتَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴿٥٩﴾﴾ [الزمر] الآيات.

وقال تعالى: ﴿فَأَقْرَ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَدِيمِ مِن قَبْلِ أَن يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ﴾ [الروم: ٤٣] الآيات. وقال تعالى: ﴿أَسْتَجِيبُوا لِرَبِّكُم مِّن قَبْلِ أَن يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ مَا لَكُم مِّن مَّלَاجٍ يَوْمَئِذٍ وَمَا لَكُم مِّن نَّكِيرٍ﴾ [الشورى: ٤٧] الآيات، وغيرها.

[الإيمان بما بعد الموت]

ومنها الإيمان بـ (ما) الذي (من بعده) أي من بعد الموتِ (على العباد حُتماً) من أحوال الإحضارِ إلى البعث والنشور، إلى أن يقضي اللهُ بين عباده ويستقرَّ كلُّ من الفريقين: فريق في الجنة وفريق في السعير. ونذكر ما تيسر من التقدير على كل أمر منها في محله من هذه الآياتِ الآتية إن شاء اللهُ تعالى، وهذ أولها:

[إثبات سؤال القبر وفتنته وعذابه ونعيمه]

(وإن كلاً مُقَعَدٌ مَسْؤُولٌ: ما الربُّ ما الدينُ وما الرسولُ)
 (وعند ذا يثبَّت المهيمنُ بثابت القولِ الذين آمنوا)
 (ويوقن المرتابُ عند ذلك بأنَّما مَوْرَدُهُ المهالك)

في هذه الآياتِ إثباتُ المسألةِ العظيمة، وهي إثباتُ سؤالِ القبرِ وفتنتِهِ وعذابه ونعيمه، وقد تظاهرت بذلك نصوصُ الشريعةِ كتاباً وسنةً، وأجمع على ذلك أئمةُ السنة من الصحابة والتابعين فمن بعدهم من أهل السنة والجماعة، وإن أنكر ذلك بشرُّ المريسي^(١) وأضرابه وأتباعهم من المعتزلة، وحملوا على فاسد فهمهم قولَ اللّهِ عز وجل: ﴿لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى﴾ [الدخان: ٥٦]. وقولَه: ﴿وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَّن فِي الْقُبُورِ﴾ [فاطر: ٢٢].

قالوا في الآية الأولى: لو صاروا أحياء في القبور لذاقوا الموت مرتين لا موتة واحدة. وقالوا في الآية الثانية: إن الغرض من سياقها تشبيه الكفرة بأهل القبور في عدم الإسماع، ولو كان الميت حياً في قبره أو حاساً لم يستقم التشبيه.

قالوا: وأما من جهة العقل فإننا نرى شخصاً يُصَلب ويبقى مصلوباً إلى أن تذهب أجزاءه ولا نشاهد فيه إحياءً ومسألةً، والقول لهم بهما مع المشاهدة سفسطة ظاهرة، وأبلغ منه من أكلته السباع والطيور وتفرقت أجزاءه في بطونها وحواصلها، وأبلغ منه من أحرقت حتى يُفْتَت، ودُرِّي أجزاءه المتفتتة في الرياح العاصفة شمالاً وجنوباً وقبلاً ودُبوراً، فإننا نعلم عدم إحيائه ومسألته وعذابه ضرورة.

هذه خلاصة شُبُههم الداحضة، ومحصلُ آرائهم الكاسدة، وأفهامهم الفاسدة، وأذهانهم البائدة، ولا عجب ولا استغراب ممن ألحد في أسماء الله وصفاته، وجحد ما صرَّح به تعالى في محكم آياته، وردَّ ما صح عن الرسول ﷺ من أقواله وأفعاله وتقريراته، وحكم العقل في الشرع، وعارض الوحي الرحماني بالحدس الشيطاني، وقدم الآراء السقيمة، على السنن المستقيمة، وآثر الأهواء الذميمة على المَحَجَّة القويمة، فليس بعجيب ولا غريب ممن هذا شأنه أن ينكر

(١) تقدمت ترجمته.

عذابِ القبرِ وغيره من أنباء الغيبِ التي لا يشاهدها.

وما له لا يُنكر ذلك وهو لا يعرف الإنسان إلا هذا الجسم الذي هو الجلدُ واللحمُ والعظمُ والعروقُ والأعصابُ والشرايينُ ونحوها مما يمتلئ بكثرة الطعام والشرابِ فيه، ويخلو بقلتهما عليه، وما له لا يُنكر ذلك وهو لا يُقرّ بوجود إلا مسموعاً متكلماً به مُبصراً مشموماً ملموساً، وما له لا يُنكر ذلك وطريقته في النصوص أبداً تأويلُ الصريح وتضعيفُ الصحيح، وأنها آحادٌ ظنيّة لا تفيد اليقين، وليست بأصل بزعمه عند المحققين.

ولا ذنبٌ للنصوص وما نَقَم منها إلا أنها خالفت هواه، وصرّحت بنقض دعواه، وسدّت عليه باب مغزاه، وأوجبت عليه نبدأ أقوالِ شيوخه، وهدمت عليه ما قد بناه، وألزمته باطراح كل قولٍ غير ما قاله الله أو رسوله ﷺ، ونادت عليه بأبلغ صوت: ﴿أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذُنْ بِهِ اللَّهُ﴾ [الشورى: ٢١].

والجوابُ عن الشبهة الأولى أن الآية لا تدل على مدعاهم بوجه، فإنها في صفة أهل الجنة وما لهم فيها من كمال النعيم والخلد المقيم، وأنهم لا يذوقون فيها الموت بل ينعمون ولا يبأسون ويخلدون فلا يموتون، وأين هذا من نفي عذابِ القبر الذي ادّعوه، وقوله: ﴿إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى﴾ [الدخان: ٥٦] تأكيد لنفي الموت عنهم في الجنة، وما المانع من كون الروح تتصل بالجسد في البرزخ اتصالاً خاصاً ليتألم الجسد بما يتألم به، من دون أن تكون حياته كالحياة الدنيوية.

بل ما المانع من كونها حياةً مستقرة لا تُشبه الحياة الدنيا وهي أعظم منها، فحجّب الله تعالى رؤية ذلك عن عباده رحمةً منه بهم، كما يدل عليه ما أخبر به ﷺ في الأحاديث الآتية من الإقعاد والمخاطبة والسؤال والجواب كفاحاً، كما يشاء الله عز وجل، والفتح لباب الجنة للمؤمن وقرّشه منها، وفتح باب النار للمرتاب وقمعه بالمطارق والمراب، وغير ذلك مما سيأتي إن شاء الله تعالى بسطه.

وأيضاً فأهل الجنة المشار إليهم بقوله: ﴿لَا يَدْرُؤُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى﴾ [الدخان: ٥٦]، قد وردت فيها الأحاديث الصحيحة أن أرواحهم تسرح في الجنة في حواصل طيورٍ خضري، كما روى الإمام أحمد^(١) عن الإمام محمد بن

(١) في المسند (٣٠٨/١٢) رقم ١٥٧١٧ - الزين) بسند صحيح.

إدريس الشافعي عن الإمام مالك بن أنس عن الإمام محمد بن شهاب الزهري عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك عن أبيه عن رسول الله ﷺ قال: «إنما نَسَمَةُ المؤمن طائر يعلق في شجر الجنة حتى يُرجعه الله تعالى إلى جسده يوم يبعثه».

وفيهم الشهداء الذين قال الله تعالى فيهم: ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَن يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمُوتًا بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِن لَّا تَشْعُرُونَ﴾ [البقرة: ١٥٤]. يقول الله تعالى لنبية ﷺ وأصحابه ﴿وَلَكِن لَّا تَشْعُرُونَ﴾ [البقرة: ١٥٤]، فهل شعرتُم بذلك يا معاشِر الزنادقة دونهم؟

ويقول تعالى فيهم: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمُوتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْفَعُونَ﴾ [آل عمران: ١٦٩] الآيات، وذلك بخلاف الذين كفروا فإنهم كما قال الله تعالى فيهم: ﴿قَالُوا رَبَّنَا أَمَتْنَا اثْنَيْنِ وَأَحْيَيْتَنَا اثْنَتَيْنِ﴾ [غافر: ١١].

والموتة الثانية على أحد التفسيرين هي موتهم بعد فتنة القبر، وتفسير الجمهور لا ينافي ذلك، فإنهم حملوا الموتة الأولى على العدم الذي قبل وجودهم، والثانية على الخروج من الدنيا، ولم يعدوا نومتهم بعد الفتنة في القبر موتة مستقلة لأن حال البرزخ من الموتة الثانية وليس هو من دار الدنيا ولا دار الآخرة، بل هو حاجز بينهما، والتفسير الأول محمول على موتتين بعد الوجود خلا حالة العدم المحض قبل إيجادهم.

وروى ابن أبي حاتم^(١) بسنده عن أبي هريرة قال: إذا وُضع - يعني الكافر - في قبره فيرى مقعده من النار، قال فيقول: رب ارجعون أتوب وأعمل صالحاً، قال فيقال: قد عُمِرت ما كنت معمراً، قال: فيضيق عليه قبره ويلتئم فهو كالمنهوش ينام ويفزع، تهوي إليه هوام الأرض وحياتها وعقاربها.

= قلت: وأخرجه النسائي (١٠٨/٤ رقم ٢٠٧٣) وابن ماجه (١٤٢٨/٢ رقم ٤٢٧١) ومالك (٢٤٠/١ رقم ٤٩) والطيالسي (١٥٤/١ رقم ٧٤٠ - منحة) والطبراني في «الكبير» (١٩/٦٤ رقم ١٢١) والحميدي في مسنده (٣٨٥/٢ رقم ٨٧٣) وأبو نعيم في «الحلية» (٩/١٥٦).

وخلاصة القول أن الحديث صحيح.

(١) ذكره ابن كثير في تفسيره (٢٦٦/٣) وقد تقدم.

وعن الشبهة الثانية الجواب من وجهين:

(الأول): أن قوله: ﴿وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَن فِي الْقُبُورِ﴾ [فاطر: ٢٢]. نفياً لاستطاعة الرسول ﷺ أن يُسمِعَهُمْ، وليس ذلك بمُحال في قدرة الله أن يُسمِعَهُمْ كما أسمع أهل القلبِ تَبَكِّيَتَهُ ﷺ بقوله ﷺ: «هل وجدتم ما وعد ربكم حقاً»^(١) الحديث سيأتي إن شاء الله، وهذا إذا حُمل على نفي مطلق السماع بالكلية.

(الوجه الثاني): أنه لم ينفِ مطلقَ السماع، وإنما نفى سماع الاستجابة، كما يدل عليه قوله ﷺ في حديث القلبِ^(٢): «ما أنتم بأسمع لما أقول منهم، ولكنهم لا يُجيبون». وبهذا يتضح تشبيه الكفارِ بهم، فإن الكفارَ كانوا يسمعون كلامَ النبي ﷺ، ويسمعون منه كلامَ الله تعالى وهو يتلوه عليهم ولكن ليس ذلك بسماع استجابة، ولهذا أثبت تعالى هذا السماعَ الظاهرَ لهم في قوله تعالى: ﴿يَسْمَعُ آيَاتِ اللَّهِ تُنَلَّى عَلَيْهِ ثُمَّ يُصِرُّ مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا﴾ [الجنائفة: ٨]، ولو كان الكفارُ لم يسمعوا مطلقاً، لا سماعَ استجابة ولا مطلقاً لم يكن القرآنُ حجةً عليهم ولم يكن الرسولُ بَلِّغُهُمْ لأنهم ما سمعوه منه، ولا أفسدَ من قول هذا لازمه.

وأما شُبُهَتُهُم العقليةُ فهي لا تليق إلا بعقولهم السخيفة، فإن الروحَ التي عليها العذابُ أو النعيمُ المتصلُ بالجسم أَلَمُهُ ليس بِمُدْرِكٍ في الدنيا ولا يعلمه إلا اللهُ، فمن كان لا يدرك روحَ من يمشي معه ويكلّمه ويأتمنه ويعامله، فكيف يدركه إذا صار من عالم الآخرة ليس من عالم الدنيا؟ وأيضاً فاحتجابُ ذلك عن أهل الدنيا من حكمة الله تعالى البالغةِ ورحمتهِ بهم.

وقد قال النبي ﷺ: «لولا أن لا تدافنوا لدعوتُ الله عز وجل أن يُسمِعَكُم من عذابِ القبرِ الذي أسمع»^(٣).

وأيضاً فأكثرُ أمورِ الإيمانِ اعتقاداتٌ باطنةٌ منا لأُمورٍ غائبةٍ عنا، وهي أعلى صفاتِ أهلِ الإيمانِ ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾ [البقرة: ٣]، وذلك غائبٌ عنا في الحياة

(١)(٢) سيأتي بتمامه وكذلك يأتي تخريجه.

(٣) أخرجه مسلم (٤/٢١٩٩ - ٢٢٠٠ رقم ٢٨٦٧/٦٧) من حديث زيد بن ثابت.

وأخرجه مسلم (٤/٢٢٠٠ رقم ٢٨٦٨/٦٨) من حديث أنس.

الدنيا، ونحن نعلمه عن الله علمَ اليقين، فإذا خرجنا من هذه الدار صار الغيب شهادة، ورأينا ذلك عينَ اليقين: ﴿بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِطُوا بِعِلْمِهِ وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ﴾ [يونس: ٣٩]. والذي أحرقت أعضاؤه وتفرقت أجزاءه يجمعه الذي أبدأه من لا أجزاء ولا أعضاء، وسيأتي الحديث فيه إن شاء الله.

ولا فرق بين من كذب بجمع هذا، وبين من كذب بجمع الناس ليوم لا ريب فيه: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلُهُ يَقُولُ الَّذِينَ نَسُوهُ مِن قَبْلُ قَدْ جَاءتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ فَهَلْ لَنَا مِن شُفَعَاءَ فَيَشْفَعُوا لَنَا أَوْ نُرَدُّ فَنَعْمَلْ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ﴾ [الأعراف: ٥٣] الآية.

فيا أيها الطالب الحق المتحرري الإنصاف، إليك نصوص الآيات المحكمة والسنن القائمة، فالتقي لها سمعك وأحضر قلبك، وانظر بماذا عارضها الذين في قلوبهم زيغ، وكيف تتبعوا ما تشابه، وأعرضوا عن المحكم ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله كما أخبر الله تعالى عنهم، فردوا المحكم بالمشابه، ولم يردوا علم ما غرب عنهم علمه إلى عالمه، واحمد الله تعالى إذ هداك لما اختلفوا فيه، ووقفك لما انصرفوا عنه من الحق المبين، وقل كما قال الراسخون في العلم: ﴿ءَأَمَّنَّا بِهِ كُلٌّ مِّنْ عِندِ رَبِّنَا﴾، ﴿رَبِّنَا لَا تُرِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِن لَّدُنكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ﴾ [آل عمران: ٨].

قال الله تبارك وتعالى: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ أَخْرِجُوا أَنفُسَكُمُ الْيَوْمَ تُجْرَزُونَ عَذَابَ الْهُونِ﴾ [الأنعام: ٩٣] الآية.

قال أئمة التفسير: ﴿وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ﴾ [الأنعام: ٩٣]، أي إليهم بالضرب والنكال وأنواع العذاب حتى تخرج أنفسهم من أجسادهم، ولهذا يقولون لهم: ﴿أَخْرِجُوا أَنفُسَكُمُ﴾ [الأنعام: ٩٣]، وذلك أن الكافر إذا احتضر بشرته الملائكة بالعذاب والنكال والأغلال والسلاسل والجحيم والحميم وغضب الرحمن الرحيم، فتفرق روحه في جسده وتعصي وتأبى الخروج، فتضربهم الملائكة حتى تخرج أرواحهم من أجسادهم قائلين لهم: ﴿أَخْرِجُوا أَنفُسَكُمُ الْيَوْمَ تُجْرَزُونَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ﴾ [الأنعام: ٩٣].

أي اليوم تُهانون غاية الإهانة كما كنتم تكذبون على الله وتستكبرون عن اتباع آياته والانقياد لرسله، وسيأتي في الأحاديث كيفية احتضار المؤمن والكافر قريباً إن شاء الله.

ووجه الدلالة من هذه الآية أنه إذا كان يفعل به هذا وهو محتضراً بين ظهرائي أهله صغيرهم وكبيرهم وذكرهم وأنثاهم وهم لا يرون شيئاً من ذلك ولا يسمعون شيئاً من ذلك التقرير والتوبيخ، ولا يدرون بشيء من ذلك الضرب، غير أنهم يرون مجرد احتضاره وسياق نفسه، لا يعلمون بشيء مما يقاسون الشدائد، فلأن يفعل به في قبره ذلك وأعظم منه - ولا يعلمه من كشف عنه - أولى وأظهر، لأنهم لم يطلعوا على ما يناله بين أظهرهم، فكيف وقد انتقل إلى عالم غير عالمهم ودار غير دارهم، فلا بد للمخالف من أحد أمرين: إما أن يُقر بما أخبر الله تعالى به في المحتضّر فيلزمهم ما ورد في عذاب القبر، أو يجحد هذا وهذا فيكفر بتكذيبه الله، ورسوله، فبشّره بتأويل هذه الآية إذا صار إلى ما صار إليه المكذبون.

وقال: ﴿ثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ﴾ [إبراهيم: ٢٧]. وهذه الآية نصّها في عذاب القبر بصريح الأحاديث الآتية وباتفاق أئمة التفسير من الصحابة والتابعين فمن بعدهم، وأن المراد بالثبوت هو عند السؤال في القبر حقيقة، وأن من أنكر ذلك اعتماداً على كونه لا يراه ولا يسمعه فقد أنكر أن يكون الله يفعل ما يشاء.

وقال تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ ﴿١٠١﴾ لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا وَمِن وَرَائِهِم بَرْزَخٌ إِلَىٰ يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴿١٠٢﴾﴾ [المؤمنون: ٩٩ - ١٠٠].

روى ابن أبي حاتم بسنده^(١) عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت: ويل لأهل المعاصي من أهل القبور، تدخل عليهم في قبورهم حيات سودّ - أو دهم - حية عند رأسه وحية عند رجله يقرصانه حتى يلتقيا في وسطه، فذلك العذاب في البرزخ الذي قال الله تعالى: ﴿وَمِن وَرَائِهِم بَرْزَخٌ إِلَىٰ يَوْمِ يُبْعَثُونَ﴾ [المؤمنون: ١٠٠].

وتقدّم حديث أبي هريرة رضي الله عنه في ذلك قريباً وسيأتي الأحاديث فيه.

(١) كما في «الدر المنثور» (١١٤/٦).

وأورده ابن كثير في تفسيره (٢٦٦/٣) مسنداً وفيه: علي بن زيد بن جدعان: وهو ضعيف. قاله الحافظ في «التقريب» رقم (٤٧٣٤).

وقال تعالى: ﴿قَالُوا رَبَّنَا آمَنَّا أَفَلَا تُؤْتِنَا أَجْرًا﴾ [غافر: ١١]. ذكر العيني^(١) هذه الآية في شرح هذا الباب من صحيح البخاري وقال: فإن الله تعالى ذكر الموت مرتين، وهما لا تتحققان إلا أن يكون في القبر حياة وموت، حتى تكون إحدى الموتين ما يتحصل عقب الحياة في الدنيا، والأخرى ما يتحصل عقب الحياة التي في القبر اهـ.

قلت: وهذا هو تفسير السدي^(٢) في هذه الآية حيث قال: أميتوا في الدنيا ثم أحيوا في قبورهم، فخطبوا، ثم أميتوا فأحيوا يوم القيامة اهـ. والآية تحتمله، لكن المشهور عن ابن مسعود^(٣) وابن عباس^(٤) والضحاك^(٥) وقتادة^(٦) وغيرهم أن هذه الآية كقوله عز وجل: ﴿كَيْفَ نَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أََمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ﴾ [البقرة: ٢٨].

وقد قدمنا الجمع بين هذين التفسيرين، والله الحمد والمئة.

وقال تعالى: ﴿سَعَدَ بِهِمْ مَرَّتَيْنِ﴾ [التوبة: ١٠١]. قال ابن مسعود وأبو مالك وابن جريج والحسن البصري وسعيد وقتادة وابن إسحاق ما حاصله^(٧): إن المراد

-
- (١) لم أجد هذا الكلام في «عمدة القاري شرح صحيح البخاري» للعيني، في تفسير سورة المؤمن (٤١٣/١٥ - ٤١٦).
- (٢) أخرجه الطبري في «جامع البيان» (١٢/ج ٢٤/٤٨). وذكره البغوي في «معالم التنزيل» (١٤٢/٧).
- (٣) أخرجه الطبراني عن عبد الله بن محمد بن سعيد بن أبي مريم وهو ضعيف كما في «مجمع الزوائد» (١٠٢/٧).
- وأخرجه الحاكم في «المستدرک» (٢/٤٣٧) وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ووافقه الذهبي.
- وأورده السيوطي في «الدر المنثور» وزاد نسبه للفريابي، وعبد بن حميد، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم.
- (٤) أخرجه ابن جرير، وابن أبي حاتم، وابن مردويه - كما في «الدر المنثور» (٧/٢٧٨) عنه.
- (٥) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (١٢/ج ٢٤/٤٦) عنه.
- (٦) أخرجه عبد بن حميد، وابن المنذر - كما في «الدر المنثور» (٧/٢٧٨).
- (٧) انظر: تفسير ابن كثير (٢/٣٩٩) فقد ذكر قول كل من: ابن جريج، والحسن البصري، ومحمد ابن إسحاق، وقتادة.

بذلك عذاب الدنيا وعذاب القبر ثم يردون إلى عذاب عظيم هو عذاب النار. وقال تعالى: ﴿وَلَنُذِيقَنَّهُمْ مِنَ الْعَذَابِ الْأَلِيمِ دُونَ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ﴾ [السجدة: ٢١]. قال البراء بن عازب ومجاهد وأبو عبيدة: يعني به عذاب القبر^(١).

وقال تعالى في قوم نوح: ﴿مِمَّا خَطَبْتَهُمْ أُعْرِفُوا فَأَدْخَلُوا نَارًا فَلَمْ يَجِدُوا لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْصَارًا﴾ [نوح: ٢٥]، وقال تعالى: ﴿وَحَاقَ بِآلِ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ ﴿٤٥﴾ النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ ﴿٤٦﴾﴾ [غافر].

روى ابن أبي حاتم^(٢) عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: إن أرواح الشهداء في أجواف طيور خضر تسرح بهم في الجنة حيث شاءوا، وإن أرواح ولدان المؤمنين في أجواف عصافير تسرح في الجنة حيث شاءت فتأوي إلى قناديل معلقة في العرش، وإن أرواح آل فرعون في أجواف طيور سود تغدو على جهنم وتروح عليها، فذلك عرضها.

وفي حديث الإسراء الطويل الذي أخرجه البيهقي^(٣) وابن جرير^(٤) وابن أبي حاتم من رواية أبي هارون العبدي عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال

= وقال الشوكاني في «فتح القدير» (٤١٩/٢): عقب قول قتادة: «وقد روي عن جماعة من السلف نحو هذا في تعيين العذابين...».

(١) ذكره ابن كثير في تفسيره (٤٧١/٣) عن الثلاثة.

(٢) كما في تفسير ابن كثير (٨٨/٤ - ٨٩) مسنداً. وفيه «ليث بن أبي سليم».

قال ابن حجر في «التقريب» (رقم: ٥٦٨٥): «صدوق اختلط جداً ولم يتميز حديثه فترك». وذكر البغوي في «معالم التنزيل» (١٥٠/٧) والقرطبي في «الجامع لأحكام القرآن» (١٥/٣١٩) والماوردي في «النكت والعيون» (١٥٩/٥) عن ابن مسعود: أن أرواح آل فرعون في أجواف طيور سود تغدو على جهنم وتروح عليها. فذلك عرضها.

(٣) في «دلائل النبوة» (٣٩٠/٢ - ٣٩٣).

(٤) في «جامع البيان» (١٥/٩ ج/١٣).

في سند البيهقي وابن جرير أبو هارون العبدي. واسمه: عمارة بن جوين، روى عن أبي سعيد الخدري، وابن عمر. ضعفه شعبة، وأبو زرعة، وأبو حاتم، وقال النسائي والحاكم: «متروك»، وقال الجوزجاني: «كذاب مفتر».

انظر: المجروحين (١٧٧/٢) والميزان (١٧٣/٣).

قلت: وفي الأحاديث الصحيحة غنية عن هذا الضعيف.

فيه: «ثم انطلق بي إلى خلق كثير من خلق الله عز وجل، رجال كل رجل منهم بطئه مثل البيت الضخم مصفدون على سابلة آل فرعون، وآل فرعون يعرضون على النار غدواً وعشيا، ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب، وآل فرعون كالإبل المسومة يخيطون الحجارة والشجر ولا يعقلون».

وفي حديث عائشة^(١) في قصة اليهودية التي قالت لها: وقاك الله من عذاب القبر، فأنكرت عائشة^{رضي الله عنها} ذلك، فلما رأت النبي^{صلى الله عليه وسلم} قالت له، فقال^{صلى الله عليه وسلم}: «لا». قالت عائشة^{رضي الله عنها}: ثم قال لنا رسول الله^{صلى الله عليه وسلم} بعد ذلك: «وإنه أوحى إلي أنكم تفتنون في قبوركم»، وسيأتي إن شاء الله قريباً.

قال ابن كثير^(٢) رحمه الله تعالى: «يقال: ما الجمع بين هذا وبين كون الآية مكية وفيها الدلالة على عذاب البرزخ؟ والجواب أن الآية دلت على عرض الأرواح على النار غدواً وعشيا في البرزخ، وليس فيها دلالة - يعني تامة - على اتصال تألمها بأجسادها في القبور، إذ قد يكون ذلك مختصاً بالروح، فأما حصول ذلك للجسد في البرزخ، وتألمه بسببه فلم يدل عليه إلا السنة في الأحاديث المرضية... وقد يقال: إن هذه الآية إنما دلت على عذاب الكفار في البرزخ، ولا يلزم من ذلك أن يعذب المؤمن في قبره بذنبه».

وهذا الجواب هو الراجح عندي لما يدل عليه قوله^{صلى الله عليه وسلم}: «إنما يفتن يهود»، وذلك قبل أن يوحى إليه أن أمته تفتن. والجواب الأول مرجوح لأن الآيات أيضاً صريحة في اتصال عذاب القبر بالروح والجسد، وما ليس صريحاً منها فمحتمل يُحمل على الصريح إذ لم يجز في آية تخصيصه بالروح دون الجسد ونفيه عن الجسد».

وقال الله تعالى: ﴿الَّذِينَ تَوَفَّوهُمْ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ فَأَلْفَوْا الْسَّلَامَ مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ بَلْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٧٨﴾ فَادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَلَيْسَ مَتْوًى الْمُتَكَبِّرِينَ ﴿٧٩﴾﴾ [النحل].

(١) أخرجه البخاري (٥٣٨/٢) رقم (١٠٤٩) وأطرافه رقم (١٠٥٥) و (١٢٧٢) و (٦٣٦٦).
ومسلم (٦٢١/٢ - ٦٢٢) رقم (٩٠٣).

(٢) في تفسيره (٨٨/٤).

قال ابن كثير^(١) رحمه الله تعالى: وهم يدخلون جهنم من يوم مماتهم بأرواحهم، وينال أجسادهم في قبورها من حرها وسمومها، فإذا كان يوم القيامة سلكت أرواحهم في أجسادهم وخلدت في نار جهنم: ﴿لَا يَبْقَى عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا﴾ [فاطر: ٣٦] الآية. وكذلك قال تعالى: ﴿الَّذِينَ نُوْقِفُهُمُ الْمَلَكَةُ طَبِيئِينَ يَقُولُونَ سَلِّمْ عَلَيْنَا أَدْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [النحل: ٣٢]، وقال تعالى: ﴿بَيَّأَتْهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ﴿٢٧﴾ أَرْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَرْضِيَّةً ﴿٢٨﴾ فَأَدْخِلِي فِي عِبْدِي ﴿٢٩﴾ وَأَدْخِلِي جَنِّي ﴿٣٠﴾﴾ [الفجر].

[نصوص من السنة في إثبات عذاب القبر]

(فصل) وأما نصوص السنة في إثبات عذاب القبر فقد بلغت الأحاديث في ذلك مبلغ التواتر، إذ رواها أئمة السنة وحملته الحديث ونقأده عن الجَمِّ الغفير والجمع الكثير من أصحاب رسول الله ﷺ، منهم أنس بن مالك وعبد الله بن عباس والبراء بن عازب وعمر بن الخطاب وابنه عبد الله وعائشة أم المؤمنين وأسماء بنت أبي بكر وأبو أيوب الأنصاري وأم خالد وأبو هريرة وأبو سعيد الخدري وسمرة بن جندب وعثمان وعليّ وزيد بن ثابت وجابر بن عبد الله وسعد بن أبي وقاص وزيد بن أرقم وأبو بكره وعبد الرحمن بن سمرة وعبد الله بن عمرو بن العاص وأبوه عمرو وأم مبشر وأبو قتادة وعبد الله بن مسعود وأبو طلحة وأسماء أيضاً وعبد الرحمن بن حسنة وتميم الداري وحذيفة وأبو موسى والنعمان بن بشير وعوف بن مالك.

فأما حديث أنس بن مالك ﷺ فقال البخاري^(٢) رحمه الله تعالى: حدثنا عياش حدثنا عبد الأعلى حدثنا سعيد. قال: وقال لي خليفة: حدثنا ابن زريع حدثنا سعيد عن قتادة عن أنس ﷺ عن النبي ﷺ قال: «العبد إذا وُضع في قبره وتولى وذهب أصحابه حتى إنه ليسمع قرع نعالهم أتاه ملكان فأقعدها فيقولان له: ما كنت تقول في هذا الرجل محمد ﷺ؟ فيقول: أشهد أنه عبد الله ورسوله. فيقال: انظر إلى مقعدك من النار أبدلك الله به مقعداً من الجنة».

(١) انظر: (٤/٨٧ - ٨٨).

(٢) في صحيحه (٣/٢٠٥ رقم ١٣٣٨) وطرفه رقم (١٣٧٤).

قال النبي ﷺ: «فيراها جميعاً. وأما الكافر أو المنافق فيقول: لا أدري، كنت أقول ما يقول الناس، فيقال: لا دَرَيْتَ ولا تَلَيْتَ، ثم يُضْرَبُ بِمِطْرَقَةٍ مِنْ حَدِيدٍ ضَرْبَةً بَيْنَ أُذُنَيْهِ فَيَصِيحُ صِيحَةً يَسْمَعُهَا مَنْ يَلِيهِ إِلَّا الثَّقَلَيْنِ». ورواه مسلم^(١) من طَرُقَ عَنْ قَتَادَةَ بِنَحْوِهِ وَزَادَ فِيهِ: «قال قتادة: وذكّر لنا أنه يُفْسَحُ لَهُ فِي قَبْرِهِ سَبْعُونَ ذِرَاعاً - يعني المؤمن - ويُمْلَأُ عَلَيْهِ خَضِراً إِلَى يَوْمِ يَبْعَثُونَ».

ولهما^(٢) عنه ﷺ: «وأعوذ بك من عذاب القبر».

ولمسلم^(٣) عنه ﷺ: «لولا أن لا تدافنوا لدعوت الله أن يُسْمِعَكُمْ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ الَّذِي أَسْمَعُ».

وأما حديثُ عبد الله بن عباسٍ فقال البخاريُّ رحمه الله تعالى: حدثنا قتيبةٌ حدثنا جريزٌ عن الأعمش عن مجاهدٍ عن طاووسٍ، قال ابنُ عباسٍ ﷺ: «مرَّ النبي ﷺ على قبرين فقال: إنهما ليعذبان، وما يعذبان في كبير»، ثم قال: «بلى، أما أحدهما فكان يسعى بالنميمة، وأما الآخرُ فكان لا يستتر من بوله»، ثم قال: «أخذ عوداً رطباً فكسره باثنتين ثم غرز كلَّ واحدٍ منهما على قبرٍ ثم قال: لعله يُخَفِّفُ عَنْهُمَا مَا لَمْ يَنْبَسَا»، رواه في مواضعٍ من صحيحه^(٤). ورواه مسلم^(٥) أيضاً وغيره^(٦).

ولهما^(٧) وللنسائي^(٨) عنه ﷺ: «كان يعلمهم هذا الدعاء

(١) في صحيحه (٤/٢٢٠٠ - ٢٢٠١ رقم ٢٨٧٠).

(٢) أي البخاري (١١/١٧٦ رقم ٦٣٦٧)، ومسلم (٤/٢٠٧٩ رقم ٢٧٠٦).

(٣) في صحيحه (٤/٢٢٠٠ رقم ٢٨٦٨).

(٤) البخاري (١/٣١٧ رقم ٢١٦) وأطرافه: (٢١٨، ١٣٦١، ١٣٧٨، ٦٠٥٢، ٦٠٥٥).

(٥) في صحيحه (١/٢٤٠ - ٢٤١ رقم ٢٩٢).

(٦) كأبي داود (١/٢٥ - ٢٦ رقم ٢٠) والترمذي (١/١٠٢ - ١٠٣ رقم ٧٠) وابن ماجه (١/١٢٥ رقم ٣٤٧)، والنسائي (١/٢٨ - ٣٠ رقم ٣١).

(٧) أي البخاري ومسلم.

قلت: لم يخرج البخاري انظر: «تحفة الأشراف» (٥/٢٧ رقم ٥٧٥٠) بل أخرجه مسلم في

صحيحه (١/٤١٣ رقم ٥٩٠) والنسائي (٨/٢٧٦ - ٢٧٧ رقم ٥٥١٢) والترمذي (٥/٥٢٤ رقم ٣٤٩٤) وابن ماجه (٢/١٦٦٢ رقم ٣٨٤٠) وأبو داود (١/٦٠١ - ٦٠٢ رقم ٩٨٤).

(٨) في السنن رقم (٥٥١٢) كما في التعليقة المتقدمة.

كما يعلم السورة من القرآن، قولوا: اللهم إنا نعوذُ بك من عذابِ جهنم، وأعوذُ بك من عذابِ القبر، وأعوذُ بك من فتنة المسيح الدجال، وأعوذُ بك من فتنة المحيا والممات».

وأما حديثُ البراءِ بنِ عازبٍ فقال البخاريُّ رحمه الله تعالى: حدثنا حفصُ بنُ عمرَ حدثنا شعبةٌ عن علقمةَ بنِ مرثدٍ عن سعدِ بنِ عُبيدةَ عن البراءِ بنِ عازبٍ رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وآله قال: «إذا أُقعدَ المؤمنُ في قبره أتى ثم شهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسولُ الله، فذلك قوله: ﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ﴾ [إبراهيم: ٢٧]. رواه في مواضع^(١) ووافقهُ عليه مسلم^(٢) وغيره.

وروى الإمامُ أحمد^(٣) عنه رضي الله عنه قال: خرجنا مع رسولِ الله صلى الله عليه وآله في جنازة

(١) أي البخاري (٣/٢٣١ - ٢٣٢ رقم ١٣٦٩) وطرفه رقم (٤٦٩٩).

(٢) في صحيحه (٤/٢٢٠١ رقم ٢٨٧١).

(٣) في المسند (٤/٢٨٧، ٢٨٨، ٢٩٥، ٢٩٦، ٢٩٧).

وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٣/٤٩ - ٥٠) وقال: رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح. وقال الحافظ المنذري في «الترغيب والترهيب» (٤/٢٧٣): «هذا الحديث حديث حسن، رواه محتج بهم في الصحيح كما تقدم. وهو مشهور بالمنهال بن عمرو عن زاذان عن البراء، كذا قال أبو موسى الأصبهاني رحمه الله. والمنهال روى له البخاري حديثاً واحداً. وقال ابن معين: المنهال ثقة. وقال أحمد العجلي: كوفي ثقة. وقال أحمد بن حنبل: تركه شعبة على عميد. قال عبد الرحمن بن أبي حاتم: لأنه سُمِعَ من داره صوت قراءة بالتطريب. وقال عبد الله بن أحمد بن حنبل: سمعت أبي يقول: أبو بشر أحب إلي من المنهال.

وزاذان ثقة مشهور لأنه بعضهم. وروى له مسلم حديثين في صحيحه، ورواه البيهقي - في «عذاب القبر» رقم (٥٥) - من طريق المنهال بنحو رواية أحمد، ثم قال: وهذا حديث صحيح الإسناد، وقد رواه عيسى بن المسيب عن عدي بن ثابت عن البراء عن النبي صلى الله عليه وآله «...» اهـ.

قلت: وأخرج الحديث الطيالسي في المسند رقم (٧٥٣) والآجري في «الشرعية» ص ٣٦٧ - ٣٧٠، والحاكم (١/٣٧ - ٤٠) وقال الحاكم: «صحيح على شرط الشيخين»، وأقره الذهبي، وأقرهما الألباني في «الجنائز» ص ٢٠٢.

وصححه ابن القيم في «إعلام الموقعين» (١/٢١٤) و «تهذيب السنن» (٤/٣٣٧)، ونقل فيه تصحيحه عن أبي نُعيم وغيره.

وخلاصة القول أن الحديث صحيح، والله أعلم.

رجلٍ من الأنصار فاتتهينا إلى القبر ولما يُلخد، فجلس رسولُ الله ﷺ وجلسنا حوله كأن على رؤوسنا الطير، وفي يده عودٌ ينكت به في الأرض، فرفع رأسه فقال: «استعيذوا بالله من عذاب القبر» - مرتين أو ثلاثاً - .

ثم قال: «إنَّ العبدَ المؤمنَ إذا كان في انقطاع من الدنيا وأقبالٍ إلى الآخرة نزل إليه ملائكةٌ من السماء بيضُ الوجوه كأن وجوههم الشمسُ، معهم كفنٌ من أكفان الجنةِ وحنوطٌ من حنوط الجنة، حتى يجلسوا منه مدَّ البصر، ثم يجيء ملك الموت حتى يجلسَ عند رأسه فيقول: أيتها النفسُ المطمئنةُ اخرجي إلى مغفرة من الله ورضوانٍ - قال - فتخرجُ تسيل كما تسيل القطرة من في السقاء فيأخذها، فإذا أخذها لم يدعوها في يده طرفة عين حتى يأخذوها فيجعلوها في ذلك الكفن وفي ذلك الحنوط، ويخرج منها كأطيب نفحة مسكٍ وجدت على وجه الأرض، فيصعدون بها فلا يمرون بها على ملاء من الملائكة إلا قالوا: ما هذه الرياحُ الطيبة؟ فيقولون: فلانُ ابنُ فلان، بأحسن أسمائه التي كانوا يسمونه بها في الدنيا، حتى ينتهوا به إلى السماء الدنيا فيستفتحون له فيفتح له، فيشيعه من كل سماءٍ مقربوها إلى السماء التي تليها، حتى ينتهي بها إلى السماء السابعة، فيقول الله عز وجل: اكتبوا كتابَ عبدي في عليين وأعيدوه إلى الأرض، فإني منها خلقتهم وفيها أعيدهم ومنها أخرجهم تارة أخرى.

قال فتعاد روحه، فيأتيه ملكان فيجلسانه فيقولان له: من ربك؟ فيقول: ربي الله، فيقولان له: ما دينك؟ فيقول ديني الإسلام. فيقولان له: ما هذا الرجل الذي بُعث فيكم؟ فيقول: هو رسولُ الله ﷺ. فيقولان له: وما علمك؟ فيقول قرأتُ كتابَ الله تعالى فأمنتُ به وصدقتُ.

فينادي من السماء أن صدقَ عبدي، فأفرشوه من الجنة، وألبسوه من الجنة، وافتحوا له باباً إلى الجنة، فيأتيه من روحها وطيبها ويفسح له في قبره مدَّ البصر.

قال ويأتيه رجلٌ حسنُ الوجه حسنُ الثيابِ طيبُ الريح فيقول: أبشز بالذي يسرك، هذا يومك الذي كنت توعده، فيقول له: من أنت فوجهك الوجه الذي يجيء بالخير، فيقول أنا عملك الصالح، فيقول: ربِّ أقم الساعة، ربِّ أقم الساعة، حتى أرجعَ إلى أهلي ومالي.

قال: - وإن العبد الكافر إذا كان في انقطاع من الدنيا وإقبال إلى الآخرة نزل إليه من السماء ملائكة سود الوجوه معهم المسوح فيجلسون منه مد البصر، ثم يجيء ملك الموت حتى يجلس عند رأسه فيقول: أيتها النفس الخبيثة اخرجي إلى سخط من الله وغضب، قال فنفرت في جسده فينتزعها كما ينتزع السقود من الصوف المبلول فيأخذها، فإذا أخذها لم يدعوها في يده طرفة عين حتى يجعلوها في تلك المسوح، ويخرج منها كائنين ريح جيفة وجدت على وجه الأرض، فيصعدون بها فلا يمرون بها على ملاء من الملائكة إلا قالوا: ما هذه الروح الخبيثة؟ فيقولون: فلان ابن فلان بأقبح أسمائه التي كان يُسمى بها في الدنيا حتى ينتهي بها إلى السماء الدنيا، فيستفتح فلا يفتح له.

ثم قرأ رسول الله ﷺ: ﴿لَا تُفْتَحْ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ﴾ [الأعراف: ٤٠]، فيقول الله عز وجل: اكتبوا كتابه في سبعين في الأرض السفلى، فيطرح روحه طرْحاً، ثم قرأ: ﴿وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ﴾ [الحج: ٣١].

فتعاد روحه في جسده، ويأتيه ملكان فيجلسانه فيقولان له: مَنْ رَبُّكَ؟ فيقول: هاه هاه، لا أدري. فيقولان: ما دينك؟ فيقول: هاه هاه لا أدري. فيقولان: ما هذا الرجل الذي بُعث فيكم؟ فيقول: هاه هاه لا أدري. فينادي مناد من السماء أن كذب عبدي، فأفرشوه من النار وافتحوا له باباً إلى النار، فيأتيه من حرها وسُمومها، ويضيق عليه قبره حتى تختلف فيه أضلاعه، ويأتيه رجل قبيح الوجه قبيح الثياب مُنتن الريح فيقول: أبشر بالذي يسوؤك. هذا يومك الذي كنت توعد. فيقول: من أنت؟ فوجهك الوجه الذي يجيء بالشر. فيقول: أنا عملك الخبيث. فيقول: رب لا تُقم الساعة.

زاد في رواية في قصة المؤمن: «حتى إذا خرج روحه صلى عليه كل ملك بين السماء والأرض وكل ملك في السماء، وفتحت له أبواب السماء، وليس من أهل باب إلا وهم يدعون الله عز وجل أن يُعرج بروحه من قبلهم».

وزاد في قصة الكافر: «ثم يقبض له أعمى أصم أبكم في يده مرزبة لو ضرب بها جبل كان تراباً، فيضربه ضربة فيصير تراباً. ثم يعيده الله عز وجل كما كان

فيضربه ضربةً أخرى فيصبح صبيحةً يسمعا كل شيءٍ إلا الثقلين - قال البراء - ثم يفتح له باب من النار ويُمهد له فراش من النار». ورواه أبو داود^(١) والنسائي^(٢) وابن ماجه^(٣) بنحوه.

وأما حديثُ عمر بن الخطاب فرواه مسلم^(٤) من طرق عنه رضي الله عنه قال: «إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يُرينا مصارعَ أهلِ بدرٍ بالأمس، يقول: هذا مصرعُ فلانٍ غدأ إن شاء الله تعالى»، قال: فقال عمرُ: فوالذي بعثه بالحق ما أخطأوا الحدودَ التي حدَّ رسولُ الله صلى الله عليه وسلم: «قال فُجِعُوا في بئرٍ بعضهم على بعض، وانطلق رسولُ الله صلى الله عليه وسلم، حتى انتهى إليهم فقال: يا فلانُ ابنَ فلانٍ ويا فلانُ ابنَ فلانٍ، هل وجدتم ما وعدكم اللهُ ورسولُهُ حقاً؟ فإني وجدتُ ما وعدني اللهُ حقاً. قال عمرُ: يا رسولَ الله كيف تكلم أجساداً لا أرواحَ فيها؟ قال: ما أنتم بأسمعَ لما أقولُ منهم، غيرَ أنهم لا يستطيعون أن يردوا عَلَيَّ شيئاً».

ولأبي داود^(٥) والنسائي^(٦) وابن ماجه^(٧) عنه رضي الله عنه: «أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يتعوذ من الجبن والبخل وعذاب القبرِ وفتنةِ الصدرِ».

وأما حديثُ عبدِ الله بنِ عمر رضي الله عنهما فقال البخاري^(٨) رحمه الله تعالى: «باب الميت يُعرض عليه مقعدهُ بالغداة والعشي»: حدثنا إسماعيلُ قال: حدثني مالكٌ عن

(١) في السنن (٥/١١٤ - ١١٦ رقم ٤٧٥٣).

(٢) في السنن، كما في تحفة الأشراف (٢/١٥ رقم ١٧٥٨).

(٣) في السنن (١/٤٩٤ رقم ١٥٤٨). وهو حديث صحيح.

(٤) في صحيحه (٤/٢٢٠٢ رقم ٢٨٧٣).

(٥) في السنن (٢/١٨٨ رقم ١٥٣٩).

(٦) في السنن (٨/٢٥٥ رقم ٥٤٤٣) وفي «عمل اليوم والليلة» رقم (١٣٤).

(٧) في السنن (٢/١٢٦٣ رقم ٣٨٤٤).

قلت: وأخرجه أحمد (١/٥٤) والبخاري في «الأدب المفرد» رقم (٦٧٠) والحاكم (١/

٥٣٠) وصححه الحاكم ووافقه الذهبي. وصححه ابن حبان (رقم: ٢٤٤٥ - موارد).

وهو حديث حسن. مع أن المحدث الألباني حكم عليه بالضعف، والله أعلم.

(٨) في صحيحه (٣/٢٤٣ رقم ١٣٧٩) وطرفاه: (٣٢٤٠) و (٦٥١٥).

قلت: وأخرجه مسلم (٤/٢١٩٩ رقم ٢٨٦٦) والترمذي رقم (١٠٧٢) والنسائي (٤/١٠٧ -

١٠٨) وابن ماجه رقم (٤٢٧٠) وأحمد (٢/٥١، ١١٣).

نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال: «إن أحدكم إذا مات عُرضَ عليه مقعدهُ بالغداة والعشي، إن كان من أهل الجنة فمن أهل الجنة، وإن كان من أهل النار فمن أهل النار، فيقال: هذا مقعدك حتى يبعثك الله يوم القيامة».

وله ^(١) عنه رضي الله عنه قال: «اطلع النبي ﷺ على أهل القليب فقال: وجدتم ما وعدكم ربكم حقاً ففيل له: تدعو أمواتاً؟ فقال: ما أنتم بأسمع منهم ولكن لا يُجيبون».

وأما حديثُ عائشةَ أمِّ المؤمنين فقال البخاري ^(٢) رحمه الله تعالى: «بابُ التَعَوُّذِ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ فِي الْكُسُوفِ»: حدثنا عبدُ الله بنُ مسلمةَ عن مالكٍ عن يحيى بن سعيدٍ عن عَمْرَةَ بنتِ عبد الرحمن عن عائشةَ زوجِ النبي ﷺ أن يهوديةَ جاءت تسألها فقالت لها: أعاذك الله من عذابِ القبرِ، فسألت عائشةَ رضي الله عنها رسولَ الله ﷺ أيعذب الناسُ في قبورهم؟ فقال رسولُ الله ﷺ: «عائداً بالله من ذلك» - ثم ذكر حديثَ الكسوفِ بطوله، وفي آخره: - ثم أمرهم أن يتعوذوا من عذابِ القبرِ. ورواه مسلم ^(٣) بنحوه.

وقال البخاري ^(٤) أيضاً: «حدثنا عبدانُ أخبرني أبي سمعتُ الأشعثَ عن أبيه عن مسروقٍ عن عائشة: رضي الله عنها: «أن يهوديةً دخلت عليها فذكرت عذابَ القبرِ، فسألت عائشةَ رسولَ الله ﷺ عن عذابِ القبرِ فقال: عذابُ القبرِ حقٌّ - قالت عائشةُ: فما رأيت رسولَ الله ﷺ بعدُ صلَّى صلاةً إلا تعوَّذ من عذابِ القبرِ»، ووافقه عليه مسلم ^(٥) وغيره.

(١) أي للبخاري (٣/٢٣٢ رقم ١٣٧٠) وطرفاه (٣٩٨٠، ٤٠٢٦).

قلت: وأخرجه مسلم (٢/٦٤٣ رقم ٩٣٢).

(٢) في صحيحه (٢/٥٣٧ رقم الباب: ٧).

وأخرج البخاري الحديث في صحيحه (٢/٥٣٨ رقم ١٠٤٩) وأطرافه (١٠٥٥، ١٢٧٢، ٦٣٦٦).

(٣) في صحيحه (١/٤١٠ رقم ٥٨٤).

(٤) في صحيحه (٣/٢٣٢ رقم ١٣٧٢).

(٥) في صحيحه (١/٤١١ رقم ٥٨٦).

وقال مسلم^(١) أيضاً: «حدثنا هارونُ بنُ سعيدٍ وحرمةُ بنُ يحيى، قال هارونُ: حدثنا - وقال حرمةُ: أخبرنا - ابنُ وهبٍ، أخبرني يونسُ بنُ يزيدَ عن ابنِ شهابٍ قال: حدثني عروةُ بنُ الزبيرِ: أن عائشةَ رضي الله عنها قالت: دخل عليَّ رسولُ الله صلى الله عليه وسلم وعندي امرأةٌ من اليهود وهي تقول: هل شعرتِ أنكم تُفتنون في القبور؟ قالت: فارتاع رسولُ الله صلى الله عليه وسلم وقال: «إنما تُفتن يهودُ». قالت عائشةُ: فلبثنا ليلتي، ثم قال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم: «هل شعرتِ أنه أوحى إليَّ أنكم تُفتنون في القبور». قالت عائشةُ رضي الله عنها: فسمعتُ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم بعدُ يستعِذ من عذابِ القبرِ».

وقال^(٢) رحمه الله تعالى أيضاً: «حدثنا زهيرُ بنُ حربٍ وإسحاقُ بنُ إبراهيمَ كلاهما عن جريرٍ، قال زهيرٌ حدثنا جريرٌ عن منصور عن أبي وائلٍ عن مسروقٍ عن عائشةَ رضي الله عنها قالت: دخلتُ عليَّ عجوزان من عَجَز يهودِ المدينة فقالتا: إن أهلَ القبور يعذبون في قبورهم. قالت: فكذبتهما ولم أنعم أن أصدقهما، فخرجتا ودخل عليَّ رسولُ الله صلى الله عليه وسلم فقلت له: يا رسولَ الله إن عجوزين من عَجَز يهودِ المدينة دخلتا عليَّ فزعمتا أن أهلَ القبور يعذبون في قبورهم، فقال: «صدقنا إنهم يعذبون عذاباً تسمعه البهائم»، ثم قالت: فما رأيته بعدُ في صلاةٍ إلا يتعوذ من عذابِ القبرِ».

ولهما^(٣) عنها رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول: «اللهم إني أعوذُ بك من الكسل والهَرَمِ والمأثمِ والمغرمِ، ومن فتنةِ القبرِ وعذابِ القبرِ، ومن فتنةِ النارِ وعذابِ النارِ، ومن شرِّ فتنةِ الغنى، وأعوذُ بك من فتنةِ الفقرِ، وأعوذُ بك في فتنةِ المسيحِ الدجالِ. اللهم اغسِلْ عني خطايايَ بماءِ الثلجِ والبردِ، ونقِّ قلبي من الخطايا كما نقيتَ الثوبَ الأبيضَ من الدنسِ، وباعدُ بيني وبينِ خطايايَ كما باعدتَ بينَ المشرقِ والمغربِ».

ولمسلم^(٤) عنها من حديثها في الكسوف، وفيه قوله صلى الله عليه وسلم في خطبته: «ولقد

(١) في صحيحه (١/٤١٠ رقم ٥٨٤).

(٢) أي مسلم في صحيحه (١/٤١١ رقم ٥٨٦).

(٣) أي للبخاري (١١/١٧٦ رقم ٦٣٦٨)، ومسلم (١/٤١١ رقم ٥٨٩).

(٤) في صحيحه (٢/٦٢٢ رقم ٩٠٤).

رَأَيْتُ جَهَنَّمَ يَخْطُمُ بَعْضُهَا بَعْضًا حِينَ رَأَيْتُمُونِي تَأْخَرْتُ، وَرَأَيْتُ فِيهَا ابْنَ لُحْيٍ، وَهُوَ الَّذِي سَيَّبَ السَّوَابِ». .

وَأَمَّا حَدِيثُ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فَقَالَ الْبُخَارِيُّ ^(١) رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى: «حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَلِيمَانَ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ أَخْبَرَنِي غُرُوهُ بْنُ الزَّبِيرِ أَنَّهُ سَمِعَ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا تَقُولُ: قَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَطِيبًا فَذَكَرَ فِتْنَةَ الْقَبْرِ الَّتِي يُفْتَنُ فِيهَا الْمَرْءُ، فَلَمَّا ذَكَرَ ذَلِكَ ضَجَّ الْمُسْلِمُونَ ضَجَّةً» .

وَلَهُمَا ^(٢) عَنْهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا حَدِيثُ الْكَسُوفِ بِطَوْلِهِ، وَفِيهِ: «فَلَمَّا انصَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَمَدَ اللَّهُ وَأَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ: مَا مِنْ شَيْءٍ كُنْتُ لَمْ أَرَهُ إِلَّا قَدْ رَأَيْتُهُ فِي مَقَامِي هَذَا حَتَّى الْجَنَّةِ وَالنَّارِ، لَقَدْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنْكُمْ تُفْتَنُونَ فِي الْقُبُورِ مِثْلَ - أَوْ قَرِيبًا مِنْ - فِتْنَةِ الدِّجَالِ». لَا أُدْرِي أَيْتَهُمَا قَالَتْ أَسْمَاءُ - «يُؤْتَى أَحَدُكُمْ فَيَقَالُ: مَا عَلِمْتُكَ بِهَذَا الرَّجُلِ؟ فَأَمَّا الْمُؤْمِنُ - أَوْ الْمُؤَقِنُ، لَا أُدْرِي أَيُّ ذَلِكَ قَالَتْ أَسْمَاءُ - فَيَقُولُ: مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ جَاءَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَى، فَأَجَبْنَا وَآمَنَّا وَاتَّبَعْنَا. فَيَقَالُ لَهُ: نَمْ صَالِحًا، فَقَدْ عَلِمْنَاكَ كُنْتَ لِمُؤَقِنًا، وَأَمَّا الْمُنَافِقُ - أَوْ الْمُرْتَابُ، لَا أُدْرِي أَيُّ ذَلِكَ قَالَتْ أَسْمَاءُ - فَيَقُولُ: لَا أُدْرِي، سَمِعْتُ النَّاسَ يَقُولُونَ شَيْئًا فَقُلْتُهُ». قَوْلُهُ: «لَا أُدْرِي أَيُّ ذَلِكَ إِنْخِ» التَّرْدُدُ فِيهِ مِنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ الْمُنْذِرِ الرَّاوِيَةِ عَنْ أَسْمَاءَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا .

وَأَمَّا حَدِيثُ أَبِي أَيُوبَ الْأَنْصَارِيِّ فَقَالَ الْبُخَارِيُّ ^(٣) رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى: حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُنْثَى حَدَّثَنَا يَحْيَى حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ: حَدَّثَنِي عَوْنُ بْنُ أَبِي جُحَيْفَةَ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ عَنِ أَبِي أَيُوبَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: «خَرَجَ النَّبِيُّ ﷺ وَقَدْ وَجِبَتِ الشَّمْسُ فَسَمِعَ صَوْتًا، فَقَالَ: يَهُودٌ تُعَذِّبُ فِي قُبُورِهَا»، رَوَاهُ مُسْلِمٌ ^(٤) مِنْ طَرِيقِ جَمَاعَةٍ عَنْ شُعْبَةَ بِهِ .

وَأَمَّا حَدِيثُ أُمِّ خَالِدٍ، فَقَالَ الْبُخَارِيُّ ^(٥) رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى: حَدَّثَنَا مُعَلَى حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ قَالَ: «حَدَّثَنِي ابْنَةُ خَالِدِ بْنِ سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ أَنَّهَا سَمِعَتْ النَّبِيَّ ﷺ وَهُوَ يَتَعَوَّذُ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ» .

(١) فِي صَحِيحِهِ (٣/٢٣٢) رَقْم (١٣٧٣) .

(٢) أَيُّ الْبُخَارِيِّ (١/٢٨٨ - ٢٨٩) رَقْم (١٨٤)، وَمُسْلِمٌ (١/٦٢٤) رَقْم (٩٠٥) .

(٣) فِي صَحِيحِهِ (٣/٢٤١) رَقْم (١٣٧٥) .

(٤) فِي صَحِيحِهِ (٤/٢٢٠) رَقْم (٢٨٦٩) .

(٥) فِي صَحِيحِهِ (٣/٢٤١) رَقْم (١٣٧٦) .

وقال^(١) في كتاب الدعوات: حدثنا الحُمَيْدِيُّ حدثنا سفيانٌ حدثنا موسى بنُ عقبةَ به إلخ.

وأما حديثُ أبي هريرةَ فقال مسلمٌ^(٢) رحمه الله تعالى: حدثنا عُبيدُ الله بنُ عمرَ القواريريُّ حدثنا حمادُ بنُ زيدٍ حدثنا بُدَيْلٌ عن عبد الله بنِ شقيقٍ عن أبي هريرةَ رضي الله عنه قال: «إذا خرجت رُوْحُ الْمُؤْمِنِ تَلْقَاهَا مُلْكَانِ يُصْعِدَانِهَا»، قال حمادُ: فذكر من طيب رِيحِهَا وَذَكَرَ الْمِسْكَ قَالَ: «وَيَقُولُ أَهْلُ السَّمَاءِ: رُوْحٌ طَيِّبَةٌ جَاءَتْ مِنْ قِبَلِ الْأَرْضِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكَ وَعَلَى جَسَدِكَ كُنْتَ تَعْمُرِيته. فَيَنْطَلِقُ بِهِ إِلَى رَبِّهِ عَزَّ وَجَلَّ، ثُمَّ يَقُولُ: انْطَلِقُوا بِهِ إِلَى آخِرِ الْأَجَلِ. قَالَ: وَإِنَّ الْكَافِرَ إِذَا خَرَجَتْ رُوْحُهُ» قَالَ حَمَادٌ وَذَكَرَ مِنْ تَنْتَهَا وَذَكَرَ لَعْنًا «وَيَقُولُ أَهْلُ السَّمَاءِ: رُوْحٌ خَبِيثَةٌ جَاءَتْ مِنْ قِبَلِ الْأَرْضِ. قَالَ: فَيَقَالُ انْطَلِقُوا بِهِ إِلَى آخِرِ الْأَجَلِ». قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: فَرَدَّ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم رَيْطَةً كَانَتْ عَلَيْهِ عَلَى أَنْفِهِ هَكَذَا.

ولهما^(٣) عنه رضي الله عنه قال: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم يَدْعُو: اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ، وَمِنْ عَذَابِ النَّارِ، وَمِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ، وَمِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ».

وقال الترمذي^(٤) رحمه الله تعالى: بَابُ مَا جَاءَ فِي عَذَابِ الْقَبْرِ. حَدَّثَنَا أَبُو سَلْمَةَ يَحْيَى بْنُ خَلْفٍ الْبَصْرِيُّ أَخْبَرَنَا بَشْرُ بْنُ الْمَفْضَلِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ إِسْحَاقَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدِ الْمَقْبُرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «إِذَا قُبِرَ الْمَيِّتُ - أَوْ قَالَ أَحَدُكُمْ - أَتَاهُ مُلْكَانِ أَسْوَدَانِ أُزْرَقَانِ يُقَالُ لِأَحَدِهِمَا الْمُنْكَرُ

(١) أي البخاري في صحيحه (١٧٤/١١) رقم (٦٣٦٤).

(٢) في صحيحه (٢٢٠٢/٤) رقم (٢٨٧٢).

(٣) أي للبخاري (٢٤١/٣) رقم (١٣٧٧)، ولمسلم (٤١٢/١) رقم (٥٨٨).

(٤) في السنن (٣٨٣/٣) رقم (١٠٧١). وقال الترمذي: حديثٌ حسنٌ غريبٌ.

قلت: وأخرجه الأجرى في «الشریعة» (ص ٣٦٥)، وابن أبي عاصم في «السنة» رقم (٨٦٤) وابن حبان (رقم: ٧٨٠ - موارد).

وأورده الألباني في الصحيحة رقم (١٣٩١): وقال: «إسناده جيد، رجاله كلهم ثقات رجال مسلم، وفي ابن إسحاق وهو العامري القرشي مولا هم كلام لا يضر» اهـ. وخالصة القول أن الحديث حسن، والله أعلم.

والآخر النكير، فيقولان: ما كنت تقول في هذا الرجل؟ فيقول ما كان يقول، هو عبد الله ورسوله أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله. فيقولان: قد كنا نعلم أنك تقول هذا. ثم يُفسح له في قبره سبعون ذراعاً في سبعين ثم ينور له فيه، ثم يقال له نم، فيقول أرجع إلى أهلي فأخبرهم، فيقولان نم كنومة العروس الذي لا يوقظه إلا أحب أهله إليه حتى يبعثه الله من مضجعه ذلك، وإن كان منافقاً قال سمعتُ الناس يقولون، فقلت مثله، لا أدري. فيقولان: قد كنا نعلم أنك تقول ذلك. فيقال للأرض التثمي عليه فتلتم عليه، فتختلف أضلاعه، فلا يزال فيها معذباً حتى يبعثه من مضجعه ذلك.

وقال الإمام أحمد^(١) رحمه الله تعالى: حدثنا حسين بن محمد عن ابن أبي ذئب عن محمد بن عمرو بن عطاء عن سعيد بن يسار عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «إن الميت يحضره الملائكة، فإذا كان الرجل الصالح قالوا: اخرجي أيتها النفس الطيبة كانت في الجسد الطيب، اخرجي حميدة وأبشري برؤح وريحان، ورب غير غضبان. قال: فلا يزال يقال لها ذلك حتى تخرج ثم يُعرج بها إلى السماء فيُستفتح لها فيقال: من هذا؟ فيقال فلان. فيقولون: مرحباً بالروح الطيبة كانت في الجسد الطيب، ادخلي حميدة وأبشري برؤح وريحان ورب غير غضبان، قال: فلا يزال يقال لها ذلك حتى يُنتهى بها إلى السماء التي فيها الله عز وجل.

وإذا كان الرجل السوء والعباد بالله قالوا: اخرجي أيتها النفس الخبيثة كانت في الجسد الخبيث، اخرجي ذميمة وأبشري بجحيم وغساق وآخر من شكله أزواج، فلا يزال يقال لها ذلك حتى تخرج ثم يُعرج بها إلى السماء، فيُستفتح لها فيقال من هذا فيقال هذا فلان، فيقولون لا مرحباً بالنفس الخبيثة كانت في الجسد الخبيث، ارجعي ذميمة فإنه لا تفتح لك أبواب السماء، فيرسل من السماء ثم يصير إلى القبر».

(١) في المسند (٣٦٤/٤) بسند صحيح.

قلت: وأخرجه ابن ماجه (١٤٢٦/٢) رقم (٤٢٦٨).

وقال البوصيري في «مصباح الزجاجة» (٣/٣١٣): «هذا إسناد صحيح، رواه النسائي في

التفسير وفي الملائكة كما تقدم قبل هذا بحديث.

وله شاهد من حديث البراء بن عازب، رواه أبو داود في سننه» اهـ.

وخلاصة القول أن الحديث صحيح، والله أعلم.

وقال ابن جِبَانَ في صحيحه^(١): حدثنا عُمَرُو بْنُ مُحَمَّدِ الهمداني حدثنا زيدُ بنُ أخزَمَ، حدثنا معاذُ بنُ هشامٍ حدثني أبي عن قتادةَ عن قسامِ بنِ زهيرٍ عن أبي هريرةَ رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «إن المؤمنَ إذا قُبِضَ أُنْتَه مَلَائِكَةُ الرَّحْمَةِ بحريرةٍ بيضاءَ فيقولون: اخْرُجِي إِلَى رُوحِ اللَّهِ، فَتَخْرُجُ كَأَطِيبِ رِيحِ مِسْكِ، حَتَّى إِنَّهُ لَيَنَاولُهُ بَعْضُهُمْ بَعْضاً يَشْتَمُونَهُ حَتَّى يَأْتُوا بِهِ بِأَبِ السَّمَاءِ يَقَالُ: مَا هَذِهِ الرِّيْحُ الطَّيْبَةُ الَّتِي جَاءَتْ مِنْ قِبَلِ الْأَرْضِ؟ وَلَا يَأْتُونَ السَّمَاءَ إِلَّا قَالُوا مِثْلَ ذَلِكَ حَتَّى يَأْتُوا بِهِ أَرْوَاحَ الْمُؤْمِنِينَ فَلَهُمْ أَشَدُّ فَرَحاً بِهِ مِنْ أَهْلِ الْغَائِبِ بِغَائِبِهِمْ.

فيقولون: ما فعل فلان؟ فيقولون: دَعُوهُ حَتَّى يَسْتَرِيحَ، فَإِنَّهُ كَانَ فِي غَمٍ، فيقول: قد مات، أما أناكم؟ فيقولون ذُهِبَ بِهِ إِلَى أَمَةِ الْهَآوِيَةِ. وَأَمَّا الْكَافِرُ فَيَأْتِيهِ مَلَائِكَةُ الْعَذَابِ بِمِسْحٍ فيقولون اخْرُجِي إِلَى غَضَبِ اللَّهِ تَعَالَى، فَتَخْرُجُ كَأَنَّكِ رِيحٌ جَيفَةٌ فَيَذْهَبُ بِهِ إِلَى بَابِ الْأَرْضِ».

زاد في رواية^(٢): «وَأَمَّا الْكَافِرُ إِذَا قُبِضَتْ نَفْسُهُ وَذُهِبَ بِهَا إِلَى بَابِ الْأَرْضِ تَقُولُ خَزَنَةُ الْأَرْضِ: مَا وَجَدْنَا رِيحاً أَتَتْ مِنْ هَذِهِ فِيبَلِغُ الْأَرْضِ السُّفْلَى».

وقال حمادُ بنُ سلمةَ عن محمدِ بنِ عمرَ عن أبي سلمةَ عن أبي هريرةَ رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ» [إبراهيم: ٢٧].

قال: «ذلك إذا قيل له في القبر: مَنْ رَبُّكَ، وما دينُك، ومن نبيُّك؟ فيقول: رَبِّي اللَّهُ، وديني الإسلامُ ونبيي محمدٌ صلى الله عليه وسلم، جاءنا بالبينات من عند الله فأمنتُ به

(١) رقم (٧٣٣ - موارد) بسند صحيح.

قلت: وأخرجه النسائي (٨/٤ - ٩ رقم ١٨٣٣) وفي الكبرى كما في «تحفة الأشراف» (١٠/٢٩٦ - ٢٩٧ رقم ١٤٢٩٠)، والحاكم (١/٣٥٣) وصححه الحاكم ووافقه الذهبي. وأخرجه مسلم رقم (٢٨٧٢) بنحوه.

وخلاصة القول أن الحديث صحيح، والله أعلم.

(٢) أي ابن جبان في صحيحه رقم (٧٣١ - موارد) بسند صحيح.

قلت: وأخرجه الطيالسي في «المسند» رقم (٧٤١) والنسائي في «الكبرى» كما في «تحفة الأشراف» (٩/٣٠٠ - ٣٠١) والحاكم (١/٣٥١) وصححه الحاكم ووافقه الذهبي. وخلاصة القول أن الحديث صحيح، والله أعلم.

وصدقَتْ. فيقال له: صدقتْ، على هذا عشتَ وعليه مُتٌ وعليه تُبعثُ»^(١).

وقال ابنُ جريرٍ^(٢) رحمه الله تعالى: حدثنا مجاهدُ بنُ موسى والحسنُ بنُ محمدٍ قالا: حدثنا يزيدُ أخبرنا محمدُ بنُ عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «والذي نفسي بيده، إن الميتَ ليسمَعُ خفقَ نعالِكُم حين تُؤلُونُ عنه مُدبرين، فإن كان مؤمناً كانت الصلاةُ عند رأسه، والزكاةُ عن يمينه والصومُ عن يساره، وكان فِعْلُ الخيراتِ من الصدقةِ والصلوةِ والمعروفِ والإحسانِ إلى الناسِ عند رجله، فيؤتى من قِبَلِ رأسه فتقول الصلاةُ: ما قِبَلِي مدخلٌ، فيؤتى عن يمينه فتقول الزكاةُ: ما قِبَلِي مدخلٌ، فيؤتى عن يساره فيقول الصيامُ: ما قِبَلِي مدخلٌ، فيؤتى من رجله فيقول فِعْلُ الخيراتِ: ما قِبَلِي مدخلٌ، فيقال له: اجلس، فيجلسُ قد مُثلتَ له الشمسُ قد دنثَ للغروبِ فيقال: أخبرنا عما نسألك، فيقول: دعني حتى أصلي، فيقال له: إنك ستفعل فأخبرنا عما نسألك، فيقول: وعمَّ تسألوني؟ فيقال: أرايتَ هذا الرجلَ الذي كان فيكم ماذا تقول فيه، وما تشهد به عليه؟ فيقول، أمحمدٌ؟ فيقال له: نعم، فيقول أشهد أنه رسولُ اللَّهِ، وأنه جاءنا بالبينات من عند الله فصَدَقناه، فيقال له: على ذلك حَيِّيتَ، وعلى ذلك مُتٌ وعليه تُبعثُ إن شاء الله تعالى. ثم يُفسح له في قبره سبعون ذراعاً، وينور له، ويفتح له بابٌ إلى الجنة فيقال له: انظرُ إلى ما أعد اللَّهُ لك فيها، فيزداد غبطةً وسروراً، ثم تجعلُ نسمتهُ في النسيم الطيبِ، وهي طيرٌ خُضِرَ يعلقُ بشجر الجنة، ويُعاد الجسدُ إلى ما بدأ من التراب، وذلك قولُ الله عز وجل: ﴿يُنثِي اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الآخِرَةِ﴾ [إبراهيم: ٢٧].

(١) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (٨/ج١٣/٢١٥) بسند حسن.

(٢) في «جامع البيان» (٨/ج١٣/٢١٥ - ٢١٦) بسند حسن.

قلت: وأخرجه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٣/٣٨٣ - ٣٨٤) وهناد في «الزهد» رقم (٣٣٨) وابن حبان (رقم: ٧٨١ - موارد) والحاكم في المستدرک (١/٣٧٩) وصححه الحاكم ووافقه الذهبي. وأخرجه عبد الرزاق في «المصنف» رقم (٦٧٠٣). وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٣/٥١ - ٥٢) وقال: «رواه الطبراني في الأوسط وإسناده حسن».

وخلاصة القول أن الحديث حسن، والله أعلم.

ورواه ابنُ حبانَ^(١) من طريق المُعتمر بن سليمانَ عن محمد بن عمرو، وذكر جوابَ الكافرِ وعذابه.

وقال البزارُ^(٢) رحمه الله تعالى: حدثنا سعيدُ بنُ بحرٍ القراطيسيُّ، حدثنا الوليدُ بنُ القاسم حدثنا يزيدُ بنُ كيسانَ عن أبي حازم عن أبي هريرةَ - أحسبه رفعه - قال: «إن المؤمنَ ينزل به الموتُ ويُعاین ما يعاین، فيودُّ لو خرجت - يعني نفسه - واللَّهُ يحب لقاءه. وإن المؤمنَ يصعدُ بروحه إلى السماء فتأتيه أرواحُ المؤمنين فتستخبره عن معارفهم من أهل الأرض، فإذا قال: تركتُ فلاناً في الأرض أعجبهم ذلك، وإذا قال: إن فلاناً قد مات قالوا: ما جيء به إلينا.

وإن المؤمنَ يجلس في قبره فيسأل: مَنْ ربُّك؟ فيقول: ربِّي اللُّهُ عز وجل. ويُسأل: مَنْ نبيُّك؟ فيقول: محمدٌ ﷺ نبيِّي، فيقال: ما دينُك؟ قال: ديني الإسلامُ.

فيفتح له بابٌ في قبره فيقول أو يقال: انظر إلى مجلسك. ثم يرى القبرَ فكأنما كانت رقدةً. وإذا كان عدواً لله نزل به الموتُ وعاین ما عاین، فإنه لا يحب أن تُخرجَ روحه أبداً واللَّهُ يبغض لقاءه، فإذا جلس في قبره أو أُجلس فيقال له: من ربُّك؟ فيقول: لا أدري، فيقال: لا دَرَيْتَ، فيفتح له بابٌ إلى جهنم ثم يضرب ضربةً تسمعها كلُّ دابةٍ إلا الثقلين، ثم يقال له: نم كما ينام المنهوش»، قلت لأبي هريرةَ: ما المنهوش؟ قال: الذي تنهشه الدوابُّ والحياتُ، ثم يضيق عليه قبره. ثم قال: لا نعلم رواه إلا الوليدُ بنُ مسلم، وفي بعض النسخ ابنُ قاسم.

(١) في صحيحه (رقم: ٧٨١ - موارد) وقد تقدم آنفاً.

(٢) في المسند (٤١٣/١ - ٤١٤ رقم ٨٧٤ - كشف).

وقال البزار: لا نعلم رواه عن يزيد هكذا إلا الوليد.

وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٣/٥٢ - ٥٣) وقال: «رواه البزار ورجاله ثقات خلا

سعيد بن بحر القراطيسي فإني لم أعرفه» اهـ.

وقال الأعظمي عقب كلام الهيثمي: «قلت: في طبقة سعيد بن محمد القراطيسي ذكره

السمعاني، وابن الأثير فليحرق» اهـ.

قلت: سعيد بن بحر القراطيسي ذكره الخطيب في «تاريخ بغداد» (٩٣/٩) ووثقه وليس من

رواته الوليد بن مسلم بل هو الوليد بن قاسم كما في تفسير ابن كثير (٥٥٣/٢) وكشف

الأستار.

وأما حديث أبي سعيدٍ وسلمانَ فقال البخاريُّ^(١) رحمه الله تعالى: حدثنا عبدُ الله بنُ أبي الأسودِ حدثنا مُعتمرٌ سمعتُ أبي حدثنا قتادةُ عن عُقبَةَ بنِ عبدِ الغافرِ عن أبي سعيدٍ عن النبي ﷺ: «أنه ذكر رجلاً فيمن سلف وفيمن كان قبلكم - قال كلمة، يعني: أعطاه الله مالاً وولداً - فلما حضرته الوفاة قال لبيته: أيُّ أب كنتُ لكم؟ قالوا: خيرَ أب. قال: فإنه لم يبتئز عند الله خيراً^(٢) وإن يقدر الله عليه يعذبه، فانظروا إذا مت فأحرقوني حتى إذا صرّيت فحماً فاسحقوني - أو قال فاسحقوني - فإذا كان يومَ ريحٍ عاصفٍ فأذروني فيها. فقال نبيُّ الله ﷺ: فأخذ مواليقهم على ذلك وربي.

ففعّلوا ثم أذروه في يومٍ عاصفٍ، فقال الله عز وجل: كن، فإذا هو رجلٌ قائمٌ، قال الله: أيُّ عبيدي ما حملك على أن فعلت ما فعلت؟ قال: مخافتك، أو فرّق منك. قال: فما تلافاه أن رحمه عندها»، وقال مرة أخرى: «فما تلافاه»، فحدثت به أبا عثمان فقال: سمعتُ هذا من سلمانَ، غيرَ أنه زاد فيه: «أذروني في البحر» أو كما حدّث.

وفي رواية له^(٣) عن أبي سعيد قال: «ففعّلوا، فجمعه الله عز وجل فقال: ما حملك؟ قال: مخافتك. فتلقاه برحمة».

وقال^(٤) رحمه الله تعالى: «بابُ كلامِ الميتِ على الجنّاة»، حدثنا قتيبةٌ حدثنا الليثُ عن سعيدِ بنِ أبي سعيدٍ عن أبيه أنه سمع أبا سعيدِ الخدريِّ ﷺ يقول رسولُ الله ﷺ: «إذا وضعت الجنّاةُ فاحتملها الرجالُ على أعناقهم، فإن كانت صالحةً قالت: قدّموني قدّموني، وإن كانت غيرَ صالحةٍ قالت: يا ويلها، أين يذهبون بها؟ يسمع صوتها كلُّ شيءٍ إلا الإنسانَ، ولو سمعها الإنسانُ لصعق».

(١) في صحيحه (٥١٤/٦ - ٥١٥ رقم ٣٤٨١)، ومسلم (٢١٠٩/٤ رقم ٢٧٥٦).

(٢) أي لم يقدم لنفسه خبيثة خير. (د. أحمد الحكمي).

(٣) أي للبخاري (٥١٤/٦ رقم ٣٤٧٨).

قلت: وأخرجه مسلم (٢١١١/٤ رقم ٢٧٥٧).

(٤) أي البخاري في صحيحه (٢٤٤/٣ رقم ١٣٨٠) و (١٨١/٣ رقم ١٣١٤) و (١٨٤/٣ - ١٨٥ رقم ١٣١٦).

وقال الإمام أحمد^(١): حدثنا أبو عامرٍ حدثنا عبّادُ بنُ راشدٍ عن داودَ بن أبي هندٍ عن أبي نضرةٍ عن أبي سعيدٍ رضي الله عنه قال: «شهدنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله جنازةً، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله: «يا أيها الناسُ، إن هذه الأمة تُبتلى في قبورها، فإذا الإنسانُ دفن وتفرّق عنه أصحابه جاءه ملكٌ في يده مطراقٌ من حديد فأقعه فقال: ما تقول في هذا الرجل؟ فإن كان مؤمناً قال: أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، فيقول له: صدقت. ثم يفتح له بابٌ إلى النار فيقول كان هذا منزلك لو كفرت بربك، فأما إذ آمنْتَ فهذا منزلك، فيفتح له باباً إلى الجنة، فيريد أن ينهض إليه فيقول له: اسكن اسكن، ويُفسح له في قبره.

وإن كان كافراً أو منافقاً يقول له: ما تقول في هذا الرجل؟ فيقول: لا أدري، سمعتُ الناسَ يقولون شيئاً، فيقول: لا دريت ولا تليت ولا اهتديت. ثم يفتح له باباً إلى الجنة فيقول: هذا منزلك لو كنت آمنْتَ بربك، فأما إذ كفرت به فإن الله عز وجل أبدلك به هذا، فيفتح له باباً إلى النار، ثم يغممه قمعةً بالمطراق فيصيح صيحةً يسمعها خلقُ الله عز وجل كلُّهم غير الثقلين». فقال بعضُ القوم: يا رسول الله، ما أحدٌ يقوم عليك ملكٌ في يده مطراقٌ إلا هيل عند ذلك، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله: «يُثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت».

ولابن مردويه^(٢) عنه رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: ﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾ [إبراهيم: ٢٧] في القبر».

وأما حديثُ سَمُرَةَ بنِ جُنْدَبٍ رضي الله عنه، فقال البخاري^(٣) رحمه الله تعالى: حدثنا

(١) في المسند (٣/٣، ٢٣٣، ٣٤٦) بسند صحيح.

قلت: وأخرجه البزار (٤١٢/٢) رقم ٨٧٢ - كشف).

وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٤٨/٣) وقال: «رواه أحمد والبزار - وزاد: في الحياة الدنيا وفي الآخرة ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء - ورجاله رجال الصحيح». هـ. وأخرجه ابن أبي عاصم في السنة (رقم: ٨٦٥) وابن جرير في «جامع البيان» (٨/٣ ج/٣) (٢١٤).

وهو حديث صحيح، والله أعلم.

(٢) عزاه إليه السيوطي في «الدر المنثور» (٢٨/٥) وقد تقدم له شواهد.

(٣) في صحيحه (٣/٢٥١ - ٢٥٢ رقم ١٣٨٦).

موسى بنُ إسماعيلَ حدثنا جريرُ بنُ حازمٍ حدثنا أبو رجاءٍ عن سمرةَ بنِ جندبٍ رضي الله عنه قال: «كان النبي ﷺ إذا صلى صلاةً أقبل علينا بوجهه فقال: من رأى منكم الليلة رؤيا؟ قال: فإن رأى أحدٌ قضها، فيقول: ما شاء الله.

فسالنا يوماً فقال: هل رأى أحدٌ منكم رؤيا؟ قلنا: لا. قال: لكني رأيتُ الليلة رجلين أتياي فأخرجاني إلى الأرض المقدسة، فإذا رجلٌ جالسٌ، ورجلٌ قائمٌ، بيده - قال بعضُ أصحابنا عن موسى - كlob من حديد يدخله في شدقه حتى يبلغَ قفاه، ثم يفعل بشدقه الآخرِ مثل ذلك، ويلتئم شدقه هذا، فيعود فيضع مثله.

قلت: ما هذا؟ قال: انطلق، فانطلقنا حتى أتينا على رجلٍ مضطجع على قفاه، ورجلٌ قائمٌ على رأسه بفهرٍ - أو صخرة - فيشرخ به رأسه، فإذا ضربه تدهده الحجرُ، فانطلق إليه ليأخذه فلا يرجع إلى هذا حتى يلتئم رأسه، وعاد رأسه كما هو فعاد إليه.

قلت: من هذا؟ قال انطلق. فانطلقنا إلى ثقبٍ مثل الثنور، أعلاه ضيقٌ وأسفله واسعٌ يتوقد تحته ناراً، فإذا اقترب ارتفعوا حتى كاد أن يخرجوا فإذا خمدت رجعوا فيها، وفيها رجالٌ ونساءٌ عُرأة.

فقلت: من هذا؟ قال: انطلق، فانطلقنا حتى أتينا على نهرٍ من دمٍ فيه رجلٌ قائمٌ على وسط النهر ورجلٌ بين يديه حجارة، فأقبل الرجلُ الذي في النهر فإذا أراد أن يخرج رمى الرجلُ بحجرٍ في فيه فرده حيث كان، فجعل كلما جاء ليخرج رمى في فيه بحجرٍ فيرجع كما كان.

فقلت: ما هذا؟ قال: انطلق. فانطلقنا حتى انتهينا إلى روضة خضراء فيها شجرةٌ عظيمةٌ وفي أصلها شيخٌ وصبيانٌ، وإذا رجلٌ قريبٌ من الشجرة بين يديه نارٌ يوقدها فصعدا بي في الشجرة، أدخلاني داراً لم أر قط أحسنَ منها، فيها رجالٌ شيوخٌ وشبابٌ ونساءٌ وصبيانٌ، ثم أخرجاني منها فصعدا بي إلى الشجرة فأدخلاني داراً هي أحسنُ وأفضلُ، فيها شيوخٌ وشبانٌ.

= وأطرافه: [رقم: ٨٤٥، ١١٤٣، ٢٠٨٥، ٢٧٩١، ٣٢٣٦، ٣٣٥٤، ٤٦٧٤، ٦٠٩٦، ٧٠٤٧].

قلت: وأخرجه مسلم (٤/١٧٨١ رقم ٢٢٧٥).

قلت: طوّفتماني الليلة فأخبراني عما رأيت. قالوا: نعم، أما الذي رأيته يشق شدقه فكذاب يحدث بالكذبة فتحمّل عنه حتى تبلّع الأفاق، فيصنع به ما رأيت إلى يوم القيامة. والذي رأيته يشرخ رأسه فرجل علمه الله القرآن فنام عنه بالليل ولم يعمل فيه بالنهار، يفعل به إلى يوم القيامة. والذي رأيته في الثقب فهم الزناة. والذي رأيته في النهر أكلوا الربا. والشيخ في أصل الشجرة إبراهيم عليه السلام، والصبيان حوله فأولاد الناس، والذي يوقد النار مالك خازن النار، والدار الأولى التي دخلت دار عامة المؤمنين، وأما هذه الدار فدار الشهداء، وأنا جبريل وهذا ميكائيل، فارفع رأسك، فرفعت رأسي فإذا فوقي مثل السحاب، قالوا: ذاك منزلك. قلت دعاني أدخل منزلي، قالوا: إنه بقي لك عمر لم تستكمله، فلو استكملت أتيت منزلك.

وأما حديث عثمان رضي الله عنه فقال أبو داود^(١): حدثنا إبراهيم بن موسى الرازي حدثنا هشام هو ابن يوسف عن عبد الله بن بجير عن هاني مولى عثمان عن عثمان رضي الله عنه قال: «كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا فرغ من دفن الرجل وقف عليه وقال استغفروا لأخيكم واسألوا له التثبيت فإنه الآن يسأل». قال ابن حجر: صححه الحاكم.

وأما حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه فقال الترمذي^(٢) رحمه الله تعالى:

(١) في السنن (٣/٥٥٠ رقم ٣٢٢١).

قلت: وأخرجه الحاكم (١/٣٧٠) وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي وهو كما قالوا. وأخرجه البيهقي في السنن الكبرى (٤/٥٦). وقال النووي في «المجموع» (٥/٢٥٧) إسناده جيد. وخلاصة القول أن الحديث صحيح، والله أعلم.

(٢) في السنن (٥/٥٣٧ رقم ٣٥٢٠) وقال: «هذا حديث غريب من هذا الوجه، وليس إسناده بالقوي».

وأورده السيوطي في «الجامع الصغير» رقم (١٥٠٣) ورمز لضعفه.

وكذلك أورده الألباني في «ضعيف الجامع» رقم (١٣١٢) وضعفه.

قلت: في سنده: قيس بن الربيع «صدوق»، تغير لما كبر، وأدخل عليه ابنه ما ليس من حديثه فحدّث به، قاله الحافظ في «التقريب» رقم (٥٥٧٣).

وعلي بن ثابت الجزري، «صدوق ربما أخطأ»، وقد ضعفه الأزدي بلا حجة، قاله الحافظ =

حدثنا محمدُ بنُ حاتمِ المؤدّبِ أخبرنا عليُّ بنُ ثابتٍ حدثني قيسُ بنُ الربيعِ - وكان من بني أسدٍ - عن الأغرِ بنِ الصباحِ عن خليفةِ بنِ حصينِ عن عليِّ بنِ أبي طالبٍ عليه السلام قال: «أكثرُ ما دعا به رسولُ الله صلى الله عليه وآله عشيةَ عرفةَ في الموقفِ: اللهم لك الحمدُ كالذي تقول وخيراً مما تقول. اللهم لك صلّاتي ونسكِي ومحياي ومماتي، وإليك مآبِي ولك ربُّ تراثي. اللهم إني أعوذ بك من عذابِ القبرِ ووسوسةِ الصّدْرِ وشتاتِ الأمرِ، اللهم إن أعوذ بك من شرِّ ما تجيء به الرّيحُ».

وأما حديثُ زيدِ بنِ ثابتٍ فقال مسلمٌ^(١) رحمه الله تعالى: حدثنا يحيى بنُ أيوبَ وأبو بكرِ بنُ أبي شيبةَ جميعاً عن ابنِ عُليّة. قال ابنُ أيوبَ: حدثنا ابنُ عُليّة قال: وأخبرني سعيدُ الجبريّ عن أبي نضرة عن أبي سعيدِ الخدريّ عن زيدِ بنِ ثابتٍ قال أبو سعيد: «ولم أشهذه من النبي صلى الله عليه وآله في حائطِ لبني النجارِ على بغلة له ونحن معه إذ حادثُ به فكادت تُلقيه، وإذا أقبرُ ستّةً أو خمسةً أو أربعة - قال: كذا كان يقول الجبريّ - فقال: «مَن يعرفُ أصحابَ هذه الأقبُرِ؟» فقال رجلٌ: أنا. قال: «فمتى مات هؤلاء؟» قال: ماتوا في الإشرّك. فقال: «إن هذا الأمةُ تُبتلى في قبورها، فلولا أن لا تدافنوا لدعوتُ الله أن يُسمِعكم من عذابِ القبرِ الذي أسمع منه». ثم أقبل علينا بوجهه فقال: «تعوّذوا بالله من عذابِ النارِ. قالوا: نعوذ بالله من عذابِ النارِ». فقال: «تعوّذوا بالله من عذابِ القبرِ». قالوا: نعوذ بالله من عذابِ القبرِ. قال: «تعوّذوا بالله من الفتنِ ما ظهر منها وما بطنَ». قالوا: نعوذ بالله من الفتنِ ما ظهر منها وما بطنَ. قال: «تعوّذوا بالله من فتنةِ الدجالِ». قالوا: نعوذ بالله من فتنةِ الدجالِ».

وأما حديثُ جابرِ بنِ عبدِ اللّهِ، فقال الإمامُ أحمدٌ^(٢) رحمه الله تعالى: حدثنا

= في «التقريب» رقم (٤٦٩٦).

وخلاصة القول أن الحديث ضعيف، والله أعلم.

(١) في صحيحه (٤/٢١٩٩ - ٢٢٠٠ رقم ٢٨٦٧).

(٢) في المسند (٣/٣٤٦).

قلت: وأخرجه الطبراني في «الأوسط» رقم (٩٠٧٦).

وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٣/٤٨) وقال: «رواه أحمد، والطبراني في الأوسط،

وفيه ابن لهيعة وفيه كلام، وبقية رجاله ثقات» اهـ.

يحيى بن سعيد عن ابن جريج أخبرني أبو الزبير أنه سأل جابر بن عبد الله عن فتانِي القبر فقال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «إن هذه الأمة تُبتلى في قبورها، فإذا أدخل المؤمنُ قبره وتولى عنه أصحابه جاء ملكٌ شديدُ الانتهاز فيقول له: ما كنتَ تقول في هذا الرجل؟ فأما المؤمنُ فيقول: إنه رسولُ الله وعبدُه. فيقول له الملكُ: انظرْ إلى مقعدك الذي كان لك في النار قد أنجأك اللهُ منه، وأبدلك بمقعدك الذي ترى من النار مقعدك الذي ترى من الجنة. فيراها كليهما. فيقول المؤمنُ: دعوني أبشُر أهلي، فيقال له: اسكن».

وأما المنافقُ فيقعدُ إذا تولى عنه أهله فيقال له: ما كنتَ تقول في هذا الرجل؟ فيقول: لا أدري، أقول كما يقول الناسُ. فيقال له: لا دريتَ، هذا مقعدك الذي كان لك في الجنة أبدلك مكانه مقعدك من النار».

قال جابر: فسمعتُ النبي ﷺ يقول: «يُبعث كلُّ عبدٍ في القبر على ما مات، المؤمنُ على إيمانه، والمنافقُ على نفاقه».

ولمسلم^(١) عنه من حديث الكسوفِ فيه: «وعُرِضت عليَّ النارُ، فرأيت فيها امرأةً من بني إسرائيل تُعذب في هرة لها ربطتها فلم تُطعمها ولم تدعها تأكلُ من خَشاش الأرض، ورأيتُ أبا ثمامةَ عَمَرُو بنَ مالكٍ يجزُرُ قُصْبَه في النار - وفي رواية^(٢) - لقد جيء بالنار، وذلكم حين رأيتُموني تأخرتُ مخافةً أن يُصيبني من لفحها. وحتى رأيتُ فيها صاحبَ المحجنِ يجزُرُ قُصْبَه في النار، كان يسرقُ الحاجَّ بمخجنه، فإذا فطن له قال: إنما تعلق بمخجنِي، وإن عُفِلَ عنه ذهب به. وحتى رأيتُ فيها صاحبةَ الهرة التي ربطتها فلم تُطعمها ولم تدعها تأكلُ من خَشاش الأرض حتى ماتت جوعاً» الحديث.

وأما حديثُ سعدِ بن أبي وقاصٍ رضي الله عنه فرواه البخاريُّ^(٣) من عدة طرقٍ عن

= قلت: وأخرج مسلم (٢٢٠٦/٤) رقم (٢٨٧٨) الجزء الأخير قوله: «يُبعث كلُّ عبدٍ على ما مات عليه».

(١) في صحيحه (٦٢٢/٢) رقم (٩٠٤/٩).

(٢) في صحيح مسلم (٦٢٣/٢ - ٦٢٤) رقم (٩٠٤/١٠).

(٣) في صحيحه (١٧٨/١١) رقم (٦٣٧٠).

مُصْعَبِ بْنِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ عَنْ أَبِيهِ رضي الله عنه قَالَ: «كَانَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم يَعْلَمُنَا هَؤُلَاءِ الْكَلِمَاتِ كَمَا تُعَلَّمُ الْكِتَابَةُ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْبُخْلِ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْجُبْنِ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ أَنْ أُرَدَّ إِلَى أَرْدَلِ الْعُمُرِ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الدُّنْيَا وَعَذَابِ الْقَبْرِ».

وَأَمَّا حَدِيثُ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ فَقَالَ مُسْلِمٌ بْنُ الْحَجَّاجِ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي صَحِيحِهِ^(١): حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَمُحَمَّدُ بْنُ نُمَيْرٍ، وَاللَّفْظُ لِابْنِ نُمَيْرٍ، قَالَ إِسْحَاقُ أَخْبَرْنَا - وَقَالَ الْآخِرَانِ حَدَّثَنَا - أَبُو معاويةَ عَنْ عاصمِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ، وَعَنْ أَبِي عَثْمَانَ النَّهْدِيِّ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ رضي الله عنه قَالَ: «لَا أَقُولُ لَكُمْ إِلَّا كَمَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ، كَانَ يَقُولُ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْعَجْزِ وَالْكَسَلِ، وَالْجُبْنِ وَالْبُخْلِ وَالْهَرَمِ، وَعَذَابِ الْقَبْرِ، اللَّهُمَّ آتِ نَفْسِي تَقْوَاهَا، وَزَكَّاهَا أَنْتَ خَيْرُ مَنْ زَكَّاهَا، أَنْتَ وَلِيُّهَا وَمَوْلَاهَا. اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عِلْمٍ لَا يَنْفَعُ، وَمِنْ قَلْبٍ لَا يَخْشَعُ، وَمِنْ نَفْسٍ لَا تَشْبَعُ، وَمِنْ دَعْوَةٍ لَا يُسْتَجَابُ لَهَا»، رَوَاهُ النَّسَائِيُّ^(٢).

وَأَمَّا حَدِيثُ أَبِي بَكْرَةَ فَأَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ^(٣) رضي الله عنه عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ فِي أَثَرِ الصَّلَاةِ: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْكُفْرِ وَالْفَقْرِ وَعَذَابِ الْقَبْرِ».

وَأَمَّا حَدِيثُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَمُرَةَ فَقَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْحَكِيمُ التِّرْمِذِيُّ فِي كِتَابِهِ (نَوَادِرُ الْأَصُولِ)^(٤): حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ أَبِي فَدْيِكٍ عَنْ

(١) (٤/٢٠٨٨ رقم ٢٧٢٢).

(٢) فِي السَّنَنِ (٨/٢٦٠ رقم ٥٤٥٨) وَهُوَ حَدِيثٌ صَحِيحٌ.

(٣) فِي السَّنَنِ (٨/٢٦٢ رقم ٥٤٦٥) بِسَنَدٍ صَحِيحٍ.

قُلْتُ: وَأَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ فِي «عَمَلِ الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ» رَقْمَ (٢٢) وَرَقْمَ (٥٧٢) وَابْنُ السَّنِيِّ فِي «عَمَلِ الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ» رَقْمَ (٦٩) وَأَحْمَدُ فِي الْمَسْنَدِ (٥/٤٢) وَأَبُو دَاوُدَ رَقْمَ (٥٠٩٠) وَالْحَاكِمُ فِي «الْمُسْتَدْرَكِ» (١/٢٥٢) وَقَالَ: حَدِيثٌ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ وَوَافِقُهُ الذَّهَبِيُّ.

وَخِلَاصَةُ الْقَوْلِ أَنَّ الْحَدِيثَ حَسَنٌ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

(٤) (ص ٣٢٤).

قُلْتُ: أَخْرَجَهُ الْأَصْبَهَانِيُّ فِي «التَّرْغِيبِ» كَمَا فِي شَرْحِ الصَّدُورِ (ص ١٨٢)، وَالطَّبْرَانِيُّ كَمَا فِي «مَجْمَعِ الزَّوَائِدِ» (٧/١٧٩) وَقَالَ الْهَيْثَمِيُّ: «رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ بِإِسْنَادَيْنِ فِي أَحَدِهِمَا سَلِيمَانَ بْنَ أَحْمَدَ الْوَاسِطِيِّ، وَفِي الْآخَرِ خَالِدَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْمَخْزُومِيِّ وَكِلَاهُمَا ضَعِيفٌ» اهـ.

عبد الرحمن بن عبد الله عن سعيد بن المسيب عن عبد الرحمن بن سمرّة قال: خرج علينا رسول الله ﷺ ذات يوم ونحن في مسجد المدينة فقال: «إني رأيت البارحة عجبياً، رأيت رجلاً من أمتي جاء ملك الموت ليقبض روحه، فجاء برّه بوالديه فردّ عنه.

ورأيت رجلاً من أمتي قد بسط عليه عذاب القبر، فجاءه وضوءه فاستنقذه من ذلك.

ورأيت رجلاً من أمتي قد احتوشته الشياطين، فجاءه ذكر الله عز وجل فخلصه من بينهم.

ورأيت رجلاً من أمتي قد احتوشته ملائكة العذاب فجاءته صلاته. فاستنقذته من أيديهم. ورأيت رجلاً من أمتي يلتهب عطشاً، كلما ورد حوضاً منع منه، فجاءه صيامه فسقاه وأرواه.

ورأيت رجلاً من أمتي من بين يديه ظلمة ومن خلفه ظلمة، وعن يمينه ظلمة وعن شماله ظلمة، ومن فوقه ظلمة ومن تحته ظلمة، وهو متحير فيها، فجاءته حجته وعمرته فاستخرجاه من الظلمة وأدخلاه النور.

ورأيت رجلاً من أمتي يكلم المؤمنين فلا يكلمونه، فجاءته صلة الرجم فقالت: يا معشر المؤمنين كلموه، فكلموه.

ورأيت رجلاً من أمتي يتقي وهج النار وشررها بيده عن وجهه، فجاءته صدقته فصارت له سترأ على وجهه وظلاً على رأسه.

ورأيت رجلاً من أمتي أخذته الزبانية من كل مكان، فجاءه أمره بالمعروف ونهيه عن المنكر فاستنقذه من أيديهم وأدخلاه مع ملائكة الرحمة.

ورأيت رجلاً من أمتي جاثياً على ركبته، بينه وبين الله حجاب، فجاءه حسن خلقه فأخذ بيده فأدخله على الله عز وجل.

= وقال العراقي في «المغني» رقم (٢٤٤٠): «رواه الخرائطي في مكارم الأخلاق. بسند ضعيف» اهـ.
وخلاصة القول أن الحديث ضعيف.

ورأيت رجلاً من أمتي قد هوث صحيفته من قِبَل شماله، فجاءه خوفه، من الله تعالى فأخذ صحيفته فجعلها في يمينه .

ورأيت رجلاً من أمتي قد خف ميزانه، فجاءته أفرأطه فنقلوا ميزانه .

ورأيت رجلاً من أمتي قائماً على سفير جهنم، فجاءه وجله من الله فاستنقذه من ذلك ومضى .

ورأيت رجلاً من أمتي هوى في النار، فجاءته دموعه التي بكت من خشية الله في الدنيا فاستخرجته من النار .

ورأيت رجلاً من أمتي قائماً على الصراط كما ترعد السَّعْفَةُ، فجاءه حسنُ ظنه بالله فسكن رعدته ومضى .

ورأيت رجلاً من أمتي على الصراط يزحف أحياناً ويحبو أحياناً، فجاءته صلاته فأخذت بيده فأقامته ومضى على الصراط .

ورأيت رجلاً من أمتي انتهى إلى باب الجنة فغلقت الأبوابُ دونه، فجاءته شهادة أن لا إله إلا الله ففتحت له الأبوابُ وأدخلته الجنة .

ورواه القُرطبيُّ رحمه الله في تذكرته^(١) وقال: هذا حديثٌ عظيمٌ ذكر فيه أعمالاً خاصة تنجي من أهوال خاصة .

وأما حديثُ عبدِ الله بنِ عمرو بنِ العاصِ فرواه النسائيُّ^(٢) عن عمرو بنِ شُعيب عن أبيه عن جده قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «اللهم إني أعوذ بك من الكسلِ والهَرَمِ والمغرَمِ والمأثمِ، وأعوذ بك من شرِ المسيحِ الدجالِ، وأعوذ بك من عذابِ القبرِ وأعوذ بك من عذابِ النارِ» .

وللحكيمِ الترمذيِّ^(٣) عنه ﷺ: «أن رسولَ الله ﷺ ذكر فتاني القبرِ، فقال

(١) (٤٦٨/١ - ٤٧٠ - رقم ٧٦٦) وهو حديث ضعيف كما تقدم آنفاً .

(٢) في السنن (٢٦٩/٨ رقم ٥٤٩٠) . بسند حسن .

وللحديث شواهد في الصحيحين عن عائشة وأنس . فهو بها صحيح إن شاء الله .

(٣) في «نوادير الأصول» (ص ٤١) بدون سند .

قلت: أخرجه أحمد في المسند (١٧٢/٢) والآجري في «الشرعية» (ص ٣٦٧) .

وأورده الهيثمي في «المجمع» (٤٧/٣) وقال: «رواه أحمد والطبراني في الكبير، ورجال =

عمر بن الخطاب رضي الله عنه: أترد لنا عقولنا يا رسول الله؟ قال: نعم كهيتكم اليوم. فقال عمر: في فيه الحجر».

وروى البغوي^(١) عنه رضي الله عنه موقوفاً عليه: (إذا توفي العبد المؤمن أرسل الله عز وجل ملكين، وأرسل إليه بثحفة من الجنة فيقال لها: اخرجي يا أيتها النفس المطمئنة، اخرجي إلى روح وريحان ورب عنك راضٍ. فتخرج كأطيب ريح مسك وجده أحد في أنفه، والملائكة على أرجاء السماء يقولون: قد جاء من الأرض روح طيبة - أو نسمة طيبة - فلا تمرّ بباب إلا فُتِح لها، ولا بملك إلا صَلَّى عليها، حتى يُؤتى بها الرحمن عز وجل فتسجد، ثم يقال لميكائيل: اذهب بهذه فاجعلها مع أنفس المؤمنين.

ثم يؤمر فيوسع عليه قبره، سبعون ذراعاً عرضاً، وسبعون ذراعاً طولاً، ويُبذ له الريحان، وإن كان معه شيء من القرآن كفاه نوره، وإن لم يكن جعل له نورٌ مثل الشمس في قبره، ويكون مثله مثل العروس ينام فلا يوقظه إلا أحب أهله.

وإذا توفي الكافر أرسل الله إليه ملكين وأرسل قطعة من بجادٍ أنتن وأخشن من كل خشن، فيقال: يا أيتها النفس الخبيثة، اخرجي إلى جهنم وعذاب اليم، ورب عليك غضبان).

وأما حديث أبيه عمرو بن العاصٍ فرواه مسلم^(٢) في قصة وفاته مطولاً، وفيه: «إذا أنا متُّ فلا تصحّبنني نائحة ولا نازراً، فإذا دفنتموني فشنّوا عليّ التراب شنّاً، ثم أقيموا حول قبري قدر ما تُنخر جزورٌ ويقسم لحمها، حتى أستأنس بكم وأنظر ماذا أراجع به رسل ربي عز وجل».

وأما حديث أم مبشرٍ فأخرجه عنها ابن أبي شيبة في مصنفه^(٣) قالت: دخل

= أحمد رجال الصحيح» اهـ.

قلت: في سننه أحمد ابن لهيعة وفيه كلام، وحيي بن عبد الله المعافري: ليس من رجال الصحيح، وهو حسن الحديث.

(١) في «معالم التنزيل» (٤٢٤/٨) عن عبد الله بن عمرو. وقال الهيثمي في «المجمع» (٢/٣٢٨) رواه الطبراني في «الكبير» ورجاله ثقات.

(٢) في صحيحه (١١٢/١) رقم (١٢١).

(٣) (١٠/١٩٣ - ١٩٤) رقم (٩١٩٦).

عليّ النبي ﷺ وأنا في حائط من حوائط بني النجار فيه قبور، منهم قد ماتوا في الجاهلية، قالت: فخرج، فسمعتُه يقول: «استعينوا بالله من عذاب القبر»، قلت: يا رسول الله! وللقبر عذاب؟ قال: «إنهم ليعذبون عذاباً في قبورهم تسمعه البهائم».

وأما حديثُ أبي قتادة رضي الله عنه فقال ابنُ أبي حاتم^(١): حدثنا أحمدُ بنُ عثمانَ بنِ حكيم الأودِيّ حدثنا شريحُ بنُ مسلمة حدثنا إبراهيمُ بنُ يوسفَ عن أبيه عن أبي إسحاق عن عامرِ بنِ سعدِ البجليّ عن أبي قتادة الأنصاريّ رضي الله عنه في قوله تعالى: ﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الآخِرَةِ﴾ [إبراهيم: ٢٧]. الآية.

قال: «إن المؤمنَ إذا مات أُجلس في قبره فيقال له: من ربُّك؟ فيقول: الله عز وجل. فيقال له: من نبيُّك؟ فيقول: محمدُ بنُ عبدِ الله ﷺ. فيقال له ذلك مرّاتٍ، ثم يفتح له بابٌ إلى النار فيقال له: انظر إلى منزلك من النار لو رُغْتَ، ثم يفتح له بابٌ إلى الجنة فيقال له: انظر إلى منزلك من الجنة إذ تُبَّتْ».

وإذا مات الكافرُ أُجلس في قبره فيقال له: من ربُّك، من نبيِّك؟ فيقول: لا أدري، كنت أسمع الناس يقولون، فيقال له: لا دريت. ثم يفتح له بابٌ إلى الجنة فيقال: انظر إلى مجلسك من الجنة لو تُبَّتْ. ثم يفتح له بابٌ إلى النار فيقال له: انظر إلى منزلك إذ رُغْتَ. فذلك قوله تعالى: ﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الآخِرَةِ﴾ [إبراهيم: ٢٧].

= قلت: وأخرجه أحمد في «المسند» (٣٦٣/٦).

وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٥٦/٣) وقال: «رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح» اهـ. (١) في تفسيره (٧/٢٢٤٤ رقم ١٢٢٦٦)، وابن كثير في تفسيره (٢/٥٥٤) مسنداً. قلت: وأخرجه الطبراني في «الأوسط» رقم (١٣٤٧).

وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٧/٤٤) وقال: «رواه الطبراني في الأوسط عن شيخه أحمد بن محمد بن صدقة ولم أعرفه، وبقيه رجاله رجال الصحيح» اهـ.

قلت: لقد عرف الهيثمي شيخه أحمد بن محمد بن صدقة في أحاديث كثيرة، وصحح أحاديثه. وانظر ترجمته في: «تاريخ بغداد» (٥/٤٠) و«التذكرة» للذهبي (٢/٧٤٥ - ٧٤٦ رقم ٧٤٥) و«بلغة القاصي الداني في تراجم شيوخ الطبراني» (١/٧٤ رقم ١٤١). وخلاصة القول أن سنده صحيح.

وأما حديثُ عبدِ الله بنِ مسعودٍ فقال مسلمٌ^(١) رحمه الله تعالى: حدثنا عثمانُ بنُ أبي شيبةٍ حدثنا جريرٌ عن الحسنِ بنِ عبيدِ الله عن إبراهيمَ بنِ سويدٍ عن عبدِ الرحمنِ بنِ يزيدٍ عن عبدِ الله رضي الله عنه قال: كان نبيُّ اللهِ صلى الله عليه وآله إذا أمسى قال: «أمسينا وأمسى الملكُ اللهُ، والحمدُ اللهُ لا إلهَ إلا اللهُ وحده لا شريكَ له»، قال: أراه قال فيهن: «له الملكُ وله الحمدُ وهو على كلِّ شيءٍ قديرٌ. ربُّ أسألكَ خيرَ ما في هذه الليلةِ وخيرَ ما بعدها، وأعوذُ بك من شرِّ هذه الليلةِ وشرِّ ما بعدها. ربُّ أعوذُ بك من الكسلِ وسوءِ الكِبَرِ، ربُّ أعوذُ بك من عذابِ في النارِ وعذابِ في القبرِ»، وإذا أصبحَ قال ذلكَ أيضاً: «أصبحنا وأصبح الملكُ اللهُ».

حدثنا أبو بكرٍ بنُ أبي شيبةٍ حدثنا حسينُ بنُ عليٍّ عن زائدةٍ عن الحسنِ بنِ عبيدِ الله إلخ بنحوه، وفيه «اللهم إني أعوذُ بك من الكسلِ والهَرَمِ وسوءِ الكِبَرِ وفتنةِ الدنيا وعذابِ القبرِ»^(٢).

وقال النسائيُّ^(٣): أخبرنا محمدُ بنُ عبدِ العزيزِ قال: حدثنا الفضلُ بنُ موسى عن زكريا عن أبي إسحاقٍ عن عمرو بنِ ميمونٍ عن ابنِ مسعودٍ رضي الله عنه قال: «كان النبيُّ صلى الله عليه وآله يتعوذُ من خمسٍ: من البخلِ، والجبنِ، وسوءِ العُمرِ، وفتنةِ الصدرِ، وعذابِ القبرِ».

وروى الطحاويُّ^(٤) عنه رضي الله عنه عن النبيِّ صلى الله عليه وآله: «أمر بعبدٍ من عبادِ اللهِ أن

(١) في صحيحه (٤/٢٠٨٩ رقم ٢٧٢٣/٧٥).

(٢) أخرجه مسلم في صحيحه (٤/٢٠٨٩ رقم ٢٧٢٣/٧٦).

(٣) في السنن (٢/٢٥٦ رقم ٥٤٤٦) وهو حديث صحيح.

(٤) في «مشكل الآثار» (٨/٢١٢ رقم ٣١٨٥) بسند حسن.

وأورده ابن عبد البر في «التمهيد» (٤/٢٣٩). والقرطبي في «التذكرة» (١/٢٧٠ رقم ٤٤٨).

* وأخرجه هناد في «الزهد» رقم (٣٦٢) وعبد الرزاق في «المصنف» رقم (٦٧٥٢) وأبو نعيم في «الحلية» (٤/١٤٤) من كلام عمر بن شرجيل. ورجاله ثقات، ولكنه يرويه أبو إسحاق السبيعي معنعناً وهو مدلس.

* وأخرجه الطبراني في «الكبير» (١٢/٤٤٣ رقم ١٣٦١٠) من حديث عبد الله بن عمر. وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٧/٢٦٨) وقال: «وفيه يحيى بن عبد الله البابتلي وهو ضعيف» اهـ.

يُضْرَبُ فِي قَبْرِهِ مَائَةَ جَلْدَةٍ، فَلَمْ يَزَلْ يَسْأَلُ اللَّهَ وَيَدْعُوهُ حَتَّى صَارَتْ وَاحِدَةً فَامْتَلَأَ عَلَيْهِ قَبْرُهُ نَارًا». الْحَدِيثُ ذَكَرَهُ الْعَيْنِيُّ فِي شَرْحِ الْبَخَارِيِّ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِصَحْتِهِ. وَعَزَاهُ فِي التَّبَصُّرَةِ إِلَى أَبِي الْقَاسِمِ الْحَرِيرِيِّ، وَتَقَدَّمَ عَنْهُ قَرِيبًا حَدِيثُ أُمِّ حَبِيبَةَ، وَفِيهِ الْإِسْتِعَاذَةُ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ.

وَأَمَّا حَدِيثُ أَبِي طَلْحَةَ فَقَالَ الْبَخَارِيُّ^(١) رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى: حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ سَمِعَ رَوْحَ بْنَ عَبَادَةَ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي عَرُوبَةَ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ: ذَكَرَ لَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ عَنْ أَبِي طَلْحَةَ: «إِنَّ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ أَمَرَ يَوْمَ بَدْرٍ بِأَرْبَعَةِ وَعِشْرِينَ رَجُلًا مِنْ صَنَادِيدِ قَرِيشٍ فَقَذَفُوا فِي طُورِيٍّ مِنْ أَطْوَاءِ بَدْرِ خَبِيثٍ مُخْبَثٍ، وَكَانَ إِذَا ظَهَرَ عَلَى قَوْمٍ أَقَامَ بِالْعَرَصَةِ ثَلَاثَ لَيَالٍ. فَلَمَّا كَانَ يَبْدُرُ الْيَوْمَ الثَّلَاثَ أَمَرَ بِرَاحِلَتِهِ فَشَدَّ عَلَيْهَا رَحْلَهَا، ثُمَّ مَشَى وَاتَّبَعَهُ أَصْحَابُهُ وَقَالُوا: مَا نَرَى يَنْطَلِقُ إِلَّا لِبَعْضِ حَاجَةٍ، حَتَّى قَامَ عَلَى شَفَةِ الرُّكْبِيِّ فَجَعَلَ يَنَادِيهِمْ بِأَسْمَائِهِمْ وَأَسْمَاءِ آبَائِهِمْ: يَا فَلَانُ ابْنَ فَلَانٍ، يَا فَلَانُ ابْنَ فَلَانٍ، أَيْسَرَكُمُ أَنْكُمْ أَطَعْتُمْ اللَّهَ وَرَسُولَهُ، فَإِنَا قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدْنَا رَبَّنَا حَقًّا، فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَكُمُ رَبُّكُمْ حَقًّا؟

قَالَ فَقَالَ عَمْرُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا تُكَلِّمُ مِنْ أَجْسَادٍ لَا أَرْوَاحَ لَهَا؟ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ مَا أَنْتُمْ بِأَسْمَعَ لِمَا أَقُولُ مِنْهُمْ». قَالَ قَتَادَةُ: أَحْيَاهُمُ اللَّهُ تَعَالَى حَتَّى أَسْمَعَهُمْ قَوْلَهُ تَوْبِيخًا وَتَصْغِيرًا وَنَقِمْةً وَحَسْرَةً وَنَدْمًا.

وَأَمَّا حَدِيثُ أَسْمَاءِ الْآخِرُ فَقَالَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ^(٢) رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى: حَدَّثَنَا حَجَّيْنُ بْنُ الْمَثْنَى حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي سَلْمَةَ الْمَاجَشُونِيُّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ قَالَ: كَانَتْ أَسْمَاءُ - يَعْنِي بِنْتَ الصَّدِيقِ ﷺ - تَحَدَّثُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَتْ: قَالَ: «إِذَا دَخَلَ الْإِنْسَانُ قَبْرَهُ فَإِنْ كَانَ مُؤْمِنًا أَحْفَ بِهِ عَمَلُهُ الصَّلَاةُ وَالصِّيَامُ، قَالَ فَيَأْتِيهِ

= قلت: ومثله أيوب بن نهيك.

وخلاصة القول أن حديث ابن مسعود ضعيف، والله أعلم.

(١) في صحيحه (٣٠٠/٧ - ٣٠١ رقم ٣٩٧٦).

قلت: وأخرجه مسلم (٢٢٠٤/٤ رقم ٢٨٧٥).

(٢) في المسند (٢٥٢/٦ - ٢٥٣) بسند صحيح.

قلت: وأخرجه الطبراني في «الكبير» (٨٦/٢٤ رقم ٢٣٠) و (١٠٥/٢٤ رقم ٢٨١) وأورده

الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١٥١/٣) وقال: رجال أحمد رجال الصحيح.

المَلِكُ من نحو الصلاةِ فترُدُّه، ومن نحو الصيامِ فيردُّه، قال: فيناديه: اجلس، فيجلس، فيقول له: ماذا تقول في هذا الرجلِ؟ يعني النبيَّ ﷺ، قال: مَنْ؟ قال: محمدٌ. قال: أشهد أنه رسولُ الله. قال فيقول: على ذلك عشتَ وعليه مَتَّ وعليه تُبعث.

وإن كان فاجراً أو كافراً جاءه الملكُ ليس بينه وبينه شيءٌ يردُّه فأجلسه فيقول له: ماذا تقول في هذا الرجلِ؟ قال: أيُّ رجلٍ؟ قال: محمد. قال: يقول: واللَّهِ ما أدري، سمعتُ النَّاسَ يقولون شيئاً فقلتهُ. قال له الملكُ: على ذلك عشتَ وعليه مَتَّ وعليه تُبعث. قال ويسلِّطُ عليه دابةً في قبره معها سَوَاطِرُ ثمرتهِ جَمرةٌ مثلُ عُرفِ البعيرِ تضربه ما شاء الله، صماءٌ لا تسمع صوتَه فترحمَه». والأنسبُ لمكان هذا الحديثِ أن يُنقل عند حديثي أسماءِ الأولين.

وأما حديثُ عبدِ الرحمنِ بنِ حسنةَ فقال أبو داود^(١): حدثنا مسدَّدٌ حدثنا عبدُ الواحدِ بنُ زيادٍ حدثنا الأعمشُ عن زيدِ بنِ وهبٍ عن عبدِ الرحمنِ بنِ حسنةَ قال: «انطلقتُ أنا وعمرو بنُ العاصِ إلى النبيِّ ﷺ، فخرجَ ومعه دَرَقَةٌ، ثم استترَ بها ثم بال فقلنا: انظروا إليه يبول كما تبولُ المرأةُ، فسمع ذلك فقال: ألم تعلموا ما لقيَ صاحبُ بني إسرائيلَ، كانوا إذا أصابهم البولُ قطعوا ما أصابه البولُ منهم فنهاهم فعذَّب في قبره»، ورواه النسائيُّ^(٢) وابنُ ماجه^(٣).

أما حديثُ تميمِ الدَّارِيِّ فرواه أبو يعلى^(٤) الموصلي بسنده عنه مطولاً بسياق

(١) في السنن (١/٢٦ رقم ٢٢).

(٢) في السنن (١/٢٦ - ٢٨ رقم ٣٠).

(٣) في السنن (١/١٢٤ رقم ٣٤٦).

وهو حديث صحيح.

(٤) لم أجده في مسند تميم الدارِيِّ في مسند أبي يعلى المطبوع.

وقد أورده ابن كثير في تفسيره (٢/٥٥٥ - ٥٥٦) مسنداً.

وفيه يزيد الرقاشي وهو ضعيف. قاله الحافظ في «التقريب» رقم (٧٦٨٣) وبكر بن خنيس

صدوق له أغلاط. قاله الحافظ في «التقريب» رقم (٧٣٩).

وضرار بن عمرو لم أجد له ترجمة.

وخلاصة القول أن الحديث ضعيف، والله أعلم.

عجيبٍ ومتمينٍ غريب، وغالبٌ معناه في الأحاديث الصحيحة فلا نطيل بسياقه استغناءً عنه بغيره، والله الحمدُ والمنَّةُ.

وأما حديثٌ حذيفةٌ فقال البخاريُّ^(١) رحمه الله تعالى: حدثنا مسدّدٌ حدثنا أبو عوانةٌ عن عبد الملكِ بنِ عُميرٍ عن رُبَيْعِي بنِ جِراشٍ قال: قال عقبَةُ لحذيفةَ: «ألا تحدثنا ما سمعتَ من النبي ﷺ؟» قال: سمعتهُ يقول: إن رجلاً حضره الموتُ لما يئس من الحياة أوصى أهله إذا متُّ فاجمعوا لي حطباً كثيراً ثم أوزوا ناراً حتى إذا أكلتُ لحمي وخلصتُ إلى عظمي فخذوها فاطحنوها فذرّوني في اليم في يومٍ حارٍّ أو راحٍ، فجمعه اللهُ فقال: لم فعلتَ؟ قال: خشيتُك. فغفر له». قال عقبَةُ: وأنا سمعتهُ يقول: حدثنا موسى حدثنا أبو عوانةٌ حدثنا عبدُ الملكِ وقال: «في يومٍ راحٍ» وقد تقدمت هذه القصةُ من حديث أبي سعيد الخُدريِّ^(٢).

وقد رواها البخاريُّ^(٣) رحمه الله تعالى أيضاً من حديث أبي هريرةَ فقال: حدثني عبدُ الله بنُ محمدٍ حدثنا هشامٌ أخبرنا معمرٌ عن الزُّهريِّ عن حميد بن عبد الرحمن عن أبي هريرةَ رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «كان رجلٌ يسرف على نفسه، فلما حضره الموتُ قال لبيته: إذا أنا متُّ فأحرقوني ثم اطحنوني ثم ذرّوني في الريح، فوالله لئن قدر عليّ ربي ليعذبني عذاباً ما عذبه أحدٌ. فلما مات فُعل به ذلك، فأمر اللهُ تعالى الأرضَ فقال: اجمعي ما فيك منه، ففعلتُ، فإذا هو قائمٌ، فقال: ما حملك على ما صنعتَ؟ فقال: يا ربُّ خشيتُك حملتني. فغفر له»، وقال غيره: «مخافتُك يا رب»، ومحلُّ هذا الحديثِ مع أحاديثِ أبي هريرةَ المتقدمةِ فلينقلُ إلى هناك.

وأما حديثُ أبي موسى فرواه أحمدُ^(٤) والتِّرْمِذِيُّ^(٥) وحسنه والحاكِمُ^(٦)

(١) في صحيحه (٣١٢/١١) رقم (٦٤٨٠).

(٢) البخاري في صحيحه (٣١٢/١١ - ٣١٣) رقم (٦٤٨١).

(٣) في صحيحه (٥١٤/٦ - ٥١٥) رقم (٣٤٨١) وطرّفه: (٧٥٠٦).

(٤) في المسند (٤١٤/٤) بسند صحيح.

(٥) في السنن (٣٢٦/٣) رقم (١٠٠٣) وقال: هذا حديث حسن غريب.

(٦) في المستدرک (٤٧١/٢) وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه.

قلت: وأخرجه ابن ماجه (٥٠٨/١) رقم (١٥٩٤).

وصحَّحه، وهذا لفظُ أحمدَ: عن أبي موسى رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «الميتُ يعذب ببيكاء الحيِّ، إذا قالت النائحةُ: واعضداه، واناصره، واكاسباه، جُبد الميتُ وقيل: أنت عضدُها، أنت ناصرُها، أنت كاسبُها؟». ولفظُ الترمذي: «ما من ميت يموت فيقوم باكيه فيقول: واجبله واسنده أو نحو ذلك إلا وُكِّل به ملكان يلهزانه: أهكذا كنت؟».

وأما حديثُ النعمانِ بنِ بشيرٍ فرواه الشيخانِ البخاريُّ^(١) ومسلمٌ^(٢) عنه رضي الله عنه قال: «أغمي علي عبد الله بنِ رَواحةٍ، فجعلت أخته عمرةً تبكي: واجبله، واكذا واكذا تعذد عليه، فقال حين أفاق: ما قلت شيئاً إلا قيل لي: أنت كذلك؟ فلما مات لم تنك عليه رضي الله عنه».

وأما حديثُ عوفِ بنِ مالكٍ فقال مسلمٌ^(٣) رحمه الله تعالى: حدثني هارونُ بنُ سعيدِ الأيليُّ أخبرني ابنُ وهبٍ أخبرني معاويةُ بنُ صالحٍ عن حبيبِ بنِ عبيدٍ عن جُبَيْرِ بنِ نَفيِرٍ سمعه يقول: سمعتُ عوفَ بنَ مالكٍ يقول: «صلى رسولُ الله صلى الله عليه وسلم على جنازةٍ فحفظتُ من دعائه وهو يقول: اللهم اغفر له وارحمه وعافه واعف عنه وأكرم نزلَه ووسِّع مُدخلَه واغسله بالماءِ والثلجِ والبَرَدِ، ونقِّه من الخطايا كما نقيت الثوبَ الأبيضَ من الدنسِ، وأبدله داراً خيراً من داره وأهلاً خيراً من أهله وزوجاً خيراً من زوجته، وأدخله الجنةَ، وأعدّه من عذابِ القبرِ ومن عذابِ النارِ»، قال: حتى تمتَّيتُ أن أكونَ ذلك الميتَ.

وفي رواية^(٤): «وقه فتنةُ القبرِ وعذابُ النارِ».

= وفيه موسى بن أبي موسى الأشعري: مقبول. قاله الحافظ في «التقريب» رقم (٧٠١٥) وللحديث شواهد تقدم بعضها، ومنها الذي يأتي.

وخلاصة القول أن الحديث حسن، والله أعلم.

(١) في صحيحه (٥١٦/٧) رقم (٤٢٦٧) وطرفه رقم (٤٢٦٨).

(٢) لم يخرجه مسلم، انظر: تحفة الأشراف (٢٥/٩) رقم (١١٦٢٩).

(٣) في صحيحه (٦٦٢/٢) - ٦٦٣ رقم (٩٦٣/٨٥).

(٤) لمسلم في صحيحه (٦٦٣/٢) رقم (٩٦٣/٨٦).

[الأدلة من الكتاب والسنة في لقاء الله في الآخرة]

(وباللقاء والبعث والنشور) وبقيامنا من القبور

(غزلاً حفاة كجرادٍ منتشر) يقول ذو الكفران: ذا يوم عَسِرَ

أي ويدخل في الإيمان باليوم الآخر الإيمان بلقاء الله عز وجل الحاصل فيه،
قال الله تعالى: ﴿وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ ﴿٤٥﴾ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُم مُّلتَقُوا رَبَّهُمْ وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴿٤٦﴾﴾ [البقرة].

وقال تعالى: ﴿لَعَلَّهُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ﴾ [الأنعام: ١٥٤].

وقال تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَىٰ رَبِّكَ كَدْحًا فَمُلَاقِيهِ﴾ [الانشقاق: ٦].

وقال تعالى: ﴿مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ
أَلْحَدًا﴾ [الكهف: ١١٠].

وقال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنَّنُوا بِهَا
وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ ءَابِنَا غَافِلُونَ ﴿٧﴾ أُولَٰئِكَ مَا لَهُمْ نَارٌ يَمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٨﴾﴾ [يونس].

وقال تعالى: ﴿قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً قَالُوا
يَحْضَرُنَا عَلَىٰ مَا قَرَرْنَا فِيهَا﴾ [الأنعام: ٣١].

وقال تعالى: ﴿وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ ءآيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا آتِنَا
بِقُرْءَانٍ غَيْرِ هَذَا أَوْ بَدِّلْهُ﴾ [يونس: ١٥].

وقال تعالى: ﴿مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ [العنكبوت: ٥].

وقال تعالى: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَعَلِمُوا أَنَّكُمْ مُّلتَقُونَ﴾ [البقرة: ٢٢٣].

وقال تعالى: ﴿قَالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُّلتَقُوا اللَّهَ كَمْ مِّن فِتْنَةٍ قَلِيلَةٍ
غَلَبَتْ فِتْنَةً كَثِيرَةً يَّادِئِ اللَّهِ﴾ [البقرة: ٢٤٩].

وقال تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْءَانُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾ [الفرقان: ٣٢].

وقال تعالى: ﴿فَاعْقِبْهُمْ نَفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَىٰ يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ بِمَا أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ
وَبِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾ [التوبة: ٧٧].

وقال تعالى: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ حِسَابًا﴾ [النبا: ٢٧] وغيرها من الآيات.

وفي الصحيح^(١) عن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: «من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه، ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه»، فقلت: يا نبي الله أكرهية الموت؟ فكلنا نكره الموت. فقال: «ليس كذلك، ولكن المؤمن إذا بُشِّرَ برحمة الله ورضوانه وجنته أحب لقاء الله فأحب الله لقاءه، وإن الكافر إذا بُشِّرَ بعذاب الله وسخطه كره لقاء الله وكره الله لقاءه - وفي رواية^(٢) - والموت قبل لقاء الله».

وفيه^(٣) عن شريح بن هانيء عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه، ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه»، قال: فأتيته عائشة فقلت: يا أم المؤمنين، سمعتُ أبا هريرة يذكر عن رسول الله ﷺ حديثاً، إن كان كذلك فقد هلكنَا. فقالت: إن الهالك من هلك بقول رسول الله ﷺ، وما ذاك؟ قال: قال رسول الله ﷺ: «من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه، ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه»، وليس من أحد إلا وهو يكره الموت. فقالت: قد قاله رسول الله ﷺ، وليس بالذي تذهب إليه، ولكن إذا شَخَّصَ البصرُ وحشَرَجَ الصدْرُ واقشَعَرَ الجِلْدُ وتشنَّجَتِ الأصابعُ فعند ذلك من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه.

وفيه^(٤) عن عبادة بن الصامت وأبي موسى الأشعري^(٥) عن النبي ﷺ، المرفوع من دون شرحه.

وفيه^(٦) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «قالوا: يا رسول الله، هل نرى ربنا

(١) في صحيح مسلم (٤/٢٠٦٥ - ٢٠٦٦ رقم ٢٦٨٤/١٥).

(٢) لمسلم في صحيحه (٤/٢٠٦٦ رقم ٢٦٨٤/١٦).

(٣) أي في صحيح مسلم (٤/٢٠٦٦ رقم ٢٦٨٥/١٧).

(٤) في صحيح مسلم (٤/٢٠٦٥ رقم ٢٦٨٣/١٤).

قلت: وأخرجه البخاري (١١/٣٥٧ رقم ٦٥٠٧).

(٥) في صحيح مسلم (٤/٢٠٦٧ رقم ٢٦٨٦/١٨).

قلت: وأخرجه البخاري (١١/٣٥٧ رقم ٦٥٠٨).

(٦) أي في صحيح مسلم (٤/٢٢٧٩ رقم ٢٩٦٨/١٦).

يومَ القيامة؟ قال: هل تُضارون في رؤية الشمسِ في الظهيرة ليست في سحابة؟ قالوا لا. قال: فهل تضارون في رؤية القمر ليلةَ البدر ليس في سحابة؟ قالوا: لا. قال: فالذي نفسي بيده لا تضارون في رؤية ربكم إلا كما تضارون في رؤية أحدهما.

قال فيلقى العبدَ فيقول أي: قل ألم أكرمك وأسوّدك وأزوّجك وأسخر لك الخيلَ والإبلَ وأذرك ترأس وتربّع؟ فيقول بلى. قال: فيقول: أفظننت أنك مُلأقي؟، فيقول: لا، فإنّي أنساك كما نسيّتي.

ثم يلقى الثاني، فيقول: أي قل، ألم أكرمك وأسوّدك وأزوّجك وأسخر لك الخيلَ والإبلَ وأذرك ترأس وتربّع؟ فيقول: بلى أي ربّ، فيقول: أفظننت أنك مُلأقي؟ فيقول لا. فيقول: فإنّي أنساك كما نسيّتي.

ثم يلقى الثالثَ فيقول له مثل ذلك فيقول: يا ربّ آمنتُ بك وبكتابك وبرسلك وصلّيتُ وضمّمتُ وتصدّقتُ، ويثني بخير ما استطاع، فيقول: ها هنا إذاً. قال ثم يقال له: الآن نبعث شاهدنا عليك. ويتفكر في نفسه من الذي يشهد عليّ؟ فيختم على فيه ويقال لفضله ولحمه وعظامه: انطقي، فتتطق فحذّه ولحمه وعظامه بعلمه، وذلك ليُعذّر من نفسه، وذلك المنافعُ، وذلك الذي يسخط الله عليه.

وفي حديث القراء أصحابِ بئرِ معونة^(١): «بلغوا قومنا عنا أن قد لقينا ربنا فرضي عنا ورضينا عنه».

وروي أنه كان قرآناً فُنسخت تلاوته. والآيات والأحاديث في إثبات لقاء الله عز وجل كثيرةٌ جداً، ومن كذب بذلك كفر.

[الإيمان بالبعث والنشور]

(والبعث والنشور) أي ويدخل في الإيمان باليوم الآخر - الإيمان بالبعث والنشور، قال الله تبارك وتعالى لبني إسرائيل: ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ وَأَنْتُمْ نَظُرُونَ ﴿٥٥﴾ ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ لَمَّا كُنْتُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٥٦﴾﴾ [البقر].

(١) أخرجه مسلم (٤٦٨/١) رقم (٦٧٧) من حديث أنس بن مالك.

وقال تعالى: ﴿فَقُلْنَا اضْرِبُوهُ بَعْضَهَا كَذَلِكَ يُعَى اللَّهُ الْمَوْتَى وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ [البقرة: ٧٣].

وقال تعالى: ﴿الَّذِينَ تَرَى إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ أَخَذَهَا إِتِ اللَّهُ لَدُو فَضَلَّ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ﴾ [البقرة: ٢٤٣].

وقال تعالى: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ [البقرة: ٢٨].

وقال تعالى: ﴿الَّذِي تَرَى إِلَى الْوَالِدِ حَاجًّا إِذْ رَضِيَ عَنْ آتَانِهِ اللَّهُ الْمَلِكُ إِذْ قَالَ لِإِبْرَاهِيمَ رَبِّيَ الَّذِي يُعْبَدُ وَيُمَيِّتُ قَالَ أَنَا أُحْيِي وَأُمَيِّتُ قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الضَّالِّينَ ﴿١٥٨﴾ أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْبَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا قَالَ أَنَّى يُحْيِي هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةً عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ قَالَ كَمْ لَبِثْتُ قَالَ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالَ بَلْ لَبِثْتُ مِائَةً عَامٍ فَانظُرْ إِلَى طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ لَمْ يَتَسَنَّهْ وَانظُرْ إِلَى حِمَارِكَ وَلِنَجْعَلَكَ آيَةً لِلنَّاسِ وَانظُرْ إِلَى الْعِظَامِ كَيْفَ نُنشِزُهَا ثُمَّ نَكْسُوهَا لَحْمًا فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٥٩﴾ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ ارْنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى قَالَ أُولَئِكَ تُؤْمِنُونَ قَالَ بَلَىٰ وَلَكِنَّ لِيُطَمِّئِنَ قَلْبِي قَالَ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِنَ الطَّيْرِ فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ ثُمَّ أَجْعَلْ عَلَىٰ كُلِّ جَبَلٍ مِّنْهُنَّ جُزْءًا ثُمَّ ادْعُهُنَّ يَأْتِينَكَ سَعْيًا وَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿١٦٠﴾﴾ [البقرة: ١٥٨-١٦٠].

وقال تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ حَتَّىٰ إِذَا أَقَلَّتْ سَحَابًا نِّقَالًا سَفَقْتَهُ لِبَلَدٍ مَّيِّتٍ فَأَنْزَلْنَا بِهِ الْمَاءَ فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ كَذَلِكَ نُخْرِجُ الْمَوْتَى لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ [الأعراف: ٥٧].

وقال تعالى: ﴿وَإِنْ تَعَجَّبَ فَجَعَبْ قَوْلَهُمْ إِذَا كُنَّا تَرْتَابًا إِنَّ لِي لَخَلْقٍ جَدِيدٍ أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ الْأَعْلَىٰ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [الرعد: ٥].

وقال تعالى: ﴿وَقَالُوا إِن هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ ﴿١٦١﴾ وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وَقَفُوا عَلَىٰ رَبِّهِمْ قَالَ أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ قَالُوا بَلَىٰ وَرَبِّنَا قَالَ فَذُقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿١٦٢﴾ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِقَوْلِهِمْ وَاللَّهُ عَالِمُ السِّرِّ الْعَالِمِ﴾ [الأنعام: ١٦١-١٦٢].

وقال تعالى: ﴿فَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ مُخَلَّفَ وَعَدِيهِ رَسُولُهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ ذُو
انْتِقَامٍ ﴿٤٧﴾ يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ ﴿٤٨﴾﴾ [إبراهيم: ٤٧ - ٤٨] الآيات .

وقال تعالى: ﴿وَإِنَّا لَنَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ وَنَحْنُ الْوَارِثُونَ ﴿٢٣﴾ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ
وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَجِرِينَ ﴿٢٤﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ بِحَشْرِهِمْ إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿٢٥﴾﴾ [الحجر: ٢٣ - ٢٥] .

وقال تعالى: ﴿وَقُلْ أَعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ وَسَتُرَدُّونَ إِلَىٰ عَالِمِ
الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنشَرُكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [التوبة: ١٠٥] .

وقال تعالى: ﴿وَقَالُوا أَيُّدَا كُنَّا عِظَمًا وَرَفْنَا أَيُّدَا لِمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا ﴿٤١﴾﴾ ﴿قُلْ
كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا ﴿٥٥﴾ أَوْ خَلْقًا مِمَّا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ فَسَيَقُولُونَ مَنْ يُعِيدُنَا قُلِ الَّذِي
فَطَرَكُمُ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَسَيُنْخِضُونَ إِلَيْكَ رُءُوسَهُمْ وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هُوَ قُلْ عَسَىٰ أَنْ يَكُونَ قَرِيبًا ﴿٥١﴾
يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ وَتَظُنُّونَ إِن لَّبِئْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٥٢﴾﴾ [الإسراء: ٤١ - ٥٢] .

وقال تعالى: ﴿وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلِلْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُم أُولِيَاءَ مِنْ دُونِهِ
وَتَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ عُمًا وَعِيًا وَيُكَفِّرُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ مَا كَانُوا بِهِ سَاعِدِينَ ﴿٩٧﴾ ذَلِكَ جَزَاءُهم بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا وَقَالُوا أَيُّدَا كُنَّا عِظَمًا وَرَفْنَا أَيُّدَا لِمَبْعُوثُونَ
خَلْقًا جَدِيدًا ﴿٩٨﴾ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قَادِرٌ عَلَىٰ أَنْ يَخْلُقَ مِنْهَا
وَجَعَلَ لَهُمْ أَجَلًا لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ [الإسراء: ٩٧ - ٩٩] .

وقال تعالى: ﴿فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ لِنَسُوا بَعْضَ الَّذِي كُنَّا نَعْتَدُ﴾ [الإسراء: ١٠٤] .

وقال تعالى: ﴿ثُمَّ بَعَثْنَا لِنُفِثَهُمْ لِنَعْلَمَ أُنَّىٰ الْحَزِينِينَ أَحْسَنَ لِمَا لَسَوْا أُمَّدًا﴾ [الكهف: ١٦٢] .

وقال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ بَعَثْنَا لِنَبِّئَهُمْ لِيَتَسَاءَلُوا بَيْنَهُمْ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ كَمْ لَبِئْتُمْ
قَالُوا لَبِئْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالُوا رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَبِئْتُمْ﴾ - إلى قوله - ﴿وَكَذَلِكَ
أَعْتَدْنَا عَلَيْهِمْ لِيَعْلَمُوا أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَأَنَّ السَّاعَةَ لَا رَيْبَ فِيهَا﴾ [الكهف: ١٩ - ٢١] .

وقال تعالى: ﴿وَيَوْمَ نُسِرُّ إِلَيْكَ الْجِبَالَ وَنَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً وَحَشَرْنَاهُمْ فَلَمْ نُغَادِرْ مِنْهُمْ
أَحَدًا ﴿٧٧﴾ وَعَرَّضْنَاهُمْ عَلَىٰ رَبِّكَ صَفًا لَقَدْ حِشْمْتُونَا كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ بَلْ زَعَمْتُمْ أَلَّنْ نَجْعَلَ لَكُمْ
مُوعِدًا ﴿٧٨﴾﴾ [الكهف: ٧٧ - ٧٨] الآيات .

وقال تعالى: ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ لِنُجْعِلَنَّهُمْ جَمْعًا﴾ [الكهف: ٩٩] . الآيات .

وقال تعالى: ﴿وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ أَيُّدَا مَا مِثُّ لَسَوْفَ أُخْرَجُ حَيًّا ﴿٦٦﴾﴾ أَوَّلًا يَذْكَرُ

الْإِنْسَانَ أَنَّا خَلَقْتَهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ يَكُ شَيْئًا ﴿٧﴾ فَوَرَبِّكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ وَالشَّيَاطِينَ ثُمَّ لَنُحْضِرَنَّهُمْ
حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثِيًّا ﴿٨﴾ [مريم] الآيات إلى آخر السورة.

وقال تعالى: ﴿ ﴿ مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى ﴾ [طه: ٥٥].

وقال تعالى: ﴿ يَوْمَ يُفْخِ فِي الصُّورِ وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا ﴿١٧﴾ يَتَخَفَتُونَ بَيْنَهُمْ
إِن لَّيْنَتُمْ إِلَّا عَشْرًا ﴿١٨﴾ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ إِذْ يَقُولُ أَمْأَلُهُمْ طَرِيقَةً إِن لَّيْنَتُمْ إِلَّا
يَوْمًا ﴿١٩﴾ وَسَأَلْتُمُوهَا عَنِ الْجِبَالِ فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا ﴿٢٥﴾ فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا ﴿٢٦﴾ لَا تَبْقَى
فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا ﴿٢٧﴾ يَوْمَئِذٍ يَتَّبِعُونَ الدَّاعِيَ لَا عِوَجَ لَهُمْ وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ فَلَا
تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا ﴿٢٨﴾ [طه] الآيات.

وقال تعالى: ﴿ اقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ ﴾ [الأنبياء: ١].

وقال تعالى: ﴿ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٣٨﴾ لَوْ يَعْلَمُ
الَّذِينَ كَفَرُوا حِينَ لَا يَكْفُرُونَ عَنْ وُجُوهِهِمُ النَّارَ وَلَا عَنْ ظُهُورِهِمْ وَلَا هُمْ
يُنصَرُونَ ﴿٣٩﴾ [الأنبياء].

وقال تعالى: ﴿ يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِلِ لِلْكُتُبِ كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ
نُعِيدُهُ وَعَدًّا عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ ﴾ [الأنبياء: ١٠٤].

وقال تعالى: ﴿ يَأْتِيهَا النَّاسُ آتِفًا رَبُّكُمْ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ ﴿١﴾
يَوْمَ تَرَوُنَّهَا تُذْهِدُ كُلَّ مَرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمَلٍ حَمْلَهَا وَتَرَى
النَّاسَ سُكَّرَى وَمَا هُمْ بِسُكَّرَى وَلَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ ﴿٢﴾ وَنَ الْنَّاسِ مَن يُجَدِلُ
فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّبِعُ كُلَّ شَيْطَانٍ مَّرِيدٍ ﴿٣﴾ كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَن قَوْلَاهُ فَأَنَّهُ يُضِلُّهُ
وَيَهْدِيهِ إِلَىٰ عَذَابِ السَّعِيرِ ﴿٤﴾ يَأْتِيهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِن
تُرَابٍ ثُمَّ مِّنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِّنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ مِّنْ مُّضْغَةٍ مُّخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُّخَلَّقَةٍ لِّنُبَيِّنَ لَكُمْ وَنُقَرُّ
فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِنَّكَ أَجَلٌ مُّسَمًّى ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلًا ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشَدَّكُمْ وَمِنْكُمْ
مَّن يَمُوتُ وَمِنْكُمْ مَّن يَردُّ إِلَىٰ أَرْدَلِ الْعُمُرِ لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِن بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئًا وَتَرَى
الْأَرْضَ هَامِدَةً فَإِذَا أَنزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَّتْ وَأَنْبَتَتْ مِن كُلِّ رَوْحٍ بِهِجٍ ﴿٥﴾
ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْمُتَّقَىٰ وَأَنَّهُ يُحْيِي الْمَوْتَىٰ وَأَنَّهُ عَلَيَّ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٦﴾ وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا
رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَن فِي الْقُبُورِ ﴿٧﴾ [الحج].

وقال تعالى: ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِن سُلَالَةٍ مِّن طِينٍ ﴿١١﴾ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي

قَرَارٍ مَكِينٍ ﴿١٢﴾ ثُمَّ خَلَقْنَا الطُّفْلَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْمَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظْمًا فَكَسَوْنَا الْعِظْمَ لَحْمًا ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ﴿١٣﴾ ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَمَيِّتُونَ ﴿١٤﴾ ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تُبْعَثُونَ ﴿١٥﴾ [المؤمنون].

وقال تعالى عن كفر عاد: ﴿وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا الْآخِرَةَ وَأُتِرْتُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يَأْكُلُ مِمَّا تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ ﴿١٢﴾ وَلَئِنْ أَطَعْتُم بَشَرًا مِثْلَكُمْ إِنَّكُمْ إِذَا لَخَسِرْتُمْ ﴿١٣﴾ أَيْدِيَكُمْ أَنْتُمْ إِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظْمًا إِنَّكُمْ تُخْرَجُونَ ﴿١٤﴾ هِيَآتْ هِيَآتْ لِمَا تُوْعَدُونَ ﴿١٥﴾ إِنَّ هِيَ إِلَّا حِسَابُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ ﴿١٦﴾ [المؤمنون] الآيات.

وقال تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ وَلَهُ اخْتِلَافُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿١٧﴾ بَلْ قَالُوا مِثْلَ مَا قَالَ الْأَوَّلُونَ ﴿١٨﴾ قَالُوا أَإِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظْمًا إِذَا نَأْتِيهِمْ لِقَاءُ رَبِّنَا أَفَنَحْنُ بَشَرٌ مِثْلُكُمْ قُلْ إِنَّمَا نَحْنُ بَشَرٌ مِثْلُكُمْ وَإِنَّمَا تَعْبَهُونَ الَّذِي نَعْتَبُكُمْ فَاعْبُدُوا اللَّهَ إِنَّمَا اللَّهُ غَدِيرُكُمْ هُوَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿١٩﴾ لَقَدْ وُعِدْنَا نَحْنُ وَآبَاؤُنَا هَذَا مِن قَبْلُ إِن هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿٢٠﴾ [المؤمنون].

وقال تعالى: ﴿قُلْ كَمْ لَبِئْتُمْ فِي الْأَرْضِ عَدَدَ سِنِينَ ﴿٢١﴾ قَالُوا لَيْتَنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ فَتَنَّا الْعَادِينَ ﴿٢٢﴾ قُلْ إِن لَّبِئْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا لَوْ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٢٣﴾ أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ ﴿٢٤﴾ فَتَعَلَى اللَّهُ الْمَالِكِ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَبِيرِ ﴿٢٥﴾ [المؤمنون].

وقال تعالى: ﴿أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ يَوْمَ تَُْرْجَعُونَ إِلَيْهِ فَيُنشِئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٦٤﴾ [النور].

وقال تعالى: ﴿وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ وَلَا يَمْلِكُونَ لِأَنْفُسِهِمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتًا وَلَا حَيَاةً وَلَا نُشُورًا ﴿٢٦﴾ [الفرقان: ٣].

وقال تعالى: ﴿وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ كَأَن لَّمْ يَلْبَسُوا إِلَّا سَاعَةً مِنَ النَّهَارِ يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا اللَّهُ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ﴿٢٧﴾ [يونس: ٤٥].

وقال تعالى: ﴿قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَن يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ قُلِ اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ ﴿٢٨﴾ [يونس: ٣٤].

وقال تعالى: ﴿أَمَّنْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَمَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أُولَئِكَ مَعَ اللَّهِ قُلْ هَانُوا بُرْهَانَكُمْ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢٩﴾ - إلى قوله تعالى - ﴿بَلِ أَدْرَاكَ عِلْمُهُمْ

فِي الْآخِرَةِ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْهَا بَلْ هُمْ مِنْهَا عَمُونَ ﴿٦٦﴾ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَيَّدَا كُنَّا تُرَابًا
وَأَبَاءُنَا أَتَيْنَا لَمُخْرَجٍ ﴿٦٧﴾ لَقَدْ وَعَدْنَا هَذَا نَحْنُ وَآبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ
الْأُولَئِينَ ﴿٦٨﴾ - إلى قوله - ﴿قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ رَدْفٌ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ﴾ ﴿٦٧﴾ -
إلى قوله - ﴿وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَفَزِعَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ
وَكُلُّ أَتَوْهُ دَخِيرِينَ﴾ ﴿٨٧﴾ [النمل: ٦٤ - ٨٧] الآيات.

وقال تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُدْئِي اللَّهُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ
يَسِيرٌ ﴿٦٩﴾ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ ثُمَّ اللَّهُ يُشِئُ الشَّأَةَ الْآخِرَةَ
إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٧٠﴾ يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ وَإِلَيْهِ تُقْلَبُونَ ﴿٧١﴾
وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا
نَصِيرٍ ﴿٧٢﴾﴾ [العنكبوت].

وقال تعالى: ﴿وَعَدَّ اللَّهُ لَا يَخْلِفُ اللَّهُ وَعَدَّهُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٧٣﴾
يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ ﴿٧٤﴾ أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنفُسِهِمْ مَا
خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ بِلِقَائِي
رَبِّهِمْ لَكٰفِرُونَ ﴿٨٠﴾﴾ - إلى قوله - ﴿اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٨١﴾﴾
[الروم: ٦ - ١١] الآيات - إلى قوله - ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ ثُمَّ إِذَا
دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ ﴿٢٥﴾ وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ لَّهُ
قَلْبُونَ ﴿٢٦﴾ وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَتْ عَلَيْهِ وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ فِي
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٢٧﴾﴾ [الروم: ٢٥ - ٢٧] الآيات.

وقال تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ هَلْ مِنْ
شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَفْعَلُ مِنْ ذَلِكَ مِثْلَ شَيْءٍ سُبْحٰنَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [الروم: ٤٠].

وقال تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فَيَبْسُطُهُ فِي السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ
وَيَجْعَلُهُ كِسْفًا فَرَى الْوَدْقَ يَصْرُجٌ مِنْ خِلَالِهِ فَإِذَا أَصَابَ بِهِ مِنْ يَسَاءٍ مِنْ عِبَادِهِ إِذَا هُمْ
يَسْتَبْشِرُونَ ﴿٤٨﴾ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ يُزَلَّ عَلَيْهِمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمَلِيسِينَ ﴿٤٩﴾ فَانظُرْ إِلَىٰ آثِرِ
رَحْمَتِ اللَّهِ كَيْفَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ آيَاتِ الْقُوَىٰ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ
قَدِيرٌ ﴿٥٥﴾﴾ [الروم].

وقال تعالى: ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِدُ الْمُجْرِمُونَ مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ كَذَلِكَ

كَانُوا يُؤْفَكُونَ ﴿٥٥﴾ وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ لَقَدْ لَبِثْنَا فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ فَهَذَا يَوْمَ الْبَعْثِ وَلَكِنَّكُمْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٥٦﴾ [الروم: الآيات]. وقال تعالى: ﴿مَا خَلَقْنَاكُمْ وَلَا بَعَثْنَاكُمْ إِلَّا كَفَافٍ وَجِدَةً إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾ [لقمان: ٢٨].

وقال تعالى: ﴿وَقَالُوا آءِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ أَإِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ بَلْ هُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ كَافِرُونَ ﴿١٠﴾ ﴿قُلْ يَتُوفَكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ ﴿١١﴾﴾ [السجدة: ١٠ - ١١].

وقال تعالى: ﴿يَسْأَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا﴾ [الأحزاب: ٦٣].

وقال تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٩﴾ قُلْ لَكُمْ مِيعَادُ يَوْمٍ لَا تَسْتَحْزِنُونَ عَنْهُ سَاعَةً وَلَا تَسْتَقْدِمُونَ ﴿٢٠﴾﴾ [سبا: الآيات].

وقال تعالى: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ فَرَغُوا فَلَا قُوَّةَ وَأُخِذُوا مِن مَّكَانٍ قَرِيبٍ﴾ [سبا: ٥١] الآيات.

وقال تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ نَدُلُّكُمْ عَلَىٰ رَجُلٍ يُنْبِئُكُمْ إِذَا مُرِّقْتُمْ كُلَّ مُمَرِّقٍ إِنَّكُمْ لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ [سبا: ٧].

وقال تعالى: ﴿وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ فَتُبْرِئُ سَحَابًا فَأُسْقِنَهُ إِلَىٰ بَلَدٍ مَّيْتٍ فَأَحْيَيْنَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا كَذَلِكَ النُّشُورُ﴾ [فاطر: ٩].

وقال تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتِ وَيُنَكِّتُ مَا قَدَّمُوا وَآخَرَهُمْ وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُّبِينٍ﴾ [يس: ١٢].

وقال تعالى: ﴿وَأَيُّهُمْ لَمْ الْأَرْضُ الْمَيْتَةُ أَحْيَيْنَاهَا وَأَخْرَجْنَا مِنْهَا حَبًّا فَمِنْهُ يَأْكُلُونَ﴾ [يس: ٣٣] الآيات.

وقال تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٤٨﴾ مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ ﴿٤٩﴾ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ ﴿٥٠﴾ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَإِذَا هُم مِّنَ الْأَجْدَاثِ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ ﴿٥١﴾ قَالُوا يَا بُولَلَاءَ مَنْ بَعَثَنَا مِن مَّرْقَدِنَا هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ ﴿٥٢﴾ إِن كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ ﴿٥٣﴾﴾ [يس: الآيات].

وقال تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرِ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْتَهُ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ ﴿٧٧﴾
 وَصَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَوَسَّى خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُعِى الْعِظْمَ وَهِيَ رَيْبٌ ﴿٧٨﴾ قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنشَأَهَا
 أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ ﴿٧٩﴾ الَّذِي جَعَلَ لَكُم مِّنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا فَإِذَا
 أَنْتُمْ مِنْهُ تُوقَدُونَ ﴿٨٠﴾ أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَدِيرٍ عَلَيَّ أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ
 بَلَىٰ وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ ﴿٨١﴾ إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٨٢﴾
 فَسُبْحَانَ الَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٨٣﴾﴾ [يس].

وقال تعالى: ﴿فَاسْتَفْتِهِمْ أَهُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ مَنِ خَلَقْنَا إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ
 لَّازِبٍ ﴿١١﴾ بَلْ عَجِبْتَ وَيَسْخَرُونَ ﴿١٢﴾ وَإِذَا ذُكِرُوا لَا يَذْكُرُونَ ﴿١٣﴾ وَإِذَا رَأَوْا آيَةً يَسْتَسْخَرُونَ ﴿١٤﴾
 وَقَالُوا إِن هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ ﴿١٥﴾ أَوَدَا مِنَّا وَكُنَّا نُرَاكُمَا وَعِظْلًا أَوَانَا لَمَبْعُوثُونَ ﴿١٦﴾ أَوْ مَا بَأْسُنَا
 الْأَوَّلُونَ ﴿١٧﴾ قُلْ نَعَمْ وَأَنْتُمْ دَاخِرُونَ ﴿١٨﴾ فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ فَإِذَا هُمْ يَنْظُرُونَ ﴿١٩﴾ وَقَالُوا يَا بُولُوكَا
 هَذَا يَوْمَ الَّذِينَ هَذَا يَوْمَ الْفَصْلِ الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ ﴿٢٠﴾ ﴿لَا تَحْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا
 وَأَرْوَاهُمْ وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ ﴿٢١﴾ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ [الصافات: ١١ - ٢٣] الآيات.

وقال تعالى: ﴿قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴿٣٦﴾ قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنظَرِينَ ﴿٣٧﴾
 إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ ﴿٣٨﴾﴾ [الحجر].

وقال تعالى: ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَمَيِّتُونَ ﴿٣٥﴾ ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ
 تَخْتَصِمُونَ ﴿٣٦﴾﴾ [الزمر].

وقال تعالى: ﴿لِنُنذِرَ يَوْمَ التَّلَاقِ ﴿١٥﴾ يَوْمَ هُمْ بَرْزُورٌ لَا يَخْفَىٰ عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ ﴿١٦﴾
 [غافر: ١٥ - ١٦] الآيات.

وقال تعالى عن مؤمن آل فرعون: ﴿وَيَقَوْمِ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ التَّنَادِ ﴿٢٢﴾ يَوْمَ
 تُؤَلَّفُونَ مَدْرِينًا مَا لَكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ عَاصِرٍ ﴿٢٣﴾﴾ [غافر] الآيات.

وقال تعالى: ﴿وَمِنَ آيَاتِهِ أَنْ تَرَى الْأَرْضَ خَاشِعَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ
 وَرَبَّتْ ۖ إِنَّ الَّذِي آخَاها لَمُحْيٍ الْمَوْقِفُ ۖ إِنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٣٩﴾﴾ [فصلت: ٣٩].

وقال تعالى: ﴿أَلَا إِنَّهُمْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَاءِ رَبِّهِمْ ۗ أَلَا إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُحِيطٌ ﴿٥٤﴾﴾
 [فصلت: ٥٤].

وقال تعالى: ﴿وَتُنذِرَ يَوْمَ الْجَمْعِ لَا رَبَّ فِيهِ فَوْقَ فِي الْجَنَّةِ وَفَوْقَ فِي السَّعِيرِ ﴿٧﴾﴾
 [الشورى: ٧].

وقال تعالى: ﴿وَالَّذِي نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً يَقْدِرُ فَأَنْشَرَنَا بِهِ بَلَدَهُ مَيِّتًا كَذَلِكَ تُخْرَجُونَ﴾ [الزخرف: ١١].

وقال تعالى: ﴿إِنَّ هَؤُلَاءِ لَيَقُولُونَ ﴿٣٦﴾ إِنْ هِيَ إِلَّا مَوْتُنَا الْأُولَىٰ وَمَا نَحْنُ بِمُنشَرِينَ ﴿٣٥﴾ فَأَتُوا بِآبَائِنَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٣٦﴾ أَهْمَ خَيْرٌ أَمْ قَوْمٌ تُبِيعَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ أَهْلَكْتَهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ ﴿٣٧﴾ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَعِينًا ﴿٣٨﴾ مَا خَلَقْنَاهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣٩﴾ إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ مِيقَاتُهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٤٠﴾﴾ [الدخان] الآيات.

وقال تعالى: ﴿وَخَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَلِتُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ [الجاثية: ٢٢].

وقال تعالى: ﴿وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ وَمَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ ﴿٤٢﴾ وَإِذَا نُتِلَّىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ مَا كَانَ حُجَّتَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا اقْتُلُوا بِآبَائِنَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٤٥﴾ قُلِ اللَّهُ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يَجْمَعُكُمْ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٤٦﴾﴾ [الجاثية] الآيات.

وقال تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَتَّخِذْ لِنَفْسِهِ خَلْقِيحِينَ يَقْدِرُ عَلَىٰ أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَىٰ بَلَىٰ إِنَّهُمْ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [الأحقاف: ٣٣].

وقال تعالى: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ ﴿١﴾ بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنذِرٌ مِنْهُمْ فَقَالَ الْكٰفِرُونَ هَذَا شَيْءٌ عَجِيبٌ ﴿٢﴾ أَوَإِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا ذَلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ ﴿٣﴾ قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ وَعِنْدَنَا كَنْبٌ حَفِيفٌ ﴿٤﴾﴾ [ق] إلى آخر السورة.

وقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ ذَرَرُوا ﴿٦﴾﴾ - إلى قوله - ﴿إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَصَادِقٌ ﴿٥﴾ وَإِنَّ الَّذِينَ لَوْعٌ ﴿١﴾﴾ [الذاريات: ١ - ٦].

وقال تعالى: ﴿وَالطُّورِ ﴿١﴾ وَكُنُوزِ مَسْطُورٍ ﴿٢﴾﴾ - إلى قوله - ﴿إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوْعٌ ﴿٧﴾ مَا لَهُمْ مِنْ دَافِعٍ ﴿٨﴾ يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا ﴿٩﴾ وَسَيُزْجِرُ الْجِبَالُ سَجْرًا ﴿١٥﴾ فَوَيْلٌ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿١١﴾﴾ [الطور: ١ - ١١] الآيات.

وقال تعالى: ﴿فَذَرَّهُمْ حَتَّىٰ يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ﴾ [الطور: ٤٥] الآيات.

وقال تعالى: ﴿وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكُرْآنَ بِالْحَقِّ وَأَنزَلْنَا مَعَهُ الْقُرْآنَ الْعَرَبِيَّ لَعَلَّكَ تَفْهَمُ ۗ وَإِنَّمَا يُجِيبُكَ اللَّهُ بِمَا تُسْأَلُ ۗ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٤٦﴾ وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى ﴿٤٧﴾ وَأَنَّهُ هُوَ أَمَاتٌ وَأَحْيَا ﴿٤٨﴾﴾ [النجم: الآيات .

وقال تعالى: ﴿فَتَوَلَّ عَنْهُمْ يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ إِلَى شَيْءٍ نَّكُرٍ ﴿٦١﴾ خُشَعًا أَبْصَرُهُمْ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ كَأَنَّهُمْ جَرَادٌ مُّنتَشِرٌ ﴿٦٢﴾ مُهْطِعِينَ إِلَى الدَّاعِ يَقُولُ الْكٰفِرُونَ هَذَا يَوْمٌ عَسِرٌ ﴿٦٣﴾﴾ [القمر: الآيات .

وقوله تعالى: ﴿بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَدْهَى وَأَمَرُّ ﴿٤٦﴾﴾ [القمر: ٤٦].

وقال تعالى: ﴿سَنَفُوعٌ لَّكُمْ أَيُّهُ التَّقْلَانِ ﴿٣١﴾﴾ [الرحمن: ٣١] إلى آخر السورة. وسورة الواقعة بتمامها.

وقال تعالى: ﴿يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَىٰ نُورُهُم بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ ﴿١٢﴾﴾ [الحديد: ١٢] الآيات .

وقال تعالى: ﴿يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُوا أَحْصَاهُ اللَّهُ وَسُوهُ ۗ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿٦١﴾﴾ - إلى قوله - ﴿ثُمَّ يُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٦٢﴾﴾ [المجادلة: ٦ - ٧].

وقال تعالى: ﴿يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيَحْلِفُونَ لَهُ كَمَا يَحْلِفُونَ لَكَ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ ۗ أَلَا إِنَّمَا هُمُ الْكٰذِبُونَ ﴿١٨﴾﴾ [المجادلة: ١٨].

وقال تعالى: ﴿يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ قَدْ يَيسُوا مِنِ الْآخِرَةِ كَمَا يَيسَ الْكٰفِرُ مِنَ الْفُجُورِ ﴿١٣﴾﴾ [المتحنة: ١٣].

وقال تعالى: ﴿يَوْمَ يَجْمَعُكُمُ لِيَوْمِ الْجَمْعِ ذَلِكَ يَوْمُ التَّنَافُسِ ﴿٩﴾﴾ [التغابن: ٩] الآية .

وقال تعالى: ﴿يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَعْتَدُوا الْيَوْمَ إِنَّمَا جُزُونَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٧﴾﴾ يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا تُوبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَّصُوحًا عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَن يُكَفِّرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيُدْخِلَكُمُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ نُورُهُمْ يَسْعَىٰ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اٰتِنَا مِن لَّدُنكَ وَأَغْفِرْ لَنَا إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٨﴾﴾ [التحریم: ٨].

وقال تعالى: ﴿الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيٰوةَ لِيَسْئَلُكُمُ اٰتِكُمْ اَحْسَنُ عَمَلًا ﴿٢﴾﴾ [الملك: ٢].

وقال تعالى: ﴿اَفَتَجْعَلُ السَّٰبِقِينَ كَالْآخِرِينَ ﴿٣٥﴾﴾ [القلم: ٣٥]. الآيات. وسورة الحاقة

بكمالها.

وقال تعالى: ﴿سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ﴾ [المعارج: ١] الآيات.

وقال تعالى: ﴿فَذَرَهُمْ خَوْضًا وَيَلْبُؤًا حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي بُعِدُوا عَنْهُ﴾ [٤٤] ﴿يَوْمَ يُخْرِجُونَ مِنَ الْأَعْدَابِ سِرَاجًا كَأَنَّهُمْ إِلَى نُصُبٍ يُوفِضُونَ﴾ [٤٤] ﴿خَنِيعَةً أَبْصَرُهُمْ تَرَهِقُهُمْ ذُلُّهُ ذَلِكَ الْيَوْمِ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ﴾ [المعارج: ٤٤].

وقال تعالى: ﴿وَذَرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ أُولِيَ النَّعْمَةِ وَمَهَلْهُمْ قَلِيلًا﴾ [المزمل: ١١] الآيات.

وقال تعالى: ﴿فَإِذَا نَفَرْنَا فِي السَّمَاءِ فَلَا نُحَدِّثُكَ بِمَثَلٍ ظَهَرْنَا عَلَى السَّمَاءِ﴾ [٨] ﴿فَذَلِكَ يَوْمًا عَسِيرٌ﴾ [٩] ﴿عَلَى الْكَافِرِينَ عَذَابٌ عَسِيرٌ﴾ [المدرثر: ١٠].

وقال تعالى: ﴿لَا أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ [١] ﴿وَلَا أُقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ﴾ [٢] ﴿أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنَّنَا نَجْمَعُ عِظَامَهُ﴾ [٣] ﴿بَلَىٰ قَدَرِينٌ عَلَىٰ أَنْ نُسَوِّيَ بَنَانَهُ﴾ [٤] [القيامة] الآيات.

وقال تعالى: ﴿أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَن يُتْرَكَ سُدًى﴾ [٣٦] ﴿أَلَمْ يَكُنْ نَفْسًا مِن مَّيِّمٍ يُضْمَرُ﴾ [٣٧] ﴿ثُمَّ كَانَ عَاقِبَتُهُ فَخْلَقَ فَسَوَّىٰ﴾ [٣٨] ﴿فَجَعَلَ مِنْهُ الْزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَىٰ﴾ [٣٩] ﴿أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَدِيرٍ عَلَىٰ أَنْ يَجْعَلَ الْمَوْتَىٰ﴾ [٤٠] [القيامة].

وجاء جوابه في الحديث: «بلى إنه على كل شيء قدير»^(١).

(١) أخرج أحمد في «المسند» رقم (٧٣٨٥) وأبو داود (١/٥٥٠ - ٥٥١ رقم ٨٨٧) والترمذي (٤٤٣/٥ رقم ٣٣٤٧) والحاكم (٥١٠/٢).

عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «من قرأ: ﴿والمرسلات عرفاً﴾ فبلغ: ﴿فبأي حديث بعده يؤمنون﴾، فليقل آمنا بالله.

ومن قرأ: ﴿والتين والزيتون﴾، فليقل: بلى وأنا على ذلك من الشاهدين.

ومن قرأ: ﴿أليس ذلك بقادر على أن يحيي الموتى﴾، فليقل: بلى.

قال إسماعيل: فذهبت أنظر هل حفظ؟ وكان أعرابياً، فقال: يا ابن أخي، أظننت أنني لم أحفظه! لقد حججت ستين حجة ما منها سنة إلا أعرف البعير الذي حججت عليه!!».

قال أحمد شاكر: إسناده ضعيف لجهالة الراوي التابعي الذي لم يسم. اهـ.

وقال الترمذي: «هذا حديث إنما يروى بهذا الإسناد عن هذا الأعرابي عن أبي هريرة ولا يسمى» اهـ.

وقال الحاكم: صحيح الإسناد ولم يخرجاه، وسكت عليه الذهبي.

وقال ابن كثير (٤/٤٨٢) وقد رواه شعبة عن إسماعيل بن أمية قال: قلت له: من حدثك؟

قال: رجل صدق عن أبي هريرة.

وحكم الألباني على الحديث بالضعف في ضعيف أبي داود رقم (١٨٨) وضعيف الترمذي رقم (٦٦٢) وغيرهما، وهو كما قال حفظه الله.

وقال تعالى: ﴿هَلْ آتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُن شَيْئًا مَّذْكُورًا﴾ [الإنسان: ١] الآيات، بل السورة بتمامها، وجميع السور التي بعدها: المرسلات، والنبأ، والنازعات، وعبس، والتكوير، والانفطار، والمطففين، والانشقاق، والطارق، والغاشية، والفجر، والبلد، وغيرها من السور، بل القرآن كله من فاتحته إلى خاتمته مملوء بذكر أحوال اليوم الآخر وتفصيل ما فيه، وتقرير ذلك بأصدق الأخبار وضرب الأمثال للاعتبار والإرشاد إلى دليل ذلك لكل امرئ بأن يعتبر في بدنه ويستدل به على إعادته، وكذلك إحياء الأرض بعد موتها فيحييها تعالى بالمطر فتصبح مُخضرة تهتز بعد موتها بالفتح، وهمودها وخمودها واسودادها، فإذا أنزل عليها الماء اهتزت وربت وأنبتت من كل زوج بهيج، ولهذا يذكر إحياء الموتى بعد ذكر إحيائه الأرض ليستدل من له قلب شهيد على الآجل بالعاجل، وعلى الغيب بالشهادة، فيقول عز وجل: ﴿كَذَلِكَ الْخُرُوجُ﴾ [ق: ١١]، ﴿كَذَلِكَ الْشُّورُ﴾ [فاطر: ٩]، ﴿كَذَلِكَ تُخْرَجُونَ﴾ [الزخرف: ١١]، ﴿كَذَلِكَ يُعَيِّ اللَّهُ الْمَوْتَى وَرُبِّيكُمْ أَيَّتِيهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ [البقرة: ٧٣].

وأما الأحاديث في هذا الباب فكثيرة جداً، وقد تقدم كثير منها في مواضع متفرقة، وقال البخاري^(١) رحمه الله تعالى: «حدثنا أبو اليمان حدثنا شعيب حدثنا أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي ﷺ: «قال الله: كذبتني ابن آدم ولم يكن له ذلك، وشتمني ولم يكن له ذلك. فأما تكذيبه إياي فقلوه لن يعيدني كما بدأتي، وليس أول الخلق بأهون علي من إعادته. وأما شتمه إياي فقلوه: اتخذ الله ولداً، وأنا الأحد الصمد لم ألد ولم أولد ولم يكن لي كفواً أحد».

وقال الإمام أحمد رحمه الله تعالى في مسنده^(٢) «حدثنا أبو المغيرة حدثنا حريز حدثني عبد الرحمن بن ميسرة عن جبير بن نفير عن بشير بن جحاش قال: إن رسول الله ﷺ: «بصق يوماً في كفه فوضع عليها إصبغه، قال رسول الله ﷺ:

(١) في صحيحه (٧٣٩/٨ رقم ٤٩٧٤).

(٢) في المسند (٢١٠/٤) بسند حسن رجاله كلهم ثقات غير عبد الرحمن بن ميسرة، قال الحافظ في «تهذيب التهذيب» (٥٥٨/٢ - ٥٥٩) قال ابن المديني: «مجهول، لم يرو عنه غير حريز. وقال أبو داود: شيوخ حريز كلهم ثقات. وقال العجلي: شامي تابعي، ثقة» اهـ.

قال الله تعالى: بُنِيَ آدَمَ أَنَّى تُعْجِزْنِي وَقَدْ خَلَقْتُكَ مِثْلَ هَذِهِ، حَتَّى إِذَا سَوَيْتُكَ وَعَدَلْتُكَ مَشِيَّتَ بَيْنَ بُرْدِكَ وَلِلْأَرْضِ مِنْكَ وَوَيْدٌ، فَجَمَعْتَ وَمَنَعْتَ، حَتَّى إِذَا بَلَغْتَ التَّرَاقِي قَلْتَ أَتَصَدَّقُ، وَأَنْى أَوَانُ الصَّدَقَةِ». ورواه ابنُ ماجه^(١) عن أبي بكرِ ابنِ أبي شيبَةَ عن يزيدِ بنِ هارونَ عن حريزِ بنِ عثمانِ به .

وقال ابن أبي حاتم^(٢): حدثنا عليُّ بنُ الحسينِ بنِ الجُنيدِ حدثنا محمدُ بنُ العلاءِ حدثنا عثمانُ بنُ سعيدِ الزياتُ عن هشيمِ عن أبي بشرٍ عن سعيدِ بنِ جُبَيْرٍ عن ابنِ عباسٍ رضي الله عنهما قال: «إِنَّ الْعَاصِ بْنَ وَائِلٍ أَخَذَ عَظْمًا مِنَ الْبَطْحَاءِ فَفَتَّهُ بِيَدِهِ ثُمَّ قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ: أَيُحْيِي اللَّهُ هَذَا بَعْدَ مَا أَرَى؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: نَعَمْ، يُمِيتُكَ اللَّهُ ثُمَّ يَحْيِيكَ ثُمَّ يُدْخِلُكَ جَهَنَّمَ»، قال: ونزلت الآيات من آخر يس .

وروى مسلم^(٣) من طريق مَعْمَرٍ عن هَمَّامِ بنِ مُثَنَّبِ قال: هذا ما حدثنا أبو هريرة عن رسول الله ﷺ، فذكر أحاديث، (منها): وقال رسول الله ﷺ: «إِنَّ فِي الْإِنْسَانِ عَظْمًا لَا تَأْكُلُهُ الْأَرْضُ أَبَدًا فِيهِ يَرْكَبُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ. قَالُوا: أَيُّ عَظْمٍ هُوَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: عَجَبُ الذَّنْبِ».

وفيه^(٤) من طريق أبي الزنادِ عن الأعرجِ عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ

(١) في السنن (٢/٩٠٣ رقم ٢٧٠٧).

قال البوصيري في «مصباح الزجاجة» (٢/٣٦٥ رقم ٢٧٠٧/٩٦٠)، «قلت: ليس لسبر عند ابن ماجه سوى هذا الحديث، وليس له رواية في شيء من الكتب الخمسة. وإسناد حديثه صحيح رجاله ثقات، رواه أحمد في مسنده من حديث بسر، وأصله في الصحيحين وغيرهما من حديث أبي هريرة» اهـ.

قلت: وأورده الألباني في «الصحيحة» رقم (١٠٩٩).

وخلاصة القول أن الحديث حسن، والله أعلم.

(٢) في تفسيره (١٠/٢٣٠٣ رقم ١٨١٢٦).

وفي سننه «عثمان الزيات» قال ابن حجر في «التقريب»: رقم (٤٤٧٣) لا بأس به.

قلت: لقد تابعه عمرو بن عون عند الحاكم في المستدرک (٢/٤٢٩) وقال: صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي.

وخلاصة القول أن الحديث حسن، والله أعلم.

(٣) في صحيحه (٤/٢٢٧١ رقم ١٤٣/٢٩٥٥).

(٤) أي مسلم في صحيحه (٤/٢٢٧١ رقم ١٤٢/٢٩٥٥).

قال: «كلُّ ابنِ آدمَ يأكلُه الترابُ إلا عَجَبَ الذنْبِ، منه خُلِقَ وفيه يُرَكَّبُ».

وقال^(١) رحمه الله تعالى: حدثنا أبو كُريبٍ محمدُ بنُ العلاء حدثنا أبو معاويةَ عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال: قال رسولُ اللَّهِ ﷺ: «ما بين النّفختين أربعون - قالوا: يا أبا هريرة أربعون يوماً؟ قال أبيت، قالوا: أربعون شهراً؟ قال: أبيت، قالوا: أربعون سنة؟ قال أبيت. ثم يُنزلُ اللَّهُ من السماء ماءً فينبتُون كما ينبتُ البقلُ، قال: وليس من الإنسان شيءٌ إلا يبلى، إلا عظماً واحداً وهو عَجَبُ الذنْبِ، ومنه يُركبُ الخلقُ يومَ القيامةِ».

ورواه البخاري^(٢) عن عمَرَ بن حفصٍ عن أبيه عن الأعمشٍ بمعناه، دون قوله: «ثم يُنزلُ الله تعالى من السماء ماءً».

وتقدم حديثُ عبدِ اللَّهِ بنِ عمروٍ قريباً^(٣) وفيه: «ثم ينفخ في الصور فلا يسمعه أحدٌ إلا أصغى ليتها ورفع ليتها. قال: وأول من يسمعه رجلٌ يلوط حوضَ إبله، قال فيصعقُ ويصعقُ الناسُ، ثم يرسلُ اللَّهُ - أو قال يُنزلُ الله - مطراً كأنه الطلُّ - أو الظلُّ - نعمانُ الشاكِّ - فتنبت منه أجسادُ الناسِ، ثم يُنفخ فيه أخرى فإذا هم قيامٌ ينظرون. ثم يقال: يا أيها الناسُ، هلموا إلى ربكم، وقفوهم إنهم مسئولون، قال ثم يقال: أخرجوا بعثُ النار، فيقول: من كم؟ فيقال: من كل ألفٍ تسعمائة وتسعة وتسعين، قال: فذلك يومٌ يجعلُ الولدانَ شيباً، وذلك يومٌ يكشف عن ساق».

وفي الصحيح^(٤) عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «إني أولُ من يرفع رأسه بعد النّفخةِ الآخرةِ، فإذا أنا بموسى متعلقٌ بالعرشِ، فلا أدري كذلك كان أم بعد النّفخة».

وفي حديثِ الصورِ الآتي قريباً^(٥) إن شاء الله: «ثم يُنزلُ الله عليهم ماءً من تحت العرشِ، ثم يأمرُ اللَّهُ السماءَ أن تُمطرَ، فتمطرُ أربعين يوماً حتى يكونَ الماءُ

(١) أي مسلم في صحيحه (٤/٢٢٧٠ - ٢٢٧١ رقم ٢٩٥٥/١٤١).

(٢) في صحيحه (٨/٥٥١ - ٥٥٢ رقم ٤٨١٤) وطرفه: ٤٩٣٥.

(٣) تقدم تخريجه.

(٤) أي صحيح البخاري (٨/٥٥١ رقم ٤٨١٣).

(٥) سيأتي بكماله وتخرجه.

فوقهم اثني عشر ذراعاً، ثم يأمر الله الأجساد أن تنبت، فتنبت كنبات الطرائيت - أو كنبات البقل - حتى إذا تكاملت أجسادهم فكانت كما كانت، قال الله عز وجل: لِيُنخِىَ حَمَلَةَ الْعَرْشِ، فَيُخَيِّبُونَ. ويأمر الله عز وجل إسرافيلَ فيأخذ الصورَ فيضعه على فيه ثم يقول: لِيُنخِىَ جِبْرِيلُ وَمِيكَائِيلُ، فَيُخَيِّبَانِ. ثم يدعو الله بالأرواح لِيُؤْتِي بها، تتوهج أرواح المسلمين نوراً وأرواح الكافرين ظلمةً، فيقبضها جميعاً ثم يلقبها في الصور، ثم يأمر الله تعالى إسرافيلَ أن ينفخ نفخة البعث، فينفخ نفخة البعث، فتخرج الأرواح كأنها النحلُ قد ملأت ما بين السماء والأرض، فيقول: وعزتي وجلالي ليرجعن كلُّ روح إلى جسده، فتدخل الأرواح في الأرض إلى الأجساد فتدخل في الخياشيم ثم تمشي في الأجساد كما يمشي السُمُّ في اللدغ، ثم تشق الأرض عنهم، وأنا أولُ من تشق الأرض عنه، فتخرجون سراعاً إلى ربكم تنسلون» الحديث.

[حديث لقيط بن عامر الطويل عن علم الغيب]

وروى الإمام عبد الله بن الإمام أحمد في مسند أبيه^(١) وفي كتاب السنة^(٢) له قال: كتب إلي إبراهيم بن حمزة بن محمد بن حمزة بن مصعب بن الزبير الزبيري: كتبت إليك بهذا الحديث وقد عرضته وسمعتُه على ما كتبتُ به إليك، فحدث بذلك عني، قال: حدثني عبد الرحمن بن المغيرة الحزامي قال: حدثنا

(١) (١٣/٤ - ١٤).

(٢) (٤٨٥/٢ - ٤٨٩ رقم ١١٢٠).

قلت: وأخرجه الطبراني في «الكبير» (٢١١/١٩ رقم ٤٧٧) وابن أبي عاصم في السنة (رقم: ٦٣٦).

وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٣٣٨/١٠ - ٣٤٠) وقال: «رواه عبد الله، والطبراني بنحوه، وأحد طريقي عبد الله إسنادها متصل، ورجالها ثقات. والإسناد الآخر وإسناد الطبراني مرسل عن عاصم بن لقيط أن لقيطاً» اهـ.

وقال الألباني في «ظلال الجنة» (٢٨٩/١): «إسناده ضعيف. وقد سبق الكلام عليه عندما ساقه المصنف ببعض متنه رقم (٥٢٤)» اهـ.

وقال الألباني أيضاً في المكان الذي أشار إليه: «إسناده ضعيف. دلهم بن الأسود وجده عبد الله بن حاجب، قال الذهبي: لا يعرفان. قلت: ومثلهما عبد الرحمن بن عياش الأنصاري وهو السمعي القبائي لم يوثقه غير ابن حبان. وفي «التقريب»: مقبول» اهـ.

عبد الرحمن بن عياش الأنصاري عن ذلهم بن الأسود بن عبد الله بن حاجب بن عامر بن المنتفق العقبلي عن أبيه عن عمه لقيط بن عامر أنه خرج وافداً إلى رسول الله ﷺ ومعه صاحب له: نهيك بن عاصم بن مالك بن المنتفق، قال لقيط: خرجت أنا وصاحبي حتى قدمنا على رسول الله ﷺ فوافيناه حين انصرف من صلاة الغداة، فقام في الناس خطيباً فقال: «أيها الناس ألا إني قد خبأت لكم صوتي منذ أربعة أيام، ألا لتسمعوا اليوم، ألا فهل امرئ بعثه قومه فقالوا له: اعلم لنا ما يقول رسول الله ﷺ؟ ألا ثم رجل لعله يلهيه حديث نفسه أو حديث صاحبه أو يلهيه ضال، ألا إني مستول، هل بلغت؟ ألا اسمعوا تعيشوا، ألا اجلسوا. فجلس الناس، وقمت أنا وصاحبي حتى إذا فرغ لنا فؤاده ونظره قلت: يا رسول الله ما عندك من علم الغيب؟ فضحك فقال: صن ربك بمفاتيح خمس من الغيب لا يعلمها إلا الله عز وجل، وأشار بيده، فقلت: ما هن يا رسول الله؟ قال: علم المنية، قد علم متى منية أحدكم ولا تعلمونه. وعلم المنى حين يكون في الرحم، قد علمه وما تعلمونه. وعلم ما في غد، قد علم ما أنت صانع ولا تعلمه. وعلم يوم الغيث، يشرف عليكم أزلين^(١) مشفقين، فيظل يضحك قد علم أن غوثكم إلى قريب.

قال لقيط: فقلت لن نعدم من رب يضحك خيراً يا رسول الله.

قال: وعلم يوم الساعة. قلنا: يا رسول الله علمنا مما تعلم الناس وتعلم، فإننا من قبيل لا يصدق تصديقنا أحد، من مذبح التي تدنو علينا، وخنعم التي توالينا، وعشيرتنا التي نحن منها. قال: تلبثون فيها ما لبثتم، ثم يتوفى نبيكم، ثم يبعث الصيحة، فلعمر إلهك ما تدع على ظهرها شيئاً إلا مات، والملائكة الذين مع ربك، فأصبح ربك عز وجل يطوف في الأرض وخلت البلاد، فأرسل ربك السماء تهضب من عند العرش، فلعمر إلهك ما تدع على ظهرها من مصرع قتيل ولا مدفن ميت إلا شقت القبر عنه حتى تخلفه من عند رأسه، فيستوي جالساً، فيقول ربك: مهيم، لما كان فيه، يقول: يا رب أمس اليوم - لعده بالحياة يحسبه حديثاً بأهله.

(١) الأزل: الشدة والضيق والجرب. (د. أحمد الحكمي).

فقلت: يا رسول الله فكيف يجمعنا بعد ما تمرقنا الرياح والبلاء والسباع؟ قال: أنبتك بمثل ذلك في آلاء الله، الأرض أشرف عليها وهي في مدرة بالية، فقلت لا تحيا أبداً، ثم أرسل الله عليها السماء فلم تلبث عليك إلا أياماً حتى أشرفت عليها وهي شربة واحدة، ولعمرك إلهك لهو أقدرك على أن يجمعكم من الماء على أن يجمع نبات الأرض فتخرجون من الأصواء^(١) ومن مصارعكم، فتنظرون إليه وينظر إليكم.

قال قلت: يا رسول الله كيف ونحن ملء الأرض وهو شخص واحد ينظر إلينا وينظر إليه؟ قال: أنبتك بمثل هذا في آلاء الله، الشمس والقمر آية منه صغيرة وترونها وتريانكم ساعة واحدة ولا تضامون في رؤيتهما.

قلت: فما يفعل بنا ربنا إذا لقيناه؟ قال: تعرضون عليه بادية له صفحاتكم لا تخفى عليه منكم خافية، فيأخذ ربك عز وجل بيده غرفة من ماء فينضح بها قبلكم، فلعمرك إلهك ما يخطئ وجه أحد منكم منها قطرة، فأما المسلم فتدع وجهه مثل الريغة البيضاء، وأما الكافر فينضحه - أو قال فينطحه - مثل الحميم الأسود، ألا ثم ينصرف نبيكم ويتفرق على أثره الصالحون فيسلكون جسراً من النار يطأ أحدكم الجمرة يقول حسن يقول ربك عز وجل أو إنه، ألا فتطلعون على حوض نبيكم على أظم والله ناهلة قط ما رأيتها، فلعمرك إلهك ما يبسط أحد منكم يده إلا وقع عليها قدح يظهره من الطوف والبول والأذى، وتحبس الشمس والقمر فلا ترون منها واحداً.

قال قلت: يا رسول الله فيم نبصر؟ قال: بمثل بصرِكَ ساعتك هذه، وذلك مع طلوع الشمس في يوم أشرق الأرض وواجهت به الجبار. قال: قلت: يا رسول الله فيم نُجزي من حسناتنا وسيئاتنا؟ قال ﷺ: الحسنَةُ بعشر أمثالها، والسيئةُ بمثلها إلا أن يعفو.

قال قلت: يا رسول الله ما الجنة وما النار؟ قال لعمر إلهك إن النار لها سبعة أبواب ما منها بابان إلا يسير الراكب بينهما سبعين عاماً. قلت: يا رسول الله فعلام

(١) الأصواء: القبور. أصلها من الصوى وهي الأعلام. (د. أحمد الحكمي).

نَطَّلَعُ مِنَ الْجَنَّةِ؟ قَالَ عَلَى أَنْهَارٍ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى، وَأَنْهَارٍ مِنْ خَمْرٍ مَا بِهَا صُدَاعٌ وَلَا نَدَامَةٌ، وَأَنْهَارٍ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهُ وَمَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ، وَفَاكِهِةٌ، وَلَعَمْرُ إِلَهِكَ مَا تَعْلَمُونَ وَخَيْرٌ مِنْ مِثْلِهِ مَعَهُ وَأَزْوَاجٌ مَطْهُرَةٌ. قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوَلَنَا فِيهَا أَزْوَاجٌ وَمِنْهُنَّ الْمُصَلِحَاتُ؟ قَالَ: الْمَصْلِحَاتُ لِلصَّالِحِينَ، وَفِي لَفْظِ الصَّالِحَاتِ لِلصَّالِحِينَ تَلَذُّوْنَهُنَّ وَيَلَذُّوْنَكُمْ مِثْلَ لَذَّاتِكُمْ فِي الدُّنْيَا غَيْرَ أَنْ لَا تَوَالِدَ، قَالَ لَقَيْطٌ: فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَقْصَى مَا نَحْنُ بِالْعَوْنِ وَمُنْتَهَى إِلَيْهِ؟ فَلَمْ يُجِبْهُ النَّبِيُّ ﷺ.

قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ عَلَامَ أَبِيكَ. فَبَسَطَ النَّبِيُّ ﷺ يَدَهُ وَقَالَ: عَلَى إِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِتْيَانِ الزَّكَاةِ وَزِيَالِ الْمُشْرِكِ وَأَنْ لَا تُشْرِكَ بِاللَّهِ إِلَهًا غَيْرَهُ.

قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ وَإِنْ لَنَا مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ؟ فَقَبِضَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَدَهُ وَظَنَّ إِنِّي مُشْتَرِطٌ مَا لَا يُعْطِينِيهِ.

قَالَ قُلْتُ: نَجَلُ مِنْهَا حَيْثُ شِئْنَا وَلَا يَجْنِي عَلَيَّ امْرَأٌ إِلَّا نَفْسُهُ.

فَبَسَطَ يَدَهُ وَقَالَ: لَكَ ذَلِكَ تَجَلَّ حَيْثُ شِئْتَ وَلَا يَجْنِي عَلَيْكَ إِلَّا نَفْسُكَ. قَالَ فَانصَرَفْنَا عَنْهُ ثُمَّ قَالَ: هَا إِنَّ ذَيْنِ، هَا إِنَّ ذَيْنِ (مرتين)، مِنْ اتَّقَى النَّاسَ فِي الْأُولَى وَالْآخِرَةِ. فَقَالَ لَهُ كَعْبُ بْنُ الْخِدَارِيَّةِ أَحَدُ بَنِي بَكْرِ بْنِ كَلَابٍ: مَنْ هُمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: بَنُو الْمُتَنَفِّقِ، بَنُو الْمُتَنَفِّقِ أَهْلُ ذَلِكَ مِنْهُمْ قَالَ: فَانصَرَفْنَا.

وَأَقْبَلْتُ عَلَيْهِ فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلْ لِأَحَدٍ مِمَّنْ مَضَى مِنْ خَيْرٍ فِي جَاهِلِيَّتِهِمْ؟ فَقَالَ رَجُلٌ مِنْ عُرْضِ قَرِيشٍ: وَاللَّهِ إِنْ أَبَاكَ الْمُتَنَفِّقُ لَفِي النَّارِ. قَالَ فَكَأَنَّهُ وَقَعَ حَرْبٌ بَيْنَ جَلْدِ وَجْهِي وَلِحْمِهِ مِمَّا قَالَ لِأَبِي عَلَى رَوْسِ النَّاسِ، فَهَمَمْتُ أَنْ أَقُولَ: وَأَبُوكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، ثُمَّ إِذَا الْآخِرَى أَجْمَلُ فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ وَأَهْلُكَ؟ قَالَ: وَأَهْلِي، لَعَمْرُ اللَّهِ حَيْثُ مَا أَتَيْتَ عَلَى قَبْرِ (كافر) عَامِرِيٍّ أَوْ قَرَشِيٍّ أَوْ دَوْسِيٍّ قُلْ: أُرْسَلَنِي إِلَيْكَ مُحَمَّدٌ، فَأُبَشِّرُ بِمَا يَسُوؤُكَ، تُجَرَّ عَلَى وَجْهِكَ وَبَطْنِكَ فِي النَّارِ.

قَالَ قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا فَعَلَ بِهِمْ ذَلِكَ وَقَدْ كَانُوا عَلَى عَمَلٍ لَا يُحْسِنُونَ إِلَّا إِيَّاهُ، وَكَانُوا يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُصْلِحُونَ؟ قَالَ ﷺ: ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ بَعَثَ فِي آخِرِ كُلِّ سَبْعِ أُمَمٍ نَبِيًّا فَمَنْ عَصَى نَبِيَّهُ كَانَ مِنَ الضَّالِّينَ، وَمَنْ أَطَاعَ نَبِيَّهُ كَانَ مِنَ الْمُهْتَدِينَ.

ورواه إمام الأئمة محمد بن إسحاق بن خزيمة^(١) قال: حدثنا محمد بن

(١) في «التوحيد» (ص ١٨٦ - ١٩٠) وقد تقدم الكلام عليه آنفاً.

منصور الجواز أبو عبد الله قال: حدثنا يعقوب بن عيسى الزهري قال: حدثنا عبد الرحمن بن المغيرة بن عبد الرحمن قال: حدثنا عبد الرحمن بن عياش الأنصاري ثم السَّمعي عن ذَلم بن الأسود بن عبد الله عن أبيه عن عمه لقيط بن عامر أنه خرج وافداً إلى رسول الله ﷺ ومعه نُهيك بن عاصم بن مالك بن المنتفق، قال: فقدمنا المدينة لانسلاخ رجب، فصلينا معه صلاة الغداة، فقام رسول الله ﷺ في الناس خطيباً، وذكر الحديث بنحو ما تقدم مع مغايرة في بعض الألفاظ.

[تعليق الحافظ ابن القيم على حديث لقيط بن عامر]

وقال الحافظ ابن القيم بعد أن ساقه في الهدى^(١) عن زوائد المسند: «هذا حديث كبير جليل تنادي جلالته وفخامته وعظمته على أنه قد خرج من مشكاة النبوة لا يُعرف إلا من حديث عبد الرحمن بن المغيرة بن عبد الرحمن المدني، رواه عنه إبراهيم بن حمزة الزبيري وهما من كبار علماء المدينة ثقتان محتج بهما في الصحيح، احتج بهما إمام أهل الحديث محمد بن إسماعيل البخاري، ورواه أئمة السنة في كتبهم وتلقوه بالقبول وقابلوه بالتسليم والانقياد ولم يطعن أحد منهم فيه ولا في أحد من رواه.

فمن رواه الإمام ابن الإمام أبو عبد الرحمن عبد الله بن أحمد بن حنبل في مسند أبيه، وفي كتاب السنة، وقال: كتب إلي إبراهيم بن حمزة بن مصعب بن الزبير الزبيري: كتبت إليك بهذا الحديث وقد عرضته وسمعتُه على ما كتبت به إليك فحدثت به عني.

ومنهم الحافظ الجليل أبو بكر أحمد بن عمرو النبل في كتاب «السنة» له.

ومنهم الحافظ أبو أحمد محمد بن أحمد بن إبراهيم بن سليمان العسال في كتاب «المعرفة».

ومنهم حافظ زمانه ومحدث أوامه أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني في كثير من كتبه.

(١) أي «زاد المعاد في هدي خير العباد» (٣/٦٧٧ - ٦٨٦).

ومنهم الحافظ أبو محمد عبد الله بن محمد بن حبان أبو الشيخ الأصبهاني في كتاب «السنة».

ومنهم الحافظ ابن الحافظ أبو عبد الله محمد بن إسحاق بن محمد بن يحيى بن منده حافظ أصبهان.

ومنهم الحافظ أبو بكر أحمد بن موسى بن مردويه.

ومنهم حافظ عصره أبو نعيم أحمد بن عبد الله بن إسحاق الأصبهاني وجماعة من الحفاظ سواهم يطول ذكرهم.

وقال ابن منده: روى هذا الحديث محمد بن إسحاق الصنعاني، وعبد الله بن أحمد بن حنبل وغيرهما. قد رواه بالعراق بمجمع العلماء وأهل الدين جماعة من الأئمة منهم أبو زرعة الرازي وأبو حاتم وأبو عبد الله محمد بن إسماعيل ولم ينكره أحد ولم يتكلم في إسناده، بل رَوَّه عليه سبيل القبول والتسليم، ولا ينكر هذا الحديث إلا جاهل أو متجاهل أو مخالف للكتاب والسنة. هذا كلام أبي عبد الله بن منده.

قلت: وقال ابن كثير^(١) بعد إيراده في الوفود: «هذا حديث غريب جداً، وألفاظه في بعضها نكارة»، وقد أخرجه الحافظ البيهقي في كتاب «البعث والنشور»، وعبد الحق الإشبيلي في «العاقبة»، والقُرطبي في كتاب «التذكرة في أحوال الآخرة». انتهى.

[تفسير ابن القيم لغريب مفردات حديث

لقيط بن عامر]

قلت: وقد تكلم ابن القيم عن غريب بعض مفرداته فقال رحمه الله تعالى: قوله: «تَهْضِبُ» أي تُمَطِّر. و«الأصواء» القبور. و«الشربة» يفتح الراء الحوض الذي يُجمع فيه الماء، [وبالسكون الحنطة]^(٢)، يريد أن الماء قد كثر فمن حيث شئت

(١) في «البداية والنهاية» (٧٤/٥). وقال ابن كثير: «وسياتي في كتاب البعث والنشور إن شاء الله تعالى» اهـ.

(٢) في «زاد المعاد» (٦٧٨/٣): [وبالسكون والياء: الحنطة].

تشرب. وعلى رواية السكون يكون شبه الأرض بخضرتها بالنبات بخضرة [الحنطة]^(١) واستوائها.

وقوله «حس» كلمة يقولها الإنسان إذا أصابه على غفلة ما يحرقه أو يؤلمه، قال الأصمعي: وهي مثل أوه. وقوله: يقول عز وجل «أُوْءِنْتَهُ»، قال ابن قتيبة: فيه قولان أحدهما أن يكون بمعنى نعم، والآخر أن يكون الخبر محذوفاً كأنه قال أنتم كذلك أو أنه على ما يقول: و«الطوف» الغائط، وفي الحديث: «لا يُصَلُّ أحدكم وهو يدافع الطوف والبول»، و«الجسر» الصراط. وقوله: فيقول ربك «مهيم» أي ما شأنك وما أمرك وفيم كنت؟.

وقوله: «يشرف عليكم أزلين» الأزل - بسكون الزاي - الشدة، والأزل على وزن الكتف هو الذي قد أصابه الأزل واشتد به حتى كاد يقنط. وقوله: «يفضل يضحك» هو في صفات أفعاله سبحانه وتعالى التي لا يشبهه فيها شيء من مخلوقاته كصفات ذاته. وقد وردت هذه القصة في أحاديث كثيرة لا سبيل إلى ردها كما لا سبيل إلى تشبيهها وتحريفها، وكذلك «فأصبح ربك يطوف في الأرض» هو من صفات فعله كقوله: ﴿وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ﴾ [الفجر: ٢٢] - ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ﴾ [الأنعام: ١٥٨] و«ينزل ربنا كل ليلة إلى سماء الدنيا»^(٢) - «ويدنو عشية عرفة فيباهي بأهل الموقف الملائكة»^(٣). والكلام في الجميع صراط واحد مستقيم: إثبات بلا تمثيل، وتنزيه بلا تحريف ولا تعطيل.

وقوله: «والملائكة الذين عند ربك» لا أعلم موت الملائكة جاء في حديث صريح إلا هذا وحديث إسماعيل بن رافع الطويل في الصور، وقد يستدل عليه بقوله تعالى: ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ [الزمر: ٦٨].

وقوله: «فلعمر إلهك» هو قسم بحياة الرب جل جلاله، وفيه دليل على جواز الإقسام بصفاته وانعقاد اليمين بها، وأنها قديمة، وأنه يطلق عليه منها أسماء

(١) في «زاد المعاد» (٣/٦٧٨): [الحنطة].

(٢)(٣) تقدم تخريجهما في أحاديث النزول.

المصادر ويوصف بها. وذلك قدر زائد على مجرد الأسماء وأن الأسماء الحسنی مشتقة من هذه المصادر، دالة عليها.

وقوله: «ثم تجيء الصائحة» هي صيحة البعث ونفخته. وقوله: «حتى يخلف من عند رأسه» هو من أخلف الزرع إذا نبت بعد حصاده، تشبيه النشئة الأخرى بعد الموت بخلاف الزرع بعد ما حُصد وتلك الخلفة من عند رأسه كما ينبت الزرع. وقوله: «فيستوي جالساً» هذا عند تمام خلقته وكمال حياته، ثم يقول بعد جلوسه قائماً، ثم يساق إلى موقف القيامة إما ركباً وإما ماشياً.

وقوله: «يقول يا رب أمس اليوم» استقلالاً لمدة بُنيت في الأرض كأنه لبث فيها يوماً فقال أمس أو بعض، يوم فقال اليوم يحسب أنه حديث عهد بأهله، إنه إنما فارقه أمس أو اليوم.

وقوله: «كيف يجمعنا بعد ما تمزقنا الرياح والبلاء والسباع؟» وإقرار رسول الله ﷺ له على هذا السؤال رد على من زعم أن القوم لم يكونوا يخوضون في دقائق المسائل، ولم يكونوا يفهمون حقائق الإيمان، بل كانوا مشغولين بالعمليات، وأن أفراخ الصابئة والمجوس من الجهمية والمعتزلة والقدرية أعرف منهم بالعمليات. وفيه دليل أنهم كانوا يوردون على رسول الله ﷺ ما يُشكل عليهم من الأسئلة والشبهات، فيجيبهم عنها بما يثلج صدورهم وقد أورد عليه ﷺ الأسئلة أعداؤه وأصحابه، أما أعداؤه فالتعتت والمغالبة، وأما أصحابه فللفهم والبيان وزيادة الإيمان، وهو يجيب كلاً على سؤاله، إلا ما لا جواب عنه كسؤال عن وقت الساعة. وفي هذا السؤال دليل على أنه سبحانه يجمع أجزاء العبد بعد ما فرقها وينشئها نشأة أخرى، أو يخلقه خلقاً جديداً كما سموا في كتابه كذلك في موضعين منه.

وقوله: «أثبتك بمثل ذلك في آلاء الله» آلاؤه نعمه وآياته التي تعرّف بها إلى عباده.

وفيه إثبات القياس في أدلة التوحيد والمعاد، والقرآن مملوء منه.

وفيه أن حكم الشيء حكم نظيره، وأنه سبحانه إذا كان قادراً على شيء فكيف تعجز قدرته عن نظيره ومثله، فقد قرر الله سبحانه أدلة المعاد في كتابه

أحسنَ تقريرِ وأبينه وأبلغه، وأوصله إلى العقول والفِطْر، فأبى أعداؤه الجاحدون إلا تكديباً له وتعجيزاً له وطعناً في حكمه، تعالى عما يقولون علواً كبيراً.

وقوله في الأرض: «أشرفت عليها وهي مدرة بالية» كقوله تعالى: ﴿وَيُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ [الروم: ١٩]، وقوله: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَرَى الْأَرْضَ خَاشِعَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَّتْ﴾ [فصلت: ٣٩].

﴿وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَّتْ وَأَنْبَتَتْ مِنْ كُلِّ ذَوْعٍ بِهَيْجٍ﴾ [الحج: ٥]، ونظائره في القرآن كثيرة.

وقوله: «فتنظرون إليه وينظر إليكم» فيه إثبات صفة التجلي لله عز وجل وإثبات النظر له وإثبات رؤيته في الآخرة ونظر المؤمنين إليه.

وقوله: «كيف ونحن ملء الأرض وهو شخص واحد»، قد جاء هذا الحديث وفي قوله في حديث آخر: «لا شخص أغير من الله»^(١)، والمخاطبون بهذا قوم عرب يعلمون المراد منه ولا يقع في قلوبهم تشبيهه سبحانه بالأشخاص، بل هم أشرف عقولاً وأصح أذهاناً وأسلم قلوباً من ذلك، وحقق ﷺ وقوع الرؤية عياناً برؤية الشمس والقمر تحقيقاً لها ونفياً لتوهم المجاز الذي يظنه المعطلون.

وقوله: «فياخذ ربك بيده غرقة من الماء فينضح بها قبلكم»، فيه إثبات صفة اليد لله عز وجل بقوله، وإثبات الفعل الذي هو النضح. و«الريضة» الملاءة. و«الحُمم» جمع حُممة وهي الفحمة.

وقوله: «ثم ينصرف نبيكم»، هذا انصراف من موضع القيامة إلى الجنة.

وقوله: «ويفرق على أثره الصالحون»، أي يفرعون ويمضون على أثره.

وقوله: «فتطلعون على حوض نبيكم»، ظاهره هذا أن الحوض من وراء الجسر فكانهم لا يصلون إليه حتى يقطعوا الجسر.

وقد روى البخاري^(٢) عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «بيننا أنا

(١) أخرجه مسلم في صحيحه (١١٣٦/٢) رقم (١٤٩٩) من حديث سعد بن عبادة. وعلقه البخاري (٣٩٩/٣) رقم الباب (٢٠) بصيغة الجزم.

(٢) في صحيحه (٤٦٥/١١) رقم (٦٥٨٧).

قائم على الحوض إذا زُمرة، حتى إذا عرفتهم خرج رجل من بيني وبينهم فقال لهم: هلم، فقلت: إلى أين؟ فقال: إلى النار والله. قلت: ما شأنهم؟ قال: إنهم ارتدوا على أديبارهم فلا أراه يخلص منهم إلا مثل همل النعم. قال فهذا الحديث مع صحته أدل دليل على أن الحوض يكون في الموقف قبل الصراط، لأن الصراط إنما هو جسر ممدود على جهنم فمن جازه سلم من النار.

قلت: وليس بين أحاديث رسول الله ﷺ تعارض ولا تناقض ولا اختلاف، وحديثه كله يُصدق بعضه بعضاً، وأصحاب هذا القول إن أرادوا أن الحوض لا يرى ولا يوصل إليه إلا بعد قطع الصراط فحديث أبي هريرة هذا وغيره يرد قولهم، وإن أرادوا أن المؤمنين إذا جازوا الصراط وقطعوه بدا لهم الحوض فشرّبوا منه فهذا يدل عليه حديث لقيط هذا وهو لا يناقض كونه قبل الصراط، فإن قوله: «طوله شهرٌ وعرضه شهر»، فإذا كان بهذا الطول والسعة فما الذي يُحيل امتداده إلى وراء الجسر فيرده المؤمنون قبل الصراط وبعده، فهذا في حيز الإمكان، ووقوعه موقوف على خبر الصادق، والله أعلم.

وقوله: «والله على أظماً ناهلة قط»، الناهلة العطاش الواردون الماء، أي يردونه أظماً ما هم إليه، وهذا يناسب أن يكون بعد الصراط، فإنه جسر النار وقد وردوا كلهم فلما قطعوه اشتد ظمأهم إلى الماء فوردوا حوضه ﷺ كما وردوه في موقف القيامة.

وقوله: «تحبس الشمس والقمر»، أي تختفيان فتحتبسان ولا يُريان، والاحتباس التواري والاختفاء، ومنه قول أبي هريرة: «فانحبست».

وقوله: «ما بين البابين مسيرة سبعين عاماً»، يحتمل أن يريد به ما بين الباب والباب هذا المقدار، ويحتمل أن يريد بالبابين المضراعين.

ولا يناقض هذا ما جاء من تقديره بأربعين عاماً لوجهين: أحدهما: أنه لم يصرّح فيه راويه بالرفع بل قال: ولقد ذكر لنا أن ما بين المضراعين مسيرة أربعين عاماً، والثاني أن المسافة تختلف باختلاف سرعة السير فيها وبطئه. والله أعلم.

وقوله في خمر الجنة: «ما بها صداع ولا ندامة»، تعريض بخمر الدنيا وما يلحق بها من صداع الرأس والندامة على ذهاب العقل والمال، وحصول الشر الذي

يوجهه زوال العقل، و«ماء غير آسن» هو الذي لم يتغير بطول مكثه.

وقوله في نساء الجنة: «غَيْرَ أَنْ لَا تَوَالِدَ»، قد اختلف الناس هل تلد نساء أهل الجنة؟ على قولين: فقالت طائفة: لا يكون فيها حَبْلٌ ولا وِلَادَةٌ، واحتجت هذه الطائفة بهذا الحديث، وبحديث آخر أظنه في المسند وفيه: «غَيْرَ أَنْ لَا مَنِيٍّ وَلَا مَنِيَّةً»^(١).

وأثبت طائفة من السلف الوِلَادَةَ في الجنة واحتجت بما رواه الترمذي في جامعه^(٢) من حديث أبي الصديق الناجي عن أبي سعيد قال: قال رسول الله ﷺ: «الْمُؤْمِنُ إِذَا اشْتَهَى الْوَلَدَ فِي الْجَنَّةِ كَانَ حَمْلُهُ وَوَضْعُهُ وَسِنَّهُ فِي سَاعَةٍ كَمَا يَشْتَهِي» قال الترمذي: حسنٌ غريبٌ، ورواه ابن ماجه^(٣).

قالت الطائفة الأولى: هذا لا يدل على وقوع الوِلَادَةِ في الجنة فإنه علقه بالشرط فقال إذا اشتهى، ولكنه لا يشتهى، وهذا تأويل إسحاق بن راهويه حكاه البخاري عنه، قالوا: والجنة دارٌ جزاءٍ على الأعمال وهؤلاء ليسوا من أهل الجزاء، قالوا: والجنة دارٌ خلودٍ ولا موتٍ فيها، فلو توالد فيها أهلها على الدوام والأوابد لما وسعتهم، وإنما وسعتهم الدنيا بالموت. وأجابت الطائفة الأخرى عن ذلك كله وقالت: «إذا» إنما تكون للمحقق وقوعه لا المشكوك فيه، وقد صح أنه سبحانه

(١) أخرجه الطبراني في «الكبير» (١١٣/٨ رقم ٧٤٧٩) من حديث أبي أمامة. أن رسول الله ﷺ سئل: أيجامع أهل الجنة؟ قال: «دحاماً دحاماً ولكن لا مني ولا منية».

قلت: في سننه «خالد بن يزيد بن عبد الرحمن بن أبي مالك» «ضعيف مع كونه كان فقيهاً، وقد اتهمه ابن معين» قاله: الحافظ في «التقريب» رقم (١٦٨٨).

وأخرجه الحسن بن سفيان في «مسنده» عن أبي أمامة أيضاً. وفي سننه: «علي بن يزيد الألهاني» ضعيف. «التقريب» رقم (٤٨١٧).

* وقوله: ولا مني ولا منية: أي: لا إنزال ولا موت.

وانظر: «زاد المعاد» (٣/٦٨٤ التعليقة رقم (١)).

(٢) أي في سننه (٤/٦٩٥ رقم ٢٥٦٣) وقال: هذا حديث حسن غريب.

(٣) في السنن (٢/١٤٥٢ رقم ٤٣٣٨).

قلت: وأخرجه أحمد (٣/٩، ٨٠) والدارمي (٢/٣٣٧) وابن حبان في (رقم: ٢٦٣٦ -

موارد) وأبو الشيخ في «العظمة» (رقم: ٥٨٧).

قلت: للحديث شواهد ومتابعات.

وخلاصة القول أن الحديث حسن غريب كما قال الترمذي، والله أعلم.

يُنشئ في الجنة خلقاً لِيُسْكِنَهُمْ إياها بلا عمل، قالوا: وأطفال المسلمين أيضاً فيها بغير عمل، وأما من حيث سعتها فلو رُزق كل واحد منهم عشرة آلاف من الولد وسعتهم، فإن أديانهم من ينظر في ملكه مسيرة ألفي عام.

وقوله: «يا رسول الله أقصى ما نحن بالغون ومنتھون»، لا جواب لهذه المسألة؛ لأنه إن أراد أقصى مدة الدنيا وانتهائها فلا يعلمه إلا الله، وإن أراد أقصى ما نحن بالغون إليه بعد دخول الجنة والنار فلا تعلم نفس أقصى ما يُنتهى إليه من ذلك، وإن كان الانتهاء إلى نعيم وجحيم؛ ولهذا لم يُجبه النبي ﷺ.

وقوله في عقد البيعة: «وزيال المشرك» أي مفارقتة ومعاداته فلا تجاوزه ولا تواليه، كما جاء في الحديث الذي في السنن: «لا تُرى نارهما»^(١) يعني المسلمين والمشركون.

وقوله: «حيث ما مررت بقبر كافر فقل: أرسلني إليك محمد»، هذا إرسال تقرير وتوبيخ، لا تبليغ أمر ونهي. وفيه دليل على سماع أصحاب القبور كلام الأحياء، وخطابهم لهم، ودليل على أن من مات مشركاً فهو في النار وإن مات قبل البعثة، لأن المشركين كانوا قد غيروا الحنيفة دين إبراهيم واستبدلوا بها الشرك وارتكبه، وليس معهم حجة من الله به، وقبحه والوعيد عليه بالنار لم يزل معلوماً من دين الرسل كلهم من أولهم إلى آخرهم، وأخبار عقوبات الله لأهله متداولة بين الأمم قرناً بعد قرن، فله الحجة البالغة على المشركين في كل وقت، ولو لم يكن إلا ما فطر عباده عليه من توحيد ربوبيته المستلزم لتوحيد إلهيته وأنه يستحيل في كل فطرة وعقل أن يكون معه إله آخر، وإن كان سبحانه لا يعذب بمقتضى هذه الفطرة وحدها، فلم تزل دعوة الرسل إلى التوحيد في الأرض معلومة لأهلها، فالمشرك يستحق العذاب بمخالفته دعوة الرسل. والله أعلم اهـ.

(١) أخرجه أبو داود (٣/١٠٤ - ١٠٥ رقم ٢٦٤٥) والترمذي (٤/١٥٥ رقم ١٦٠٤) والنسائي (٨/٣٦ رقم ٤٧٨٠).

من حديث جرير بن عبد الله، أن رسول الله ﷺ قال: «أنا بريء من كل مسلم يقيم بين أظهر المشركين»، قالوا: يا رسول الله، لم؟ قال: «لا تراءى نارهما» بسند حسن. وله طريق آخر بإسناد صحيح عند أحمد (٤/٣٦٥) والبيهقي (٩/١٣) بلفظ: «وتفارق المشرك».

وقال الألباني: حديث صحيح دون جملة «العقل».

فصل [منكرو البعث على أربعة أصناف]

ثم منكرو البعثِ على أربعة أصنافٍ:

صنفٌ أنكروا المبدأ والمعاد، وزعموا أن الأكوان تتصرف بطبيعتها فتوجد وتعدم بأنفسها، ليس لها رب يتصرف فيها، إنما هي أرحامٌ تدفع وأرضٌ تبيع، وهؤلاء هم جمهورُ الفلاسفةِ الدهريةِ والطبائعيةِ.

والصنفُ الثاني من الدهرية طائفةٌ يقال لهم الدَّورِيَّةُ، وهم منكرون للخالق أيضاً، ويعتقدون أن في كل سنةٍ وثلاثين ألف سنةٍ يعود كلُّ شيءٍ إلى ما كان عليه. وزعموا أن هذا قد تكرر مراتٍ لا تتناهى فكابروا في المعقول وكذبوا المنقول، قبحهم الله تعالى. وهاتان الطائفتان يعُثمهم قوله عز وجل: ﴿وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُبْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ﴾ [الجاثية: ٢٤]، ولهذا عن السلف الصالح فيها تفسيران:

الأول: معنى قولهم: ﴿نَمُوتُ وَنَحْيَا﴾ أي يموت الآباء ويحيى الأبناء هكذا أبداً، وهو قول الطائفة الأولى.

والمعنى الثاني: أنهم عنوا كونهم يموتون ويحيون هم أنفسهم، ويتكرر ذلك منهم أبداً ولا حساب ولا جزاء، بل ولا موجد ولا مُعَدِّم ولا محاسب ولا مُجَازِي، وهذا قول الدَّورِيَّةِ.

الصنف الثالث: الدهرية من مشركي العرب ومن وافقهم، وهم مُقِرُّون بالبداة وأن الله تعالى ربُّهم وخالقهم ﴿وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ يَقُولُ اللَّهُ﴾ [الزخرف: ٨٧]، ومع هذا قالوا: ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا مَوْتَتُنَا الْأُولَى وَمَا نَحْنُ بِمُنشَرِينَ﴾ [الدخان: ٣٥]، فأقروا بالبداة والمُبدئ، وأنكروا البعث والمعاد، وهم المذكورون في حديث أبي هريرة الصحيح: «وأما تكذيبه إياي فقولُه لن يُعيدني كما بداني، وليس أولُ الخلق بأهونَ عليّ من إعادته»^(١).

(١) تقدم تخريجه قريباً.

والصنف الرابعُ: ملاحدةُ الجهمية ومن وافقهم، أقرّوا بمعاد ليس على ما في القرآن ولا فيما أخبرت به الرسلُ عن الله عز وجل، بل زعموا أن هذا العالمَ يعدّمُ عدماً مَحْضاً، وليس المعادُ هو بل عالمٌ آخرٌ غيرُهُ، فحينئذ تكون الأرضُ - التي تُحدّث أخبارَها، وتخبر بما عمِلَ عليها من خيرٍ وشرٍ - ليست هي هذه، وتكون الأجسادُ التي تُعذّبُ وتجازى وتشهد على من عمِلَ بها المعاصي ليست هي التي أُعيدت بل هي غيرُها، والأبدانُ التي تنعم في الجنة وتُثاب ليست هي التي عملت الطاعةَ ولا أنها تحوّلت من حال إلى حال، بل هي غيرُها تبتدأ ابتداءً مَحْضاً، فأُنكروا معادَ الأبدانِ وزعموا أن المعادَ بداءةٌ أخرى!

وما أحسن ما قاله ابنُ القيمِ رحمه الله فيهم في كافيته^(١):

وقضى بأن الله يجعل خلقه العرش والكرسي والأرواح والأرض والبحر المحيط وسائر الـ كل سيفنيه الفناء المحض لا ويُعيد ذا المعدوم أيضاً ثانياً هذا المعادُ وذلك المبدأ لدى هذا الذي قاد ابنَ سينا والألي لم تقبل الأذهانُ ذا وتوهموا هذا كتابُ الله أتى قال ذا أو صحبُهُ من بعده أو تابعُ بل صرّح الوحي المُبينُ بأنه فيبدل الله السماوات العلى وهما كتبديل الجلود لساكني الذ وكذلك يقبض أرضه وسماؤه وتحديث الأرض التي كُتبا بها

عدماً ويقلبه وجوداً ثاني
أملاك والأفلاك والقمران
أكوان من عرض ومن جثمان
يبقى له أثر كظلمة فان
محض الوجود إعادة بزمان
جهنم وقد نسبوه للقرآن
قالوا مقالته إلى الكفران
أن الرسول عناه بالإيمان
أو عبده المبعوث بالبرهان
لهمو على الإيمان والإحسان
حقاً مُغيّرُ هذه الأكوان
والأرض أيضاً، فإن تبديلان
يران عند التضحج من نيران
بيديه ما العدمان مقبوضان
أخبارها في الحشر للرحمن

(١) انظر: «شرح القصيدة النونية» المسماة «الكافية الشافية في الانتصار للفرقة الناجية»، شرحها وحققها: الدكتور: محمد خليل هراس (٣٣/١ - ٤٤).

من فوقها قد أحدث الثقلان
 لا شيء هذا، ليس في الإمكان
 هـد تُبَدَل وهي ذات كيان
 من غير أودية ولا كُثبان
 كالأسطوان نفائس الأثمان
 ما لِامْرِئٍ بالأخذ منه يدان
 فتعودُ مثلَ الرملِ ذي الكُثبان
 وصباغُه من سائر الألوان
 مثلَ الهَبَاءِ لناظر الإنسان
 قد فُجِّرَت تفجيرَ ذي سلطانٍ
 لهما فيجتمعان يلتقيان
 وكلاهما في النار مطروحان
 كاللبيِّ نُشِرَت على ميدان
 وتمور أيضاً أتما موران
 ذا المُهل أو تك وردة كدهان
 أيضاً وإتھما لمخلوقان
 المأوى وما فيها من الولدان
 عدَمٌ ولم تُخلق إلى ذا الآن
 أجسادهم حُفظت من الديدان
 أبداً وهم تحت الترابِ يدان
 منه تُرَكَّب خَلْقَةُ الإنسان
 تَبلى الجسومُ ولا بلى اللُحمانِ
 الأرواحُ خارجةٌ عن الأبدان
 قامت وذا في غاية البُطلان
 أبدانها واللَّهُ أعظمُ شان
 قد نَعِمَت بالرُوح والريحان
 تجني الثمارَ بجنة الحَيوان

وتظل تشهد وهي عدلٌ بالذي
 أفيشهدُ العدمُ الذي هو كاسمه
 لكن تُسَوَّى ثم تُبسط ثم تشد
 وتُمدّ أيضاً مثلَ مدِّ أديمنا
 وتقيءُ يومَ العَرَضِ من أكبادها
 كلُّ يراه بعينه وعيانه
 وكذا الجبالُ تُفتت فتاً مُحَكِّماً
 وتكون كالعِهن الذي ألوانه
 وتُبَسَّ بساً مثلَ ذاك فتثنني
 وكذا البحارُ فإنها مسجورةٌ
 وكذلك القمرانِ يَأذُنُ رُبنا
 هذي مُكَوَّرَةٌ وهذا خاسفٌ
 وكواكبُ الأفلاكِ تُنشرُ كلها
 وكذا السماءُ تُشقُّ شقاً ظاهراً
 وتصير بعد الانشقاق كمثل هـ
 والعرشُ والكرسيُّ لا يُفنيهما
 والحدورُ لا تفنى كذلك جنةٌ
 ولأجل هذا قال جهنمُ إنها
 والأنبياءُ فإنهم تحت الثرى
 ما ليلبى بلحومهم وجسومهم
 وكذلك عَجَبُ الظهرِ لا يبلى، بلى
 وكذلك الأرواحُ لا تبلى كما
 ولأجل ذلك لم يُقَرَّرَ الجهنمُ ما
 لكنها من بعض أعراضِ بها
 فالشأنُ للأرواح بعد فراقها
 إما عذابٌ أو نعيمٌ دائمٌ
 وتصير طيراً سارحاً مع شكلها

وتظل واردةً لأنهارٍ بها
لكن أرواح الذين استشهدوا
فلهم بذاك مزيةً في عيشتهم
بذلوا الجسوم لربهم فأعضاهم
ولها قناديلٌ إليها تنتهي
فالروح بعد الموت أكملُ حالةً
وعذابٌ أشقاهَا أشدُّ من الذي
والقائلون بأنها عرضٌ أبوا
وإذا أراد اللُّهُ إخراج الوري
ألقى على الأرض التي هم تحتها
مطراً غليظاً أبيضاً متتابعاً
فتظل تنبتُ منه أجسام الوري
حتى إذا ما الأم حان ولأدها
أوحى لها رب السما فتشقق
وتخلت الأم الولود وأخرجت
واللُّهُ يُنشئ خلقه في نشأة
هذا الذي جاء الكتابُ وسنةُ اله
ما قال إن اللُّهُ يُعدم خلقه

حتى تعودَ لذلك الجثمان
في جوف طيرٍ أخضرٍ ريان
ونعيمهم للروح والأبدان
أجسام تلك الطير بالإحسان
مأوى لها كمساكن الإنسان
منها بهذي الدار في جثمان
قد عاينتُ أبصارنا بعيان
ذا كلُّه تباً لذي نُكران
بعد المماتِ إلى المعاد الثان
واللُّهُ مقتدرٌ وذو سلطان
عَشراً وعَشراً بعدها عَشْران
ولحومهم كمنابت الرياحان
وتمخضت فنفساها مُتدان
فبدا الجنينُ كامل الشبان
أنقالها أنثى ومن ذُكران
أخرى كما قد قال في القرآن
يادي به فاحرض على الإيمان
طراً كقول الجاهل الحيران

[شرح أبيات ابن القيم المتقدمة]

قوله: «هذا المعاد وذلك المبدأ لدى جهنم» تقدم تقريره، وتقدم ترجمة جهنم وبيان مذهبه وعنمن أخذه ومن أخذ عنه^(١).

وقوله: «وهو الذي قاد ابن سينا» هو أبو علي بن سينا^(٢)، واسمه الحسن بن عبد الله، وهو رئيس الفلاسفة ومهذب مذهبهم، له كتاب (الإشارات) الذي هدب

(١) تقدم التعريف بجهنم وبالجهمية وغير ذلك.

(٢) تقدم التعريف به.

فيه مذهب أرسطو^(١) وقربه قليلاً إلى الأديان، وكان - فيما ذكر ابن القيم - يقول بقدوم العالم وإنكار المعاد ونفي علم الرب تعالى وقدرته وخلقه العالم وبعثه من في القبور، وكان ابن سينا هذا تفقه مذهب الفلاسفة من كتب الفارابي^(٢) أبي نصر التركي الفيلسوف، وكان الفارابي هذا قبّحه الله يقول بالمعاد الروحاني لا الجثماني، ويخصص بالمعاد الأرواح العالمة لا الجاهلة، وله مذهب في ذلك يخالف المسلمين والفلاسفة من سلفه الأقدمين، وتحمل ذلك عنه ابن سينا ونصره.

وقد رد عليه الغزالي^(٣) في (تهافت الفلاسفة) في عشرين مجلساً له، كفره في ثلاث منها وهي قوله بقدوم العالم، وعدم المعاد الجثماني، وقوله: إن الله لا يعلم الجزئيات، وبدّعه في البواقي. قال ابن كثير: ويقال إنه تاب عند الموت، فالله أعلم.

قوله رحمه الله: «والألي قالوا مقالته إلى الكفران»، يعني بذلك أتباع ابن سينا وأنصار زندقته، ومن أكبرهم وأشهرهم النصير الطوسي^(٤) واسمه محمد بن عبد الله، ويقال له الخواجا نصير الدين، فإنه انتدب لنصر مذهب ابن سينا والذّب عنه، وقام في ذلك وقعد، وشرح إشاراته وكان يسميها فيما يزعمون قرآن الخاصة، ويسمي كتاب الله تعالى قرآن العامة، وردّ على الشهرستاني^(٥) في مصارعتة ابن سينا بكتاب

(١) تقدم التعريف به.

(٢) تقدم التعريف به.

(٣) هو محمد بن محمد بن محمد بن أحمد الطوسي الشافعي، المعروف بالغزالي (زين الدين، حجة الإسلام أبو حامد) حكيم، متكلم، فقيه، أصولي، صوفي، من تصانيفه «تهافت الفلاسفة» و «الوجيز» في فروع الفقه الشافعي. و «المستصفي» في «أصول الفقه».

ولد سنة (٤٥١هـ) وتوفي سنة (٥٠٥هـ).

[النجوم الزاهرة (٢٠٣/٥) ومعجم المؤلفين (١١/٢٦٦ - ٢٦٩)].

(٤) يراجع لحقيقة النصير الطوسي التعليق على «المنتقى من ميزان الاعتدال» (ص ٢٠) (د. أحمد الحكمي).

(٥) هو محمد بن عبد الكريم بن أبي بكر أحمد الشهرستاني، نسبة إلى بلدة «شهرستان، مسقط رأسه ومثوى رفاتة.

سماه «مصارعة المصارع»، قال: وقفنا على الكتابين، نص فيه أن الله تعالى لم يَخْلُقِ السمواتِ والأرضَ في ستة أيام، وأنه لا يعلم شيئاً، وأنه لا يفعل شيئاً بقدرته واختياره، ولا يبعث من في القبور. وذكر عنه أنه تعلم السحر في آخر الأمر فكان ساحراً يعبد الأصنام، إلى أن قال: وبالجملة فكان هذا الملحّد هو وأتباعه من الكافرين بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر.

قلت: وكان الطوسي هذا فيما ذكر أهل التاريخ وزيراً لهولاكو خان وهو الذي بنى الرصد بمراغة ورتب فيه الحكماء من الفلاسفة والمتكلمين والأطباء وغيرهم، ونقل إليها أوقاف المسلمين من النفقات والمكاتب وغيرها.

قال ابن كثير^(١) رحمه الله تعالى: «إنه عمل الرصد بمدينة مراغة سنة سبع وخمسين وستمائة، فعمل دارَ حكمة ورتب فيها فلاسفة ورتب لكل واحد في اليوم واللييلة ثلاثة دراهم. ودارَ طب فيها للطبيب في اليوم درهمان، ومدرسة لكل فقيه في اليوم درهم، ودارَ حديث لكل محدث نصف درهم في اليوم».

وقد أطال ابن القيم رحمه الله تعالى في الكلام عليه فليراجع. وأما هولاكو خان ملك التتار الذي كان الطوسي وزيراً له فذكر ابن كثير^(٢) هلاكه في سنة أربع وستين وستمائة وقال: «كان ملكاً جباراً كفّاراً لعنه الله تعالى، قتل من المسلمين شرقاً وغرباً ما لا يعلم عددهم إلا الذي خلقهم، وسيجزيه على ذلك شرّ الجزاء. كان لا يتقيد بدين من الأديان، وإنما كانت زوجته ظفر خاتون قد تنصرت، وكانت

= ولد في الراجح سنة (٤٧٩هـ) وتوفي في شعبان سنة (٥٤٨هـ). وبذلك يكون قد عاش قرابة السبعين سنة.

والشهرستاني من حيث المذهب شافعي، ومن حيث الأصول أشعري، يذب عن آراء الفلاسفة، وقال فيه ابن السمعاني: «إنه كان متهماً بالميل إلى أهل القلاع - يعني الإسماعيلية - والدعوة إليهم، غال في التشيع».

من مؤلفاته: «الملل والنحل» و«مصارعة الفلاسفة» وغيرهما. انظر: «وفيات الأعيان» لابن خلكان (٤/٢٧٣ - ٢٧٥) و«لسان الميزان» (٥/٢٦٣) و«الشذرات» (٤/١٤٩).

(١) في «البداية والنهاية» (١٣/٢٢٨).

(٢) في «البداية والنهاية» (١٣/٢٦٢).

تفضل النصارى على سائر الخلق. وكان أهلها من أفراخ الفلاسفة لهم عنده وجاهة ومكانة، وهو كان يترامى على محبة المعقولات ولا يتصور منها شيئاً. وإنما كان همته في تدبير الملك وتملك البلاد شيئاً فشيئاً، حتى أباده الله في هذه السنة، وقيل في سنة ثلاث وستين ودفن في مدينة تلا، لا رحمه الله تبارك وتعالى».

وقول ابن القيم رحمه الله:

بل صرح الوحي المبين بأنه حقاً مغير هذه الأكوان. إلخ

يشير بذلك إلى قول الله عز وجل: ﴿يَوْمَ تَبْدُلُ الْأَرْضُ عَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ﴾ [إبراهيم: ٤٨] الآيات، وإلى ما في الصحيحين^(١) من حديث أبي حازم عن سهل بن سعيد رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «يحشر الناس يوم القيامة على أرض بيضاء عفراء كقرصة النقي ليس فيها معلم لأحد».

وفي صحيح البخاري^(٢) عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله ﷺ: «تكون الأرض يوم القيامة خُبزة واحدة يتكفؤها الجبار بيده كما يتكفأ أحدكم خبزته في السفر نزل لأهل الجنة».

وفي صحيح مسلم^(٣) عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت: أنا أول الناس سأل رسول الله ﷺ عن هذه الآية: ﴿يَوْمَ تَبْدُلُ الْأَرْضُ عَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ﴾ [إبراهيم: ٤٨]، قالت: قلت: أين الناس يومئذ يا رسول الله؟ قال: «على الصراط».

وفيه^(٤) من حديث اليهودي الذي سأل رسول الله ﷺ: أين يكون الناس يوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات؟ فقال رسول الله ﷺ: «هم في الظلمة دون الجسر» الحديث.

(١) البخاري (٣٧٢/١١) رقم (٦٥٢١)، ومسلم (٢١٥٠/٤) رقم (٢٧٩٠).

* النقي: بفتح النون وكسر القاف، أي الدقيق النقي من الغش والنخال. قاله الخطابي.

(٢) (٣٧٢/١١) رقم (٦٥٢٠).

قلت: وأخرجه مسلم (٢١٥١/٤) رقم (٢٧٩٢).

(٣) في صحيحه (٢١٥٠/٤) رقم (٢٧٩١).

(٤) أي في صحيح مسلم (٢٥٢/١) رقم (٣١٥).

ولابن جرير الطبري^(١) رحمه الله تعالى عن أبي أيوب الأنصاري رضي الله عنه أن خبراً من اليهود سأل النبي صلى الله عليه وسلم فقال: أرأيت إذ يقول الله تعالى في كتابه: ﴿يَوْمَ تَبْدُلُ الْأَرْضَ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتِ﴾ [إبراهيم: ٤٨] فأين الخلق عند ذلك؟ فقال: «أضيف الله، فلن يُعجزهم ما لديه»، ورواه ابن أبي حاتم^(٢) أيضاً.

وفي حديث الصور الطويل^(٣) عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «يبدل الله الأرض غير الأرض والسموات، فيسقطها ويمدّها مدّ الأديم العكاظي، لا ترى فيها عوجاً ولا أمتاً، ثم يزجر الله الخلق زجرة فإذا هم في هذه المبدلة». وهذا هو الذي أشار رحمه الله تعالى إليه بقوله: وتُمد أيضاً مثل مدّ أديمنا إلخ البيت.

وقوله: وهما كتبديل الجلود لساكني النيران إلخ، يشير إلى قول الله تعالى: ﴿كَلِمًا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَلَتْهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ﴾ [النساء: ٥٦]. ووجه المشابهة بين التبدلين أن جلود الكفار كلما احترقت قيل لها عودي فعادت كما كانت، ومعنى قوله: «غيرها» أي صارت غيرها لعودها بعد ما نضجت واحترقت، وإلا فهي هي التي عملت المعاصي في الدنيا، وبها تُجازى في الآخرة.

وقال ابن عباس^(٤) رضي الله عنهما يُبدلون جلوداً بيضاً أمثال القراطيس، يعني تُجدد لهم الجلود التي نضجت كذلك ليتجدد لهم العذاب أبداً والعياد بالله، وكذلك تبدل الأرض والسموات، هو تغييرها من حال إلى حال وإلا فهي هي. والله أعلم.

وقوله رحمه الله تعالى: وكذلك يقبض أرضه وسماءه بيديه إلخ. يشير إلى قول الله تعالى: ﴿يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِلِ لِلْكِتَابِ كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ وَعَدًّا عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ﴾ [الأنبياء: ١٠٤]. وقوله عز وجل: ﴿وَمَا فَدَرُوا اللَّهَ حَتَّى قَدَرَهُ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ﴾ [الزمر: ٦٧].

(١) في «جامع البيان» (٨/ج ١٣/٢٥٣ - ٢٥٤).

(٢) في تفسيره (٧/٢٢٥٣ رقم ١٢٣١٢) بسند ضعيف لضعف ابن أبي مريم.

(٣) سيأتي تخريجه.

(٤) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (٤/ج ١٤٢/٥) عن ابن عمر.

وأورده ابن كثير في تفسيره (١/٥٢٦) عن ابن عمر وعزاه لابن أبي حاتم.

وفي الصحيحين^(١) عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: جاء رجل من الأحبار إلى رسول الله ﷺ فقال: يا محمد إنا نجد أن الله عز وجل يجعل السموات على إصبع، والأرضين على إصبع، والشجر على إصبع، والماء والثرى على إصبع، وسائر الخلق على إصبع، فيقول: أنا الملك. فضحك رسول الله ﷺ حتى بدت نواجذُه تصديقاً لقول الحبر، ثم قرأ رسول الله ﷺ: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَتَّى قَدَرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا بِيَمِينِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ [الزمر: ٦٧] الآية.

وللإمام أحمد^(٢) والترمذي^(٣) رحمهما الله، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: مرَّ يهوديٌّ برسول الله ﷺ وهو جالسٌ فقال: كيف تقول يا أبا القاسم يوم يجعل الله سبحانه وتعالى السماء على يده؟ وأشار بالسبابة، والأرض على يده، والجبال على يده، وسائر الخلق على يده، كل ذلك ويشير بأصابعه، قال فأنزل الله عز وجل: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَتَّى قَدَرِهِ﴾ [الزمر: ٦٧] الآية.

وفي الصحيحين^(٤) أيضاً عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «يقبض الله تعالى الأرض ويطوي السماء بيمينه ثم يقول: أنا الملك أين ملوك الأرض».

وفيها^(٥) عن ابن عمر رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ قال: «إن الله تبارك وتعالى يقبض يوم القيامة الأرضين على إصبع وتكون السموات بيمينه ثم يقول: أنا الملك».

(١) البخاري (٨/٥٥٠ - ٥٥١ رقم ٤٨١١)، ومسلم (٤/٢١٤٧ رقم ٢٧٨٦).

(٢) في «المسند» رقم (٢٢٦٧ - شاكراً) وقال أحمد شاكراً: إسناده ضعيف لضعف حسين بن حسن الأشقر.

قلت: تابعه محمد بن الصلت عند الترمذي.

(٣) في «السنن» (٥/٣٧١ رقم ٣٢٤٠). وقال: «هذا حديث حسن غريب صحيح، لا نعرفه من حديث ابن عباس إلا من هذا الوجه» اهـ.

وخلاصة القول أن الحديث صحيح، والله أعلم.

(٤) البخاري (٨/٥٥١ رقم ٤٨١٢)، ومسلم (٤/٢١٤٨ رقم ٢٧٨٧).

(٥) أي في البخاري (١٣/٣٩٣ رقم ٧٤١٢)، ومسلم (٤/٢١٤٨ رقم ٢٧٨٨).

وفي لفظ لمسلم^(١): «يأخذ الله تبارك وتعالى سماواته وأرضه بيده ويقول: أنا الملك - ويقبض أصابعه ويبسطها - أنا الملك، حتى نظرتُ إلى المنبر يتحرك من أسفل شيءٍ منه حتى إني لأقولُ أساقطُ هو برسول الله ﷺ».

ولفظ أحمد^(٢) رحمه الله تعالى عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: «إن رسول الله ﷺ قرأ هذه الآية ذات يوم على المنبر: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَتَّى قَدَرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [الزمر: ٦٧] ورسول الله ﷺ يقول هكذا بيده يحركها يقبل بها ويُدبر: يمجّد الرب نفسه: أنا الجبارُ أنا المتكبرُ أنا الملكُ أنا العزيزُ أنا الكريم، فرجف برسول الله ﷺ المنبرُ حتى قلنا ليخرنُ به».

ولابن أبي حاتم^(٣) عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: يطوي الله السموات السبع بما فيها من الخليفة، والأرضين السبع بما فيها من الخليفة، يطوي ذلك كله بيمينه، يكون ذلك كله في يده بمنزلة خردلة.

وقوله رحمه الله تعالى: «وتحدّث الأرض التي كنا بها أخبارها إلخ»، يشير إلى قوله تعالى: ﴿يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا﴾ بأن ربك أوحى لها ﴿٥﴾ [الزلزلة].

وروى الإمام أحمد^(٤) والترمذي^(٥) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قرأ رسول الله ﷺ

(١) في صحيحه (٤/٢١٤٨ رقم ٢٥٨٨/٢٧٨٨).

(٢) في المسند (٢/٧٢) بسند صحيح.

(٣) في تفسيره (١٠/٣٢٥٦ رقم ١٨٤١٠) وانظر: «الدر المنثور» (٧/٢٤٧ - ٢٤٨).

(٤) في المسند (٢/٣٧٤).

(٥) في السنن (٤/٦١٩ رقم ٢٤٢٩) و(٥/٤٤٦ رقم ٣٣٥٣).

قلت: وأخرجه النسائي في التفسير (رقم ٧١٣) وابن حبان (رقم: ٢٥٨٦ - موارد) والحاكم (٢/٢٥٦) و(٢/٥٣٢) وصححه، وسكت عنه الذهبي في الموضع الأول، وتعقبه في الموضع الثاني بقوله: «يحيى هذا منكر الحديث، قاله البخاري». وأخرجه البغوي في «معالم التنزيل» (٨/٥٠٢) وفي «شرح السنة» (١٥/١١٧ رقم ٤٣٠٨) كلهم من حديث سعيد بن أبي أيوب عن يحيى بن أبي سليمان، عن سعيد المقبري عن أبي هريرة.

وله شاهد أخرجه الطبراني في «الكبير» (٥/٦٥ رقم ٤٥٩٦) من حديث ابن لهيعة عن الحارث بن يزيد سمع ربيعة الجرشي يقول: إن رسول الله ﷺ قال: «استقيموا ونعماً إن استقمتم وحافظوا على الوضوء، فإن خير عملكم الصلاة، وتحفظوا من الأرض فإنها =

هذه الآية: ﴿يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا﴾ [الزلزلة: ٤]، قال: «أندرون ما أخبارها؟ قالوا: اللّهُ ورسولهُ أعلم». قال: فإن أخبارها أن تشهد على كل عبدٍ أو أمةٍ بما عمل على ظهرها، أن تقولَ عملَ كذا وكذا يومَ كذا وكذا. فهذا أخبارها»، ثم قال الترمذي: هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ غريبٌ.

وفي معجم الطبراني^(١) من حديث ابن لهيعة، حدثني الحارث بن يزيد سمع ربيعة الجرشية أن رسولَ الله ﷺ قال: «تحفظوا من الأرض فإنها أمكم، وإنه ليس من أحد عاملٍ عليها خيراً أو شراً إلا وهي مُخبرة».

وقال البخاري^(٢) رحمه الله تعالى: «أوحى لها وأوحى إليها، ووحى لها ووحى إليها واحد». وكذا قال ابن عباس.

وعنه^(٣) قال: «قال لها ربها قولي فقالت».

وقال مجاهد^(٤): «أوحى لها أي أمرها».

وقوله رحمه الله تعالى:

وَتَقِيءُ يَوْمَ الْعَرْضِ مِنْ أَسْبَابِهَا
كَالْأَسْطُورَانِ نَفَائِسَ الْأَثْمَانِ

كلُّ يراه بعينه إلخ. يشير إلى قول اللّهِ عز وجل: ﴿وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا﴾ [الزلزلة: ٢]، وإلى ما رواه مسلم^(٥) رحمه الله تعالى في صحيحه عن أبي هريرة

= أمكم، وإنه ليس من أحد عاملٍ عليها خيراً أو شراً إلا وهي مخبرة».

وربيعة الجرشية هذا مختلف في صحبته - كما في «التقريب».

وقال الهيثمي في «المجمع» (١/٢٤١): «وفيه ابن لهيعة وهو ضعيف».

وانظر: «الكافي الشاف» (ص ١٨٦ - ١٨٧ رقم ٣٥٠). و«الدر المثور» (٨/٥٩٢).

وخلاصة القول أن الحديث حسن، والله أعلم.

(١) «الكبير» (٥/٦٥ رقم ٤٥٩٦) وفيه ابن لهيعة وهو ضعيف. وربيعة الجرشية مختلف في صحبته. وقد تقدم تخريجه والكلام عليه في التعليقة المتقدمة.

(٢) ذكره ابن كثير في تفسيره (٤/٥٧٦ - ٥٧٧).

(٣) أي عن ابن عباس أخرجه الطبري في «جامع البيان» (١٥/٣٠٦/٢٦٦).

(٤) أخرجه الطبري في «جامع البيان» (١٥/٣٠٦/٢٦٧).

(٥) في صحيحه (٢/٧٠١ رقم ١٠١٣).

* أمثال الأسطوان جمع أسطوانة، وهي السارية والعمود. وشبهه بالأسطوانة لعظمه.

ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «تُلقي الأرض أفلاذَ كبدها أمثالَ الأسطوانِ من الذهبِ والفضة، فيجيءُ القاتلُ فيقول: في هذا قتلت، ويجيءُ القاطعُ فيقول: في هذا قطعْتُ رحمي، ويجيءُ السارقُ فيقول: في هذا قُطعتُ يدي، ثم يدعونه فلا يأخذونَ منه شيئاً».

وقوله: «وكذا الجبالُ تُفتت فتأُ مُحكماً إلخ»، يشير إلى قول اللّه عز وجل: ﴿وَسَتَلُونَا عَنْ الْجِبَالِ فَقُلْ نَنسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا ﴿١٥﴾ فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا ﴿١٦﴾ لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا ﴿١٧﴾﴾ [طه].

وقوله عز وجل: ﴿وَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ﴾ [النمل: ٨٨]، الآية.

وقوله عز وجل: ﴿وَسَتَّ الْجِبَالُ نَسًا ﴿٥﴾ فَكَانَتْ هَبَاءً مُنْبَثًا ﴿٦﴾﴾ [الواقعة].

وقوله عز وجل: ﴿وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ﴾ [المعارج: ٩].

وفي آية القارعة ﴿كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ﴾ [القارعة: ٥].

وقوله عز وجل: ﴿يَوْمَ تَرْتَجِفُ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ وَكَانَتِ الْجِبَالُ كَثِيبًا مَهِيلًا﴾ [المزمل: ١٤].

وقوله عز وجل: ﴿وَإِذَا الْجِبَالُ سُفَّتْ﴾ [المرسلات: ١٠].

وقوله عز وجل: ﴿وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ﴾ [التكوير: ٣].

وقوله عز وجل: ﴿وَسُيِّرَتِ الْجِبَالُ فَكَانَتْ سَرَابًا﴾ [النبأ: ٢٠].

وقوله عز وجل: ﴿وَجُمِلَتِ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ فَدُكَّتَا دَكَّةً وَاحِدَةً﴾ [الحاقة: ١٤].

وقوله عز وجل: ﴿وَيَوْمَ نُسِِّرُ الْجِبَالَ وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً﴾ [الكهف: ٤٧]، وما في

معانيها من الآيات.

قال ابن عباس^(١) ﷺ: سأل رجلٌ من ثقيفٍ رسولَ الله ﷺ: كيف تكونُ الجبالُ يومَ القيامة؟ فأَنزل اللهُ تعالى هذه الآية: ﴿وَسَتَلُونَا عَنْ الْجِبَالِ﴾ [طه: ١٥]، أي هل تبقى يومَ القيامة أو تزول ﴿فَقُلْ نَنسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا﴾ [طه: ١٥]، أي يُذهبها عن أماكنها، ويُسيِّرها تسييراً فيذرها أي الأرضُ قاعاً صَفْصَفًا أي بسطاً واحداً،

(١) ذكره البغوي في «معالم التنزيل» (٥/٢٩٤) و «روح المعاني» للألوسي (١٦/٢٦١).

والقاع هو المنبسط المستوي من الأرض، والصفصف الأملس. ﴿لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا﴾ [طه: ١٠٧]: أي لا ترى في الأرض يومئذ وادياً ولا رابية ولا صدعاً ولا أكمة ولا مكاناً منخفضاً ولا مرتفعاً. كذا قال ابن عباس^(١) وعكرمة^(٢) ومجاهد^(٣) والحسن البصري والضحاك وقتادة وغير واحد من السلف رحمهم الله تعالى^(٤).

وقوله تعالى: ﴿تَحْسَبَهَا جَامِدَةً﴾ [النمل: ٨٨]، أي قائمة وواقفة ﴿وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ﴾ [النمل: ٨٨] أي تسير سير السحاب حتى تقع على الأرض.

قال البغوي^(٥) رحمه الله تعالى: «وذلك أن كل شيء عظيم وكل جمع كثير يقصر عنه البصر لكثرتة وبعد ما بين أطرافه، فهو في حُسبان الناظر واقف وهو سائر، كذلك سير الجبال لا يرى يوم القيامة لعظمتها، كما أن سير السحاب لا يرى لعظمه وهو سائر».

وقال ابن عباس ومجاهد وعكرمة وقتادة وغيرهم في قوله تعالى: ﴿وَبُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًّا﴾ [الواقعة: ٥]: أي فُتتت فتاً^(٦).

(١) أخرجه الطبري في «جامع البيان» (٩/١٦ج/٢١٢) بسند منقطع علي بن أبي طلحة لم يسمع من ابن عباس.

(٢) أخرجه الطبري في «جامع البيان» (٩/١٦ج/٢١٢).

(٣) أخرجه الطبري في «جامع البيان» (٩/١٦ج/٢١٢).

(٤) ذكر ذلك ابن كثير في تفسيره (٣/١٧٤).

وقال الطبري (٩/١٦ج/٢١٣): «وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال: عني

بالعوج: الميل، وذلك أن ذلك هو المعروف من كلام العرب. فإن قال قائل: وهل في

الأرض اليوم عوج؟ فيقال: لا ترى فيها يومئذ عوجاً. قيل: إن معنى ذلك: ليس فيها

أودية وموانع تمنع الناظر أو السائر فيها عن الأخذ على الاستقامة كما يحتاج اليوم من أخذ

في بعض سبلها إلى الأخذ يميناً، وأحياناً شمالاً، لما فيها من الجبال والأودية والبحار.

وأما الأمت فإنه عند العرب: الائشاء والضعف، مسموع منهم، ... فالواجب إذا كان ذلك

معنى «الأمت» عندهم أن يكون أصوب الأقوال في تأويله ولا ارتفاع ولا انخفاض ... اهـ.

(٥) في «معالم التنزيل» (٦/١٨٣).

(٦) ذكره ابن كثير في «تفسيره» (٤/٣٠٣).

* وأخرج ابن جرير في «جامع البيان» (١٣/٢٧ج/١٦٨) أثر ابن عباس بسند منقطع.

* وأخرج ابن جرير في «جامع البيان» (١٣/٢٧ج/١٦٨) أثر مجاهد.

* وأخرج ابن جرير في «جامع البيان» (١٣/٢٧ج/١٦٨) أثر عكرمة.

وقال عطاءٌ ومجاهدٌ ومقاتلٌ: فصارت كالدقيق المبسوس، وهو المبلول^(١).
 قال سعيدُ بنُ المسيَّبِ والسُّدِّيُّ: كُسرَتْ كسراً.
 وقال الكلبيُّ: سُيرت على وجه الأرض تسييراً.
 وقال الحسن: قُلعت من أصلها فذهبت. ونظيرها: ﴿فَقُلْ يَسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا﴾
 [طه: ١٠٥].

وقال ابنُ كيسانَ: جُعلت كثيراً مهياً بعد أن كانت شامخةً طويلة، ﴿فَكَانَتْ
 هَبَاءً مُنْبِتًا﴾ [الواقعة: ٦] غباراً متفرقاً كالذي يُرى في شعاع الشمس إذا دخل الكوة
 وهو الهباءُ.

وقال أبو إسحاق عن الحارث عن علي^(٢) ﷺ: ﴿هَبَاءٌ مُنْبِتًا﴾: كرهج الغبار
 يسطع ثم يذهب فلا يبقى منه شيء.

وقال العوفي عن ابن عباس^(٣): الهباءُ يطير من النار إذا أضرمت، يطير منه
 الشرُّ، فإذا وقع لم يكن شيئاً.

وقال عكرمة^(٤): المنبتُ الذي قد ذرته الريحُ وبثته.

وقال قتادة^(٥): هباءٌ منبتاً، كيبس الشجر الذي تذروه الرياحُ.

وقال مجاهدٌ وعكرمةٌ وسعيدُ بنُ جبيرٍ والحسنُ وفتادةٌ وعطاءُ الخراساني
 والضحاكُ والسُّديُّ: «العِهْنُ الصوفُ»^(٦).

وقال البغوي^(٧): كالصوف المصبوغ، ولا يقال عِهْنٌ إلا للمصبوغ.

(١) انظر: «جامع البيان» (١٣/ج٢٧/١٦٧).

(٢) ذكره ابن كثير في تفسيره (٣٠٣/٤) بسند ضعيف.

الحارث هو الأعور صاحب علي، كذبه الشعبي في رأيه، وزوي بالرفض، وفي حديثه
 ضعف، وليس له عند النسائي سوى حديثين. «التقريب» رقم (١٠٢٩).

(٣) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (١٣/ج٢٧/١٦٩) بسند ضعيف.

(٤) ذكره ابن كثير (٣٠٣/٤).

(٥) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (١٣/ج٢٧/١٦٩).

(٦) ذكر ذلك ابن كثير في تفسيره (٥٨٠/٤).

(٧) في «معالم التنزيل» (٥١٣/٨).

وفيه: «كالصوف المندوف».

وقال الحسن: كالصوف الأحمر، وهو أضعف الصوف. وقال: المنفوش: المندوف.

وقال ابن كثير^(١): المنفوش الذي قد شرع في الذهاب والتمزق. وقال في قوله: ﴿كَيْبًا مَهِيلاً﴾ [المزمل: ١٤]: أي تصير ككُثبان الرمل بعدما كانت حجارة صماء^(٢).

وقال البغوي^(٣): «رملًا سائلاً. قال الكلبي: هو الرمل الذي إذا أخذت منه شيئاً تبعك ما بعده، يقال: أهلت الرمل أهيله هيلًا إذا حركت أسفله حتى انهال من أعلاه». وقال: ﴿نِسْفَتَ﴾ [المرسلات: ١٠] قُلعت من أماكنها^(٤).

وقال ابن كثير^(٥): «ذهب بها فلا يبقى لها عين ولا أثر». وقال^(٦) في: ﴿فَكَانَتْ سَرَابًا﴾ [النبا: ٢٠]: «أي يخيل إلى الناظر أنها شيء، وليست بشيء، وبعد هذا تذهب بالكلية فلا عين ولا أثر». وقال^(٧) في: ﴿وَسَيِّرُ الْجِبَالِ﴾ [الطور: ١٠]: «تذهب عن أماكنها وتزول» ﴿وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً﴾ [الكهف: ٤٧]: أي بادية ظاهرة ليس فيها معلم لأحد، ولا مكان يوارى أحداً، بل الخلق كلهم ضاحون لربهم لا تخفى عليه منهم خافية.

قال مجاهد وقتادة: ﴿وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً﴾ [الكهف: ٤٧]: لا حَجَر فيها ولا غيابة. وقال قتادة أيضاً: «لا بناء ولا شجر»^(٨).

وقال البغوي^(٩): ﴿فَلَدَكَّا﴾ كُسرتا ﴿دَكَّة﴾ كسرة ﴿وَجِدَّة﴾ [الحاقة: ١٤]. قال:

-
- (١) في تفسيره (٤/٥٨٠).
 - (٢) ذكر ذلك ابن كثير في تفسيره (٤/٤٦٧).
 - (٣) في «معالم التنزيل» (٨/٢٥٦).
 - (٤) ذكره البغوي في «معالم التنزيل» (٨/٣٠٤).
 - (٥) في تفسيره (٤/٤٩٠).
 - (٦) أي ابن كثير في تفسيره (٤/٤٩٤).
 - (٧) أي ابن كثير في تفسيره (٣/٩٢).
 - (٨) ذكره ابن كثير في تفسيره (٣/٩٢).
 - * وأخرج ابن جرير في «جامع البيان» (٩/٢٥٧/١٥) أثر مجاهد.
 - * وأخرج ابن جرير في «جامع البيان» (٩/٢٥٧/١٥) أثر قتادة.
 - (٩) في «معالم التنزيل» (٨/٢٠٩).

وأوُّ ما تتغير الجبال تصير رملاً مهيباً، ثم عنها منقوشاً، ثم تصير هباءً منثوراً.
وقوله رحمه الله تعالى: وكذا البحارُ فإنها مسجورةٌ، قد فُجرت الخ، يشير
إلى قوله تعالى: ﴿وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ﴾ [التكوير: ٦]. وقوله عز وجل: ﴿وَإِذَا الْبِحَارُ
فُجِّرَتْ﴾ [الانفطار: ٣].

«قال عليُّ بنُ أبي طلحةَ عن ابن عباس: فَجَّرَ اللهُ تعالى بعضها في بعض.
وقال الحسن: فَجَّرَ اللهُ تعالى بعضها في بعض فذهب ماؤها.
وقال قتادة: اختلط عذبها بمالحها.
وقال الكلبي: مُلئت»^(١).

وقوله تعالى: ﴿سُجِّرَتْ﴾ [التكوير: ٦]. قال ابن عباس: أوقدت فصارت ناراً
تضطرم.

وقال مجاهدٌ ومقاتلٌ: يعني فُجِّرَ بعضها في بعض، العذبُ والمِلْحُ، فصارت
كلها بحراً واحداً.

وقال الكلبي: مُلئت... وقيل: صارت مياهها بحراً واحداً من الحميم
لأهل النار.

وقال الحسن: يَبِست. وهو قولُ قتادة، قال: ذهب ماؤها فلم يبق فيها
قطرة»^(٢).

والمعنى المتحصّل من أقوالهم رحمهم الله أنها يُفَجَّرُ بعضها في بعض
فتمتلئ، ثم تُسَجَّرُ ناراً فيذهب ماؤها، ولهذا جمع ابنُ القيمِ رحمه الله تعالى بينهما
فقال: «مسجورةٌ قد فُجِّرَتْ»، واللهُ تعالى أعلم.

(١) ذكر ذلك ابن كثير في تفسيره (٥١٣/٤).

* أخرج أثر ابن عباس ابن جرير في «جامع البيان» (١٥/ج٣٠/٨٥) بسند منقطع.

* أخرج أثر الحسن ابن جرير في «جامع البيان» (١٥/ج٣٠/٨٥).

* أخرج أثر الكلبي ابن جرير في «جامع البيان» (١٥/ج٣٠/٨٥).

(٢) ذكره البغوي في «معالم التنزيل» (٣٤٦/٨ - ٣٤٧). وانظر: «الدر المنثور» (٤٢٩/٨).

* أخرج ابن جرير في «جامع البيان» (١٥/ج٣٠/٦٨) أثر الكلبي.

* أخرج ابن جرير في «جامع البيان» (١٥/ج٣٠/٦٨) أثر الحسن.

* أخرج ابن جرير في «جامع البيان» (١٥/ج٣٠/٦٨) أثر قتادة.

وقوله رحمه الله تعالى: «وكذلك القمران يأذن ربنا لهما فيجتمعان» إلخ،
يشير إلى قول الله عز وجل: ﴿وَحَسَفَ الْقَمَرُ ۗ وَجَمَعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرَ ۗ﴾ [القيامة].
وقوله ﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ﴾ [التكوير: ١]. حَسَفَ: أظلم وذهب نوره وضوؤه. ﴿وَجَمَعَ
الشَّمْسُ وَالْقَمَرَ﴾ أي صارا أسودين مُكْوَرَيْنِ كأنهما ثورانِ عَقِيرَانِ.
وقال عليُّ بنُ أبي طلحة عن ابن عباس^(١) ﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ﴾ [التكوير: ١]:
أظلمت. وقال العوفي^(٢) عنه: ذهب.

وقال مجاهد^(٣): اضمحلت وذهبت: وكذا قال الضحاك^(٣).

وقال قتادة^(٣): ذهب ضوؤها.

وقال سعيد بن جبير^(٣): كُوِّرَتْ غُوِّرَتْ.

وقال ربيع بن خثيم^(٣): رُمِيَ بها.

وقال أبو صالح^(٣): أَلْقِيَتْ. وعنه^(٣) أيضاً: نُكِّسَتْ.

وقال زيد بن أسلم: تقع في الأرض.

وقال ابن جرير^(٣): «والصوابُ عندنا من القول في ذلك أن التكويرَ جمعُ
الشيءِ بعضُه على بعض، ومنه تكويرُ العِمَامَةِ، وجمعُ الثيابِ بعضُها على بعض،
فمعنى قوله تعالى: ﴿كُوِّرَتْ﴾ جُمع بعضُها إلى بعض ثم لُقِّتْ فُرْمِيَ بها، وإذا فُعل
بها ذلك ذهب ضوؤها».

ولابن أبي حاتم^(٤) عن أبي عباس ﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ﴾ [التكوير: ١] قال:
يَكُوِّرُ اللَّهَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنَّجِوْمَ وَالنَّجِوْمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي الْبَحْرِ، وَيَبْعَثُ اللَّهُ تَعَالَى رِيحاً
دَبُوراً فَيُضْرَمُهَا نَاراً. وكذا قال عامر الشعبي.

ولابن أبي حاتم^(٥) عن ابن يزيد بن أبي مريم عن أبيه أن رسولَ الله قال في

(١) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (١٥/١٥٠ ج ٣٠/٦٤) عنه بسند منقطع.

(٢) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (١٥/٣٠٠ ج ٦٤/٣٠٠) بسند ضعيف.

(٣) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (١٥/٣٠٠ ج ٦٤/٣٠٠).

(٤) عزاه إليه ابن كثير في تفسيره (٤/٥٠٧) مسنداً.

(٥) عزاه إليه ابن كثير في تفسيره (٤/٥٠٧) مسنداً.

قلت: هذا الأثر مرسل لأن «يزيد بن أبي مريم» تابعي انظر: «تهذيب التهذيب» (٤/٤٢٨-٤٢٩).

قول الله تعالى: ﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ﴾ [التكوير: ١] قال: «كُوِّرَتْ في جهنم».
وللبخاري^(١) عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم: «الشمس والقمر يُكْوَران يوم القيامة».

وللبزار^(٢) عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «إن الشمس والقمر ثوران في النار عقيران يوم القيامة».

وقوله رحمه الله تعالى: «وكواكب الأفلاك تُنثر كلها إلخ»، يشير إلى قول الله عز وجل: ﴿وَإِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ﴾ [التكوير: ٢]. وقوله تعالى: ﴿وَإِذَا الْكَوَاكِبُ انْتَرَتْ﴾ [الانفطار: ٢]. وقوله تعالى: ﴿فَإِذَا النُّجُومُ طُمِسَتْ﴾ [المرسلات: ٨]: أي مُحِي نورها وذهب ضوؤها. وانكدرت: «تناثرت من السماء وتساقطت على الأرض، يقال: انكدر الطائر إذا سقط عن عشه».

قال الكلبي وعطاء: تُمطر السماء يومئذ نجوماً فلا يبقى نجمٌ إلا وقع^(٣).

وقوله رحمه الله تعالى: «وكذا السماء تُشق شقاً ظاهراً وتمورٌ إلخ»، يشير إلى قوله تعالى: ﴿إِذَا السَّمَاءُ انْشَقَّتْ﴾ [الانشقاق: ١]، وقوله تعالى: ﴿وَأَنشَقَّتِ السَّمَاءُ فِي يَوْمِذٍ وَاهِيَةٍ﴾ [الحاقة: ١٦]، وقوله: ﴿وَيَوْمَ تَشَقُّ السَّمَاءُ بِالسَّمُومِ﴾ [الفرقان: ٢٥]، وقوله عز وجل: ﴿السَّمَاءُ مُنْفَطِرٌ بِهِ﴾ [المزمل: ١٨]، وقوله تعالى: ﴿إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ﴾ [الانفطار: ١]، وقوله تعالى: ﴿وَإِذَا السَّمَاءُ كُشِطَتْ﴾ [التكوير: ١١]. وقوله عز وجل:

(١) في صحيحه (٢٩٧/٦) رقم (٣٢٠٠). وفيه «مُكْوَران» بدل «يُكْوَران».

(٢) لم أجده في «كشف الأستار» كما أن مسند أنس في البحر الزخار، المعروف: بمسند البزار لم يطبع حتى الآن.

وقد أخرجه أبو يعلى في المسند (١٤٨/٧) رقم (٤١١٦/١٣٦١) والطيالسي في المسند رقم (٢٢٨٨)، والطحاوي في «مشكل الآثار» رقم (١٨٤) وابن حبان في «المجروحين» (١/٢٩٣) من طرق عن درست بن زياد، عن يزيد الرقاشي عن أنس به بإسناد ضعيف جداً لضعف يزيد الرقاشي، انظر: «التقريب» رقم (٧٦٨٣). ودرست بن زياد كان منكر الحديث جداً، انظر: «المجروحين» (٢٩٣/١).

وللحديث شاهد من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «الشمس والقمر ثوران مكوران في النار يوم القيامة»، أخرجه الطحاوي في «مشكل الآثار» رقم (١٨٣) بسند صحيح. وخلاصة القول أن الحديث صحيح لغيره دون قوله «عقيران»، والله أعلم.

(٣) ذكر ذلك البغوي في «معالم التنزيل» (٣٤٦/٨).

﴿وَإِذَا السَّمَاءُ فُرِجَتْ﴾ [المرسلات: ٩]، وقوله تعالى: ﴿وَفُتِحَتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ أَبْوَابًا﴾ [النبا: ١٩]، وقوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا﴾ [الطور: ٩]، وقوله عز وجل: ﴿يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَالرَّهْلِ﴾ [المعارج: ٨]، وقوله: ﴿فَإِذَا أُنشِقَّتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ وَرْدَةً كَالدِّهَانِ﴾ [الرحمن: ٣٧].

قوله: ﴿أُنشِقَّتِ﴾: أي صارت أبواباً لنزول الملائكة ﴿فَكَانَتْ وَرْدَةً﴾ عن ابن عباس^(١): تغير لونها، وعنه^(٢) قال: كالفرس الورد. وقال أبو صالح^(٣): كاليزدون الورد.

وحكى البغوي^(٤) وغيره: «أن الفرس الورد تكون في الربيع صفراء وفي الشتاء حمراء، فإذا اشتد البرد اغبرّ لونها، فشبّه السماء في تلونها عند انشقاقها بهذا الفرس في تلونه».

﴿كَالدِّهَانِ﴾ «قال الضحاك ومجاهد وقتادة والربيع^(٥) هو جمع دهن، شبه السماء في تلونها بلون الورد من الخيل، وشبه الورد في اختلاف ألوانها بالدهن واختلاف ألوانه».

وقال عطاء بن أبي رباح^(٦): كالدّهان: كعصير الزيت يتلون في الساعة ألواناً.

وقال مقاتل^(٧): كدهن الورد الصافي.

وقال ابن جريج^(٨): تصير السماء كالدّهن الذائب، وذلك حين يصيبها حرّ جهنم.

(١) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (١٣/ج٢٧/١٤١) بسند ضعيف.

(٢) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (١٣/ج٢٧/١٤١).

(٣) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (١٣/ج٢٧/١٤١).

(٤) في «معالم التنزيل» (٤٤٩/٧).

(٥) ذكره أقوالهم البغوي في «معالم التنزيل» (٤٤٩/٧).

(٦) ذكره البغوي في «معالم التنزيل» (٤٤٩/٧).

(٧) ذكره البغوي في «معالم التنزيل» (٤٤٩/٧).

(٨) ذكره البغوي في «معالم التنزيل» (٤٤٩/٧).

وقال ابن عباس^(١) والكلبي^(٢): كالدّهان أي كالأديم الأحمر، وجمعه دُهنة ودُهْن.

وقال عطاء الخراساني^(٣): كلون الدُهْن في الصفرة.

وقال قتادة^(٤): هي اليوم خضراء، ويومئذ لونها إلى الحمرة يوم ذو ألوان.

وقال ابن كثير^(٥) رحمه الله: «تذوب كما يذوب الدُّزْدِيُّ والْفِضَّةُ في السَّبْكِ، وتتلون كما تتلون الأصباغُ التي يُدهن بها، فتارة حمراء وصفراء وزرقاء وخضراء، وذلك من شدة الأمرِ وهولِ يومِ القيامةِ العظيمِ».

وللإمام أحمد^(٦) عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «يُبْعَثُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَاءُ تَطْشُ عَلَيْهِمْ».

قال الجوهري: الطَّشُّ المَطْرُ الضعيف.

وقوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا﴾ [الطور: ٩].

«قال ابن عباس وقاتدة: تتحرك تحريكاً، وعنه: هو تشققها.

وقال مجاهد: تدور دوراً.

وقال الضحّاك: استدارتها وتحركها لأمر الله وموج بعضها في بعض، وهذا

اختيار ابن جرير أنه التحرك في استدارة»^(٧).

(١) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» كما في «الدر المشثور» (٧/٧٠٢).

(٢) ذكره البغوي في «معالم التنزيل» (٧/٤٤٩).

(٣) ذكره ابن كثير في تفسيره (٤/٢٩٥).

(٤) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (١٣/ج٢٧/١٤١).

(٥) في تفسيره (٤/٢٩٥).

(٦) في المسند (٣/٢٦٦ - ٢٦٧). بسند ضعيف.

قلت: وأخرجه أبو يعلى في مسنده (٧/٩٩ رقم ١٢٨٦/٤٠٤١).

وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١٠/٣٣٤ - ٣٣٥) وقال: «رواه أحمد، وأبو يعلى،

وفيه عبد الرحمن بن أبي حاتم، ولم يذكر فيه جرحاً وبقية رجاله ثقات».

وخلاصة القول أن سند الحديث ضعيف، والله أعلم.

(٧) ذكره ابن كثير في تفسيره (٤/٢٥٨).

* أثر ابن عباس أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (١٣/ج٢٧/٢١) بسند منقطع.

وقال عطاء الخراساني^(١): تختلف أجزاؤها بعضها في بعض، وقيل تضطرب.

وقال البغوي^(٢): «تدور كدوران الرّحى وتتكفأ بأهلها تكفؤ السفينة» قال: «والمورّ يجمع هذه المعاني كلّها: فهو في اللغة الذهاب والمجيء والتردد والدوران والاضطراب».

وقال تعالى: ﴿وَأَنْشَقَّتِ السَّمَاءُ فِي يَوْمِذٍ وَاهِيَةً ﴿١٦﴾ وَالْمَلَكُ عَلَى أَرْجَائِهَا﴾ [الحاقة: ١٦] عن علي قال: تنشق السماء من المجرة، رواه ابن أبي حاتم^(٣)، «والملك اسم جنس - أي الملائكة - على أرجاء السماء».

قال ابن عباس: على ما لم يُرَ منها أي حافتيها. وكذلك قال سعيد بن جبيرة والأوزاعي.

وقال الضحاك: أي أطرافها.

وقال الحسن البصري: أبوابها.

وقال الربيع بن أنس: على ما استرق من السماء ينظرون إلى أهل الأرض^(٤).

وقوله تعالى: ﴿السَّمَاءُ مُنْفَطِرٌ بِهِ﴾ [المزمل: ١٨]: متشقّق. «قال الحسن وقتادة أي بسببه من شدته وهوله»^(٥).

= * أثر قتادة أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (١٣/ج٢٧/٢١).

* وأثر ابن عباس الثاني أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (١٣/ج٢٧/٢١).

* وأثر مجاهد أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (١٣/ج٢٧/٢١).

* وأثر الضحاك أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (١٣/ج٢٧/٢١).

(١) ذكره البغوي في «معالم التنزيل» (٣٨٧/٧).

(٢) في «معالم التنزيل» (٣٨٧/٧).

(٣) عزاه إليه ابن كثير في تفسيره (٤٤١/٤).

(٤) ذكره ابن كثير في تفسيره (٤٤١/٤).

* أثر ابن عباس أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (١٤/ج٢٩/٥٨).

* أثر سعيد بن جبيرة أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (١٤/ج٢٩/٥٨).

(٥) ذكره ابن كثير في تفسيره (٤٦٧/٤).

و﴿فُرِجَتْ﴾ [المرسلات: ٩]، قال ابن كثير^(١): «أي انفطرت وانشقت وتدلّت أرجاؤها، ووهت أطرافها».

وقوله رحمه الله: «والعرش والكرسي لا يُفنيهما إلخ»، وكذا قوله: «والحور لا تفنى كذلك جنة المأوى إلخ». يعني أن هذه الأشياء مخلوقة للبقاء لا للفناء، والمخلوق للبقاء باق لا بنفسه بل ببقاء الله إياه، وقد ذكر الله تعالى الجنة ونعيمها ودوامها وخلود أهلها فيها، وذكر النار وجحيمها ودوام عذابها وخلود أهلها فيها في مواضع كثيرة من كتابه، وسيأتي ذكر ما تيسر منها.

وقد جاء في تفسير قوله: «وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ» [الزمر: ٦٨].

أن المراد بذلك الشهداء والحور العين ورضوان وزبانية العذاب، وقد قال الإمام أحمد في ذلك: إنه هو اعتقاد السلف الصالح. قال فإن احتج مبتدع بقوله عز وجل: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ [القصص: ٨٨]، و﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا مَنَاقِبٌ﴾ [الرحمن: ٢٦]، قيل إن المراد كل شيء كتب عليه الهلاك والفناء هالك فإن. ويؤيد ذلك الاستثناء المذكور في سورة الزمر، وأيضاً فإن الجنة دار مقام وسرور وسلامة، والموت ضد ذلك فكيف يكتب على من فيها موت. وكذا جاء في العرش أن الله يأمره أن يأخذ الصور من إسرافيل عليه السلام عند موته كما في حديث الصور الطويل.

وقوله: «ولأجل هذا قال جهنم إنها عدم إلخ»، يعني أن لجهنم إلحاداً في آيات الله جميعها، فكما ألحد في آيات الأسماء والصفات ألحد أيضاً في آيات الوعد والوعيد، وجد وجود الجنة والنار الآن، وكذلك الآيات والأحاديث الواردة فيهما، وقضى أيضاً بفنائهما وأنهما يفنيان ومن فيهما، وذلك بخلاف النصوص القويمة والفيطر المستقيمة كما سيأتي إن شاء الله.

وقوله رحمه الله:

والأنبياء فإنهم تحت الشرى أجسادهم حُفِظت من الديدان إلخ

(١) في تفسيره (٤/٤٩٠).

يشير إلى ما في السنن^(١) وغيرها^(٢) وصححه ابنُ حبان^(٣) من حديثِ أوسِ بنِ أوسٍ رضي الله عنه قال: قال رسولُ الله ﷺ: «إن أفضلَ أيامكم يومُ الجمعة، فيه خلقتُ آدمَ، وفيه قُبض، وفيه النفخةُ، وفيه الصعقةُ، فأكثروا عليَّ من الصلاةِ فيه، فإن صلاتكم معروضةً عليَّ». قالوا: يا رسولَ الله كيف تُعرضُ صلاتنا عليك وقد أُرمت؟ قال يقولون: بليت. قال: إن الله حرم على الأرض أن تأكلَ أجسادَ الأنبياء.

وقال ابنُ وهب: أخبرني عمرو بنُ الحارث عن سعيد بنِ أبي هلالٍ عن زيدِ ابنِ أيمنَ عن عبادةَ بنِ نسيٍّ عن أبي الدرداءِ قال: قال رسولُ الله ﷺ: «أكثروا عليَّ من الصلاةِ يومَ الجمعة فإنه يوم مشهودٌ تشهده الملائكةُ، وإن أحداً لا يصلي عليَّ إلا عُرِضت عليَّ صلاته حتى يفرغ». قال: قلت وبعد الموت؟ قال: إن الله حرم على الأرض أن تأكلَ أجسادَ الأنبياء»، ورواه ابنُ ماجه^(٤) بإسناد جيد^(٥).

(١) أبو داود رقم (١٠٤٧) و(١٥٣١)، والنسائي (٩١/٣ - ٩٢) وابن ماجه رقم (١٠٨٥) و(١٦٠٦).

(٢) كأحمد في «المسند» (٨/٤) والدارمي (٣٦١/١) وابن أبي شيبة في «المصنف» (٢/٥١٦) والطبراني في «الكبير» رقم (٥٨٩) والبيهقي في السنن الكبرى (٢٤٨/٣) وإسماعيل القاضي رقم (٢٢) والحاكم (٢٧٨) وقال: «صحيح على شرط البخاري» ووافقه الذهبي.

قلت: هذا إسناد صحيح، رجاله ثقات رجال الشيخين، غير أبي الأشعث الصنعاني، وهو «شراحيل بن أدة» لم يخرج له البخاري في «صحيحه»، وإنما أخرج له في «الأدب المفرد». (٣) في صحيحه (١٩٠/٣ - ١٩١ رقم ٩١٠).

قلت: وصححه ابن خزيمة رقم (١٧٣٣) وحسنه المنذري والحافظ ابن حجر وصححه النووي في «الأذكار».

وخلاصة القول أن الحديث صحيح، والله أعلم. * أُرمت: على وزن صُرِّبت، أي بليت. (٤) في السنن ٥٢٤/١ رقم (١٦٣٧).

قال البوصيري في «مصباح الزجاجة» (١/٥٤٥) رقم (١٦٣٧/٥٩٦): «هذا إسناد رجاله ثقات إلا أنه منقطع في موضعين». عبادة بن نسي روايته عن أبي الدرداء مرسلة، قاله العلائي. وزيد بن أيمن عن عبادة بن نسي مرسلة، قاله البخاري اه.

(٥) قاله المنذري في «الترغيب والترهيب» (٢/٥٠١) رقم (٢٤٨٦). وخلاصة القول أن الحديث ضعيف، إلا أن لمتته شواهد.

وفي رواية للطبراني^(١): «ليس من عبد يصلي عليّ إلا بلغني صلاته. قلنا: وبعد وفاتك؟ قال: وبعد وفاتي، إن الله عز وجل حرّم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء».

والأحاديث في بلوغ صلاتنا إليه، وعرض أعمالنا عليه كثيرة جداً، وبعضها في الصحيحين لكن بدون ذكر الأجساد^(٢).

وقد ثبت أيضاً في أجساد الشهداء أنها لا تبلى فكيف بأجساد الأنبياء، كما قال البخاري^(٣) رحمه الله تعالى: حدثنا مسدد حدثنا بشر بن المفضل حدثنا حسين المعلم عن عطاء عن جابر قال: «لما حضر أحد دعاني أبي من الليل فقال لي: ما أراني إلا مقتولاً في أول من يقتل من أصحاب النبي ﷺ، وإني لا أترك بعدي أعز عليّ منك غير نفس رسول الله ﷺ، وإن عليّ ديناً فاقض واستوص بأخواتك خيراً. فأصبحنا وكان أول قتيل، فدفنت معه آخر في قبره، ثم لم تطب نفسي أن أتركه مع آخر، فاستخرجته بعد ستة أشهر فإذا هو كيوم وضعته هيئة غير أذنه».

ولأصحاب السنن^(٤) عنه ﷺ من حديث طويل، وفيه: «بيننا أنا في خلافة معاوية بن أبي سفيان إذ جاءني رجل فقال: يا جابر بن عبد الله، والله لقد أثار أباك عمال معاوية، فبدا فخرج طائفة منه. فأتيته فوجدته على النحو الذي دفنته، لم يتغير إلا ما لم يدع القتل أو القتل».

وللبیهقي^(٥) عنه ﷺ قال: «لما أجرى معاوية العين عند قتلي أحد بعد

(١) لم أعثر عليه عند الطبراني في الكبير المطبوع.

(٢) انظر: «فضل الصلاة على النبي ﷺ» لإسماعيل بن إسحاق الجهمي. تحقيق: المحدث محمد ناصر الدين الألباني.

و«جلاء الأفهام في الصلاة والسلام على خير الأنام» لابن قيم الجوزية. تخريج وتعليق الشيخ شعيب الأرنؤوط والشيخ عبد القادر الأرنؤوط.

(٣) في صحيحه (٣/٢١٤ رقم ١٣٥١).

(٤) أبو داود (١/٥١٤ رقم ٣١٦٥) والترمذي (٤/٢١٥ رقم ١٧١٧) والنسائي (٤/٧٩) وابن ماجه (١/٤٨٦ رقم ١٥١٦) من حديث جابر مختصراً. وأخرجه مطولاً البيهقي في «دلائل النبوة» (٣/٢٩٢ - ٢٩٣). وهو حديث حسن.

(٥) في «دلائل النبوة» (٣/٢٩١) بسند حسن، إلا أن فيه قول حماد: «وزادني صاحب لي في الحديث: فأصاب قدم حمزة فانبعث دماً» من غير سند.

أربعين سنة استُضِرَّخْنَاهم إليهم فأتيناهم فأخرجناهم، فأصابت المسحاة قدم حمزة فانبعث دماً.

وفي رواية ابن إسحاق^(١) عنه قال: «فأخرجناهم كأنما دُفِنوا بالأمس».

وذكر الواقدي^(٢) أن معاوية لما أراد أن يُجري العينَ نادى مناديه: من كان له قتيلٌ بأحد فليشهد، قال جابر: فحفرنا عنهم فوجدتُ أبي في قبره كأنما هو نائمٌ على هيئته، ووجدنا جاره في قبره - عمرو بن الجُموح - ويده على جرحه، فأزيلت عنه فانبعث جرحه دماً. ويقال إنه فاح من قبورهم مثل ريح المسك، ﷺ أجمعين، وذلك بعد ستِ وأربعين سنةً من يوم دُفِنوا. وفي ذلك آثارٌ كثيرة.

وقوله رحمه الله تعالى: «وكذلك عَجِبُ الظهر لا يبلى إلخ»، يشير إلى حديث أبي هريرة المتقدم قريباً وفيه: «وليس من الإنسان شيءٌ إلا سيَبلى، إلا عظماً وهو عَجِبُ الذنب، ومنه يُرَكَّبُ الخلق يوم القيامة»^(٣).

وقوله رحمه الله تعالى: «وكذلك الأرواح لا تبلى إلخ»، يشير إلى ما تقدم ذكرُ بعضه قريباً من الآيات الصريحة والأحاديث الصحيحة، من أن الأرواح ليست هي مطلق حياة الجسم العارضة، بل هي حقيقةٌ أخرى مستقلةٌ يُعَمَّرُ الجسدُ بحلولها فيه ويفسُدُ بخروجها منه، وهي النَسَمَةُ التي يموت الإنسانُ بخروجها من جسده، وأنها لها حقيقةٌ، وأنها تُنفَخُ وتُقَبَّضُ وتَصَعَّدُ وتهبطُ، وأنها بعد مفارقتها الجسدَ إما أن تُنعمَ أو تُعذبَ، وإما أن تُفَتَّحَ لها أبوابُ السماء حتى يُنتهى بها إلى الله، أو تُعَلَّقَ دونها، فيذهبُ بها إلى سِجِّينَ والعياذُ بالله كما قدمنا ذلك والله الحمد، وأنها تُجمع في الصور وتطير بنفخِ إسرافيلَ إذا أمره اللهُ، فتطير كلُّ روحٍ إلى جسدها الذي كانت تُعَمَّرُ في الدنيا حتى تدخله وتدبُّ فيه ديببَ السُّمِّ في اللدِّيع حتى يقومَ بشراً سوياً، وأنها بعد خروجها من الجسد تُكَلَّمُ وتتكلم وتَسألُ وتُجيب وتُخبر كما ثبت ذلك بنصوص الكتاب والسنة، وأما كيفية الروحِ وكُنْهها فليس لبشر العلمُ به

(١) عزاه إليه البيهقي في «دلائل النبوة» (٢٩١/٣) وقال محققه: نقله ابن كثير في «البداية والنهاية» (٤٣/٤) عن المصنف.

(٢) في «المغازي» (٢٦٧/١ - ٢٦٨) وفيه مجاهيل مع ما في الواقدي من كلام.

(٣) تقدم تخريجه قريباً.

ولا الاطلاع عليه، ولهذا لما سألت اليهودُ النبيَّ ﷺ عنه^(١) أنزل الله تعالى جوابهم: ﴿قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [الإسراء: ٨٥].
وقوله رحمه الله تعالى:

«ولأجل ذلك لم يُقَرَّ الجهمُ ما الأرواحُ خارجةٌ من الأبدانِ لكنها من بعض أعراضِ بها إلخ»

يعني أن مذهب الجهم في الروح هو مذهب الفلاسفة الحائرين أن الروح ليس شيئاً يقوم بنفسه بل عَرَضٌ، والعرضُ في اصطلاحهم هو ما لا يستقل ولا يستقر، فمنزلةُ الروح عندهم من الجسد كمنزلة السمع من السامع والبصر من المُبصر، يذهب بذهابه، بل قد يذهب البصرُ والسمعُ والذاتُ التي يقوم بها موجودةٌ، فوجدوا أن لكون النفس التي هي الروحُ شيئاً قائماً بنفسه، وأنه يُنفخ في الجنين في بطن أمه بعد الأربعين الثالثة، وأن ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فِيمِمْسِكَ أَلَّتِي قَضَى عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأَخْرَى إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى﴾ [الزمر: ٤٢]، ووجدوا كونها شيئاً يُساق ويُنزَع عند الموت ويُعرج بها إلى الله عز وجل فيُفتح لها أبواب السماء إن كانت محسنةً أو تُغلقُ دونها إن كانت مسيئةً، وأن روحَ الأنبياءِ والمؤمنين في الرفيق الأعلى، وأرواحَ الكفارِ في سجين، فكذبوا بالكتاب، وبما أرسلَ اللهُ به رسَلَه، فضلوا من قبل وأضلوا كثيراً وضلوا عن سواء السبيل.

وقوله رحمه الله تعالى:

«فالشأنُ للأرواح عند فراقها أبدانها واللَّهُ أعظمُ شأن»

يعني أنه أعظمُ شأنًا من الحياة الدنيا، وذلك لأنه يكون إذ ذاك الخبرُ عياناً، والغيبُ شهادةً والمستورُ مكشوفاً، والمُخبأُ ظاهراً، فليس الخبرُ كالمعاينة، ولا علمُ اليقين كعين اليقين، فالمُصدَّقُ يرى ويجد مُصدَّقاً ما جاء به النصُّ كما علمه

(١) أخرجه البخاري (١/٢٢٣ رقم ١٢٥) وأطرافه رقم (٤٧٢١) و(٧٢٩٧) و(٧٤٥٦) و(٧٤٦٢).

ومسلم (٤/٢١٥٢ رقم ٢٧٩٤) من حديث ابن مسعود.

وتيقنه، فيزداد بُشرى وفرحاً وسروراً، والمكذَّب يرى ويجد حور تكذيبه بذلك، وغِب ما جناه على نفسه ويدوق وبال أمره، وكلُّ يُفضي إلى ما قَدَم.

وقوله: «إما نعيم أو عذاب إلخ»، يشير إلى قول الله عز وجل: ﴿فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقْرَبِينَ ﴿٨٨﴾ فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ وَجَنَّتْ نَعِيمٌ ﴿٨٩﴾ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ﴿٩٠﴾ فَسَلَطْنَا لَكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ﴿٩١﴾ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمَكْذِبِينَ الضَّالِّينَ ﴿٩٢﴾ فَتَزَلُّ مِنْ حَمِيمٍ ﴿٩٣﴾ وَتَصْلِيَةُ جَحِيمٍ ﴿٩٤﴾ إِنَّ هَذَا لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ ﴿٩٥﴾ فَسَبِّحْ بِأَنِّمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ﴿٩٦﴾ [الواقعة].

سبحانَ اللّهِ وبحمده سبحان اللّهِ العظيم، وغير ذلك مما في معناه من الآيات. وقَدَمنا منها جُملةً، وقَدَمنا من الأحاديث في أحوال الاحتضارِ والبرزخِ وما يتعلق بذلك ما يبلغ حدَّ التواتر، فليرجع إليه، والله الحمدُ والمنة.

وقوله رحمه الله: «وتصير طيراً سارحاً مع شكلها إلخ»، يشير إلى حديث كعب بن مالك المسلسل بالأئمة: «نَسَمَةُ الْمُؤْمِنِ طَائِرٌ يَلْقَى فِي شَجَرِ الْجَنَّةِ حَتَّى يَرْجِعَهُ اللَّهُ إِلَى جَسَدِهِ يَوْمَ يَبْعَثُهُ»^(١).

وقوله رحمه الله تعالى: «لكن أرواح الذين استشهدوا في جوف طير أخضر إلخ» يشير إلى قول الله عز وجل: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أحيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ [إل عمران: ١٦٩]. الآيات وما في معناها.

وفي الصحيح^(٢) من حديث الأعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق قال:

(١) وهو حديث صحيح. أخرجه مالك في «الموطأ» (٢٤٠/١) عن ابن شهاب، عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك عن أبيه.

ومن طريق مالك أخرجه أحمد (٤٥٥/٣) والنسائي (١٠٨/٤) وابن ماجه رقم (٤٢٧١) والآجري في «الشرعية» (ص ٣٩٢) وأبو نعيم في «الحلية» (١٥٦/٩) والبيهقي في «البعث والنشور» (٢٠٣) والطبراني في الكبير (١٩/رقم ١٢٠).

وأخرجه أحمد (٤٥٥/٣ - ٤٥٦ و ٤٦٠) والطبراني في الكبير (١٩/رقم ١١٩ و ١٢١ و ١٢٣ و ١٢٤) والبيهقي في «البعث والنشور» (٢٠٢) من طرق عن الزهري وانظر: «الصحيحة» رقم (٩٩٥).

(٢) في صحيح مسلم (١٥٠٢/٣) رقم (١٨٨٧).

سألنا عبد الله عن هذه الآية: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾.

قال إنا قد سألنا عن ذلك فقال: «أرواحهم في جوف طير خضبر لها قناديل معلقة بالعرش تسرح من الجنة حيث شاءت، ثم تأوي إلى القناديل، فاطلع إليهم ربهم عز وجل اطلاعة فقال: هل تشتهون شيئاً؟ قالوا: أي شيء نشتهي ونحن نسرح من الجنة حيث شئنا؟ ففعل ذلك بهم ثلاث مرات، فلما رأوا أنهم لم يتركوا من أن يسألوا قالوا: يا رب نريد أن ترد أرواحنا في أجسادنا حتى نُقتل في سبيلك مرة أخرى. فلما رأى أن ليس لهم حاجة تركوا»، وغير ذلك من الأحاديث.

وقوله:

وإذا أراد الله إخراج الوري بعد الممات إلى معاد ثان
ألقي على الأرض التي هم تحتها مطراً غليظاً أبيضاً متتابعاً - إلخ

يشير إلى حديث عبد الله بن عمر^(١) بطوله وفيه: «ثم يرسل الله - أو قال ينزل الله - تعالى مطراً كأنه الطل أو الظل، فتنبت منه أجساد الناس»، الحديث.

وفي حديث الصور الطويل^(٢): «ثم ينزل الله عليهم ماء من تحت العرش، ثم يأمر الله السماء أن تمطر أربعين يوماً حتى يكون الماء فوقهم اثني عشر ذراعاً، ثم يأمر الله الأجساد أن تنبت فتنبت كنبات الطرائث أو كنبات البقل»، وهو الذي عناه بقوله: «عشراً وعشراً بعدها عشراً».

وقوله: «أوحى لها رب السما فتشقت إلخ»، يشير إلى قول الله عز وجل: ﴿وَإِذَا الْقُبُورُ بُعِثَتْ﴾ [الأنفطار: ٤]، وقوله: ﴿أَفَلَا يَعْلَمُ إِذَا بُعِثَ مَا فِي الْقُبُورِ﴾ [العاديات: ٩].

قال ابن عباس^(٣): بُحِثَ.

(١) أخرجه مسلم (٤/٢٥٥٨ رقم ٢٩٤٠).

(٢) تقدم تخريج الحديث.

(٣) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (١٥/٣٠/٨٥) بسند منقطع.

وقال السدي^(١): تُبعثر: تُحرك فيخرج من فيها.

وقال البغوي^(٢): «بُحثت وقلب ترابها وبعث من فيها من الموتى أحياء، يقال: بعثت الحوض وبحرته إذا قلبته فجعلت أسفله أعلاه». وقال^(٣) في الآية الأخرى ﴿إِذَا بُعِثَ﴾ أثير وأخرج ﴿مَا فِي الْقُبُورِ﴾ [العاديات: ٩] أي من الأموات.

وقوله: «وتخلت الأم الولود إلخ»، يشير إلى قوله تعالى: ﴿وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا وَتَخَلَّتْ﴾ [الانشقاق: ٤].

«قال مجاهد وسعيد وقتادة: ألقث ما في بطنها من الأموات وتخلت منهم»^(٤).

وقوله: «وأخرجت أثقالها إلخ»، يشير إلى قوله عز وجل: ﴿وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا﴾ - إلى قوله - ﴿بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَى لَهَا﴾ [الزلزلة: ٢ - ٥].

قال ابن كثير^(٥) رحمه الله: يعني ألقث ما فيها من الموتى، قاله غير واحد من السلف. وقد تقدم تفسيرها بإلقائها أفلاذ كبدها أمثال الأسطوان.

وقال البغوي^(٦) رحمه الله: أثقالها: موتاها وكنوزها فتلقيا على ظهرها.

وقوله رحمه الله: «والله ينشي خلقه» أي هم أنفسهم لا غيرهم بعد موتهم «في نشأة أخرى إلخ»، يشير إلى قول الله عز وجل: ﴿وَأَنَّهُ خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَىٰ ﴿٥٥﴾ مِن نُّطْفَةٍ إِذَا تُمْنَىٰ ﴿٥٦﴾﴾ [النجم]. فهذه هي النشأة الأولى، قال تعالى: ﴿وَأَنَّ عَلَيْهِ النَّشَأَ الْأُخْرَىٰ﴾ [النجم: ٤٧]، وهو البعث بعد الموت، قال تعالى: ﴿نَحْنُ خَلَقْنَاكُمْ

(١) ذكره ابن كثير في تفسيره (٥١٣/٤).

(٢) في «معالم التنزيل» (٣٥٥/٨).

(٣) أي البغوي في «معالم التنزيل» (٥٠٩/٨).

(٤) ذكره ابن كثير في تفسيره (٥٢١/٤).

* أخرج أثر مجاهد ابن جرير في «جامع البيان» (١٥/٣٠ ج/١١٤).

* أخرج أثر قتادة ابن جرير في «جامع البيان» (١٥/٣٠ ج/١١٤).

(٥) انظر تفسير ابن كثير (٥٧٦/٤).

(٦) في «معالم التنزيل» (٥٠١/٨).

فَلَوْلَا نُصَدِّقُونَ ﴿٥٧﴾ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ ﴿٥٨﴾ ءَأَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ ﴿٥٩﴾ نَحْنُ قَدَرْنَا بَيْنَكُمْ
 الْمَوْتَ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ ﴿٦٠﴾ عَلَىٰ أَنْ نُبَدِّلَ أَمْثَلَكُمْ وَنُنشِئْكُمْ فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٦١﴾ وَلَقَدْ
 عَلَّمْتُمُ النَّشَأَ الْأُولَىٰ فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٦٢﴾ ﴿الواقعة﴾، وما في معنى ذلك من الآيات
 والأحاديث.

والمقصود أن الله سبحانه وتعالى يبعث الموتى أنفسهم ويجمعهم بعد ما
 فرقهم وينشرهم بعد ما مزقهم، ويُعيدهم كما خلقهم، وقد علم الله ما تنقص
 الأرض منهم: ﴿أَوْلَٰرَ سَبْرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ وَكَانُوا أَشَدَّ
 مِنْهُمْ قُوَّةً وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ مِن شَيْءٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا
 قَدِيرًا﴾ [فاطر: ٤٤].

وقوله: «ما قال إن الله يُعِدُّم خلقه إلخ»، أي لم يقل الله تعالى ولا رسوله ﷺ
 إنه يعدمهم العدم المحض ويأتي بغيرهم. ولا إن المُثَابَ غيرُ من عمل الطاعات
 في الدنيا، ولا إن المعذب غيرُ من مَبْرَدٍ على المعاصي ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ شَيْئًا
 نَجْوًا﴾ [النساء: ٤٠]، ﴿وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ﴾ [فصلت: ٤٦]، ﴿وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا
 لِّلْعِبَادِ﴾ [غافر: ٣١]، بل قال تعالى: ﴿مِنهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً
 أُخْرَىٰ﴾ [طه: ٥٥].

فالذين خلقهم من الأرض هم الذين أعادهم فيها، وهم الذين يخرجهم منها،
 ليسوا غيرهم كما يقوله الزنادقة قُبْحهم الله تعالى. وقال رسول الله ﷺ: «فتخرجون
 من الأصواء ومن مصارعكم»، ولم يقل إنه غيركم الذي يخرج. والكلام في هذا
 الباب يطول جداً، والنصوص فيها لا تحصى كثرة، وإنما أشرنا إلى بعض من كل،
 وِدق من جُل، وقطرة من بحر، والله المستعان.

إلى آخر ما ذكرنا من التعليق على الآيات التي سقنا من نونية ابن القيم
 رحمه الله تعالى مع غاية الاختصار والإنجاز، والله الحمد والمِنَّة. ولنرجع إلى شرح
 آياتِ المثنِ المذكور.

[الإيمان بالنفخ في الصور]

(وبقيامنا بنفخ الصور)^(١)، أي وكما يدخل في الإيمان باليوم الآخر الموت وما بعده من فتنه القبر ونعيمه أو عذابه، وباللقاء والبعث والنشور والقيام من القبور كذلك يدخل في ذلك الإيمان بالصور والنفخ فيه الذي جعله الله سبب الفرع والصعق والقيام من القبور، وهو القرن الذي وكل الله تعالى به إسرافيل كما تقدم في ذكر الملائكة.

وقد ذكر الله عز وجل النفخ فيه في مواضع من كتابه، كقوله عز وجل:

﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ﴾ [الزمر: ٦٨] الآيات. وقال تعالى: ﴿وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَفَرَجَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ وَكُلُّ أَتَوِّءٍ دَاخِرِينَ﴾ [النمل: ٨٧] الآيات. وقال تعالى: ﴿قَوْلُهُ الْحَقُّ وَلَهُ الْمُلْكُ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ عَنكُمُ الْغَيْبُ وَالشَّهَادَةُ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ﴾ [الأنعام: ٧٣].

[حديث الصور بطوله]

ولنسق ههنا حديث الصور بطوله لما فيه من المناسبة لهذه الآيات، ولما اجتمع فيه مما تفرق في غيره من الأحاديث، وبالله التوفيق.

قال ابن كثير^(٢) رحمه الله تعالى عند هذه الآية الأخرى: «وقد روينا حديث الصور بطوله من طريق الحافظ أبي القاسم الطبراني في كتابه المطولات^(٣) قال: حدثنا أحمد بن الحسن المضري الأيلي حدثنا أبو عاصم النبيل حدثنا إسماعيل بن رافع عن محمد بن زياد عن محمد بن كعب القرظي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في طائفة من أصحابه فقال: «إن الله تعالى لما فرغ من خلق السموات والأرض خلق الصور فأعطاها إسرافيل فهو واضعها على فيه شاخصاً بصره في العرش ينتظر متى يؤمر».

قلت: يا رسول الله وما الصور؟ قال: «القرن».

(١) البيت كما تقدم في المنظومة:

وباللقاء والبعث والنشور
وبقيامنا من القبور
(د. أحمد الحكمي).

(٢) في تفسيره (١٥١/٢ - ١٥٤).

(٣) وهو في نهاية «المعجم الكبير» (٢٢٦/٢٥) بسند ضعيف وقد تقدم.

قلت: كيف هو؟ قال: «عظيم، والذي بعثني بالحق إن عِظَمَ دَارَةِ فِيهِ كَعَرْضِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ، يُنْفَخُ فِيهِ ثَلَاثُ نَفَخَاتٍ: النَّفَخَةُ الْأُولَى نَفْخَةُ الْفَرْعِ، وَالثَّانِيَةُ نَفْخَةُ الْقِيَامِ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ، يَأْمُرُ اللَّهُ تَعَالَى إِسْرَافِيلَ بِالنَّفْخَةِ الْأُولَى فَيَقُولُ انْفُخْ، فَيَنْفُخُ نَفْخَةَ الْفَرْعِ، فَيَفْرَعُ أَهْلَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ، وَيَأْمُرُهُ فَيُطِيلُهَا وَيُدِيمُهَا وَلَا يَفْتُرُ، وَهِيَ كَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿وَمَا يَنْظُرُ هَؤُلَاءَ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً مَّا لَهَا مِنْ فَوْاقٍ﴾ [ص: ١٥]. فَيَسِيرُ اللَّهُ الْجِبَالَ فَتَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ فَتَكُونُ سَرَابًا، ثُمَّ تَرْتَجِعُ الْأَرْضُ بِأَهْلِهَا رَجًا فَتَكُونُ كَالسَّفِينَةِ الْمَزْمِيَةِ فِي الْبَحْرِ تَضْرِبُهَا الْأَمْوَاجُ تَكْفَأُ بِأَهْلِهَا كَالْقَنْدِيلِ الْمَعْلُوقِ فِي الْعَرْشِ تُزَجْرُجُهُ الرِّيَّاحُ، وَهُوَ الَّذِي يَقُولُ: ﴿يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ ۖ تَتَّبِعُهَا الرَّادِفَةُ ۖ قُلُوبٌ يَوْمَئِذٍ وَاجِفَةٌ﴾ [النازعات].

فَيَمِيدُ النَّاسُ عَلَى ظَهْرِهَا، وَتَذْهَلُ الْمَرَاضِعُ، وَتَضَعُ الْحَوَامِلُ، وَتَشِيبُ الْوَالِدَانُ، وَتَطِيرُ الشَّيَاطِينُ هَارِبَةً مِنَ الْفَرْعِ حَتَّى تَأْتِيَ الْأَقْطَارَ، فَتَأْتِيهَا الْمَلَائِكَةُ فَتَضْرِبُ وَجُوهَهَا فَتَرْجِعُ، وَيُولِي النَّاسُ مَذْبِرِينَ مَا لَهُمْ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ مِنْ عَاصِمٍ، يَنَادِي بَعْضُهُمْ بَعْضًا، وَهُوَ الَّذِي يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿يَوْمَ النَّارِ﴾ [غافر: ٣٢]. فَيِينَمَا هُمْ عَلَى ذَلِكَ إِذْ تَصَدَّعَتِ الْأَرْضُ مِنْ قُطْرٍ إِلَى قُطْرٍ، فَرَأَوْا أَمْرًا عَظِيمًا لَمْ يَرَوْا مِثْلَهُ، وَأَخَذَهُمْ لَذَلِكَ مِنَ الْكَرْبِ وَالْهَوْلِ مَا اللَّهُ بِهِ عَلِيمٌ.

ثُمَّ نَظَرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَإِذَا هِيَ كَالْمُهْلِ، ثُمَّ انشَقَّتِ السَّمَاءُ فَانْتَشَرَتْ نَجُومُهَا وَانخسفت شمسها وقمرها، قال رسول الله ﷺ: «الأموات لا يعلمون بشيء من ذلك». قال أبو هريرة: يا رسول الله من استثنى الله عز وجل حين يقول: ﴿فَفَزَعَنَا مِنْ السَّمَاوَاتِ وَمِنَ الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ [النمل: ٨٧]؟ قال: «أولئك الشهداء» وإنما يصل الفرع إلى الأحياء وهم أحياء عند ربهم يُرزقون، وقاهم الله فرع ذلك اليوم وآمنهم منه، وهو عذاب الله يبعثه على شرار خلقه. قال: «وهو الذي يقول الله عز وجل: ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ أَتَقُورُوا رِيبَكُمْ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ﴾ [١] يَوْمَ تَرَوْنَهَا تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا وَتَرَى النَّاسَ سُكَرَىٰ وَمَا هُمْ بِسُكَرَىٰ وَلَٰكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ﴾ [الحج: ١].

فيقومون في ذلك العذاب ما شاء الله تعالى إلا أنه يطول، ثم يأمر الله إسرافيل بنفخة الصعق، فينفخ نفخة الصعق فيصعق أهل السموات والأرض إلا من شاء الله، فإذا هم قد خمدوا، وجاء ملك الموت إلى الجبار عز وجل فيقول: يا

رَبِّ قَد مَاتَ أَهْلُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شِئْتَ .

فيقول الله تعالى وهو أعلم بمن بقي: فَمَنْ بَقِيَ؟ .

فيقول: يَا رَبِّ بَقِيَتْ أَنْتَ الْحَيُّ الَّذِي لَا تَمُوتُ، وَبَقِيَتْ حَمَلَةُ الْعَرْشِ وَبَقِيَ جَبْرِيْلُ وَمِيكَائِيلُ وَبَقِيَتْ أَنَا .

فيقول الله عز وجل: لِيَمُتْ جَبْرِيْلُ وَمِيكَائِيلُ، فَيَنْطِقَ اللَّهُ تَعَالَى الْعَرْشَ .

فيقول: يَا رَبِّ يَمُوتُ جَبْرِيْلُ وَمِيكَائِيلُ؟ .

فيقول: اسْكُتْ فَإِنِّي كَتَبْتُ الْمَوْتَ عَلَى كُلِّ مَنْ كَانَ تَحْتَ عَرْشِي، فَيَمُوتَانِ .

ثُمَّ يَأْتِي مَلِكُ الْمَوْتِ إِلَى الْجَبَّارِ فَيَقُولُ: يَا رَبِّ قَد مَاتَ جَبْرِيْلُ وَمِيكَائِيلُ .

فيقول الله عز وجل وهو أعلم بمن بقي: فَمَنْ بَقِيَ؟ .

فيقول: بَقِيَتْ أَنْتَ الْحَيُّ الَّذِي لَا تَمُوتُ وَبَقِيَتْ حَمَلَةُ عَرْشِكَ وَبَقِيَتْ أَنَا .

فيقول الله تعالى: لِيَمُتْ حَمَلَةُ الْعَرْشِ . فَيَمُوتُ، وَيَأْمُرُ اللَّهُ تَعَالَى الْعَرْشَ

فَيَقْبِضُ الصُّورَ مِنْ إِسْرَافِيْلَ .

ثُمَّ يَأْتِي مَلِكُ الْمَوْتِ فَيَقُولُ: يَا رَبِّ قَد مَاتَ حَمَلَةُ عَرْشِكَ .

فيقول الله وهو أعلم بمن بقي: فَمَنْ بَقِيَ؟ .

فيقول: يَا رَبِّ، بَقِيَتْ أَنْتَ الْحَيُّ الَّذِي لَا تَمُوتُ وَبَقِيَتْ أَنَا .

فيقول الله تعالى: أَنْتَ خَلَقْتَ مِنْ خَلْقِي، خَلَقْتَنِي لِمَا رَأَيْتَ، فَمُتْ . فَيَمُوتُ .

فَإِذَا لَمْ يَبْقَ إِلَّا اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ الْأَحَدُ الصَّمَدُ الَّذِي لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ كَانَ آخِرًا كَمَا

كَانَ أَوَّلًا، طَوَى السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ طَيِّ السَّجِلِّ لِلْكَتَبِ ثُمَّ دَحَاهُمَا ثُمَّ يَلْقَاهُمَا ثَلَاثَ

مَرَاتٍ .

ثُمَّ يَقُولُ: أَنَا الْجَبَّارُ أَنَا الْجَبَّارُ (ثَلَاثًا)، ثُمَّ هَتَفَ بِصَوْتِهِ: لِمَنْ الْمَلِكُ الْيَوْمَ

(ثَلَاثَ مَرَاتٍ) فَلَا يَجِيبُهُ أَحَدٌ .

ثُمَّ يَقُولُ لِنَفْسِهِ: اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ .

يقول الله تعالى: ﴿يَوْمَ تَبْدُلُ الْأَرْضَ عَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتِ﴾ [إبراهيم: ٤٨] .

فَيَسْطِطُهُمَا وَيَسْطِطُهُمَا ثُمَّ يَمْدُهُمَا مَدَّ الْأَدِيمِ الْعُكَاظِيِّ لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَلَا

أَمْتًا، ثُمَّ يَزْجِرُ اللَّهُ الْخَلْقَ زَجْرَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ فِي هَذِهِ الْأَرْضِ الْمُبْدَلَةِ مِثْلَ مَا كَانُوا

فِيهَا مِنَ الْأُولَى، مَنْ كَانَ فِي بَطْنِهَا كَانَ فِي بَطْنِهَا، وَمَنْ كَانَ عَلَى ظَهْرِهَا كَانَ عَلَى

ظَهْرِهَا .

ثم يُنزل الله تعالى عليهم ماءً من تحت العرشِ، ثم يأمر الله السماء أن تمطرَ، فتمطرُ أربعين يوماً حتى يكون الماء فوقهم اثني عشر ذراعاً، ثم يأمر الله الأجساد أن تثبت فتثبت كنبات الطرائيث أو كنبات البقل، حتى إذا تكاملت أجسادهم فكانت كما كانت، قال الله عز وجل: ليحيى حملة عرشي، فيحيون، ويأمر الله إسرافيلَ فيأخذ الصورَ فيضعه على فيه ثم يقول: ليحيى جبريلُ وميكائيلُ، فيحييان.

ثم يدعو الله بالأرواح فيؤتى بها تتوهج أرواح المؤمنين نوراً وأرواح الكافرين ظلمةً، فيقبضها جميعاً ثم يلقبها في الصور، ثم يأمر الله إسرافيلَ أن ينفخ نفخة البعث، فينفخ نفخة البعث، فتخرج الأرواح كأنها النحلُ قد ملأت ما بين السماء والأرض فيقول: وعزتي وجلالي ليرجعن كلُّ روح إلى جسده، فتدخل الأرواح في الأرض إلى الأجساد فتدخل في الخياشيم ثم تمشي في الأجساد كما يمشي السُّم في اللدغ، ثم تنشق الأرض عنهم، وأنا أولُ من تنشق الأرض عنه، فتخرجون سراعاً إلى ربكم تنسلون ﴿مُهَيِّبِينَ إِلَى الدَّاعِ يَقُولُ الْكٰفِرُونَ هٰذَا يَوْمٌ عَسِرٌ﴾ [القمر: ٨].
حفاة عراة غرلاً، فتقفون موقفاً واحداً مقداره سبعون عاماً لا يُنظر إليكم ولا يُقضى بينكم، فتكون حتى تنقطع الدموعُ، ثم تدمعون دماً وتعرقون حتى يلجمكم العرقُ أو يبلغ الأذقان، وتقولون من يشفع لنا إلى ربنا فيقضي بيننا؟ فتقولون من أحقُّ بذلك من أبيكم آدم، خلقه الله بيده ونفخ فيه من روحه وكلمه قبلاً، فيأتون آدم فيطلبون ذلك إليه فيأبى ويقول: ما أنا بصاحب ذلك، فيستقرون الأنبياء نبياً نبياً كلما جاءوا نبياً أباي عليهم.

قال رسول الله ﷺ: حتى يأتوني، فأنطلق إلى الفحص فأخِرُ ساجداً.

قال أبو هريرة: يا رسول الله وما الفحص؟ قال: «قُدَامَ العرشِ، حتى يبعث الله إليّ ملكاً فيأخذ بعضدي ويرفعني فيقول لي: يا محمد.

فأقول: نعم يا رب.

فيقول عز وجل: ما شأنك؟ وهو أعلم.

فأقول: يا رب وعدتني الشفاعة فشفعني في خلقك فاقض بينهم.

قال الله: قد شفعتك، أنا آتيكم أقضي بينكم.

قال رسول الله ﷺ: فأرجع فأقف مع الناس، فبينما نحن وقوف إذ سمعنا من السماء حساً شديداً فهالنا، فينزل أهل السماء الدنيا بمثلني من في الأرض من الجن والإنس، حتى إذا دنوا من الأرض أشرفت الأرض بنورهم وأخذوا مصافهم وقلنا لهم: أفيكم ربنا؟ قالوا: لا وهو آت.

ثم ينزل أهل السماء الثانية بمثلني من نزل من الملائكة وبمثلني من فيها من الجن والإنس، حتى إذا دنوا من الأرض أشرفت الأرض بنورهم وأخذوا مصافهم، وقلنا لهم: أفيكم ربنا؟ فيقولون: لا وهو آت.

ثم ينزلون على قدر ذلك من التضعيف، حتى ينزل الجبار عز وجل في ظلل من الغمام والملائكة، فيحمل عرشه يومئذ ثمانية وهم اليوم أربعة، أقدامهم في تخوم الأرض السفلى، والأرض والسموات إلى حُجْزهم، والعرش على مناكبهم، لهم زجل في تسبيحهم يقولون: سبحان ذي العزة والجبروت، سبحان ذي الملك والملكوت، سبحان الحي الذي لا يموت، سبحان الذي يميت الخلائق ولا يموت، سُبُوحٌ قُدُوسٌ قُدُوسٌ قُدُوسٌ، سبحان ربنا الأعلى رب الملائكة والروح، سبحان ربنا الأعلى الذي يميت الخلائق ولا يموت.

فيضع الله كرسيه حيث يشاء من أرضه، ثم يهتف بصوته فيقول: يا معشر الجن والإنس إني قد أنصت لكم منذ خلقتكم إلى يومكم هذا، أسمع قولكم وأبصر أعمالكم، فأنصتوا إلي، فإنما أعمالكم وصحفكم تُقرأ عليكم، فمن وجد خيراً فليحمد الله، ومن وجد غير ذلك فلا يلومن إلا نفسه.

ثم يأمر الله جهنم فيخرج منها عنق ساطع مظلم، ثم يقول: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ﴾ [١١] وَإِنْ أَعْبُدُونِي هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿١٢﴾ وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا كَثِيرًا أَفَلَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ﴿١٣﴾ هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ﴿١٤﴾ [يس: ٥٩] فَيَمِيزُ اللَّهُ النَّاسَ وَتَجثوا الأمم، يقول الله تعالى: ﴿وَرَى كُلُّ أُمَّةٍ جَانِيَةً كُلُّ أُمَّةٍ تُدْعَى إِلَى كِتَابِهَا الْيَوْمَ تُحْزَنُونَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [الجنات: ٢٨].

فيقضي الله عز وجل بين خلقه إلا الثقلين الجن والإنس فيقضي بين الوحوش والبهائم حتى إنه ليقضي للجَمَاء من ذات القرن.

فإذا فرغ من ذلك فلم تَبَقْ تَبِعَةٌ عند واحدة للأخرى قال الله لها: كوني تراباً، فعند ذلك يقول الكافر: يا ليتني كنت تراباً.

ثم يقضي الله تعالى بين العباد: فكان أول ما يقضي فيه الدماء، ويأتي كل قتيل في سبيل الله، ويأمر الله عز وجل كل من قُتل فيحْمِلُ رأسه تشخَب أوداجه. فيقول: يا ربِّ فيمَ قتلني هذا؟.

فيقول - وهو أعلم - فيمَ قتلتهم؟.

فيقول: قتلتهم لتكونَ العزة لك.

فيقول الله له: صدقتَ، فيجعل الله وجهه مثل نور الشمس، ثم تمر به الملائكة إلى الجنة.

ثم يأتي كل من قُتل على غير ذلك يحْمِلُ رأسه وتشخَب أوداجه فيقول: يا ربِّ قتلني هذا؟

فيقول تعالى وهو أعلم: لم قتلتهم؟.

فيقول: يا ربِّ قتلتهم لتكونَ العزة لي.

فيقول: تعسنتَ، ثم لا تبقى نفسٌ قتلها إلا قُتل بها ولا مَظْلِمَةٌ ظلمها إلا أخذ بها، وكان في مشيئة الله إن شاء عذبه وإن شاء رحمه.

ثم يقضي الله تعالى بين من بقي من خلقه حتى لا تبقى مَظْلِمَةٌ لأحد عند أحدٍ إلا أخذها الله للمظلوم من الظالم حتى إنه ليكَلِّفُ شائبَ اللبنِ بالماء ثم يبيعه أن يُخَلِّصَ اللبنَ من الماء.

فإذا فرغ الله تعالى من ذلك نادى منادٍ يُسمع الخلائق: ألا ليلحق كل قوم بآلهم وما كانوا يعبدون من دون الله، فلا يبقى أحدٌ عبدٍ من دون الله إلا مُثلت له آلهته بين يديه، ويُجعل يومئذ ملكٌ من الملائكة على صورة عُزير، ويُجعل ملكٌ من الملائكة على صورة عيسى بن مريم، ثم يتبع هذا اليهود وهذا النصراني ثم قادتهم آلهتهم إلى النار وهو الذي يقول: ﴿لَوْ كَانَتْ هَوَالَاءِ إِلَهَةً مَا وَرَدُوهَا وَكُلٌّ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [الأنبياء: ٩٩].

فإذا لم يبقَ إلا المؤمنون فيهم المنافقون جاءهم الله فيما شاء من هيئته فقال: يا أيها الناس ذَهَبَ الناسُ فآلحقوا بآلهم وما كُنْتُمْ تعبدون.

فيقولون واللّٰهُ واللّٰهُ ما لنا إلهَ إلا اللّٰهُ، وما كنا نعبد غيرَه، فيكشف لهم عن ساقه ويتجلى لهم من عظمتِه ما يعرفون أنه ربُّهم، فيخرون للأذقان سجداً على وجههم ويخرون كلَّ منافقٍ على قفاه، ويجعل اللّٰهُ عز وجل أصلابهم كصياصي البقر. ثم يأذن اللّٰهُ لهم فيرفعون، ويضرب اللّٰهُ الصراطَ بين ظهرائي جهنم كحدِّ الشفرة أو كحدِّ السيفِ عليه كلاليبُ وخطاطيفُ وحسكٌ كحسك السعدانِ دونه جسراً دخض مزلّةً، فيمرون كطرف العينِ أو كلمح البرقِ أو كمر الريحِ أو كجياذ الخيلِ أو كجياذ الرّكابِ أو كجياذ الرجالِ، فناجٍ سالمٌ، وناجٍ مخدوشٌ، ومكدوسٌ على وجهه في جهنم.

فإذا أفضى أهل الجنة إلى الجنة قالوا: من يشفع لنا إلى ربنا فندخل الجنة؟ فيقولون: من أحقُّ بذلك من أبيكم آدم عليه السلام؟ خلقه اللّٰهُ بيده ونفخ فيه من روحه وكلمه قبلاً.

فيأتون آدم فيطلب ذلك إليه فيذكر ذنباً ويقول: ما أنا بصاحب ذلك، ولكن عليكم بنوح فإنه أول رسل الله.

فيؤتى نوح فيطلب ذلك إليه فيذكر ذنباً ويقول: ما أنا بصاحب ذلك، ويقول عليكم بإبراهيم فإن اللّٰهُ تخيره خليلاً.

فيؤتى إبراهيم فيطلب ذلك إليه فيذكر ذنباً ويقول: ما أنا بصاحب ذلك، ويقول عليكم بموسى فإن اللّٰهُ قرّبه نجياً وكلمه وأنزل عليه التوراة.

فيؤتى موسى فيطلب ذلك إليه فيذكر ذنباً ويقول: لست بصاحب ذلك ولكن عليكم بروح اللّٰهِ وكلمته عيسى بن مريم.

فيؤتى عيسى بن مريم فيطلب ذلك إليه فيقول: ما أنا بصاحبكم ولكن عليكم بمحمد.

قال رسول الله ﷺ فيأتوني ولي عند ربي ثلاثُ شفاعاتٍ وعدنيهنّ، فأنتلقُ فآتي الجنة فأخذ بحلقة البابِ فأستفتح فيفتح لي فأحيا ويرحّب بي، فإذا دخلتُ الجنة فنظرتُ إلى ربي خررتُ له ساجداً فيأذن اللّٰهُ لي من تحميده وتمجيده بشيء ما أذن به لأحد من خلقه، ثم يقول: ارفع رأسك يا محمد واشفع تشفع، وسلّ تعطّ، فإذا رفعتُ رأسي يقول اللّٰهُ تعالى - وهو أعلم - ما شأنك؟ فأقول: يا ربّ وعدتني الشفاعة فشققني في أهل الجنة فيدخلون الجنة.

فيقول الله: قد شفعتك، وقد أذنتُ لهم في دخول الجنة».

وكان رسولُ الله ﷺ يقول: «والذي نفسي بيده ما أنتم في الدنيا بأعرف بأزواجكم ومساكنكم من أهل الجنة بأزواجهم ومساكنهم من أهل الجنة بأزواجهم ومساكنهم».

فيدخل كل رجلٍ منهم على اثنتين وسبعين زوجةً، سبعين ممَّا يُنشئُ الله عز وجل وِثنتين آدميتين من ولد آدمَ لهما فضلٌ على من أنشأ الله لعبادتهما الله تعالى في الدنيا، فيدخل على الأولى في عُرفة من ياقوتةٍ على سريرٍ من ذهبٍ مُكَلَّلٍ باللؤلؤ عليها سبعون زوجاً من سُندسٍ وإستبرقٍ، ثم إنه يضع يده بين كتفَيها ثم ينظر إلى يده من صدرها ومن وراء ثيابها وجلدها ولحمها، وإنه لينظر إلى مخ ساقيها كما ينظر أحدكم إلى السلك في قصبه الياقوت، كبدها له مرأةٌ وكبده لها مرأةٌ، فبينا هو عندها لا يَمَلُّها ولا تَمَلُّه ما يأتيها من مرةٍ إلا وجدها عذراءً ما يفتُر ذكْرُه وما تشتكي قَبْلَها.

فبينا هو كذلك إذ نودي: إنا قد عرفنا أنك لا تَمَلُّ ولا تَمَلُّ، إلا أنه لا مَنِيَّ ولا مَنِيَّةً. إلا أن لك أزواجاً غيرها، فيخرج فيأتيهن واحدةً واحدةً، كلما أتى واحدةً قالت له: واللَّهِ ما أرى في الجنة شيئاً أحسنَ منك ولا في الجنة شيءٌ أحبُّ إليَّ منك.

وإذا وقع أهل النار في النار وقع فيها خلقٌ من خلق ربك أوبقنهم أعمالهم، فمنهم من تأخذ النارُ قدميه ولا تجاوز ذلك، ومنهم من تأخذه إلى أنصاف ساقيه ومنهم من تأخذه إلى ركبتيه ومنهم من تأخذه إلى حَقْوِيهِ، ومنهم من تأخذ جسده كله إلا وجهه حرم الله صورته عليها.

قال رسول الله ﷺ: «فأقول يا ربِّ شفغني فيمن وقع في النار من أمتي، فيقول: أخرجوا من عرفتم، فيخرج أولئك حتى لا يبقى منهم أحدٌ».

ثم يأذن الله تعالى في الشفاعة فلا يبقى نبيٌّ ولا شهيدٌ إلا شفَع، فيقول الله تعالى: أخرجوا من وجدتم في قلبه زنةً دينارٍ إيماناً، فيخرج أولئك حتى لا يبقى منهم أحدٌ.

ثم يشفع الله تعالى فيقول: أخرجوا من وجدتم في قلبه إيماناً ثلثي دينار، ثم

يقول ثلث دينار، ثم يقول ربع دينار، ثم يقول قيراط، ثم يقول حبة من خردل، فيخرج أولئك حتى لا يبقى منهم أحدٌ وحتى لا يبقى في النار من عمل الله خيراً قط ولا يبقى أحدٌ له شفاعَةٌ إلا شَفَع، حتى إن إبليسَ يتطاول مما يرى من رحمة الله تعالى رجاءً أن يُشَفَع له.

ثم يقول: بقيتُ وأنا أرحم الراحمين فيدخل يده في جهنم فيخرجُ منها ما لا يُحصيه غيره كأنهم حُمَمٌ فيلقون على نهر يقال له نهرُ الحيوانِ فينبئون كما تنبتُ الحَبَّةُ في حميل السيلِ، فما يلي الشمسَ منها أخضرٌ وما يلي الظلَّ منها أصفرٌ، فينبئون كنبات الطرائثِ حتى يكونوا أمثالَ الذرِّ، مكتوبٌ في رقابهم: الجهنميون عُتقاء الرحمن، يعرفهم أهلُ الجنةِ بذلك الكتابِ ما عملوا خيراً لله قط، فيمكثون في الجنة ما شاء الله وذلك الكتابُ في رقابهم، ثم يقولون: ربنا امحُ عنا هذا الكتابَ، فيمحوه الله عز وجل عنهم.

[تعليق ابن كثير على حديث الصُّور المتقدم]

قال ابنُ كثير^(١) ثم ذكره بطوله ثم قال: «هذا حديثٌ مشهورٌ، وهو غريبٌ جداً، ولبعضه شواهدٌ في الأحاديث المتفرقة، وفي بعض ألفاظه نكارةٌ، تفرد به إسماعيلُ بنُ رافع قاضي أهل المدينة، وقد اختلف فيه: فمنهم مَنْ وثقه ومنهم من ضعفه، ونص على نكارة حديثه غيرُ واحدٍ من الأئمة كأحمدَ بن حنبلٍ^(٢) وأبي حاتمِ الرازي^(٣) وعمرو بن عليِّ الفلاسِ، ومنهم من قال فيه: هو متروكٌ. وقال ابنُ عدي^(٤): أحاديثه كلها فيها نظرٌ إلا أنه يُكتب حديثه في جملة الضعفاء.

قال رحمه الله تعالى: قلت وقد اختلف عليه في إسناد هذا الحديث على

(١) في تفسيره (١٥٤/٢).

(٢) انظر: «بحر الدم فيمن تكلم فيه الإمام أحمد بمدح أو ذم»، تأليف: يوسف بن حسن بن عبد الهادي. تحقيق وتعليق: د. أبو أسامة، وصي الله بن محمد بن عباس (ص ٦٩ رقم ٧٦).

(٣) في «الجرح والتعديل» (١/١/١٦٨ - ١٦٩).

(٤) في «الكامل» (١/٢٧٩).

وجوه كثيرة قد أفردتها في جزء على حدة، وأما سياقه فغريب جداً، ويقال إنه جمعه من أحاديث كثيرة وجعله سياقاً واحداً فأنكر عليه بسبب ذلك. وسمعتُ شيخنا الحافظَ أبا الحجاجِ المَزيّ يقول: إنه رأى للوليد بن مسلم مصنفاً قد جمعه كالشواهد لبعض مفرداتِ هذا الحديث، فالله أعلم». انتهى كلامه رحمه الله تعالى.

وروى الإمامُ أحمد^(١) عن عبد الله بن عمرو بن العاصِ قال: «جاء أعرابيُّ إلى النبي ﷺ فقال: ما الصُّورُ؟ فقال قَرْنٌ ينفخ فيه».

وفي حديث أبي سعيد الخُدري^(٢) ﷺ أن النبي ﷺ قال: «كيف أنعم وصاحبُ الصورِ قد التقمه وأصغى سمعه وحنى جبهته ينتظر متى يُؤمر، فقالوا: يا رسولَ الله وما تأمرنا؟ قال: قولوا حسبنا اللهُ ونعم الوكيل».

(١) في «المسند» (١٦٢/٢، ١٩٢) بسند صحيح.

قلت: وأخرجه الحاكم (٥٦٠/٤) وقال: «حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي».

وأخرجه أبو داود (١٠٧/٥) رقم (٤٧٤٢) والترمذي (٦٢٠/٤) رقم (٢٤٣٠) وقال الترمذي: «هذا حديث حسن...».

وخلاصة القول أن الحديث صحيح، والله أعلم.

(٢) أخرجه الترمذي (٦٢٠/٤) رقم (٢٤٣١) وابن ماجه (١٤٢٨/٢) رقم (٤٢٧٣) وابن المبارك في «الزهدة» رقم (١٥٩٧) وأحمد (٧/٣، ٧٣) وأبو نعيم في الحلية (١٠٥/٥، ٧/١٣٠، ٣١٢) من طرق عن عطية العوفي، عن أبي سعيد.

قال الترمذي: حديث حسن. أي لغيره، فإن عطية العوفي، ضعيف، إلا أنه توبع. وقد تابعه أبو صالح عن أبي سعيد به.

أخرجه أبو يعلى (٣٣٩/٢ - ٣٤٠) رقم (١٠٨٤/١١٠) وابن حبان (رقم: ٢٥٦٩ - موارد) والحاكم (٥٥٩/٤) من طريقين عن الأعمش عن أبي صالح به.

قال الحاكم: «ولولا أن أبا يحيى التيمي على الطريق لحكمت للحديث بالصحة، على شرط الشيخين».

وقال الألباني في «الصحيحة» (٦٧/٣): «قلت: قد تابعه جرير عن الأعمش عند أبي يعلى وابن حبان، فالسند صحيح على شرطهما» اهـ.

وفي الباب من حديث ابن عباس، وزيد بن أرقم وأنس بن مالك، وجابر بن عبد الله، والبراء بن عازب.

انظر تخريجها في: «الصحيحة» رقم (١٠٧٩).

وخلاصة القول أن الحديث صحيح بشواهد، والله أعلم.

(غُزلاً حُفَاةً) الأغرلُ: الأَقْلَفُ، حفاةٌ غيرُ منتعلين (كجراد منتشر) شَبَّهوا بالجراد المنتشر لكثرتِه ولكونه ليس له وَجْهَةٌ يقصدها بل يختلف ويموج بعضُه في بعض وهم كذلك. قال الله تعالى: ﴿قَتَلُوا عَنْهُمْ يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ إِلَىٰ شَيْءٍ نُّكْرٍ ۖ خُشَعًا أَبْصَرُهُمْ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ كَأَنَّهُمْ جَرَادٌ مُنْتَشِرٌ ۗ مَهْطِعِينَ إِلَى الدَّاعِ يَقُولُ الْكٰفِرُونَ هٰذَا يَوْمٌ عَسِيرٌ ﴿٨﴾ [القمر].

وقال تعالى: ﴿فَإِذَا نَفَرَ فِي الْغَوَاظِ ﴿٨﴾ فَذٰلِكَ يَوْمَ يَوْمِ عَسِيرٍ ﴿٩﴾ عَلَى الْكٰفِرِينَ عَسِيرٌ يَسِيرٌ ﴿١٠﴾ [المدثر].

وفي الصحيحين^(١) عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «يحشر الناس على ثلاث طرائق: راغبين راهبين، واثنان على بعير، وثلاثة على بعير، وأربعة على بعير، وعشرة على بعير، ويحشرُ بقيتهم النارُ ثقيلٌ معهم حيث قالوا، وتبيت معهم حيث باتوا، وتصبح معهم حيث أصبحوا، وتُمسي معهم حيث أمسوا».

وفيهما^(٢) عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قام فينا رسولُ الله صلى الله عليه وسلم يخطبُ فقال: «إنكم محشورون حفاةٌ عراةٌ غُزلاً ﴿كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُمْ﴾ [الأنبياء: ١٠٤] الآية. إن أولَ الخلائقِ يُكسى يومَ القيامةِ إبراهيمُ وإنه سيُجاءُ برجالٍ من أمتي فيؤخذُ بهم ذاتَ الشمالِ فأقول: يا ربِّ أصيحابي، فيقول الله عز وجل: إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك، فأقول كما قال العبدُ الصالحُ: ﴿وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَّا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنتَ عَلَيَّ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿١٧٧﴾ إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَلَهُمْ عَذَابُهُمْ وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١٧٨﴾ [المائدة].

قال: فيقال: إنهم لم يزالوا مرتدين على أعقابهم».

وفي رواية^(٣): سمعتُ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم يقول: «إنكم ملاقوا الله حفاةٌ عراةٌ مُشاةٌ غُزلاً».

وفي أخرى^(٤) قال: سمعتُ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم يخطبُ على المنبر.

(١) البخاري (٣٧٧/١١) رقم (٦٥٢٢)، ومسلم (٢١٩٥/٤) رقم (٢٨٦١).

(٢) البخاري (٣٧٧/١١) رقم (٦٥٢٦)، ومسلم (٢١٩٤/٤) رقم (٢٨٦٠).

(٣) البخاري (٣٧٧/١١) رقم (٦٥٢٤).

(٤) البخاري (٣٧٧/١١) رقم (٦٥٢٥).

وفيهما^(١) عن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: «تحشرون حفاة عرأة غرلاً. قالت عائشة فقلت: يا رسول الله الرجال والنساء ينظر بعضهم إلى بعض؟ فقال: الأمر أشد من أن يهتهم ذلك».

وفي رواية النسائي^(٢): «فألت عائشة: يا رسول الله فكيف بالعورات؟ فقال: لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه».

وروى هو^(٣) وابن أبي حاتم^(٤) عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «تحشرون حفاة عرأة مشاة غرلاً. قال فقالت زوجته: يا رسول الله ينظر - أو يرى - بعضنا عورة بعض؟ قال: لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه» أو قال: «ما أشغلهم عن النظر» رواه الترمذي^(٥) بنحوه وقال حسن صحيح.

وروى ابن أبي حاتم^(٦) عن أنس رضي الله عنه قال: «سألت عائشة رضي الله عنها رسول الله ﷺ فقالت: يا رسول الله بأبي أنت وأمي إني سألتك عن حديث فتخبرني أنت به. قال: إن كان عندي منه علم. قالت: يا نبي الله كيف يحشر الرجال؟ قال: حفاة عرأة. قالت: واسواتاه من يوم القيامة. قال: وعن أي ذلك تسألين؟ إنه قد نزل علي آية لا يضرك كان عليك ثياب أو لا يكون. قالت: أية آية يا نبي الله؟ قال: ﴿لِكُلِّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ﴾ [عبس: ٣٧].

وروى البغوي^(٧) بإسناد الثعلبي عن سودة زوج النبي ﷺ قالت: قال

(١) البخاري (١١/٣٧٧ - ٣٧٨ رقم ٦٥٢٧)، ومسلم (٤/٢١٩٤ رقم ٢٨٥٩).

(٢) في السنن (٤/١١٤ رقم ٢٠٨٣).

(٣) أي النسائي (٤/١١٤).

(٤) في تفسيره (١٠/٣٤٠٠ رقم ١٩١٢٩).

(٥) في السنن (٥/٤٣٢ رقم ٣٣٣٢) بسند حسن.

قلت: وأخرجه الحاكم (٢/٢٥١) وقال الحاكم: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ووافقه الذهبي.

(٦) في تفسيره (١٠/٣٤٠٠ رقم ١٩١٣٠) بسند ضعيف.

(٧) في تفسيره (٨/٣٤٠).

قلت: وأخرجه الحاكم في المستدرک (٢/٥١٤ - ٥١٥) وقال: هذا حديث صحيح على شرط مسلم.

وزاد السيوطي في «الدر المنثور» (٨/٤٢٣) عزوه للطبراني وابن مردويه والبيهقي.

رسول الله ﷺ: «يُبْعَثُ النَّاسُ حَفَاةَ عَرَاةٍ غُرْلًا، قَدْ أَلْجَمَهُمُ الْعَرَقُ وَبَلَغَ شَحْوَمَ الْأَذَانِ. فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ وَاسْوَأَاتَاهُ، يَنْظُرُ بَعْضُنَا إِلَى بَعْضٍ؟ فَقَالَ: قَدْ شَغَلَ النَّاسَ، لِكُلِّ امْرَأٍ مِنْهُمْ يَوْمٌ شَأْنٌ يَغْنِيهِ».

وفي الصحيحين^(١) عن قتادة عن أنس بن مالك رضي الله عنه: «أَنَّ رَجُلًا قَالَ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ كَيْفَ يُحْشَرُ الْكَافِرُ عَلَى وَجْهِهِ؟ قَالَ: أَلَيْسَ الَّذِي أَمْسَاهُ عَلَى الرَّجْلَيْنِ فِي الدُّنْيَا قَادِرًا عَلَى أَنْ يُمَشِّبَهُ عَلَى وَجْهِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ؟».

قال قتادة: بلى وعزة ربنا، قلت: وذلك قول الله عز وجل: ﴿وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ عُمِيَٰ وَيَكْمَأُ وَصُمَّٰ مَأْوِنَهُمْ جَهَنَّمُ كُلَّمَا خَبَتْ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا﴾ [الإسراء: ٩٧] الآيات.

فشتان ما بين الفريقين، وفرقان ما بين الطريقتين. أولئك يفدون ركباً إلى جنات النعيم، ورحمة الرحمن الرحيم، وزيارة الرب العظيم، وهؤلاء يُسحبون سحباً إلى نار الجحيم، ونكاليها الأليم، وعذابها المقيم: ﴿يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفْدًا﴾ (٨٥) ﴿وَسَوْقُ الْمُجْرِمِينَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وَرْدًا﴾ (٨٦) [مريم].

قال ابن عباس^(٢): وفداً ركباناً.

وقال أبو هريرة^(٣): على الإبل.

وقال ابن جريج^(٤): على النجائب.

وقال الثوري^(٤): على الإبل النوق.

وقال قتادة^(٤): إلى الجنة.

وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه: ما يُحشرون واللّه على أرجلهم، ولكن على نوق رحالها الذهب، ونجائب سُرُجها يواقيت، إن همّوا بها سارت وإن همّوا بها طارت.

= وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١٠/٣٣٣): «رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح غير محمد بن عياش وهو ثقة» اهـ.

(١) البخاري (١١/٣٧٧ رقم ٦٥٢٣)، ومسلم (٤/٢١٦١ رقم ٢٨٠٦).

(٢) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (٩/١٦ج/١٢٧) بسند منقطع.

(٣) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (٩/١٦ج/١٢٧) بسند مجهول.

(٤) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (٩/١٦ج/١٢٧).

وروى عبد الله ابن الإمام أحمد في مسند أبيه^(١) عن النعمان بن سويد قال: كنا عند علي رضي الله عنه فقرأ هذه الآية ﴿يَوْمَ تَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَقَدًّا﴾ [مريم: ٨٥]. قال: لا والله ما على أرجلهم يُحْشَرُونَ، ولا يُحْشَرُ الوغدُ على أرجلهم ولكن بنوق لم ير الخلائق مثلها، عليها رحائل من ذهب فيركبون عليها حتى يضرّبوها أبواب الجنة.

ورواه ابن أبي حاتم^(٢) وزاد: عليها رحائل الذهب وأزمتها الزَّبْرَجْدُ. وابن أبي حاتم^(٣) عنه رضي الله عنه كان ذات يوم عند رسول الله صلى الله عليه وآله فقرأ هذه الآية: ﴿يَوْمَ تَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَقَدًّا﴾ [مريم: ٨٥]، فقال: ما أظن الوغد إلا الركب يا رسول الله، فقال النبي صلى الله عليه وآله: «والذي نفسي بيده إنهم إذا خرجوا من قبورهم يُسْتَقْبَلُونَ - أو يُؤْتُونَ - بنوق بيض لها أجنحة وعليها رحال الذهب، شركُ نعالهم نورٌ يتلألأ، كل خطوة منها مد البصر فينتهون إلى شجرة ينبع من أصلها عينان فيشربون من إحداها فتغسل ما في بطونهم من دنس، ويغتسلون من الأخرى فلا تشعث أبقارهم ولا أشعارهم بعدها أبداً، وتجري عليهم نضرة النعيم فينتهون - أو فيأتون - باب الجنة، فإذا حلقة من ياقوتة حمراء على صفائح الذهب فيضربون بالحلقة على الصفحة فيسمع لها طنين»، وذكر الحديث مطولاً والصحيح وقفه.

﴿وَسَوْقُ الْمُجْرِمِينَ إِلَى جَهَنَّمَ وَرَدًّا﴾ [مريم: ٨٦]، أي عطاشاً قد تقطعت أعناقهم من العطش، والورد الجماعة يردون الماء، ولا يرد أحد الماء إلا بعد عطش. قلت: ولكنهم وردوا لا إلى ماء بل إلى جهنم وجحيمها، ومهلها وحميمها. وفي حديث الشفاعة الطويل^(٤): «فيقال لهم: ماذا تشتهون؟ فيقولون:

(١) (١٥٥/١) بسند ضعيف.

قلت: وأخرجه الحاكم (٣٧٧/٢) وقال: صحيح على شرط مسلم. قال الذهبي: بل عبد الرحمن - ابن إسحاق القرشي - هذا لم يرو له مسلم، ولا لخاله النعمان - بن سعيد - وضعفوه.

وأخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (٩/١٦٦) بسند ضعيف.

(٢) كما في تفسير ابن كثير (١٤٥/٣) بسند ضعيف.

(٣) كما في تفسير ابن كثير (١٤٥/٣) بسند ضعيف.

(٤) تقدم تحريجه.

عَطِشْنَا. فَيُشَار لَهُمْ إِلَى جَهَنَّمَ كَأَنَّهَا سَرَابٌ يَحْطِمُ بَعْضُهَا بَعْضَهَا، فَيَقَال لَهُمْ: أَلَا تَرُدُونَ» الْحَدِيثَ.

فَسَبَّحَانَ اللَّهَ وَبِحَمْدِهِ، اللَّهُ أَكْبَرُ، كَانُوا فِي الدُّنْيَا عَلَى السَّوَاءِ يُرْزَقُونَ وَيَسِيرُونَ وَيَذْهَبُونَ وَيَجِيئُونَ، يُؤْتَاهَا مَنْ يَحِبُّهُ اللَّهُ وَمَنْ لَا يُحِبُّ، فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْمَوْتُ عَرَفَ كُلُّ مَنْهُمْ سَبِيلَهُ، وَاتَّضَحَ لَهُ مَقِيلُهُ.

فَلَمَّا كَانُوا فِي الْبَرْزَخِ خَلَا كُلُّ مَنْهُمْ بِعَمَلِهِ، وَأَفْضَى إِلَى مَا قَدَّمَ قَبْلَ أَجَلِهِ، فَبَيْنَمَا هُمْ كَذَلِكَ إِذْ صَرَخَ بِهِمُ الصَّارِخُ، وَصَاحَ بِهِمُ الصَّائِحُ، فَخَرَجُوا مِنَ الْأَجْدَاثِ مَسْرِعِينَ، إِلَى الدَّاعِي مَهْطَعِينَ، هَذَا عَلَى النَّجَائِبِ، وَهَذَا عَلَى الرِّكَائِبِ، وَهَذَا عَلَى قَدَمِيهِ، وَهَذَا عَلَى وَجْهِهِ.

هَؤُلَاءِ فِي النُّورِ يَنْظُرُونَ، وَأَوْلَئِكَ فِي الظُّلُمَاتِ لَا يُبْصِرُونَ. هَؤُلَاءِ إِلَى الرَّحْمَنِ يَفِدُونَ، وَأَوْلَئِكَ إِلَى النَّارِ يَرِدُونَ. هَؤُلَاءِ حُلُّوا أَسَاوِرَ مِنْ فِضَّةٍ وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا، وَأَوْلَئِكَ غُلِّقُوا بِالسَّلَاسِلِ وَعَلَّتْهُمْ الزَّبَانِيَةُ بِالمَقَامِعِ، يَضْرِبُونَ بِطُونًا مِنْهُمْ وَظُهُورًا.

هَؤُلَاءِ وَقَاهُمُ اللَّهُ شَرَّ ذَلِكَ الْيَوْمِ وَلَقَاهُمْ نَضْرَةٌ وَسُرُورًا، وَجَزَاهُمْ بِمَا صَبَرُوا جَنَّةً وَحَرِيرًا، مَتَكِّئِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ لَا يَزُونَ فِيهَا شَمْسًا وَلَا زَمْهَرِيرًا. وَأَوْلَئِكَ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ سَعِيرًا، إِذَا رَأَتْهُمْ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ سَمِعُوا لَهَا تَغِيظًا وَزَفِيرًا، وَإِذَا أَلْقَوْا مِنْهَا مَكَانًا ضَيِّقًا مَقْرَنِينَ دَعَا هُنَالِكَ ثُبُورًا، لَا تَدْعُوا الْيَوْمَ ثُبُورًا وَاحِدًا وَادْعُوا ثُبُورًا كَثِيرًا.

هَؤُلَاءِ عَلَيْهِمْ حُلُّ السُّنْدُسِ وَالْإِسْتَبْرَقِ وَسَائِرِ الْأَلْوَانِ، وَأَوْلَئِكَ مَقْرَنُونَ فِي الْأَصْفَادِ سَرَابِيلُهُمْ مِنْ قَطْرَانَ. هَؤُلَاءِ إِلَى زِيَارَةِ رَبِّهِمْ يَرْكَبُونَ، وَأَوْلَئِكَ إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ. هَؤُلَاءِ يَنْظُرُونَ إِلَى رَبِّهِمْ بُكْرَةً وَعَشِيًّا، وَأَوْلَئِكَ تَرَكُوا فِي جَهَنَّمَ جَنَّتًا.

هَؤُلَاءِ يَقُولُ لَهُمْ رَبُّهُمْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنَعِمَ عُقْبَى الدَّارِ، وَأَوْلَئِكَ يَقُولُ لَهُمْ اخْسَأُوا فِيهَا وَلَا تَكَلِّمُونَ، وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ. هَؤُلَاءِ يُقْرَأُونَ بِذُنُوبِهِمْ فَيَغْفِرُهَا لَهُمْ رَبُّ الْعَالَمِينَ، وَأَوْلَئِكَ ينادى بِهِمْ عَلَى رِءُوسِ الْأَشْهَادِ: هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى رَبِّهِمْ أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ.

فحينئذ ظهر الفرقان، وافترق الطريقان، وامتاز الفريقان، وصار الغيب شهادةً والسرُّ علانيةً، والمستورُ مكشوفاً، والمُخْبأً ظاهراً: ﴿أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ﴾ [ص: ٢٨]، ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءً نَحْنُهُمْ وَمَا هُمْ إِلَّا مَا يَتَكَّمُونَ﴾ [الجنابة: ٢١].

كم كاسٍ في الدنيا طال يومئذ عُرْيُهُ، كما طاعم في الدنيا عَظُمَ يومئذ جوعُهُ، كم رِيَانٌ في الدنيا اشتد يومئذ عطشُهُ، كم ناعم في الدنيا حَقَّ به يومئذ بؤسُهُ: ﴿تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾ (٨٧) مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٨٤﴾ [القصص].

[الاجتماع ليوم الفصل]

(ويُجمع الخلقُ ليومِ الفصلِ
 جميعُهم علوئهم والسُّفلي)
 (في موقفٍ يجلُّ فيه الخطبُ
 ويعظمُ الهولُ به والكرب)

(ويجمع الخلق) أولهم وآخرهم (ليوم الفصل) يومٌ يفصل الرحمنُ بين الخلائق، سَمَّاهُ اللهُ تعالى يومَ الفصلِ لذلك، وسَمَّاهُ يومَ التغابنِ لكثرة المغبونين يومئذ، وسَمَّاهُ يومَ الجمعِ لأنه يجمع فيه الأولين والآخرين في صعيد واحد، يُسمِعُهم الداعي وَيَنفُذُهم البصرُ، وسَمَّاهُ يومَ التلاقِ لأنه يلقى فيه العبدُ ربَّهُ، ويلقى فيه العاملُ عمله، ويلتقي فيه الأولون بالآخرين، ويلتقي فيه أهلُ السمواتِ والأرضين، وسَمَّاهُ يومَ القيامةِ لأن فيه قيامَ الخلائقِ من القبور، وسماه يومَ التنادي لتنادي العبادِ بعضهم بعضاً، ولمناداةِ الله عز وجل عباده فيه، وبنادائهم لِيَتَّبِعَ كُلُّ قومٍ ما كانوا يعبدون، ولتنادي أصحابِ الجنةِ وأصحابِ النارِ، ولمناداةِ أصحابِ الأعرافِ كلاً من الفريقين، وللمناداةِ على كل عاملٍ بعمله وغير ذلك، قال اللهُ عز وجل: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ [النساء: ٨٧].

وقال تعالى: ﴿يَوْمَ يَجْمَعُكُمُ يَوْمَ الْجَمْعِ ذَلِكَ يَوْمُ التَّغَابُنِ﴾ [التغابن: ٩].

وقال تعالى: ﴿يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أُجِبْتُمْ﴾ [المائدة: ١٠٩].

وقال تعالى: ﴿وَفُتِحَ فِي الصُّورِ مَجْمَعُهُمْ جَمْعًا﴾ [الكهف: ٤٩].

وقال تعالى: ﴿وَحَشَرْنَاهُمْ فَلَمْ نُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا﴾ (٤٧) ﴿وَعَرَضُوا عَلَى رَبِّكَ صَفًا لَقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْتُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ [الكهف: ٤٧ - ٤٨].

وقال تعالى: ﴿لِأَيِّ يَوْمٍ أُخِّلتَ﴾ (١٢) ﴿لِيَوْمِ الْفَصْلِ﴾ (١٣) ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمَ الْفَصْلِ﴾ (١٤) ﴿وَيَوْمَ يُؤْمِرُ يَوْمَئِذٍ الْمَلَائِكَةَ﴾ [المرسلات].

وقال تعالى: ﴿رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ لِيُنزِلَ يَوْمَ التَّلَاقِ﴾ (١٥) ﴿يَوْمَ هُمْ بَدْرُورٌ لَا يَمُوتُونَ عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ﴾ [غافر: ١٥ - ١٦].

وقال تعالى: ﴿فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ﴾ [التوبة: ٧٧].

وقال تعالى: ﴿يَوْمَئِذٍ يَصُدُّرُ النَّاسُ أَشْنَاءًا لِيُرَوَّا أَعْمَلَهُمْ﴾ (٦) ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ (٧) ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ﴾ (٨) [الزلزلة].

وقال تعالى: ﴿يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا﴾ [النبا: ٣٨].

﴿وَيَوْمَ تَشْقُقُ السَّمَاءُ بِالْغَمِّمْ وَيُنزَلُ الْمَلَائِكَةُ تَنْزِيلًا﴾ [الفرقان: ٢٥]، وقبل ذلك: ﴿يَوْمَ يَرُونَ الْمَلَائِكَةَ لَا بُشْرَى يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ﴾ [الفرقان: ٢٢].

وقال في السعداء: ﴿لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ وَتَتَلَقَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ﴾ [الأنبياء: ١٠٣].

وقال تعالى عن مؤمن آل فرعون: ﴿وَيَتَقَوَّرِ آبِحَ أَخَافَ عَلَيْكُمْ يَوْمَ التَّنَادِ﴾ (٣٢) ﴿يَوْمَ تُنَادُونَ مُدِيرِينَ مَا لَكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ عَاصِيٍّ﴾ [غافر: ٣٢ - ٣٣].

وقال تعالى: ﴿وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ﴾ (١٢) - إلى قوله - ﴿وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ﴾ (١٥) [القصص: ٦٢ - ٦٥].

وقال تعالى في مناداة المنافقين المؤمنين: ﴿يُنَادُواهُمْ أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ قَالُوا بَلَىٰ وَلَكِنَّكُمْ فَتَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ﴾ [الحديد: ١٤] الآيات.

وقال تعالى: ﴿وَتُودُوا أَنْ تُلَكُمُ الْجَنَّةَ أَوْرِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ وَنَادَىٰ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ أَنْ قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا قَالُوا نَعَمْ فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ (١٤) - إلى قوله في أصحاب الأعراف - ﴿وَنَادُوا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ سَلِّمُوا عَلَيْهِمْ﴾ - إلى قوله - ﴿وَنَادَىٰ أَصْحَابَ النَّارِ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ أَفِضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ﴾

اللَّهُ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ حَرَمَهُمَا عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٥٥﴾ [الأعراف: ٤٣ - ٥٠].

وقال تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أُولَئِكَ يُعْرَضُونَ عَلَى رَبِّهِمْ وَيَقُولُ الْأَشْهَادُ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى رَبِّهِمْ﴾ [هود: ١٨]، وغيرها من الآيات.

(جميعهم علوئهم) وهم عوالم السموات (والسفلتي) وهم عوالم الأرضين، وقد تقدم في حديث الصور كيفية صفوفهم وتضعيفهم وإحاطة بعضها ببعض. (في موقف) عظيم (يجل) يشتد (فيه الخطب) الشأن والأمر (ويعظم الهول) الأمر الفظيع الهائل (به) أي فيه (والكرب) الحزن الأخذ بالنفس والههم والغم.

وقد وصف تعالى موقف القيامة بشدة ذلك كله كما قال: ﴿أَلَا يَنْظُرُ أُولَئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ ﴿٤١﴾ لِيَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿٥٥﴾ يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٦١﴾﴾ [المطففين].

وقال تعالى: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَفْلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ إِنَّمَا يُؤَخَّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ ﴿١٢﴾ مُهْطِعِينَ مُقْنِعِي رُءُوسِهِمْ لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ وَأَفْئِدَتُهُمْ هَوَاءٌ ﴿١٤﴾﴾ [إبراهيم].

وقال تعالى: ﴿وَأَنذِرْهُمْ يَوْمَ الْأَرْزَاقِ إِذْ يَقُولُ لَدَى الْحَنَاجِرِ كَظِيمِينَ﴾ [غافر: ١٨].

وقال تعالى: ﴿فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ - إلى قوله - ﴿وَلَا يَسْتَلْ حِمِيمٌ حِمِيمًا ﴿١٥﴾ يَبْصُرُونَهُمْ يَوْمَ الْمَجْزُمِ لَوْ يَفْتَدِي مِنْ عَذَابٍ يَوْمَئِذٍ بِبَيْتِهِ ﴿١٦﴾ وَصَنَجَتِهِ وَأَخِيهِ ﴿١٧﴾ وَفَصَّلَتِهِ أَلَى تَوْبِهِ ﴿١٨﴾ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ يُنْجِيهِ ﴿١٩﴾﴾ [المعارج: ٤ - ١٤].

وقال تعالى: ﴿فَذَلِكَ يَوْمَئِذٍ يَوْمٌ عَسِيرٌ ﴿٦١﴾ عَلَى الْكَافِرِينَ غَيْرُ يَسِيرٍ ﴿٦٢﴾﴾ [المدثر].

وقال تعالى: ﴿وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَتْ شُرُوفُ السُّنَابِقِ مُسْتَقْبِرًا﴾ - إلى قوله - ﴿إِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبِّنَا يَوْمًا غُيُوسًا فَظَرِيرًا ﴿١١﴾ فَوَقَّعَهُمُ اللَّهُ شَرَّ ذَلِكَ الْيَوْمِ﴾ [الإنسان: ٧ - ١١].

وقال تعالى: ﴿إِنَّ هَؤُلَاءِ يُجِبُونَ الْعَاجِلَةَ وَيَذَرُونَ وَرَاءَهُمْ يَوْمًا نَبِيلًا﴾ [الإنسان: ٢٧].

وفي الصحيحين^(١) عن عائشة رضي الله عنها أنها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «يقوم الناس لرب العالمين حتى يغيب أحدهم في رشحه إلى أنصاف أذنيه».

(١) البخاري (٣٩٢/١١ رقم ٦٥٣١)، ومسلم (٢١٩٥/٤ رقم ٢٨٦٢) من حديث ابن عمر.

ورواه أحمد^(١) بلفظ: «يوم يقوم الناس لرب العالمين لعظمة الرحمن عز وجل يوم القيامة، حتى إن العرق ليلجهم الرجال إلى أنصاف آذانهم».

وله^(٢) عن المقداد بن الأسود الكندي رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «إذا كان يوم القيامة أدنيت الشمس من العباد حتى تكون قدر ميل أو ميلين، قال: فتصهرهم الشمس فيكونون في العرق كقدر أعمالهم، ومنهم من يأخذه إلى ركبته، ومنهم من يأخذه إلى حنقه، ومنهم من يلجمه إجماماً»، رواه مسلم^(٣) والترمذي^(٤).

وروى أحمد^(٥) أيضاً عن أبي أمامة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «تدنو الشمس يوم القيامة على قدر ميل ويزاد في حرها كذا وكذا، تغلي منها الهوام كما تغلي القدور، يعرقون فيها على قدر خطاياهم: منهم من يبلغ إلى كعبه، ومنهم من يبلغ إلى ساقه، ومنهم من يبلغ إلى وسطه، ومنهم من يلجمه العرق».

وفيه^(٦) عن عقبه بن عامر رضي الله عنه قال: قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «تدنو الشمس من الأرض فيعرق الناس: فمن الناس من يبلغ عرقه كعبه، ومنهم من يبلغ إلى نصف الساق، ومنهم من يبلغ إلى ركبته، ومنهم من يبلغ الحجز، ومنهم من يبلغ الخاصرة، ومنهم من يبلغ منكبيه، ومنهم من يبلغ وسط فيه - وأشار بيده فألجمها فاه، رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يشير بيديه هكذا - ومنهم من يغطيه عرقه، وضرب بيده إشارة».

(١) في المسند (١٣/٢، ١٩، ٦٤، ٧٠، ١٠٥، ١١٢، ١٢٥، ١٢٦).

(٢) أي لأحمد في المسند (٣/٦).

(٣) في صحيحه (٤/٢١٩٦ رقم ٢٨٦٤).

(٤) في السنن (٤/٦١٤ رقم ٢٤٢١) وقال: هذا حديث حسن صحيح

(٥) في المسند (٥/٢٥٤).

قلت: وأخرجه الطبراني في الكبير (٨/٢٢٢ رقم ٧٧٧٩).

وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١٠/٣٣٥) وقال: «رواه أحمد والطبراني ورجال

أحمد رجال الصحيح غير القاسم بن عبد الرحمن وقد وثقه غير واحد».

(٦) أي في مسند أحمد (٤/١٥٧).

قلت: وأخرجه الطبراني في «الكبير» (١٧/٣٠٦ رقم ٨٤٤) وفي سننه ابن لهيعة. ولكن

تابعه عند الطبراني في «الكبير» عمرو بن الحارث (١٧/٣٠٢ رقم ٨٣٤) وقال الهيثمي في

«مجمع الزوائد» (١٠/٣٣٥) عنه: وإسناده جيد.

وفي الصحيح^(١) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «يعرَق الناس يوم القيامة حتى يذهب عرقهم في الأرض سبعين ذراعاً ويلجمهم حتى يبلغ آذانهم».

ولابن أبي حاتم^(٢) عنه رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ لبشير الخفاري: «كيف أنت صانع في يوم يقوم الناس فيه ثلثمائة سنة لرب العالمين من أيام الدنيا لا يأتيهم فيه خبرٌ من السماء ولا يؤمر فيهم بأمر»، قال بشير: المستعانُ الله. قال: «فإذا أويتَ إلى فراشك فتعوذ بالله من كَرْب يوم القيامة وسوء الحساب».

وفي السنن^(٣) عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ كان يتعوذ بالله من ضيق المقام يوم القيامة.

وقوله تعالى: ﴿مُهْطِعِينَ﴾ [إبراهيم: ٤٣]، قال قتادة^(٤): مسرعين.

وقال مجاهد^(٥): مُدْمِي النظرِ.

ومعنى الإهطاع أنهم لا يلتفتون يمينا ولا شمالاً ولا يعرفون مواطنَ أقدامهم. ﴿مُفْنِي رُءُوسِهِمْ﴾ [إبراهيم: ٤٣].

قال القُتَيْبِيُّ^(٦): المُقْنَعُ الذي يرفع رأسه، ويُقبل ببصره على ما بين يديه.

وقال الحسن^(٧): وجوهُ الناس يومئذ إلى السماء لا ينظر أحدٌ إلى أحد.

﴿لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ﴾ [إبراهيم: ٤٣]، لا ترجع إليهم أبصارهم من شدة النظر وهي شاخصة، قد شغلهم ما بين أيديهم.

(١) في صحيح البخاري (٣٩٢/١١) رقم ٦٥٣٢، وأخرجه مسلم (٢١٩٦/٤) رقم ٢٨٦٣.

(٢) في تفسيره (٣٤١٠/١٠) رقم ١٩١٨٩.

قلت: وأخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (١٥/ج ٣٠/٩٣) بسند ضعيف.

(٣) أبو داود (٤٨٦/١) رقم ٧٦٦ والنسائي (٢٠٨/٣) رقم ١٦١٧ وابن ماجه (٤٣١/١) رقم ١٣٥٦ بسند حسن.

(٤) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (٨/ج ١٣/٢٣٧).

(٥) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (٨/ج ١٣/٢٣٧).

(٦) ذكره البغوي في «معالم التنزيل» (٤/٣٥٩).

(٧) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (٨/ج ١٣/٢٣٩).

﴿وَأَفْنَدْتَهُمْ هَوَاءً﴾ [إبراهيم: ٤٣]، أي هي خالية.

قال قتادة^(١): خرجت قلوبهم عن صدورهم فصارت في حناجرهم لا تخرج من أفواههم ولا تعود إلى أماكنها، فأفندتهم هواء لا شيء فيها، ومنه سُمِّيَ ما بين السماء والأرض هواءً لخلوه، وقيل: خالية لا تعي شيئاً ولا تعقل من الخوف.

وقال سعيد بن جبير^(٢): مترددة تمور في أجوافهم ليس لها مكان تستقر فيه.

قال البغوي^(٣) رحمه الله تعالى: «وحقيقة المعنى أن القلوب زائلة عن أماكنها، والأبصار شاخصة من هول ذلك اليوم» اهـ.

وهذا معنى قوله عز وجل: ﴿إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ كَظِيمِينَ﴾ [غافر: ١٨].

قال قتادة^(٤): وقفت القلوب في الحناجر من الخوف فلا تخرج ولا تعود إلى أماكنها. وكذا قال عكرمة والسدي^(٤) وغير واحد.

ومعنى كاظمين: أي ساكتين لا يتكلم أحد إلا بإذنه.

﴿يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أُذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا﴾

[النبا: ٣٨].

وقال ابن جريج^(٥): باكين.

وقال البغوي^(٦): «مكروبين ممتلئين خوفاً وجزعاً، والكظم تردّد الغيظ والخوف والحزن في القلب حتى يضيق به».

﴿كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ [المعارج: ٤].

في الصحيحين^(٧) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه في الزكاة وفيه: «من كانت له إبل لا يعطي فيها حقها في نجدتها ورسّلها. قلنا: يا رسول الله، ما نجدتها

(١) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (٨/١٣ ج/٢٤١).

(٢) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (٨/١٣ ج/٢٤٠).

(٣) في: معالم التنزيل» (٤/٣٥٩).

(٤) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (١٢/٢٤ ج/٥٢).

(٥) ذكره ابن كثير في تفسير (٤/٨٢).

(٦) في «معالم التنزيل» (٧/١٤٤).

(٧) البخاري (٣/٢٦٧ رقم ١٤٠٢)، ومسلم (٢/٦٨٠ رقم ٩٨٧).

وَرَسَلَهَا؟ قَالَ فِي عُسْرهَا وَيُسْرَهَا. فَإِنهَا تَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَأَخْذِ مَا كَانَتْ وَأَكْثَرِهِ وَأَسْمِنِهِ وَأَشْرَهُ حَتَّى يُبْطَحَ لَهَا بِقَاعٍ قَرَّ رِ، فَتَطَّاهُ بِأَخْفَافِهَا، فَإِذَا جَاوَزَتْ أَخْرَاهَا أَعِيدَتْ عَلَيْهِ أَوْلَاهَا ﴿فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ [المعارج: ٤]. حَتَّى يُقْضَى بَيْنَ النَّاسِ فَيُرَى سَبِيلَهُ: إِمَّا إِلَى الْجَنَّةِ، وَإِمَّا إِلَى النَّارِ، الْحَدِيثُ.

﴿وَلَا يَسْتَلُّ حِمِيمٌ حِمِيمًا ﴿١٧﴾ يَبْصُرُونَهُمْ﴾ [المعارج: ١٠ - ١١]. لَا يَسْأَلُ الْقَرِيبُ قَرِيبَهُ عَنْ حَالِهِ وَهُوَ يَرَاهُ فِي أَسْوَأِ الْأَحْوَالِ فَتَشْغَلُهُ نَفْسُهُ عَنْ غَيْرِهِ.

قَالَ الْعَوْفِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ^(١): يَعْرِفُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا وَيَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ، ثُمَّ يَفْرَ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ بَعْدَ ذَلِكَ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿لِكُلِّ أُمَّرِي مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُعْيِدُ﴾ [عبس: ٣٧].

وَهَذِهِ الْآيَةُ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ آتِفًا رَبِّكُمْ وَأَخْشَوًا يَوْمًا لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَازٍ عَنِ وَالِدِهِ شَيْئًا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ﴾ [لقمان: ٣٣].

وَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَإِنْ نَدَعُ ثِقَلَةَ إِلَى جَمَلِهَا لَا يُحْمَلُ مِنْهُ شَيْءٌ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَى﴾ [فاطر: ١٨].

قَالَ عِكْرَمَةُ ^(٢): هُوَ الْجَارُ يَتَعَلَّقُ بِجَارِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَقُولُ: يَا رَبِّ سَلْ هَذَا لِمَ كَانَ يُغْلَقُ بِأَبِي دُونِي؟ وَإِنَّ الْكَافِرَ لِيَتَعَلَّقُ بِالْمُؤْمِنِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَقُولُ: يَا مُؤْمِنُ إِنْ لِي عِنْدَكَ يَدًا قَدْ عَرَفْتَ كَيْفَ كُنْتُ لَكَ فِي الدُّنْيَا وَقَدْ احْتَجَجْتُ إِلَيْكَ الْيَوْمَ، فَلَا يَزَالُ الْمُؤْمِنُ يَشْفَعُ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ حَتَّى يَرُدَّهُ إِلَى مَنْزِلٍ دُونَ مَنْزِلِهِ وَهُوَ النَّارُ، وَإِنَّ الْوَالِدَ لِيَتَعَلَّقُ بَوْلَدِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَقُولُ: يَا بَنِيَّ أَيُّ وَالِدٍ كُنْتُ لَكَ؟ فَيُثْنِي خَيْرًا، يَقُولُ: يَا بَنِيَّ إِنْ قَدْ احْتَجَجْتُ إِلَى مِثْقَالِ ذَرَّةٍ مِنْ حَسَنَاتِكَ أَنْجُو بِهَا مِمَّا تَرَى، يَقُولُ وَلَدُهُ: يَا أَبَتِ مَا أَيْسَرَ مَا طَلَبْتِ، وَلَكِنِّي أَتَخَوَّفُ مِثْلَ مَا تَتَخَوَّفُ فَلَا أُسْتَطِيعُ أَنْ أُعْطِيكَ شَيْئًا.

ثُمَّ يَتَعَلَّقُ بِزَوْجَتِهِ يَقُولُ: يَا فُلَانَةَ، أَوْ يَا هَذِهِ، أَيُّ زَوْجٍ كُنْتُ لَكَ؟ فَتُثْنِي خَيْرًا، يَقُولُ لَهَا: إِنْ أُطْلِبُ إِلَيْكَ حَسَنَةً وَاحِدَةً تَهَيَّبِيهَا إِلَيَّ لَعَلِّي أَنْجُو بِهَا مِمَّا تَرَى.

(١) أَخْرَجَهُ ابْنُ جُرَيْرٍ فِي «جَامِعِ الْبَيَانِ» (١٤/ج ٢٩/٧٣ - ٧٤) بِسَنَدٍ ضَعِيفٍ.

(٢) انْظُرْ: ابْنُ كَثِيرٍ (٣/٥٥٩) وَتَفْسِيرُ ابْنِ أَبِي حَاتِمٍ (١٠/٣١٧٨).

قال فتقول: ما أيسر ما طلبت، ولكني لا أطيق أن أعطيك شيئاً، إني أتخوف مثل الذي تتخوف.

يقول الله تعالى: ﴿وَإِنْ دَعَّ مَثْقَلَةٌ إِلَيْكَ حِمْلَهَا﴾ [فاطر: ١٨] الآية.

ويقول تبارك وتعالى: ﴿لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَازٍ عَنِ وَالِدِهِ شَيْئاً﴾ [لقمان: ٣٣].

ويقول تعالى: ﴿يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ ﴿٢٤﴾ وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ ﴿٢٥﴾ وَصَاحِبِيهِ وَبَنِيهِ ﴿٢٦﴾ لِكُلِّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُنَبِّئُهُ ﴿٢٧﴾﴾ [عيس]. ﴿فَإِذَا نُفِرَ﴾ نُفِخَ، ﴿فِي النَّافِرِ﴾ [المدثر: ٨] الصور.

روى ابن أبي حاتم^(١) عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «كيف أنتم وصاحب القرن قد التقم القرن وحتى جبهته ينتظر متى يؤمر فينفخ.

فقال أصحاب رسول الله ﷺ: فما تأمرنا يا رسول الله.

قال: قولوا: حسبنا الله ونعم الوكيل على الله توكلنا». رواه الإمام أحمد^(٢) وابن جرير^(٣).

﴿فَذَلِكَ يَوْمَئِذٍ يَوْمٌ عَسِيرٌ﴾ [المدثر: ٩]، شديد ﴿عَلَى الْكٰفِرِينَ يَوْمِئِذٍ عَسِيرٌ﴾ [المدثر: ١٠] عليهم.

وروي عن زُرارة بن أوفى قاضي البصرة رحمه الله تعالى أنه قرأ في صلاة الصبح بالمدثر فلما بلغ هذه الآية: ﴿فَإِذَا نُفِرَ فِي النَّافِرِ﴾ ﴿٨﴾ فذَلِكَ يَوْمَئِذٍ يَوْمٌ عَسِيرٌ ﴿٩﴾ عَلَى الْكٰفِرِينَ يَوْمِئِذٍ عَسِيرٌ ﴿١٠﴾ [المدثر] شقق شهقة فمات^(٤)، أولئك قوم قرأوا القرآن بقلوب حاضرة وأذان واعية وبصائر نافذة، وأفهام جلية ونفوس عليّة، مستحضرين تأويل معانيه حين وقوعها وأوان وعيدها، شاهدين ببصائرهم من تكلم به فأنزله، فأنمر ذلك في قلوبهم خشية الله عز وجل فذابوا خوفاً وحياءً من ربهم وشوقاً إليه ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ [فاطر: ٢٨]، وقال تعالى فيهم: ﴿وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَتْ سُحُبًا مُّسْتَظِيرًا﴾ [الإنسان: ٧].

(١)(٢)(٣) تقدم تخريجه وهو حديث صحيح.

(٤) أخرجه الحاكم في «المستدرک» (٥٠٦/٢) وفي سنده عتاب بن المشنى القشيري. قال عنه الحافظ في «التقريب رقم (٤٤٢٣) مقبول.

وفي المستدرک وقع خطأ وهو «غياث» بدل «عتاب» كما في طبقات ابن سعد (١٥٠/٧).

قال ابن عباس^(١): فاشياً.

وقال قتادة^(٢): استطار والله شرُّ ذلك اليوم حتى ملأ السموات والأرض.

وقال مقاتل^(٣): كان شرُّه فاشياً في السموات، فانشقت وتناثرت الكواكب وكوّرت الشمس والقمر وفزعت الملائكة، وفي الأرض نُسفت الجبال وغارت المياه وتكسّر كل شيء على الأرض من جبل وبناء.

قال ابن جرير^(٤): ومنه قولهم استطار الصدع في الزجاجه واستطال.

ومنه قول الأعشى^(٥):

فبانث وقد أثارَت في الفؤا د صدعاً على نأيها مستطيرا

يعني ممتداً فاشياً.

وقوله: ﴿عَبَّوسًا قَطَرِيًّا﴾، قال ابن عباس^(٦): ضيقاً طويلاً. وعنه^(٧) قال:

«يعبسُ الكافرُ يومئذ حتى يسيل من بين عينيه عرقٌ مثل القطران».

وقال مجاهد^(٨): ﴿عَبَّوسًا﴾ العابسُ الشفتين ﴿قَطَرِيًّا﴾ تقبُّض الوجه بالسيور.

وقال سعيد بن جبير^(٨) وقاتدة^(٨): تعبسُ فيه الوجوه من الهول ﴿قَطَرِيًّا﴾

تقليصُ الجبين وما بين العينين من الهول.

(١) ذكره ابن كثير في تفسيره (٤/٤٨٤).

(٢) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (١٤/٢٩/٢٠٩).

(٣) ذكره ابن كثير في تفسيره (٤/٤٨٥).

(٤) في «جامع البيان» (١٤/٢٩/٢٠٩).

(٥) البيت للأعشى في ديوانه (ص ٨٥) ط: صادر.

والرواية فيه (أورثت) في موضع (أثارت) ويبدو أن رواية ابن جرير محرفة عن (أسارت) بالسين لا بالياء، لأنه لا معنى للإثارة هنا.

والصدع: الشق. والمستطير كما في «اللسان» المنتشر. وفي «معاني القرآن» للفرّاء (٣/٢١٦) ط: عالم الكتب.

«وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَتْ شُرُهُ مَسْتَطِيرًا» [الإنسان: ٧] ممتد البلاء، والعرب تقول: استطار الصدع في القارورة وشبهها، واستطال» اهـ.

(٦) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (١٤/٢٩/٢١٢) بسند منقطع.

(٧) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (١٤/٢٩/٢١١).

(٨) ذكره ابن كثير في تفسيره (٤/٤٨٥).

وقال ابنُ زيدٍ^(١): العُبُوسُ الشَّرُّ، والقَمَطَرِيُّ الشَّدِيدُ.

وقال ابنُ جريرٍ^(٢): والقَمَطَرِيُّ هو الشَّدِيدُ، يقال: هو يَوْمٌ قَمَطَرِيٌّ ويومُ قَمَاطِرٍ ويومُ عَصِيبٍ وَعَصْبَنَصَبٍ، وقد اقمَطَرَ اليَوْمُ يَقمِطِرُ اقمِطْرَاراً، وذلك أَشَدُّ الأَيَامِ وَأطولُهَا في البلاءِ والشدةِ، ومنه قولُ بعضهم:

بني عَمْنَا هل تذكرون بلاءَنَا
عليكم إذا ما كان يومُ قَمَاطِرٍ^(٣)

[حشر الخلائق للعرض ومعنى العرض]

وَأَحْضِرُوا لِلْعَرَضِ وَالْحَسَابِ وانقطعت علائقُ الأنسابِ

وارتكمت سحائبُ الأهوالِ وانعجم البليغُ في المقالِ

وَأَحْضِرُوا لِلْعَرَضِ العَرَضُ له معنيان: معنى عامٌ وهو عَرَضُ الخلائقِ كُلِّهِمْ على ربهم عز وجل باديةٌ له صَفْحَاتِهِمْ لا تخفى عليه منهم خافيةٌ. وهذا يدخلُ فيه من يناقش الحسابَ وَمَنْ لا يحاسب.

والمعنى الثاني عَرَضُ معاصي المؤمنين عليهم وتقريزهم بها وسترها عليهم ومغفرتُها لهم، والحسابُ المناقشةُ.

وقد ذكر اللهُ تعالى في كتابه العزيز في غير ما موضعٍ إجمالاً وتفصيلاً كما قال: ﴿يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُونَ لَا تَخْفَى مِنْكُمْ خَافِيَةٌ﴾ [الحاقة: ١٨]. الآيات.

وقال تعالى: ﴿وَعَرَّضُوا عَلَىٰ رَبِّكَ صَفًا لَّقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ [الكهف: ٤٨] الآيات.

وقال تعالى: ﴿وَيَوْمَ تَحْشُرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا مِّمَّنْ يُكَذِّبُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ يُوزَعُونَ﴾ (٨٢) حَقًّا إِذَا جَاءُوا قَالَ أَكْذَبْتُمْ بِآيَاتِي وَلَمْ تُحِيطُوا بِهَا عِلْمًا أَمَّاذَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٨٥﴾ وَوَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ بِمَا ظَلَمُوا فَهُمْ لَا يَنْطِقُونَ ﴿٨٥﴾ [النمل].

وقال تعالى: ﴿يَوْمَئِذٍ يَصْدُرُ النَّاسُ أَشْتَاتًا لِيُرَوْا أَعْمَالَهُمْ ﴿٦﴾ فَمَنْ يَعْمَلْ

(١) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (١٤/ج ٢٩/٢١٢).

(٢) في «جامع البيان» (١٤/ج ٢٩/٢١١).

(٣) البيت في «اللسان»: قمطر. ولم ينسبه. وفي «الجامع لأحكام القرآن» للقرطبي (١٩/

١٣٣) والفراء في «معاني القرآن» (٣/٢١٦).

مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ﴿٧﴾ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ﴿٨﴾ [الزلزلة].

وقال تعالى: ﴿فَوَرَبِّكَ لَنَسْتَلِنَّهِنَّ أَعْمِينَ ﴿٩٢﴾ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٩٣﴾﴾ [الحجر].

وقال تعالى: ﴿وَفَوْهُمُ بِإِثْمِهِمْ مَسْئُولُونَ﴾ [الصافات: ٢٤].

وقال تعالى: ﴿إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَهُمْ ﴿٢٥﴾ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ ﴿٢٦﴾﴾ [الغاشية]، وغير

ذلك من الآيات.

وروى ابنُ أبي الدنيا^(١) عن عمرَ رضي الله عنه قال: حاسبوا أنفسكم قبل أن تُحاسبوا، وزنوا أعمالكم قبل أن توزنوا، فإنه أخفُ عليكم في الحساب غدأ أن تحاسبوا أنفسكم اليوم، وتزينوا للعرض الأكبر ﴿يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُونَ لَا تَخْفَى مِنكُمْ خَافِيَةٌ﴾ [الحاقة: ١٨].

وروى أحمد^(٢) وابنُ ماجه^(٣) عن أبي موسى رضي الله عنه قال: قال رسولُ الله ﷺ: «يُعرضُ الناسُ يومَ القيامةِ ثلاثَ عرضات: فأما عَرَضَتَانِ فجدالٌ ومعاذيرُ، وأما الثالثةُ فعند ذلك تطيرُ الصحفُ في الأيدي، فأخذُ كتابه بيمينه وأخذُ كتابه بشماله».

وللتِّرْمِذِيِّ^(٤) عن أبي هريرة رضي الله عنه نحوه.

(١) في «محاسبة النفس والإزراء عليها» (ص ٢٢ رقم ٢).

قلت: وأخرجه الترمذي في السنن (٦٣٨/٤) وابن المبارك في الزهد (ص ١٠٣ رقم ٣٠٦) وأحمد في الزهد (ص ١٤٩) وأبو نعيم في الحلية (٥٢/١). وهو أثر موقوف على عمر بن الخطاب رضي الله عنه.

(٢) في المسند (٤١٤/٤).

(٣) في السنن (١٤٣٠/٢ رقم ٤٢٧٧).

وقال البوصيري في «مصباح الزجاجة» (٣/٣١٥ رقم ٤٢٧٧/١٥٣٢): «هذا إسناد رجاله ثقات إلا أنه منقطع. الحسن لم يسمع من أبي موسى قاله علي بن المديني وأبو حاتم وأبو زرعة».

رواه أبو بكر بن أبي شيبة في مسنده بإسناده ومته.

وله شاهد من حديث الحسن عن أبي هريرة رواه الترمذي وقال: لم يسمع الحسن من أبي هريرة».

وخلاصة القول أن الحديث ضعيف، والله أعلم.

(٤) في السنن (٦١٧/٤ رقم ٢٤٢٥) وقال: «ولا يصح هذا الحديث من قبل أن الحسن لم =

وروى ابن جرير^(١) عن عبد الله بن مسعود نحوه موقوفاً.

وفي الصحيحين^(٢): «سئل رسول الله ﷺ عن الحُمُر فقال: «ما أنزل الله فيها إلا هذه الآية الفأدة الجامعة: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ﴿٧﴾ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ﴿٨﴾﴾ [الزلزلة].

وروى الإمام أحمد^(٣) عن صعصعة بن معاوية عم الفرزدق أنه أتى النبي ﷺ فقرأ عليه: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ﴿٧﴾ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ﴿٨﴾﴾ [الزلزلة].

قال: حسبي، لا أبالي أن لا أسمع غيرها.

وروى ابن جرير^(٤) وابن أبي حاتم^(٥) عن أنس قال: كان أبو بكر يأكل مع النبي ﷺ فنزلت هذه الآية: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ﴿٧﴾ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ﴿٨﴾﴾ [الزلزلة].

فرفع أبو بكر يده وقال: يا رسول الله أجزى بما عملت من مثقال ذرة من

= يسمع من أبي هريرة، وقد رواه بعضهم عن علي الرُّفاعي عن الحسن عن أبي موسى عن النبي ﷺ - وقد تقدم -.

(١) في «جامع البيان» (١٤/ج ٢٩/٥٩).

(٢) البخاري في صحيحه (٧٢٧/٨ رقم ٤١٦٣) ومسلم في صحيحه (٦٨٠/٢ - ٦٨٢ رقم ٩٨٧/٢٤).

(٣) في المسند (٥٩/٥).

قلت: وأخرجه الطبراني في الكبير (٩٠/٨ رقم ٧٤١١) وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١٤١/٧): رواه أحمد والطبراني مرسلًا ومتصلًا ورجال الجميع رجال الصحيح.

والنسائي كما في تحفة الأشراف (١٨٧/٤ رقم ٤٩٤٢).

(٤) في «جامع البيان» (١٥/ج ٣٠/٢٦٨ - ٢٦٩).

(٥) في «تفسير القرآن العظيم» (٣٤٥٥/١٠ - ٣٤٥٦ رقم ١٩٤٣٧ و ١٩٤٣٨).

قلت: وأخرجه الطبراني في الأوسط رقم ٨٤٠٧) وقال الهيثمي في مجمع الزوائد (٧/١٤٢) وشيخه موسى بن سهل، والظاهر أنه الوشاء، وهو ضعيف.

قلت: هو ليس بالوشاء. بل شيخه موسى بن سهل بن عبد الحميد أبو عمران الجوني البصري. ثقة.

انظر: «بلغة القاضي والداني في تراجم شيوخ الطبراني» (٣٣٢/١ رقم ٦٥٨).

شر؟ «فقال: يا أبا بكر ما رأيت في الدنيا ممًا تكره فبمئاقيلِ ذرِّ الشر، ويدخر الله لك مئاقيلَ ذرِّ الخير حتى تُوفاه يومَ القيامة». وعن أبي العالية^(١) في قوله: ﴿فَوَرَّيْكَ لَنَسْتَلْتَهُنَّ أَجْمَعِينَ﴾ ﴿٩٦﴾ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٩٦﴾ [الحجر].

قال: «يُسأل العبادُ كلُّهم عن خَلْتين يومَ القيامة، عَمَّا كانوا يعبدون وعمَّاذا أجاابوا المرسلين».

وروى الإمامُ أحمد^(٢) عن ابن مسعودٍ قال: «والذي لا إلهَ غيرُهُ، ما منكم من أحدٍ إلا سيخلو اللهُ به يومَ القيامة كما يخلو أحدكم بالقمر ليلةَ البدر، فيقول: ابنَ آدمَ ماذا غرَّك مني بي، ابنَ آدمَ ماذا عملتَ فيما علمتَ، ابنَ آدمَ ماذا أُجبت المرسلين».

ولابن أبي حاتم^(٣) عن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال: قال لي رسولُ الله صلى الله عليه وسلم: «يا معاذُ إن المرأةَ يُسأل يومَ القيامة عن جميعِ سغيه حتى كُحلَّ عينيه، وعن فُتاتِ الطينةِ بأصبعيه، فلا أُلْفيتك يومَ القيامةِ وأجدُ غيرك أسعدَ بما آتاك الله منك».

وعن ابن عباس^(٤) ﴿فَوَرَّيْكَ لَنَسْتَلْتَهُنَّ أَجْمَعِينَ﴾ ﴿٩٦﴾ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٩٦﴾ [الحجر]، قال: ﴿فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْتَلُّ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ﴾ [الرحمن: ٣٩].

قال: لا يسألهم هل عملتم كذا لأنه أعلمُ بذلك منهم، ولكن يقول: لم عملتم كذا وكذا؟.

وفي الصحيح^(٥) عن عائشة رضي الله عنها أن رسولَ الله صلى الله عليه وسلم قال: «ليس أحدٌ يحاسب

(١) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (٨/١٤٦٧) وذكره ابن كثير في تفسيره (٥٧٩/٢).

(٢) لم يخرج أحمد في مسنده.

بل أخرجه الطبراني في الكبير (٩/٢٠٣ - ٢٠٤ رقم ٨٨٩٩ و ٨٩٠٠) على ابن مسعود موقوفاً.

أما الأول فسنده صحيح.

والثاني: رجاله رجال الصحيح غير شريك بن عبد الله وهو ثقة وفيه ضعف.

(٣) في تفسيره (٧/٢٢٧٣ رقم ١٢٤٥٠).

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره (٧/٢٢٧٤ رقم ١٢٤٥٣).

(٥) أي في صحيح مسلم (٤/٢٢٠٤ رقم ٢٨٧٦/٧٩).

قلت: وأخرجه البخاري في صحيحه (١/١٩٦ - ١٩٧ رقم ١٠٣) بنحوه.

يوم القيامة إلا هلك»، فقلت: يا رسول الله أليس قد قال الله تعالى: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَوْفَ كَتَبَتْهُ بِمِيْنِهِ ۖ فَسَوْفَ يَحَاسِبُ حِسَابًا يَسِيرًا ﴿٨﴾﴾ [الانشقاق]، فقال رسول الله ﷺ: «إنما ذلك العَرَضُ، وليس أحدٌ يناقش الحساب يوم القيامة إلا عُذِبَ».

وفيه^(١) عن أنس بن مالكٍ رضي الله عنه أن نبي الله ﷺ كان يقول: «يُجاء بالكافر يوم القيامة فيقال له: أرايت لو كان لك ملء الأرض ذهباً أكنت تفتدي به؟ فيقول: نعم. فيقال له: قد كنت سُئِلت ما هو أيسرُ من ذلك».

وفيه^(٢) عن عدي بن حاتم قال: قال النبي ﷺ: «ما منكم من أحد إلا وسيكلمه الله يوم القيامة ليس بين الله وبينه ترجمان، فينظر أيمن منه فلا يرى إلا ما قدم من عمله، وينظر أشأم منه فلا يرى إلا ما قدم، وينظر بين يديه فلا يرى إلا النار تلقاء وجهه، فاتقوا النار ولو بشق تمرة».

وفيه^(٣) عن صفوان بن مُحَرِّزٍ قال: بينما ابنُ عمرٍ يطوف إذ عَرَضَ رجلٌ فقال: يا أبا عبد الرحمن - أو قال يا ابنَ عمر - هل سمعت النبي ﷺ في النجوى؟ فقال: سمعتُ النبي ﷺ يقول: «يدنو المؤمنُ من ربه حتى يضع عليه كنفه فيقرره بذنوبه: تعرف ذنبَ كذا؟ يقول أعرف، يقول: رب أعرف، مرتين، فيقول: أنا سترتها في الدنيا وأغفرها لك اليوم، ثم تطوى صحيفة حسناته. وأما الآخرون الكفار فينادي على رؤوس الأشهاد: هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ألا لعنة الله على الظالمين».

وفي الترمذي^(٤) عن أبي برزة الأسلمي رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تزول قدما عبدٍ حتى يُسأل عن عمره فيما أفناه، وعن علمه فيما عمل فيه، وعن ماله من أين اكتسبه وفيما أنفقه، وعن جسمه فيما أبلاه»، وقال: حسن^(٤) صحيح.

(١) أي عند مسلم في صحيحه (٤/٢١٦١ رقم ٢٨٠٥/٥٢).

(٢) عند مسلم في صحيحه (٢/٧٠٣ - ٧٠٤ رقم ١٠١٦/٦٧).

قلت: وأخرجه البخاري في صحيحه (١٣/٤٢٣ رقم ٧٤٤٣) بلفظ: قال رسول الله ﷺ: «ما منكم من أحدٍ إلا سيكلمه ربه ليس بينه وبينه ترجمان ولا حجاب يحجبه».

(٣) عند مسلم (٤/٢١٢٠ رقم ٢٧٦٨/٥٢).

قلت: وأخرجه البخاري في صحيحه (٥/٩٦ رقم ٢٤٤١).

(٤) في السنن (٤/٦١٢ رقم ٢٤١٧) وقال: هذا حديث حسن صحيح.

قلت: وأخرجه الدارمي (١/١٣٥)، وأبو يعلى (١٣/٤٢٨ رقم ٧٤٣٤/١٥) والخطيب في =

[براءة الناس يومئذ بعضهم من بعض]

(وانقطعت علائق الأنساب) كما قال تعالى: ﴿فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ﴾ [المؤمنون: ١٠١]، وقال تعالى: ﴿وَلَا يَسْتَلُ حَمِيمٌ حَمِيمًا﴾ [المعارج: ١٠] الآيات، وقال تعالى: ﴿يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ﴾ [عبس: ٣٤] الآيات، وقال تعالى عن الكافرين: ﴿فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ﴾ ﴿وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ﴾ [الشعراء: ١١].

قال ابن مسعود رضي الله عنه: إذا كان يوم القيامة جمع الله الأولين والآخرين ثم نادى مناد: ألا من كان له مظلمة فليجيء فليأخذ حقه، قال: فيفرح المرء أن يكون له الحق على والده أو ولده أو زوجته وإن كان صغيراً.

ومصدق ذلك في كتاب الله: ﴿فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ﴾ [المؤمنون: ١٠١]. رواه ابن أبي حاتم ^(١).

وروى البغوي ^(٢) بإسناد الثعلبي عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «إن الرجل ليقول في الجنة: ما فعل بصديقي فلان؟ وصديقه في الجحيم، فيقول الله تعالى: أخرجوا له صديقه إلى الجنة. فيقول من بقي: فما لنا من شافعين ولا صديق حميم».

= «اقتضاء العلم العمل» رقم (١).

وفي الباب عن ابن مسعود أخرجه الترمذي رقم (٢٤١٦) والخطيب في تاريخ بغداد (١٢/٤٤٠) والطبراني في الصغير (١/٢٦٩) وأبو يعلى في المسند (٩/١٧٨) رقم (٣٠٥/٥٢٧١) بسند ضعيف.

وقال الترمذي: هذا حديث غريب لا نعرفه من حديث ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم إلا من حديث الحسين بن قيس، وحسين بن قيس يُضَعَّفُ في الحديث من قبل حفظه. وكذلك عن معاذ أخرجه الخطيب في «الاقضاء» رقم (٢) وفي تاريخ بغداد (١١/٤٤١) بسند لا بأس به في الشواهد.

وخلاصة القول أن الحديث صحيح بشواهد.

(١) ذكره ابن كثير في تفسيره (٣/٢٦٦ - ٢٦٧).

(٢) في «معالم التنزيل» (٦/١٢٠) بإسناده من طريق الثعلبي وفيه جهالة من سمع أبا الزبير. وذكره القرطبي في «الجامع لأحكام القرآن» (١٣/١١٨) ولم يخرج أحد من أصحاب الكتب الستة وغيرها.

قال الحسن^(١) رحمه الله تعالى: استكثروا من الأصدقاء المؤمنين، فإن لهم شفاعة يوم القيامة.

وعن قتادة^(٢) في قول الله عز وجل: ﴿يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ ﴿١٤﴾ وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ ﴿١٥﴾ وَصَاحِبِهِ وَيَبْنِيهِ ﴿١٦﴾﴾ [عبس].

قال: يفرُّ هابيلُ من قابيلَ. ويفرُّ النبيُّ ﷺ من أمه، وإبراهيمُ عليه السلام من أبيه، ولوطُ عليه السلام من صاحبتة، ونوح عليه السلام من ابنه ﴿لِكُلِّ أَمْرٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُفِينِيهِ﴾ [عبس: ٣٧] يشغله عن شأن غيره.

وفي الحديث الصحيح^(٣) في أمر الشفاعة: «إنه إذا طلب إلى كل من أولي العزم أن يشفع عند الله في الخلائق يقول: نفسي نفسي لا أسألك إلا نفسي، حتى إن عيسى بن مريم يقول: لا أسأله اليوم إلا نفسي، لا أسأله مريم التي ولدتني».

[تجتمع الأهوال في ذلك اليوم، وتنعجم الألسنة، وتخضع الأصوات للرحمن] وارتكمت سحائب الأهوال وانعجم البليغ في المقال (وعنت الوجوه للقيوم واقترض من ذي الظلم للمظلوم) وارتكمت) اجتمعت (سحائب الأهوال) جمع هول وهو الأمر الشديد الهائل المُفْطَع (وانعجم) سكت فلم يتكلم (البليغ) الذي كان في الدنيا مقتدراً على البلاغة والفصاحة (في مقال).

قال الله تعالى: ﴿يَوْمَ يَأْتِ لَا تَكَلِّمُنَّ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ [هود: ١٠٥] وقال تعالى: ﴿وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا﴾ [طه: ١٠٨]، وقال تعالى: ﴿يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أُذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا﴾ [النبأ: ٣٨].

قال ابن عباس^(٤): ﴿وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ﴾ [طه: ١٠٨] سكنت ﴿فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا﴾ [طه: ١٠٨].

(١) ذكره البغوي في «معالم التنزيل» (١٢٠/٦).

(٢) ذكره البغوي في «معالم التنزيل» (٣٤٠/٨).

(٣) أخرجه البخاري (٣٧١/٦) رقم ٣٣٤٠ و ٣٣٦١ و ٤٧١٢)، ومسلم في صحيحه (١/ ١٨٤ - ١٨٦ رقم ١٩٤).

(٤) ذكره البغوي في «معالم التنزيل» (٢٩٥/٥).

قال: تحريك الشفاه من غير منطبق.

وعنه^(١): الهمس الصوت الخفي.

وعنه^(٢) هو وعكرمة ومجاهد والضحاك والربيع بن أنس وقتادة وابن زيد وغيرهم^(٢): الهمس نقل الأقدام إلى المحشر كأخفاف^(٣) الإبل.

وقال سعيد بن جبيرة^(٤): همساً: سر الحديث ووطء الأقدام فجمع بين القولين.

وفي حديث^(٥) الشفاعة: «ولا يتكلم يومئذ إلا الرسل»، الحديث.

﴿وَعَنْتِ الْوُجُوهُ﴾ [طه: ١١١]: ذلت وخضعت.

ومنه قيل للأسير: عان^(٦)، ﴿الْقِيُورُ﴾ تضمين لمعنى قوله عز وجل: ﴿وَعَنْتِ

الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقِيُورِ﴾ [طه: ١١١].

(١) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (٩/١٦٦/٢١٤) وابن أبي حاتم في تفسيره (٧/٢٤٣٥ رقم ١٣٥٣٢) وأورده السيوطي في «الدر المنثور»: (٥/٥٩٩) وزاد نسبه إلى ابن المنذر.

(٢) ذكر ذلك ابن كثير في تفسيره (٣/١٧٤).

* وقد أخرج ابن جرير في «جامع البيان» (٩/١٦٦/٢١٤ - ٢١٥) «أثر ابن عباس: وعكرمة وقتادة ومجاهد».

* وقد أخرج ابن أبي حاتم في تفسيره (٧/٢٤٣٥ رقم ١٣٥٣٣) «أثر ابن عباس».

* وذكر السيوطي في «الدر المنثور» (٥/٦٠٠) «أثر ابن عباس والضحاك، ومجاهد وعكرمة».

(٣) همس: الهمس: الخفي من صوت والوطء والأكل وقال الفراء: يقال إنه نقل الأقدام إلى المحشر: ويقال: إنه الصوت الخفي، وروي عن ابن عباس أنه تمثل فأنشد: «وهن يمشين بنا هميساً» قال: وهو صوت نقل أخفاف الإبل.

انظر: لسان العرب (١٥/١٣٢ - ١٣٣).

وقال الفيروز آبادي في «القاموس المحيط» (٧٥٠): الهميس: صوت نقل أخفاف الإبل.

(٤) ذكره ابن كثير في تفسيره (٣/١٧٤) والسيوطي في «الدر المنثور» (٥/٦٠٠).

(٥) تقدم تخريجه.

(٦) وقال ابن جرير في «جامع البيان» (٩/١٦٦/٢١٦): «وأصل العنو الذل يقال منه: عنا وجهه لربه يعنو عتواً، يعني خضع له وذل، وكذلك قيل للأسير: عان لذلة الأسر».

فأما قولهم: أخذت الشيء عنوة، فإنه يكون وإن كان معناه يتول إلى هذا أن يكون أخذه =

قال ابن عباس^(١) وغيرُ واحدٍ: خضعت وذلت واستسلمت الخلائق لجبارها الحي الذي لا يموت، القيوم الذي لا ينام، وهو قيّم على كل شيء يديره ويحفظه، فهو الكامل في نفسه الذي كلُّ شيءٍ فقيرٌ إليه لا قوامٌ له إلا به.

﴿وَقَدْ حَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا﴾ [طه: ١١١].

قال ابن عباس^(٢): خسر من أشرك بالله، والظلم هو الشرك.

وقيل^(٣): المراد بالظلم هنا العموم، فيتناول الشرك وغيره من ظلم العبد نفسه وظلم العباد بعضهم بعضاً، فإن الله سيؤذي كلَّ حقٍ إلى صاحبه حتى يقتصّ للشاة الجماء من الشاة القرناء.

وفي بعض الأحاديث: «يقول الله عز وجل: وعزتي وجلالي لا يجاورني اليوم ظلم ظالم»^(٤).

وفي الصحيحين^(٥): «إياكم والظلم، فإن الظلم ظلمات يوم القيامة»، فعلى

= غلبة، ويكون أخذه عن تسليم وطاعة كما قال الشاعر:

هل أنت مُطيعي أيها القلبُ غنوةً
وكم تلخ نفسٌ لم تلم في اختيالها

وانظر: «معالم التنزيل» (٢٩٦/٥).

(١) ذكره ابن كثير في تفسيره (١٧٤/٣).

(٢) ذكره البغوي في «معالم التنزيل» (٢٩٦/٥).

(٣) ذكره ابن كثير في تفسير (١٧٤/٣ - ١٧٥).

(٤) وهو جزء من حديث حسن سيأتي تخريجه من هذا الجزء (ص ٣٧٨ - ٣٧٩).

(٥) أخرجه البخاري (١٠٠/٥ رقم ٢٤٤٧) ومسلم (١٩٦٩/٤ رقم ٢٥٧٩/٥٧) من حديث

ابن عمر مرفوعاً بلفظ: «إنَّ الظلمَ ظلمات يوم القيامة...».

* وأخرج مسلم في صحيحه (١٩٩٦/٤ رقم ٢٥٧٨/٥٦) من حديث جابر مرفوعاً بلفظ:

«اتقوا الظلم فإن الظلم ظلمات يوم القيامة...».

* وأخرج الطيالسي رقم (٢٢٧٢) وأحمد (١٩٥/٢) والحاكم (١١/١) والبيهقي (١٠/

٢٤٣) وابن حبان رقم (٥١٧٦) من حديث عبد الله بن عمرو مرفوعاً بلفظ: «إياكم والظلم

فإن الظلم، ظلمات يوم القيامة...».

* وأخرج الحاكم (١٢/١) والبخاري في الأدب المفرد رقم (٤٧٠) و (٤٨٧) وأحمد في

المسند (٤٣١/٢) والبيهقي في الآداب رقم (٩٧) وابن حبان في صحيحه رقم (٦٢٤٨) من

طرق مرفوعاً عن أبي هريرة بلفظ: «إياكم والظلم فإن الظلم هو الظلمات عند الله يوم

القيامة...».

هذا المعنى ظلمٌ دون ظلمٍ وخيبةٌ دون خيبةٍ، والخبيةُ كلُّ الخيبةِ لمن لقي اللهَ وهو به مشركٌ، فإن اللهَ تعالى يقول: ﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ [لقمان: ١٣].

وقد تقدم حديثُ عائشةَ عند أحمد^(١): «الدواوينُ ثلاثةٌ: ديوانٌ لا يغفره الله، وديوانٌ لا يعبأ الله به، وديوانٌ لا يترك الله منه شيئاً» الحديث.

(واقص من ذي الظلم) أي اقتضي من الظالم (للمظلوم)، قال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً يَظْعَفْهَا﴾ [النساء: ٤٠]، وقال تعالى: ﴿الْيَوْمَ تُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ (٧) - إلى قوله - ﴿وَاللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ﴾ [غافر: ١٧ - ٢٠]. وقال تعالى: ﴿وَقَضَىٰ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ [الزمر: ٦٩]، ﴿وَقَضَىٰ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الزمر: ٧٥]، وقال تعالى: ﴿وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَا يَفْعَلُونَ﴾ [الزمر: ٧٠] وغيرها من الآيات.

وقال البخاري^(٢) رحمه الله تعالى: «بابُ القصاصِ يومَ القيامةِ، وهي الحاقَّةُ لأن فيها الثوابَ وحواقَّ الأمورِ الحقَّةَ والحاقَّةَ واحد، والقارعةُ والغاشيةُ والصارخةُ والتغابنُ غبنُ أهلِ الجنةِ أهلِ النار».

ثم ساق بسنده حديثُ ابنِ مسعود^(٣) قال النبي ﷺ: «أولُ ما يُقضى بين الناسِ بالدماء».

وحديثُ أبي هريرة^(٤) ﷺ أن رسولَ الله ﷺ قال: «من كانت عنده مظلمةٌ لأخيه فليتحلَّلهُ منها، فإنه ليس ثمَّ دينارٌ ولا درهمٌ، من قبل أن يؤخذَ لأخيه من حسناته، فإن لم يكن له حسناتٌ أخذ من سيئات أخيه فطرحته عليه».

وحديثُ أبي سعيد^(٥) الخُدريّ ﷺ قال: قال رسولُ الله ﷺ: «يخلص

(١) تقدم تخريجه.

(٢) في صحيحه (٣٩٥/١١).

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه (٣٩٥/١١) رقم (٦٥٣٣)، ومسلم في صحيحه (٣/١٣٠٤) رقم (١٦٧٨).

(٤) أخرجه البخاري في صحيحه (٣٩٥/١١) رقم (٦٥٣٤).

(٥) أخرجه البخاري في صحيحه (٣٩٥/١١) رقم (٦٥٣٥).

المؤمنون من النار، فيحبسون على قنطرة بين الجنة والنار، فيقصر لبعضهم من بعض مظالم كانت بينهم في الدنيا، حتى إذا هذبوا ونقوا أُذِنَ لهم في دخول الجنة، فوالذي نفس محمد بيده لأحدهم أهدى بمنزله في الجنة منه بمنزله كان في الدنيا».

وللترمذي^(١) عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «أتدرون من المفلس؟ قالوا: المفلس فينا يا رسول الله من لا درهم له ولا متاع».

قال رسول الله ﷺ: المفلس من أمتي من يأتي يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة، ويأتي قد شتم هذا وقذف هذا وأكل مال هذا وسفك دم هذا وضرب هذا، فيقعد فيقتصر هذا من حسناته وهذا من حسناته. فإن فنيته حسناته قبل أن يقتصر ما عليه من الخطايا أخذ من خطاياهم فطرح عليه ثم طرح في النار». هذا حديث حسن^(٢) صحيح.

وله^(٣) عنه رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «لَتُؤَدَّنَ الحقوق إلى أهلها حتى تُقَادَ الشاة الجلحاء من الشاة القرناء».

قال^(٤): وفي الباب عن أبي داود وعبد الله بن أنيس: حديث أبي هريرة حديث حسن صحيح.

وروى الإمام أحمد^(٥) عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال: بلغني حديث عن

(١) في السنن (٦١٣/٤) رقم (٢٤١٨).

(٢) قاله الترمذي في السنن (٦١٣/٤).

قلت: وأخرجه مسلم رقم (٢٥٨١) وأحمد (٣٠٣/٢ و ٣٣٤) و (٣٧٢ - ٣٧١/٢) والبيهقي (٩٣/٦) والبخاري رقم (٤١٦٤) وابن حبان في صحيحه رقم (٤٤١٢). وهو حديث صحيح.

(٣) أي للترمذي في السنن (٦١٤/٤) رقم (٢٤٢٠) وقال: حديث أبي هريرة حديث حسن صحيح.

قلت: وأخرجه البخاري في الأدب المفرد رقم (١٨٣) ومسلم رقم (٢٥٨٢) وأحمد (٢/٣٢٣ و ٣٧٢ و ٤١١) وابن حبان في صحيحه رقم (٧٣٦٣). وهو حديث صحيح.

* الجلحاء: هي الجماء التي لا قرن لها.

(٤) أي الترمذي في السنن (٦١٤/٤).

(٥) في المسند (٤٩٥/٣).

قلت: وأخرجه الحاكم في المستدرک (٤٣٧/٢ - ٤٣٨) والبيهقي في الأسماء والصفات =

رجل سمعه من النبي ﷺ، فاشتريتُ بغيراً ثم شددتُ عليه رَحْلاً فبُيرت عليه شهراً حتى قَدِمْتُ عليه الشَّامَ، فإذا عبدُ اللَّهِ بنُ أنيسٍ، فقلتُ للبواب: قل له جابراً على الباب. فقال: ابنُ عبدِ الله؟ قلتُ نعم. فخرج يَطأُ ثوبه فاعتنقني واعتنقته.

فقلت: حديثٌ بلغني عنك أنك سمعته من رسولِ الله ﷺ في القصاص فخشيتُ أن تموتَ وأموتَ قبل أن أسمعَه، فقال: سمعتُ رسولَ الله يقول: «يَحْشُرُ اللَّهُ عز وجل الناسَ يومَ القيامة - أو قال العباد - عُرَاءَ غُرْلًا بُهْمًا.

قلت: وما بُهْمًا؟

قال: ليس معهم شيء.

ثم يناديهم بصوت يسمعه من بُعد كما يسمعه من قُرب: أنا الملك، أنا الديان، لا ينبغي لأحد من أهل النار أن يدخل النار وله عند أحد من أهل الجنة حق حتى أفضيه منه، ولا ينبغي لأحد من أهل الجنة أن يدخل الجنة وله عند رجلٍ من أهل النار حق حتى أفضيه منه، حتى اللطمة.

قال: قلنا: كيف وإنما نأتي الله عز وجل خُفَاءَ عُرَاءَ غُرْلًا بُهْمًا؟

قال: بالحسنات والسيئات.

وقد أشار البخاري^(١) إلى هذا الحديث في مواضع من صحيحه تعليقاً، ووصله في كتاب خلق أفعال العباد^(٢).

وروى عبدُ الله^(٣) ابنُ الإمام أحمد عن عثمان بن عفان رضي الله عنه أن رسولَ الله ﷺ

قال: «إن الجماء لتقتض من القرآن يوم القيامة».

= (ص ٧٨ - ٧٩) والبخاري في «الأدب المفرد» رقم (٩٧٠).

قال الحاكم: صحيح الإسناد ولم يخرجاه، وسكت عليه الذهبي. وعلقه البخاري في

صحيحه (١٧٣/١) بصيغة الجزم. وفي صحيحه (٤٥٣/١٣) بصيغة التمريض.

وذكر له الحافظ ابن حجر في «الفتح» (١٧٤/١) وفي «تغليق التعليق» (٣٥٦/٥) طريقين

آخرين عن جابر يرتقي بهما إلى مرتبة الحسن.

وخلاصة القول أن الحديث حسن، والله أعلم.

(١) كما تقدم في التعليقة المتقدمة.

(٢) (ص ١٣٧ رقم ٣٦٥).

(٣) في المسند (٧٢/١) بسند ضعيف،

وروى^(١) رحمه الله عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم شاتين ينتطحان فقال: أتدري فيما ينتطحان يا أبا هريرة؟ قلت: لا، قال: لكن الله يدري وسيحكّم بينهما».

[يتساوى الناس في الموقف وهوله وكربه العظماء منهم والرعية]

(وساوت الملوك للأجناد وجيء بالكتاب والأشهاد)
(وشهد الأعضاء والجوارح وبدت السّوات والفضائح)
(وابتليت هنالك السرائر وانكشف المخفي في الضمائز)

(وساوت الملوك) العظماء الرؤساء الكبراء (للأجناد) الرعايا، أي صاروا سواء في ذلك الموقف، مشتركين في هوله الفظيع وكربه الشديد إلا من رحم الله، وليس لأحد منهم مَقَال، ولا يملك لنفسه ولا لغيره نفعاً ولا ضرراً، كلُّ امرئ بما كسب رهين، قال الله تعالى: ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ [الفاحة: ٤]، وقال تعالى: ﴿الْمَلَكُ

= قلت: وأخرجه البزار (١٦٢/٤) رقم ٣٤٤٩ - كشف) والعقيلي في الضعفاء (٢٨٥/١) والدارقطني في العلل (٦٤/٣ - س٢٨٧) وابن عدي في الكامل (٦٤٩/٢) وأورده الهيثمي في «المجمع» (٣٥٢/١٠) وقال: «رواه الطبراني في الكبير، والبزار، وعبد الله بن أحمد، وفيه الحجاج بن نصير وقد وثق على ضعفه، وبقية رجال البزار رجال الصحيح غير العوام بن مزاحم وهو ثقة».

قلت: وللحديث شواهد من حديث أبي ذرّ وأبي هريرة وسلمان...
* أما حديث أبي ذرّ فقد أخرجه أحمد (١٧٣/٥) والبزار (١٦٣/٤ - كشف) وأورده الهيثمي في «المجمع» (٣٥٢/١٠) وقال: «وفيه ليث بن أبي سليم وهو مدلس، وبقية رجال أحمد رجال الصحيح غير شيخه ابن عائشة وهو ثقة».

* وأما حديث أبي هريرة فقد تقدم تخريجه. وهو حديث صحيح.
* وأما حديث سلمان فأخرجه ابن عدي في «الكامل» (٦٥٠/٢) والرافعي في «التدوين في أخبار قزوين» (٨٠/٢) موقوفاً.

وخلاصة القول أن حديث عثمان صحيح لغيره.

(١) بل عن أبي ذرّ أخرجه أحمد في المسند (١٦٢/٥) والبزار (١٦٣/٤) رقم ٣٤٥١ - كشف) بنحوه.

وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٣٥٢/١٠): رجاله رجال الصحيح وفيه راوٍ لم يُسَمَّ.

يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ ﴿ [الحج: ٥٦]، وقال تعالى: ﴿يَوْمَ هُمْ بَرْزُورٌ لَا يَخْفَىٰ عَلَىٰ اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ لِّمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾ [غافر: ١٦]، وقال تعالى: ﴿يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِّنَفْسٍ شَيْئًا وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ﴾ [الانفطار: ١٩]، وغير ذلك من الآيات.

قال ابن عباس^(١) وغيره من الصحابة والتابعين: ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ [الفاتحة: ٤]: يقول لا يملك أحدٌ معه في ذلك اليوم حكماً كملكهم في الدنيا.

قال^(٢): ويومُ الدين يومُ الحسابِ للخلائق وهو يومُ القيامة، يدينهم بأعمالهم: إن خيراً فخيرٌ وإن شراً فشرٌ، إلا من عفا عنه.

وقال البغوي^(٣) في قوله عز وجل: ﴿الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمَنِ﴾ [الفرقان: ٢٦]: أي الملك الذي هو الملك الحق الرحمن يوم القيامة.

وقال ابن عباس^(٤) رضي الله عنه: يريد أن يوم القيامة لا ملك يقضي غيره.

وفي الحديث الصحيح^(٥) المتقدم: «يقبضُ الله تعالى الأرضَ ويطوي السماءَ بيمينه ثم يقول: أنا الملكُ أين ملوكُ الأرضِ».

وفي لفظ^(٦): «أين الجبارون أين المتكبرون»؟

وقال قتادة^(٧): ﴿يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِّنَفْسٍ شَيْئًا وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ﴾ [الانفطار: ١٩]: والأمرُ واللَّهُ اليومُ لله، ولكنه لا ينازعه فيه يومئذ أحدٌ.

وقال البغوي^(٨): يوم لا يملكُ اللهُ في ذلك اليومِ أحداً من خلقه شيئاً كما ملكهم في الدنيا.

(وجيء بالكتاب والأشهاد)، قال الله تعالى: ﴿وَوُضِعَ الْكِتَابُ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ

(١) أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره (١/٢٩ رقم ٢٤).

(٢) ذكره ابن جرير في «جامع البيان» (١/٦٨ ج ١).

(٣) في «معالم التنزيل» (٦/٨٠).

(٤) ذكره البغوي في «معالم التنزيل» (٦/٨٠).

(٥) تقدم تخريجه.

(٦) تقدم تخريجه.

(٧) أخرجه الطبري في «جامع البيان» (١٥/٣٠ ج ٩٠).

(٨) في «معالم التنزيل» (٨/٣٥٨).

مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ يَا وَيْلَتَنَا مَالِ هَذَا الْكِتَابِ لَا يَعُدُّ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا ﴿٤٩﴾ [الكهف: ٤٩].

وقال تعالى: ﴿وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا وَوُضِعَ الْكِتَابُ وَجَاءَتْ بِالنَّبِيِّينَ وَالشُّهَدَاءَ﴾ [الزمر: ٦٩].

وقال تعالى: ﴿لِنَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾ [البقرة: ١٤٣].

وقال تعالى: ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا﴾ [النساء: ٤١].

وقال تعالى: ﴿وَيَوْمَ نَبِّئُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا ثُمَّ لَا يُؤَدُّ لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ ﴿٨٤﴾﴾ - إلى قوله - ﴿وَيَوْمَ نَبِّئُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَجِئْنَا بِكَ شَهِيدًا عَلَى هَؤُلَاءِ﴾ [النحل: ٨٤ - ٨٩].

وقال تعالى: ﴿وَيَوْمَ يُأْتِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَآئِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴿٧٤﴾﴾ وَنَزَعْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا فَقُلْنَا هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ ﴿٧٥﴾ [القصص: ٧٤ - ٧٥]. الآية.

وقال تعالى: ﴿وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ﴾ [ق: ٢١]. وغير ذلك من الآيات.

وقال البخاري^(١) رحمه الله تعالى: حدثنا يوسف بن راشد حدثنا جرير وأبو أسامة - واللفظ لجرير - عن الأعمش عن أبي صالح.

وقال أبو أسامة: حدثنا أبو صالح عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله ﷺ: «يُدعى نوح يوم القيامة فيقول: لبيك وسعديك يا رب، فيقول: هل بلغت؟ فيقول: نعم. فيقال لأمته: هل بلغكم؟ فيقولون: ما أئانا من نذير. فيقول: من يشهد لك؟ فيقول: محمد ﷺ وأمته. فتشهدون أنه بلغ، ويكون الرسول عليكم شهيداً، فذلك قوله جل ذكره: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِنَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾ [البقرة: ١٤٣].

(١) في صحيحه (٦/٣٧١ رقم ٣٣٣٩) و (٤٤٨٧) و (٧٣٤٩).

والوسطُ: العدلُ. ورواه أحمد^(١) وأصحابُ السنن^(٢).

ورواه الإمامُ أحمد^(٣) أيضاً بلفظ: «يجيءُ النبيُّ يومَ القيامةِ ومعه الرجلانِ وأكثرُ من ذلك، فيدعى قومه فيقال لهم: هل بلغكم هذا؟ فيقولون: لا. فيقال له: هل بلغتُ قومك؟ فيقول: نعم. فيقال: من يشهد لك؟ فيقول: محمدٌ وأمه، فيدعى محمدٌ ﷺ وأمه فيقال لهم: هل بلغ هذا قومه؟ فيقولون: نعم. فيقال: وما علمكم؟ فيقولون: جاءنا نبينا ﷺ فأخبرنا أن الرسلَ قد بلغوا».

فذلك قوله عز وجل: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا﴾ [البقرة: ١٤٣] قال: عدلاً ﴿لِنَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾ [البقرة: ١٤٣].

وفي الصحيحين^(٤) عن ابن مسعودٍ رضي الله عنه قال: «قال لي رسولُ الله ﷺ: اقرأ عليّ».

فقلت: يا رسولَ الله اقرأ عليك وعليك أنزل؟

قال: نعم، إني أحب أن أسمعَه من غيري.

فقرأتُ سورةَ النساءِ حتى أتيتُ إلى هذه الآية: ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا﴾ [النساء: ٤١].

فقال: حسبك الآن. فإذا عيناه تذرِفان».

قال ابنُ كثيرٍ^(٥) رحمه الله تعالى: ﴿وَوُضِعَ الْكِتَابُ﴾ أي كتابُ الأعمالِ الذي فيه الجليلُ والحقيرُ، والفتيلُ والقَظْميرُ، والصغيرُ والكبيرُ، ﴿فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُسْفِينًا﴾

(١) في المسند (٣/٣٢، ٥٨).

(٢) وهم الترمذي في السنن (٥/٢٠٧ رقم ٢٩٦١) وقال: هذا حديث حسن صحيح. وابن ماجه (٢/١٤٣٢ رقم ٤٢٨٤) والنسائي كما في تحفة الأشراف (٣/٣٤٥ رقم ٤٠٠٣).

قلت: وأخرجه أبو يعلى (٢/٣٩٧ رقم ١١٧٣/١٩٩) والبيهقي في «الأسماء والصفات» رقم (٤٦٤) وهو حديث صحيح.

(٣) في المسند (٣/٥٨) بسند صحيح.

(٤) البخاري في صحيحه (٩/٩٨ رقم ٥٠٥٥)، ومسلم في صحيحه (١/٥٥١ رقم ٢٤٧/٨٠٠).

(٥) في تفسيره (٣/٩٢).

مِمَّا فِيهِ» [الكهف: ٤٩] أي من أعمالهم السيئة وأفعالهم القبيحة ﴿وَيَقُولُونَ بَوَلَّغْنَا﴾ [الكهف: ٤٩] أي: يا حسرتنا وويلنا على ما فرطنا في أعمالنا.

﴿مَالٍ هَذَا الْكَتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا﴾ [الكهف: ٤٩]، أي لا يترك ذنباً صغيراً ولا كبيراً ولا عملاً وإن صغر إلا أحصاها أي ضبطها وحفظها.

وروى الطبراني^(١) بإسناده عن سعد بن جنادة قال: لما فرغ رسول الله ﷺ من غزوة حنين نزلنا قفراً من الأرض ليس فيه شيء فقال النبي ﷺ: «اجمعوا، من وجد عوداً فليأت به، ومن وجد حطباً أو شيئاً فليأت به».

قال فما كان إلا ساعة حتى جعلناه زكاماً، فقال النبي ﷺ: «أترون هذا؟ فكذاك تُجمع الذنوب على الرجل منكم كما جمعتم هذا، فليتق الله رجل ولا يُذنب صغيرة ولا كبيرة فإنها مُحصاة عليه».

وروى البغوي^(٢) بإسناده عن سهل بن سعد قال: قال رسول الله ﷺ: «إياكم ومُحقرات الذنوب، فإنما مثل مُحقرات الذنوب مثل قوم نزلوا بطنٍ وإد فجاء هذا بعود وجاء هذا بعود وجاء هذا بعود فأنضجوا خبزتهم، وإن مُحقرات الذنوب لموبقات».

(١) في المعجم الكبير (٥٢/٦) رقم ١/٥٤٨٥) وأورده الهيثمي في «المجمع» (١٠/١٩٠) وقال: رواه الطبراني وفيه نفع أبو داود وهو ضعيف.

قلت: فيه يونس بن نفع وليس نفع أبو داود والحسين بن الحسن وهو ضعيف له ترجمة في اللسان. وفي والد محمد بن سعد كلام انظره في اللسان.

(٢) في «معالم التنزيل» (٥/١٧٧).

قلت: وأخرجه أحمد في المسند (١/٤٠٢ و ٥/٣٣١) والطبراني في الكبير (٦/١٦٥ - ١٦٦ رقم ٥٨٧٢) والأوسط (٣/٢١٩ - ٢٢٠ رقم ٧٣٢٣).

وأورده الهيثمي في «المجمع» (١٠/١٩٠) وقال: رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح. ورواه الطبراني في الثلاثة من طريقين ورجال إحداهما رجال الصحيح غير عبد الوهاب بن عبد الحكم وهو ثقة.

وأخرجه الروياني في مسنده (٢/٢١٦ رقم ١٠٦٥) والبغوي في «شرح السنة» (١٤/٣٩٩ رقم ٤٢٠٣).

وله شاهد من حديث ابن مسعود عند أحمد رقم (٣٨١٨) شاكر. بسند صحيح.

وآخر من حديث عائشة عند أحمد (٦/٧٠، ١٥١) وابن ماجه رقم (٤٢٤٣) وصححه ابن حبان رقم (٢٤٩٧ - موارد).

وخلاصة القول أن حديث سهل بن سعد صحيح، والله أعلم.

وقوله: ﴿وَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا﴾ [الكهف: ٤٩] كقوله عز وجل: ﴿يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُّحَضَّرًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ﴾ [آل عمران: ٣٠]، وقوله عز وجل: ﴿عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا أَحْضَرَتْ﴾ [التكوير: ١٤]، وقوله تعالى: ﴿عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ وَأَخَّرَتْ﴾ [الانفطار: ٥]، وقوله تعالى: ﴿يَبْنَؤُا الْإِنْسَانَ يَوْمَ قَدَمٍ يَأْخُرُ﴾ [القيامة: ١٣] وغيرها من الآيات.

وقوله تعالى: ﴿وَنَزَعْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا﴾ [القصص: ٧٥].

قال البغوي^(١): يعني رسولهم الذي أرسل إليهم وهو قول مجاهد.

وروى ابن جرير^(٢) عن عثمان بن عفان أنه خطب فقراً هذه الآية: ﴿وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ﴾ [ق: ٢١]. فقال: سائقٌ يسوقها إلى الله تعالى وشاهدٌ يشهد عليها بما عملت، وكذا قال مجاهدٌ وقتادةٌ وابنُ زيد^(٣).

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: السائقُ: الملكُ، والشهيدُ: العملُ. وكذا قال الضحاك^(٤) والسدي^(٥).

وقال ابن عباس رضي الله عنهما^(٦): السائقُ: من الملائكة، والشهيدُ: الإنسانُ يشهد على نفسه.

وقوله تعالى: ﴿وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ﴾ [الزمر: ٦٩] أضاءت ﴿بِنُورِ رَبِّهَا﴾ [الزمر:

(١) في «معالم التنزيل» (٦/٢١٩).

(٢) في «جامع البيان» (١٣/ج٢٦/١٦١).

قلت: وأخرجه عبد الرزاق في تفسيره (٢/١٩٢ - ١٩٣ رقم ٢٩٥٤) وابن أبي حاتم في تفسيره (١٠/٣٣٠٨ رقم ١٨٦٣٤). والسيوطي في الدر المنثور (٧/٥٩٩) وزاد نسبه للفريابي وسعيد بن منصور وابن أبي شيبة وابن المنذر والحاكم في الكنى وابن مردويه والبيهقي في البعث والنشور وابن عساكر.

(٣) * أخرج أثر مجاهد ابن جرير في جامع البيان» (١٣/٢٦/١٦١).

* أخرج أثر قتادة ابن جرير في «جامع البيان» (١٣/ج٢٦/١٦٢).

* أخرج أثر ابن زيد ابن جرير في «جامع البيان» (١٣/ج٢٦/١٦٢).

(٤) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (١٣/ج٢٦/١٦٢) وذكره ابن كثير في تفسيره (٤/٢٤١).

(٥) ذكره ابن كثير في تفسيره (٤/٢٤١).

(٦) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (١٣/ج٢٦/١٦١).

[٦٩] بنور خالقها، ذلك حين يتجلى الرب لفصل القضاء بين خلقه، فما يتضارون في نوره كما لا يتضارون في الشمس في اليوم الصحو، قاله البغوي^(١).

والحديث: «لا يتضارون في رؤيته»^(٢).

﴿وَوَضَعَ الْكِتَابَ﴾ قال قتادة^(٣): كتاب الأعمال.

﴿وَجَاءَهُ بِالتَّيْنِ﴾ قال ابن عباس^(٤) عليه السلام: يشهدون على الأمم بأنهم بلغوهم رسالات الله إليهم.

﴿وَالشُّهَادَ﴾ أي من الملائكة الحفظة على أعمال العباد، قال ذلك عطاء^(٥)، ويدل عليه قوله تعالى: ﴿وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ﴾ [ن: ٢١].

قال ابن عباس^(٦): يعني الذين يشهدون للرسول بتبليغ الرسالة وهم أمة محمد صلى الله عليه وآله، ويدل على ذلك قوله تعالى: ﴿لِنَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾ [البقرة: ١٤٣].

وقال مجاهد^(٧) في قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ﴾ [غافر: ٥١]، يعني الملائكة.

قال البغوي^(٨): يشهدون للرسول بالتبليغ وعلى الكفار بالتكذيب.

[تشهد على كل جاحد أعضاؤه وجوارحه]

(وشهد) على كل جاحد (الأعضاء) أعضاؤه (والجوارح) عطف تفسيرا، قال تعالى: ﴿الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَىٰ أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَنَشْهَدُ أَرْجُلَهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ [يس: ٦٥] الآيات.

(١) في «معالم التنزيل» (١٣٢/٧).

(٢) تقدم تخريجه.

(٣) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (٩/١٥٨/٢٥٨).

(٤) ذكره البغوي في «معالم التنزيل» (١٣٢/٧).

(٥) ذكره البغوي في «معالم التنزيل» (١٣٢/٧).

(٦) ذكره البغوي في «معالم التنزيل» (١٣٢/٧).

(٧) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (١٢/٢٤/٧٥) وذكره ابن كثير في تفسيره (٤/٩١).

(٨) في «معالم التنزيل» (١٥٢/٧).

وقال تعالى: ﴿وَيَوْمَ يُحْشَرُ أَعْدَاءُ اللَّهِ إِلَى النَّارِ فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴿٢١﴾ حَتَّىٰ إِذَا مَا جَاءُوهَا شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَأَبْصَرُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢٢﴾ وَقَالُوا لِمَ جُودِمْ لِمَ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا قَالُوا أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَلَئِيهِ تُرْجَعُونَ ﴿٢٣﴾ وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَوُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَرُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٢٤﴾ وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرْدَاكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٢٥﴾﴾ [فصلت] الآيات وغيرها.

وروى مسلم^(١) والنسائي^(٢) وابن أبي حاتم^(٣) عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: «كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فضحك حتى بدت نواجذه، ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: أتدرون مم أضحك؟ قلنا: الله ورسوله أعلم.

قال صلى الله عليه وسلم: من مجادلة العبد ربه يوم القيامة، يقول: رب ألم تُجزني من الظلم؟ فيقول: بلى. فيقول: لا أجز علي شهاداً من نفسي. فيقول: كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً، وبالكرام الكتاب شهوداً، فيختم على فيه ويقال لأركانه: انطقي، فتنطق بعمله، ثم يُخلى بينه وبين الكلام فيقول: بعداً وسحقاً فعنكن كنت أناضل».

وروى عبد الرزاق^(٤) أخبرنا معمر عن بهز بن حكيم عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إنكم تُدعون مُقدماً على أفواهكم بالفِدام، فأول ما يسأل عن أحدكم فخذُه وكفُّه».

ورواه النسائي^(٥) عن محمد بن رافع عن عبد الرزاق به، وله هو ومسلم وأبو داود عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث القيامة^(٦) الطويل قال فيه: «ثم يلقى الثالث فيقول: ما أنت فيقول: أنا عبدك، آمنت بك وبنبيك وبتابك، وضمنت وصليت وصدقته، ويشني بخير ما استطاع.

(١) في صحيحه (٤/٢٢٨٠ رقم ٢٩٦٩).

(٢) كما في تحفة الأشراف (١/٢٤٩ رقم ٩٣٨).

(٣) في تفسيره (١٠/٣٢٧١ رقم ١٨٤٥٤).

(٤) في تفسيره (٢/١٥١ رقم ٢٦٩٩).

(٥) في تفسيره (٢/٢٦٠ رقم ٤٨٩).

(٦) أخرجه مسلم (٤/٢٢٧٩ - ٢٢٨٠ رقم ٢٩٦٨/١٦) وقد تقدم تخريجه.

قال: فيقال له ألا نبعث عليك شاهداً؟

قال: فيفكر في نفسه من الذي يشهد عليه؟ فيختم على فيه ويقال لفيخذه: انطقي، قال: فتنطق فيخذه ولحمه وعظامه بما كان يعمل، وذلك المنافق، وذلك ليعذر من نفسه، وذلك الذي يسخط الله تعالى عليه.

وهذا الحديث تقدم قريباً بطوله والله الحمد، وهذا والله أعلم يتضمن بيان قول الله تعالى: ﴿يَوْمَ يَبْعَثُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيَحْلِفُونَ لَهُمْ كَمَا يَحْلِفُونَ لَكَرُ﴾ [المجادلة: ١٨] الآية.

وروى ابن جرير^(١) وابن أبي حاتم^(٢) وأحمد^(٣) رحمهم الله تعالى عن عتبة بن عامر رضي الله عنه أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «إن أول عظيم من الإنسان يتكلم يوم يُختم على الأفواه فيخذه من الرجل اليسرى». وفي رواية^(٤) أحمد: «من الرجل الشمال».

وروى ابن جرير^(٥) عن حميد بن هلال قال: قال أبو بريدة قال أبو موسى الأشعري رضي الله عنه: «يُدعى المؤمن للحساب يوم القيامة، فيعرض عليه ربه عمله فيما بينه وبينه فيعترف فيقول: نعم أي رب، عملت عملت عملت، قال: فيغفر الله له ذنوبه ويستتره منها، قال: فما على الأرض خليفة ترى من تلك الذنوب شيئاً، وتبدو حسناته فود أن الناس كلهم يرونها. ويدعى الكافر والمنافق للحساب فيعرض عليه ربه عمله فيجحد ويقول: أي رب وعزتك لقد كتب عليّ هذا الملك ما لم أعمل».

فيقول له الملك: أما عملت كذا في يوم كذا في مكان كذا؟ فيقول: لا وعزتك أي رب ما عملته.

(١) في «جامع البيان» (١٢/ج٢٣/٢٤).

(٢) في تفسيره (١٠/٣١٩٨ رقم ١٨٠٩٦).

(٣) في المسند (٤/١٥١) بسند ضعيف لجهالة الراوي عن عتبة.

وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١٠/٣٥١): «رواه أحمد والطبراني - في «الكبير» (١٧/

٣٣٣ رقم ٩٢١) - وإسنادهما جيد».

(٤) في «المسند» (٤/١٥١) بسند ضعيف.

(٥) في «جامع البيان» (١٢/ج٢٣/٢٤).

فإذا فعل ذلك ختم الله تعالى على فيه. قال أبو موسى ^(١) الأشعري رضي الله عنه:
 فأنا أحسب أول ما ينطق منه فخذُه اليمنى ثم تلا: «أَلْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَىٰ أَفْوَاهِهِمْ
 وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَنَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ» [يس: ٦٥].

وروى أبو يعلى ^(٢) عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إذا كان
 يومُ القيامة عَرَفَ الكافرَ بعمله فجحد وخاصم، فيقول: هؤلاء جيرانك يشهدون
 عليك، فيقول: كذبوا، فيقول: أهلك وعشيرتك، فيقول: كذبوا، فيقول: احلفوا
 فيحلفون، ثم يُصمَّتُهُم اللهُ تعالى، وتشهد عليهم ألسنتُهُم ويدخلهم النار».

وروى ابنُ أبي حاتم ^(٣) عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال لابن الأزرقي: إن يومَ
 القيامة على الناس منه حين لا ينطقون ولا يعتذرون ولا يتكلمون حتى يؤذن لهم،
 ثم يؤذن لهم فيختصمون فيجحد الجاحدُ بشركه بالله تعالى فيحلفون له كما يحلفون
 لكم، فيبعث اللهُ تعالى عليهم حين يجحدون شهداء من أنفسهم: جلودهم
 وأبصارهم وأيديهم وأرجلهم، ويختم على أفواههم ثم يفتح لهم الأفواه فتخاصم
 الجوارح فتقول: «أَنْطَقْنَا اللهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَلِإِيهِ
 تُرْجَعُونَ» [فصلت: ٢١]، فتُفَرِّقُ الألسنة بعد الجحود.

وروي ^(٤) أيضاً عن رافع أبي الحسن قال وصف رجلاً جحد، قال: فيشير اللهُ
 تعالى إلى لسانه فيرُبو في فمه حتى يملأه فلا يستطيع أن ينطق بكلمة، ثم يقول
 لآرابه: تكلمي واشهدي عليه، فيشهدُ عليه سمعه وبصره وجِلْدُهُ وفرجُه ويده
 ورجلاه: صنَعْنَا، عملْنَا، فعلْنَا.

وله ^(٥) أيضاً عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه، قال: لما رجعتُ إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) ذكره ابن جرير في «جامع البيان» (١٢/١٢ ج ٢٣/٢٤).

(٢) في مسنده (٢/٥٢٧ رقم ١٣٩٢).

وأورده الهيثمي في «المجمع» (١٠/٨٢) وقال: «رواه أبو يعلى، ورجاله وثقوا، وفيهم
 ضعف».

(٣) في تفسيره (١٠/٣٢٧١ رقم ١٨٤٥٣) ورقم (١٨٤٥٦).

قلت: وذكره السيوطي في «الدر المنثور» (٧/٣١٩) وابن كثير في تفسيره (٤/١٠٤).

(٤) ذكره ابن كثير في تفسيره (٤/١٠٤).

(٥) أي ابن أبي حاتم في تفسيره (١٠/٣٢٧٢ رقم ١٨٤٥٧) وذكره ابن كثير في تفسيره (٤/١٠٤)
 وتقدم تخريجه في العلو.

مُهَاجِرَةُ الْبَحْرِ قَالَ: «أَلَا تَحَدِّثُونَ بِأَعَاجِبِ مَا رَأَيْتُمْ بِأَرْضِ الْحَبْشَةِ».

فَقَالَ فِتْيَةٌ مِنْهُمْ: بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ، بَيْنَمَا نَحْنُ جُلُوسٌ إِذْ مَرَّتْ عَلَيْنَا عَجُوزٌ مِنْ عَجَائِزِ رَهَابِيْنِهِمْ تَحْمِلُ عَلَى رَأْسِهَا قُلَّةً مِنْ مَاءٍ، فَمَرَّتْ بِفَتَى مِنْهُمْ، فَجَعَلَ إِحْدَى يَدَيْهِ بَيْنَ كَيْفِيْهَا ثُمَّ دَفَعَهَا فَخَرَّتْ عَلَى رَكْبَتَيْهَا فَانْكَسَرَتْ قُلَّتُهَا، فَلَمَّا ارْتَفَعَتْ التَفَتَتْ إِلَيْهِ فَقَالَتْ: سَوْفَ تَعْلَمُ يَا عُذْرُ إِذَا وَضَعَ اللَّهُ الْكُرْسِيَّ وَجَمَعَ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ وَتَكَلَّمْتَ الْأَيْدِي وَالْأَرْجُلُ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ، فَسَوْفَ تَعْلَمُ كَيْفَ أَمْرِي وَأَمْرُكَ عِنْدَهُ غَدًا.

قَالَ: يَقُولُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «صَدَقْتَ صَدَقْتَ، كَيْفَ يَقْدَسُ اللَّهُ تَعَالَى قَوْمًا لَا يُؤْخَذُ لضعيفهم من شديدهم». ورواه ابنُ أبي الدنيا^(١).

وَقَالَ الْبَخَارِيُّ^(٢) رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى: حَدَّثَنَا الصَّلْتُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ عَنْ رَوْحِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ أَبِي مَعْمَرٍ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ «وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَبْرُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ» [فصلت: ٢٢] الآية: كَانَ رَجُلَانِ مِنْ قُرَيْشٍ وَخَتَنَ لِهَمَا مِنْ ثَقِيفٍ وَخَتَنَ لِهَمَا مِنْ قُرَيْشٍ فِي بَيْتٍ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ: أَتَرَوْنَ أَنَّ اللَّهَ يَسْمَعُ حَدِيثِنَا؟ قَالَ بَعْضُهُ: يَسْمَعُ بَعْضُهُ. وَقَالَ بَعْضُهُ: لَئِنْ كَانَ يَسْمَعُ بَعْضُهُ لَقَدْ يَسْمَعُ كُلُّهُ فَأَنْزَلَتْ: «وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَبْرُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَارُكُمْ» [فصلت: ٢٢].

الْحَدِيثُ تَقْدِمُ لَفْظُهُ فِي إِثْبَاتِ السَّمْعِ وَالْبَصْرِ، وَاللَّهُ الْحَمْدُ.

[تَبْلَى السَّرَائِرِ وَتُظْهِرُ الْخَفَايَا]

(وَابْتُلِيَتْ) أَيِ اخْتَبِرَتْ (هَنَالِكُ) الْإِشَارَةُ إِلَى مَوْقِفِ الْقِيَامَةِ الْعَظِيمِ، وَهُوَ لِهَ الْجَسِيمِ (السَّرَائِرُ) جَمْعُ سَرِيرَةٍ وَهِيَ ضِدُّ الْعَلَانِيَةِ (وَانْكَشَفَ الْمَخْفِيَّ) الْمَسْتُورُ (فِي الضَّمَاثِرِ) إِشَارَةٌ إِلَى قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ «يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ» [الطَّارِقُ: ٩].

قَالَ الْبَغَوِيُّ^(٣) رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى: وَذَلِكَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ تُبْلَى السَّرَائِرُ: تُظْهِرُ الْخَفَايَا.

(١) تقدم تخريجه في العلو.

(٢) في صحيحه (٥٦١/٨ رقم ٤٨١٦) وطرفاه رقم (٤٨١٧، ٧٥٢١)، ومسلم في صحيحه (٢١٤١/٤ رقم ٢٧٧٥).

(٣) في «معالم التنزيل» (٣٩٤/٨).

قال قتادة^(١) ومقاتل^(٢): تختبر.

قال عطاء بن أبي رباح^(٣): السرائرُ فرائضُ الأعمالِ كالصوم والصلاة والوضوء والاعتسالي من الجنابة، فإنها سرائرُ بين الله تعالى وبين العبد، فلو شاء العبدُ لقال صُمتُ ولم يَصُم وصليْتُ ولم يصلْ واغتسلْتُ ولم يغتسلْ، فيُختبرُ حتى يظهرَ من أذاها ممن ضيعها.

قال ابنُ عمر^(٤) رضي الله عنهما: يُبدي اللهُ عز وجل يومَ القيامةَ كلَّ سرٍّ، فيكون زيناً في وجوهٍ وشيناً في وجوهٍ، يعني من أذاها كان وجهه مشرقاً ومن ضيعها كان وجهه أغبراً.

وفي الصحيح^(٥) عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسولَ الله صلى الله عليه وسلم قال: «يُرفع لكل غادر لواءٌ عند استه يقال: هذه غدرَةُ فلانِ ابنِ فلانٍ»، عياداً بالله من ذلك.

[تنشر صحائف الأعمال وتؤخذ باليمين وبالشمال]

ونُشرت صحائفُ الأعمالِ
تؤخذُ باليمين والشمالِ
طوبى لمن يأخذ باليمين
كتابَه بُشرى بحورِ عيينِ
(والويلُ للأخذ بالشمال
وراءَ ظهرٍ للجحيمِ صالِ)
(ونشرت صحائفُ) كتبُ (الأعمال) من حسناتٍ وسيئاتٍ، قال الله تعالى:
﴿وَإِذَا الصُّحُفُ نُشِرَتْ﴾ [التكوير: ١٠].

(تؤخذ باليمين) للمؤمن (والشمال) للكافر (طوبى) أطيب شيءٍ، واسمُ شجرة

(١) ذكره البغوي في «معالم التنزيل» (٣٩٤/٨).

(٢) ذكره البغوي في «معالم التنزيل» (٣٩٤/٨).

وأخرج أثر قتادة، ومقاتل، وعطاء بن أبي رباح ابن جرير في «جامع البيان» (١٥/ج٣٠/١٤٧ - ١٤٦).

(٣) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (١٥/ج٣٠/١٤٦ - ١٤٧)، والسيوطي في «الدر المنثور» (٤٧٦/٨) وقال: أخرجه ابن المنذر.

(٤) ذكره البغوي في «معالم التنزيل» (٣٩٤ - ٣٩٥).

(٥) أخرجه البخاري في صحيحه (٦٨/١٣) رقم (٧١١١)، ومسلم في صحيحه (٣/١٣٥٩) رقم (١٧٣٥/٩).

في الجنة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها (لمن يأخذ باليمين كتابه، بشري) أعظم بشارة (بحور) جمع حوراء، صفةً لهن من حور العين، وهو شدة سواد العينين في شدة بياضهما (عين) حسان العين.

(والويل) كلمة عذاب، ووادٍ في جهنم (للاخذ بالشمال) كتابه (وراء ظهر للجحيم صال) اسم فاعل من صلي يضل: عُمر فيها، وقد ذكر الله تعالى تطاير الصحف ونشرها، وتناولها في غير موضع من كتابه مع بيان منازل أهلها كما قال تعالى: ﴿وَكُلَّ إِنْسَانٍ أَلْمَمْتَهُ طَلَبُهُ فِي عُنُقِهِ وَنُخِرُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنشُورًا﴾ (١٤) اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً ﴿١٥﴾ [الإسراء].

وقال تعالى: ﴿يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِيمَانِهِمْ فَمَنْ أُوْفِيَ كِتَابُهُ بِيَمِينِهِ فَأُولَئِكَ يَقْرَءُونَ كِتَابَهُمْ وَلَا يَظْلَمُونَ فَتِيلًا﴾ (١٦) ﴿وَمَنْ كَانَتْ فِي هَذِهِ أَعْمَى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى وَأَضَلُّ سَبِيلًا﴾ (١٧) [الإسراء].

وقال تعالى: ﴿بِوَيْدٍ مُّعْرَضُونَ لَا تَخْفَى مِنكُمْ خَافِيَةٌ﴾ (١٨) ﴿فَأَمَّا مَنْ أُوْفِيَ كِتَابُهُ بِيَمِينِهِ فَيَقُولُ هَؤُلَاءِ أَقْرَبُوا كِتَابِيَّةً﴾ (١٩) ﴿إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلَاقٍ حِسَابِيَّةً﴾ (٢٠) ﴿فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ﴾ (٢١) ﴿فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ﴾ (٢٢) ﴿فَطُوفُهَا دَائِمَةٌ﴾ (٢٣) ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا أَسْلَفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْفَالِئَةِ﴾ (٢٤) ﴿وَأَمَّا مَنْ أُوْفِيَ كِتَابُهُ بِشِمَالِهِ فَيَقُولُ يَلْبِئْتَنِي لَرَأَيْتُ كِتَابِيَّةً﴾ (٢٥) ﴿وَلَرَأَيْتُ مَا حِسَابِيَّةً﴾ (٢٦) ﴿يَلْبِئْتَهَا كَانَتْ الْقَاضِيَةَ﴾ (٢٧) ﴿مَا أَغْفَى عَنِّي مَالِي﴾ (٢٨) ﴿هَلَكَ عَنِّي سُلْطَانِيَّتِي﴾ (٢٩) ﴿خَذُوهُ فَعَقُوهُ﴾ (٣٠) ﴿ثُمَّ لَجِّجَمَ صَلْوُهُ﴾ (٣١) ﴿ثُمَّ فِي سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا فَاسْلُكُوهُ﴾ (٣٢) ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا يُورِثُونَ بِإِلَهِ الْعَظِيمِ﴾ (٣٣) ﴿وَلَا يَحْضُرُ عَلَى طَعَامِ الْمُسْكِينِ﴾ (٣٤) ﴿فَلَيْسَ لَهُ الْيَوْمَ هُنَا حَمِيمٌ﴾ (٣٥) ﴿وَلَا طَعَامٌ إِلَّا مِن غَسِيلِينَ﴾ (٣٦) ﴿لَا يَأْكُلُهُ إِلَّا الْخَاطِلُونَ﴾ (٣٧) [الحاقة].

وقال تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَى رَبِّكَ كَدًّا فَمَلَقْتَنِيهِ﴾ (١) ﴿فَأَمَّا مَنْ أُوْفِيَ كِتَابُهُ بِيَمِينِهِ﴾ (٢) ﴿فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا سَعِيرًا﴾ (٣) ﴿وَيُنْقَلَبُ إِلَىٰ أَهْلِهِ مَسْرُورًا﴾ (٤) ﴿وَأَمَّا مَنْ أُوْفِيَ كِتَابُهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ﴾ (٥) ﴿فَسَوْفَ يَدْعُوا ثُبُورًا﴾ (٦) ﴿وَيَصَلَّىٰ سَعِيرًا﴾ (٧) ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا فِي أَهْلِهِ مَسْرُورًا﴾ (٨) ﴿إِنَّهُمْ ظَنَّ أَن لَّنْ نَّحُورَ﴾ (٩) ﴿بَلَىٰ إِنْ زَعَمْتَ أَنَّكَ بِهٖ بَصِيرًا﴾ (١٠) [الانشقاق].

وقال تعالى: ﴿هَذَا كِتَابُنَا يُنطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ إِنَّا كُنَّا نَسْتَنسِخُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾

[الجاثية: ٢٩].

قال ابن عباس^(١) ومجاهد وغيرهما^(٢): ﴿وَكَلَّ إِنْسَانَ الزَّمَنَةَ طَلَبَهُ فِي عُنُقِهِ﴾ [الإسراء: ١٣]. طائرُه هو ما طار عنه من عمله من خيرٍ وشرٍ، ويُلزَم به ويجازى عليه: ﴿وَتُخْرَجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنشُورًا﴾ [الإسراء: ١٣].

قال معمر^(٣): وتلا الحسن البصريُّ ﴿عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ﴾ [ق: ١٧]: يا ابن آدم بسطتُ لك صحيفتك، ووكلت بك ملكان كريمان أحدهما عن يمينك والآخر عن شمالك، فأما الذي عن يمينك فيحفظ حسناتك، وأما الذي عن شمالك فيحفظ سيئاتك، فاعمل ما شئت أقلل أو أكثر، حتى إذا مت طويت صحيفتك فجعلت في عنقك معك في قبرك حتى تخرج يوم القيامة كتاباً تلقاه منشوراً ﴿أَقْرَأْ كِتَابَكَ﴾ الآية. فقد عدل والله من جعلك حسيب نفسك.

وروى البزار^(٤) عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى: ﴿يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِسْمِهِمْ﴾ [الإسراء: ٧١].

قال: «يدعى أحدهم فيعطى كتابه بيمينه ويُمَدُّ له في جسمه ويُبَيِّضُ وجهه، ويُجعل على رأسه تاجٌ من لؤلؤة يتلأأ فينطلق إلى أصحابه فيرونه من بعيد فيقولون: اللهم آتنا بهذا، وبارك لنا في هذا. فيأتيهم فيقول لهم: أبشروا فإن لكل رجلٍ منكم مثل هذا.»

وأما الكافر فيسودُّ وجهه ويُمَدُّ له في جسمه ويراه أصحابه فيقولون: نعوذ بالله من هذا أو من شر هذا، اللهم لا تأتينا به. فيأتيهم فيقولون: اللهم أخزه، فيقول: أبعدم الله، فإن لكل رجلٍ منكم مثل هذا». حديثٌ غريبٌ حسنٌ الترمذي^(٥).

(١)(٢) ذكره البغوي في «معالم التنزيل» (٨٢/٥) والسيوطي في «الدر المنثور» (٢٥٠/٥).
(٣) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (١٣/١٣٦ج/١٥٩) وابن أبي حاتم كما في تفسير ابن كثير (٢٣٩/٤ - ٢٤٠).

(٤) لم أجدّه في كشف الأستار ولا في الأجزاء المطبوعة من مسند البزار.

(٥) في السنن (٣٠٢/٥) رقم ٣١٣٦ وقال: هذا حديث حسن غريب.

قلت: وأخرجه الحاكم في «المستدرک» (٢٤٢/٢ - ٢٤٣) وقال: هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه.

وابن حبان في الإحسان (٣٤٦/١٦) رقم ٧٣٤٩ وهو حديث ضعيف.

وفي السنن^(١) عن عائشة رضي الله عنها أنها «ذكرت النار فبكت، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ما يُبكيك؟ قالت: ذكرتُ النارَ فبكيْتُ، فهل تذكرونَ أهليكم يومَ القيامة؟ فقال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم: أما في ثلاثة مواطنٍ فلا يذكر أحدٌ أحداً: عند الميزانِ حتى يعلمَ أيخفُ ميزانُه أو يثقل، وعند الكتابِ حين يقول ﴿هَآؤُمْ أَقْرَأُوا كِتَابِي﴾ [الحاقة: ١٩] حتى يعلمَ أين يقعُ كتابه أفي يمينه أم في شماله أم من وراء ظهره، وعند الصراطِ إذا وُضع بين ظهري جهنم».

وروى ابنُ أبي حاتم^(٢) عن أبي عثمانَ قال: «المؤمنُ يُعطى كتابه بيمينه في ستر من الله فيقرأ سيئاته، فكلما قرأ سيئاته تغير لونه حتى يمُرَّ بحسناته، فيقرأها فيرجعُ إليه لونه، ثم ينظرُ فإذا سيئاته قد بدلتُ حسناتٍ، قال: فعند ذلك يقول: هاؤُم اقرؤا كتابيه».

وله^(٣) عن عبد الله بن عبد اللّهِ بن حنظلة غسيلِ الملائكة قال: «إن اللّه يوقفُ عبده يومَ القيامة فيبدي - أي يُظهر - سيئاته في ظهر صحيفته فيقول له: أنت عملتَ هذا؟ فيقول: نعم أي رب، فيقول له: إني لم أفضحك به، وإني قد غفرتُ لك. فيقول عند ذلك: ﴿هَآؤُمْ أَقْرَأُوا كِتَابِي﴾ [١٩] إني ظننتُ أنّي مُلقٍ بحسايته ﴿٢٠﴾ [الحاقة]. حين نجا من فضيخته يومَ القيامة».

وقد تقدم حديثُ ابنِ عمر^(٤) الصحيح في النجوى وفيه في المؤمن: «ثم يُعطى كتابَ حسناته بيمينه، وأما الكافرُ والمنافقُ فيقول الأشهادُ: هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ألا لعنةُ اللّهِ على الظالمين».

(١) أخرجه أبو داود في السنن (١١٦/٥ - ١١٧ رقم ٤٧٥٥) والترمذي في السنن رقم (٢٢٣٥). والحاكم في «المستدرک» (٥٧٨/٤) وقال: هذا حديث صحيح إسناده على شرح الشيخين لولا إرسال فيه بين الحسن وعائشة على أنه قد صحت الروايات أن الحسن كان يدخل وهو صبي منزل عائشة رضي الله عنها وأمام سلمة. ووافقه الذهبي. وخلاصة القول أن الحديث ضعيف.

(٢) ذكره ابن كثير عنه في تفسيره (٤٤٣/٤) مسنداً. وأورده السيوطي في «الدر المثور» (٢٧١/٨) وعزاه لابن المبارك في الزهد وعبد بن حميد وابن المنذر والخطيب.

(٣) لابن أبي حاتم في تفسيره (٣٣٧١/١٠) رقم (١٢٩٧٤).

(٤) تقدم تخريجه.

وعن ابن السائب^(١) في قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِشِمَالِهِ﴾ [الحاقة: ٢٥].
قال ابن السائب^(١): تُلَوَّى يَدُهُ الْيَسْرَى خَلْفَ ظَهْرِهِ، ثُمَّ يُعْطَى كِتَابَهُ.
وقيل: تُنَزَعُ يَدُهُ الْيَسْرَى مِنْ صَدْرِهِ إِلَى خَلْفِ ظَهْرِهِ ثُمَّ يُعْطَى كِتَابَهُ.
وقال مجاهد^(٢): تُخْلَعُ يَدُهُ الْيَسْرَى مِنْ وَرَاءِ ظَهْرِهِ.
وقال البغوي^(٣): ﴿وَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ﴾ [الانشقاق: ١٠].
قال: فَتُغْلَى يَدُهُ الْيَمْنَى إِلَى عُنُقِهِ وَتُجْعَلُ يَدُهُ الشَّمَالُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ فَيُؤْتَى كِتَابَهُ
بشماله من وراء ظهره.

فصل - فيما جاء في الميزان

(والوزن بالقسط فلا ظلم ولا يؤخذ العبد بسوى ما عملا)
(فبينناج راجح ميزانه ومثرف أوبقه عدوانه)
(والوزن) لأعمال العباد (بالقسط) العدل (فلا ظلم) على أحد يومئذ، لأن
الحاكم فيه هو العدل الحكيم، الذي حرّم الظلم على نفسه وجعله على عباده
محرمًا فلا يهضم أحد من حسنة.

(ولا يؤخذ عبد بسوى ما عملا) الألف للإطلاق، قال الله تعالى: ﴿أَلْيَوْمَ
جُزِيَ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ لَا ظُلْمَ أَلْيَوْمَ﴾ [غافر: ١٧].
وقال تعالى: ﴿فَالْيَوْمَ لَا تَظْلُمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَلَا تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ
تَعْمَلُونَ﴾ [يس: ٥٤].

وقال تعالى: ﴿وَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِنْ
كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أُنْزِلَتْ بِهَا وَكَفَى بِنَا حَسِيبِينَ﴾ [الأنبياء: ٤٧].
وقال تعالى عن لقمان: ﴿يَبْنَؤُ إِثْمًا إِنْ تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِي
صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّمَوَاتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ يَأْتِ بِهَا اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ حَرِيرٌ﴾ [لقمان: ١٦].

(١) ذكره البغوي في «معالم التنزيل» (٢١٢/٨).

(٢) أخرجه ابن المنذر كما في «الدر المنثور» (٤٥٧/٨).

(٣) في «معالم التنزيل» (٣٧٤/٨).

وقال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِن تَكُ حَسَنَةً يُضَعِفَهَا﴾ [النساء: ٤٠].

(فبين ناج راجح ميزانه) إلخ، قال الله تعالى: ﴿وَالْوَزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ فَمَن تَقَلَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ (٨) وَمَن خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَظْلِمُونَ﴾ (٩) [الأعراف].

وقال تعالى: ﴿فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ﴾ (١١) فَمَن تَقَلَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ (١٢) وَمَن خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ﴾ (١٣) تَلْفَحُ وُجُوهُهُم نَارًا وَهُمْ فِيهَا كَالِحُونَ﴾ (١٤) [المؤمنون].
الآيات.

وقال تعالى: ﴿فَأَمَّا مَن تَقَلَّتْ مَوَازِينُهُ﴾ (١) ﴿فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَّاضِيَةٍ﴾ (٢) وَأَمَّا مَن خَفَّتْ مَوَازِينُهُ﴾ (٣) ﴿فَأُمُّهُ هَاوِيَةٌ﴾ (٤) ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا هِيَ﴾ (٥) نَارٌ حَامِيَةٌ﴾ (٦) [القارعة].

وقال تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَلِقَائِهِمْ فَحَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَلَا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزَنًا﴾ [الكهف: ١٠٥].

وفي الترمذي^(١) عن النضر بن أنس بن مالك عن أبيه قال: سألت النبي ﷺ أن يشفع لي يوم القيامة، فقال: «أنا فاعل» - يعني إن شاء الله - قلت: يا رسول الله فأين أطلبك؟ قال: «أطلبني أول ما تطلبني على الصراط». قلت: فإن لم ألقك على الصراط؟ قال: «فاطلبني عند الميزان». قلت: فإن لم ألقك عند الميزان؟ قال: «فاطلبني عند الحوض فإني لا أخطئ هذه الثلاث المواطن». هذا حديث حسن غريب^(٢).

وفي سنن أبي داود^(٣) وغيره حديث عائشة المتقدم وفيه: «وعند الميزان حتى يُثقل أو يخف» الحديث.

(١) في «السنن» (٤/٦٢١ - ٦٢٢ رقم ٢٤٣٣).

قلت: وأخرجه أحمد في «المسند» (٣/١٧٨).

وهو حديث صحيح.

(٢) قاله في «السنن» (٤/٦٢٢).

(٣) تقدم تخريجه.

والقول في الموزون على ثلاثة أوجه:

(الأول): أنه الأعمالُ نفسُها هي التي توزن، وأن أفعالَ العبادِ تجسّم فتوضع في الميزان. ويدل لذلك حديثُ أبي هريرة رضي الله عنه في الصحيح^(١) قال: قال رسولُ الله ﷺ: «كلمتان حبيبتانِ إلى الرحمن، خفيفتان على اللسان، ثقيلتان في الميزان: سبحان الله وبحمده سبحانَ الله العظيم».

وفي الصحيح^(٢) عن أبي أمامة الباهليّ قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «اقرأوا القرآن، فإنه يأتي يومَ القيامةِ شفيعاً لأصحابه. اقرأوا الزُّهراوينِ البقرةَ وسورةَ آلِ عمرانَ، فإنهما تأتيان يومَ القيامةِ كأنهما غمامتان، أو كأنهما غيابتان، أو كأنهما فِرْقان من طير صوافٍ تُحاجَّانِ عن أصحابهما، اقرأوا سورةَ البقرةِ فإن أخذها بركةٌ وتركها حسرةٌ ولا تستطيعها البطلةُ». قال معاوية: بلغني أن البطلةَ السحرةُ. ومعاوية هو ابنُ سلام.

وفيه^(٣) عن النَّوَّاسِ بنِ سَمْعَانَ الكِلَابِيِّ قال: سمعتُ النبيَّ ﷺ يقول: «يؤتى بالقرآن يومَ القيامةِ وأهله الذين كانوا يعملون به تقدّمه سورةَ البقرةِ وآلِ عمران».

وضرب لهما رسولُ الله ﷺ ثلاثةَ أمثالٍ ما نسيتهن بعد قال: «كأنهما غمامتان أو ظلَّتَانِ سوداوانِ بينهما شرق، أو كأنهما فِرْقان من طير صوافٍ تحاجَّانِ عن صاحبهما».

وقال التِّرْمِذِيُّ^(٤) رحمه الله تعالى: معنى هذا الحديثِ عند أهلِ العلمِ أنه يجيء ثوابُ قراءته. كذا فسّر بعضُ أهلِ العلمِ هذا الحديثَ وما يشبه هذا من الأحاديثِ أنه يجيء ثوابُ قراءةِ القرآن.

-
- (١) أخرجه البخاري في صحيحه (٢٠٦/١١) رقم ٦٤٠٦) وطرفاه رقم (٦٦٨٢) و (٧٥٦٣).
 - ومسلم في صحيحه (٢٠٧٢/٤) رقم ٢٦٩٤/٣١).
 - (٢) أخرجه مسلم في صحيحه (٥٥٣/١) رقم ٨٠٤/٢٥٢).
 - (٣) أخرجه مسلم في صحيحه (٥٥٤/١) رقم ٨٠٥/٢٥٣).
 - قلت: وأخرجه الترمذي في «السنن» (١٦٠/٥) رقم (٢٨٨٣).
 - وقال الترمذي: «هذا حديث غريب من هذا الوجه».
 - (٤) في «السنن» (١٦٠/٥).

وفي حديث النّوأس بن سمعان^(١) عن النّبي ﷺ ما يدل على ما فسّروا إذ قال النّبي ﷺ: «وأهلّه الذين يعملون به في الدنيا». ففي هذا دلالة أنه يجيء ثواب العمل. اهـ.

قلت: ولا مانع من كون الآتي هو العمل نفسه كما هو ظاهر الحديث: فأما أن يقال إن الآتي هو كلام الله نفسه فحاشا وكلا ومعاذ الله، لأن كلام الله تعالى صفته ليس بمخلوق، والذي يوضع في الميزان هو فعل العبد وعمله: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾ [الصافات: ٩٦].

وروى الإمام أحمد^(٢) عن عبد الله بن بريدة عن أبيه قال: كنت جالسا عند النّبي ﷺ فسمعتة يقول: «تعلموا سورة البقرة فإن أخذها بركة وتركها حسرة ولا تستطيعها البطلة».

قال: ثم سكت ساعة ثم قال: «تعلموا سورة البقرة وآل عمران فإنهما الزهراوان، يُظللان صاحبهما يوم القيامة كأنهما غمامتان أو غيبتان أو فرقان من طير صواف، وإن القرآن يلقي صاحبه يوم القيامة حين ينشق عنه قبره كالرجل الشاحب فيقول له: هل تعرفني؟ فيقول: ما أعرفك، فيقول: أنا صاحبك القرآن الذي أظمأتك في الهواجر وأسهرت مقلتك، وإن كل تاجر من وراء تجارتك، وإنك اليوم وراء كل تجارة. فيعطى الملك بيمينه والخلد بشماله، ويوضع على رأسه تاج من الوقار ويكسى والداه خلتان لا يقوم لهما أهل الدنيا فيقولان: بما كسبنا هذا؟ فيقال: بأخذ ولدكما القرآن، ثم يقال: اقرأ واصعد في درج الجنة وغرفها، فهو في صعود، ما دام يقرأ هذا كان أو ترتيلا» وإسناده حسن.

والقول بأن الأعمال هي ذاتها التي تُوزن، ذكره البغوي^(٣) عن ابن عباس رضي الله عنهما. (والقول الثاني): أن صحائف الأعمال هي التي تُوزن، ويدل على ذلك ما

(١) تقدم تخريجه.

(٢) في «المسند» (٣٦١/٥).

قلت: وأخرجه الحاكم في «المستدرک» (١٤٠/١) وقال: هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه، وواقفه الذهبي، وهو كما قالا.

(٣) في «معالم التنزيل» (٢١٥/٣).

روى الإمام أحمد^(١) عن عبد الله بن عمرو بن العاص^{رضي الله عنه} قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله عز وجل يستخلص رجلاً من أمتي على رؤوس الخلائق يوم القيامة فينشر له تسعة وتسعون سجلاً، كل سجل مد البصر، ثم يقول: أتتكر من هذا شيئاً، أظلمك كتبتي الحافظون؟ قال: لا يا رب، قال أفلك عذرٌ أو حسنة؟ قال: فبهت الرجل فيقول: لا يا رب.

فيقول: بلى إن لك عندنا حسنة واحدة لا ظلم عليك اليوم، فيخرج له بطاقة فيها أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله ﷺ - فيقول: أحضروه، فيقول: يا رب ما هذه البطاقة مع هذه السجلات، فيقول: إنك لا تظلم، قال فتوضع السجلات في كفة والبطاقة في كفة، قال فطاشت السجلات وثقلت البطاقة. قال: ولا يثقل شيء مع بسم الله الرحمن الرحيم، ورواه الترمذي^(٢) وابن ماجه^(٣) وقال الترمذي: حسنٌ غريب.

(والثالث): أن الموزون ثواب العمل، وهو أطراد ما نقله الترمذي في معنى حديث النواس.

(والرابع): أن الموزون هو العامل نفسه، ويدل لذلك ما روى أحمد^(٤) عن

(١) في «المسند» (٢/٢١٣).

(٢) في «السنن» (٥/٢٤ - ٢٥ رقم ٢٦٣٩).

(٣) في «السنن» (٢/١٤٣٧ رقم ٤٣٠٠).

وهو حديث صحيح.

(٤) في «المسند» (١/١١٤).

قلت: وأخرجه أبو نعيم في الحلية (١/١٢٧)، وأبو يعلى في «المسند» (١/٤٠٩ - ٤١٠ رقم ٥٣٩/٢٧٩).

وأورده الهيثمي في «المجمع» (٩/٢٨٨) وقال: رواه أحمد وأبو يعلى والطبراني ورجال الصحيح غير أم موسى وهي ثقة.

وللحديث شواهد:

(منها): عن ابن مسعود عند أحمد (١/٤٢١ - ٤٢٢) وأبو نعيم في «الحلية» (١/١١٧) وأبو يعلى (٩/٢٠٩ رقم ٥٣١٠/٣٤٤).

وأورده الهيثمي في «المجمع» (٩/٢٨٩) وقال: رواه أحمد وأبو يعلى والبخاري والطبراني من طرق أمثلها طريق عاصم ابن أبي النجود، وهو حسن الحديث.

وانظر باقي الشواهد في «مجمع الزوائد» (٩/٢٨٩).

عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنْ ابْنَ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ صَعَدَ شَجْرَةً يَجْتَنِي الْكَبَابُ^(١)، فَجَعَلَ النَّاسُ يَعْجَبُونَ مِنْ دِقَّةِ سَاقِيهِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ هُمَا فِي الْمِيزَانِ أَنْقَلُ مِنْ أَحَدٍ».

وروى البخاريُّ في صحيحه^(٢) عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عن رسولِ الله رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: «إِنَّهُ لِيَأْتِي الرَّجُلُ الْعَظِيمُ السَّمِينُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يَزِنُ عِنْدَ اللَّهِ جَنَاحَ بَعُوضَةٍ»، وَقَالَ اقْرَأُوا: ﴿فَلَا تُقِيمُ هُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَزَنًا﴾ [الكهف: ١٠٥].

ولابن أبي حاتم^(٣) عنه رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: قال رسولُ الله رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «يُؤْتَى بِالرَّجُلِ الْأَكُولِ الشَّرِيبِ الْعَظِيمِ فَيُوزَنُ بِحَبَّةٍ فَلَا يَزِنُهَا»، قَالَ وَقَرَأَ: ﴿فَلَا تُقِيمُ هُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَزَنًا﴾، رَوَاهُ ابْنُ جَرِيرٍ^(٤).

وروى البزار^(٥) عن عبد الله بن بُريدة عن أبيه قال: كنا عند رسولِ الله رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فَأَقْبَلَ رَجُلًا مِنْ قَرِيْشٍ يَخْطُرُ فِي حُلَّةٍ لَهُ، فَلَمَّا قَامَ عَلَى النَّبِيِّ قَالَ: «يَا بُرَيْدَةُ هَذَا مِمَّنْ لَا يُقِيمُ اللَّهُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزَنًا».

قلت: والذي استظهر من النصوص - واللَّهُ أعلم - أن العاملَ وعمَلَهُ وصحيفةَ عمله كلُّ ذلك يوزن، لأن الأحاديث التي في بيان القرآن قد وردت بكل من ذلك ولا منافاة بينها.

= وخلاصة القول أن الحديث حسن.

(١) الكَبَابُ، بالفتح، نضيجُ ثمر الآراك! وقيل هو ما لم يَنْضَجْ منه.
«لسان العرب» (١٠/١٢).

(٢) في صحيحه (٤٢٦/٨) رقم (٤٧٢٩).

ومسلم في صحيحه (٢١٤٧/٤) رقم (٢٧٨٥/١٨).

(٣) في تفسيره (٢٣٩٣/٧) رقم (١٣٠٠٢).

(٤) في «جامع البيان» (٩/١٦ج/٣٥).

(٥) في «المسند» (٣/٣٦٥) رقم (٢٩٥٦ - كشف).

وقال البزار: لا نعلمُ رواه عن ابن بريدة إلا واصل، وهو مولى أبي عيينة بصري مشهور، وعون لم يكن بالحافظ، ولم يتابع على هذا.

وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١٢٥/٥) وقال: رواه البزار، وفيه عون بن عمارة، وهو ضعيف.

ويدل لذلك ما رواه أحمد^(١) رحمه الله تعالى عن عبد الله بن عمرو في قصة صاحب البطاقة بلفظ: قال قال رسول الله ﷺ: «توضع الموازين يوم القيامة، فيؤتى بالرجل فيوضع في كفة ويوضع ما أحصى عليه فيمائل به الميزان، قال فيبعث به إلى النار. قال فإذا أدير إذا صائح من عند الرحمن عز وجل يقول: لا تعجلوا فإنه قد بقي له، فيؤتى ببطاقة فيها لا إله إلا الله فتوضع مع الرجل في كفة حتى يميل به الميزان». فهذا الحديث يدل على أن العبد يوضع هو وحسناته وصحيفتها في كفة وسيئاته مع صحيفتها في الكفة الأخرى، وهذا غاية الجمع بين ما تفرق ذكره في سائر أحاديث الوزن، والله الحمد والمنة.

وروى أحمد^(٢) عن عائشة رضي الله عنها أن رجلاً من أصحاب رسول الله ﷺ جلس بين يديه فقال: يا رسول الله إن لي مملوكين يكذبونني ويخونونني ويعصونني وأضربهم وأشتيمهم فكيف أنا منهم؟ فقال رسول الله ﷺ: «يُحسب ما خانوك وعصوك وكذبوك وعقابك إياهم، فإن كان عقابك إياهم بقدر ذنوبهم كان كفافاً لا لك ولا عليك، وإن كان عقابك إياهم دون ذنوبهم كان فضلاً لك، وإن كان عقابك إياهم فوق ذنوبهم اقتصر لهم منك الفضل الذي بقي قبلك». فجعل الرجل يبكي بين يدي رسول الله ﷺ ويهتف، فقال رسول الله ﷺ: «ما له لا يقرأ كتاب الله: ﴿وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئاً وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفَىٰ بِئْسَٰ حَاسِبِينَ﴾ [الأنبياء: ٤٧]. فقال الرجل: يا رسول الله ما أجد شيئاً خيراً من فراق هؤلاء - يعني عبده - إني أشهدك أنهم أحرار كلهم.



فصل - فيما جاء في الصراط

(وينصب الجسر بلا امتراء) كما أتى في محكم الأنبياء

(١) تقدم تخريجه.

(٢) في «المسند» (٦/٢٨٠).

قلت: وأخرجه الترمذي في «السنن» (٥/٣٢٠ - ٣٢١ رقم ٣١٦٥).

وقال: هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث عبد الرحمن بن غزوان وقد روى ابن حنبل عن عبد الرحمن بن غزوان هذا الحديث وهو ثقة. وهو حديث صحيح.

(يجوزُهُ النَّاسُ عَلَى أَحْوَالٍ بِقَدْرِ كَسْبِهِمْ مِنَ الْأَعْمَالِ)
 (فَبَيْنَ مَجْتَازِ إِلَى الْجَنَانِ وَمُسْرِفٍ يُكَبِّ فِي النَّيْرَانِ)

(وينصب الجسر) وهو الصراطُ على متن جهنم (بلا امتراء) بلا شك (كما أتى في محكم الأنباء) من الآيات والأحاديث (يجوزه) يمر عليه الناس (على أحوال) متفاوتة (بقدر كسبهم) في الحياة الدنيا (من الأعمال) من إحسان أو إساءة أو تخليط (ف) هم (بين مجتاز) عليه (إلى الجنان) وهم المؤمنون على تفاوت درجاتهم ومراتبهم في البُطء والإسراع، (ومسرف) على نفسه (يُكَبِّ في النيران) فلا ينجو، ومنهم من تَلَفَحَهُ وَتَمَسَّهُ النَّارُ بِقَدْرِ ذَنْبِهِ ثُمَّ يُخْرَجُ مِنْهَا.

قال الله تعالى: ﴿وَإِنْ يَنْكُرُ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا ﴿٧١﴾ ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثًّا ﴿٧٢﴾﴾ [مريم].

وقال تعالى: ﴿يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ بُشْرَانُكُمْ يَوْمَ جَبَّتْ نَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٧٢﴾ يَوْمَ يَقُولُ الْمُتَفَقِّهُونَ وَالْمُتَفَقِّهَاتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا انظُرُونَا نَقْتَبِسْ مِنْ نُورِكُمْ قِيلَ ارْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا فَضُرِبَ بَيْنَهُمْ بِسُورٍ لَهُ بَابٌ بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ ﴿٧٣﴾ يُنَادِيهِمْ أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ قَالُوا بَلَى وَكُنَّا لَهُمْ نَدَى فَنَشَرُوا نَفْسَهُمْ وَرَتَّبْتُمْ وَارْتَبْتُمْ وَعَزَّيْتُمْ الْأَمَانِيُّ حَتَّى جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ وَغَزَّيْتُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ ﴿٧٤﴾ قَالِيَوْمَ لَا يُؤْخَذُ مِنْكُمْ فِدْيَةٌ وَلَا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مَأْوَانُكُمْ النَّارُ هِيَ مَوْلَانُكُمْ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ﴿٧٥﴾﴾ [الحديد].

وروى الإمام أحمد^(١) عن كثير بن زياد البرساني عن أبي سمية قال: اختلفنا في الورد، فقال بعضنا: لا يدخلها مؤمن، وقال بعضنا: يدخلونها جميعاً ثم ينجي الله الذين اتقوا، فلقيت جابر بن عبد الله فقلت له: إنا اختلفنا في الورد، فقال: يردونها جميعاً.

وقال سليمان بن مرة: يدخلونها جميعاً، وأهوى بأصبعيه إلى أذنيه وقال: صُمْنَا إِنْ لَمْ أَكُنْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «لَا يَبْقَى بَرٌّ وَلَا فَاجِرٌ إِلَّا دَخَلَهَا،

(١) في «المسند» (٣/٣٢٨ - ٣٢٩).

وأورده الهيثمي في «المجمع» (٧/٥٥ و ١٠/٣٦٠) وقال: رواه أحمد ورجاله ثقات.

فتكون على المؤمن برداً وسلاماً كما كانت على إبراهيم حتى إن للنار ضجيجاً من بزدهم، ثم ينجي الله الذين اتقوا ويذر الظالمين فيها جثياً».

وروى الحسن بن عرفة^(١) عن خالد بن معدان قال: قال أهل الجنة بعدما دخلوا الجنة: ألم يعدنا ربنا الورود على النار؟ قال: قد مررتُ عليها وهي خامدةٌ.

وروى عبد الرزاق^(٢) عن قيس بن حازم قال: كان عبد الله بن راحةً واضعاً رأسه في حجر امرأته فبكى فبكت امرأته، فقال: ما يبكيك؟ قالت: رأيتك تبكي فبكيك، قال: إني ذكرت قول الله عز وجل: ﴿وَلَنْ مِّنكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا﴾ [مریم: ٧١]. فلا أدري أنجو منها أم لا.

وله^(٣) عن ابن عباس في قصة مخاصمته نافع بن الأزرق، فقال ابن عباس: الورود الدخول. فقال نافع: لا. فقرأ ابن عباس: ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا وَرِدُونَ﴾ [الأنبياء: ٩٨]. وردوا أم لا؟ وقال: ﴿يَقْدُمُ قَوْمُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأُورَدُهُمُ النَّارَ﴾ [هود: ٩٨]. أوردوها أم لا؟ أما أنا وأنت فسندخلها، فانظر هل نخرج منها أم لا، وما أرى الله تعالى مُخرجك منها بتكذيبك، فضحك نافع.

وروى ابن جرير^(٤) عن مجاهد قال: كنت عند ابن عباس فأتاه رجلٌ يقال له أبو راشد وهو نافع بن الأزرق فقال له: يا ابن عباس رأيت قول الله تعالى: ﴿وَلَنْ مِّنكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ حَتْمًا مَّقْضِيًّا﴾ [مریم: ٧١]. قال: أما أنا وأنت يا أبا راشد فسنردّها، فانظر هل نصدر عنها أم لا.

وعنه^(٥) في: ﴿وَلَنْ مِّنكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا﴾ [مریم: ٧١]. قال: البرُّ والفاجرُ،

(١) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (٩/١٦/١٠٩) وابن كثير في تفسيره (٣/١٣٩).

(٢) في تفسيره (١١/٢ رقم ١٧٧٩).

قلت: وأخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (٩/١٦/١١٠).

(٣) لعبد الرزاق في تفسيره (١١/٢ رقم ١٧٨٠).

وأخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (٩/١٦/١١١).

(٤) في «جامع البيان» (٩/١٦/١١١).

(٥) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (٩/١٦/١٠٩).

ألا تسمع إلى قولِ اللَّهِ تعالى لفرعونَ: ﴿يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ﴾ [هود: ٩٨] الآية، ﴿وَسَوْفَ الْمَجْرِمِينَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وَرِثًا﴾ [مريم: ٨٦]. فسُمِّيَ الوردَ على النار دخولاً وليس بصادر.

وروى الإمامُ أحمدُ^(١) رحمه الله عن عبدِ اللَّهِ هو ابنِ مسعودٍ رضي الله عنه: ﴿وَإِنْ مَنَكُزٌ إِلَّا وَارِدُهَا﴾ قال رسولُ الله ﷺ: «يرد الناسُ كلُّهم ثم يصدرون عنها بأعمالهم». ورواه الترمذي^(٢) هكذا مرفوعاً.

وقد رواه ابنُ أبي حاتم^(٣) عنه موقوفاً قال: «يرد الناسُ جميعاً الصراط، ورودهم قيامهم حول النار، ثم يصدرون عن الصراط بأعمالهم: فمنهم من يمرُّ مثل البرق، ومنهم من يمرُّ مثل الريح، ومنهم من يمرُّ مثل الطير، ومنهم من يمرُّ كأجود الخيل، ومنهم كأجود الإبل، ومنهم من يمرُّ كعذو الرجل، حتى إن آخرهم مرّاً رجلٌ نورُه على موضع إبهامي قدميه، يمرُّ فيتكفأ به الصراط، والصراطُ دخضٌ مرزلةٌ، عليه حسكٌ كحسك القتاد، حافتاه ملائكةٌ معهم كلابيبٌ من نارٍ يختطفون بها الناس»، الحديث.

وروى ابنُ جرير^(٤) عنه في: ﴿وَإِنْ مَنَكُزٌ إِلَّا وَارِدُهَا﴾ [مريم: ٧١]. قال: الصراطُ على جهنم مثلُ حدِّ السيف، فتمر الطبقةُ الأولى كالبرق، والثانية كالريح، والثالثة كأجود الخيل، والرابعة كأجود البهائم، ثم يمرون والملائكةُ يقولون اللهم سلِّم سلِّم.

وقال قتادة^(٥): قوله تعالى: ﴿وَإِنْ مَنَكُزٌ إِلَّا وَارِدُهَا﴾ قال: هو الممرُّ عليها.

(١) في «المسند» (٤٣٥/١).

(٢) في «السنن» (٣١٧/٥) رقم ٣١٦٠.

قال شعبة: وقد سمعته من السدي مرفوعاً ولكني عمداً أدعته.

وقال الألباني في صحيح الترمذي رقم (٢٥٢٧) صحيح موقوف، وهو في حكم المرفوع.

(٣) ذكره ابن كثير في تفسيره (١٣٩/٣ - ١٤٠) وقال: لهذا شواهد في الصحيحين وغيرهما من رواية أنس وأبي سعيد وأبي هريرة وجابر وغيرهم من الصحابة رضوان الله عليهم.

(٤) في «جامع البيان» (٩/١٦ج/١١٠) وقد تقدم عند ابن كثير (١٤٠/٣).

(٥) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (٩/١٦ج/١١٠).

وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم^(١): ورود المسلمين المروور على الجسر بين ظهرايتها، ورود المشركين أن يدخلوها.

وفي الصحيحين^(٢) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يموت لأحد من المسلمين ثلاثة فتمسه النار إلا تحلة القسم». قال الزهري^(٣): كأنه يريد هذه الآية: ﴿وَإِنْ مَنَكَرْتُمْ إِلَّا وَأَرَدْتُمُوعَا كَانَتْ عَلَيْكُمْ رَذَابًا مَّقْضِيًّا﴾ [مریم: ٧١]. قال ابن مسعود: قسماً واجباً.

وفيها^(٤) عن أبي هريرة رضي الله عنه أيضاً مرفوعاً من حديثه الطويل في الرؤية والشفاعة وفيه: «ويضرب الصراط بين ظهري جهنم فأكون أنا وأمتي أول من يجيزها، ولا يتكلم يومئذ إلا الرسل، ودعوى الرسل يومئذ اللهم سلّم سلّم.

وفي جهنم كلاليب مثل شوك السعدان هل رأيتم السعدان؟ قالوا: نعم يا رسول الله، قال: فإنها مثل شوك السعدان، غير أنه لا يعلم ما قدر عظيمها إلا الله عز وجل، تخطف الناس بأعمالهم، فمنهم الموبق بعمله، والموثق بعمله ومنهم المخرذل أو المجازي أو نحوه» الحديث.

وفيها^(٥) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه من حديثه الطويل في ذلك مرفوعاً وفيه: «ثم يؤتى بالجسر فيجعل بين ظهري جهنم. قلنا: يا رسول الله وما الجسر؟ قال: مذحضة مزلة، عليه خطاطيف وكراليب وحسكة مفلطحة لها شوكة عقيفاء تكون بنجد يقال لها السعدان، يمر المؤمن عليها كالطرف والبرق والريح وكأجاويد الخيل والركاب، فجاج مسلّم وناج مخدوش ومكدوس في نار جهنم، حتى يمر آخرهم يسحب سحباً» الحديث.

-
- (١) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (٩/١٦١١١).
 - (٢) أخرجه البخاري (٣/١١٨ رقم ١٢٥١).
 - (٣) ومسلم في صحيحه (٤/٢٠٢٨ رقم ٢٦٣٢).
 - (٤) ذكره الحافظ في «الفتح» (٣/١١٩).
 - (٥) البخاري (١٣/٤١٩ رقم ٧٤٣٧).
 - (٦) ومسلم في صحيحه (١/١٦٣ - ١٦٦ رقم ١٨٢/٢٩٩).
 - (٧) البخاري (١٣/٤٢٠ - ٤٢١ رقم ٧٤٣٩).
 - (٨) ومسلم في صحيحه (١/١٦٧ - ١٧١ رقم ١٨٣/٣٠٢).

ولمسلم^(١) عن أنس ابن مسعود رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «أخِرُ من يدخل الجنة رجلٌ، فهو يمشي مرةً ويكبو مرةً وتسفَعُه النارُ مرةً - فإذا ما جاوزها التفت إليها فقال: تبارك الذي نجاني منك، لقد أعطاني الله شيئاً ما أعطاه أحداً أبداً من الأولين والآخرين»، الحديث. وفي رواية^(٢) عن ابن مسعود: «رجل يخرج من النار حبواً».

وفيه^(٣) عن أبي هريرة وحذيفة رضي الله عنه في حديث استفتاح الجنة عن النبي ﷺ مطولاً.

وفيه: «وترسل الأمانة والرحم فتقومان جنبتي الصراطِ يميناً وشمالاً، فيمرُّ أولُكم كالبرقِ، قال: قلتُ بأبي أنت وأمي أيُّ شيء كمرُّ البرقِ؟ قال: ألم تَرَوْا إلى البرقِ كيف يمرُّ ويرجع في طرفه عين، ثم كمر الرِّيح، ثم كمر الطير، وتشدُّ الرجالُ تجري بهم أعمالهم، قال: ونبئكم ﷺ قائمٌ على الصراطِ يقول: ربِّ سلم سلم، حتى تعجز أعمال العباد، حتى يجيء الرجلُ فلا يستطيع السيرَ إلا زحافاً». قال: «وفي حافتي الصراطِ كلاليبٌ معلقةٌ مأمورةٌ بأخذ من أمرت به، فمخدوشٌ ناج ومكدوسٌ في النار. والذي نفسُ أبي هريرة بيده إن فَعَرَ جهنمَ لسبعون خريفاً».

وفيه^(٤) أيضاً في بعض طرقِ حديثِ أبي سعيدٍ المتقدمِ قال أبو سعيد: «بلغني أن الجسرَ أدقُّ من الشعرةِ وأحدُّ من السيف».

وفيه^(٥) عن أبي الزبير أنه سمعَ جابرَ بنَ عبدِ الله رضي الله عنه يسأل عن الورود. الحديث.

وفيه رؤيةُ الله تعالى: «فيتجلَّى لهم يضحك، قال: فينطلق بهم ويتبعونه، ويعطى كلُّ إنسانٍ - منافقٍ أو مؤمنٍ - نوراً ثم يتبعونه، وعلى جسر جهنمِ كلاليبٌ وحسكٌ تأخذ من شاء الله تعالى، ثم يُطفأ نورُ المنافقين ثم ينجو المؤمنون فتنجون،

(١) في صحيحه (١/١٧٤ - ١٧٥ رقم ٣١٠/١٨٧).

(٢) لمسلم في صحيحه (١/١٧٣ رقم ٣٠٨/١٨٦).

(٣) أخرجه مسلم في صحيحه (١/١٨٦ - ١٨٧ رقم ٣٢٩/١٩٥).

(٤) أي مسلم في صحيحه (١/١٧١) وقد تقدم.

(٥) في صحيح مسلم (١/١٧٧ - ١٧٨ رقم ٣١٦/١٩١).

أول زمرة وجوههم كالقمر ليلة البدر، سبعون ألفاً لا يحاسبون»، وذكر الحديث .

وقال عبد الله بن مسعود^(١) في قول الله تعالى: ﴿يَسَعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ﴾ [الحديد: ١٢]. قال: «على قدر أعمالهم يمرّون على الصراط، منهم من نوره مثل الجبل، ومنهم من نوره مثل النخلة، ومنهم من نوره مثل الرجل القائم، وأدناهم نوراً من نوره في إبهامه يتقد مرةً ويطفأ مرةً». رواه ابن أبي حاتم وابن جرير.

وقال قتادة^(٢) ذكر لنا أن نبي الله ﷺ كان يقول: «من المؤمنين من يضيء نوره من المدينة إلى عدن أبين وصنعاء فدون ذلك، حتى إن من المؤمنين من يضيء نوره موضع قدميه».

وروى الطبراني^(٣) عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله تعالى يدعو الناس يوم القيامة بأسمائهم سترأ منه على عباده، وأما عند الصراط فإن الله تعالى يعطي كل مؤمن نوراً وكل منافق نوراً، فإذا استوا على الصراط سلب الله تعالى نور المنافقين والمنافقات، فقال المنافقون: انظرونا نقتبس من نوركم، وقال المؤمنون: ربنا أتمم لنا نورنا فلا يذكر عند ذلك أحدٌ أحداً».

قلت: وذلك من تأويل قول الله تعالى: ﴿يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ نُورُهُمْ يَسْعَى بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَتِمِّمْ لَنَا نُورَنَا وَأَغْفِرْ لَنَا إِنَّكَ عَلَيَّ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [التحریم: ٨].

(١) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (١٣/ج٢٧/٢٢٣).

وذكره ابن كثير في تفسيره (٤/٣٣٠) والسيوطي في «الدر المنثور» (٨/٥٢) وزاد نسبه إلى ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن مردويه.

وأخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره (١٠/٣٣٣٦ رقم ١٨٨١٦) والحاكم في «المستدرک» (٢/٤٧٨) وقال: «هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه».

وقال الذهبي: على شرط البخاري.

(٢) أخرجه عبد الرزاق في تفسيره (٢/٢٢٢ رقم ٣١٥٧).

وإبن جرير في «جامع البيان» (١٣/ج٢٧/٢٢٢) والسيوطي في «الدر» (٨/٥٢) وزاد نسبه إلى عبد بن حميد وابن أبي حاتم وابن المنذر.

(٣) في «الكبير» (١١/١٢٢ رقم ١١٢٤٢).

وأورده الهيثمي في «المجمع» (١٠/٣٥٩) وفيه إسحاق بن بشر أبو حذيفة وهو متروك.

وذكره السيوطي في «الدر المنثور» (٨/٥٣ - ٥٤) وزاد نسبه إلى ابن مردويه.

وروى ابنُ أبي حاتم^(١) عن أبي الدرداء وأبي ذر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وآله قال: «أنا أول من يؤذن له يوم القيامة بالسجود، وأول من يؤذن له برفع رأسه، فأنظر من بين يدي ومن خلفي وعن يميني وعن شمالي، فأعرف أمتي من بين الأمم».

فقال له رجل: يا نبيَّ الله كيف تعرف أمتك من بين الأمم ما بين نوح إلى أمتك؟ فقال: أعرفهم، محجلون من أثر الوضوء، ولا يكون لأحد من الأمم غيرهم، وأعرفهم يؤتون كتبهم بأيمانهم، وأعرفهم بسيماهم في وجوههم، وأعرفهم بنورهم يسعى بين أيديهم».

وقال الضحَّاك^(٢): ليس أحدٌ إلا يُعطى نوراً يوم القيامة فإذا انتهوا إلى الصراطِ طفيء نورُ المنافقين، فلما رأى المؤمنون أشفقوا أن يُطفأ نورُهم كما طفيء نورُ المنافقين فقالوا: ربنا أتمم لنا نورنا.

وقال الحسن^(٣) رحمه الله: ﴿سَعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ﴾ [الحديد: ١٢]. قال: على الصراط اهـ.

وقد أنكر الصراط والمرور عليه أهل البدعة واليهوى من الخوارج^(٤) ومن تابعهم من المعتزلة^(٤)، وتأولوا الورودَ برؤية النارِ لا أنه الدخولُ والمرورُ على ظهرها، وذلك لاعتقادهم أن من دخل النارَ لا يخرج منها ولو بالإصرار على صغيرة، فخالفوا الكتاب والسنة والجماعة وردوا الآيات والأحاديث الواردة في الورود والمقام المحمود والشفاعة، ولذا قال ابنُ عباس رضي الله عنهما: فيما روى ابنُ عيينة عن عمرو بن دينار أن نافع بن الأزرق مازى ابنَ عباس رضي الله عنهما في الورود، فقال ابنُ عباس رضي الله عنهما: هو الدخولُ.

(١) في تفسيره (١٠/٣٣٣٦ رقم ١٨٨٢٠).

قلت: وذكره ابن كثير في تفسيره (٤/٣٣٠).

والسيوطي في «الدر المنثور» (٨/٥٢ - ٥٣) وزاد نسبه إلى ابن حاتم وابن مردويه.

وأخرجه الحاكم في «المستدرک» (٢/٤٧٨) وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه.

(٢) ذكره ابن كثير في تفسيره (٤/٣٣٠).

(٣) ذكره السيوطي في «الدر المنثور» (٨/٥٢) وعزاه إلى ابن أبي شيبة وابن المنذر.

(٤) تقدم التعريف بهما.

وقال نافع: «ليس الورودُ الدخولُ، فتلا عبد الله بن عباس رضي الله عنه قوله تعالى: ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا وَرِدُونَ﴾ [الأنبياء: ٤٩٨]. أدخلها هؤلاء أم لا؟ ثم قال: يا نافع أما والله أنت وأنا سنردها، وأنا أرجو أن يخرجني الله منها، وما أرى الله عز وجل أن يخرجك منها بتكذيبك»^(١).

فصل - فيما ورد في الجنة والنار

(والنارُ والجنةُ حقٌّ وهما موجودتانِ لا فناءَ لهما)

أي ومن الإيمانِ باليومِ الآخرِ بالجنةِ والنارِ، والبحث فيه ينحصر في ثلاثة أمور:

(الأول): كونهما حقاً لا ريبَ فيهما ولا شك، وأن النارَ دارُ أعداءِ الله، والجنةُ دارُ أوليائه. وهذا هو المشارُ إليه بقولنا: حقٌّ، قال الله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا قُوا أَنفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ عَلَيْهَا مَلَائِكَةٌ غِلَاطٌ شِدَادٌ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴿٦٦﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ كَفَرُوا لَا نَعْتَدُورُ الْيَوْمَ إِنَّمَا نَجْزُونَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٦٧﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا تُوبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحًا عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يُكَفِّرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيُدْخِلَكُم جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ [التحریم: ٦ - ٨]. الآيات.

وقال تعالى: ﴿فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ﴿٢٤﴾ وَيَشِيرُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ [البقرة: ٢٤ - ٢٥]. الآية.

وقال تعالى: ﴿وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ﴿٣٦﴾ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿٣٧﴾ * وَسَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ ﴿٣٩﴾﴾ [آل عمران]. الآيات.

وقال تعالى: ﴿وَكَفَىٰ بِهِمْ سَعِيرًا ﴿٥٥﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصَلِّبُهُمْ نَارًا كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴿٥٦﴾ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَنُدْخِلُهُمْ ظِلًّا ظَلِيلًا ﴿٥٧﴾﴾ [النساء].

(١) تقدم تخريجه.

وقال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنَّنُوا بِهَا وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آيَاتِنَا غَافِلُونَ ﴿٧﴾ أُولَئِكَ مَا لَهُمْ مَأْوَةٌ النَّارُ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٨﴾ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَتَذَكَّرُ رَبَّهُمْ يُبَيِّنُ لَهُمْ نَجْوَاهُمْ مِنَ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ ﴿٩﴾ دَعَوْنَهُمْ فِيهَا سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ فِيهَا سَلَامٌ وَأَجْرٌ دَعَوْنَهُمْ أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٠﴾ [يونس].

وقال تعالى في أولياء الشيطان: ﴿يَعِدُّهُمْ وَيُمْنِيهِمْ وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا ﴿١١﴾ أُولَئِكَ مَا لَهُمْ جَهَنَّمُ وَلَا يُحِذُونَ عَنْهَا مَحِيصًا ﴿١٢﴾ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سُدَّخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَعَدَّ اللَّهُ حَقًّا وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا ﴿١٣﴾ [النساء].

قال تعالى لإبليس: ﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنْ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ ﴿١٤﴾ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿١٥﴾ لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ لِكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَقْسُومٌ ﴿١٦﴾ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴿١٧﴾ ادْخُلُوهَا بِسَلَامٍ ءَامِينَ ﴿١٨﴾ [الحجر].

وغيرها كثيرة في القرآن شهيرة، كلما يذكر الجنة عطف عليها بذكر النار، وكلما يذكر أهل النار عطف عليهم بذكر أهل الجنة، فتارة يعدد ويتوعد، وتارة يرغب في الجنة ويدعو إليها ويرهب من النار ويحذر منها، وتارة يُخبر عما أعد في الجنة من النعيم المُقيم لأولياؤه، ويخبر عما أرصد في النار من العذاب الأليم لأعدائه وغير ذلك.

فمن رام استقصاءه فليقرأ القرآن من فاتحته إلى خاتمته بتدبر وقلب شهيد، والله الموفق.

وقال البخاري^(١) رحمه الله تعالى: حدثنا صدقة بن الفضل حدثنا الوليد عن الأوزاعي قال: حدثني عمير بن هانيء قال: حدثنا جنادة بن أمية عن عبادة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «من شهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمداً عبده ورسوله، وأن عيسى عبد الله ورسوله وكلمته ألقاها إلى مريم وروح منه، والجنة

(١) في صحيحه (٦/٤٧٤ رقم ٣٤٣٥).

حَقُّ وَالنَّارُ حَقٌّ، أَدْخَلَهُ الْجَنَّةَ عَلَى مَا كَانَ مِنَ الْعَمَلِ»، زاد في رواية^(١): «من أبواب الجنة الثمانية أيها شاء». ووافقه على إخراجِه مسلم^(٢) وغيره^(٣).

ولهما^(٤) عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: كان النبي ﷺ إذا قام من الليل يتهجَّد قال: «اللهم لك الحمد، أنت قيمُ السموات والأرضِ ومن فيهن، ولك الحمد لك ملكُ السموات والأرضِ ومن فيهن، ولك الحمد أنت نورُ السموات والأرضِ، ولك الحمد أنت ملكُ السموات والأرضِ، ولك الحمد أنت الحقُّ ووعدكُ الحقُّ، ولقاؤكُ حقٌّ وقولكُ حقٌّ والجنةُ حقٌّ والنارُ حقٌّ والنبيونَ حقٌّ ومحمدٌ ﷺ حقٌّ والساعةُ حقٌّ.

اللهم لك أسلمتُ وبك آمنتُ وعليك توكلتُ وإليك أنبثُ وبك خاصمتُ وإليك حاكمتُ، فاغفرْ لي ما قدَّمتُ وما أخَّرتُ، وما أسررتُ وما أعلنتُ، أنت المقدمُ وأنت المؤخَّرُ لا إله إلا أنت - أو لا إله غيرُك - . زاد في رواية^(٥): «ولا حول ولا قوة إلا بالله».

هذا لفظُ البخاري في باب التهجد، وقد روياه من طرق^(٦) كثيرةً بألفاظ متقاربة، وفيه أن النبي ﷺ قرَنَ الشهادةَ بحقِّيةِ الجنةِ والنارِ مع الشهادةِ بحقِّيةِ اللِّهِ وحقِّيةِ رسلِهِ عليهم السلام وحقِّيةِ وعدهِ الصادقِ، وهما أي الجنةُ والنارُ من وعده الصادق الذي أقسم على صدقه وحقيقته ووقوعه في غير ما موضع من كتابه.

وفي حديث عبادةَ هذا أنه ﷺ علَّقَ دخولَ الجنةِ والنجاةَ من النارِ بالتصديقِ بهما والشهادةِ بذلك، ولهذا يقول الله عز وجل يوم القيامة لأهل النار: ﴿هَٰذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ﴾ ﴿١٣﴾ أَصَلَوْهَا الْيَوْمَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿١٤﴾ [يس].

(١) أي البخاري في صحيحه (٦/٤٧٤).

(٢) في صحيحه (١/٥٧/٤٦ رقم ٥٣٣).

(٣) كأبي عوانة (٦/١) وابن منده في الإيمان (٤٥ و ٤٠٤) والنسائي في «عمل اليوم والليلة» رقم (١١٣٠).

(٤) البخاري في صحيحه (٣/٣ رقم ١١٢٠).

ومسلم في صحيحه (١/٥٣٢ - ٥٣٣ رقم ٧٦٩/١٩٩).

(٥) أي البخاري في صحيحه (٣/٣ رقم ١١٢٠).

(٦) البخاري في صحيحه رقم (١٢٠) و (٦٣١٧) و (٧٣٨٥ و ٧٤٤٢ و ٧٤٩٩).

ومسلم في صحيحه (١/٥٣٢ - ٥٣٤ رقم ٧٦٩).

وقال تعالى: ﴿يَوْمَ يَدْعُوكَ إِلَىٰ نَارِ جَهَنَّمَ دَعَاً ۗ هَٰذَا النَّارُ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكذَّبُونَ﴾ ﴿١٤﴾ أَفَسِحْرٌ هَٰذَا﴾ [الطور: ١٣ - ١٥]. الآيات وغيرها.

وتقدم في بعض ألفاظ حديث جبريل من رواية ابن عباس^(١) عند أحمد: «قال: فحدثني ما الإيمان؟ قال: الإيمان أن تؤمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبين وتؤمن بالموت وبالحياة بعد الموت، وتؤمن بالجنة والنار والحساب والميزان» الحديث، وغير ذلك من الأحاديث.

(البحث الثاني): اعتقاد وجودهما الآن، قال الله تعالى في الجنة: ﴿أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾ [آل عمران: ١٣٣]، ﴿أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ﴾ [الحديد: ٢١]، ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [السجدة: ١٧]، وقال تعالى: ﴿عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَىٰ﴾ ﴿١٤﴾ عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَىٰ﴾ ﴿١٥﴾ [النجم]، وغيرها من الآيات يخبر تعالى أنها معدة قد أوجدت، وأنها مخفية لأولياء الله تعالى مذكورة لهم، وأنها في السماء، وأن النبي ﷺ أتاها ليلة المعراج وراها.

وقال تعالى في النار: ﴿أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾ [آل عمران: ١٣١]، وقال: ﴿وَأَعْتَدْنَا لِمَن كَذَّبَ بِالسَّاعَةِ سَعِيرًا﴾ [الفرقان: ١١]، ﴿وَالظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ [الإنسان: ٣١]، ﴿إِنَّ جَهَنَّمَ كَانَتْ مِرْصَادًا﴾ ﴿١١﴾ لِلظَّالِمِينَ مَأَابًا﴾ ﴿١٢﴾ [النبأ]. فهي أيضاً معدة لأعداء الله تعالى مُرْصَدَةٌ لهم.

وقال البخاري^(٢) في صحيحه: «باب ما جاء في صفة الجنة وأنها مخلوقة» ثم ذكر فيه حديث ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا مات أحدكم فإنه يُعرض عليه مقعده بالغدادة والعشني، فإن كان من أهل الجنة فمن أهل الجنة، وإن كان من أهل النار فمن أهل النار».

وحديث عمران بن حصين^(٣) عن النبي ﷺ قال: «اطلعت في الجنة فرأيتُ

(١) تقدم تخريجه.

(٢) في صحيحه (٣١٧/٦) رقم (٣٢٤٠).

ومسلم في صحيحه (٢١٩٩/٤) رقم (٢٨٦٦/٦٥).

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه (٢٧٣/١١) رقم (٦٤٤٩).

ومسلم في صحيحه (٢٠٩٦/٤) رقم (٢٧٣٧/٩٤).

أكثر أهلها الفقراء، واطلعتُ في النار فرأيتُ أكثر أهلها النساء».

وحديثُ أبي هريرة^(١) رضي الله عنه قال: «بينما نحن عند رسولِ الله ﷺ إذ قال: بينما أنا نائمٌ رأيْتُني في الجنة، فإذا امرأةٌ تتوضأُ إلى جانبِ قصر، فقلتُ: لمن هذا القصرُ؟ فقالوا: لعمرِ بن الخطاب، فذكرتُ غيرته فوليتُ مُدبراً. فبكى عمرُ وقال: عليك أغار يا رسولَ الله؟».

وحديثه^(٢) رضي الله عنه أيضاً قال: قال رسولُ اللّهِ ﷺ: «قال الله تعالى: أعددتُ لعبادي الصالحين ما لا عينٌ رأت ولا أُذنٌ سمعت ولا خطرَ على قلب بشر، فاقروا وإن شئتم: فلا تعلم نفسٌ ما أخفي لهم من قرة أعينٍ جزاء بما كانوا يعملون».

ثم ساق الأحاديث في صفتها ثم قال: «بابُ صفةِ النارِ وأنها مخلوقة»، ثم ذكر فيه حديثُ أبي ذر^(٣) وأبي سعيد^(٤) رضي الله عنهما قال النبي ﷺ: «أبردوا بالصلاة فإن شدة الحرِّ من فيح جهنم».

وحديثُ أبي هريرة^(٥) رضي الله عنه قال: قال رسولُ الله ﷺ: «اشتكت النارُ إلى ربها فقالت: ربِّ أكل بعضي بعضاً. فأذن لها بنفسين نفسٌ في الشتاء ونفسٌ في الصيف، فأشدُّ ما تجدون في الحرِّ وأشدُّ ما تجدون في الزمهرير».

وحديثُ ابن عباس^(٦) ورافعِ بن خديج^(٧) وعائشة^(٨) وابنِ عمر^(٩) رضي الله عنهم قال رسولُ الله ﷺ: «الحُمى من فيح جهنم فأبردوها بالماء».

(١) أخرجه البخاري في صحيحه (٩/٣٢٠ رقم ٥٢٢٧).

ومسلم في صحيحه (٤/١٨٦٤ رقم ٢١/٢٣٩٥).

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه (١٣/٤٦٥ رقم ٨٤٩٨).

ومسلم في صحيحه (٤/٢١٧٤ رقم ٢/٢٨٢٤).

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه (٦/٣٢٩ - ٣٣٠ رقم ٣٢٥٨).

(٤) أخرجه البخاري في صحيحه (٦/٣٣٠ رقم ٣٢٥٩).

(٥) أخرجه البخاري في صحيحه (٦/٣٣٠ رقم ٣٢٦٠).

(٦) أخرجه البخاري في صحيحه (٦/٣٣٠ رقم ٣٢٦١).

(٧) أخرجه البخاري في صحيحه (٦/٣٣٠ رقم ٣٢٦٢).

(٨) أخرجه البخاري في صحيحه (٦/٣٣٠ رقم ٣٢٦٣).

(٩) أخرجه البخاري في صحيحه (٦/٣٣٠ رقم ٣٢٦٤).

وحديث أبي هريرة^(١) رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «ناركم جزء من سبعين جزءاً من نار جهنم». قيل: يا رسول الله إن كانت لكافية، قال: «فضلت عليها بتسعة وستين جزءاً كلهن مثل حرها».

وفيه^(٢) من حديث أنس بن مالك في المعراج: «ثم انطلق بي حتى انتهى إلى سدرة المنتهى وغشيتها ألوان لا أدري ما هي، ثم أدخلت الجنة فإذا فيها حبال اللؤلؤ، وإذا ترابها المسك».

وفيه^(٣) من حديث مالك بن صعصعة في ذلك وفيه: «ثم رُفعت إلى سدرة المنتهى فإذا نبقها مثل قلال هجر، وإذا ورقها مثل آذان الفيلة قال: هذه سدرة المنتهى، وإذا أربعة أنهار: نهران باطنان ونهران ظاهران، فقلت: ما هذان يا جبريل؟ قال: أما الباطنان فنهران في الجنة، وأما الظاهران فالنيل والفرات». الحديث.

وفيهما^(٤) من حديث صلاة الكسوف وخطبته ﷺ فيها وأنه عرضت عليه الجنة والنار، وأنه ﷺ أراد أن يتناول من الجنة عنقوداً فقصرت يده عنه، وأنه لو أخذ لأكلوا منه ما بقيت الدنيا، وأنه رأى النار ورأى فيها صاحب الميخنة الذي كان يسرق الحاج، ورأى فيها عمرو بن لحي يجز قصبه في النار، ورأى المرأة التي تعذب في هرة حبستها، وقال ﷺ: «لم أرَ منظرًا كالיום أظع».

وفي صحيح مسلم^(٥) والسنن^(٦) والمسند^(٧) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن

(١) أخرجه البخاري في صحيحه (٣٣٠/٦) رقم (٣٢٦٥).

(٢) البخاري في صحيحه (٤٥٨/١) - ٤٥٩ رقم (٣٤٩).

ومسلم في صحيحه (١٤٥/١) - ١٤٧ رقم (١٦٢/٢٥٩).

(٣) البخاري في صحيحه (٣٠٢/٦) - ٣٠٣ رقم (٣٢٠٧).

ومسلم في صحيحه (١٤٥/١) - ١٤٧ رقم (١٦٢/٢٥٩).

(٤) تقدم تخريجه.

(٥) لم يخرج في الصحيح. انظر: «تحفة الأشراف» (٤/١١) رقم (١٥٠١٥).

(٦) أخرجه أبو داود في «السنن» رقم (٤٧٤٤). والترمذي رقم (٢٥٦٠) والنسائي (٣/٧ - ٤).

(٧) عند أحمد (٣٣٢/٢ - ٣٣٣) و (٣٧٣/٢).

قلت: وأخرجه الحاكم في «المستدرک» (٢٦/١ - ٢٧) وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه.

رسولَ اللَّهِ ﷺ قال: «لما خلق الله الجنة والنار أرسل جبرائيلَ إلى الجنة فقال: اذهب فانظر إليها وإلى ما أعددتُ لأهلها فيها. فذهب فنظر إليها وإلى ما أعد الله لأهلها فيها، فرجع فقال: وعزتك لا يسمع بها أحدٌ إلا دخلها. فأمر بالجنة فحُفَّتْ بالمكانة، فقال: ارجع فانظر إليها وإلى ما أعددتُ لأهلها فيها، قال: فنظر إليها ثم رجع فقال: وعزتك لقد خشيتُ ألا يدخلها أحدٌ.

قال: ثم أرسله إلى النار قال: اذهب فانظر إليها وإلى ما أعددتُ لأهلها فيها قال: فنظر إليها فإذا هي يركب بعضها بعضاً، ثم رجع فقال: وعزتك لا يدخلها أحدٌ سمعَ بها. فأمر بها فحُفَّتْ بالشهوات، ثم قال: اذهب فانظر إلى ما أعددتُ لأهلها فيها، فذهب فنظر إليها فرجع فقال: وعزتك لقد خشيتُ أن لا ينجو منها أحدٌ إلا دخلها».

وقد تقدم في أحاديث عذاب القبرِ وأحوالِ البرزخِ ذكرُ الجنةِ والنارِ ورؤيةِ كلِّ منزلهِ فيها، وعرضُ مقعدهِ عليه، وفتحُ بابِ إحداهما إليه، وأن أرواحَ المؤمنين في عليين، وأرواحَ الفجارِ في سجين، وغيرُ ما ذكرنا من الآياتِ الصريحةِ والأحاديثِ الصحيحةِ ما لا يحصى، وإلى هذه المسألةِ الإشارةُ بقولنا (موجودتان).

(البحث الثالث): في دوامهما وبقائهما بإبقاء الله لهما، وأنهما لا تفنيان أبداً ولا يفنى من فيهما.

وإلى هذه المسألةِ الإشارةُ بقولنا (لا فناء لهما) قال الله تعالى في الجنةِ: ﴿خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [التوبة: ١٠٠].

وقال تعالى: ﴿لَا يَمَسُّهُمْ فِيهَا نَصَبٌ وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ﴾ [الحجر: ٤٨].
وقال تعالى: ﴿خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ عَطَاءٌ غَيْرَ مَجْدُوفٍ﴾ [هود: ١٠٨].

وقال تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا لِرِزْقِنَا مَا لَكُمْ مِنْ نَفَادٍ﴾ [ص: ٥٤].

وقال تعالى: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي مَقَامٍ أَمِينٍ ﴿٥١﴾﴾ - إلى قوله تعالى - ﴿لَا يَدْخُلُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَىٰ وَوَقَّاهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ ﴿٥١﴾﴾ فضلاً من ربك ذلك هو الفوز العظيم ﴿٥٧﴾﴾ [الدخان: ٥٦ - ٥٧].

وقال تعالى: ﴿لَا مَقْطُوعَةَ وَلَا مَمْنُوعَةَ﴾ [الواقعة: ٣٣]. وغير ذلك من الآيات، فأخبر تعالى بأبديتها بقوله: ﴿خَلِيدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾ [الأحزاب: ٦٥]، ﴿إِنَّ هَذَا لَرِزْقًا مَا لَهُ مِنْ فَنَاءٍ﴾ [ص: ٥٤]. وأبدية أهلها: ﴿لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى﴾ [الدخان: ٥٦]. وعدم انقطاعها عنهم بقوله: ﴿لَا مَقْطُوعَةَ وَلَا مَمْنُوعَةَ﴾ [الواقعة: ٣٣]، ﴿عَطَاءَ غَيْرِ بَحْدُوزٍ﴾ [هود: ١٠٨]. وبعدم خروجهم بقوله: ﴿وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ﴾ [الحجر: ٤٨]. وكذلك النار.

قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَظَلَمُوا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ طَرِيقًا ﴿١٦٨﴾ إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾ [النساء: ١٦٨].

وقال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْكٰفِرِينَ وَأَعَدَّ لَهُمْ سَعِيرًا ﴿١٦٩﴾ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَا يَجِدُونَ وِلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴿١٧٠﴾﴾ [الأحزاب: ١٦٩].

وقال تعالى: ﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا أَبَدًا﴾ [الجن: ٢٣].

وقال تعالى: ﴿إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا ﴿١٥٠﴾ إِنَّهَا سَاءَتْ مُسَقَّرًا وَمُقَامًا ﴿١٥١﴾﴾ [الفرقان: ١٥٠].

وقال تعالى: ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ﴾ [التوبة: ٦٨].

وقال تعالى: ﴿وَمَا هُمْ بِخٰرِجِينَ مِنَ النَّارِ﴾ [البقرة: ١٦٧].

وقال تعالى: ﴿إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي عَذَابِ جَهَنَّمَ خٰلِدُونَ ﴿٧٦﴾ لَا يُغْفَرُ عَنْهُمْ وَهُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ ﴿٧٥﴾ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلٰكِنْ كَانُوا هُمُ الظٰلِمِينَ ﴿٧٦﴾ وَآدَاؤُا يَمْلِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ قَالَ إِنَّكُمْ مَكْنُوتُونَ ﴿٧٧﴾﴾ [الزخرف: ٧٦]. والآيات.

وقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فِيمَوتُوا وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا كَذٰلِكَ نَجْزِي كُلَّ كٰفِرٍ ﴿١٦٦﴾ وَهُمْ يَصْطَرِحُونَ فِيهَا رَبَّنَا أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صٰلِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ أَوَّلَ نَعْمِزِكُمْ مَا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مِنْ تَذَكَّرٍ وَجَاءَكُمُ النَّذِيرُ فَذُوقُوا فَمَا لِلظٰلِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ ﴿١٦٧﴾﴾ [فاطر: ١٦٦].

وقال تعالى: ﴿قَالُوا رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَكُنَّا قَوْمًا ضٰلِّينَ ﴿١٧٦﴾ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِن عُدْنَا فَإِنَّا ظٰلِمُونَ ﴿١٧٧﴾ قَالَ أَنْشَأُوا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونِ ﴿١٧٨﴾﴾ [المؤمنون: ١٧٦].

وقال تعالى: ﴿أَلَا إِنَّ الظَّالِمِينَ فِي عَذَابٍ مُّتِمِّعٍ﴾ [الشورى: ٤٥].

وقال تعالى: ﴿إِنَّهُمْ مِنْ يَأْتِ رَبَّهُمْ جَحِيمًا فَإِنَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَىٰ﴾ [طه: ٧٤].

وقال تعالى: ﴿سَيَذَكَّرُ مَنْ يَخْشَىٰ ﴿١٦﴾ وَيَجْزِيهَا الْأَشْقَىٰ ﴿١٧﴾ الَّذِي يَصَلَى النَّارَ

الْكُبْرَىٰ ﴿١٨﴾ ثُمَّ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَىٰ ﴿١٩﴾﴾ [الأعلى: ١٠ - ١٣].

وقال تعالى: ﴿لَيْثِينَ فِيهَا أَحْقَابًا ﴿٢٣﴾﴾ - إلى قوله - ﴿فَلَنْ نَزِيدَكُمْ إِلَّا عَذَابًا﴾

[النبا: ٢٣ - ٣٠]. وغير ذلك في القرآن كثير.

فأخبرنا تعالى في هذه الآيات وأمثالها أن أهل النار الذين هم أهلها خلقت لهم وخلقوا لها وأنهم خالدون فيها أبد الآبدين ودهر الداهرين، لا فكاك لهم منها ولا خلاص، ولات حين مناص. فأخبر تعالى عن أبديتهم فيها بقوله: ﴿خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾ [الأحزاب: ٦٥]. ونفى تعالى خروجهم منها بقوله تعالى: ﴿وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ﴾ [البقرة: ١٦٧]. ونفى تعالى انقطاعها عنهم بقوله عز وجل: ﴿وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا﴾ [فاطر: ٣٦]. وقوله تعالى: ﴿لَا يُقَفَّرُ عَنْهُمْ﴾ [الزخرف: ٧٥]. ونفى فناءهم فيها بقوله عز وجل: ﴿ثُمَّ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَىٰ﴾ [الأعلى: ١٣]. وقوله: ﴿كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ﴾ [النساء: ٥٦].

وقال البخاري^(١) رحمه الله تعالى في قول الله عز وجل: ﴿وَأَنْذَرْتَهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ﴾ [مريم: ٣٩]: حدثنا عمر بن حفص بن غياث حدثنا أبي الأعمش حدثنا أبو صالح عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «يؤتى بالموت كهيئة كبش أملح، فينادي مناد يا أهل الجنة، فيشرئبون وينظرون فيقول: هل تعرفون هذا؟ فيقولون: نعم، هذا الموت، وكلهم قد رآه، ثم ينادي: يا أهل النار، فيشرئبون وينظرون، فيقول: هل تعرفون هذا؟ فيقولون: نعم، هذا الموت وكلهم قد رآه، فيذبح ثم يقول: يا أهل الجنة خلود فلا موت، ويا أهل النار خلود فلا موت، ثم قرأ: ﴿وَأَنْذَرْتَهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ﴾ [مريم: ٣٩]. وهؤلاء في غفلة أهل الدنيا وهم لا يؤمنون».

(١) في صحيحه (٨/٤٢٨ رقم ٤٧٣٠).

ووافقه على إخراجهم مسلم^(١) من حديث أبي سعيد هذا، وأخرجاه^(٢) أيضاً من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا صار أهل الجنة إلى الجنة، وأهل النار إلى النار، جيء بالموت حتى يجعل بين الجنة والنار ثم يذبح، ثم ينادي مناد: يا أهل الجنة لا موت، ويا أهل النار لا موت، فيزداد أهل الجنة فرحاً إلى فرحهم ويزداد أهل النار حزناً إلى حزنهم».

وفي رواية لمسلم^(٣) عن عبد الله - هو ابن عمر رضي الله عنهما - قال: إن رسول الله ﷺ قال: «يدخل الله أهل الجنة الجنة وأهل النار النار، ثم يقوم مؤذّن بينهم فيقول: يا أهل الجنة لا موت، ويا أهل النار لا موت، كل خالد فيما هو فيه». ورواه البخاري^(٤) دون قوله كل خالد إلخ.

وله^(٥) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال النبي ﷺ: «يقول لأهل الجنة: خلود لا موت، ولأهل النار: يا أهل النار خلود لا موت».

وقال مسلم^(٦) رحمه الله تعالى: حدثنا نصر بن علي الجهضمي حدثنا بشر يعني ابن المفضل عن أبي مسلمة عن أبي نضرة عن أبي سعيد رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أما أهل النار الذين هم أهلها فإنهم لا يموتون فيها ولا يحيون، ولكن ناس أصابتهم النار بذنوبهم - أو قال بخطاياهم - فأماتهم إماتة حتى إذا كانوا فحماً أذن بالشفاعة فجيء بهم ضبائر ضبائر فبئوا على أنهار الجنة ثم قيل: يا أهل الجنة أفيضوا عليهم، فينبتون نبات الحبة تكون في حميل السيل».

فقال رجل من القوم: «كأن رسول الله ﷺ قد كان بالبادية».

ورواه الإمام أحمد^(٧) من طرق بألفاظ متقاربة نحو هذا اللفظ، وفي الباب

(١) في صحيحه (٢١٨٨/٤) رقم (٢٨٤٩/٤٠).

(٢) البخاري في صحيحه (٤١٥/١١) رقم (٦٥٤٨).

ومسلم في صحيحه (٢١٨٩/٤) رقم (٢٨٥٠/٤٣).

(٣) في صحيحه (٢١٨٩/٤) رقم (٢٨٥٠/٤٢).

(٤) في صحيحه (٤١٥/١١) رقم (٦٥٤٨).

(٥) للبخاري في صحيحه (٤٠٦/١١) رقم (٦٥٤٥).

(٦) في صحيحه (١٧٢/١ - ١٧٣) رقم (١٨٥/٣٠٦).

(٧) (منها): حديث أبي هريرة في «المسند» (٢٠٤/٢٤) رقم ٥٠٩ - الفتح الرباني بسند جيد. =

آيات وأحاديث كثيرة غير ما ذكرنا، وفي هذا القدر كفاية وبالله التوفيق.

[إخراج عصاة الموحدين من النار]

نعم جاءت الأحاديث الصريحة بإخراج عصاة الموحدين الذين تمسهم النار بقدر جنائيتهم وأنهم يخرجون منها برحمة الله تعالى ثم بشفاعة الشافعين كما سيأتي إن شاء الله قريباً.

وأن هؤلاء العصاة يسكنون الطبقة العليا من النار على تفاوتهم في مقدار ما تأخذ منهم. وجاء فيها آثار أن هذه الطبقة تفتى بعدهم إذا أخرجوا منها وأدخلوا الجنة، «وأنها ليأتين عليها يوم وهي تُصَفَّقُ في أبوابها ليس بها أحد»^(١).

وعلى ذلك حمل جمهور المفسرين الاستثناء في قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ﴾ [هود: ١٠٧]. الآية. وعلى ذلك يُحمل ما ورد من آثار الصحابة.

وما أحسن ما قاله ابن القيم رحمه الله تعالى في كتابه (الوابل الصيب)^(٢)، قال رحمه الله تعالى: ولما كان الناس ثلاث طبقات: طيب لا يشوبه خبث، وخبث لا طيب فيه، وآخرون فيهم خبث وطيب - كانت دورهم ثلاثة: دار الطيب المنحصر، ودار الخبيث المنحصر - وهاتان الداران لا تفتيان - ودار لمن معه خبث وطيب، وهي الدار التي تفتى وهي دار العصاة، فإنه لا يبقى في جهنم من عصاة الموحدين أحد، فإنهم إذا عذبوا بقدر جزائهم أخرجوا من النار فأدخلوا الجنة ولا

= (ومنها): حديث ابن عمر في «المسند» (٢٤/٢٠٥ رقم ٥١١ - الفتح الرباني). وهو حديث صحيح.

(ومنها): حديث أبي سعيد الخدري (٢٤/٢٠٤ - ٢٠٥ رقم ٥١٠ - الفتح الرباني). وهو حديث صحيح.

(ومنها): حديث أبي سعيد وأبي هريرة (٢٤/٢٠٥ رقم ٥١٣ - الفتح الرباني). وهو حديث صحيح.

(١) الحديث: «ليأتين على جهنم يوم تصفق أبوابها، ما فيها من أمة محمد أحد». أخرجه ابن عدي في «الكامل» (٥/١٨٦٣) بإسناد فيه العلاء بن زيد وهو وضاع. وله شاهد مثله من حديث أبي أمامة ذكره ابن الجوزي في الموضوعات (٣/٢٦٨) فالحديث موضوع. والله أعلم.

(٢) (ص ٢٤).

يبقى إلا دارُ الطَّيِّبِ الْمُخَضِّ وَدارُ الخَيْثِ الْمُخَضِّ، انتهى كلامه رحمه الله تعالى .

[ما قالته اليهودُ في النار]

(فصل) قالت اليهودُ^(١) قبحهم الله: إن النارَ يدخلها قومٌ من الكفار ويخرجون منها بعد أيامٍ ثم يخلفهم آخرونَ كما قصَّ الله تعالى ذلك عنهم في سورة البقرة إذ يقول تعالى: ﴿وَقَالُوا لَنْ نَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً﴾ [البقرة: ٨٠].

ثم رد ذلك عليهم بقوله تعالى: ﴿قُلْ أَخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا فَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ عَهْدَهُ ۗ أَمْ تَكُونُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٨٦﴾ بَلَىٰ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٨٧﴾ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٨٨﴾﴾ [البقرة: ٨٠ - ٨٢]، وقال تعالى في آل عمران: ﴿ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَنْ نَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ وَّعَرَّضُوا فِي دِينِهِمْ مَا كَانُوا يَفْرَوْنَ ﴿٢٤﴾ فَكَيْفَ إِذَا جَمَعْتَهُمْ لِيَوْمٍ لَا رَبَّ فِيهِ وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٢٥﴾﴾ [آل عمران].

وقال البخاري^(٢) رحمه الله تعالى: حدثنا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه أَنَّهُ قَالَ: «لَمَّا فَتَحَتْ خَيْبَرَ أُهْدِيَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وآله شَاةٌ فِيهَا سَمٌّ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وآله: «اجْمَعُوا لِي مَنْ كَانَ هَهُنَا مِنَ الْيَهُودِ»، فَجَمَعُوا لَهُ، فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وآله: «إِنِّي سَأَلْتُكُمْ عَنْ شَيْءٍ فَهَلْ أَنْتُمْ صَادِقِي عَنْهُ؟ فَقَالُوا: نَعَمْ يَا أَبَا الْقَاسِمِ.

فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وآله: «مَنْ أَبُوكُمْ؟» قَالُوا: «أَبُونَا فَلَان». فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وآله: «كَذَبْتُمْ» بَلْ أَبُوكُمْ فَلَان، فَقَالُوا: صَدَقْتَ وَبَرَزْتَ. فَقَالَ صلى الله عليه وآله: «هَلْ أَنْتُمْ صَادِقِي عَنْ شَيْءٍ إِنْ سَأَلْتُكُمْ عَنْهُ؟» فَقَالُوا: نَعَمْ يَا أَبَا الْقَاسِمِ، وَإِنْ كَذَبْنَاكَ عَرَفْتَ كَذِبَنَا كَمَا عَرَفْتَهُ لِأَيِّنَا.

(١) أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره (١٥٦/١ رقم ٨١٥) عن عكرمة في قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَنْ نَمَسَّنَا النَّارَ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً﴾ [البقرة: ٨٠].

وذكره السيوطي في «الدر المنثور» (٢٠٧/١) وزاد نسبه إلى ابن المنذر وعبد بن حميد. وأخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (١/ج ٣٨٢).

(٢) في صحيحه (٦/٢٧٢ رقم ٣١٦٩) وطرفاه رقم (٤٢٤٩ و ٥٧٧٧).

قال لهم رسولُ الله ﷺ: «من أهل النار؟» فقالوا: نكون فيها يسيراً ثم تخلفوننا فيها. فقال لهم رسولُ الله ﷺ: «اخشثوا فيها، والله لا تخلفكم فيها أبداً». ثم قال لهم: «فهل أنتم صادقي عن شيء إن سألتكم عنه؟» قالوا: نعم. فقال: «هل جعلتم في هذه الشاة سماً؟». فقالوا: نعم. فقال: «ما حملكم على ذلك؟» فقالوا: أردنا إن كنت كذاباً نستريح، وإن كنت نبيّاً لم يضرّك».

وقال ابنُ عربي^(١) إمامُ الاتحادية مُخيبي الزندقة والإلحاد في آياتِ الله تعالى: إن أهلها يعذبون فيها ثم تنقلب طبيعتهم وتبقى طبيعة النارية يتلذذون بها لموافقتها طبعهم.

وقال الجهنم^(٢) وشيعته: إن الجنة والنارَ تفتيانٍ كلاهما لأنهما حادثان، وما ثبت حدودُهُ استحال بقاءه، بناءً على أصله الفاسدِ في منع تسلسل الحوادثِ وبقائها بإبقاء الله تعالى لها.

وقال طائفةٌ من المعتزلة والقدرية^(٣): لم يكونا الآن موجودتين بل يُنشئهما الله تعالى يوم القيامة. وحملهم على ذلك أصلهم الفاسدُ الذي وضعوا به شريعةً لما يفعله الله وأنه ينبغي أن يفعلَ كذا، ولا ينبغي له أن يفعلَ كذا، قياساً الله تعالى على خلقه في أفعالهم، فهم مُشبّهةٌ في الأفعال، ودخل التجسيمُ فيهم فصاروا مع ذلك معطلة، وقالوا خلقَ الجنة والنارِ قبل الجزاءِ عبثٌ لأنها تصير معطلةً مدداً متطاولةً.

فردوا من نصوصِ الكتابِ والسنة ما خالف هذه الشريعةَ الباطلة التي وضعوها للرب تعالى، وحرّفوا النصوصَ عن مواضعها وضلّوا وبدّعوا من خالف شريعتهم قبحهم الله تعالى.

وقال أبو الهذيل العلاف: تُفنى حركاتُ أهل الجنة والنار ويصيرون جماداً لا يُحسّون بنعيم ولا ألم.

وكل هذه الأقوال مخالفةٌ لصحيح المعقولِ وصريح المنقول، ومحادّةٌ

(١) انظر: «الملل والنحل» (١/٨٨).

(٢) انظر: «فرق معاصرة» (٢/٨١٤ - ٨١٥).

(٣) انظر: «فرق معاصرة» (٢/٨١٥ - ٨١٦).

ومشاقفةً لله تعالى وللرسول ﷺ، وتقديم للعقول السخيفة وزبالة الأذهان البعيدة والقلوب الشقية الطريفة، وزخارف فاسدي السيرة والسريرة والظاهر والباطن والعمل والعقيدة.

وما أحسن ما قاله ابن القيم رحمه الله تعالى في نونته^(١) الكافية الشافية في أثناء حكايته عقيدة جهنم وشيعته دمرهم الله تعالى:

وقضى بأن الله كان معطلاً
ثم استحال وصار مقدوراً له
بل حاله سبحانه في ذاته
وقضى بأن النار لم تُخلق ولا
فإذا هما خلقتا ليوم معادنا
وتلطف العلاف من أتباعه
قال الفناء يكون في الحركات لا
أيصير أهل الخلد في جناتهم
ما حال من قد كان يغشى أهله
وكذاك ما حال الذي رفعت يدا
فتناهد الحركات قبل وصولها
وكذاك ما حال الذي امتدت يدا
فتناهد الحركات قبل الأخذ هل
تبا لهاتيك العقول فإنها
تبا لمن أضحى يُقدمها على ال

والفعل ممتنع بلا إمكان
من غير أمرٍ قام بالذيان
قبل الحدوث وبعده سيات
جنات عدن بل هما عدمان
فهما على الأوقات فانيتان
فأتى بضحكة جاهل مجان
في الذات واعجباً لذا الهديان
وجحيمهم كحجارة البنيان
عند انقضاء تحرك الحيوان
ه أكلة من صخفة وخوان
للفم عند تفتح الأسنان
منه إلى قنو من القنوان
يبقى كذلك سائر الأزمان
والله قد مسخت على الأبدان
آثار والأخبار والقُرآن

فصل - فيما جاء في الحوض والكوثر

(وحوض خير الخلق حق وبه يشرب في الأخرى جميع جزبه)
(وحوض خير الخلق) نبينا محمد ﷺ، وهو الكوثر الذي أعطاه ربه عز وجل
(حق) لا مزية فيه (وبه) بالحوض (يشرب) أي يروى، ولذا عُدي بالباء دون من

(١) (١/٣٠ - ٣٣).

لتضمّن الشرب ههنا معنى الرّي (في الأخرى) أي الدار الآخرة (جميع حزيه) وهم أمة الإجابة الذين آمنوا به وصدّقوه واتبعوا النور الذي أنزل معه، قال الله تبارك وتعالى: بسم الله الرحمن الرحيم: ﴿إِنَّا أَعْطَيْنَكَ الْكَوْثَرَ ﴿١﴾ فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ ﴿٢﴾ إِنَّكَ شَانِئُكَ هُوَ الْأَبْتَرُ ﴿٣﴾﴾ [الكوثر].

وروى البخاري^(١) بسنده إلى أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال في الكوثر: هو الخير الذي أعطاه الله إياه.

قال أبو بشر: قلت لسعيد بن جبير: فإن الناس يزعمون أنه نهر في الجنة. فقال سعيد: النهر في الجنة من الخير الذي أعطاه الله إياه اهـ.

وقد ورد في ذكر الحوض وتفسير الكوثر به وإثباته وصفته من طرق جماعة من الصحابة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم، واشتهر واستفاض بل تواتر في كتب السنة من الصحاح والحسان والمسانيد والسنن، فممن روى ذلك عنه من الصحابة: أنس بن مالك، وعبد الله بن عمر، وحارثة بن وهب، وجندب بن عبد الله، وسهل بن سعد، وعائشة، وعقبة بن عامر، وعبد الله بن مسعود، وأبو هريرة، وعبد الله بن عمرو، وابن عباس، وأسماء بنت أبي بكر، وثوبان، وأبو ذر، وأم سلمة، وجابر بن سمرة، وزيد بن أرقم، وسمرة بن جندب، وحذيفة، وأبو بزة الأسلمي، والمستورد بن شداد، وأبو سعيد الخدري، وعبد الله بن زيد، وأسامة بن زيد.

فأما عن أنس بن مالك فقال البخاري^(٢) رحمه الله تعالى: حدثنا آدم حدثنا شيبان حدثنا قتادة عن أنس رضي الله عنه قال: «لما عرج بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم إلى السماء قال: أتيت على نهر حافتاه قباب اللؤلؤ المجوف، فقلت: ما هذا يا جبريل؟ قال: هذا الكوثر».

وقال^(٣) رحمه الله تعالى: حدثنا أبو الوليد حدثنا همام عن قتادة عن أنس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم. وحدثنا هُدبَةُ بن خالد حدثنا همام حدثنا قتادة حدثنا أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: «بينما أنا أسير في الجنة إذ أنا بنهر حافتاه قباب الدر المجوف،

(١) في صحيحه (٨/٧٣١ رقم ٤٩٦٦).

(٢) في صحيحه (٨/٧٣١ رقم ٤٩٦٤).

(٣) في صحيحه (١١/٤٦٤ رقم ٦٥٨١).

قلت: ما هذا يا جبريل؟ قال: هذا الكوثر الذي أعطاك ربك، فإذا طينه - أو طيبه - مسك أذفر» شك شعبة.

وقال^(١) رحمه الله تعالى: حدثنا سعيد بن غفير قال: حدثني ابن وهب عن يونس قال ابن شهاب: حدثنا أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «إن قدر حوضي كما بين أيلة وصنعاء من اليمن، وإن فيه من الأباريق بعدد نجوم السماء» ووافقه على إخرجه مسلم^(٢) بهذا اللفظ، وبلفظ^(٣): «ما بين ناحيتي حوضي كما بين صنعاء والمدينة»، وبلفظ^(٤): «ترى فيه أباريق الذهب والفضة كعدد نجوم السماء».

وقال البخاري^(٥) رحمه الله تعالى: حدثنا مسلم بن إبراهيم حدثنا وهيب حدثنا عبد العزيز عن أنس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «ليردن علي ناس من أصحابي الحوض حتى عرفتهم اختلجوا دوني، فأقول: أصحابي، فيقول: لا تدري ما أحدثوا بعدك».

ورواه مسلم^(٦) بلفظ: «إن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ليردن علي الحوض رجال ممن صاحبي حتى إذا رأيتهم ورفعوا إلي اختلجوا دوني، فلاقولن: أي رب أصحابي، فليقلن لي: إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك».

وأما عن ابن عمر فقال البخاري^(٧) رحمه الله تعالى: حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن عبيد الله حدثني نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «أمامكم حوض كما بين جرباء وأذرح».

ورواه مسلم^(٨) بلفظ: «ما بين ناحيته كما بين جرباء وأذرح»، وزاد في

(١) في صحيحه (١١/٤٦٣ - ٤٦٤ رقم ٦٥٨٠).

(٢) في صحيحه (١/١٨٠٠ رقم ٢٣٠٣/٣٩).

(٣) في صحيح مسلم (١/١٨٠١ رقم ٢٣٠٣/٤١).

(٤) عند مسلم في صحيحه (١/١٨٠١ رقم ٢٣٠٣/٤٣).

(٥) في صحيحه (١١/٤٦٤ رقم ٥٦٨٢).

(٦) في صحيحه (٤/١٨٠٠ رقم ٢٣٠٤/٤٠).

(٧) في صحيحه (١١/٤٦٣ رقم ٦٥٧٧).

(٨) في صحيحه (٤/١٧٩٧ رقم ٢٢٩٩/٣٤).

رواية^(١): «فيه أباريقُ كنجوم السماء، من ورده فشرِب منه لا يظمأ بعدها أبداً»، زاد في أخرى^(٢): قال عبيد الله: «فسألته فقال: قريتين بالشام بينهما مسيرة ثلاث ليال».

وأما عن حارثة بن وهبٍ فقال البخاري^(٣) رحمه الله تعالى: حدثنا علي بن عبد الله حدثنا حرمي بن عمارَةَ حدثنا شعبة عن معبد بن خالد أنه سمع حارثة بن وهب رضي الله عنه يقول: «سمعتُ النبي صلى الله عليه وسلم وذكر الحوضَ فقال: «كما بين المدينة وصنعاء».

وزاد^(٤) ابن أبي عدي عن شعبة عن معبد بن خالد عن حارثة سمع النبي صلى الله عليه وسلم قوله: «حوضه ما بين صنعاء والمدينة»، فقال له المستورد: «ألم تسمعه قال الأواني؟ قال لا. قال المستورد: تُرى فيه الآنية مثل الكواكب» ورواه مسلم^(٥) بهذا اللفظ.

وأما عن جندب بن عبد الله فقال البخاري^(٦) رحمه الله تعالى: حدثنا عبدان أخبرني أبي عن شعبة عن عبد الملك قال: سمعتُ جندباً قال: سمعتُ النبي صلى الله عليه وسلم يقول: «أنا فرطكم على الحوض»، رواه مسلم^(٧) هكذا.

وأما عن سهل بن سعدٍ فقال البخاري^(٨) رحمه الله تعالى: حدثنا سعيد بن أبي مريم حدثنا محمد بن مُطَرِّف حدثني أبو حازم عن سهل بن سعدٍ قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: «إني فرطكم على الحوض، من مر عليّ شرب ومن شرب لم يظمأ أبداً. ليردّن عليّ أقوامٌ أعرفهم ويعرفوني ثم يُحال بيني وبينهم».

قال أبو حازم^(٩) فسمعني النعمان بن أبي عياشٍ فقال: هكذا سمعتُ من

(١) مسلم في صحيحه (٤/١٧٩٨ رقم ٣٥/٢٢٩٩).

(٢) مسلم في صحيحه (٤/١٧٩٨ رقم .../٢٢٩٩).

(٣) في صحيحه (١١/٤٦٥ رقم ٦٥٩١).

(٤) أي البخاري في صحيحه (١١/٤٦٥ رقم ٦٥٩٢).

(٥) في صحيحه (٤/١٧٩٧ رقم ٣٣/٢٢٩٨).

(٦) في صحيحه (١١/٤٦٥ رقم ٦٥٨٩).

(٧) في صحيحه (٤/١٧٩٢ رقم ٢٥/٢٢٨٩).

(٨) في صحيحه (١١/٤٦٤ رقم ٦٥٨٣).

(٩) أخرجه البخاري في صحيحه (١١/٤٦٤ رقم ٦٥٨٤).

سهل؟ فقلت: نعم. فقال: أشهد على أبي سعيد الخدري لسمعته وهو يزيد فيها: «فأقول إنهم مني، فيقال: إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك، فأقول: سحقا سحقا لمن غير بعدي». ورواه مسلم^(١) وفيه: «لمن بدل بعدي».

وأما عن عائشة، فقال البخاري^(٢) رحمه الله تعالى: حدثنا خالد بن يزيد الكاهلي حدثنا إسرائيل عن أبي إسحاق عن أبي عبيدة عن عائشة رضي الله عنها قال: سألتها عن قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ﴾ [الكوثر: ١].

قالت: «نهر أعطيه نبيكم صلى الله عليه وسلم شاطئه عليه در مجوف، آيته كعدد النجوم».

وقال مسلم^(٣) رحمه الله تعالى: حدثنا ابن أبي عمير حدثنا يحيى بن سليم عن ابن خثيم عن عبد الله بن عبيد الله بن أبي مليكة أنه سمع عائشة رضي الله عنها تقول: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وهو بين ظهراني أصحابه: «إني على الحوض أنتظر من يرد علي منكم، فوالله ليقتطعن دوني رجال فلاقولن أي رب مني ومن أمتي، فيقول: إنك لا تدري ما عملوا بعدك ما زالوا يرجعون على أعقابهم».

وأما عن عقبه بن عامر، فقال البخاري^(٤) رحمه الله تعالى: حدثنا عمرو بن خالد حدثنا الليث عن يزيد عن أبي الخير عن عقبه رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج يوماً فصلى على أهل أحد صلاته على الميت، ثم انصرف على المنبر فقال: «إني فرط لكم وأنا شهيد عليكم، وإني والله لأنظر إلى حوضي الآن وإني أعطيت مفاتيح خزائن الأرض - أو مفاتيح الأرض - وإني والله ما أخاف أن تُشركوا بعدي، ولكن أخاف عليكم أن تنافسوا فيها».

ورواه مسلم^(٥) بهذا اللفظ، وبلفظ^(٦): «صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على قتلى أحد، ثم صعد المنبر كالمودع للأحياء والأموات فقال: إني فرطكم على الحوض،

(١) في صحيحه (٤/١٧٩٣ رقم ٢٦/٢٢٩٠).

(٢) في صحيحه (٨/٧٣١ رقم ٤٩٦٥).

(٣) في صحيحه (٤/١٧٩٤ رقم ٢٨/٢٢٩٤).

(٤) في صحيحه (١١/٤٦٥ رقم ٦٥٩٠).

(٥) في صحيحه (٤/١٧٩٥ رقم ٣٠/٢٢٩٦).

(٦) عند مسلم في صحيحه (٤/١٧٩٦ رقم ٣١/٢٢٩٦).

وإن عرضه كما بين أيلة إلى الجحفة. إني لست أخشى عليكم أن تُشركوا بعدي، ولكنني أخشى عليكم الدنيا أن تنافسوا فيها وتقتلوا فتهلكوا كما هلك من كان قبلكم». قال عقبه: وكانت آخر ما رأيت رسول الله ﷺ على المنبر.

وأما عن عبد الله بن مسعود، فقال البخاري^(١) رحمه الله تعالى: حدثنا يحيى بن حماد حدثنا أبو عوانة عن سليمان عن شقيق عن عبد الله ﷺ عن النبي ﷺ: «أنا فرطكم على الحوض».

وحدثني عمرو بن علي حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن المغيرة قال: سمعت أبا وائل عن عبد الله ﷺ أن النبي ﷺ قال: «أنا فرطكم على الحوض، وليرفعن رجال منكم ثم ليختلجن دوني فأقول يا رب: أصحابي، فيقال: إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك»^(٢)، تابعه عاصم عن أبي وائل، وقال: حصين عن أبي وائل عن حذيفة عن النبي ﷺ.

وروى مسلم^(٣) حديث ابن مسعود بلفظ قال: قال رسول الله ﷺ: «أنا فرطكم على الحوض ولأنازعن أقواماً ثم لأغلبن عليهم فأقول: يا رب أصحابي أصحابي فيقال: إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك». وأشار^(٤) إلى حديث حذيفة بنحو رواية الأعمش ومغيرة.

وأما عن أبي هريرة فقال البخاري^(٥) رحمه الله تعالى: حدثنا إبراهيم بن المنذر الخزامي حدثنا محمد بن فليح حدثنا أبي قال حدثنا هلال عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة ﷺ عن النبي ﷺ قال: «بيننا أنا قائم فإذا زمرة حتى إذا عرفتهم خرج رجل من بيني وبينهم فقال: هلتم، فقلت: إلى أين؟ قال: إلى النار والله، قلت: وما شأنهم، قال: إنهم ارتدوا بعدك على أدبارهم القهقري، ثم إذا زمرة حتى إذا عرفتهم خرج رجل من بيني وبينهم قال هلتم قلت: إلى أين؟ قال:

(١) في صحيحه (١١/٤٦٣ رقم ٦٥٧٥).

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه رقم (٦٥٧٦).

(٣) في صحيحه (٤/١٧٩٦ رقم ٣٢/٢٢٩٧).

(٤) مسلم في صحيحه (٤/١٧٩٦ رقم ٢٢٩٧/٠٠٠).

(٥) في صحيحه (١١/٤٦٥ رقم ٦٥٨٧) وقد تقدم.

إلى النار والله، قلت: ما شأنهم، قال: إنهم ارتدوا بعدك على أدبارهم القهقري، فلا أراه يخلص منهم إلا مثل هَمَلِ النَّعَمِ».

وله^(١) عنه أنه كان يحدث أن رسول الله ﷺ قال: «يرد علي يوم القيامة رهنط من أصحابي فيحلثون عن الحوض فأقول: يا رب أصحابي، فيقول إنك لا علم لك بما أحدثوا بعدك إنهم ارتدوا على أدبارهم القهقري».

وله^(٢) عنه أن رسول الله ﷺ قال: «ما بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة، ومنبري على حوضي».

وقال مسلم^(٣) رحمه الله تعالى: حدثنا عبد الرحمن بن سلام الجُمحي حدثنا الربيع يعني ابن مسلم عن محمد بن زياد عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «لأذودن عن حوضي رجالاً كما تُذاذ الغريبة من الإبل».

وله^(٤) عن أبي حازم عنه رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «إن حوضي أبعث من أيلة من عدن، لهو أشد بياضاً من الثلج وأحلى من العسل باللبن، ولأنيته أكثر من عدد النجوم، وإني لأصد الناس عنه كما يصد الرجل إبل الناس عن حوضه».

قالوا: يا رسول الله أتعرفنا يومئذ. قال: «نعم، لكم سيما ليست لأحد من الأمم، تردون علي غراً مُحجلين من أثر الوضوء».

وأما عن عبد الله بن عمرو بن العاص فقال البخاري^(٥) رحمه الله تعالى: حدثنا سعيد بن أبي مريم حدثنا نافع بن عمر عن ابن أبي مليكة قال: قال عبد الله بن عمرو قال النبي ﷺ: «حوضي مسيرة شهر ماؤه أبيض من اللبن ورئحه أطيب من المسك، وكيزانه كنجوم السماء، من شرب منها فلا يظم أبداً».

ورواه مسلم^(٦) بلفظ: «حوضي مسيرة شهر وزواياه سواء، وماؤه أبيض من

(١) أي للبخاري في صحيحه (٤٦٤/١١ - ٤٦٥ رقم ٦٥٨٦).

(٢) أي للبخاري في صحيحه (٤٦٥/١١ رقم ٦٥٨٨).

(٣) في صحيحه (٤/١٨٠٠ رقم ٢٣٠٢/٣٨).

(٤) لمسلم في صحيحه (١/٢١٧ رقم ٢٤٧/٣٦).

(٥) في صحيحه (١١/٤٦٣ رقم ٦٥٧٩).

(٦) في صحيحه (٤/١٧٩٣ - ١٧٩٤ رقم ٢٢٩٢/٢٧).

الورق، وريحه أطيّب من المسك وكيزانه كنجوم السماء، فمن شرب منه فلا يظماً بعده أبداً.

وأما عن ابن عباس فهو ما تقدم في أول الباب، وروى ابن جرير^(١) عن سعيد بن جبيرة عنه رضي الله عنه قال: «الكوثر نهر في الجنة حافتاه ذهب وفضة يجري على الياقوت والدرّ، ماؤه أبيض من الثلج وأحلى من العسل.

وله^(٢) عن عطاء بن السائب قال: قال لي محارب بن دينار: ما قال سعيد بن جبيرة في الكوثر؟ قلت: حدثنا عن ابن عباس: أنه الخير الكثير، فقال: صدق والله إنه للخير الكثير.

ولكن حدثنا ابن عمر قال^(٣): لما نزلت: ﴿إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ﴾ [الكوثر: ١]، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «الكوثر نهر في الجنة حافتاه من ذهب، ويجري على الدرّ والياقوت».

وأما عن أسماء، فقال البخاري^(٤) رحمه الله تعالى: حدثنا سعيد بن أبي مريم عن نافع بن عمر، قال حدثني ابن أبي مليكة عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنها قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إني على الحوض حتى أنظر من يرد علي منكم وسيؤخذ ناسٌ دوني فأقول: يا رب مني ومن أمي، فيقال: هل شعرت ما عملوا بعدك، والله ما برحوا يرجعون على أعقابهم».

وكان ابن أبي مليكة يقول: «اللهم إنا نعوذ بك أن نرجع على أعقابنا أو نفتن

(١) في «جامع البيان» (١٥/ج ٣٠/٣٢٠).

(٢) أي لابن جرير في «جامع البيان» (١٥/ج ٣٠/٣٢٠).

(٣) ابن جرير في «جامع البيان» (١٥/ج ٣٠/٣٢٠).

قلت: وأخرجه أحمد (٦٧/٢ و ١٥٨ و ١٠٢/٣). والترمذي في «السنن» (٥/٤٤٩ - ٤٥٠ رقم ٣٣٦١). وقال: هذا حديث حسن صحيح.

وابن ماجه (٢/١٤٥٠ رقم ٤٣٣٤).

وذكره السيوطي في «الدر المشور» (٨/٦٤٨) وقال: أخرجه ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن مردويه.

وخلاصة القول أن الحديث صحيح، والله أعلم.

(٤) في صحيحه (١١/٤٦٦ رقم ٦٥٩٣).

عن ديننا»، ورواه مسلم^(١) بسند حديث عبد الله بن عمرو متصلاً بمثنه، ولفظه كلفظ البخاري.

وأما عن ثوبان، فقال مسلم^(٢) رحمه الله تعالى: حدثنا أبو غسان المسمعي ومحمد بن المثني وابن بشار والفاظهم متقاربة قالوا: حدثنا معاذ وهو ابن هشام حدثني أبي عن قتادة عن سالم بن أبي الجعد عن معدان بن أبي طلحة اليعمرى عن ثوبان رضي الله عنه أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال: «إني لبعقر حوضي أذود الناس لأهل اليمن أضرب بعضهم بعصاي حتى يرفض عليهم، فسئل عن عرضه فقال: من مقامي إلى عمان».

وسئل عن شرايه فقال: «أشدُّ بياضاً من اللبن وأحلى من العسل، يغثُ فيه ميزابان يُمدَّانه من الجنة، أحدهما من ذهب والآخر من ورق».

وقال الترمذي^(٣) رحمه الله تعالى: حدثنا محمد بن إسماعيل أنبأنا يحيى بن صالح أنبأنا محمد بن مهاجر عن العباس عن أبي سلام الحبشي قال: بعث إلي عمر بن عبد العزيز فحملت على البريد، فلما دخل عليه قال: يا أمير المؤمنين لقد شقَّ على مركبي البريد. فقال يا أبا سلام ما أردت أن أشقَّ عليك، ولكن بلغني عنك حديثٌ تحدّثه عن ثوبان عن النبي صلى الله عليه وسلم في الحوض فأحببتُ أن تشافهني به، قال أبو سلام: حدثني ثوبان رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «حوضي من عدن إلى عمان البلقاء، ماؤه أشدُّ بياضاً من اللبن وأحلى من العسل، وأكوابه عددُ نجوم السماء، من شرب منه لم يظمأ بعدها أبداً، أول الناس وروداً عليه فقراء المهاجرين الشعث رؤوساً الدنس ثياباً، الذين لا ينكحون المتنعمات، ولا تفتح لهم السُدود».

قال عمر: لكنني نكحتُ المتنعماتِ وفتحت لي السدد، نكحت فاطمة بنت عبد الملك، لا جرم أني لا أغسل رأسي حتى يشعث، ولا أغسل ثوبي الذي يلي جسدي حتى يتسخ.

(١) في صحيحه (٤/١٧٩٤) رقم (٢٢٩٣).

(٢) في صحيحه (٤/١٧٩٩) رقم (٢٣٠١/٣٧).

(٣) في «السنن» (٤/٦٢٩ - ٦٤٠) رقم (٢٤٤٤) وقال: هذا حديث غريب من هذا الوجه.

وقد روى هذا الحديث عن معدان بن أبي طلحة عن ثوبان عن النبي صلى الله عليه وسلم، وأبو سلام الحبشي اسمه مطور وهو شامي ثقة.

ورواه ابن ماجه^(١) بلفظ: «إن حوضي ما بين عدن إلى أيلة أشد بياضاً من اللبن وأحلى من العسل، أكوابيه كعدد نجوم السماء، من شرب منه شربة لم يظماً بعدها أبداً». الحديث. وفيه قال: فبكى عمرٌ حتى اخضلت لحيته. وفيه: «ولا أدهن رأسي حتى يشعث».

وأما عن أبي ذر، فقال مسلم^(٢) رحمه الله تعالى: حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وإسحاق بن إبراهيم واللفظ لابن أبي شيبة، قال إسحاق أخبرنا - وقال الآخرون حدثنا - عبد العزيز بن عبد الصمد العمي عن أبي عمران الجوني عن عبد الله بن الصامت عن أبي ذر قال: «قلت يا رسول الله ما أتية الحوض؟ قال: والذي نفس محمد بيده لأنبيته أكثر من عدد نجوم السماء وكواكبها ألا في الليلة المظلمة المضحية. أتية الجنة من شرب منها لم يظماً، آخر ما عليه، يشخب في ميزابان من الجنة من شرب منه لم يظماً، عرضُه مثل طولِه ما بين عمان إلى أيلة، ماؤه أشد بياضاً من اللبن وأحلى من العسل». رواه الترمذي^(٣) بهذا اللفظ وقال: حسنٌ صحيحٌ غريبٌ.

وأما عن أم سلمة رضي الله عنها، فقال مسلم بن الحجاج^(٤): حدثني يونس بن عبد الأعلى الصدفي أخبرني عبد الله بن وهب أخبرني عمرو وهو ابن الحارث أن بكيراً حدثه عن القاسم بن عباس الهاشمي عن عبد الله بن رافع مولى أم سلمة عن أم سلمة زوج النبي رضي الله عنها أنها قالت: «كنت أسمع الناس يذكرون الحوض ولم أسمع ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم، فلما كان يوماً من ذلك والجارية تمسطني فسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «أيها الناس» فقلت للجارية: استأخري عني. قالت: إنما دعا الرجال ولم يدع النساء. فقلت: إني من الناس. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إني لكم فرط على الحوض، فإياي لا يأتين أحدكم فيدب عني كما يدب البعير الضال، فأقول: فيم هذا؟ فيقال: إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك فأقول سحقا».

(١) في «السنن» (٢/١٤٣٨ رقم ٤٣٠٣).

وهو حديث صحيح، المرفوع منه كما قال الألباني في صحيح الترمذي رقم (١٩٨٩).

(٢) في صحيحه (٤/١٧٩٨ - ١٧٩٩ رقم ٢٣٠٠/٣٦).

(٣) في «السنن» (٤/٦٣٠ رقم ٢٤٤٥).

(٤) (٤/١٧٩٥ رقم ٢٢٩٥/٢٩).

وأما عن جابر بن سَمُرَةَ، فقال مسلمٌ^(١) رحمه الله تعالى: حدثني الوليدُ بنُ شجاعِ بنِ الوليدِ السكوني حدثني أبي رحمه الله تعالى زيادُ بنُ خيثمةَ عن سيمالكِ بنِ حزبِ عن جابرِ بنِ سَمُرَةَ عن رسولِ اللَّهِ ﷺ قال: «ألا إني فرطُ لكم على الحوض، وإن بُعدَ ما بين طرفيه كما بين صنعاءَ وأيلةَ، كأن الأباريقَ فيه النجوم».

وأما عن زيد بن أرقم، فقال أبو داود^(٢) رحمه الله تعالى: حدثنا حفصُ بنُ عمرَ الثُمريُّ حدثنا شُعبةُ عن عمرو بنِ مُرَّةَ عن أبي حمزةَ عن زيدِ بنِ أرقمَ قال: «كنا مع رسولِ اللَّهِ ﷺ فنزلنا منزلاً فقال: ما أنتم بجزءٍ من مائةِ ألفٍ جزءٍ ممن يردُّ عليَّ الحوض». قال قلت: كم كنتم يومئذ؟ قال: «سبعمائةٍ أو ثمانمائة».

وأما عن سَمُرَةَ بنِ جُنْدَبٍ، فقال الترمذي^(٣) رحمه الله تعالى: حدثنا أحمدُ بنُ نَيْزَكِ البغدادي أنبأنا محمدُ بكارُ الدمشقي أنبأنا سعيدُ بنُ بشيرٍ عن قتادةَ عن الحسنِ

(١) في صحيحه (٤/١٨٠١ رقم ٤٤/٢٣٠٥).

(٢) في «السنن» (٥/١١٠ رقم ٤٧٤٦).

قلت: وأخرجه أحمد في «المسند» (٤/٣٦٧ و ٣٦٩ و ٣٧١ و ٣٧٢).

والحاكم في «المستدرک» (١/٧٦ - ٧٧) وقال: أبو حمزة الأنصاري هذا هو طلحةُ ابنِ يزيد وقد احتج به البخاري.

وأخرجه ابن أبي عاصم في «السنة» (٢/٣٤١ رقم ٧٣٣) إسناده صحيح على شرط الشيخين.

وخلاصة القول أن الحديث صحيح.

(٣) في «السنن» (٤/٦٢٨ رقم ٢٤٤٣) وقال: هذا حديث غريب.

قلت: وأخرجه ابن أبي عاصم في «السنة» (٢/٣٤١ - ٣٤٢ رقم ٧٣٤) والطبراني في «الكبير» (٧/٢١٢ رقم ٦٨٨١) والبخاري في «التاريخ» (١/٤٤).

وقال الألباني في «الصحيحة» (٤/١١٨) وفيه ثلاث علل:

الأولى: الإرسال الذي ذكره الترمذي ورجحه.

الثانية: عتنةُ البصري، فإنه كان مدلس لا سيما عن سَمُرَةَ.

الثالثة: سعيد بن بشير وهو الأزدي، مولاهم، وهو ضعيف كما في «التقريب» وللحديث شاهدان موصولان وثالث مرسل.

انظر تخريجهما في «الصحيحة» (٤/١١٩ - ١٢٠).

وخلاصة القول أن الحديث حسن لغيره. والله أعلم.

عن سمرّة قال: قال رسول الله ﷺ: «إن لكل نبي حوضاً وإنهم يتباهون أيّهم أكثر واردة، وإنّي لأرجو أن أكون أكثرهم واردة»، هذا حديث حسن غريب.

وقد روى الأشعث بن عبد الملك^(١) هذا الحديث عن الحسن عن النبي ﷺ مرسلًا ولم يذكر فيه عن سمرّة وهو أصحّ. اهـ.

وأما عن حذيفة، فتقدمت الإشارة إليه عند الشيخين بعد روايتهما حديث ابن مسعود.

وقال ابن ماجه^(٢) رحمه الله تعالى: حدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا علي بن مُشهر عن أبي مالك سعد بن طارق عن ربعي عن حذيفة قال: قال رسول الله ﷺ: «إن حوضي لأبعد من أيلة إلى عدن، والذي نفسي بيده لأنيته أكثر من عدد النجوم، ولهو أشدّ بياضاً من اللبن وأحلى من العسل، والذي نفسي بيده إنني لأذود عنه الرجال كما يذود الرجل الإبل الغربية عن حوضه».

قيل: يا رسول الله أتعرّفنا؟ قال: «نعم تردون عليّ غرّاً مُحجّلين من أثر الوضوء، ليست لأحد غيركم». ورواه مسلم^(٣) في الطهارة بهذا اللفظ وبهذا السند.

وأما عن أبي برزة، فقال أبو داود^(٤) رحمه الله تعالى: حدثنا مسلم بن إبراهيم حدثنا عبد السلام بن أبي حازم أبو طلوت قال: شهدت أبا برزة دخل على عبيد الله بن زياد فحدثني فلاّن - سماه مسلم - وكان في السّماط، فلما رآه عبيد الله قال: إن محمديكم هذا لدخاخ^(٥)، ففهمها الشيخ فقال: ما كنتُ أحسبُ أني أبقى في قوم يعيرونني بصحبة محمد ﷺ.

(١) قاله الترمذي في «السنن» (٦٢٩/٤).

(٢) في «السنن» (١٤٣٨/٢) رقم (٤٣٠٢) وهو حديث صحيح.

(٣) في صحيحه (٢١٧/١ - ٢١٨) رقم (٢٤٨/٣٨).

(٤) «في السنن» (١١١/٥ - ١١٢) رقم (٤٧٤٩) وهو حديث صحيح.

قلت وأخرجه أحمد (٤٢١/٤) وابن أبي عاصم في «السنة» رقم (٧٠٢ و ٧٢٠) وله شاهد من حديث أبي برزة عند أحمد (٤٢٤/٤) وابن أبي عاصم في «السنة» رقم (٧٢٢). وهو حديث حسن.

(٥) هو القصير السمين.

فقال له عبيد الله: إن صحبة محمد ﷺ لك زين غير شين، ثم قال: إنما بعثت إليك لأسألك عن الحوض، سمعت رسول الله ﷺ يذكر فيه شيئاً؟ فقال أبو برزة: نعم لا مرة ولا اثنتين ولا ثلاثاً ولا أربعاً ولا خمساً، فمن كذب به فلا سقاها الله منه، ثم خرج مغضباً.

وأما عن المستورد، فتقدم في المتفق عليه^(١) من حديث حارثة بن وهب.

وأما حديث أبي سعيد الخدري، فقال ابن ماجه^(٢) رحمه الله تعالى: حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا محمد بن بشر حدثنا زكريا حدثنا عطية عن أبي سعيد الخدري أن النبي ﷺ قال: «إن لي حوضاً ما بين الكعبة وبيت المقدس، أبيض من اللبن آنيته عدد النجوم، وإني لأكثر الأنبياء تبعاً يوم القيامة».

وأما عن عبد الله بن زيد، فرواه البخاري^(٣) ومسلم^(٤) مطولاً في قصة قسم غنائم حنين، وفي آخره قوله ﷺ للأَنْصار ﷺ: «إنكم ستلقون بعدي أثرة، فاصبروا حتى تلقوني على الحوض».

وأما عن أسامة بن زيد، فقال ابن جرير^(٥) رحمه الله تعالى: حدثني البرزني حدثنا ابن أبي مريم حدثنا محمد بن جعفر بن أبي كثير أخبرني حرام بن عثمان عن عبد الرحمن الأعرج عن أسامة بن زيد: «أن رسول الله ﷺ أتى حمزة بن عبد المطلب فلم يجده فسأل عنه امرأته وكانت من بني النجار فقالت: خرج يا

(١) تقدم تخريجه.

(٢) في «السنن» (١٤٣٨/٢) رقم (٤٣٠١).

وقال البوصيري في «مصباح الزجاجة» (٣٢٠/٢) رقم (٤٣٠١/١٥٤١) هذا الإسناد فيه عطية وهو ضعيف.

قلت: وأخرجه ابن أبي عاصم في «السنة» رقم (٧٢٣) وقال الألباني: حديث صحيح، وإسناده ضعيف، من أجل عطية العوفي فإنه ضعيف مدلس، وإنما صححه لشواهد منها ما تقدم ومنها ما سيأتي.

(٣) في صحيحه (٥/١٣) رقم (٧٠٥٢).

(٤) في صحيحه (٧٣٣/٢ - ٧٣٤) رقم (١٠٥٩/١٣٢).

(٥) في «جامع البيان» (١٥/ج ٣٠) رقم (٣٢٥).

وذكره السيوطي في «الدر المنثور» (٦٤٩/٨) وزاد نسبه إلى ابن مردويه.

وذكره ابن كثير في تفسيره (٥٩٧/٤).

نبيّ اللّه عامداً نحوك، فأظنه أخطأك في بعض أزقة بني النجار. أولاً تدخل يا رسول الله؟ فدخل، فقدمت له حيساً فأكل منه، فقالت: يا رسول الله هنيئاً لك ومريئاً، لقد جئت وأنا أريد أن آتيك لأهنيك وأمريك.

أخبرني أبو عُمارة أنك أعطيت نهرأ في الجنة يدعى الكوثر. فقال: «أجل وعرضه - يعني أرضه - ياقوت ومرجان وزبرجد ولؤلؤ».

قال ابن كثير^(١) رحمه الله تعالى: حرام بن عثمان ضعيف، ولكن هذا سياق حسن، وقد صح أصل هذا، بل قد تواتر من طرق تفيد القطع عند كثير من أئمة الحديث اهـ.

قلت: وقد ذكرنا منها ما تسر. وفي الباب عدة أحاديث غير ما ذكرنا. ولمن ذكرنا من الصحابة^(٢) أحاديث أخر لم نذكرها، ولهم روايات في الأصول التي عزونا إليها غير ما سقنا، وإنما أشرنا إشارة إلى بعضها لتعرف شهرة هذا الباب واستفاضته وتواتره مع الإيجاز والاختصار. والله الحمد والمنة.



فصل - في الأحاديث الواردة عن لواء الحمد

(كذا له لواء حمد ينشر وتحتة الرسل جميعاً تحشر)

قال الترمذي^(٣) رحمه الله تعالى: حدثنا الحسين بن يزيد الكوفي حدثنا

(١) في تفسيره (٤/٥٩٧).

قلت: حرام بن عثمان: ترك الناس حديثه قاله أحمد.

وقال ابن حبان: كان غالباً في التشيع يقلب الأسانيد ويرفع المراسيل.

«الميزان» (٢/٢٠٩ رقم ١٧٦٩/٢٣٦٧).

(٢) انظر أحاديث الحوض في «مرويات الصحابة» في الحوض والكوثر. وتشتمل على:

١ - ما روي في الحوض والكوثر. جمعها الإمام بقي بن مخلد القرطبي.

٢ - الذيل على جزء بقي بن مخلد في الحوض والكوثر. للحافظ أبي القاسم ابن بشكوال.

٣ - المستدرک في أحاديث الحوض والكوثر. جمعها عبد القادر بن محمد عطا صوفي.

(٣) في «السنن» (٥/٥٨٥ رقم ٣٦١٠) وقال: هذا حديث حسن غريب.

قلت: سنده ضعيف لضعف ليث بن أبي سليم، فهو حديث ضعيف.

عبد السلام بن حرب عن ليث عن الربيع بن أنس عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أنا أول الناس خروجاً إذا بعثوا، وأنا خطيبهم إذا وفدوا، وأنا مبشرهم إذا يسوا، لواء الحمد يومئذ بيدي، وأنا أكرم على ربي ولا فخر». هذا حديث حسن غريب.

وقال^(١) رحمه الله تعالى: حدثنا محمد بن بشر أنبأنا أبو عامر العقدي أنبأنا زهير بن محمد عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن الطفيل بن أبي بن كعب عن أبيه أن رسول الله ﷺ قال: «مئلي في النبيين كمثل رجل بنى داراً فأحسنها وأكملها وأجملها وترك منها موضع لبننة فجعل الناس يطوفون بالبناء ويعجبون منه ويقولون: لو تم وضع تلك اللبننة، وأنا في النبيين موضع تلك اللبننة».

وبهذا الإسناد عن النبي ﷺ قال: «إذا كان يوم القيامة كنت إمام النبيين وخطيبهم وصاحب شفاعتهم غير فخر»، هذا حديث حسن صحيح غريب^(٢).

حدثنا ابن أبي عمر أنبأنا سفيان عن ابن جدعان عن أبي نضرة عن أبي سعيد رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا فخر، وما من نبي يومئذ آدم فمن سواه إلا تحت لوائي، وأنا أول من تنشق عنه الأرض ولا فخر»^(٢). وفي الحديث قصة^(٣). هذا حديث حسن.

(١) أي الترمذي في «السنن» (٥/٥٨٦ رقم ٣٦١٣) وقال: هذا حديث حسن.

قلت: وأخرجه أحمد رقم (٢١١٤١) بسند حسن.

وأخرج الحديث البخاري (٦/٥٥٨ رقم ٣٥٣٤)، ومسلم (٤/١٧٩١ رقم ٢٢٨٧) من حديث جابر.

وأخرجه البخاري (٦/٥٥٨ رقم ٣٥٣٥)، ومسلم (٤/١٧٩٠ رقم ٢٢٨٦). من حديث أبي هريرة. وخلاصة القول أن حديث أبي بن كعب صحيح لغيره.

(٢) أخرجه الترمذي في «السنن» (٥/٥٨٧ رقم ٣٦١٥) وقال: وفي الحديث قصة وهذا حديث حسن صحيح.

وقد روى بهذا الإسناد عن أبي نضرة عن ابن عباس عن النبي ﷺ.

قلت: وأخرجه أحمد في «المسند» رقم (١٠٩٢٩) بإسناد حسن.

(٣) عند الترمذي في «السنن» (٥/٣٠٨ - ٣٠٩ رقم ٣١٤٨) وقال: هذا حديث حسن صحيح.

وقال^(١) رحمه الله تعالى: حدثنا عليُّ بنُ نصرِ بنِ عليِّ الجَهْضَمِيُّ أنبأنا عبيدُ اللَّهِ بنُ عبدِ المجيدِ أنبأنا زُمَعَةُ بنُ صالحٍ عن مسلمةَ بنِ هرامَ عن عكرمةَ عن ابنِ عباسٍ قال: جلس ناسٌ من أصحابِ رسولِ الله ﷺ ينتظرونه، قال: فخرج حتى إذا دنا منهم سمعهم يتذكرون، فسمع حديثهم، فقال بعضهم: عجباً إن الله اتخذ من خلقه خليلاً: اتخذ إبراهيمَ خليلاً، وقال آخرُ: ماذا يُعجبُ من كلام موسى كلمه تكليماً، وقال آخرُ: فعيسى كلمةُ الله وروحه، وقال آخرُ: آدمُ اصطفاه الله، فخرج عليهم فسلم وقال: «قد سمعتُ كلامكم وعجبكم، إن إبراهيمَ خليلُ الله وهو كذلك، وموسى نجى الله وهو كذلك، وعيسى روحه وكلمته وهو كذلك، وآدمُ اصطفاه الله تعالى وهو كذلك، ألا وأنا حبيبُ الله ولا فخر، وأنا حاملُ لواءِ الحمدِ يومَ القيامةِ ولا فخر، وأنا أولُ شافعٍ وأولُ مُشَفَّعٍ يومَ القيامةِ ولا فخر، وأنا أولُ من يحرك حلقَ الجنةِ فيفتح الله لي فيدخلنيها ومعِيَ فقراءُ المؤمنين ولا فخر، وأنا أكرمُ الأولينَ والآخِرِينَ ولا فخر». هذا حديثٌ غريب.

قلت: ومعناه ثابتٌ في الآياتِ الصريحةِ والأحاديثِ الصحيحةِ كما جاء وكما سيأتي وكما هو معلومٌ عند من له خبرةٌ بالعلم.



فصل - في آياتِ الشفاعةِ وأحاديثِها والمقامِ المحمودِ

(كذا له الشفاعةُ العظمى كما قد خصّه الله بها تكرماً)
(من بعد إذن الله لا كما يرى كلُّ قُبوريٍّ على الله افتري)

(كذا له) لبينا ﷺ (الشفاعةُ العظمى) يومَ القيامةِ، وهو المقامُ المحمودُ الذي قال الله تعالى: ﴿عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا﴾ [الإسراء: ٧٩]. ولذا قلنا: (قد خصّه الله بها) بالشفاعةِ (تكرماً) منه عز وجل عليه ﷺ وعلى أمته به كما في الصحيح^(٢) عن جابر بنِ عبدِ الله ﷺ أن النبي ﷺ قال: «أُعطيْتُ خمساً لم يُعطهنَّ

(١) أي الترمذي في «السنن» (٥/٥٨٧ - ٥٨٨ رقم ٣٦١٦) وقال: هذا حديث غريب.

قلت: وهو حديث ضعيف لضعف زمعة بن صالح.

(٢) أخرجه البخاري (١/٤٣٥ - ٤٣٦ رقم ٢٣٥) وطرفاه رقم (٤٣٨، ٣١٢٢).

أحد قبلي: نُصرتُ بالرعب مسيرة شهر، وجُعِلت لي الأرض مسجداً وطهوراً، فأيما رجل من أمتي أدركته الصلاة فليصل، وأحلت لي الغنائم ولم تجل لأحد قبلي، وأعطيت الشفاعة، وكان النبي يبعث إلى قومه خاصةً وبعثت إلى الناس عامةً.

وفيه (١) عنه ﷺ عن النبي ﷺ: «لكل نبي دعوة قد دعا بها في أمته، وخبأت دعوتي شفاعة لأمتي يوم القيامة».

وفيه (٢) عن أنس رضي الله عنه أن نبي الله ﷺ قال: «لكل نبي دعوة دعاها لأمته، واني اختبأت دعوتي شفاعة لأمتي يوم القيامة».

وفيه (٣) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لكل نبي دعوة مستجابة، فتعجل كل نبي دعوته، واني اختبأت دعوتي شفاعة لأمتي يوم القيامة فهي نائلة إن شاء الله تعالى من مات من أمتي لا يشرك بالله شيئاً».

وفيه (٤) عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنه أن النبي ﷺ تلا قول الله عز وجل في إبراهيم: ﴿رَبِّ إِنِّي نَأْتِلَنَ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ فَمَنْ يَبْعِنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ [إبراهيم: ٣٦]. وقال عيسى عليه السلام: ﴿إِن تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِن تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ أَلَمُّرِزُ الْحَكِيمِ﴾ [المائدة: ١١٨].

رفع يديه وقال: اللهم أمتي، وبكى، فقال الله عز وجل: يا جبريل اذهب إلى محمد - وربك أعلم - فسله: ما يبكيك. فأتاه جبريل فسأله، فأخبره رسول الله ﷺ بما قال - وهو أعلم - فقال الله تعالى: يا جبريل اذهب إلى محمد فقل: إنا سنرضيك في أمتك ولا نسوؤك».

وفيه (٥) عنه ﷺ أنه سمع النبي ﷺ يقول: «إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما

= ومسلم في صحيحه (١/٣٧٠ - ٣٧١ رقم ٥٢١/٣).

(١) أخرجه مسلم في صحيحه (١/١٩٠ رقم ٢٠١/٣٤٥).

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه (١١/٩٦ رقم ٦٣٠٥).

ومسلم في صحيحه (١/١٩٠ رقم ٢٠٠/٣٤١).

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه (١١/٩٦ رقم ٦٣٠٤) وطرفه رقم (٧٤٧٤).

ومسلم في صحيحه (١/١٨٨ رقم ١٩٨/٣٣٤).

(٤) أخرجه مسلم في صحيحه (١/١٩١ رقم ٢٠٢/٣٤٦).

(٥) أخرجه مسلم في صحيحه (١/٢٨٨ رقم ٣٨٤).

يقول، ثم صلوا عليّ فإنه من صلى عليّ صلاةً صلى الله عليه بها عشراً، ثم سلوا الله لي الوسيلة فإنها منزلة في الجنة لا تنبغي إلا لعبد من عباد الله، وأرجو أن أكون أنا هو، فمن سأل الله لي الوسيلة حلت له الشفاعة».

وفيه^(١) عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «من قال حين يسمع النداء: اللهم رب هذه الدعوة التامة، والصلاة القائمة، آت محمداً الوسيلة والفضيلة، وابعثه مقاماً محموداً الذي وعدته، حلت له شفاعتي يوم القيامة».

وتلك الشفاعة لا تكون إلا من بعد إذن الله عز وجل، سواء في ذلك شفاعة نبينا صلى الله عليه وسلم وشفاعة من دونه، وذلك الإذن يتعلق بالشافع والمشفوع فيه وبوقت الشفاعة، فليس يشفع إلا من أذن الله له في الشفاعة، وليس له أن يشفع إلا بعد أن يأذن الله له، وليس له أن يشفع إلا فيمن أذن الله تعالى له أن يشفع فيه، كما قال تعالى: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ [البقرة: ٢٥٥].

﴿مَا مِنْ شَيْعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ﴾ [يونس: ٣]. ﴿قُلْ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهِنَّ مِنْ شَرِكٍ وَمَا لَهُ مِنْهُمْ مِنْ ظَهِيرٍ ﴿٢٢﴾ وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُمْ﴾ [سبا: ٢٢ - ٢٣].

﴿وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُفِي سَفَعَتُهُمْ شَيْئًا إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَرْضَى﴾ [النجم: ٢٦]، ﴿قُلْ لِلَّهِ الشَّفَعَةُ جَمِيعًا﴾ [الزمر: ٤٤].

﴿وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفَعَةَ إِلَّا مَنْ شَاءَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ [الزخرف: ٨٦]، ﴿لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَعَةَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾ [مريم: ٨٧].

لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا﴾ [النبا: ٣٨]، ﴿يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا﴾ [طه: ١٠٩]. ﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى وَهُمْ مِنْ خَشِيَتِهِ مُشْفِقُونَ﴾ [الأنبياء: ٢٨].

وقال تعالى في الكفار: ﴿فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَعَةُ الشَّفِيعِينَ﴾ [المدثر: ٤٨]، ﴿مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَيمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ﴾ [غافر: ١٨]، وقال عنهم: ﴿فَمَا لَنَا مِنْ شَفِيعِينَ﴾ [الشعراء: ١٦].

(١) أخرجه البخاري في صحيحه (٩٤/٢ رقم ٦١٤).

وقال تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنفِقُوا مِنَّا رَزَقْنَاكُمْ مِمَّا قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَّ يَوْمَ لَا يَبِيعُ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ وَلَا شَفَعَةٌ وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ [البقرة: ٢٥٤].

وسياتي في ذكر الأحاديث مراجعة الرسل الشفاعة بينهم إلى نبينا ﷺ وأنه يأتي فيستأذن ربه عز وجل، ثم يسجد ويحمده بمحامد يعلمه تعالى إياها، ولم يزل كذلك حتى يؤذن له ويقال: ارفع رأسك وقل يسمع وسل تعط واشفع تشفع، وأنه يحذ له حدًا حتى يدخلهم الجنة ثم يرجع كذلك، وفي كل مرة يستأذن ويدعو حتى يؤذن له ويحد له حدًا حتى ينجو جميع الموحدين، وهكذا كل شافع بعده يسأله الشفاعة من مالِكها حتى يؤذن له. إلى أن يقول الشفعاء: لم يبق إلا من حسبه القرآن وحق عليه الخلود.

والمقصود أن الشفاعة ملك لله عز وجل ولا تُسأل إلا منه، كما لا تكون إلا بإذنه للشافع في المشفوع حتى يأذن في الشفاعة.

(لا كما يرى كل قبوري) نسبة إلى القبور لعبادته أهلها (على الله افتري) في ما ينسبه إلى أهل القبور ويضيفه إليهم من التصرفات التي هي ملك لله عز وجل لا يقدر عليها غيره تعالى ولا شريك له فيها، ورتبوا على ذلك صرَفَ العبادات إلى الأموات ودعاءهم إياهم والذبح والنذر لهم دون جبار الأرض والسموات، وسؤالهم منهم قضاء الحاجات ودفع الملمات، وكشف الكربات والمكروهات، معتقدين فيهم أنهم يسمعون دعاءهم ويستطيعون إجابتهم. وقد تقدم كشف غوارهم وهتك أستارهم بما يشفي ويكفي والله الحمد والمنة.

(يشفع أولاً إلى الرحمن في فصل القضاء بين أهل الموقف)
(من بعد أن يطلبها الناس إلى كل أولي العزم الهداة فضلاً)

هذه الشفاعة الأولى لنبينا محمد ﷺ، وهي أعظم الشفاعات، وهي المقام المحمود الذي ذكر الله عز وجل له ووعده إياه، وأمرنا رسول الله ﷺ أن نسأل الله إياه له ﷺ بعد كل أذان.

وقال البخاري^(١) رحمه الله تعالى: باب قوله تعالى: ﴿عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ

(١) في صحيحه (٣٩٩/٨) رقم (٤٧١٨).

مَقَامًا مَحْمُودًا» [الإسراء: ٧٩]. حدثنا إسماعيلُ بنُ أبانَ حدثنا أبو الأحوص عن آدمَ بن عليّ قال: سمعتُ ابنَ عمرَ رضي الله عنهما يقول: «إن الناسَ يصيرونَ يومَ القيامةِ جُثًا، كُلُّ أمةٍ تتبعُ نبيّها يقولون: يا فلانُ اشْفَعْ، حتى تنتهي الشفاعةُ إلى النبيِّ صلى الله عليه وسلم، فذلك يومٌ يبعثه المقامَ المحمودَ».

وقال مسلم^(١) رحمه الله تعالى: حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن عبد الله بن نُميرٍ واتفقا في سياق الحديث إلا ما يزيد أحدهما من الحرف بعد الحرف، قال: حدثنا محمد بن بشر حدثنا أبو حيان عن أبي زُرعة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: أتني رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم يوماً بلحم فرُفِعَ إليه الذراعُ وكانت تُعجبه فنهَسَ منها نهسةً فقال: «أنا سيدُ الناسِ يومَ القيامةِ، وهل تدرون بَمَ ذاك؟ يجمعُ اللهُ يومَ القيامةِ الأولينَ والآخرينَ في صعيدٍ واحدٍ فيسمَعُهم الداعي وينفِذُهم البصيرَ وتدنو الشمسُ فيبلغُ الناسَ من الغمِّ والكربِ ما لا يُطيقون وما لا يحتملون، فيقول بعضُ الناسِ لبعضٍ: ألا ترونَ ما أنتم فيه، ألا ترونَ ما قد بلغكم، ألا تنظرونَ من يشفعُ لكم إلى ربكم؟ فيقول بعضُ الناسِ لبعضٍ: اتنوا آدمَ».

فيأتونَ آدمَ فيقولون: يا آدمُ أنتَ أبو البشرِ خلقك اللهُ بيده ونفخَ فيك من روحه وأمرَ الملائكةَ فسجدوا لك، اشْفَعْ لنا إلى ربك، ألا ترى ما نحن فيه، ألا ترى ما قد بلغنا؟ فيقول آدمُ: إن ربي غَضِبَ اليومَ غضباً لم يغضبَ قبله مثله ولن يغضبَ بعده مثله، وإنه نهاني عن الشجرةِ فعصيته، نفسي نفسي، اذهبوا إلى غيري اذهبوا إلى نوح.

فيأتونَ نوحاً عليه السلام فيقولون: يا نوحُ أنتَ أوَّلُ الرسلِ إلى الأرضِ وسماك اللهُ عبداً شكوراً، اشْفَعْ لنا إلى ربك ألا ترى ما نحن فيه، ألا ترى ما قد

(١) في صحيحه (١/١٨٤ - ١٨٦ رقم ٣٢٧/١٩٤).

قلت: وأخرجه البخاري في صحيحه (٦/٣٧١ رقم ٣٣٤٠) ورقم (٣٣٦١ و ٤٧١٢).
والترمذي رقم (٢٤٣٤) وأحمد (٢/٤٣٥ - ٤٣٦) وابن أبي عاصم في «السنن» (٨١١) وابن خزيمة في «التوحيد» (ص ٢٤٢ - ٢٤٤) وابن منده (٨٧٩) و (٨٨٠) و (٨٨١) وأبو عوانة (١/١٧٠ - ١٧٣ و ١٧٣ - ١٧٤). والبيهقي في «الأسماء والصفات» (ص ٣١٥) والبخاري رقم (٤٣٣٢).

بَلِّغْنَا؟ فيقول لهم: إن ربي قد غَضِبَ اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله، وإنه قد كانت دعوة دعوتُ بها على قومي، نفسي نفسي، اذهبوا إلى إبراهيم.

فيأتون إبراهيم فيقولون: أنت نبيُّ الله وخليله من أهل الأرض، اشفع لنا إلى ربك، ألا ترى ما نحن فيه، ألا ترى إلى ما قد بلغنا؟ فيقول لهم إبراهيم ﷺ: إن ربي قد غَضِبَ اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله، وذكر كذباته، نفسي نفسي، اذهبوا إلى غيري، اذهبوا إلى موسى.

فيأتون موسى ﷺ فيقولون: يا موسى أنت رسولُ الله فضلك الله برسالاته وبتكليمه على الناس، اشفع لنا إلى ربك، ألا ترى ما نحن فيه، ألا ترى ما قد بلغنا؟ فيقول لهم موسى ﷺ: إن ربي قد غَضِبَ اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله، وإني قتلْتُ نفساً لم أؤمر بقتلها، نفسي نفسي، اذهبوا إلى عيسى ﷺ.

فيأتون عيسى فيقولون: يا عيسى أنت رسولُ الله وكلمت الناس في المهدي وكلمة منه ألقاها إلى مريم وروح منه، فاشفع لنا إلى ربك، ألا ترى ما نحن فيه، ألا ترى ما قد بلغنا؟ فيقول لهم عيسى ﷺ: إن ربي قد غَضِبَ اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله، ولم يذكر له ذنباً، نفسي نفسي، اذهبوا إلى غيري، اذهبوا إلى محمد ﷺ.

فيأتوني فيقولون: يا محمد أنت رسولُ الله وخاتم الأنبياء وغفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر، اشفع لنا إلى ربك، ألا ترى ما نحن فيه، ألا ترى إلى ما قد بلغنا؟ فأنطلق فأتي تحت العرش فأقع ساجداً لربي، ثم يفتح الله عليّ ويلهمني من محامده وحسن الثناء عليه شيئاً لم يفتح لأحد من قبلي.

ثم قال: يا محمد ارفع رأسك سل تُغْطِه اشفع تُشْفَعُ، فأرفع رأسي فأقول: يا ربُّ أمتي أمتي. فيقال: يا محمد أدخل الجنة من أمتك من لا حساب عليه من الباب الأيمن من أبواب الجنة، وهم شركاء الناس فيما سوى ذلك من الأبواب، والذي نفس محمد بيده إن ما بين المضراعين من مصاريع الجنة لكما بين مكة وهجر أو كما بين مكة وبُضرى.

قال^(١) وحدثني زهيرُ بنُ حربٍ حدثنا جريرٌ عن عُمارةَ بنِ القَعْقَاعِ عن أبي زُرعةَ عن أبي هريرةَ قال: «وُضعتُ بين يدي رسولِ اللَّهِ ﷺ قصعةً من ثريدٍ ولَحْمٍ، فتناول الذراعَ وكانت أحبُّ الشاةِ إليهِ، فنَهَسَ نَهْسَةً فقال: «أنا سيدُ الناسِ يومَ القيامةِ»، ثم نهَسَ أخرى فقال: «أنا سيدُ الناسِ يومَ القيامةِ». فلما رأى أصحابه لا يسألونه قال: «ألا تقولون كيف؟»، قالوا: كيفَ يا رسولَ اللَّهِ؟ قال: «يقوم الناسُ لربِّ العالمين». وساق الحديثَ بمعنى حديثِ أبي حيانَ عن أبي زُرعةَ.

وزاد في قصة إبراهيمَ فقال: «وذكرَ قولَه في الكوكب: هذا ربي، وقوله لألتهم: بل فعله كبيرُهم هذا، وقوله إني سقيم». قال: «والذي نفسُ محمدٍ بيده إن ما بين المِضراعين من مصارعِ الجنةِ إلى عِصْذاتي البابُ لكما بين مكةَ وهَجَرَ أو هَجَرَ ومكةَ»، قال: لا أدري أيُّ ذلك قال.

وروى الإمامُ أحمدُ^(٢) عن كعبِ بنِ مالكٍ أن رسولَ اللَّهِ ﷺ قال: «يُبعثُ الناسُ يومَ القيامةِ فأكون أنا وأمتي على تلٍّ، ويكسوني ربي عز وجل حُلَّةَ خضراءَ، ثم يؤذُنُ لي فأقول ما شاء اللَّهُ تعالى أن أقولَ، فذلك المقامُ المحمودُ».

وسياتي إن شاء اللَّهُ تعالى في حديثِ أنسٍ^(٣) ﷺ قوله ﷺ: «يجمعُ اللَّهُ الناسَ يومَ القيامةِ فيهتمون لذلك - وفي لفظة فيلهمونَ لذلك - فيقولون لو استشفعنا إلى ربنا حتى يُريحنا من مكاننا هذا، قال فيأتون آدمَ» الحديث.

وتقدم في حديثِ الصورِ^(٤) قوله ﷺ: «فتقفون موقفاً واحداً مقدارَه سبعون

(١) أي مسلم في صحيحه (١٨٦/١) رقم (١٩٤/٣٢٨).

(٢) في «المسند» (٤٥٦/٣) وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٥١/٧): رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح. ثم ذكره في (٣٧٧/١٠) ونسبه إلى الطبراني في «الكبير» و «الأوسط» وقال: وأحد إسنادي الكبيرِ رجاله رجال الصحيح.
قلت: وأخرجه الطبري في «جامع البيان» (٩/١٥٧/١٤٧). والطبراني في «الكبير» (١٩/١٤٢).

والحاكم في «المستدرک» (٣٦٣/٢). وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه. ووافقه الذهبي.

(٣) سيأتي تخريجه.

(٤) تقدم تخريجه.

عاماً لا ينظر إليكم ولا يقضى بينكم فتبكون حتى تنقطع الدموع، ثم تدمعون دماً، وتعرقون حتى يُلجمكم العرق، ويبلغ الأذقان، وتقولون من يشفع لنا إلى ربنا فيقضي بيننا؟ فتقولون من أحق بذلك من أبيكم آدم، خلقه الله تعالى، ونفخ فيه من روحه وكلمه قبلاً.

فيأتون آدم فيطلبون ذلك إليه، فيأتي ويقول: ما أنا بصاحب ذلك. فيستقرون الأنبياء نبياً نبياً كلما جاؤا نبياً أبي عليهم. قال رسول الله ﷺ: حتى يأتوني فأنتقل إلى الفحص فأخبر ساجداً.

قال أبو هريرة: يا رسول الله وما الفحص؟ قال: «قُدَامُ العرش، حتى يبعث الله إليّ ملكاً فيأخذ بعضدي ويرفعني فيقول لي: يا محمد فأقول: نعم يا رب، فيقول الله عز وجل: ما شأنك؟ وهو أعلم. فأقول: يا رب وعدتني الشفاعة فشفعني في خلقك فاقض بينهم. قال الله تعالى: قد شفعتك، أنا آتيكم أقضي بينكم» الحديث.

وروى الإمام أحمد^(١) عن أنس رضي الله عنه قال: حدثني نبي الله ﷺ قال: «إني لقائم أنتظر أمتي تعبر على الصراط، إذ جاءني عيسى فقال: هذه الأنبياء قد جاءتك يا محمد يسألون - أو قال: يجتمعون - ويدعون الله أن يفرق بين جميع الأمم إلى حيث يشاء الله لئلا هم فيه، فالخلق ملجمون بالعرق، فأما المؤمن فهو عليه كالزكمة، وأما الكافر فيغشاه الموت، فقال: انتظر حتى أرجع إليك، فذهب نبي الله ﷺ فقام تحت العرش فلقي ما لم يلق ملك مصطفى، ولا نبي مرسل، فأوحى الله عز وجل إلى جبريل أن اذهب إلى محمد وقل له: ارفع رأسك سل تعط واشفع تُشفع» الحديث.

وعند مسلم^(٢) وغيره^(٣) من حديث نزول القرآن على سبعة أحرف: «فلك

(١) في «المسند» (١٧٨/٣)

قلت: وأورده الهيثمي في «المجمع» (٣٧٣/١٠) وقال: رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح.

(٢) في صحيحه (١/٥٦١ - ٥٦٢ رقم ٢٧٣/٨٢٠).

(٣) كأحمد (١٢٧/٥) بسند صحيح.

بكل رَدَّةٍ رَدَّدْتُكُهَا مَسْأَلَةً تَسْأَلُنِيهَا. فقلت: اللهم اغْفِرْ لِأُمَّتِي، اللهم اغْفِرْ لِأُمَّتِي، وأخَرْتُ الثَّالِثَةَ لِيَوْمٍ يَرِغِبُ إِلَيْهِ الْخَلْقُ كُلُّهُمْ حَتَّى إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ.



فصل - اختصاصه عَلَيْهِ السَّلَامُ باستفتاح باب الجنة

(وثانياً يشفع في استفتاح دار النعيم لأولي الفلاح)
(هذا، وهاتان الشفاعتان قد خُصَّتا به بلا تُكران)

هذه الشفاعة الثانية في استفتاح باب الجنة، وقد جاء في الأحاديث أنها أيضاً من المقام المحمود.

وقال مسلم^(١) رحمه الله تعالى: حدثنا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ. قال قُتَيْبَةُ: حدثنا جَرِيرٌ عَنِ الْمُخْتَارِ بْنِ فُلْفَلٍ عَنِ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قال: قال رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أنا أول الناس يشفع في الجنة، وأنا أكثر الأنبياء تبعاً».

وحدثنا^(٢) أبو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ حدثنا معاوية بن هشام عن سفيان عن المختار بن فلفل عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أنا أكثر الأنبياء تبعاً يوم القيامة، وأنا أول من يقرع باب الجنة».

وحدثنا^(٣) أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا حسين بن علي عن زائدة عن المختار بن فلفل قال: قال أنس بن مالك قال النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أنا أول شفيع في الجنة، لم يُصدَّق نبي من الأنبياء ما صدَّقْتُ، وإن من الأنبياء نبياً ما يُصدِّقه من أمته إلا رجل واحد».

= وابن أبي شيبة (٥١٦/٧) والبخاري في «شرح السنة» رقم (١٢٢٧) وابن حبان رقم (٧٤٠).
(١) في صحيحه ١٨٨/١ رقم (١٩٦/٣٣٠).

قلت: وأخرجه الدارمي في سننه (٣١/١ رقم ٥١)، وأحمد في «المسند» (٤٥١/١٠) رقم (١٢٣٥٩) بإسناد صحيح.

(٢) أخرجه مسلم في صحيحه (١٨٨/١ رقم ١٩٦/٣٣١).

(٣) أخرجه مسلم في صحيحه (١٨٨/١ رقم ١٩٦/٣٣٢).

وحدثني عَمْرُو الناقِدُ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَا: حَدَّثَنَا هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ حَدَّثَنَا سَلِيمَانُ بْنُ الْمُغِيرَةِ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ^(١) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «آتَى بَابَ الْجَنَّةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَاسْتَفْتَحَ، فَيَقُولُ الْخَازِنُ: مَنْ أَنْتَ؟ فَأَقُولُ: مُحَمَّدٌ، فَيَقُولُ: بِكَ أَمْرٌ لَا أَفْتَحُ لِأَحَدٍ قَبْلَكَ».

قال: حدثنا محمد بن طريف بن خليفة البجلي حدثنا محمد بن فضيل حدثنا أبو مالك الأشجعي عن أبي حازم عن أبي هريرة، وأبو مالك عن ربيعي عن حذيفة رضي الله عنه قالا: قال رسول الله ﷺ: «يجمع الله تبارك وتعالى الناس، فيقوم المؤمنون حتى تُزَلَفَ لهم الجنة، فيأتون آدم فيقولون: يا أبانا استفتح لنا الجنة، فيقول: وهل أخرجكم من الجنة إلا خطيئة أبيكم آدم؟ لست بصاحب ذلك، اذهبوا إلى ابني إبراهيم خليل الله عز وجل. قال فيقول إبراهيم: لست بصاحب ذلك، وإنما كنت خليلاً من وراء وراء، اعمدوا إلى موسى الذي كلمه الله تعالى تكليماً.

فيأتون موسى ﷺ فيقول: لست بصاحب ذلك، اذهبوا إلى عيسى كلمة الله تعالى وروحه، فيقول عيسى ﷺ: لست بصاحب ذلك.

فيأتون محمداً ﷺ فيقوم فيؤذن له، وترسل الأمانة والرحم فتقومان جنبتي الصراط فيمُرَّ أولكم كالبرق»^(٢). الحديث - تقدّم باقيه في الصراط.

وقال البخاري^(٣) رحمه الله تعالى: حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عبيد الله بن أبي جعفر قال: سمعت حمزة بن عبد الله بن عمر قال: سمعت عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «ما يزال الرجل يسأل الناس حتى يأتي يوم القيامة ليس في وجهه مُرَّةٌ لحم، وقال: إن الشمس تدنو يوم القيامة حتى يبلغ العرق نصف الأذن فينما هم كذلك استغاثوا بآدم ثم بموسى ثم بمحمد ﷺ».

وزاد^(٤) عبد الله: حدثني الليث قال: حدثني ابن أبي جعفر: «فيشفع لي قضي

(١) أخرجه مسلم في صحيحه (١/١٨٨ رقم ٣٣٣/١٩٧).

(٢) أخرجه مسلم في صحيحه (١/١٨٦ - ١٨٧ رقم ٣٢٩/١٩٥).

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه (٣/٣٣٨ رقم ١٤٧٤).

ومسلم في صحيحه (٢/٧٢٠ رقم ١٠٤/١٠٤٠).

(٤) أخرجه البخاري في صحيحه (٣/٣٣٨ رقم ١٤٧٥) وطرفه رقم (٤٧١٨).

بين الخلق، فيمشي حتى يأخذ بحلقة الباب فيومئذ يبعثه الله مقاماً محموداً يحمده أهل الجمع كلهم».

ففي هذا الحديث الجمع بين ذكر الشفاعتين: الأولى في فصل القضاء، والثانية في استفتاح باب الجنة، وسُمِّي ذلك كله المقام المحمود.

(هذا) أي ما ذكر (وهاتان الشفاعتان) المذكورتان اللتان هما المقام المحمود (قد خُصتا) أي جعلهما الله تعالى خاصتين (به) أي بنبينا محمد ﷺ وليستا لأحدٍ غيره (بلا نُكران) بين أهل السنة والجماعة، بل ولم يُنكرهما المعتزلة الذين أنكروا الشفاعة الثالثة في إخراج عصاة الموحدين من النار، وهي المشار إليها بقولنا:

[شفاعته ﷺ في أقوام ماتوا على الإسلام ودخلوا النار لكثرة آثامهم]

(وئالئنا يشفع في أقوام) ماتوا على دين الهدى الإسلام
(وأوبقنهم كثرة الأثام) فأدخلوا النار بذا الإجمام
(أن يخرجوا منها إلى الجنان) بفضل رب العرش ذي الإحسان
فهذه الشفاعة حق يؤمن بها أهل السنة والجماعة كما آمن بها الصحابة رضوان الله تعالى عليهم، ودرج على الإيمان بذلك التابعون لهم بإحسان ﷺ ورضوا عنه، وأنكرها في آخر عصر الصحابة الخوارج، وأنكرها في عصر التابعين المعتزلة.

وقالوا بخلود من دخل النار من عصاة الموحدين الذين يشهدون أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ويشهدون أن محمداً عبده ورسوله ﷺ، ويقيمون الصلاة، ويؤتون الزكاة، ويصومون رمضان، ويحجون البيت الحرام، ويسألون الله الجنة، ويستعيذون به من النار في كل صلاة ودعاء، غير أنهم ماتوا مُصرين على معصية عملية عالمية بتحريمها مُعتقديته، مؤمنين بما جاء فيه الوعيد الشديد، ففضوا بتخليدهم في جهنم مع فرعون وهامان وقارون، فجدوا قول الله عز وجل: ﴿أَمْ يَجْعَلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ يَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ﴾ [ص: 28]، وقوله عز وجل: ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ

كَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءٌ مَخِيضُهُمْ وَمَمَاتُهُمْ سَاءٌ مَا يَحْكُمُونَ ﴿٢١﴾ [الجاثية: ٢١].
 وقوله تعالى: ﴿أَفَتَجْمَلُ الْكَافِرِينَ كَالْمُؤْمِنِينَ ﴿٢٥﴾ مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴿٢٦﴾﴾ [القلم]، ﴿مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴿٢٦﴾﴾ [الصافات]، وغيرها من الآيات وسائر الأحاديث الواردة.

وقال البخاري^(١) رحمه الله تعالى: وقال حجاج بن منهال حدثنا همام بن يحيى حدثنا قتادة عن أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «يحبس المؤمنون يوم القيامة حتى يهتموا بذلك فيقولون: لو استشفعنا إلى ربنا فيريحنا من مكاننا فيأتون آدم فيقولون: أنت أبو الناس خلقك الله بيده، وأسكنك جنته، وأسجد لك ملائكته، وعلمك أسماء كل شيء، لتشفع لنا عند ربك حتى يريحنا من مكاننا هذا، قال فيقول: لست هناك».

قال ويذكر خطيبته التي أصاب أكله من الشجرة وقد نهي عنها، ولكن اتوا نوحاً أول نبي بعثه الله تعالى إلى أهل الأرض، فيأتون نوحاً فيقول: لست هناك ويذكر خطيبته التي أصاب سؤاله ربه بغير علم، ولكن اتوا إبراهيم خليل الرحمن. قال فيأتون إبراهيم فيقول: إني لست هناك، ويذكر ثلاث كلمات كذبهن، ولكن اتوا موسى عبداً آناه الله التوراة وكلمه وقربه نجياً.

قال فيأتون موسى فيقول: إني لست هناك، ويذكر خطيبته التي أصاب قتله النفس، ولكن اتوا عيسى عبد الله ورسوله وروح الله تعالى وكلمته، قال: فيأتون عيسى فيقول: لست هناك، ولكن اتوا محمداً صلى الله عليه وسلم عبداً غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر، فيأتون فاستأذن على ربي في داره فيؤذن لي، فإذا رأيته وقعت ساجداً، فيدعني ما شاء الله تعالى أن يدعني فيقول: ارفع محمد وقل يسمع واشفع تشفع وسل تعط.

قال: فأرفع رأسي فأثني على ربي بثناء وتحميد يعلمني، ثم أشفع فيحد لي حداً فأخرجهم الجنة.

قال قتادة: وسمعت أيضاً يقول: «أخرج فأخرجهم من النار وأدخلهم الجنة،

(١) في صحيحه (١٣/٤٢٢ رقم ٧٤٤٠).

ثم أعود فاستأذن على ربي في داره فيؤذن لي عليه، فإذا رأيته وقعتُ ساجداً فيدعني ما شاء الله أن يدعني، ثم يقول: ارفع محمدُ وقل يُسمع واشفَعْ تشفَعْ وسلْ تُغَطِّ. قال: فأرفع رأسي فأثني على ربي بثناءٍ وتحميدٍ يُعلمنيهِ، قال: ثم أشفَعْ فيحدِّ لي حدًّا فأخرُجُ فأدخلهم الجنةَ».

قال قتادةٌ: وسمعتُه يقول: «فأخرُجُ فأخرِجهم من النار وأدخلهم الجنةَ، ثم أعودُ الثالثةً فاستأذن على ربي في داره فيؤذن لي عليه، فإذا رأيته وقعتُ ساجداً فيدعني ما شاء الله أن يدعني ثم يقول: ارفع محمدُ وقل يُسمع واشفَعْ تشفَعْ وسلْ تُغَطِّ، قال: فأرفع رأسي فأثني على ربي بثناءٍ وتحميدٍ يُعلمنيهِ، قال: ثم أشفَعْ فيحدِّ لي حدًّا فأخرج فأدخلهم الجنةَ».

قال قتادةٌ: وقد سمعتُه يقول: «فأخرُجُ فأخرِجهم من النار وأدخلهم الجنةَ حتى ما يبقى في النارِ إلا من حبسه القرآن». أي وجب عليه الخلود.

قال ثم تلا هذه الآية: ﴿عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا﴾ [الإسراء: ٧٩]. قال: وهذا المقامُ المحمودُ الذي وعده نبيكم ﷺ.

وقال أيضاً^(١): حدثنا مسددٌ حدثنا أبو عوانةٌ عن قتادةٍ عن أنسٍ رضي الله عنه قال: قال رسولُ الله ﷺ: «يجمع الله الناسَ يومَ القيامةِ فيقولون: لو استشفعنا إلى ربنا حتى يُريحنا من مكاننا - وذكره مختصراً وقال في الثالثة أو الرابعة - حتى ما بقي في النارِ إلا من حبسه القرآن».

وكان قتادةٌ يقول عند هذا: أي وجب عليه الخلود.

ورواه مسلم^(٢) من طرقٍ بنحوه وقال رحمه الله تعالى: حدثنا أبو الربيعِ العتكي حدثنا حمادُ بنُ زيدٍ حدثنا معبدُ بنُ هلالٍ العنزِيُّ. ح.

وحدثنا سعيد بن منصور - واللفظ له - حدثنا حمادُ بنُ زيدٍ حدثنا معبدُ بنُ هلالٍ العنزِيُّ قال: انطلقنا إلى أنسِ بنِ مالكٍ وتشفَعنا بثابتٍ فأنهينا إليه وهو يصلي الضحى، فاستأذن لنا ثابتٌ فدخلنا عليه وأجلس ثابتاً معه على سريره فقال: يا أبا

(١) أي مسلم في صحيحه (١١/٤١٧ - ٤١٨ رقم ٦٥٦٥).

(٢) في صحيحه (١/١٨٢ - ١٨٤ رقم ٣٢٦/١٩٣).

حمزة إن إخوانك من أهل البصرة يسألونك أن تُحدثهم حديث الشفاعة.

قال: حدثنا محمد ﷺ قال: «إذا كان يوم القيامة ماج الناس بعضهم إلى بعض، فيأتون آدم فيقول له: اشفع لذريتك. فيقول لست لها ولكن عليكم بإبراهيم عليه السلام فإنه خليل الله.

فيأتون إبراهيم فيقول: لست لها ولكن عليكم بموسى عليه السلام فإنه كلم الله؛ فيؤتى موسى فيقول: لست لها ولكن عليكم بعمسى عليه السلام فإنه روح الله وكلمته.

فيؤتى عيسى فيقول: لست لها ولكن عليكم بمحمد ﷺ فأوتى فأقول: أنا لها، فأنطلق فأستأذن على ربي فيؤذن لي، فأقوم بين يديه فأحمده بمحامد لا أقدر عليه الآن يلهمني الله، ثم أخر ساجداً فيقال لي: يا محمد ارفع رأسك وقل يسمع لك، وسل تغط، واشفع تُشفع. فأقول: رب أمي أمي، فيقال: انطلق فمن كان في قلبه مثقال حبة من برة أو شعيرة من إيمان فأخرجه منها.

فأنطلق فأفعل، ثم أرجع إلى ربي فأحمده بتلك المحامد، ثم أخر له ساجداً، فيقال لي: يا محمد ارفع رأسك وقل يسمع لك وسل تغط واشفع تُشفع، فأقول: أمي أمي، فيقال لي: انطلق فمن كان في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان فأخرجه منها، فأنطلق فأفعل، ثم أعود إلى ربي عز وجل فأحمده بتلك المحامد ثم أخر له ساجداً فيقال لي: يا محمد ارفع رأسك وقل يسمع لك وسل تغط واشفع تُشفع.

فأقول: يا رب أمي، فيقال لي: انطلق فمن كان في قلبه أدنى أدنى من مثقال حبة من خردل من إيمان فأخرجه من النار، فأنطلق فأفعل».

هذا حديث أنس الذي أنبأنا به، فخرجنا من عنده فلما كنا بظهر الجبان: قلنا لو ملنا إلى الحسن فسلمنا عليه وهو مستخف في دار أبي خليفة. قال: فدخلنا عليه فسلمنا عليه وقلنا: يا أبا سعيد جئنا من عند أخيك أبي حمزة فلم نسمع مثل حديث حدثنا في الشفاعة. قال: هيه. فحدثنا الحديث. فقال: هيه. قلنا: ما زادنا. قال: قد حدثنا به منذ عشرين سنة وهو يومئذ جميع.

ولقد ترك شيئاً ما أدري أنسي الشيخ أو كره أن يُحدثكم فتتكلوا، قلنا له:

حدَّثنا. فضحك وقال: خلق الإنسان من عَجَلٍ، ما ذكرتُ لكم هذا إلا وأنا أريدُ أن أحدثكموه: «ثم أرجعُ إلى ربي في الرابعة فأحمدُه بتلك المحامدِ ثم أخِرُّ له ساجداً، فيقال لي: يا محمدُ ارفع رأسك وقل يسمع لك وسل تُعطَ واشفَعُ تُشفَعُ. فأقول: يا رب ائذَّن لي فيمن قال لا إله إلا الله. قال: ليس ذلك لك - أو قال ليس ذلك إليك - ولكن وعزتي وكبريائي وعظمتي وجبريائي لأُخرجنَّ من قال لا إله إلا الله».

قال: فأشهدُ على الحسن أنه حدَّثنا به أنه سمع أنس بن مالكٍ رضي الله عنه أراه قال: قبل عشرين سنةً وهو يومئذ جميعٌ.

وقال أيضاً^(١): حدَّثنا محمدُ بنُ منهالٍ الضريُّرُ حدَّثنا يزيدُ بنُ زريعٍ حدَّثنا سعيدُ بنُ أبي عروبةَ وهشامُ صاحبُ الدستواءِ عن قتادة عن أنس بن مالكٍ قال: قال رسولُ الله ﷺ. ح.

وحدَّثني أبو غسان المِسْمَعِيُّ ومحمدُ بنُ المثنى قالوا حدَّثنا معاذٌ وهو ابن هشام قال: حدَّثني أبي عن قتادة حدَّثنا أنسُ بنُ مالكٍ أن النبيَّ ﷺ قال: «يخرجُ من النارِ من قال لا إله إلا الله وكان في قلبه من الخيرِ ما يزنُ شعيرةً، ثم يخرجُ من النارِ من قال لا إله إلا الله وكان في قلبه من الخيرِ ما يزنُ بُرَّةً، ثم يخرجُ من النارِ من قال لا إله إلا الله وكان في قلبه من الخيرِ ما يزنُ ذرَّةً».

زاد ابنُ منهالٍ في روايته: قال يزيدُ: فليقيتُ شعبةً فحدثته بالحديث فقال شعبةٌ: حدَّثنا به قتادة عن أنس بن مالكٍ عن النبي ﷺ بالحديث، إلا أن شعبةً جعل مكانَ الذرَّةِ ذرَّةً، قال يزيدُ: صحَّف فيها أبو بسطام.

وقال^(٢) رحمه الله تعالى: حدَّثنا حجاجُ بنُ الشاعرِ حدَّثنا الفضلُ بنُ ذكَيْنٍ حدَّثنا أبو عاصمٍ يعني محمدَ بنَ أيوبَ قال حدَّثني يزيدُ الفقيرُ قال: كنت قد شغفني رأيٌ من رأي الخوارج، فخرجنا في عصابة ذوي عدي نريدُ أن نُحجَّ ثم نخرج على الناس، قال: فمرزنا على المدينة، فإذا جابرُ بنُ عبدِ الله رضي الله عنه يحدث القومَ، جالسٌ إلى سارية عن رسولِ الله ﷺ.

(١) أي مسلم في صحيحه (١/١٨٢) رقم (٣٢٥/١٩٣).

(٢) أي مسلم في صحيحه (١/١٧٩ - ١٨٠) رقم (٣٢٠/١٩١).

قال: فإذا هو قد ذكر الجهنميين قال فقلت له: يا صاحب رسول الله ﷺ ما هذا الذي تحدثون والله تعالى يقول: ﴿إِنَّكَ مَنْ تَدْخِلُ النَّارَ فَقَدْ أَخْرَيْتَهُ﴾ [آل عمران: ١٩٢]، و ﴿كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا﴾ [السجدة: ٢٠].

فما هذا الذي تقولون؟ قال فقال: أتقرأ القرآن؟ قلت: نعم. قال: فهل سمعت بمقام محمد ﷺ يعني الذي يبعثه الله فيه؟ قلت: نعم. قال: فإنه مقام محمد ﷺ المحمود الذي يُخرجُ الله به من يُخرج.

قال: ثم نعت وضع الصراط ومرَّ الناس عليه، قال: وأخاف أن لا يكون أحفظُ ذلك، قال: غير أنه قد زعم أن قوماً يخرجون من النار بعد أن يكونوا فيها. قال: يعني فيخرجون كأنهم عيدان السماسيم.

قال: فيدخلون نهراً من أنهار الجنة فيغتسلون فيه فيخرجون كأنهم القراطيس، فرجعنا قلنا: ويحك أترون الشيخ يكذب على رسول الله ﷺ، فرجعنا فلا والله ما خرج منا غير رجل واحد، أو كما قال أبو نعيم.

وقال^(١) رحمه الله تعالى: حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا سفيان بن عيينة عن عمرو سمع جابراً رضي الله عنه يقول سمعه من النبي ﷺ بإذنه يقول: «إن الله يخرج ناساً من النار فيدخلهم الجنة».

وفي رواية له^(٢) عن حماد بن زيد قال: قلت لعمر بن دينار: «سمعت جابراً بن عبد الله رضي الله عنه يحدث عن رسول الله ﷺ أن الله يخرج قوماً من النار بالشفاعة؟ قال: نعم». ورواه البخاري^(٣).

وفي رواية له^(٤) أن النبي ﷺ قال: «يخرج قوم من النار بالشفاعة كأنهم الشعابير»، قال: الضغابيس، وكأن قد سقط فمه.

وقال^(٥): حدثنا هُدبَةُ بنُ خالدٍ حدثنا همامٌ عن قتادة حدثنا أنسُ بنُ مالكٍ عن

(١) أي مسلم في صحيحه (١٧٨/١) رقم (١٩١/٣١٧).

(٢) لمسلم في صحيحه (١٧٨/١) رقم (١٩١/٣١٨).

(٣) في صحيحه (٤١٦/١١) رقم (٦٥٥٨).

(٤) أي للبخاري في صحيحه (٤١٦/١١) رقم (٦٥٥٨).

(٥) أي البخاري في صحيحه (٤١٦/١١) رقم (٦٥٥٩) وطرفه رقم (٧٤٥٠).

النبي ﷺ قال: «يخرج قومٌ من النار بعد ما مسهم منها سَفْعٌ، فيدخلون الجنةَ، فيسميهم أهل الجنةِ الجهنميين».

قال^(١) رحمه الله تعالى: حدثنا قتيبةُ بنُ سعيدٍ حدثنا إسماعيلُ بنُ جعفرٍ عن عمرو عن سعيد بن أبي سعيدِ المَقْبُرِيِّ عن أبي هريرةَ رضي الله عنه أنه قال: قلت: يا رسولَ اللهِ من أسعدَ الناسِ بشفاعتكِ يومَ القيامةِ؟ فقال: «لقد ظننتُ يا أبا هريرةَ أن لا يسألني عن هذا الحديثِ أحدٌ أولَ منك لِمَا رأيتُ من حرصك على الحديثِ، أسعدُ الناسِ بشفاعتي يومَ القيامةِ من قال لا إله إلا اللهُ خالصاً من قلبه».

وهذه الشفاعةُ الثالثةُ قد فسَّرَ بها المقامَ المحمودَ أيضاً حديثُ أنسٍ^(٢) وحديثُ جابرٍ^(٢) رضي الله عنه، فيكون المقامُ المحمودُ عاماً لجميعِ الشفاعاتِ كما في التي أتياها محمدٌ صلى الله عليه وسلم.

لكن جمهورَ المفسرينَ فسَّروه بالشفاعتينِ الأوليينِ لاختصاصه صلى الله عليه وسلم بهما دون غيره من عبادِ اللهِ المُكْرَمِينَ، وأما هذه الشفاعةُ الثالثةُ فهي وإن كانت من المقامِ المحمودِ الذي وعدَه فليست خاصةً به صلى الله عليه وسلم، بل يؤتاها كثيرٌ من عبادِ اللهِ المخلصينَ، ولكن هو صلى الله عليه وسلم المقدمُ فيها، ولم يُشْفَعْ أحدٌ من خلقِ الله في مثل ما يُشْفَعُ فيه رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم ولا يَدَانِيهِ في ذلك ملكٌ مُقَرَّبٌ ولا نبيٌّ مرسلٌ.

ثم بعده يشفع من أذن اللهُ تعالى له من الملائكةِ المقربِينَ والأنبياءِ والمرسلينَ والصّديقينَ والشهداءِ والصالحينَ وسائرِ أولياءِ اللهِ تعالى من المؤمنين المتقينَ، ويشفع الأفرأطُ كُلِّ منهم يكرمه اللهُ تعالى على قدر ما هو له أهلٌ، ثم يخرج اللهُ تعالى من النار برحمته أرقاماً بدونِ شفاعةِ الشافعينَ، ولذا قلنا في ذلك:

وبعده يشفع كل مرسلٍ	وكل عبدٍ ذي صلاحٍ وولي)
ويخرج الله من النيران	جميع من مات على الإيمان)
(في نهر الحياة يطرحونا	فحماً فيحَيونَ وينبُتونا)
كأنما ينبُتُ في هيئاته	حُبٌ حميلِ السيلِ في حافاته)

(١) أي البخاري في صحيحه (٤١٨/١١) رقم (٦٥٧٠).

(٢) تقدم تخريجهما قريباً.

تقدم في حديث أبي هريرة^(١) المتفق عليه في طريق الرؤية قول النبي ﷺ: «حتى إذا فرغ الله تعالى من فصل القضاء بين العباد وأراد أن يخرج برحمته من أراد من أهل النار أمر الملائكة أن يخرجوا من النار من كان لا يشرك بالله شيئاً ممن أراد الله تعالى أن يرحمه ممن يشهد أن لا إله إلا الله فيعرفونهم في النار بأثر السجود، تأكل النار من ابن آدم إلا أثر السجود، حرّم الله على النار أن تأكل أثر السجود».

فيخرجون من النار قد امتحشوا، فيصب عليهم ماء الحياة فينبئون تحته كما تنبت الحبة في حميل السيل، ثم يفرغ الله تعالى من القضاء بين العباد ويبقى رجل مقبل بوجهه على النار هو آخر أهل النار دخولا الجنة»، الحديث تقدم بطوله.

- وتقدم حديث أبي سعيد^(٢) المتفق عليه أيضاً بطوله - وفيه في نعت المرور على الصراط: «حتى يمر آخرهم يسحب سحبا، فما أنتم بأشد لي مناشدة في الحق - قد تبين لكم - من المؤمن يومئذ للجبار إذا رأوا أنهم قد نجوا في إخوانهم يقولون: ربنا إخواننا كانوا يصلون معنا ويصومون معنا ويعملون معنا، فيقول الله تعالى: اذهبوا فمن وجدتم في قلبه مثقال دينار من إيمان فأخرجوه، ويحرّم الله تعالى صورهم على النار، فيأتونهم وبعضهم قد غار في النار إلى قدمه وإلى أنصاف ساقه فيخرجون من عرفوا».

ثم يعودون فيقول: اذهبوا فمن وجدتم في قلبه مثقال نصف دينار فأخرجوه، فيخرجون من عرفوا. ثم يعودون فيقول: اذهبوا فمن وجدتم في قلبه مثقال ذرة من إيمان فأخرجوه، فيخرجون من عرفوا - قال أبو سعيد: فإن لم تصدقوني فافرأوا: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً يَضْعَفْهَا﴾ [النساء: ٤٠] -

فيشفع النبيون والملائكة والمؤمنون، فيقول الجبار: بقيت شفاعتي، فيقبض قبضة من النار فيخرج أقواماً قد امتحشوا فيلقون في نهر بأفواه الجنة يقال له: ماء الحياة، فينبئون في حافته كما تنبت الحبة في حميل السيل قد رأيتموها إلى جانب

(١) أخرجه البخاري (٢/٢٩٢ - ٢٩٣ رقم ٨٠٦).

ومسلم (١/١٦٣ - ١٦٦ رقم ١٨٢/١٦٦) وقد تقدم.

(٢) تقدم تخريجه.

الصخرة إلى جانب الشجرة، فما كان منها إلى الشمس كان أخضرَ وما كان إلى الظل كان أبيضَ، فيخرجون كأنهم اللؤلؤ، فيُجعل في رقابهم الخواتيمُ فيدخلون الجنةَ، فيقولُ أهلُ الجنةِ: هؤلاء عُتقاءُ الرحمنِ أدخلهم الجنةَ بغيرِ عملِ عملوه ولا خيرِ قَدَموه، فيقال لهم: لكم ما رأيتم ومثله معه.

وفي لفظ مسلم^(١): «حتى إذا خلص المؤمنون من النار فوالذي نفسي بيده ما منكم من أحدٍ بأشدَّ مناشدةً لله في استقصاءِ الحقِّ من المؤمنين لله يوم القيامةِ لإخوانهم الذين في النار، يقولون: ربنا كانوا يصومون معنا ويصلون معنا ويحجّون، فيقال لهم: أخرجوا من عرفتم، فتحرّم صورهم على النار، فيخرجون خلقاً كثيراً قد أخذت النار إلى نصفِ ساقيه وإلى ركبتيه، ثم يقولون: ربنا ما بقي فيها أحدٌ ممن أمرتنا به، فيقول: ارجعوا فمن وجدتم في قلبه مثقالَ دينارٍ من خير فأخرجوه، فيخرجون خلقاً كثيراً.

ثم يقولون: ربنا لم نذر فيها أحداً ممن أمرتنا بهم. يقول: ارجعوا فمن وجدتم في قلبه مثقالَ نصفِ دينارٍ من خيرٍ فأخرجوه، فيُخرجون خلقاً كثيراً. ثم يقولون: ربنا لم نذر فيها ممن أمرتنا أحداً.

ثم يقول: ارجعوا فمن وجدتم في قلبه مثقالَ ذرةٍ من خيرٍ فأخرجوه، فيُخرجون كثيراً. ثم يقولون: ربنا لم نذر فيها خيراً».

وكان أبو سعيد الخدري رضي الله عنه يقول: إن لم تصدّقوني بهذا الحديث فاقروا إن شئتم: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِن تَكُ حَسَنَةً يُضْعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ [النساء: ٤٠].

فيقول الله عز وجل: شفعت الملائكةُ وشفع النبيون وشفع المؤمنون ولم يبق إلا أرحمُ الراحمين، فيقبض قبضةً من النار فيخرج منها قوماً لم يعملوا خيراً قطّ قد عادوا حُمماً، فيلقِيهم في نهر في أفواه الجنةِ يقال له: نهرُ الحياةِ فيخرجون كما تخرجُ العِبةُ في حَميلِ السيلِ، ألا ترونها تكون إلى الحجرِ أو إلى الشجرِ، ما يكون منها إلى الشمسِ أصيفرَ وأخضرَ، وما يكون منها إلى الظلِ يكون أبيضَ».

(١) في صحيحه (١/١٦٧ - ١٧١ رقم ٣٠٢/١٨٣).

فقالوا: يا رسول الله كأنك كنت ترعى بالبادية، قال: «فيخرجون كاللؤلؤ في رقابهم الخواتم، يعرفهم أهل الجنة هؤلاء عتقاء الله الذين أدخلهم الله الجنة بغير عمل عملوه ولا خير قدموه».

ثم يقول: ادخلوا الجنة فما رأيتموه فهو لكم، فيقولون: ربنا أعطيتنا ما لم تُغَطِ أحدًا من العالمين. فيقول: لكم عندي أفضل من هذا. فيقولون: ربنا أي شيء أفضل من هذا؟ فيقول: رضائي فلا أسخطُ عليكم بعده أبدًا.

وفيها^(١) من حديثه أيضاً أن رسول الله ﷺ قال: «يدخل الله أهل الجنة الجنة يدخل من يشاء في رحمته، ويدخل أهل النار النار. ثم يقول: انظروا من وجدتم في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان فأخرجوه، فيخرجون منها حمماً قد امتحشوا فيلقون في نهر الحياة أو الحيا فينبتون فيه كما تنبت الحبة إلى جانب السيل، ألم تروها كيف تخرج صفراء ملتوية».

وفي رواية لمسلم^(٢): «كما تنبت الغناء في جانب السيل».

وله^(٣) عنه ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «أما أهل النار الذين هم أهلها فإنهم لا يموتون فيها ولا يحيون، ولكن ناس أصابتهم النار بذنوبهم - أو قال بخطاياهم - فأماتهم إماتة حتى إذا كانوا فحماً أذن بالشفاعة فجيء بهم ضبائر ضبائر فبثوا على أنهار الجنة ثم قيل: يا أهل الجنة أفيضوا عليهم، فينبتون نبات الحبة تكون في حميل السيل».

فقال رجل من القوم: كأن رسول الله ﷺ قد كان بالبادية».

وللترمذي^(٤) عن أبي أمامة ﷺ يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول:

(١) البخاري في صحيحه (١/٧٢ رقم ٢٢).

ومسلم في صحيحه (١/١٧٢ رقم ٣٠٤/١٨٤).

(٢) في صحيحه (١/١٧٢ رقم ٣٠٥/١٨٤).

(٣) أي لمسلم في صحيحه (١/١٧٢ رقم ٣٠٦/١٨٥).

(٤) في «السنن» (٤/٦٢٦ رقم ٢٤٣٧) وقال: حديث حسن غريب.

وتعقبه الألباني في «الصحيح» (٥/٢١٢): «قلت: وإسناده شامي صحيح» اهـ.

وأخرجه ابن ماجه (٢/١٤٣٣ رقم ٤٢٨٦) وأحمد في «المسند» (٥/٢٥٠) بسند صحيح.

وللحديث شواهد من حديث حذيفة بن اليمان، وأبي أيوب الأنصاري، وأبي هريرة وثوبان =

«وعدني ربي أن يدخل الجنة من أمي سبعين ألفاً لا حساب عليهم ولا عذاب، مع كل ألف سبعون ألفاً وثلاث حثيات من حثيات ربي»، هذا حديث حسن غريب.

وله^(١) عن عبد الله بن شقيق قال: كنت مع رهط بإيلياء فقال رجل منهم: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «يدخل الجنة بشفاعة رجل من أمي أكثر من بني تميم، قيل: يا رسول الله سواك؟ قال؛ سواي». فلما قام قلت: من هذا؟ قالوا: هذا ابن أبي الجذعاء. هذا حديث حسن غريب، وابن أبي الجذعاء هو عبد الله، وإنما يُعرف له هذا الحديث الواحد. ورواه ابن ماجه^(٢).

وللترمذي^(٣) أيضاً عن أبي سعيد رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «إن من أمي من يشفع للفئام من الناس، منهم من يشفع للقبيلة، ومنهم من يشفع للعصبة، ومنهم من يشفع للرجل، حتى يدخلوا الجنة»، هذا حديث حسن.

وروى أبو داود^(٤) عن عمران بن حصين رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «يخرج قوم

= * أما حديث حذيفة فقد أخرجه أحمد (٣٩٣/٥) وفيه ابن لهيعة.

* وأما حديث أبي أيوب الأنصاري، فقد أخرجه أحمد (٤١٣/٥) وفيه ابن لهيعة أيضاً.

* وأما حديث أبي هريرة، فقد أخرجه أحمد (٣٥٩/٢) بسند لا بأس به في الشواهد.

* وأما حديث ثوبان، فقد أخرجه أحمد (٢٨٠/٥ - ٢٨١) بسند جيد.

وانظر «الصحيحة» رقم (٢١٧٩).

وخلاصة القول أن الحديث صحيح، والله أعلم.

(١) أي الترمذي في «السنن» (٦٢٦/٤ رقم ٢٤٣٨) وقال: هذا حديث حسن صحيح غريب.

قلت: وأخرجه أحمد (٤٦٩/٣ و ٤٧٠) (٣٦٦/٥). والدارمي (٣٢٨/٢) وابن حبان (رقم

٢٥٩٨ - موارد) والبخاري في «التاريخ الكبير» (٢٦/٥) والحاكم (٧٠/١ و ٧١) من طرق

بسند صحيح وصحح الحاكم ووافقه الذهبي.

والخلاصة أن الحديث صحيح، والله أعلم.

(٢) في «السنن» (١٤٤٣/٢ - ١٤٤٤ رقم ٤٣١٦).

(٣) في «السنن» (٦٢٧/٤ رقم ٢٤٤٠) وقال: حديث حسن.

قلت: وأخرجه أحمد (٢٠/٣ و ٦٣).

وهو حديث ضعيف.

(٤) في «السنن» (١٠٦/٥ - ١٠٧ رقم ٤٧٤٠).

قلت: وأخرجه البخاري في صحيحه (٤١٨/١١ رقم ٦٥٦٦).

والترمذي (٧١٥/٤ رقم ٢٦٠٠) وقال: هذا حديث حسن صحيح.

وهو حديث صحيح.

من النار بشفاعة محمدٍ فيدخلون الجنة ويُسَمَّونَ الجهنميين». ورواه ابنُ ماجه^(١).

وله^(٢) عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال: قال رسولُ الله ﷺ: «خُيِّرْتُ بين الشفاعةِ وبين أن يدخلَ نصفُ أمتي الجنةَ فاخترتُ الشفاعةَ لأنها أعمُّ وأكفى، تزونها للمتقين، لا ولكنها للمذنبين الخطأين المتلوئين».

وله^(٣) عن عوفِ بنِ مالكٍ رضي الله عنه قال: قال رسولُ الله ﷺ: «أندرون ما خيّرني ربي الليلة؟»، قلنا: اللّهُ ورسولُهُ ﷺ أعلمُ، قال: «فإنه خيّرني بين أن يدخلَ نصفُ أمتي الجنةَ وبين الشفاعةِ، فاخترتُ الشفاعةَ».

قلنا: يا رسولَ اللّهِ، ادعُ اللّهُ أن يجعلنا من أهلها. قال: «هي لكل مسلم».

ورواه الترمذي^(٤) بلفظ: «فاخترتُ الشفاعةَ، وهي لمن مات لا يشرك بالله شيئاً».

والأحاديثُ في هذا البابِ كثيرةٌ جداً مشهورةٌ مستفيضةٌ بل متواترةٌ، وقد ذكرنا منها ما فيه كفايةً، وتقدم في أحاديثِ الرؤيةِ جملةٌ منها عن جماعة من الصحابة، وبقي من النصوصِ في هذا البابِ كثيرٌ، وبالله التوفيق.

(١) في «السنن» (٢/١٤٤٣ رقم ٤٣١٥).

(٢) أي لابن ماجه في «السنن» (٢/١٤٤١ رقم ٤٣١١).

وقال البوصيري في «مصباح الزجاجة» (٣/٣٢٠ - ٣٢١ رقم ٤٣١١/١٥٤٢).

هذا إسناد صحيح رواه أحمد بن حنبل في مسنده من حديث أبي موسى أيضاً. ورواه الترمذي في «الجامع» من حديث أبي موسى أيضاً مختصراً: أتاني آت من ربي فخيّرني بين أن تدخلَ نصفُ أمتي الجنةَ وبين الشفاعةِ فاخترتُ الشفاعةَ وهي لمن مات لا يشرك بالله شيئاً».

ورواه ابن حبان في صحيحه والحاكم في «المستدرک» من حديث أبي موسى أيضاً قال الحاكم: صحيح على شرط الشيخين.

وخلاصة القول: أن الحديث صحيحٌ دون قوله: «لأنها أعمُّ وأكفى...». «الضعيفة» (٣٥٨٥).

(٣) أي لابن ماجه في «السنن» (٢/١٤٤٤ رقم ٤٣١٧).

قلت: وأخرجه أحمد (٦/٢٨، ٢٩) والأجري في «الشریعة» رقم (٤٥١/٨٤٦) وابن أبي عاصم في «السنة» رقم (٨١٨).

وللحديث شاهد من حديث أبي موسى الأشعري وقد تقدم تخريجه.

وخلاصة القول أن الحديث صحيح، والله أعلم.

(٤) في «السنن» (٤/٦٢٧ - ٦٢٨ رقم ٢٤٤١).

[الركن السادس]: باب الإيمان بالقضاء والقدر

(والسادس الإيمان بالأقدار فأيقنن بها ولا ثمار)
(فكل شيء بقضاء وقدر والكل في أم الكتاب مستطرز)

والسادس من أركان الإيمان المشروحة في حديث جبريل وغيره هو الإيمان بالقدر خيره وشره، قال الله تعالى: ﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْتُهُ بِقَدْرِ﴾ [القمر: ٤٩].
الآيات. وقال تعالى: ﴿وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَّقْدُورًا﴾ [الأحزاب: ٣٨]. وقال تعالى: ﴿وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا﴾ [النساء: ٤٧]. وقال تعالى: ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ يَهْدِ قَلْبَهُ﴾ [التغابن: ١١]. وقال تعالى: ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ فِإِذْنِ اللَّهِ﴾ [آل عمران: ١٦٦].

وقال تعالى: ﴿وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ ﴿١٥٥﴾ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاغِبُونَ ﴿١٥٦﴾ أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ ﴿١٥٧﴾﴾ [البقرة].

وقال تعالى: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى ﴿٥﴾ وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى ﴿٦﴾ فَسَنِيَرُهُ لِلْمُسْرَى ﴿٧﴾ وَأَمَّا مَنْ يَخِلُّ وَاسْتَفْتَى ﴿٨﴾ وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى ﴿٩﴾ فَسَنِيَرُهُ لِلْمُسْرَى ﴿١٠﴾﴾ [الليل].

وقال تعالى: ﴿يَسْمِعُ اللَّهُ الرَّحْمَنَ الرَّحِيمَ ﴿١﴾ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٢﴾ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿٣﴾ مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ ﴿٤﴾ إِنَّا كُنَّا نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴿٥﴾ أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴿٦﴾﴾ [الفاتحة]. إلى آخر السورة.

وقال مسلم^(١) رحمه الله تعالى: حدثنا عبد الأعلى بن حماد قال: قرأت على مالك بن أنس (ح).

وحدثنا قتيبة بن سعيد عن مالك فيما قرئ عليه عن زياد بن سعد عن عمرو بن مسلم عن طاوس أنه قال: أدركت ناساً من أصحاب رسول الله ﷺ يقولون: «كل شيء بقدر». قال: وسمعت عبد الله بن عمر يقول: قال رسول الله ﷺ: «كل شيء بقدر، حتى العجز والكيس»، أو «الكيس والعجز».

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالوا: حدثنا وكيع عن سفيان عن

(١) في صحيحه (٤/٢٠٤٥ رقم ٢٦٥٥).

زياد بن إسماعيل عن محمد بن عياد بن جعفر المخزومي عن أبي هريرة قال: جاء مشركو قريش يخاصمون رسول الله ﷺ في القدر فنزلت: ﴿يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِهِمْ ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ﴾ (٤٨) إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ ﴿٤٩﴾ [القمر]. ورواه الترمذي^(١) وابن ماجه^(٢).

وقال البخاري^(٣) رحمه الله تعالى: باب ﴿وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا﴾ [الأحزاب: ٣٨]. حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تسأل المرأة طلاق أختها لتستفرغ صحفتها، ولتنكح، فإن لها ما قُدر لها».

حدثنا مالك بن إسماعيل، حدثنا إسرائيل عن عاصم عن أبي عثمان عن أسامة قال: كنت عند النبي ﷺ إذ جاءه رسول إحدى بناته وعنده سعد وأبي بن كعب ومعاذ أن ابنها يجود بنفسه، فبعث إليها: «الله ما أخذ والله ما أعطى، كل بأجل، فلتصبر ولتحتسب»^(٤).

حدثنا جبان بن موسى أخبرنا عبد الله أخبرنا يونس عن الزهري قال: أخبرني عبد الله بن مخيريز الجُمحي أن أبا سعيد الخدري أخبره أنه بينما هو جالس عند النبي ﷺ جاء رجل من الأنصار فقال: يا رسول الله إنا نصاب سبياً ونحب المال، كيف ترى في العزل؟ فقال رسول الله ﷺ: «أو أنكم تفعلون ذلك؟ لا عليكم أن لا تفعلوا، فإنه ليست نسمة كتب الله أن تخرج إلا هي كائنة»^(٥).

وقال^(٦) رحمه الله تعالى: حدثنا بشر بن محمد أخبرنا عبد الله أخبرنا معمر عن همام بن منبه عن أبي هريرة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ عن النبي ﷺ قال: «لا يأتي ابن آدم النذر

(١) في «السنن» (٣٩٨/٥ - ٣٩٩ رقم ٣٢٩٠) وقال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح.

(٢) في «السنن» (١/ ٣٢ رقم ٨٣).

قلت: وأخرجه مسلم (٢٠٤٦/٤ رقم ٢٦٥٦).

(٣) في صحيحه (٤٩٤/١١ رقم ٦٦٠١).

(٤) أخرجه البخاري في صحيحه (٤٩٤/١١ رقم ٦٦٠٢).

(٥) أخرجه البخاري في صحيحه (٤٩٤/١١ رقم ٦٦٠٣).

(٦) أي البخاري في صحيحه (٥٧٦/١١ رقم ٦٦٩٤).

قلت: وأخرجه مسلم (١٦٦٢/٣ رقم ١٦٤٠).

بشيء لم يكن قد قدرته ولكن يلقيه القدرُ وقد قدرته له أستخرجُ به من البخيل».

وقال^(١) أيضاً: حدثنا أبو اليمانِ أخبرنا شعيبٌ حدثنا أبو الزنادِ عن الأعرجِ عن أبي هريرةَ قال: قال النبي ﷺ: «لا يأتي ابنَ آدمَ النذرُ بشيءٍ لم يكن قد قدرَ له، ولكن يلقيه النذرُ إلى القدرِ قد قدرَ له فيستخرجُ اللهُ تعالى به من البخيل، فيؤتى عليه ما لم يكن يؤتى عليه من قبل».

وقال مسلم^(٢) رحمه الله تعالى: حدثنا أبو بكرِ ابنُ أبي شيبةَ وابنُ نميرٍ قالوا: حدثنا عبدُ الله بنُ إدريسَ عن ربيعةَ بنِ عثمانَ عن محمد بنِ يحيى بنِ حبانَ عن الأعرجِ عن أبي هريرةَ قال: قال رسولُ الله ﷺ: «المؤمنُ القويُّ خيرٌ وأحبُّ إلى الله من المؤمن الضعيف وفي كلِّ خيرٍ، احرضِ على ما ينفَعُك واستعن بالله ولا تعجزْ، وإن أصابك شيءٌ فلا تقل: لو أني فعلتُ كذا وكذا، ولكن قل: قدرَ اللهُ وما شاء فعل، فإنَّ لو تفتح عملُ الشيطان».

وفي حديث ابن عباسٍ رضي الله عنهما في الترمذي^(٣) وغيره^(٤) قولُ النبي ﷺ له: «واعلم أن ما أصابك لم يكن ليخطئك، وما أخطأك لم يكن ليصيبك». الحديث.

والأحاديث في القدر كثيرةٌ جداً قد تقدم منها أشياء متفرقة، وسنذكر منها ما يُيسره اللهُ عز وجل في هذا الباب.

[الإيمان بالقدر على أربع مراتب]

(فصل) واعلم رَحِمَكَ اللهُ تعالى، ووفقنا وإياك لما يحبه ويرضاه، وهدانا وإياك صراطه المستقيم أن الإيمان بالقدر على أربع مراتب:

المرتبة الأولى: الإيمان بعلم الله عز وجل المحيط بكل شيء من الموجودات

(١) البخاري في صحيحه (١١/٤٩٩ رقم ٦٦٠٩).

(٢) في صحيحه (٤/٢٠٥٢ رقم ٣٤/٢٦٦٤).

قلت: وأخرجه أحمد (٢/٣٦٦، ٣٧٠) والنسائي في «عمل اليوم والليلة» (٦٢٣، ٦٢٤) والطحاوي (٢٦٠، ٢٦١) من طريق محمد بن عجلان عن ربيعة عن عثمان عن الأعرج عن أبي هريرة وهو حديث صحيح.

(٣)(٤) تقدم تخريجه.

والمعدوماتِ والممكناتِ والمستحيلاتِ. فعلم ما كان وما يكون وما لم يكن لو كان كيف يكون، وأنه علم ما الخلق عاملون قبل أن يخلقهم، وعلم أرزاقهم وآجالهم وأحوالهم وأعمالهم في جميع حركاتهم وسكناتهم وشقاوتهم وسعادتهم، ومن هو منهم من أهل الجنة ومن هو منهم من أهل النار من قبل أن يخلقهم ومن قبل أن يخلق الجنة والنار، علم دق ذلك وجليله وكثيره وقليله وظاهره وباطنه وسره وعلانيته ومبدأه ومُنتهاه، كل ذلك بعلمه الذي هو صفته ومقتضى اسمه العليم الخبير عالم الغيب والشهادة علام الغيوب، كما قال تعالى: ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ الْغَيْبُ وَالشَّهَادَةُ﴾ [الحشر: ٢٢].

وقال تعالى: ﴿لِعَلَّمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ [الطلاق: ١٢]. وقال تعالى: ﴿وَأَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ وَأَحْصَىٰ كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا﴾ [الجن: ٢٨]. وقال تعالى: ﴿عَلِيمُ الْغَيْبِ لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَلَا أَصْفَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ﴾ [سبا: ٣].

وقال تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اهْتَدَىٰ﴾ [النجم: ٣٠]. [وقال تعالى]: ﴿هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ إِذْ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَإِذْ أَنْتُمْ أَجْنَةٌ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ فَلَا تُرْكُوا أَنفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَىٰ﴾ [النجم: ٣٢]. وقال تعالى: ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ﴾ [الأنعام: ٥٣]. ﴿أَوَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا فِي صُدُورِ الْعَالَمِينَ﴾ [العنكبوت: ١٠].

وقال تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَيَمْحُجُّ السُّبْحَ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: ٣٠] الآيات. وقال تعالى: ﴿وَعَسَىٰ أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَىٰ أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: ٢١٦].

وقال البخاري^(١) رحمه الله تعالى: باب: اللُّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا عَامِلِينَ، حدثنا محمد بنُ بشارٍ حدثنا عُندَرٌ حدثنا شعبةٌ عن أبي بشرٍ عن سعيد بن جبيرٍ عن ابن

(١) في صحيحه (١١/٤٩٣ رقم ٦٥٩٧) و (٣/٢٤٥ رقم ١٣٨٣). قلت: وأخرجه مسلم في صحيحه (٤/٢٠٤٩ رقم ٢٦٦٠) وأبو داود (٥/٨٤ رقم ٤٧١١) والنسائي (٤/٥٩ رقم ١٩٥٢).

عباس رضي الله عنه قال: «سُئِلَ النَّبِيُّ ﷺ عَنْ أَوْلَادِ الْمُشْرِكِينَ فَقَالَ: «اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا عَامِلِينَ».

حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب قال: وأخبرني عطاء بن يزيد أنه سمع أبا هريرة يقول: «سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ ذُرَارِيِّ الْمُشْرِكِينَ فَقَالَ: «اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا عَامِلِينَ»^(١).

حدثني إسحاق أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن همام عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من مولود إلا يولد على الفطرة، فأبواه يهودانه أو ينصرانه كما تُنتججون البهيمة هل تجدون فيها من جدعاء حتى تكونوا أنتم تجدونها»^(٢)، قالوا: يا رسول الله أفرايت من يموت وهو صغير؟ قال: «اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا عَامِلِينَ»^(٣).

وقال^(٤) أيضاً رحمه الله تعالى: حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا يزيد الرشك قال: سمعتُ مُطَرِّفَ بن عبد الله بن الشخير يحدث عمران بن حصين قال: قال رجل: يا رسول الله، أيعرف أهل الجنة من أهل النار؟ قال: «نعم». قال: فلم يعمل العاملون؟ قال: «كل يعمل لما خلق له». أو: «لما يُسر له».

وقال رحمه الله أيضاً^(٥): حدثنا سعيد بن أبي مریم، حدثنا أبو غسان، حدثني أبو حازم عن سهل أن رجلاً من أعظم المسلمين غناءً عن المسلمين في غزوة غزاها مع النبي ﷺ، فنظر إليه النبي ﷺ فقال: «من أحب أن ينظر إلى رجل من أهل النار فليُنظر إلى هذا». فاتبعه رجل من القوم وهو على تلك الحال من

(١) أخرجه البخاري في صحيحه (٤٩٣/١١) رقم (٦٥٩٨) ومسلم في صحيحه (٤/٢٠٤٩) رقم (٢٦٥٩) والنسائي في «السنن» (٤/٥٨) رقم (١٩٤٩).

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه (٤٩٣/١١) رقم (٦٥٩٩) ومسلم في صحيحه (٤/٢٠٤٧) - (٢٠٤٨).

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه (٤٩٣/١١) رقم (٦٦٠٠).

(٤) أخرجه البخاري في صحيحه (٤٩١/١١) رقم (٦٥٩٦) ومسلم في صحيحه (٤/٢٠٤١) رقم (٢٦٤٩).

(٥) البخاري في صحيحه (٤٩٩/١١) رقم (٦٦٠٧). قلت: ومسلم في صحيحه (١/١٠٦) رقم (١١٢).

أشدُّ الناسِ على المشركين حتى جُرح، فاستعجل الموتَ فجعل ذبابةً سيفه بين يديه حتى خرج من بين كتفيه، فأقبلَ الرجل إلى النبي ﷺ مسرعاً فقال: أشهدُ أنك رسولُ الله، فقال: «وما ذاك؟»، قال: قلتُ لفلانٍ من أحب أن ينظرَ إلى رجلٍ من أهل النارِ فلينظرَ إليه، وكان من أعظمتنا غناءً عن المسلمين، فعرفتُ أنه لا يموت على ذلك، فلما جُرح استعجل الموتَ فقتل نفسه.

فقال النبي ﷺ عند ذلك: «إن العبدَ ليعملُ بعملِ أهلِ النارِ وإنه من أهل الجنة، ويعملُ بعملِ أهلِ الجنة وإنه من أهل النار، وإنما الأعمالُ بالخواتيم».

وقال مسلم^(١) رحمه الله تعالى: حدثنا عبدُ الله بنُ مسلمة بنِ قنعب، حدثنا مُعتمرُ بنُ سليمانَ عن أبيه عن رَبةِ بنِ مسقلةَ عن أبي إسحاقَ عن سعيد بنِ جبيرة عن ابن عباس عن أبي بنِ كعبٍ قال: قال رسولُ الله ﷺ: «إن الغلامَ الذي قتله الخِضِرُ طُبعَ كافراً، ولو عاش لأرهُقَ أبويه طغياناً وكفراً».

حدثني زهيرُ بنُ حربٍ، حدثنا جريرٌ عن العلاء بنِ المسيبِ عن فضيل بن عمرو عن عائشة بنتِ طلحةَ عن عائشة أم المؤمنين قالت: «تُوفِّي صبيٌّ فقلتُ: طوبى له عصفورٌ من عصافير الجنة، فقال رسولُ الله ﷺ: «أولاً تدرين أن اللّه تعالى خلقَ الجنةَ وخلقَ النارَ، فخلقَ لهذه أهلاً ولهذه أهلاً»^(٢).

حدثنا أبو بكر ابنُ أبي شيبة، حدثنا وكيعٌ عن طلحةَ بنِ يحيى عن عمته عائشة بنتِ طلحةَ عن عائشة أم المؤمنين قالت: «دُعِيَ رسولُ الله ﷺ إلى جنازةِ صبيٍّ من الأنصار، فقلتُ: يا رسولَ اللّه طوبى له، عصفورٌ من عصافير الجنة لم يعمل السوءَ ولم يدرِكه، قال: «أو غيرَ ذلكَ يا عائشة، إن الله خلقَ للجنة أهلاً

(١) في صحيحه (٢٠٥٠/٤) رقم (٢٦٦١) ورقم (٢٣٨٠/١٧٢).

قلت: وأخرجه أبو داود رقم (٤٧٠٥) و (٤٧٠٦) والترمذي رقم (٣١٥٠) وقال: هذا حديث حسن صحيح غريب.

وأحمد وابنه عبد الله في «زوائد المسند» (١٢١/٥) والبخاري في «معالم التنزيل» (١٧٤/٣) من طرق من حديث أبي بن كعب.

(٢) أخرجه مسلم في صحيحه (٢٠٥٠/٤) رقم (٢٦٦٢/٣٠).

خلقهم لها وهم في أصلاب آبائهم، وخلق للنار أهلاً خلقهم لها وهم في أصلاب آبائهم»^(١).

وقال^(٢) رحمه الله تعالى: حدثنا قتيبة بن سعيد، حدثنا عبد العزيز - يعني ابن محمد - عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «إن الرجل ليعمل الزمن الطويل بعمل أهل الجنة ثم يُختم له عمله بعمل أهل النار، وإن الرجل ليعمل الزمن الطويل بعمل أهل النار ثم يُختم له عمله بعمل أهل الجنة».

قلت: وهذا الحديث وما في معناه تفسيره عند أهل العلم والسنة على حديث سهل بن سعد عند مسلم^(٣) رحمه الله تعالى قال: حدثنا قتيبة بن سعيد، حدثنا يعقوب - يعني ابن عبد الرحمن القاري - عن أبي حازم عن سهل بن سعد الساعدي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «إن الرجل ليعمل عمل أهل الجنة فيما يبدو للناس وهو من أهل النار، وإن الرجل ليعمل عمل أهل النار فيما يبدو للناس وهو من أهل الجنة».

الحديث يفسر الأول أن عمل المختوم له بالشقاوة إذا ظهر صلاحه إنما هو فيما يبدو للناس.

وقال^(٤) رحمه الله تعالى: حدثنا إسحاق بن إبراهيم الحنظلي، حدثنا عثمان بن عمر، حدثنا عزة بن ثابت عن يحيى بن عقيل عن يحيى بن يعمر عن أبي الأسود الدؤلي قال: قال لي عمران بن الحصين: رأيت ما يعمل الناس اليوم ويكدحون فيه، أشيء قضي عليهم ومضى عليهم من قدر ما سبق، أو فيما يستقبلون به مما أتاهم به نبئهم وثبتت الحجة عليهم.

فقلت: بل شيء قضي عليهم ومضى عليهم، قال: فقال: أفلا يكون ظلماً؟ قال: ففرغت من ذلك فزعاً شديداً وقلت: كل شيء خلق الله ومملك يده فلا يُسئل

(١) أخرجه مسلم في صحيحه (٤/٢٠٥٠ رقم ٢٦٦٢/٣١) وأبو داود (٥/٨٦ رقم ٤٧١٣) والنسائي (٤/٥٧ رقم ١٩٤٧) وابن ماجه (١/٣٢ رقم ٨٢) وأحمد في «المسند» (٦/٤١، ٢٠٨).

(٢) أي مسلم في صحيحه (٤/٢٠٤٢ رقم ٢٦٥١/١١).

(٣) في صحيحه (١/١٠٦ - ١٠٧ رقم ١١٢).

(٤) أي مسلم في صحيحه (٤/٢٠٤١ رقم ٢٦٥٠/١٠).

عما يفعلُ وهم يُسألون، فقال لي: يرحمك اللهُ تعالى إني لم أَرِدْ بما سألتك إلا حَزَرَ عَقْلِكَ، إن رجلين من مزيَنة أتيا رسولَ اللهِ ﷺ فقالا: يا رسولَ الله أرأيتَ ما يعمل الناسُ اليوم ويكدحون فيه، أفي شيءٍ قُضِيَ عليهم ومضى فيهم من قدر قد سبق أو فيما يستقبلون به مما أتاهم به نبيُّهم ﷺ وثبتت الحجَّة عليهم؟.

فقال: لا بل شيءٍ قُضِيَ عليهم ومضى فيهم، وتصديقُ ذلك في كتابِ الله عز وجل: ﴿وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا ﴿٧﴾ فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا ﴿٨﴾﴾ [الشمس].

وفيه^(١) عن عليٍّ عليه السلام قال: «كان رسولُ الله ﷺ ذات يوم جالسا وفي يده عودٌ ينكتُ به، فرفع رأسه فقال: ما منكم من نفس إلا وقد علمَ منزلها من الجنة والنار».

قالوا: يا رسولَ اللهِ فلمَ نعملُ، أفلا نتكلُ؟ قال: «اعملوا فكلُّ مُيسَّرٍ لما خُلِقَ له». ثم قرأ: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى ﴿٥﴾ وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى ﴿٦﴾﴾ إلى قوله: ﴿فَسَنِّيَرُهُ لِلْعُسْرَى ﴿١٠﴾﴾ [الليل: ٥ - ١٠]. والآيات والأحاديثُ في هذا الباب كثيرةٌ شهيرةٌ يطول استقصاؤها، وقد تقدم منها جملةٌ في إثباتِ علمِ اللهِ عز وجل من توحيد المعرفة والإثباتِ.

[فصل]:

(المرتبةُ الثانيةُ من مراتب الإيمان بالقدر): الإيمانُ بكتابِ اللهِ تعالى الذي لم يفرط فيه من شيء.

قال الله عز وجل: ﴿مَا فَرَطْنَا فِي أَلْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ﴾ [الأنعام: ٣٨]. وقال تعالى: ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ﴾ [يس: ١٢]. وقال تعالى: ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ ﴿٥١﴾ وَكُلُّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ مُسْتَطَرٌّ ﴿٥٢﴾﴾ [القمر].

وقال تعالى عن موسى حين قال له فرعون: ﴿فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَى ﴿٥١﴾ قَالَ عَلِمَهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَى ﴿٥٢﴾﴾ [طه]. وقال تعالى: ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّ ذَلِكَ فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ [الحج: ٧٠].

(١) أي عند مسلم في صحيحه (٤/٢٠٤٠ رقم ٢٦٤٧/٧).

وقال تعالى: ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ﴾ - إلى قوله - ﴿وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ﴾ [الأنعام: ٥٩].

وقال تعالى: ﴿وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُوا مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ وَمَا يَعْرُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ﴾ [يونس: ٦١].

وقال تعالى: ﴿وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَىٰ وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ وَمَا يُعَمَّرُ مِنْ مُعَمَّرٍ وَلَا يُنْقِضُ مِنْ عُمْرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ [فاطر: ١١]، إلى غير ذلك من الآيات التي يُقرن فيها بين إثبات العلم والكتاب، أو يُذكر كلٌّ على حدته، وكتابه تعالى من علمه.

وقال البخاري^(١) رحمه الله تعالى: حدثنا عبدان بن أبي حمزة عن الأعمش عن سعد بن عبيدة عن أبي عبد الرحمن السلمي عن علي رضي الله عنه قال: «كنا جلوساً مع النبي صلى الله عليه وسلم ومعه عودٌ ينكت في الأرض وقال: «ما منكم من أحدٍ إلا قد كُتِبَ مقعده من النار أو من الجنة». فقال رجلٌ من القوم: ألا نتكلُّ يا رسولَ الله؟ قال: «لا، اعملوا فكلُّ مُيسَّرٍ»، ثم قرأ: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَىٰ وَانْفَكَىٰ﴾ [الليل: ٥]. الآية.

ورواه مسلم^(٢) بأبسط منه فقال رحمه الله تعالى: حدثنا عثمان بن أبي شيبة وزهير بن حرب وإسحاق بن إبراهيم - واللفظٌ لزهير - قال إسحاق: أخبرنا، وقال الآخرون: حدثنا جرير عن منصور عن سعد بن عبيدة عن أبي عبد الرحمن السلمي عن علي رضي الله عنه قال: كنا في جنازة في بقيع العرقيد، فأتانا رسولُ الله صلى الله عليه وسلم فقعد وقعدنا حوله ومعه مِخْصَرَةٌ، فنكس ثم جعل ينكت بمخصرته ثم قال: «ما منكم من أحد، ما من نفسٍ منفوسةٍ إلا وقد كتب الله تعالى مكانها من الجنة والنار، وإلا وقد كتبت شقيةً أو سعيدةً».

قال: فقال رجل: يا رسولَ الله أفلا نمكث على كتابنا وندعُ العملَ؟ فقال:

(١) في صحيحه (٣/٢٣٥ رقم ١٣٦٢) وأطرافه رقم (٤٩٤٥، ٤٩٤٦، ٤٩٤٧، ٤٩٤٨، ٦٢١٧، ٦٦٠٥، ٧٥٥٢).

(٢) في صحيحه (٤/٢٠٣٩ - ٢٠٤٠ رقم ٢٦٤٧/٦).

«من كان من أهل السعادة فسيصير إلى عمل أهل السعادة، ومن كان من أهل الشقاوة فسيصير إلى عمل أهل الشقاوة»، فقال: «اعملوا فكلٌ ميسرٌ، أما أهل السعادة فييسرون لعمل أهل السعادة، وأما أهل الشقاوة فييسرون لعمل أهل الشقاوة». ثم قرأ: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى ﴿٥﴾ وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى ﴿٦﴾ فَسَنِيَرُهُ لِلْيُسْرَى ﴿٧﴾ وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَى ﴿٨﴾ وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى ﴿٩﴾ فَسَنِيَرُهُ لِلْعُسْرَى ﴿١٠﴾﴾ [الليل].

وقال^(١) رحمه الله تعالى: حدثنا أحمد بن يونس، حدثنا زهير، حدثنا أبو الزبير (ح).

وحدثنا يحيى بن يحيى، أخبرنا أبو خيثمة عن أبي الزبير عن جابر قال: «جاء سراقه بن مالك بن جعشم قال: يا رسول الله، بين لنا ديننا كأننا خلقتنا الآن، فيما نعمل اليوم؟ أفيما جفت به الأقلامُ وجرت به المقاديرُ، أم فيما نستقبل؟ قال: «لا بل فيما جفت به الأقلامُ وجرت به المقاديرُ». قال: ففيم العمل؟ قال زهير: ثم تكلم أبو الزبير بشيء لم أفهمه، فسألت: ما قال؟ فقال: «اعملوا فكلٌ ميسرٌ».

وفي رواية^(٢) قال رسول الله ﷺ: «كلٌ عاملٍ ميسرٌ لعمله».

وقال البخاري^(٣) رحمه الله تعالى: باب: ﴿وَحَرَّمَ عَلَى قَرَبَةٍ أَهْلَكْنَهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ [الأنبياء: ٩٥]، ﴿أَنْتُمْ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ ءَامَنَ﴾ [هود: ٦٦]، ﴿وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاِجْرًا كَفَّارًا﴾ [نوح: ٢٧].

وقال منصور بن النعمان عن عكرمة عن ابن عباس ؓ: وحِزْمٌ بالحِشبية وجِب.

حدثني محمود بن غيلان، حدثنا عبد الرزاق، أخبرنا معمر عن ابن طاوس عن أبيه عن ابن عباس ؓ قال: «ما رأيت شيئاً أشبه باللمم مما قال أبو هريرة عن النبي ﷺ: إن الله تعالى كتب على ابن آدم حظّه من الزنا أدرك ذلك لا محالة، فزنا العينِ النظرُ، وزنا اللسانِ المنطقُ، والنفسُ تمنى وتشتهي، والفرجُ يصدق ذلك

(١) أي مسلم في صحيحه (٤/٢٠٤٠ - ٢٠٤١ رقم ٨/٢٦٤٨).

(٢) (٤/٢٠٤١ رقم .../٢٦٤٨).

(٣) في صحيحه تعليقا (١١/٥٠٢). وقال الحافظ: لم أقف على هذا التعليق موصولا...

وانظر بقية كلام ابن حجر.

أبو يكذبه». رواه^(١) مسلمٌ بهذا اللفظِ وبلفظ^(٢) قال ﷺ: «كُتِبَ عَلَى ابْنِ آدَمَ نَصِيْبُهُ مِنَ الزَّانِ مُدْرِكُ ذَلِكَ لَا مَحَالَةَ، فَالْعَيْنَانِ زَنَاهُمَا النَّظْرُ، وَالْأُذُنَانِ زَنَاهُمَا السَّمْعُ، وَاللِّسَانُ زَنَاهُ الْكَلَامُ، وَالْيَدُ زَنَاهَا الْبَطْشُ، وَالرَّجُلُ زَنَاهَا الْخَطَا، وَالْقَلْبُ يَهْوَى وَيَتَمَنَّى وَيَصْدَقُ ذَلِكَ الْفَرْجُ وَيَكْذِبُهُ».

وقال الإمامُ أحمد^(٣) رحمه الله تعالى: حدثنا يونسُ، حدثنا الليثُ عن قيس بنِ الحجاجِ عن حنّسِ الصنعانيِّ عن عبد الله بنِ عباسٍ ؓ أنه ركبَ خلفَ رسولِ الله ﷺ يوماً فقال له رسولُ الله ﷺ: «يا غلامُ إني مُعَلِّمُك كَلِمَاتٍ يَنْفَعُكَ اللَّهُ بِهِنَّ: احْفَظِ اللَّهَ يَحْفَظْكَ، احْفَظِ اللَّهَ تَجِدْهُ تُجَاهَكَ، وَإِذَا سَأَلْتَ فَاسْأَلِ اللَّهَ، وَإِذَا اسْتَعَنْتَ فَاسْتَعِنْ بِاللَّهِ، وَاعْلَمْ أَنَّ الْأُمَّةَ لَوِ اجْتَمَعُوا عَلَى أَنْ يَنْفَعُوكَ لَمْ يَنْفَعُوكَ إِلَّا بِشَيْءٍ قَدْ كَتَبَهُ اللَّهُ لَكَ، وَلَوْ اجْتَمَعُوا عَلَى أَنْ يَضُرُّوكَ لَمْ يَضُرُّوكَ إِلَّا بِشَيْءٍ قَدْ كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَيْكَ، رُفِعَتِ الْأَقْلَامُ وَجَفَّتِ الصُّحُفُ». ورواه الترمذي^(٤) بنحوه وقال: حسنٌ صحيحٌ.

وقال الإمامُ أحمد^(٥) أيضاً: حدثنا هاشمُ بنُ القاسمِ، حدثنا ليثُ، حدثني أبو قبيلِ المعافريُّ عن شُفْيَى الأصبحيِّ عن عبد الله بنِ عمرو بنِ العاصِ ؓ عن رسولِ الله ﷺ قال: خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَفِي يَدِهِ كِتَابَانِ فَقَالَ: «أَتَدْرُونَ مَا هَذَانِ الْكِتَابَانِ؟». قَالَ قَلْنَا: «إِلَّا أَنْ تُخْبِرَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ لِلَّذِي فِي يَدِهِ الْيَمْنَى: «هَذَا كِتَابٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى بِأَسْمَاءِ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَأَسْمَاءِ آبَائِهِمْ وَقِبَائِلِهِمْ، ثُمَّ أَجْمَلَ عَلَى آخِرِهِمْ فَلَا يُزَادُ فِيهِمْ وَلَا يُنْقَصُ مِنْهُمْ أَبَدًا».

ثم قال للذي في يساره: «هَذَا كِتَابٌ أَهْلِ النَّارِ بِأَسْمَائِهِمْ وَأَسْمَاءِ آبَائِهِمْ وَقِبَائِلِهِمْ، ثُمَّ أَجْمَلَ عَلَى آخِرِهِمْ لَا يُزَادُ فِيهِمْ وَلَا يُنْقَصُ مِنْهُمْ أَبَدًا».

فقال أصحابُ رسولِ الله ﷺ: فلأي شيءٍ إذاً نعملُ إن كان هذا أمرٌ قد فُرِغَ مِنْهُ؟

(١) في صحيحه (٤/٢٠٤٦ رقم ٢٠٥٧/٢٠٦٥).

(٢) في صحيحه (٤/٢٠٤٦ - ٢٠٤٧ رقم ٢٦٥٧/٢١).

(٣) في «المسند» (١/٢٩٣). وقد تقدم تخريجه.

(٤) في «السنن» (٤/٦٦٧ رقم ٢٥١٦) وقال: هذا حديث حسنٌ صحيحٌ.

(٥) في «المسند» (٢/١٦٧) بإسناد صحيح.

قال رسول الله ﷺ: «سَدُّوا وقاربوا، فإن صاحب الجنة يُختم بعمل الجنة وإن عمل أي عمل، وإن صاحب النار ليختم بعمل أهل النار وإن عمل أي عمل»، ثم قال بيده فقبضها ثم قال: «فرغ ربكم عز وجل من العباد»، ثم قال باليمنى فتبند بها فقال: «فريق في الجنة»، ونبذ باليسرى فقال: «فريق في السعير». ورواه الترمذي^(١) بنحوه وقال: حديث حسن صحيح غريب. وغير ذلك من الأحاديث^(٢) كثير.

(فصل) والإيمان بكتابة المقادير يدخل فيه خمسة تقادير:

الأول: التقدير الأزلي قبل خلق السموات والأرض عندما خلق الله تعالى القلم، كما قال ربنا تبارك وتعالى: ﴿قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ﴾ [التوبة: ٥١] الآية. وقال سبحانه وتعالى: ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ ﴿٢٣﴾ لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ﴾ [الحديد: ٢٢ - ٢٣].

وقال البخاري^(٣) رحمه الله تعالى: حدثنا عمر بن حفص بن غياث، حدثنا أبي، حدثنا الأعمش، حدثنا جامع بن شداد عن صفوان بن محرز أنه حدثه عن عمران بن حصين رضي الله عنه قال: دخلت على النبي ﷺ وعقلت ناقتي بالباب، فأتاه ناس من بني تميم فقال: «اقبلوا البشري يا بني تميم»، قالوا: قد بشرتنا فأعطينا (مرتين). ثم دخل عليه ناس من أهل اليمن فقال: «اقبلوا البشري يا أهل اليمن إذ لم يقبلها بنو تميم»، قالوا: قبلنا يا رسول الله، قالوا: جئناك نسألك عن أول هذا الأمر، قال: «كان الله ولم يكن شيء غيره، وكان عرشه على الماء، وكتب في الذكر كل شيء وخلق السموات والأرض». فننادى مناد: ذهب ناقتك يا ابن الحصين، فانطلقت فإذا هي يقطع دونها السراب، فوالله لو ددت أني كنت تركتها.

وقال مسلم^(٤) رحمه الله تعالى: حدثني أبو الطاهر أحمد بن عمرو بن

(١) في «السنن» (٤/٤٤٩ - ٤٥٠ رقم ٢١٤١).

(٢) تقدم ذلك.

(٣) في صحيحه (٦/٢٨٦ رقم ٣١٩١).

(٤) في صحيحه (٤/٢٠٤٤ رقم ٢٦٥٣).

عبد الله بن عمرو بن سرح، حدثنا ابن وهب، أخبرني أبو هانئ الخولاني عن أبي عبد الرحمن الحبلي عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «كتب الله مقادير الخلاقي قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة»، قال: «وعرشه على الماء».

ولهما^(١) عن أبي هريرة حديث احتجاج آدم وموسى، وهذا اللفظ لمسلم قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «احتج آدم وموسى عليهما السلام عند ربهما، فحج آدم موسى. قال موسى: أنت آدم الذي خلقك الله بيده، ونفخ فيك من روحه وأسجد لك ملائكته، وأسكنك في جنته، ثم أهبطت الناس بخطيئتك إلى الأرض. فقال آدم: أنت موسى الذي اصطفاك الله برسالته وبكلامه، وأعطاك الألواح فيها تبيان كل شيء وقربك نجياً. فبكم وجدت الله تعالى كتب التوراة قبل أن أخلق؟ قال موسى: بأربعين عاماً. قال آدم: فهل وجدت فيها: ﴿وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى﴾ [طه: ١٢١]؟ قال: نعم. قال: أفتلومني على أن عملت عملاً كتب الله علي أن أعمله قبل أن يخلقني بأربعين سنة. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: فحج آدم موسى».

وله^(٢) عندهما وغيرهما^(٣) ألفاظ من طرق كثيرة.

وقال أبو داود^(٤) رحمه الله تعالى: حدثنا جعفر بن مسافر الهذلي حدثنا يحيى بن حسان، حدثنا الوليد بن رباح عن إبراهيم بن أبي عبلة عن أبي حفصة

(١) أخرجه البخاري (٤٤١/٦) رقم ٣٤٠٩ ومسلم في صحيحه (٤/٢٠٤٢ - ٢٠٤٤) رقم ٢٦٥٢.

(٢) أي البخاري في صحيحه (١١/٥٠٥) رقم ٦٦١٤ ومسلم في صحيحه (٤/٢٠٤٢ - ٢٠٤٣) رقم ٢٦٥٢/١٣.

(٣) كأبي داود (٧٨/٥) رقم ٤٧٠٢ وابن أبي عاصم في «السنة» رقم (١٣٧) والآجري في «الشريعة» (ص ١٧٩) وابن خزيمة (ص ١٤٣) والفريابي في «القدر» رقم (١١٧) والبيهقي في «الأسماء والصفات» (ص ١٩٣)، من طرق بسند حسن. والخلاصة إن الحديث حسن.

(٤) في «السنن» (٧٦/٥) رقم ٤٧٠٠.

قلت: وأخرجه الطيالسي رقم (٥٧٧) وأحمد (٣١٧/٥) والآجري في «الشريعة» (ص ١٧٧).

وهو حديث صحيح.

قال: قال عبادة بن الصامت لابنه: يا بني إنك إن تجد طعم حقيقة الإيمان حتى تعلم أن ما أصابك لم يكن ليخطئك، وما أخطأك لم يكن ليصيبك.

سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «إن أولَ ما خلقَ اللهُ القلمَ فقال له: اكتب. قال: ربِّ وماذا أكتب؟ قال: اكتب مقاديرَ كلِّ شيءٍ حتى تقومَ الساعةُ». يا بني إني سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «من مات على غير هذا فليس مني».

وقال الترمذي^(١) رحمه الله تعالى: حدثنا يحيى بن موسى، أخبرنا أبو داود الطيالسي، أخبرنا عبد الواحد بن سليم قال: قدمت مكة فليقت عطاء بن أبي رباح فقلت له: يا أبا محمد إن أهل البصرة يقولون في القدر، قال: يا بني أنقرأ القرآن؟ قلت: نعم، قال: فاقرا الزخرف، قال: فقرأت: ﴿حَمَّ ۝۱﴾ وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴿۲﴾ إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿۳﴾ وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلٌّ حَكِيمٌ ﴿۴﴾ [الزخرف].

قال: أتدري ما أم الكتاب؟ قلت: اللُّهُ ورسوله أعلم. قال: فإنه كتاب كتبه اللُّهُ قبل أن يخلق السماء وقبل أن يخلق الأرض، فيه: إن فرعون من أهل النار، وفيه تبّت يدا أبي لهب وتبّ.

قال عطاء: فليقت الوليد بن عبادة بن الصامت صاحب رسول الله ﷺ فسألته: ما كانت وصية أبيك عند الموت؟ قال: دعاني فقال: يا بني اتق اللُّهُ، واعلم أنك لن تتقي الله تعالى حتى تؤمن بالله وتؤمن بالقدر كله خيره وشره، فإن متَّ على غير هذا دخلت النار. إني سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «إن أولَ ما خلقَ اللهُ تعالى القلمَ فقال: اكتب، قال: ما أكتب؟ قال: اكتب القدر ما كان وما هو كائن إلى الأبد». هذا حديثٌ غريبٌ.

وقال البخاري^(٢) رحمه الله تعالى: قال أضبغ: أخبرني ابن وهب عن يونس بن يزيد عن ابن شهاب عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قلت: يا

(١) في «السنن» (٥/٤٢٤ رقم ٣٣١٩) وقال: هذا حديث حسن غريب.

قلت: وأخرجه الفريابي في «القدر» رقم (٤٢٥) وابن أبي عاصم في «السنة» رقم (١٠٤) بسند حسن. وهو حديث صحيح لغيره.

(٢) في صحيحه (٩/١١٧ رقم ٥٠٧٦).

رسولَ الله إني رجلٌ شابٌّ وأخاف على نفسي العنتَ ولا أجد ما أتزوج به النساءِ، فسكت عني. ثم قلت مثل ذلك فسكت عني، ثم قلت مثل ذلك فسكت عني، ثم قلت مثل ذلك فقال النبي ﷺ: «يا أبا هريرة جفَّ القلمُ بما أنت لاقٍ، فاخصِرْ على ذلك أو ذر». وغير ذلك من الأحاديث.

(فصل) التقدير (الثاني) من تقادير الكتابة: كتابة الميثاقِ يومَ السبتِ بربكم.

قال تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ شَهِدْنَا أَن تَقُولُوا إِنَّمَا أَقْبَضْتُمُونَا مِنَّا وَلَا نَسِبُكُمْ قُلْ بَلَىٰ سَمِعْتُمُوهُ إِذْ دَعَا سَادِقَةَ ابْنَتَهُ إِذْ دَخَلْتَ حَائِلًا وَأَقْبَضَتْهَا وَاسْتُغْتَبَتْهُ فَدَبَّرْتُمَا أَفْئِدَتِكُمَا بِمَا فَعَلَ الْمُتَكَبِّرُونَ ﴿١٧٤﴾﴾ [الأعراف].

وقال تبارك وتعالى: ﴿وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِّنْ عَهْدٍ وَإِن وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ لَفَاسِقِينَ﴾ [الأعراف: ١٠٢].

وقال الإمامُ أحمدُ^(١) رحمه الله تعالى: حدثنا معاويةُ بنُ عمرو، حدثنا إبراهيمُ بنُ محمدِ أبو إسحاقِ الفزاريُّ، حدثنا الأوزاعيُّ، حدثني ربيعةُ بنُ يزيدٍ عن عبدِ الله بنِ الدَّيْلِيِّ عن عبدِ الله بنِ عمرَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «إنَّ اللهَ عز وجل خلق خلقه في ظلمةٍ ثم ألقى عليهم من نوره يومئذ، فمن أصابه من نوره يومئذ اهتدى ومن أخطأه ضل، فلذلك أقولُ جفَّ القلمُ على علمِ الله عز وجل». حسنه الترمذي^(٢).

وقال أحمدُ^(٣) رحمه الله تعالى: حدثنا هُشَيْمٌ وسمعتُه أنا منه قال: حدثنا أبو

(١) في «المسند» (١٧٦/٢ و ١٩٧).

قلت: وأخرجه الترمذي في «السنن» (٢٦/٥ رقم ٢٦٤٢) وقال: هذا حديث حسن.

وابن أبي عاصم في «السنن» رقم (٢٤١) و (٢٤٢) و (٢٤٣) و (٢٤٤). واللالكائي رقم (١٠٧٩) والآجري في «الشريعة» (ص ١٧٥) والبخاري رقم (٢١٤٥) والحاكم (٣٠/١) وصححه ووافقه الذهبي.

وذكره الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١٩٣/٧ - ١٩٤) وقال: رواه أحمد بإسنادين والبخاري والطبراني، ورجال أحد إسنادي أحمد ثقات.

(٢) في «السنن» (٢٦/٥).

(٣) في «المسند» (٢٧٣٦١) بسند صحيح.

الربيع عن يونسَ عن أبي إدريسَ عن أبي الدرداءِ رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «خلق الله آدمَ حينَ خلقه فضرب كتفه اليمنى فأخرج ذريةً بيضاءَ كأنهم الدرُّ، وضرب كتفه اليسرى فأخرج ذريةً سوداءَ كأنهم الحُمَمُ، فقال للذي في يمينه: إلى الجنة ولا أبالي، وقال للذي في كفه اليسرى: إلى النار ولا أبالي».

وقال^(١) رحمه الله تعالى: حدثنا الحسنُ بنُ سوارٍ، حدثنا الليثُ - يعني ابنَ سعدٍ - عن معاويةَ بنِ راشدٍ بنِ سعدٍ عن عبد الرحمنِ بنِ قتادةَ السَلَمِيِّ رضي الله عنه قال: سمعتُ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم يقول: «إن الله عز وجل خلق آدمَ ثم أخذ الخلقَ من ظهره وقال: هؤلاء في الجنة ولا أبالي، وهؤلاء في النار ولا أبالي».

قال: فقال قائلٌ: يا رسولَ الله، فعلى ماذا نعمل؟ قال: «على مواقعِ القدر». وفي البابِ عن معاذٍ ونضرةَ عن رجلٍ من أصحابِ النبي صلى الله عليه وسلم، وحديثُ عبدِ الرحمنِ هذا رجاله رجالُ الصحيحين إلى الصحابي.

وروى إمامُ دارِ الهجرة مالكُ بنُ أنسٍ^(٢) رحمه الله تعالى عن زيدِ بنِ أنيسةَ عن عبد الحميدِ بنِ عبدِ الرحمنِ بنِ زيدِ بنِ الخطابِ أنه أخبره عن مسلمِ بنِ يسارِ الجهني أن عمرَ بنَ الخطابِ سألَ صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ﴾ [الأعراف: ١٧٢].

فقال عمرُ بنُ الخطابِ رضي الله عنه: سمعتُ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم، يسأل عنها فقال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم: «إن الله تبارك وتعالى خلق آدمَ ثم مسح ظهره بيمينه حتى استخرج منه ذريةً، فقال: خلقت هؤلاء للجنة ويعمل أهل الجنة يعملون، ثم مسح ظهره فاستخرج منه ذريةً فقال: خلقت هؤلاء للنار ويعمل أهل النار يعملون».

فقال رجلٌ: يا رسولَ الله ففيمَ العملُ؟ قال: فقال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم: «إن الله

= قلت: وأخرجه الفريابي في «القدر» رقم (٣٦) والبخاري رقم (٢١٤٤ - كشف) وقال البزار: «لا نعلمه يروى بهذا اللفظ إلا بهذا الإسناد، وإسناده حسن».

كما عزه الهيثمي في «المجمع» (١٨٥ / ٧) للطبراني.

(١) تقدم تخريجه في الميثاق.

(٢) تقدم تخريجه في الميثاق، وهو حديث صحيح لغيره.

إذا خلقَ العبدَ للجنة استعمله بعمل أهل الجنة حتى يموتَ على عمل من أعمال أهل الجنة فيدخله ربه الجنة، وإذا خلق العبدَ للنار استعمله بعمل أهل النار حتى يموتَ على عمل من أعمال أهل النار فيدخله ربه النار».

وقال الإمامُ أحمد^(١) رحمه الله تعالى: حدثنا حسينُ بنُ محمدٍ حدثنا جريرٌ - يعني ابنَ أبي حازم - عن كلثوم بن جبر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «أخذَ اللهُ الميثاقَ من ظهر آدمَ بنعمانَ - يعني عرفة - فأخرجَ من ضلبيه كلَّ ذرية ذراها، فنثرهم بين يديه كالذَرِّ ثم كلمهم قُبلاً: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ ﴿١٧٢﴾ أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ أَنْهَلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُتَعَبِلُونَ ﴿١٧٣﴾﴾ [الأعراف: ١٧٢ - ١٧٣]. صححه الحاكم^(٢).

وروى ابنه عبدُ اللهِ في زوائده^(٣) على مسند أبيه: حدثنا محمدُ بنُ يعقوبَ الربالي، حدثنا المعتمرُ بنُ سليمانَ سمعتُ أبي يحدث عن الربيع بن أنس عن ربيع أبي العالية عن أبي بن كعب رضي الله عنه في قول الله عز وجل: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ﴾ [الأعراف: ١٧٢]. الآية.

قال: جمعهم فجعلهم أرواحاً ثم صورهم فاستنطقهم فتكلموا، ثم أخذ عليهم العهد والميثاقَ وأشهدهم على أنفسهم بربكم؟ قالوا: بلى، قال: فإنني أشهد عليكم السمواتِ السبع والأرضين السبع وأشهد عليكم أباكم آدمَ عليه السلام أن تقولوا يوم القيامة لم نعلم بذلك، اعلموا أنه لا إلهَ غيري ولا ربَّ غيري فلا تُشركوا بي شيئاً، إني سأرسل إليكم رسلي يذكرونكم عهدي وميثاقي، وأنزل عليكم كتبي، قالوا: شهدنا بأنك ربُّنا وإلهنا لا ربَّ غيرك. فأقرؤا بذلك الحديث. وقال الإمامُ الحاكمُ صحيحُ الإسنادِ ولم يخرجاه.

وقال البخاري^(٤) رحمه الله تعالى: حدثنا محمدُ بنُ بشارٍ، حدثنا عُندَرُ،

(١) تقدم تخريجه في الميثاق. وهو حديث صحيح.

(٢) في «المستدرک» (٢٧/١).

(٣) تقدم تخريجه في الميثاق. وهو حديث صحيح.

(٤) في صحيحه (٤١٦/١١) رقم ٦٥٥٧.

حدثنا شعبة عن أبي عمران قال: سمعت أنس بن مالك رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «يقول الله تعالى لأهون أهل النار عذاباً يوم القيامة: لو أن لك ما في الأرض من شيء أكنت تفتدي به؟ فيقول: نعم. فيقول: أردت منك أهون من هذا وأنت في صلب آدم أن لا تشرك بي، فأبيت إلا أن تشرك بي». ورواه مسلم^(١) وغيره.

والأحاديث في هذا الباب كثيرة، وقد قدمنا منها جملةً وافيةً في أول هذا الشرح عند الكلام على الميثاق، والله الحمد والمثنة.

(فصل) التقدير (الثالث) العمرى عند تخليق النطفة في الرحم، فيكتب إذ ذاك ذكورتها وأنوثتها والأجل والعمل والشقاوة والسعادة والرزق وجميع ما هو لاق، فلا يزداد فيه ولا ينقص منه.

قال الله تبارك وتعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّن تُّرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ مِنْ مُضْغَةٍ مُخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ لِّنُبَيِّنَ لَكُمْ وَنُقِرُّ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِنَّكَ أَجَلٌ مُّسَمًّى ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلاً ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشَدَّكُمْ وَمِنْكُمْ مَّنْ يُؤْتَفِكُمْ وَمِنْكُمْ مَّنْ يُرَدُّ إِلَىٰ أَرْدَلِ الْعُمُرِ لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِن بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئاً﴾ [الحج: ٥] الآيات.

وقال تعالى: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَرْوَاجاً وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنثَىٰ وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ وَمَا يَعْمَرُ مِنْ مُّعَمَّرٍ وَلَا يُنْقِصُ مِنْ عُمُرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ [فاطر: ١١].

وقال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلاً ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشَدَّكُمْ ثُمَّ لِتَكُونُوا شُيُوخاً وَمِنْكُمْ مَّنْ يُؤْتَىٰ مِنْ قَبْلُ وَلِتَبْلُغُوا أَجَلاً مُّسَمًّى وَلَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ [غافر: ٦٧]. وقال تبارك وتعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ وَسِعَ الْمَغْفِرَةَ هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ إِذْ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَإِذْ أَنْتُمْ أَجِنَّةٌ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ﴾ [النجم: ٣٢]. وغيرها من الآيات.

وروى البخاري^(٢) ومسلم^(٣) بإسناديهما إلى سليمان الأعمش قال: سمعت

(١) في صحيحه (٤/٢١٦٠) رقم (٢٨٠٥). وقد تقدم تخريجه.

(٢) في صحيحه (١١/٤٧٧) رقم (٦٥٩٤). وقد تقدم.

(٣) في صحيحه (٤/٢٠٣٦) رقم (٢٦٤٣).

زيد بن وهب عن عبد الله - يعني ابن مسعود رضي الله تعالى عنه - قال: حدثنا رسول الله ﷺ وهو الصادق المصدوق: «إن أحدكم يُجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوماً، ثم يكون في ذلك علقةً مثل ذلك، ثم يكون في ذلك مضغةً مثل ذلك، ثم يُرسل الملكُ فينفخ فيه الروحَ ويؤمر بأربع كلمات تُكتب: رزقه، وأجله، وعمله، وشقي أو سعيد».

فوالذي لا إله غيره إن أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراعٌ فيسبقُ عليه الكتابُ فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها، وإن أحدكم ليعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراعٌ فيسبقُ عليه الكتابُ فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخلها». وهذا لفظ مسلم.

ولهما^(١) من حديث حماد بن يزيد عن عبيد الله بن أبي بكر بن أنس عن أنس بن مالك رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «وَكَلَّ اللَّهُ تَعَالَى بِالرَّحِمِ مَلَكًا فَيَقُولُ: أَيُّ رَبِّ نَظْفَةٌ، أَيُّ رَبِّ عَلَقَةٌ، أَيُّ رَبِّ مَضْغَةٌ، فَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَقْضِيَ خَلْقَهَا قَالَ: أَيُّ رَبِّ ذَكَرٌ أَمْ أُنْثَى؟ أَشَقِيٌّ أَمْ سَعِيدٌ؟ فَمَا الرِّزْقُ؟ فَمَا الْأَجَلُ؟ فَيَكْتُبُ كَذَلِكَ فِي بَطْنِ أُمِّهِ».

وقالم مسلم^(٢) رحمه الله تعالى: حدثني أبو الطاهر أحمد بن عمرو بن سرح، أخبرنا ابن وهب أخبرني عمرو بن الحارث عن أبي الزبير المكي أن عامر بن واثلة حدثه أنه سمع عبد الله بن مسعود رضي الله عنه يقول: الشقي من شقي في بطن أمه، والسعيد من وعظ بغيره.

فأتى رجلٌ من أصحاب رسول الله ﷺ يُقال له حذيفة بن أسيد الغفاري فحدثه بذلك من قول ابن مسعود فقال: وكيف يشقى رجلٌ بغير عمل؟ فقال له الرجل: أتعجب من ذلك؟ فإني سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «إذا مر بالنطفة اثنتان وأربعون ليلةً بعث الله تعالى إليها ملكاً فصورها وخلق سمعها وبصرها وجلدتها ولحمها وعظامها ثم قال: يا ربِّ ذَكَرٌ أَمْ أُنْثَى؟ فيقضي ربُّك ما شاء ويكتبُ

(١) أي للبخاري في صحيحه (٤٧٧/١١ رقم ٦٥٩٥)، ومسلم (٤/٢٠٣٨ رقم ٢٦٤٦).

(٢) في صحيحه (٤/٢٠٣٧ رقم ٢٦٤٥).

الملك، ثم يقول: يا ربَّ أجله؟ فيقول ربك ما شاء ويكتب الملك، ثم يقول: يا رب ما رزقه؟ فيقضي ربُّك ما شاء ويكتب الملك، ثم يخرج الملك بالصحيفة في يده فلا يزيد على ما أمر ولا ينقص».

وفي رواية له^(١) من طريق أخرى: «فيقول: يا ربَّ أذكر أم أنثى؟ فيجعله الله ذكراً أو أنثى. ثم يقول: يا ربَّ أسوي أو غير سوي؟ فيجعله الله تعالى سوياً أو غير سوي. ثم يقول: يا ربَّ ما رزقه، ما أجله، ما خلقه؟ ثم يجعله الله تعالى شقياً أو سعيداً».

وفي رواية لأحمد^(٢): «فيقول: يا ربَّ ماذا؟ أشقي أم سعيد؟ فيقول الله تبارك وتعالى فيكتبان، فيقول: ماذا أذكر أم أنثى؟ فيقول الله عز وجل فيكتبان. فيكتب عمله وأثره ومصيبته ورزقه، ثم تطوى الصحيفة فلا يُزاد على ما فيها ولا يُنقص».

وله^(٣) عن جابر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا استقرت النطفة في الرحم أربعين يوماً أو أربعين ليلة بعث الله إليه ملكاً فيقول: يا ربَّ ما رزقه؟ فيقال له. فيقول: يا ربَّ ما أجله؟ فيقال له. فيقول: يا ربَّ ذكر أم أنثى؟ فيعلمه^(٤). فيقول: يا ربَّ شقي أم سعيد؟ فيعلمه^(٤). تفرد به وإسناده حسن.

وله^(٥) عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «فرغ الله إلى كل عبد من خمس: من أجله ورزقه وأثره وشقي أم سعيد». والأحاديث في ذلك كثير.

(١) في صحيحه (٢٠٣٨/٤) رقم (٢٦٤٥).

(٢) في «المسند» (٣٧٥/١) و (٣٨٢) بسند صحيح.

(٣) أي لأحمد في مسنده (٣٩٧/٣) وفي سننه خُصيف بن عبد الرحمن الجزري، سيء الحفظ اختلط قبل موته، والخطاب بن القاسم اختلط قبل موته. وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١٩٢/٧): «وفيه خُصيف، وثقه ابن معين وجماعة وفيه خلاف، وبقية رجاله ثقات».

قلت: وأخرجه الطحاوي في «شرح مشكل الآثار» رقم (٢٦٦٥) و (٢٦٦٦) وابن بطه في «الإبانة» رقم (١٤٠٥) والفريابي في «القدر» رقم (١٤٣) وله شاهد من حديث حذيفة عند مسلم رقم (٢٦٤٥).

وخلاصة القول أن الحديث صحيح لغيره، والله أعلم.

(٤) كذا في «الأصل» وفي «المسند» (فيعلم).

(٥) لأحمد في مسنده (١٩٧/٥) والبزار (٢٤/٣) رقم (٢١٥٢ - كشف). والطبراني في =

(فصل) والرابع التقدير الحولي في ليلة القدر، يقدر فيها كل ما يكون في السنة إلى مثله.

قال الله تبارك وتعالى: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿حَمَّ﴾ ① وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ ② إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبْرَكَةٍ إِنَّا كُنَّا مُنذِرِينَ ③ فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ ④ أَمْرًا مِّنْ عِنْدِنَا إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ ⑤ [الدخان]. الآيات.

قال مجاهد^(١) ليلة القدر ليلة الحكم، وقال سعيد بن جبيرة^(٢): يُؤَدَّن للحجاج في ليلة القدر فيكتبون بأسمائهم وأسماء آبائهم فلا يغادر منهم أحد ولا يزداد فيهم ولا ينقص منهم.

وقال الحسن البصري^(٣): واللّه الذي لا إله إلا هو إنها لفي رمضان، وإنها ليلة القدر، يفرق فيها كل أمر حكيم، فيها يقضي الله تعالى كل أجل وعمل ورزق إلى مثلها. وقال ابن عباس^(٤): يكتب من أم الكتاب في ليلة القدر ما يكون في السنة من موت وحياة ورزق ومطر، حتى الحجاج يقال: يخج فلان ويحج فلان.

وقال مقاتل^(٥): يقدر الله تعالى في ليلة القدر أمر السنة في بلاده وعباده إلى السنة القابلة، وقال أبو عبد الرحمن السلمي^(٦): يقدر أمر السنة كلها في ليلة القدر، وذكر عن سعيد بن جبيرة^(٤) في هذه الآية: إنك ترى الرجل غشي في الأسواق وقد وقع اسمه في الموتى.

= «الكبير» كما في «المجمع» (١٩٨/٧) و«الأوسط» (٢٧٢/٣) رقم (٣١٢٠) وابن أبي عاصم في «السنة» رقم (٣٠٣، ٣٠٤، ٣٠٥، ٣٠٧، ٣٠٨). وابن حبان في «الإحسان» رقم (٦١٥٠). وهو حديث صحيح.

(١) أخرجه عبد الرزاق في تفسيره رقم (٣٦٦٧).

(٢) انظر: «الدر المنثور» (٣٩٩/٧).

(٣) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (١٣/١٣٠ ج ١٠٨/٢٥) والسيوطي في «الدر المنثور» (٧/٤٠٠).

(٤) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (١٣/١٣٠ ج ١٠٩/٢٥) والسيوطي في «الدر المنثور» (٧/٤٠٠) وقال: أخرجه عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم في تفسيره رقم (١٨٥٣٠) والحاكم في «المستدرک» (٢/٤٤٩).

وقال الحاكم: صحيح الإسناد ولم يخرجاه.

(٥) لم أعثر على مصدره!

(٦) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (١٣/١٣٠ ج ١٠٨/٢٥) والسيوطي في «الدر المنثور» =

وروى عن ابن عمر^(١) ومجاهد^(٢) وأبي مالك^(٣) والضحاك: في ليلة القدر يُفصل من اللوح المحفوظ الكتبة أمر السنة وما يكون فيها من الآجال والأرزاق وما يكون فيها إلى آخرها.

والآثار في ذلك عن الصحابة وأئمة التفسير من تابعيهم بإحسان كثيرة مشهورة.

(فصل) والخامس التقدير اليومي وهو سوق المقادير إلى المواقيت التي قُدرت لها فيما سبق، قال الله تبارك وتعالى: ﴿يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ [الرحمن: ٢٩].

وروى ابن جرير^(٤) رحمه الله تعالى عن مئيب بن عبد الله بن منيب الأزدي عن أبيه قال: «تلا رسول الله ﷺ هذه الآية: ﴿كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ [الرحمن: ٢٩]، فقلنا: يا رسول الله، وما ذاك الشأن؟ قال: «أن يغفر ذنباً، ويفرج كرباً، ويرفع قوماً ويضع آخرين».

وروى ابن أبي حاتم^(٥) عن أبي الدرداء رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: قال الله عز

= (٤٠٠/١٣) وعزاه إلى عبد بن حميد ومحمد بن نصر وابن جرير والبيهقي.

(١) أخرجه عبد الرزاق في تفسيره رقم (١٨٥٢٨). والسيوطي في «الدر المنثور» (٣٩٩/٧).

(٢) ذكره السيوطي في «الدر المنثور» (٣٩٩/٧ - ٤٠٠).

(٣) أخرجه ابن جرير الطبري في «جامع البيان» (١٣/ج٢٥/١٠٨).

قلت: وعزاه الحافظ في «الفتح» (٤/٢٥٥) إلى عبد الرزاق وغيره من المفسرين بأسانيد صحيحة.

(٤) في «جامع البيان» (١٣/ج٢٧/١٣٥).

قلت: وأخرجه البزار (٣/٧٣ رقم ٢٢٦٦ - كشف). وابن حجر في «الإصابة» (٤/٢١١ رقم ٤٩٩٩).

وقال ابن منده: غريب جداً. وقال ابن عبد البر: أخشى أن يكون حديثه مرسلًا. وتعقبه ابن حجر فقال: رواية الحسن المذكورة دالة على اتصال حديثه.

وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٧/١١٧): رواه الطبراني في «الكبير» و«الأوسط» وفيه من لم أعرفهم.

قلت: وفيه أيضاً - عمرو بن بكر السكسكي - وهو متروك كما في «التقريب» رقم (٤٩٩٣).

(٥) في تفسيره رقم (١٨٧٣٧).

وجل: ﴿كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ [الرحمن: ٢٩]. قال: «مِنْ شَأْنِهِ أَنْ يَغْفِرَ ذَنْبًا، وَيَفْرَجَ كَرْبًا، وَيَرْفَعَ قَوْمًا وَيَضَعَ آخَرِينَ». وعلقه البخاري^(١) موقوفاً.

وروى البزار^(٢) عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ: ﴿كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ [الرحمن: ٢٩]، قال: «يَغْفِرُ ذَنْبًا وَيَكْشِفُ كَرْبًا».

وله^(٣) هو وابن جرير^(٤) عن ابن عباس رضي الله عنهما: إِنْ اللَّهُ خَلَقَ لَوْحًا مَحْفُوظًا مِنْ دُرَّةٍ بِيضَاءَ، دُفَّتَاهُ يَاقُوتَةٌ حَمْرَاءُ قَلَمُهُ نُوْرٌ وَكِتَابُهُ نُوْرٌ، وَعَرْضُهُ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ، يَنْظُرُ فِيهِ كُلَّ يَوْمٍ ثَلَاثِمِائَةَ وَسْتِينَ نَظْرَةً، يَخْلُقُ فِي كُلِّ نَظْرَةٍ وَيُحْيِي وَيُمِيتُ، وَيُعْزُّ وَيُذِلُّ، وَيَفْعَلُ مَا يَشَاءُ.

وروى ابن أبي حاتم^(٥) عن سويد بن جبلة الفزاري قال: إِنْ رَبِّكُمْ كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ فَيُعْتِقُ رَقَابًا، وَيُعْطِي رَغَابًا، وَيَقْحَمُ عَقَابًا.

(١) في صحيحه (٦٢٣/٨).

(٢) (٧٤/٣ رقم ٢٢٦٧ - كشف).

قلت: وأخرجه ابن ماجه رقم (٢٠٢) وابن أبي عاصم رقم (٣٠١).

وقال البوصيري في «مصباح الزجاجه» (ص ١٢): هذا إسناد حسن لتناصر الوزير عن درجة الحفظ والإتقان... ثم نقل ما تقدم، وقال: «روى البخاري هذا الحديث (٦٢٣/٨) تعليقا في تفسير سورة الرحمن...»

قال الحافظ ابن حجر: وصله المصنف في «التاريخ»، وابن حبان في «الصحیح» وابن ماجه وابن أبي عاصم والطبراني عن أبي الدرداء مرفوعاً. وأخرجه البيهقي في «الشعب» من طريق أم الدرداء عن أبي الدرداء موقوفاً ونسبه البوصيري إلى أبي يعلى حدثنا ابن أبان الكوفي، حدثنا إسحاق بن سليمان، عن معاوية بن يحيى، عن يونس بن ميسرة، عن أبي إدريس الخولاني عن أبي الدرداء موقوفاً...

وللمرفوع شاهد آخر، عن ابن عمر أخرجه البزار رقم (٢٢٦٨) وفي سنده عبد الرحمن اليلماني، قال في «التقريب» ضعيف واتهمه ابن عدي...»

وخلاصة القول أن الحديث حسن.

(٣) لم أجدّه في «كشف الأستار»، ولا في مسند البزار لأن مسند ابن عباس لم يطبع بعد.

(٤) في «جامع البيان» (١٣/ج ٢٧/١٣٥).

قلت: وذكره البغوي في «معالم التنزيل» (٤٤٦/٧) والسيوطي في «الدر المثور» (٦٩٩/٧) وعزاه لابن المنذر والطبراني وأبي الشيخ في «العظمة» وابن مردويه وأبي نعيم في «الحلية» والبيهقي في «الأسماء والصفات».

(٥) في تفسيره رقم (١٨٧٣٦).

وقال الأعمش^(١) عن مجاهد عن عبيد بن عمير: ﴿كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ [الرحمن: ٢٩]. قال: من شأنه أن يجيب داعياً، أو يعطي سائلاً، أو يفك عانياً، أو يشفي سقيماً.

وقال ابن نجيج^(٢) عن مجاهد قال: كل يوم هو يجيب داعياً، ويكشف كرباً، ويجيب مضطراً، ويغفر ذنباً.

وقال قتادة^(٣): لا يستغني عنه أهل السموات والأرض، يُحيي حياً ويميت ميتاً، ويربّي صغيراً ويفك أسيراً، وهو منتهى حاجات الصالحين وصریحهم، ومنتهى شكواهم.

وقال الحسين بن فضل^(٤): هو سوق المقادير إلى المواقيت. وقال أبو سليمان الدارني^(٥) في هذه الآية: كل يوم له إلى العبيد برّ جديد. وذكر البغوي^(٦) رحمه الله تعالى قول المفسرين: من شأنه أن يُحيي ويميت، ويخلق ويرزق، ويُعزّز قوماً، ويذلّ قوماً، ويشفي مريضاً ويفك عانياً، ويفرّج مكروباً، ويجيب داعياً، ويعطي سائلاً، ويغفر ذنباً، إلى ما لا يحصى من أفعاله وإحداثه في خلقه ما يشاء.

وجملة القول في ذلك أن التقدير اليومي هو تأويل المقدور على العبد وإنفاذه فيه، في الوقت الذي سبق أنه يناله فيه، لا يتقدمه ولا يتأخره.

كما أن في الآخرة يأتي تأويل الجزاء الموعود إن خيراً فخير وإن شراً فشر، ولكل نبياً مستقرّ وسوف تعلمون.

ولهذا قال سفيان بن عيينة فيما ذكره البغوي^(٧) رحمه الله تعالى: الدهر كله عند الله يومان: أحدهما مدة أيام الدنيا، والآخر يوم القيامة، فالشأن الذي هو فيه

(١) أخرجه ابن جرير الطبري في تفسيره (١٣/ج٢٧/١٣٥).

(٢) أخرجه ابن جرير الطبري في تفسيره (١٣/ج٢٧/١٣٥).

(٣) أخرجه عبد بن حميد وابن جرير كما في «الدر المنثور» (٧/٧٠٠).

(٤) ذكره البغوي في «معالم التنزيل» (٤/٤٤٧) وابن الجوزي في «زاد المسير» (٨/١١٤).

(٥) لم أعثر على مصدر له.

(٦) ذكره البغوي في معالم التنزيل (٧/٤٤٦).

(٧) في «معالم التنزيل» (٧/٤٤٦).

اليوم الذي هو مدة الدنيا الاختبارُ بالأمر والنهي والإحياء والإماتة والإعطاء والمنع يعني وغير ذلك، وشأن يوم القيامة الجزاء والحساب والعقاب اهـ.

ثم هذا التقديرُ اليومي تفصيلٌ من التقدير الحولي، والحولي تفصيلٌ من التقدير العمري عند تخليق النطفة، والعمري تفصيلٌ من التقدير العمري الأول يوم الميثاق، وهو تفصيلٌ من التقدير الأزلي الذي خطه القلم في الإمام المبين.

والإمام المبين هو من علم الله عز وجل، وكذلك منتهى المقادير في آخرتها إلى علم الله عز وجل، فانتهت الأوائل إلى أوليته وانتهت الأواخر إلى آخريته: ﴿وَأَنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ الْمُتَّبِعِينَ﴾ [النجم: ٤٢].

(فصل) والمرتبة الثالثة من مراتب الإيمان بالقدر، الإيمان بمشيئة الله النافذة وقدرته الشاملة، وهما يجتمعان فيما كان وما سيكون، ويفترقان فيما لم يكن ولا هو كائن.

فما شاء الله تعالى كونه فهو كائن بقدرته لا محالة: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [يس: ٨٢].

وما لم يشأ الله تعالى لم يكن لعدم مشيئة الله تعالى إياه ليس لعدم قدرته عليه ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَىٰ الْهُدَىٰ﴾ [الأنعام: ٣٥]. ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ [هود: ١١٨]. ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مِنَ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا﴾ [يونس: ٩٩]. ﴿أَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهْدَىٰ النَّاسَ جَمِيعًا﴾ [الرعد: ٣١]. ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْتَتَلُوا﴾ [البقرة: ٢٥٣]. ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ [السجدة: ١٣].

فالسبب في عدم وجود الشيء هو عدم مشيئة الله تعالى إيجاده، لا أنه عجز عنه، تعالى الله وتقدس وتنزه عن ذلك: ﴿وَمَا كَانُوا لِيُعْجِزُنِي مِنْ شَيْءٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ إِنَّهُمْ كَانُوا عَلِيمًا قَدِيرًا﴾ [فاطر: ٤٤].

(فصل) والمرتبة الرابعة مرتبة الخلق، وهو الإيمان بأن الله سبحانه وتعالى خالق كل شيء، فهو خالق كل عامل وعمله، وكل متحرك وحركته، وكل ساكن وسكونه، وما من ذرة في السموات ولا في الأرض إلا والله سبحانه وتعالى خالقها وخالق حركتها وسكونها، سبحانه لا خالق غيره ولا رب سواه.

وهاتان المرتبتان قد تقدم بسط الكلام عليهما في توحيد المعرفة والإثبات بما أغنى عن إعادته، والله الحمدُ والمنَّةُ وبه التوفيقُ والعصمةُ.

(فصل) وللعباد قدرةً على أعمالهم ولهم مشيئةٌ، واللَّهُ تعالى خالقهم وخالق قدرتهم ومشيتهم وأقوالهم وأعمالهم، وهو تعالى الذي منحهم إياها وأقدرهم عليها وجعلها قائمةً بهم مضافةً إليهم حقيقةً، وبحسبها كُلفوا وعليها يثابون ويعاقبون، ولم يكلفهم اللُّهُ تعالى إلا وسعهم، ولم يحمّلهم إلا طاقتهم.

وقد أثبت اللُّهُ تعالى ذلك لهم في الكتابِ والسنةِ، ووصفهم به، ثم أخبر تعالى أنهم لا يقدرُونَ إلا على ما أقدَرهم اللُّهُ تعالى عليه، ولا يشاءون إلا أن يشاء اللُّهُ عز وجل، ولا يفعلون إلا بجعله إياهم فاعلين، كما جمع تعالى بين ذلك في غير ما موضع من كتابه، كقوله عز وجل: ﴿مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدَىٰ وَمَنْ يُضِلِّ فَآوَلَيْكَ هُمُ الْخٰسِرُونَ﴾ [الأعراف: ١٧٨]. وقال تعالى: ﴿إِنَّ هٰذِهِ تَذٰكِرَةٌ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا ﴿٢٩﴾ وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿٣٠﴾﴾ [الإنسان].

وقوله تعالى: ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ﴿٧٧﴾ لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ ﴿٧٨﴾ وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٧٩﴾﴾ [التكوير]. وقوله تعالى: ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ﴾ [البقرة: ٢٨٦] الآية. وقال تعالى: ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَّا آتٰنَهَا﴾ [الطلاق: ٧]. وقال تعالى: ﴿وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [الزخرف: ٧٢] أي بسببه. وقال تعالى: ﴿وَذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [السجدة: ١٤].

وقال النبي ﷺ: «الحمدُ لله، نحمدُه ونستعينُه ونستهديه ونستغفره ونتوبُ إليه، ونعوذُ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئاتِ أعمالنا، من يهد اللُّهُ فلا مُضِلَّ له، ومن يضلِّ فلا هادي له»^(١).

وقال البخاري^(٢) رحمه الله تعالى في باب: ﴿وَمَا كُنَّا لِنَهْدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدٰنَا

(١) تقدم تخريجه في مقدمة المحقق في المجلد الأول.

وهو حديث صحيح.

(٢) في صحيحه (١١/٥١٥ - ٥١٦ رقم ٦٦٣٠).

اللَّهُ ﴿الأعراف: ٤٣﴾، ﴿لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾ [الزمر: ٥٧]:

حدثنا أبو الثُّعْمَانِ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ - هُوَ ابْنُ حَازِمٍ - عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رضي الله عنه قَالَ: رَأَيْتُ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم يَوْمَ الْخَنْدَقِ يَنْقُلُ مَعَنَا التُّرَابَ وَهُوَ يَقُولُ: «وَاللَّهِ لَوْلَا اللَّهُ مَا اهْتَدَيْنَا، وَلَا ضَمْنَا وَلَا صَلَّيْنَا، فَأَنْزَلَنَ سَكِينَةً عَلَيْنَا، وَثَبَّتَ الْأَقْدَامَ إِنْ لَأَقَيْنَا، وَالْمُشْرِكُونَ قَدْ بَغَوْا عَلَيْنَا، إِذَا أَرَادُوا فِتْنَةَ أَيْبَانَا».

وقال صلى الله عليه وسلم في الحمر: «مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيَّ فِيهَا شَيْئًا إِلَّا هَذِهِ الْآيَةُ الْجَامِعَةُ الْفَادَةُ: ﴿فَمَنْ يَمَلِّ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ (٧) وَمَنْ يَمَلِّ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ﴾ (٨) [الزلزلة] (١). وَغَيْرُ ذَلِكَ مَا لَا يُحْصَى.

وقد تقدم منها جملة وافية في إثبات الإرادة والمشية والخلق، فكما لم يوجد العباد أنفسهم لم يوجدوا أفعالهم، فقدرتهم وإرادتهم ومشيتهم وأفعالهم، تبع لقدرة الله سبحانه وإرادته ومشيته وأفعاله، إذ هو تعالى خالقهم وخالق قدرتهم ومشيتهم وإرادتهم وأفعالهم، وليس مشيتهم وإرادتهم وقدرتهم وأفعالهم هي عين مشية الله تعالى وإرادته وقدرته وفعله، كما ليسوا هم إياه، تعالى الله عن ذلك، بل أفعالهم المخلوقة لله قائمة بهم لائقة بهم مضافة إليهم حقيقة، وهي من آثار أفعال الله تعالى القائمة به، اللائقة به، المضافة إليه حقيقة، فالله فاعل حقيقة والعبد مُفعل حقيقة، والله تعالى هادٍ حقيقة، والعبد مهتدٍ حقيقة، ولهذا أضاف تعالى كلاً من الفعلين إلى من قام به، فقال عز وجل: ﴿مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ﴾ [الكهف: ١٧].

فإضافة الهداية إلى الله تعالى حقيقة، وإضافة الاهتداء إلى العبد حقيقة، وكما أن الهادي تعالى ليس هو عين المهتدي، فكذلك ليست الهداية هي عين الاهتداء، وكذلك يُضِلُّ اللهُ تَعَالَى مَنْ يَشَاءُ حَقِيقَةً، وَذَلِكَ الْعَبْدُ يَكُونُ ضَالًّا حَقِيقَةً، وَهُوَ سَبْحَانَهُ وَتَعَالَى خَالِقُ الْمُؤْمِنِ وَإِيمَانِهِ، وَالْكَافِرِ وَكُفْرِهِ، كَمَا قَالَ جَلَّ وَعَلَا: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَنُكِرْتُمْ كَافِرًا وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ [التغابن: ٢].

(١) أخرجه البخاري في صحيحه (٣٢٩/١٣ - ٣٣٠ رقم ٣٧٥٦). ومسلم في صحيحه (٢/ ٦٨٢ - ٦٨٣ رقم ٩٨٧/٢٤).

أي هو الخالقُ لكم على هذه الصفةِ وأراد منكم ذلك كَوْنًا لا شرعاً، فلا بد من وجود مؤمنٍ وكافرٍ، وهو البصيرُ بمن يستحق الهدايةَ ممن يستحق الضلالَ، وهو شهيدٌ على أعمال عباده، وسيجزئهم بها أتمَّ الجزاء، ولهذا قال تعالى: ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ [التغابن: ٢].

فأضاف الله تعالى الخلقَ الذي هو فعله القائمُ به إليه حقيقةً، وأضاف الإيمانَ والكفرَ الذي هو عملهم القائمُ بهم إليهم حقيقةً، واللهُ تبارك وتعالى هو الذي جعلهم كذلك، وهم فعلوه باختيارهم وقدرتهم ومشيتهم التي منحهم الله إياها وخلقها فيهم وأمرهم ونهاهم بحسبها.

[مذهب الجهمية^(١) والمعتزلة^(٢) في إنكار القدر]

والمقصودُ أن الله سبحانه في جميع تصرفاته في عباده فاعلٌ حقيقةً، والعبدُ منفعلٌ حقيقةً، فمن أضاف الفعلَ والانفعالَ كليهما إلى المخلوق كَفَرَ، ومن أضافهما كليهما إلى الله تعالى كفر.

ومن أضاف الفعلَ إلى الله تعالى حقيقةً والانفعالَ إلى المخلوق حقيقةً كما أضافهما الله تعالى فهو المؤمنُ حقيقةً. فالأول قولُ القدرية^(٣) النفاة، وأول من أحدثه في هذه الأمة مَعْبُدُ الجهنِّي في آخر عصرِ الصحابة كما قَدَّمنا عن يحيى بن يَعْمَرَ في سياق حديثِ جبريلِ السابقِ في سؤاله النبي ﷺ عن الدين، وأنكر عليه ذلك بقيةُ الصحابةِ وأئمةُ التابعين، وتبرأوا من هذا الاعتقادِ وكَفَرُوا مُتَّجِلَةً ونَفَوْا عنه الإيمانَ، وأوصى بعضهم بعضاً بمجانبته والفرارِ من مجالسته.

ثم تقلد عنه ذلك المذهبُ الفاسدُ والسنةُ السيئةُ التي انتحلها هو رؤوسُ المعتزلةِ وأئمتهم المُضِلُّون كواصلِ بنِ عطاءِ الغزالي، وعمرو بنِ عُبيدٍ ومن في معناهم وعلى طريقتهم حتى بالغ بعضهم فأنكر علمَ الله تعالى وأنكرَ كتابةَ المقاديرِ السابقةِ، وجعلَ العبادَ هم الخالقين لأفعالهم، ولهذا كانوا هم مَجُوسُ هذه الأمة.

(١) تقدم التعريف بها.

(٢) تقدم التعريف بها.

(٣) تقدم التعريف بهم.

فأما واصلُ بنُ عطاءٍ^(١) فقال فيه أبو الفتح الأزدي^(٢) رجلٌ سوءٌ كافرٌ، قال الذهبي: كان من أجداد المعتزلة، وُلد سنة ثمانينَ بالمدينة، ومما قيل فيه:

ويجعل البُرَّ قمحاً في نصرَفه وخالف الرءاء حتى احتال للشَّعر
ولم يُطق مطراً [في القول يجعله]^(٣) فعادَ بالغيث إشفاقاً من المطر

وكان يتوقف في عدالة أهل الجمل ويقول: إحدى الطائفتين فسقت لا بعينها، فلو شهدت عندي عائشة وعلي وطلحة على باقة بقل لم أحكم بشهادتهم. هلك سنة إحدى وثلاثين ومائة.

وأما عمرو بنُ عبيد^(٤) فهو ابنُ ثوبانَ - ويُقال ابنُ كيسانَ - التيميُّ مولاهم أبو عثمانَ البصري من أبناء فارس، قال ابنُ كثير: هو شيخُ القدرية والمعتزلة، روى الحديث عن الحسن البصري وعبيد اللّه بن أنس وأبي العالية وأبي قلابه، وعنه الحمّادان، وسفيان بنُ عُيينة والأعمش، وكان من أقرانه، وعبدُ الوارث بنُ سعيد وهارون بنُ موسى، ويحيى القطان، ويزيد بن زريع، قال الإمامُ أحمد^(٥): ليس بأهل أن يُحدّث عنه.

وقال عليُّ بنُ المدنيّ ويحيى بنُ معين: ليس بشيء. وزاد ابنُ مَعين: وكان رجلٌ سوءٌ وكان من الدهرية الذين يقولون إنما الناسُ مثلُ الزرع.

(١) وهو واصل بن عطاء البصري، الغزال المتكلم البليغ المتشدق، الذي كان يلثغ بالراء.

فلبلاغته هجر الرءاء وتجنّبها في خطابه. سمع من الحسن البصري وغيره.

كان من أجداد المعتزلة، وُلد سنة ثمانين بالمدينة.

له من التصانيف: كتاب «أصناف المرجئة» وكتاب «التوبة» وكتاب «معاني القرآن». مات سنة إحدى وثلاثين ومائة.

انظر: «الميزان» [١١٨/٧ - ١١٩ رقم ٩٣٣٣/٩٠٥٨].

(٢) ذكر ذلك الذهبي في «الميزان» [١١٨/٧].

(٣) وصوابه [في القول يُعجله] ولا معنى ليجعله لأن واصلًا كان ألثغ بحرف الرءاء، ويخطب دون أن يأتي بحرف الرءاء.

(٤) انظر ترجمته في: «ميزان الاعتدال» [٣٢٩/٥ رقم ٤٢٧٩/٦٤١٠] «وتهذيب التهذيب» [٢٨٨/٣ - ٢٩٠].

(٥) في «بحر الدم» (ص ٣٢١ رقم ٧٦٥).

وقال الفلاس^(١): متروكٌ صاحبٌ بدعة، كان يحيى القطان يحدثنا عنه ثم تركه. وكان ابنُ مهديٍّ لا يحدث عنه، وقال أبو حاتم^(٢): متروكٌ، وقال النسائي^(٣): ليس بثقة، وقال شعبةٌ عن يونس بن عبيد: كان عمرو بن عبيد يكذب في الحديث.

وقال حمادُ بن سلمة^(٤) قال لي حميدٌ: لا تأخذ عنه فإنه كان يكذب على الحسن البصري.

وكذا قال أيوب^(٤) وعوف بن عوف، وقال أيوب^(٤): ما كنت أعد له عقلاً، وقال مطرُ الوراق: واللّه لا أصدقه في شيء، وقال ابنُ المبارك: إنما تركوا حديثه لأنه كان يدعو إلى القدر.

وقد ضعفه غيرُ واحدٍ من أئمة الجرح والتعديل، وأثنى عليه آخرون في عبادته وزهده وتقشفه، قال الحسن البصري: هذا سيدُ شبابِ القراء ما لم يحدث، قالوا: فأحدث واللّه أشدَّ الحدث.

وقال ابنُ حبان^(٥): كان من أهلِ الورع والعبادة إلى أن أحدث ما أحدث، واعتزل مجلس الحسن هو وجماعة معه فسُموا المعتزلة.

وكان يشتم الصحابة ويكذب في الحديث وهماً لا تعمداً. وقد روي عنه^(٦) أنه قال: إن كانت ﴿تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ﴾ [المسد: ١] في اللوح المحفوظ فما تُعدُّ منه على ابن آدم حجة.

وروي له حديث ابن مسعود: حدثنا الصادقُ المصدوق: «إنَّ خلقَ أحدكم يُجمع في بطن أمه أربعين يوماً - حتى قال - فيؤمر بأربع كلمات: رزقه وأجله

(١) ذكره الذهبي في «ميزان الاعتدال» (٣٣١/٥).

(٢) في «الجرح والتعديل» (٣٤٦/٦) رقم (١٣٦٥).

(٣) في «الضعفاء والمتروكين» (ص ١٩٢ رقم ٥٠١).

(٤) انظر: «تهذيب التهذيب» (٢٨٨/٣).

(٥) في «المجروحين» (٦٩/٢).

(٦) انظر: «ميزان الاعتدال» (٣٣٢/٥).

وعمله وشقي أو سعيد^(١) إلى آخره، فقال: لو سمعتُ الأعمش يرويه لكذبتُه، ولو سمعته من زيد بن وهب لما أحببته، ولو سمعته من ابن مسعود لما قبلته، ولو سمعته من رسول الله ﷺ لردذته: ولو سمعتُ الله يقول هذا لقلتُ: ما على هذا أخذت علينا الميثاقَ.

وهذا من أقبح الكفر، لعنه الله إن كان قال هذا، وإذا كان مكذوباً عليه فعلى من كذبه عليه ما يستحقه. وقد قال عبدُ الله بنُ المبارك^(٢) رحمه الله تعالى:

أيها الطالبُ علماً إئتِ حمادَ بنَ زيدٍ
فخذِ العلمَ بحِلْمٍ ثمَّ قيِّدهُ بقيِّدِ
وذِرِ البِدْعَةَ من آثِ مارِ عمرو بنِ عبِيدِ

وقال ابنُ عدي^(٣): كان عمرو يُغرّ الناسَ بتقشّفه، وهو مذمومٌ ضعيفُ الحديثِ جداً مُعلنٌ بالبدع.

وقال الدارقطني^(٤): ضعيفُ الحديثِ. وقال الخطيبُ البغدادي^(٥): جالسُ الحسنِ واشتهر بصحبته، ثم أزاله وأصلُ بنُ عطاءٍ عن مذهب أهلِ السنة وقال بالقدر ودعا إليه واعتزل أصحابَ الحديثِ رحمهم الله تعالى.

ثم توارثت القدريةُ هذا المذهبَ الفاسدَ بعد هؤلاء وتواصوا به، ثم منهم من نفى علمَ الله تعالى كأوليهم، ففيهم من نفى علمه بالكليات والجزئيات، ومنهم من أثبت العلمَ بالكليات دون الجزئيات، ثم افترقوا في أفعالِ الله كما افترقوا في علمه.

ففرقةٌ قالت: كلُّ أفعالِ العبادِ ليست مقدورةٌ لله ولا مخلوقةٌ له، لا خيرها ولا شرّها.

والأخرى قالت: الخيرُ من أفعالهم مخلوقٌ له تعالى ومقدورٌ له، وأما الشرُّ

(١) تقدم تخريجه.

(٢) ذكره ابن عدي في «الكامل» (١٧٥٣/٥).

(٣) في «الكامل» (١٧٦٣/٥).

(٤) ذكر ذلك الذهبي في «الميزان» (٣٣٠/٥).

(٥) في «تاريخ بغداد» (١٦٦/١٢) رقم (١٦٥٢).

فليس عندهم مخلوقاً لله ولا مقدوراً له. فأثبتوا نصفَ القَدَرِ ونفوا نصفَه، وأثبتوا خالقين. فهم في الحقيقة مجوسٌ ثنويّة، بل أعظم منهم، فإن الثنوية أثبتوا خالقين للكون كلّه وهؤلاء أثبتوا خالقين لكل فردٍ من الأفراد ولكل فعلٍ من الأفعال، بل جعلوا المخلوقين كلّهم خالقين.

ولولا تناقضهم لكانوا أكفر من المجوس، فإن اطراد قولهم ولازمه وحاصله هو إخراج أفعال العباد عن خلق الله عز وجل وملكّه وأنها ليست داخلّة في ربوبيته عز وجل، وأنه يكون في ملكه ما لا يريد، ويريد ما لا يكون، وأنهم أغنياء عن الله عز وجل فلا يستعينون على طاعته ولا ترك معصيته، ولا يعوذون به من شرور أنفسهم ولا سيئات أعمالهم، ولا يستهدونه الصراط المستقيم.

فقول إياك نعبد وإياك نستعين، وقول لا حول ولا قوة إلا بالله لا معنى له عندهم، وربما استنكروه، كما جحدوا قوله تعالى: ﴿مَنْ يَشَأِ اللَّهُ يُضِلَّهُ وَمَنْ يَشَأْ يُجَعِّلهُ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [الأنعام: ٣٩].

هذا مع إنكاره علم الله عز وجل وقدرته ومشيئته وإرادته، وغير ذلك من صفاته، تبارك وتعالى عما يقول الظالمون والجاحدون علواً كبيراً.

[مذهب الجبرية في إضافة الفعل والانفعال إلى الله]

(فصل) والقول الثاني وهو إضافة الفعل والانفعال كليهما إلى الله عز وجل هو قول الجبرية الغلاة الجفاة الذين يقولون: إن العبد مجبورٌ على أفعاله مقسورٌ عليها كالسّعة يحركها الريح العاصف، وكالهاوي من أعلى إلى أسفل.

وأن تكليف الله سبحانه وتعالى عباده - من أمرهم بالطاعات ونهيهم عن المعاصي - كتكليف الحيوان البهيم بالطيران، وتكليف المُقعد بالمشي، وتكليف الأعمى بنقطة الكتاب، وأن تعذيبه إياهم على معصيتهم إياه هو تعذيب لهم على فعله لا على أفعالهم، وأن ذلك كتعذيب الطويل لِم لم يكن قصيراً، والقصير لِم لم يكن طويلاً، والأسود لِم لم يكن أبيض، والأبيض لِم لم يكن أسود.

فسلبوا العبد قدرته واختياره، وأخرجوا عن أفعال الله تعالى وأحكامه حكمها ومصالحها، ونفوا عن الله تعالى حكمته البالغة، وجحدوا حجته الدامغة، وأثبتوا

عليه تعالى الحجّة لعباده، ونسبوه تعالى إلى الظلم وطعنوا في عدله وشرعه، فلا قيامَ عندهم لسوق الجهاد، ولا معنى لإقامة الحدود ولا للثواب والعقاب، بل ولا لإرسال الرسل والكتب إلا التكليف في غير وُسعٍ وتحميل ما لا يُطاق، والظلم الذي حرمه الله تعالى على نفسه، وجعله بين عباده محرماً.

فأقاموا عذرَ إبليس اللعين وعذرَ فرعون وهامان وقارون وسائر الأمم العصاة الممقوتين المقبوحين المغضوب عليهم، المخسوف بهم المُعدّة لهم جهنم وساءت مصيراً، وأن غضب الله عليهم ولعنه وعقابه إياهم على فعله لا على أفعالهم، بل قالوا: إنه عاقبهم ومقتهم على طاعتهم إياه، لأنهم إن كانوا خالفوا شرعه فقد أطاعوا إرادته ومشيتته. هذا معنى إثبات القدر عند هذه الفرقة الإلبيسية.

وقد ذكر ابن القيم^(١) رحمه الله تعالى كثيراً من عباراتهم التي لا يستطيع المؤمن حكايتها لولا أن الله تعالى حكى في كتابه أقوال الكفار قبهم الله. فمن ذلك قول بعضهم:

إياك في اليم مكتوفاً وقال له
وقول آخر قبّه الله:

دعاني وسدّ الباب عني فهل إلى
وقول كافرٍ آخر فضّ الله فاه.

وَضَعُوا اللَّحْمَ لِلْبُزَا
ثُمَّ لَامُوا السُّبُزَاةَ إِذْ
لَوْ أَرَادُوا صَيَانَتِي

وقال بعضهم وقد ذكر له من يُخاف إفساده فقال: لي خمسُ بناتٍ لا أخاف على إفسادهن غيره.

وصعد رجلٌ يوماً على سطح دارٍ له فأشرف على غلام له يفجر بجاريتته فنزل وأخذهما ليعاقبهما، فقال الغلام: إن القضاء والقدر لم يدعانا حتى فعلنا ذلك، فقال: لعلّمك بالقضاء والقدر أحبُّ إليّ من كل شيء، أنت حرٌّ لوجه الله.

(١) في كتابه «طريق الهجرتين» (ص ١٥٢ - ١٥٦).

ورأى آخر يفجرُ بامرأته فبادر لياخذَه فهرب فأقبل يضرب المرأة وهي تقول: القضاء والقدر، فقال: يا عدوة الله أتزين وتعتذرين بمثل هذا؟ فقالت: أوّه تركت السنة وأخذت بمذهب ابن عباس. فتنبه ورمى بالسوط من يده واعتذر إليها وقال: لولاك لضللت.

ورأى آخر رجلاً يفجر بامرأته فقال: ما هذا؟ فقالت: هذا قضاء الله وقدره، فقال: الخيرة فيما قضى الله. فلُقب بالخيرة فيما قضى الله، وكان إذا دُعي به غضب.

وقيل لبعض هؤلاء: أليس هو يقول ولا يرضى لعباده الكفر؟ فقال: دغنا من هذا، رضىه وأحبه وأراده، وما أفسدنا غيره. ولقد بالغ بعضهم في ذلك حتى قال: القدرُ عذرٌ لجميع العصاة، وإنما مثلنا في ذلك كما قيل:

إذا مرضنا أتيناكم نعودكم وتذنبون فنأتيكم فنعتذر
وبلغ بعض هؤلاء أن علياً مرّ بقتلى النهروان فقال: بؤساً لكم، لقد ضركم من غركم. فقيل: من غرهم؟ فقال: الشيطان والنفس الأمارة بالسوء والأمانى. فقال هذا القائل: كان عليّ قديراً، وإلا فالله غرهم وفعل بهم ما فعل وأوردهم تلك الموارد.

واجتمع جماعة من هؤلاء يوماً فتذاكروا القدر، فجرى ذكر الهدى وقوله: ﴿وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ﴾ [النمل: ٢٤]، فقال: كان الهدى قديراً، أضاف العمل إليهم والتزيين إلى الشيطان، وجميع ذلك فعل الله.

وسئل بعض هؤلاء عن قول الله تعالى لإبليس: ﴿مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيْدِي﴾ [ص: ٧٥]، أيمنعه ثم يسأله ما منعه؟ قال: نعم قضى عليه في السر ما منعه في العلانية ولعنه عليه.

قال له: فما معنى قوله عز وجل: ﴿وَمَاذَا عَلَيَّمْ لَوْ ءَامَنُوا بِاللَّهِ﴾ [النساء: ٣٩] إذا كان هو الذي منعهم؟ قال: استهزاء بهم. قال: فما معنى قوله: ﴿مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَدَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وءَامَنْتُمْ﴾؟ [النساء: ١٧٤]

قال: فعل ذلك بهم من غير ذنب جنوه بل ابتدأهم بالكفر ثم عذبهم عليه وليس للآية معنى.

وقال بعض هؤلاء وقد عوتب على ارتكابه معاصي الله فقال: إن كنتُ عاصياً لأمره فأنا مطيع لإرادته. وجرى عند بعض هؤلاء ذكر إبليس وإبائه وامتناعه من السجود لآدم، فأخذ الجماعة يلعنونه ويذمونونه فقال: إلى متى هذا اللوم؟ لو خُلِّيَ لسجد، ولكن مُنع. وأخذ يقيمُ عُذره. فقال بعض الحاضرين: تباً لك سائر اليوم، أتدبُّ عن الشيطان وتلومُ الرحمن؟

وجاء جماعة إلى منزل رجلٍ من هؤلاء فلم يجدوه، فلما رجع قال: كنتُ أصلحُ بين قوم. فقيل له: وأصلحتَ بينهم؟ قال: أصلحتُ إن لم يُفسدِ الله. فقيل له: بؤساً لك أتُحسِنُ الثناء على نفسك وتُسيءُ الثناء على ربك.

ومرَّ بلبصٍ مقطوع اليد على بعض هؤلاء فقال: مسكينٌ مظلومٌ أجبره على السرقة ثم قطعَ يده عليها، وقيل لبعضهم: أترى الله كلفَ عباده ما لا يطيقون ثم يعذبهم عليه؟ قال: والله قد فعلَ ذلك، ولكن لا نجسُرُ أن نتكلم.

وقال بعض هؤلاء: ذنبةٌ أذنبُها أحبُّ إليَّ من عبادة الملائكة. قيل: ولم؟ قال: لعلمي بأن الله قضاها عليَّ وقدَّرها، ولم يقضها إلا والخيرة لي فيها، وقال بعض هؤلاء: العارف لا يُنكرُ مُنكراً لاستبصاره بسر الله في القدر.

قال: وسمعتُ شيخَ الإسلام ابن تيمية رحمه الله يقول: عاتبْتُ بعضَ شيوخ هؤلاء، فقال لي: المحبةُ نارٌ تُحرقُ من القلب ما سوى مُرادِ المحبوب، والكونُ كلُّه مراده، فأَيُّ شيءٍ أبغضُ منه؟ قال: فقلتُ له: إذا كان المحبوبُ قد أبغض بعضَ مَنْ في الكون وعاداهم ولعنهم، فأحببتهم أنتُ وواليتهم، أكنتُ ولياً للمحبوب، أو عدواً له؟ قال: فكأنما ألقم حجراً.

وقرأ قارئٌ بحضرة بعض هؤلاء: ﴿قَالَ يَبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيدِي﴾ [ص: ١٧٥]؟ فقال: هو والله منعه، ولو قال إبليسُ ذلك لكان صادقاً. وقد أخطأ إبليس الحجة، ولو كنتُ حاضراً لقلتُ له: أنت منعتَه. وسمع بعض هؤلاء قارئاً يقرأ: ﴿وَأَمَّا نُمُودٌ فَهَدَيْتَهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى﴾ [فصلت: ١٧].

فقال: ليس من هذا شيء، بل أضلهم وأعماهم اهـ - إلى أن قال: فيقال: الله أكبرُ على هؤلاء الملاحدة أعداءِ الله حقاً، الذين ما قدروا الله حقَّ قدره، ولا عرفوه حقَّ معرفته، ولا عظموه حقَّ تعظيمه، ولا نزهوه عما لا يليق به، وبغضوه

إلى عباده وبغضوهم إليه سبحانه، وأسأوا الثناء عليه جهدهم وطاقتهم، وهؤلاء خصماء الله حقاً الذين جاء فيهم الحديث: «يقال يوم القيامة أين خصماء الله؟ فيؤمر بهم إلى النار»^(١).

قال شيخ الإسلام ابن تيمية^(٢) رحمه الله في تائيته:

وَيُدْعَى خُصُومُ اللَّهِ يَوْمَ مَعَادِهِمْ إِلَى النَّارِ طُرّاً فِرْقَةُ الْقَدْرِيةِ
سِوَاءَ نَفْوِهِ أَوْ سَعَوْا لِيُخَاصِمُوا بِهِ اللَّهُ أَوْ مَارَوْا بِهِ لِلشَّرِيعَةِ

قال: وسمعتُه يقول: القدرية المذمومون في السنة وعلى لسان السلف هم هؤلاء الفرق الثلاث: نفاثه وهم القدرية المجوسية، والمعارضون به للشريعة الذين قالوا: ﴿لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا﴾ [الأنعام: ١٤٨] وهم القدرية المشركون. والمُخاصمون به للرب سبحانه، وهم أعداء الله تعالى وخصومه، وهم القدرية^(٣) الإبلسية وشيخهم إبليس، وهو أول من احتج على الله بالقدر فقال: ﴿يَا أَغْوَيْتَنِي﴾ [الحجر: ٣٩]. ولم يعترف بالذنب وبيوء به كما اعترف به آدم.

فمن أقر بالذنب وباء به ونزه ربه فقد أشبه أباه آدم، ومن أشبه أباه فما ظلم، ومن برأ نفسه واحتج على ربه بالقدر فقد أشبه إبليس.

ثم ساق كلاماً طويلاً في فرق القدرية وضلالهم إلى أن قال^(٤) رحمه الله تعالى: «فانظر كيف انقسمت هذه الموارد على هذه السهام، وورث كل قوم أئمتهم وأسلافهم إما في جميع تركتهم، وإما في كثير منها، وإما في جزء منها، وهدى الله بفضلهم ورثة أنبيائه ورسوله لميراث نبيهم ﷺ وأصحابه ﷺ، فلم يؤمنوا ببعض الكتاب ويكفروا ببعض، بل آمنوا بقضاء الله وقدره ومشيتته العامة النافذة

(١) أخرجه ابن أبي عاصم في «السنة» (١/١٤٨ رقم ٣٣٦). والطبراني في «الأوسط» (٦/٣١٧ رقم ٦٥١٠).

وأورده الهيتمي في المجمع «(٧/٢٠٦) وقال: بقية مدلس، وحبيب بن عمرو (عمر) مجهول.

قلت: بقية صرح بالتحديث، والحديث ضعيف لضعف حبيب، وجهالة أبيه، والله أعلم.

(٢) في «مجموع الفتاوى» (٨/٢٤٥ - ٢٥٥).

(٣) انظر تفصيل ذلك في: «مجموع الفتاوى» (٨/٢٥٨ - ٢٦١).

(٤) في «طريق الهجرتين» (ص ١٦٠ - ١٦٢).

وأنه ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن، وأنه مقلَّب القلوب ومُصَرِّفُها كيف أراد. وأنه هو الذي جعل المؤمن مؤمناً والمُصَلِّي مُصلياً والمتقي متقياً، وجعل أئمة الهدى يهدون بأمره، وأئمة الضلالة يدعون إلى النار، وأنه ألهم كل نفس فجورها وتقواها، وأنه يهدي من يشاء بفضله ورحمته، ويُضل من يشاء بعذابه وحكمته، وأنه هو الذي وفق أهل الطاعة لطاعته فأطاعوه ولو شاء لخذلهم فعصوه، وأنه تعالى حال بين الكفار وقلوبهم فإنه تعالى يحول بين المرء وقلبه فكفروا به، ولو شاء لوفَّقهم فأمنوا وأطاعوه، وأنه من يهده الله فلا مُضِلَّ له ومن يُضِلَّ فلا هادي له، وأنه لو شاء لآمن من في الأرض كلُّهم جميعاً إيماناً يثابون عليه ويُقبل منهم ويرضى به عنهم، وأنه لو شاء ما اقتتلوا ولكن الله يفعل ما يريد، ولو شاء ربك ما فعلوه فذرهم وما يفترون.

والقضاء والقدرُ عندهم أربع مراتب جاء بها نبيهم ﷺ وأخبر بها عن ربه تعالى:

الأول: علمه السابق بما هم عاملوه قبل إيجادهم.

الثانية: كتابته ذلك في الذكرِ عنده قبل خلقِ السموات والأرض.

الثالثة: مشيئته المتناولة لكل موجودٍ، فلا خروجَ لكائن عن مشيئته كما لا خروجَ له عن علمه.

الرابعة: خلقه له وإيجاده وتكوينه، فإنه لا خالقَ إلا الله، واللهُ خالقُ كل شيء.

فالخالقُ عندهم واحد وما سواه فمخلوقٌ ولا واسطةٌ عندهم بين الخالقِ والمخلوقِ. ويؤمنون مع ذلك بحكمته وأنه حكيمٌ في كل ما فعله وخلقه، وأن مصدرَ ذلك جميعه عن حكمة تامة هي التي اقتضت صدورَ ذلك وخلقِه، وأن حكمته حكمةٌ حقٌّ عائدةٌ إليه قائمة به كسائر صفاته، وليست عبارةً عن مطابقة علمه لمعلومه وقدرته لمقدوره كما يقوله نفاة الحكمة الذين يُقرّون بلفظها دون حقيقتها، بل هي أمرٌ وراء ذلك، وهي الغاية المحبوبة له المطلوبة التي هي متعلِّقٌ محببته وحمده ولأجلها خلقَ فسوى وقدرَ فهدى، وأمات وأحيا وأسعد وأشقى، وأضلَّ وهدى ومنع وأعطى.

وهذه الحكمة هي الغاية، والفعل وسيلة إليها، فأثبت الفعل مع نفيها إثباتاً للوسائل ونفي للغايات، وهو مُحالٌ، إذ نفي الغاية مستلزمٌ لنفي الوسيلة، فنفي الوسيلة وهي الفعل لازمٌ لنفي الغاية وهي الحكمة، ونفي قيام الفعل والحكمة به نفي لهما في الحقيقة، إذ فعلٌ لا يقوم بفاعله وحكمةٌ لا تقوم بالحكيم شيءٌ لا يُعقل، وذلك يستلزمُ إنكارَ ربوبيته وإلهيته، وهذا لازمٌ لمن نفي ذلك، ولا محيدٌ له عنه وإن أبى التزامه.

وأما من أثبت حكمته تعالى وأفعاله على الوجه المطابق للعقل والفتوة ولما جاءت به الرسل لم يلزم من قوله محذور البتة، بل قوله حقٌ، ولازمُ الحق حقٌ كائناً ما كان^(١).

والمقصودُ أن ورثة الرسل وخلفاءهم لكمال ميراثهم لنبههم آمنوا بالقضاء والقدر والحكم والغايات المحمودة في أفعال الرب تعالى وأوامره، وقاموا مع ذلك بالأمر والنهي وصدقوا بالوعد والوعيد، فأمنوا بالخالق الذي من تمام الإيمان به إثباتُ القدر والحكمة، وبالأمر الذي من تمام الإيمان به الإيمان بالوعد والوعيد وحشر الأجساد والثواب والعقاب، فصدقوا بالخلق والأمر ولم ينفوهما بنفي لوازمهما كما فعلت القدرية المجوسية والقدرية المعارضة للأمر بالقدر، وكانوا أسعد الناس بالحق وأقربهم عصبَةً في هذا الميراث النبوي، وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم»، انتهى ما سقنا من كلامه^(٢) رحمه الله تعالى.

وقد بسط الكلام قبل ذلك وبعده فشفى وكفى، رحمه الله تعالى.

والمقصودُ أن الإيمان بالقدر مرتبطٌ بامتثال الشرع، وامتثال الشرع مرتبطٌ بالإيمان بالقدر، وانفكاك أحدهما من الآخر مُحالٌ، فإن الإقرار بالقدر مع الاحتجاج به على الشرع ومحاربتة به مخالفةٌ لله تعالى في أمره وشرعه ووعده ووعيده وثوابه وعقابه، وطعنٌ في حكمته وعدله، وانتقادٌ عليه في إرسال الرسل وإنزال الكتب، وخلق الجنة لأولياؤه المصدقين بها، وخلق النار لأعدائه المكذبين،

(١) انظر: «شفاء العليل» لابن القيم (ص ١١٠ - ١١٩).

(٢) أي ابن القيم من كتابه «طريق الهجرتين».

ونسبة لأحكام الحاكمين وأعدل العادلين - الحكيم في خلقه وشرعه، العدل في قوله وفعله وحكمه - إلى العبث والظلم في ذلك كله.

وكذلك الانقياد في الشرع مع نفي القدر وإخراج أفعال العباد عن قدرة الباري، وجعلهم مستقلين بها مستغنين عنه طعن في ربوبية المعبود وملكوته ونسبته إلى العجز ووصفه بما لا يستحق الإلهية ولا يتصف بها مما لا يبدئ ولا يعيد ولا يُغني عنك شيئاً، تعالى ربنا وتقدس وتنزه وجل وعلا عما يقول الظالمون الجاحدون الملحدون علواً كبيراً.

بل الإيمان بالقدر، خيرُه وشرُه، هو نظام التوحيد، كما أن الإتيان بالأسباب التي توصل إلى خيرِه وتحجُز عن شرِه واستعانة الله عليها هو نظام الشرع، ولا ينتظم أمرُ الدين ولا يستقيم إلا لمن آمن بالقدر وامتل الشرح كما قرر النبي ﷺ الإيمان بالقدر ثم قال لما قيل له: أفلا نتكل على كتابنا وندع العمل؟ قال: «لا، اعملوا فكل ميسر لما خلق له»^(١).

فمن نفي القدر رغم منافاته للشرع فقد عطل الله تعالى عن علمه وقدرته ومعاني ربوبيته، وجعل العبد مستقلاً بأفعاله خالقاً لها، فأثبت خالقاً آخر مع الله تعالى، بل أثبت أن جميع المخلوقين خالقون، ومن أثبتته محتجاً به على الشرع محارباً له به نافياً عن العبد قدرته واختياره التي منحه الله تعالى إياها وأمره ونهاه وأخبره بحسبها زاعماً أن الله تعالى كلف عباده ما لا يُطاق، فقد نسب الله تعالى إلى الظلم وإلى العبث وإلى ما لا يليق به، ورجح حجة إبليس وأثبتها وأقام عُذره وكان هو إمامه في ذلك إذ يقول: ﴿رَبِّ يَا أَغْوَيْتَنِي﴾ [الحجر: ٣٩].

وأما المؤمنون حقاً فيؤمنون بالقدر خيرِه وشرِه وأن الله تعالى خالق ذلك كله لا خالق غيره ولا رب سواه، وينقادون للشرع أمرِه ونهيه، ويصدقون خبر الكتاب والرسول، ويحكمونه في أنفسهم سراً وجهراً، وأن الهداية والإضلال بيد الله يهدي من يشاء بفضله ورحمته ويضل من يشاء بعدله وحكمته، وهو أعلم بمواقع فضله وعدله: ﴿هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ أَهْتَدَى﴾ [النجم: ٣٠].

(١) تقدم تخريجه.

وله في ذلك الحكمة البالغة والحجة الدامغة، وأن الثواب والعقاب مترتب على الشرع فعلاً وتركاً لا على القدر، ويعزّون أنفسهم بالقدر عند المصائب ولا يحتجون به على المعاصي والمعائب، فإذا وقفوا لحسنة عرفوا الحق لأهله فقالوا: الحمد لله الذي هدانا لهذا سبلنا: ﴿وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ﴾ [الأعراف: ٤٣]، ولم يقولوا كما قال الفاجر: ﴿إِنَّمَا أُوتِينَهُ عَلَىٰ غَيْرِ عَدْلٍ﴾ [القصص: ٧٨].

وإذا اقترفوا سيئة باءوا بذنبهم وأقروا به وقالوا كما قال الأبوان: ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا وَإِن لَّمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [الأعراف: ٢٣]. ولم يحملوا ذنبهم وظلمهم على القدر ويحتجوا به عليه، ولم يقولوا كما قال إبليس لعنه الله: ﴿رَبِّ إِنِّي أَخَا نُوْتَيْنِي﴾ [الحجر: ٣٩].

وإذا أصابتهم مصيبة رضوا بقضاء الله وقدره واستسلموا لتصرف ربهم ومالكهم تبارك وتعالى وقالوا كلمة الصابرين: ﴿الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ [البقرة: ١٥٦]. ولم يقولوا كما قال الذين كفروا: ﴿وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ أَوْ كَانُوا غُزًى أَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكُمْ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ [آل عمران: ١٥٦].

(فصل) واتفقت جميع الكتب السماوية والسنن النبوية على أن القدر السابق لا يمنع العمل ولا يوجب الاتكال، بل يوجب الجهد والاجتهاد والحرص على العمل الصالح، ولهذا لما أخبر النبي ﷺ أصحابه بسبق المقادير وجرانها وجفوف القلم بها فقيل له: أفلا نتكل على كتابنا وندع العمل؟ قال: «لا، اعملوا فكل ميسر»^(١)، ثم قرأ: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَىٰ وَاتَّقَىٰ ﴿٥﴾ وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَىٰ ﴿٦﴾ فَسَنِيَرُهُ لِلْعُسْرَىٰ ﴿٧﴾ وَأَمَّا مَنْ يُجَلِّ وَأَسْتَفْتَىٰ ﴿٨﴾ وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَىٰ ﴿٩﴾ فَسَنِيَرُهُ لِلْعُسْرَىٰ ﴿١٠﴾﴾ [الليل]، كما في الأحاديث التي قدمنا غيرها.

فإنه سبحانه وتعالى قدر المقادير وهياً لها أسباباً، وهو الحكيم بما نصبه من الأسباب في المعاش والمعاد، وقد يسر كلاً من خلقه له في الدنيا والآخرة، فهو مهياً له ميسراً له، فإذا علم العبد أن مصالح آخرته مرتبطة بالأسباب الموصلة إليها

(١) تقدم تخريجه.

كان أشدَّ اجتهاداً في فعلها والقيام بها، وأعظمَ منه في أسبابِ معاشه ومصالحِ دُنياه من كونِ الحرثِ سبباً في وجودِ الزرع، والنكاحِ سبباً في وجودِ النسل، وكذلك العملُ الصالحُ سببٌ في دخولِ الجنةِ، والعملُ السيئُ سببٌ في دخولِ النارِ.

وقد فقهَ هذا كلُّ الفقه من قال من الصحابةِ لما سمعَ أحاديثَ القدرِ: «ما كنتُ بأشدَّ اجتهاداً مني الآن»^(١).

وقال النبي ﷺ في الحديثِ المتقدمِ: «احرضِ على ما ينفَعُك واستعنْ باللهِ ولا تعجزنْ، وإنْ أصابك شيءٌ فلا تقلْ لو أني فعلتُ كذا لكان كذا وكذا، ولكن قلْ قدرَ اللهُ وما شاء فعل»^(٢).

وفي المسند^(٣) والترمذي^(٤) وابن ماجه^(٥) من حديثِ الزُّهريِّ عن ابنِ أبي خزيمةَ عن أبيه أن رجلاً أتى النبيَّ ﷺ فقال: أرأيتَ رُفِي نسترقيها ودواءٌ نتداوى به وتُقاةٌ نتقيها هل ترُدُّ من قدرِ الله شيئاً؟ قال: «هي من قدرِ الله». يعني أن الله تبارك وتعالى قدرَ الخيرَ والشرَّ وأسبابَ كلِّ منهما.

ذَكَرُ مَا جَاءَ مِنَ الْأَحَادِيثِ فِي ذَمِّ الْقَدْرِ

تقدم في الحديثِ الذي رواه مسلم^(٦) عن أبي هريرةَ أن هذه الآيةَ: ﴿إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعُرٍ ﴿١٧﴾ يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِهِمْ ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ ﴿٤٨﴾ إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْتَهُ بِقَدْرِ ﴿٤٩﴾﴾ [القمر] أنها نزلت في المخاصمين في القدر.

وتقدم فيهم أحاديثُ الصحابةِ من مواضعٍ من هذا المجموع، وقال أبو داود^(٧) رحمه الله تعالى: حدثنا موسى بنُ إسماعيلَ، حدثنا عبدُ العزيزِ بنُ أبي

(١) أخرجه ابن أبي عاصم في «السنن» (١/٧٦ رقم ١٧٣) بسند ضعيف. رجاله ثقات رجال البخاري غير أبي حنيفة قاله الألباني. ولفظه: «الآن حق العلم».

(٢) تقدم تخريجه.

(٣) (٤٢١/٣).

(٤) في «السنن» (٤/٣٩٩ - ٤٠٠ رقم ٢٠٦٥) وقال: حديث حسن صحيح.

(٥) في «السنن» (٢/١١٣٧ رقم ٣٤٣٧). وهو حديث صحيح.

(٦) تقدم تخريجه.

(٧) في «السنن» (٥/٦٦ - ٦٧ رقم ٤٦٩١) بسند منقطع أبو حازم - سلمة بن دينار - لم =

حازم قال: حدثني بونى عن أبيه عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «القدرية مجوس هذه الأمة، إن مرضوا فلا تعودوهم وإن ماتوا فلا تشهدوهم».

ورواه الإمام أحمد^(١) عنه بلفظ: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «لكل أمة مجوس، ومجوس أمتي الذين يقولون لا قدر، إن مرضوا فلا تعودوهم»، إلخ.

وفي رواية^(٢): «إن لكل أمة مجوساً، وإن مجوس أمتي المكذبون بالقدر» إلخ.

وله^(٣) عنه: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «سيكون في هذه الأمة مسخّ ألا وذلك في المكذبين بالقدر والزندقية».

وله^(٤) عن نافع قال: كان لابن عمر رضي الله عنهما صديق من أهل الشام يكاتبه، فكتب إليه مرة عبد الله بن عمر: إنه بلغني أنك تكلمت في شيء من القدر، فإياك أن تكتب إلي، فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «سيكون في أمتي أقوام يكذبون بالقدر».

وللترمذي^(٥) عن نافع عنه رضي الله عنه جاءه رجل فقال: إن فلاناً يقرأ عليك السلام. فقال: إنه بلغني أنه قد أحدث، فإن كان قد أحدث فلا تُقرئه مني السلام، فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «في هذه الأمة - أو في أمتي، الشك منه -

= يسمع من ابن عمر وقد روي هذا الحديث عن ابن عمر من طرق ليس فيها شيء يثبت. قلت: وأخرجه الحاكم (٨٥/١) من طريق أبي حازم أيضاً. وأخرجه اللالكائي رقم (١١٥٠) والآجري في «الشرعية» (ص ١٩٠) من طريق زكريا بن منظور عن أبي حازم عن نافع عن ابن عمر...

وزكريا بن منظور ضعيف ومع هذا فقد حسن الألباني الحديث في صحيح أبي داود.

(١) في «المسند» (٨٦/٢) بسند ضعيف.

(٢) في «المسند» (٤٠٦/٢ - ٤٠٧) بسند حسن.

(٣) أي لأحمد في «المسند» (١٠٨/٢) بسند ضعيف.

قلت: وأخرجه الترمذي رقم (٢١٥١، ٢١٥٢) وأبو داود رقم (٤٦١٣) وابن ماجه رقم

(٤٠٦١) والحاكم (٨٤/١). وهو حديث حسن.

(٤) أي لأحمد في «المسند» (٩٠/٢).

(٥) في «السنن» (٤٥٦/٤) رقم (٢١٥١، ٢١٥٢) وقد تقدم.

خسَفَ أو مسَخَ أو قذَفَ في أهلِ القدرِ». هذا حديثٌ حسنٌ^(١) صحيحٌ غريبٌ.

وقال أبو داود^(٢) رحمه الله أيضاً: حدثنا محمد بنُ أبي كثيرٍ، أخبرنا سفيانٌ عن عمر بنِ محمدٍ عن عمر مولى غفرة عن رجل من الأنصار عن حذيفة رضي الله عنه قال: قال رسولُ الله ﷺ: «لكل أمةٍ مجوسٌ، ومجوسُ هذه الأمة الذين يقولون لا قدرَ. من مات منهم فلا تشهدوا جنازته، ومن مرض منهم فلا تعودوهم، وهم شيعةُ الدجال، وحقُّ على الله أن يلحقهم بالدجال».

وقال^(٣) رحمه الله تعالى: حدثنا أحمد بنُ حنبلٍ حدثنا عبدُ الله بنُ يزيدَ المُقرئ أبو عبد الرحمن قال: حدثني سعيد بنُ أبي أيوب قال: حدثني عطاء بنُ دينارٍ عن حكيم بنِ شريكِ الهذلي عن يحيى بن ميمونِ الحضرمي عن ربيعة الجرشية عن أبي هريرة عن عمر بنِ الخطاب رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «لا تجالسوا أهلَ القدرِ ولا تفاتحوهم». صحيحٌ.

وقال^(٤) رحمه الله تعالى: حدثنا محمد بنُ كثيرٍ أخبرنا سفيانٌ عن أبي سنانٍ عن وهب بنِ خالدِ الحمصي عن ابنِ الديلمي قال: أتيتُ أبي بنِ كعبٍ فقلتُ له: وقع في نفسي شيءٌ من القدر فحدثني بشيءٍ لعلَّ الله أن يُذهبَه من قلبي، فقال:

(١) في «السنن» (٤/٤٥٦).

(٢) في «السنن» (٥/٦٧ رقم ٤٦٩٢) وهو حديثٌ ضعيفٌ.

(٣) أي لأبي داود في «السنن» (٥/٨٤ رقم ٤٧١٠).

قلت: وأخرجه أحمد (١/٣٠) وابنه عبد الله في «السنة» رقم (٦٧٣) وابن أبي عاصم في «السنة» (١/١٤٥ رقم ٣٣٠) والحاكم (١/٨٥) واللالكائي (٤/٣٦٠ رقم ١١٢٤) والبيهقي في «السنن» (١٠/٢٠٤). وابن حبان في صحيحه رقم (٧٩) وابن الجوزي في «العلل المتناهية» (١/١٤٨ - ١٤٩ رقم ٢١٨).

وقال ابن الجوزي: «هذا حديث لا يصح...».

وخلاصة القول أن الحديث ضعيف، والله أعلم.

(٤) أي لأبي داود في «السنن» (٥/٧٥ رقم ٤٦٩٩).

قلت: وأخرجه أحمد (٥/١٨٥) وابن ماجه (١/٢٩ رقم ٧٧) وابن حبان رقم (٧٢٧) والبيهقي (١٠/٢٠٤) والطبراني في «الكبير» رقم (٤٩٤٠) والأجري في «الشرعية» (ص ١٨٧).

وهو حديثٌ صحيحٌ.

لو أن الله عذب أهل سماواته وأهل أرضه عذبهم وهو غير ظالمهم، ولو رحمهم كانت رحمته خيراً لهم من أعمالهم، ولو أفقت مثل أحد ذهباً في سبيل الله ما قبّله الله منك حتى تؤمن بالقدر، وتعلم أن ما أصابك لم يكن ليخطئك وأن ما أخطأك لم يكن ليصيبك، ولو مت على غير هذا لدخلت النار.

قال: ثم أتيت عبد الله بن مسعود فقال مثل ذلك، قال: ثم أتيت حذيفة بن اليمان فقال مثل ذلك، قال: ثم أتيت زيد بن ثابت فحدثني عن النبي ﷺ مثل ذلك. وتقدم ذكر وصية عبادة لابنه في ذلك.

وقال الترمذي^(١) رحمه الله تعالى: حدثنا واصل بن عبد الأعلى أخبرنا محمد بن فضيل عن القاسم بن حبيب وعلي بن نزار عن نزار عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «صنفان من أمتي ليس لهما في الإسلام نصيب، المرجئة والقدرية». هذا حديث حسن غريب^(٢).

وقال^(٣) رحمه الله تعالى: حدثنا محمود بن غيلان أخبرنا أبو داود أنبأنا شعبة عن منصور عن ربعي بن جراش عن علي رضي الله عنه قال رسول الله ﷺ: «لا يؤمن عبد

(١) في «السنن» (٤/٤٥٤ رقم ٢١٤٩).

قلت: وأخرجه ابن ماجه (١/٣١ رقم ٦٢) وابن أبي عاصم في «السنة» (١/١٤٧ رقم ٣٣٤) و (٢/٤٦١ رقم ٩٤٦) وابن عدي في «الكامل» (٥/١٨٣٨) والخطيب في «تاريخ بغداد» (٥/٣٦٨) وابن الجوزي في «العلل المتناهية» (١/١٥٨ رقم ٢٤٠) والبخاري في «التاريخ الكبير» (٢/١٣٣) والطبراني في «الكبير» (١١/٢٦٢ رقم ١٦٨٢) واللالكائي رقم (١١٥٦) بسند ضعيف.

وقال ابن الجوزي: هذا حديث لا يصح.

وخلاصة القول أن الحديث ضعيف.

(٢) في «السنن» (٤/٤٥٤).

(٣) أي الترمذي في «السنن» (٤/٤٥١ رقم ٢١٤٤).

قلت: وأخرجه أحمد (١/١٣٣) والحاكم في «المستدرک» (١/٣٢ - ٣٣) وقال: صحيح على شرط الشيخين ووافقه الذهبي. وابن أبي عاصم في «السنة» (١/٥٩ رقم ١٣٠) وابن ماجه (١/٣٢ رقم ٨١). وابن حبان في صحيحه (١/٤٠٤ رقم ١٧٨). والبغوي في «شرح السنة» رقم (٦٦).

وهو حديث صحيح.

حتى يؤمن بأربع: يشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله بعثني بالحق، ويؤمن بالموت، ويؤمن بالبعث بعد الموت، ويؤمن بالقدر».

وقال^(١) رحمه الله تعالى: باب ما جاء من التشديد في الخوض في القدر. حدثنا عبد الله بن معاوية الجمحي، أنبأنا صالح المري عن هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نتنازع في القدر، فغضب حتى احمر وجهه حتى كأنما فُقيء في وجنتيه حب الرمان، فقال: «أبهذا أمرتم، أم بهذا أرسلت إليكم؟ إنما هلك من كان قبلكم حين تنازعوا في هذا الأمر، عزمتم عليكم ألا تنازعوا فيه».

ولأحمد^(٢) عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال: خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم والناس يتكلمون في القدر، قال وكأنما تَفَقَأَ في وجهه حب الرمان من الغضب، قال: فقال لهم: «ما لكم تضربون كتاب الله بعضه ببعض؟ بهذا هلك من كان قبلكم». قال: فما غبَطْتُ نفسي بمجلس فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أشهده بما غبَطْتُ نفسي بذلك المجلس أني لم أشهده. ورواه ابن ماجه^(٣).

ولأحمد^(٤) عن أبي الدرداء رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «لا يدخل الجنة عاق ولا مدمن خمر ولا مكذب بقدر».

(١) أي للترمذي في «السنن» (٤/٤٤٣ رقم ٢١٣٣).

وقال الترمذي: «وفي الباب عن عمر وعائشة وأنس، وهذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه من حديث صالح المري وصالح المري له غرائب ينفرد بها لا يتابع عليها» وله شواهد.

وهو حديث حسن بشواهد.

(٢) في «المسند» (٢/١٧٨).

(٣) في «السنن» (١/٣٣ رقم ٨٥) وقال البوصيري: هذا إسناد صحيح، رجاله ثقات.

وقال الألباني: إسناده حسن.

(٤) في «المسند» (٦/٤٤١).

قلت: وأخرجه البزار (٣/٣٦ رقم ٢١٨٢ - كشف).

وقال البزار: إسناده حسن.

وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٧/٢٠٢) وقال: رواه أحمد والبزار والطبراني وزاد:

ولا ممان، وفيه سليمان بن عتبة الدمشقي وثقه أبو حاتم وغيره، وضعفه ابن معين وغيره.

وخلاصة القول أن الحديث صحيح.

وله^(١) عن محمد بن عبيد المكي عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قيل لابن عباس رضي الله عنهما إن رجلاً قدم علينا يكذب بالقدر، فقال: دُلوني عليه، وهو يومئذ قد عمي، قالوا: وما تصنع به يا أبا عباس؟ قال: والذي نفسي بيده لئن استمكنت منه لأعصن أنفه حتى أقطعته، ولئن وقعت على رقبته في يدي لأدقنّها، فإني سمعتُ رسولَ الله صلى الله عليه وآله يقول: «كأنّي بنساء بني فهر يطفن بالخزرج تصطفق إليّاتهن مشركاتٍ». هذا أولُ شركِ هذه الأمة، والذي نفسي بيده لئن انتهين بهم سوء رأيهم حتى يُخرجوا الله من أن يكون قدر خيراً، كما أخرجوه من أن يكون قدر شراً.

وروى البزار^(٢) عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال: ما نزلت هذه الآيات: ﴿إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعُرٍ ﴿٤٧﴾ يَوْمَ يُسْجَبُونَ فِي النَّارِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ ﴿٤٨﴾ إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْتُهُ بِقَدَرٍ ﴿٤٩﴾﴾ [القمر]. إلا في أهل القدر.

ولابن أبي حاتم^(٣) عن ابن زُرارة عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وآله أنه تلا هذه الآية: ﴿ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ ﴿٤٨﴾ إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْتُهُ بِقَدَرٍ ﴿٤٩﴾﴾ [القمر].

قال: «نزلت في أناس من أمّتي يكونون في آخر الزمان يكذبون بقدر الله».

وروى الحسن^(٤) بنُ عرفة عن عطاء بن رباح قال: أتيتُ ابنَ عباس وهو يترجم

(١) أي لأحمد في «المسند» (٣٣٠/١) من طريقين. بسند ضعيف.

قلت: وأخرجه اللالكائي رقم (١١١٦) بسند ضعيف.

(٢) (٣/٧٢ - ٧٣ رقم ٢٢٦٥ - كشف).

وقال الهيثمي في المجمع (١١٧/٧) رواه البزار، وفيه يونس بن الحارث، وثقه ابن معين وابن حبان، وفيه ضعيف.

قلت: وأخرجه ابن المنذر كما في «الدر المنثور» (٦٨٣/٧). وفيه يونس بن الحارث وهو ضعيف.

وأصل الحديث عند مسلم من رواية أبي هريرة رضي الله عنه (٢٠٤٦/٤ رقم ٢٢٥٦). وأحمد (٢/٤٤٤ و ٤٧٦).

(٣) في تفسيره (٣٣٢١/١٠ رقم ١٨٧١٤).

قلت: وأخرجه الطبراني (٢٧٦/٥ رقم ٥٣١٦) وابن الأثير في «أسد الغابة» (٢/٣١٤ رقم ١٧٤٠).

وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١١٧/٧): وفيه من لم أعرفه. قلت: ويشهد له ما تقدم.

(٤) رقم (١٠).

من زمزم وقد ابتلت أسافل ثيابه، فقلت له: تَكَلَّمْ في القدر. فقال: أَوْقَدْ فعلوها؟ قلت: نعم. قال: فوالله ما نزلت هذه الآية إلا فيهم: ﴿ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ﴾ (٤٨) إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ ﴿٤٩﴾ [القمر]. أولئك شرارُ هذه الأمة، فلا تعودوا مَرْضَاهُمْ، ولا تصلوا على موتاهم. إن رأيتُ أحداً منهم فقاتُ عينيه بأصبعي هاتين.

ذكرُ أقوالِ الصحابةِ في هذا البابِ

تقدم قولُ ابنِ عمرَ ليحيى بنِ يعمرَ، وقولُ أبي بنِ كعبٍ وعبدِ اللهِ بنِ مسعودٍ وحذيفةَ بنِ اليمانِ وزيد بنِ ثابت لابنِ الديلمى، ووصيةُ عبادةَ ابنِ الصامتِ لابنه.

وروى عبدُ اللهِ^(١) بنُ أحمدَ عن ابنِ عباسٍ قال: أولُ ما خلق اللهُ القلمَ ثم قال: اكتب، قال: ما أكتب؟ قال: اكتب ما هو كائنٌ إلى يومِ القيامة.

وله عنه: فكتب فيما كتب: ﴿تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ﴾ [المسد: ١].

وله^(٢) عنه قال: أخرج اللهُ ذريةَ آدمَ من ظهره مثلَ الذرِّ فسماهم، قال: هذا فلانٌ وهذا فلانٌ، ثم قبض قبضتين فقال للتي في يمينه: ادخلوا الجنة، وقال للتي في يده الأخرى: ادخلوا النارَ ولا أبالي.

وله^(٣) عنه قال: إن الرجلَ ليمشي في الأسواقِ وإن اسمه لفي الموتى.

وله^(٤) عنه: ﴿يَمْحُوا اللهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّطُ﴾ [الرعد: ٣٩].

= قلت: وأخرجه ابنُ أبي حاتمٍ في تفسيره (٣٣٢١/١٠) رقم (١٨٧١٥) واللالكائي في «أصول الاعتقاد» (٧١٢/٤) رقم (١١٦٢) وابن بطة في «الإبانة» (١٢١/٢ - ١٢٢ رقم ١٥٥٠) كلاهما من طريق الحسن عن مروان بن مالك الجزري. ومروان: قال الحافظ صدوق له أوهام.

(١) في «السنة» رقم (٨٧١، ٨٧٢، ٨٩٤، ٨٩٨) بأسانيد بعضها صحيح.

قلت: وأخرجه البيهقي في «الأسماء والصفات» (ص ٢٧١) وزيادة «تبت يدا أبي لهب».

والحاكم في «المستدرک» (٤٩٨/٢) وقال: صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ووافقه الذهبي.

(٢) أبي لعبد الله في «السنة» رقم (٨٧٦) بسند صحيح.

قلت: وأخرجه ابنُ أبي حاتمٍ في تفسيره (١٦١٣/٥) رقم (٨٥٣١).

(٣) لعبد الله في «السنة» رقم (٨٨٧) بسند صحيح.

(٤) أي لعبد الله في «السنة» رقم (٨٩٧) بسند ضعيف. فيه محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى: وهو سيء الحفظ.

قال: إلا الشقاوة والسعادة والحياة والموت.

وله^(١) عنه أن أول ما خلق الله القلم فأمره أن يكتب ما يريد أن يخلق، فالكتاب عنده، ثم قرأ: ﴿وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلٌّ حَكِيمٌ﴾ [الزخرف: ٤].

وله^(٢) عن عكرمة قال: سئل ابن عباس كيف تفقد سليمان الهدد من بين الطير؟ قال: إن سليمان نزل منزلاً فلم يدر ما بعد الماء، وكان الهدد مهندساً قال: فأراد أن يسأله عن الماء ففقده. قلت: وكيف يكون مهندساً والصبي ينصب له الجبال فيصيده. قال: إذا جاء القدر حال دون البصر.

وله^(٣) عن أبي الزبير أنه كان يطوف مع طاوس بالبيت فمر بمعبد الجهني، فقال قائل لطاوس: هذا معبد الجهني الذي يقول في القدر، فعدل إليه طاوس حتى وقف عليه، فقال: أنت المفترى على الله، القائل ما لا تعلم. قال معبد: يكذب علي. قال أبو الزبير: فعدلت مع طاوس حتى دخلنا على ابن عباس، فقال له طاوس: يا أبا عباس الذين يقولون في القدر. فقال ابن عباس: أروني بعضهم، قال: قلنا صانع ماذا؟ قال: إذن أجعل يدي في رأسه ثم أدق عنقه.

وله^(٤) عنه قال: ليس قوم أبغض إلي من القدرية، إنهم لا يعلمون قدرة الله، إن الله تعالى يقول: ﴿لَا يَسْتَلْ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْتَلُونَ﴾ [الأنبياء: ٢٣].

وله^(٥) عن طاوس قال: كنت مع ابن عباس في حلقة قال: فذكروا أهل القدر، قال فقال: أفي الحلقة منهم أحد فأخذ برأسه ثم اقرأ عليه: ﴿وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ لِنُفْسِدَنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَلِنَعْلَمَنَّ عُلُوَّ كَيْبَرِكَ﴾ [الإسراء: ٤]، وأقرأ عليه آية كذا وآية كذا.

(١) أي لعبد الله في «السنة» رقم (٨٩٨) بسند صحيح.

قلت: وأخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره (٣٢٨١/١٠) رقم (١٨٤٩٤).

(٢) أي عبد الله في «السنة» رقم (٩٠٠ و ٩٣١) بسند حسن.

قلت: وأخرجه الحاكم في «المستدرک» (٤٠٦/٢) وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ووافقه الذهبي.

(٣) أي لعبد الله في «السنة» رقم (٩١١). وسنده صحيح.

(٤) أي لعبد الله في «السنة» رقم (٩١٢) وسنده حسن.

(٥) لعبد الله في «السنة» رقم (٢٩٢) وسنده صحيح.

قلت: وأخرجه الحاكم في «المستدرک» (٣٦٠/٢).

وله^(١) عنه وذكر عنده القَدْرِيَّةُ قال فقال: لو رأيتُ أحداً منهم لعَضَضْتُ أنْفَه. وله^(٢) عنه قال: الإيمانُ بالقدر نظامُ التوحيدِ، فمن آمن وكذب بالقدر فهو نقضٌ للتوحيد. وفي لفظ^(٣): فمن وحَد وكذَّب بالقدر فقد نقض التوحيد.

وله^(٤) عن أبي يحيى مولى ابن عفراء قال: أتيتُ ابنَ عباسٍ ومعي رجلان من الذين يذكرون القَدَرَ أو يُنكرونه، فقلت: يا ابن عباس ما تقول في القدر لو أن هؤلاء أتوك يسألونك - وقال مرة - يسألونك عن القدر إن زنا أو سرق أو شرب؟ فحَسَر قميصَه حتى أخرج مَنكبيهِ وقال: يا أبا يحيى لعلك من الذين يُنكرون القَدَرَ ويكذبون به، واللَّهِ لو أعلم أنك منهم أو هذين معك لجاهدْتُهم، إن زنا فبقَدَرٍ، وإن سرق فبقدر، وإن شرب الخمر فبقدر.

وروى إسحاقُ ابنُ الملائكي^(٥) عنه في قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ [الأعراف: ١٧٢]، قال: إن الله تعالى أخذ على آدمَ ميثاقَه أنه ربُّه وكتب رزقه وأجله، ومُصيبيته، ثم أخرج من ظهره ولده كهيئةِ الذرِّ فأخذ عليهم الميثاقَ أنه ربُّهم، وكتب رزقهم وأجلهم ومصيبياتهم.

وفي تفسير أسباط^(٦) عن السُّدي عن أصحابه: أي مالك وأبي صالح عن ابن عباس.

وعن مُرَّةَ الهمداني^(٧) عن ابن مسعود. وعن أناسٍ من أصحابِ النبي ﷺ

(١) لعبد الله في «السنة» رقم (١٩٢٤) وسنده صحيح وقد تقدم.

(٢) لعبد الله في «السنة» رقم (٩٢٥) وفي سنده مجهول.

قلت: وأخرجه اللالكائي رقم (١٢٢٤) بسند فيه انقطاع.

وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١٩٧/٧) رواه الطبراني في «الأوسط» - (رقم ٣٥٧٣) - وفيه هانئ بن المتوكل وهو ضعيف. فأسانيده لا تخلو من مجاهيل أو ضعفاء.

(٣) لعبد الله في «السنة» رقم (٩٢٨) بسند ضعيف.

(٤) لعبد الله في «السنة» رقم (٩٣٧) وفي سنده من لا يعرف.

قلت: وأخرجه اللالكائي في «أصول الاعتقاد» رقم (١٢٣٠) بسند عبد الله بن أحمد.

(٥) أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره (١٦١٣/٥) رقم (٨٥٣٠).

(٦) ذكر ذلك ابن جرير في تفسيره (٦/٩ج/١١٦ - ١١٧).

وانظر: «الدر المنثور» (٥٩٩/٣).

(٧) انظر: «الدر المنثور» (٥٩٩/٣) حيث عزاها إلى ابن عبد البر في «التمهيد».

ورضي عنهم في قوله: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ [الأعراف: ١٧٢] الآية، قال: لما أخرج الله آدم من الجنة قبل أن يهبط من السماء مسح صفحة ظهر آدم اليمنى فأخرج منه ذرية بيضاء مثل اللؤلؤ كهيئة الذر فقال لهم: ادخلوا الجنة برحمتي، ومسح صفحة ظهره اليسرى فأخرج منه ذرية سوداء كهيئة الذر فقال: ادخلوا النار ولا أبالي. فذلك حين يقول أصحاب اليمين وأصحاب الشمال، ثم أخذ منهم الميثاق فقال: ألسن بربكم؟ قالوا: بلى. فأعطاه طائفة طائعين وطائفة كارهين على وجه التقيّة، فقال هو والملائكة: ﴿شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ أَوْ نَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ﴾ [الأعراف: ١٧٢ - ١٧٣]. الآية.

فلذلك ليس أحد من ولد آدم إلا وهو يعرف أن الله ربه، ولا مشرك إلا وهو يقول: ﴿إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَرِهِمْ مُّهْتَدُونَ﴾ [الزخرف: ٢٣]. فذلك قوله عز وجل: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ [الأعراف: ١٧٢]، وذلك حين يقول تعالى: ﴿وَلَهُمْ أَسْلَمَ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا﴾ [آل عمران: ٨٣]، وذلك حين يقول: ﴿قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَلِيغَةُ فَلَوْ شَاءَ لَهَدَيْتُكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [الأنعام: ١٤٩]. قال: ^(١) يعني يوم الميثاق.

وعن مفسّم عن ابن عباس رضي الله عنهما ^(٢): ﴿إِنَّا كُنَّا نَسْتَنْسِخُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [الجاثية: ٢٩]. قال: تستنسخ الحفظة من أم الكتاب ما يعمل بنو آدم، فإنما يعمل الإنسان على ما استنسخ الملك من أم الكتاب.

وعنه رضي الله عنه ^(٣) قال: كتب في الذكر عنده كل شيء هو كائن، ثم بعث الحفظة على آدم وذريته، وكل ملائكته ينسخون من الذكر ما يعمل العباد، ثم قرأ: ﴿هَذَا كِتَابُنَا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ إِنَّا كُنَّا نَسْتَنْسِخُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [الجاثية: ٢٩].

وفي تفسير الضحاك ^(٤) عنه رضي الله عنه في هذه الآية قال: هي أعمال أهل الدنيا

(١) انظر: «جامع البيان» للطبري (٦/٩١٦).

(٢) أخرجه الطبري في «جامع البيان» (١٣/٢٥٦).

(٣) أخرجه الطبري في «جامع البيان» (١٣/٢٥٦).

(٤) ذكر ذلك السيوطي في تفسيره (٧/٤٣٠) وقال: أخرجه ابن مردويه بسند ضعيف عن ابن

الحسنات والسيئات تنزل من السماء كل غداة وعشية ما يصيب الإنسان في ذلك اليوم أو الليلة، الذي يُقتل والذي يغرق والذي يقع من فوق بيت والذي يتردى من جبل، والذي يقع، والذي يُحرق بالنار فيحفظون عليه ذلك كله، وإذا كان الشيء صعدوا به إلى السماء فيجدونه كما في السماء مكتوباً في الذكر الحكيم.

وقال أبو بكر الصديق^(١) رضي الله عنه: خلق الله الخلق قبضتين، فقال لمن في يمينه: ادخلوا الجنة بسلام، وقال لمن في يده الأخرى: ادخلوا النار ولا أبالي.

ولعبد الله^(٢) ابن الإمام أحمد عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: لا يزال أمر هذه الأمة قواماً، أو مقارباً، ما لم يتكلموا في القدر.

وله^(٣) عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال حين طعن: ﴿وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا﴾ [الأحزاب: ٣٨].

وله^(٤) عن عبد الله بن الحارث الهاشمي قال: خطب عمر رضي الله عنه بالجابية - في لفظ بالشام - والجائليق^(٥) مائل فتشهد فقال: «من يهديه الله فلا مضل له، ومن يضل فلا هادي له»، فقال الجائليق بميصه هكذا يعني نفسه، وقال: إن الله لا يضل أحداً. فقال: ما يقول؟ فقالوا ما قال. فقال: كذبت عدو الله، الله

(١) أخرجه سفيان بن عيينة في «جامعه» عن عمرو بن دينار أن أبا بكر الصديق قام على المنبر... الأثر - كما في «كنز العمال» (١/٣٣٥ - ٣٣٦ رقم ١٥٤٢) -.

(٢) في «السنة» رقم (٨٧٠) وإسناده صحيح.

قلت: وأخرجه الحاكم في «المستدرک» (١/٣٣) وقال: حديث صحيح على شرط الشيخين ولا نعلم له علة ولم يخرجاه. ووافقه الذهبي.

ولفظه عند الحاكم: «لا يزال أمر هذه الأمة قواماً أو قال مقارباً ما لم يتكلموا في الوالدان والقدر».

وأخرجه اللالكائي رقم (١١٢٧).

(٣) أي لعبد الله في «السنة» رقم (٨٩٢) وإسناده صحيح.

(٤) أي لعبد الله في «السنة» رقم (٩٢٩).

قلت: وأخرجه اللالكائي رقم (١١٩٨) والأصبهاني في «الحجة في بيان المحجة» (٢/٦١) والفريابي في «القدر» رقم (٥٥، ٥٤) وابن وهب في القدر (٢٢، ٢٣) وأبو داود في كتاب «القدر» كما في «تهذيب الكمال» (١٦/٣٥٨) بسند ضعيف.

(٥) الجائليق: لقب عظيم عظماء النصارى كما عند ابن وهب في كتاب «القدر» رقم (٢٣).

خلقك، واللَّهُ أَضَلُّكَ ثم يميتك ثم فيدخلك النارَ إن شاء الله، واللَّهُ لولا عقدك لك لضربتُ عنقك، ثم قال: إن اللّهُ خلقَ آدمَ فنثرَ ذريته في يديه ثم كتبَ أهلَ الجنةِ وما هم عاملون، وكتبَ أهلَ النارِ وما هم عاملون، ثم قال: هؤلاء لهذه وهؤلاء لهذه. قال: فتصدعَ الناسُ وما يُتنازعُ في القدر.

وقال علي^(١) رضي الله عنه: ما من آدميٍ إلا ومعه ملكٌ يقيه ما لم يقدر له، فإذا جاء القدرُ خلاه وإياه.

وله^(٢) عنه رضي الله عنه قال: وذكرَ عنده القدرُ يوماً فأدخلَ إصبعيه السبابةَ والوسطى في فيه فرَمَ بهما باطنَ يديه فقال: أشهد أن هاتين الرقمتينِ كانتا في أمِّ الكتابِ. وله^(٣) عن أسيرِ بنِ جابرٍ قال: طلبتُ علياً في منزله فلم أجده، فنظرتُ فإذا هو في ناحية المسجد. قال: فقلتُ له - كأنه خوفه - قال فقال: إيه ليس أحدٌ إلا ومعه ملكٌ يدفع عنه ما لم ينزلِ القدرُ، فإذا نزلَ القدرُ لم يُغنِ شيئاً.

وله^(٤) عن عبدِ اللّهِ بنِ عمرَ رضي الله عنهما - وقال له رجلٌ إنا نساغرُ فنلقى قوماً يقولون لا قدرٌ - قال: إذا لقيتَ أولئك فأخبرهم أن ابنَ عمرَ منهم بريءٌ وهم منه بُراءٌ، ثلاث مرات.

ولعبدِ الرزاقِ^(٥) عن يحيى بنِ يعمرَ قال: قلت لابنِ عمرَ: إن أناساً عندنا يقولون: الخيرُ والشرُّ بقدر. وناسٌ عندنا يقولون الخيرُ بقدر والشرُّ ليس بقدر - فقال ابنُ عمرَ: إذا رجعتَ إليهم فقل لهم: إن ابنَ عمرَ يقول إنه منكم بريءٌ وأنتم منه بُراءٌ.

(١) أخرجه عبد الله في «السنة» رقم (٨٧٤) وإسناده صحيح.

(٢) لعبد الله في «السنة» رقم (٩٥٥) والآجري في «الشريعة» (ص ٢٠٢) واللالكائي رقم (١٢١٣) وفيه عبد الله بن عبد الرحمن بن كعب بن مالك، قال عنه الحافظ في «تعجيل المنفعة» (١/٧٥٠ رقم ٥٦٣): «فيه نظر».

(٣) لعبد الله في «السنة» رقم (٨٧٧) وإسناده صحيح.

(٤) لعبد الله في «السنة» رقم (٩٢١).

قلت: وأصله عند مسلم في صحيحه (١/٣٨ رقم ٨/٢).

وأخرجه الفريابي في «القدر» (ص ١٤٥) رقم (٢٠٩) و (ص ١٤٧ رقم ٢١٠).

(٥) أخرجه عبد الله في «السنة» رقم (٩٢٦). وفي سننه سعيد بن حيان لم أعرف له ترجمة. وأخرجه اللالكائي رقم (١٢٣١) بسند آخر إلى يحيى بن معمر.

ولعبد الله بن أحمد^(١) قال: من زعم أن مع الله بارئاً أو قاضياً أو رازقاً أو يملك لنفسه ضرراً أو نفعاً أو موتاً أو حياةً أو نشوراً بعثه الله يوم القيامة فأخرسه وأعمى بصره وجعل عمله هباءً منثوراً وقطع به الأسباب وكتبه على وجهه في النار. وله^(٢) عن نافع قال: قيل لابن عمر: إن قوماً يقولون لا قدر. فقال: أولئك القدريون، أولئك معجوس هذه الأمة.

وله^(٣) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: مضت الكتب وجفت الأقلام فشققي أو سعيد، فريق في الجنة وفريق في السعير.

وله^(٤) عن الحسن بن علي رضي الله عنه قال: رفع الكتاب وجفت الأقلام، وأمور تقضى في كتاب قد خلا.

وفي رواية^(٥) قضي القضاء وجف القلم وأمور تكفى في كتاب قد خلا. وله^(٦) عنه رضي الله عنه قال: سيكون ناسٌ يصدقون بقدر ويكذبون بقدر، فيلعنهم أبو هريرة عند قولهم هذا.

وله^(٧) عن عمار مولى بني هاشم قال: سألت أبا هريرة عن القدر فقال: اكنف بآخر سورة الفتح.

وله^(٨) عن أبي الحجاج الأزدي عن سلمان رضي الله عنه قال: لقيته بماء سبدان، قال

-
- (١) في «السنة» رقم (٩٥٧) وفي سنده مؤمل: صدوق سيء الحفظ وسنده حسن.
 - (٢) لعبد الله في «السنة» رقم (٩٥٨) وفي سنده مؤمل: صدوق سيء الحفظ وسنده حسن.
 - (٣) لعبد الله في «السنة» رقم (٨٧٨). في إسناده كريب الحضرمي وكثير بن نمر لم أقف لهما على ترجمة.
 - (٤) لعبد الله في «السنة» رقم (٨٧٥ و ٨٨١) ورجاله ثقات.
 - قلت: وأخرجه الطبراني في «الكبير» رقم (٢٦٨٤) بسند لين في ليث بن أبي سليم.
 - واللالكائي رقم (١٢٣٤) والأجري (ص ٢٤٨).
 - (٥) لعبد الله في «السنة» رقم (٨٨١) وفيه حميد الطويل ثقة يدلس.
 - (٦) لعبد الله في «السنة» رقم (٩٢٠) بسند حسن وليس في سنده ابن لهيعة.
 - قلت: وأخرجه الطبراني في «الأوسط» رقم (٣١١٤) وقال الهيثمي في «المجمع» (٧/ ٢٠٥) وفيه ابن لهيعة وهو لين الحديث.
 - (٧) لعبد الله في «السنة» رقم (٩٣٠) بسند حسن.
 - (٨) لعبد الله في «السنة» رقم (٩٢٣).

فقلت له: أخبرني كيف الإيمان بالقدر؟ قال: أن تعلم أن ما أصابك لم يكن ليخطئك، وما أخطأك لم يكن ليصيبك، ولا تقل لو كان كذا لكان كذا، ولو نفعك كذا لكان كذا.

وروى عبدُ الرزاق^(١) عن معمرٍ قال: قال عمرو بنُ العاصِ لأبي موسى الأشعري: ودئتُ أني وجدتُ من أخاصمٍ إليه ربي. فقال أبو موسى: أنا. فقال عمرو بنُ العاصِ: أيقدرُ عليّ شيئاً يعذبني عليه؟ فقال أبو موسى: نعم، قال: لم؟ قال: لأنه لا يظلمك. فقال عمرو: صدقت.

وله^(٢) عن ابنِ الديلمي: سألتُ عبدَ الله بنَ عمرو عن «جف القلم» فقال: إن الله حين خلق الخلق ألقى عليهم من نوره، فمن أصابه شيءٌ منه اهتدى. وكلامُ الصحابة في هذا الباب يطول ذكره، وقد جُمعت فيه التصانيفُ الكثيرة.

ذكرُ أقوالِ التابعين

قال^(٣) عبيدُ بنُ عمير: إنكم مكتوبون عند الله بأسمائكم وسيماكم ونجواكم وجلاكم ومجالسكم.

وقال^(٣) سعيدُ بنُ جبير: ﴿يُحَوَّلُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ﴾ [الأنفال: ٢٤]، قال: يحولُ بين المؤمن والكافر، وبين الكافر والإيمان.

= قلت: وأخرجه عبد الرزاق في مصنفه رقم (٢٠٠٨٣) والآجري (ص ٢٠٦) واللالكائي في «الاعتقاد» رقم (١٢٤٠) والطبراني في «الكبير» (٦/٢٢٠ رقم ٦٠٦٠).

وأورده الهيثمي في «المجمع» (٧/١٩٩) وقال: رواه الطبراني وأبو الحجاج لم أعرفه وبقيّة رجاله رجال الصحيح.

(١) في مصنفه رقم (٢٠٠٩٧).

قلت: وأخرجه عبد الله في «السنة» رقم (٩٢٧) بسند منقطع لأن معمر لم يرو عن عمرو.

(٢) أخرجه عبد الله في «السنة» رقم (٨٧٩) وفي سنده الأعمش ثقة حافظ يدلّس.

(٣) أخرجه عبد الله في «السنة» رقم (٨٨٠) بسند حسن.

وابن جرير في «جامع البيان» (٦/٢١٥). وابن أبي حاتم في تفسيره (٥/١٦٨٠ رقم ٨٩٥٤).

وعزه السيوطي في «الدر المشور» (٤/٤٤ - ٤٥) لابن مردويه.

وأخرجه الحاكم في «المستدرک» (٢/٣٢٨) موقوفاً، وقال: صحيح على شرط الشيخين

ولم يخرجاه.

وقال^(١) رحمه الله تعالى فذكر قصة بُخْتِ نَصْرَ ومُلْكِ ابنه، فرأى كفاً فُرِجَتْ بين لوحين ثم كَتَبَتْ سَطْرَيْنِ. فدعا الكُهَّانَ والعلماء فلم يجد عندهم منه علماً، فقالت له أمه: إنك لو أعدتَ لدانيال منزلته التي كانت له من أبيك - وكان قد جفاه - أخبرك. فدعاه فقال: إني معيذٌ لك منزلتك من أبي، فأخبرنا ما هذان السطران؟ قال: أما ما ذكرتَ أنك معيذٌ لي منزلتي من أبيك فلا حاجةً لي بذلك. وأما هذان السطرانِ فإنك تُقتل الليلة. فأخرج من في القصرِ أجمعين، وأمر بِقَفْلَةِ جِلَادٍ ففُقِلَتْ بها الأبوابُ عليه، وأدخل معه آمنَ أهل القرية في نفسه، معه سيفٌ، وقال له: من جاء من خلق الله فاقته وإن قال: أنا فلان. وبعث الله عليه البطن فجعل يمشي والآخرُ مستيقظٌ، حتى إذا كان على شطرِ الليلِ رَقَدَ ورقد صاحبه، ثم نبهه البطنُ فذهب يمشي والآخرُ راقدٌ فرجع فاستيقظ فقال: أنا فلان، وضربه بالسيف فقتله.

وقال ابنُ المسيَّبِ^(٢) ما قدرَ اللهُ فهو قدرٌ. وكان إياسُ بنُ معاوية^(٣) يقول: أعلمُ الناسِ بالقدرِ ضعفاؤهم، يقول: إن كلَّ من لم يدخل في خصومة القدر كان من قوله إذا تكلم: كان من قدرِ الله كذا وكذا.

وقال معمر^(٤): إن ابنَ شُبْرَمَةَ كان يغضب إذا قيل له مدَّ الله في عمرك، يقول: إن العمر لا يزداد فيه ولا يُنقص.

وقال أبو حازم^(٥): قال الله تعالى: ﴿قَالَهُمَا جُورًا وَقَوْنَهَا﴾ [الشمس].

قال: الفاجرةُ ألهمها الله الفجورَ، والتقيةُ ألهمها الله التقوى.

= وعزاه ابن كثير في تفسيره (٣١٠/٢) لابن مردويه مرفوعاً.

وقال ابن كثير: ولا يصح لضعف إسناده والموقوف أصح.

(١) أخرجه عبد الله في «السنة» رقم (٨٨٢) بسند صحيح.

(٢) أخرجه عبد الله في «السنة» رقم (٨٨٣) بسند صحيح.

وابن بطة في «الإبانة» (٢/٢٢١ رقم ١٧٩٩ - ٢ك).

(٣) أخرجه عبد الله في «السنة» رقم (٨٨٤) بسند صحيح.

(٤) أخرجه عبد الله في «السنة» رقم (٨٨٥) بسند صحيح.

(٥) أخرجه عبد الله في «السنة» رقم (٨٩٠) بسند صحيح.

وأخرجه الآجري في «الشرعية» (١/٤٣٤ رقم ٢٦٨/٥٤٣) وقال الشيخ مقبل في «كتاب

القدر» (ص ٥٠٨): «هذا الأثر صحيح».

وقال مجاهد^(١): قولُ الله: ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: ٣٠]. قال: علم من إبليس المعصية وخلقها لها.

وعن إبراهيم^(٢) بن أبي عبلة قال: وقف رجاء بن حيوه على مكحول وأنا معه فقال: يا مكحول بلغني أنك تكلمت في شيء من القدر، والله لو أعلم ذلك لكنتُ صاحبك من بين الناس. فقال مكحول: لا والله أصلحك الله، ما ذاك من شأنِي ولا من قولي. أو نحو ذلك.

وقال إبراهيم النخعي^(٣): إن آفة كل دين كان قبلكم - أو قال: - آفة كل دين القدر.

وقال مطرف^(٤) بن عبد الله بن الشخير: لم يُوكل في القرآن إلى القدر، وأخبرنا أنا إليه نصير.

وكان طاوس^(٥) بمكة يصلي ورجلان خلفه يتجادلان في القدر، فانصرف إليهما فقال: يزحكما الله تُجادلان في حكم الله؟

وقال ميمون^(٦): لا تسبوا أصحاب النبي ﷺ، ولا تعلموا النجوم، ولا تجادلوا أهل القدر.

-
- (١) أخرجه عبد الله في «السنة» رقم (٨٩١): بسند صحيح. وابن أبي حاتم في تفسيره (٧٩/١ رقم ٣٣٤).
 - (٢) وأخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (١/١ ج ٢١٢).
 - (٣) أخرجه عبد الله في «السنة» رقم (٨٩٣) بسند صحيح.
 - (٤) أخرجه عبد الله في «السنة» رقم (٨٩٥) رجاله ثقات غير أن فيه انقطاعاً بين يعلى ووائل. وابن بطه في «الإبانة» (٢/٢٢١ رقم ١٨٠١ ك٢).
 - (٥) أخرجه عبد الله في «السنة» رقم (٨٩٩) بإسناد صحيح. وابن بطه في «الإبانة» (٢/١٩٧ رقم ١٧١٧ ك٢) والأجري (ص ٢٢٠) وعبد الرزاق في مصنفه رقم (٢٠٠٨٩) و (٢٠٠٩٨).
 - (٦) وصححه الشيخ مقبل بمعناه في كتاب «القدر» (ص ٥٠٧).
 - (٥) أخرجه عبد الله في «السنة» رقم (٩٠٩) بسند حسن.
 - (٦) أخرجه عبد الله في «السنة» رقم (٩١٠) رجاله ثقات. وأخرجه الإمام أحمد في «فضائل الصحابة» (١/٦٠ رقم ١٩) بإسناد صحيح. وانظر: تعليق محقق «فضائل الصحابة».

وقال طاوس^(١) أيضاً: أدركتُ ناساً من أصحاب النبي ﷺ يقولون كلُّ شيء

بقدر.

وقال أبو حازم^(٢): لعنَ اللهُ ديناً أنا أكبرُ منه - يعني التكذيب بالقدر - يقول

هذا عندما يروي حديثَ عمرو بنِ شعيبٍ عن أبيه عن جده أن رسولَ الله ﷺ قال: «لا يؤمن المرءُ حتى يؤمنَ بالقدر خيره وشره»^(٣).

وعن عمرو بنِ محمد^(٤) قال: كنتُ عند سالم بنِ عبدِ اللهِ فجاءه رجلٌ

فقال: الزنا بقدر؟ فقال: نعم. قال: كتبه علي؟ قال: نعم. قال: ويعذبني عليه؟ قال: فأخذ له الحصى.

وقال الحسن^(٥): من كذبَ بالقدر فقد كذبَ بالقرآن. وقال مجاهد^(٦) في

(١) أخرجه مسلم في صحيحه (٢٠٤٥/٤) رقم (٢٦٥٥).

وعبد الله في «السنة» رقم (٩١٣) بإسناد حسن.

ومالك في «الموطأ» (٨٩٩/٢) والقرطبي في «القدر» (ص١٨٩ رقم ٢٩٩).

(٢) أخرجه عبد الله في «السنة» رقم (٩١٦) بسند حسن.

(٣) أخرجه أحمد في «المسند» (١٨١/٢ و ٢١٢) وعبد الله في «السنة» رقم (٩١٦) وأبو

يعلى رقم (٧٣٤٠) والقرطبي في «القدر» (ص١٤٢) رقم (٢٠٢).

وابن أبي عاصم (٦١/١) واللالكائي (٦٠١/٢) وابن بطة في «الإبانة» (٥٩/٢) رقم

٢١٤٦٣.

وأورده الهيثمي في «المجمع» (١٩٩/٧) وقال: رواه الطبراني في «الأوسط» (١٢٢/٧) رقم

٧٠٤٣ وأبو يعلى ورجاله ثقات.

(٤) أخرجه عبد الله في «السنة» رقم (٩٣٣).

وابن بطة في «الإبانة» (٤٦/٢) رقم (١٤٣٧) والآجري في «الشرعية» (ص٢٤٠) واللالكائي

رقم (١٢٧٠).

(٥) أخرجه عبد الله في «السنة» رقم (٩٣٤) إسناده صحيح.

وأخرجه عبد الرزاق في مصنفه رقم (٢٠٠٨٥) واللالكائي رقم (١٢٥٤) وابن بطة في

«الإبانة» (١٨٠/٢) رقم (٢١٦٦).

(٦) أخرجه عبد الله في «السنة» رقم (٩٣٩) بإسناد صحيح.

وابن بطة في «الإبانة» (٢٠٦/٢) رقم (٢١٧٤٨). وابن جرير في «جامع البيان» (١٠/

ج٣٦/١٨).

وعزاه السيوطي في «الدر المنثور» (١٠٧/٦) لابن أبي شيبه وعبد بن حميد وابن المنذر

وابن أبي حاتم.

قوله تعالى: ﴿وَلَهُمْ أَعْمَالٌ مِّنْ دُونِ ذَلِكَ هُمْ لَهَا عَامِلُونَ﴾ [المؤمنون: ٦٣]، قال: أعمالٌ لا بد لهم من أن يعملوها.

وعن أبي صالح^(١): ﴿مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنَ نَفْسِكَ﴾ [النساء: ٧٩] وأنا قدّرتها عليك.

وقال حميد^(٢): قديم الحسن مكة، فقال لي فقهاء مكة - الحسن بن مسلم وعبد الله بن عبيد - لو كلمت الحسن فأخلاقنا يوماً. فكلمت الحسن فقلت: يا أبا سعيد إخوانك يحبون أن تجلس لهم يوماً. قال: نعم ونعمت عين، فواعدهم يوماً فجاءوا واجتمعوا، وتكلم الحسن، وما رأيته قبل ذلك اليوم ولا بعد أبلغ منه ذلك اليوم، فسألوه عن صحيفة طويلة فلم يخطئ فيها شيئاً إلا في مسألة.

فقال له رجل: يا أبا سعيد من خلق الشيطان؟ قال: سبحان الله، سبحان الله، وهل من خالق غير الله؟ ثم قال: إن الله تعالى خلق الشيطان وخلق الشر وخلق الخير. فقال رجل منهم: قاتلهم الله يكذبون على الشيخ.

وقال^(٣) أيضاً: قرأت على الحسن في بيت أبي خليفة القرآن أجمع من أوله إلى آخره، وكان يفسره على الإثبات.

وقال خالد الحذاء^(٤): قلت للحسن: رأيت آدم اللجينة خلق أم للأرض؟ قال: للأرض؟ قال قلت: رأيت لو اعتصم؟ قال: لم يكن بد من أن يأتي على الخطيئة.

وقال إياس بن معاوية^(٥): ما كلمت أحداً من أهل الأهواء بعقلي كله، إلا

(١) أخرجه عبد الله في «السنة» رقم (٩٤٠) بإسناد صحيح.

وابن جرير في «جامع البيان» (٤/١٧٦/٥) وابن أبي حاتم في تفسيره (٣/١٠١١) رقم (٥٦٦١).

(٢) أخرجه عبد الله في «السنة» رقم (٩٤٢) وفي سننه حميد الطويل ثقة مدلس.

(٣) أخرجه عبد الله في «السنة» رقم (٩٤٤) وفيه حميد الطويل ثقة يدلس.

(٤) أخرجه عبد الله في «السنة» رقم (٩٤٥) بإسناد صحيح.

وابن بطة في «الإبانة» (٢/١٨٤) رقم (١٦٨٠ - ٢ك) والأجري في «الشريعة» (١/٤٢٣) رقم (٢٣٢/٥٠٧) ورقم (٢٣٣/٥٠٨).

(٥) أخرجه عبد الله في «السنة» رقم (٩٤٦) بإسناد صحيح.

القدر، فإني قلت لهم: ما الظلم فيكم؟ فقالوا: أن يأخذ الإنسان ما ليس له. فقلت لهم: فإن الله على كل شيء قدير.

ولعبد الرزاق^(١) عن مَعْمَرٍ قال: كتب عمرُ بنُ عبد العزيزِ إلى عديِّ بنِ أرطاة: «أما بعد: فإن استعمالك سعدَ بنَ مسعودٍ على عُمانَ كان من الخطايا التي قدر الله عليك وقدّر أن تُبتليَ بها».

ولعبد الله^(٢) بنِ أحمدَ عنه رضي الله عنه قال: لو أرادَ الله ألا يُعصى لم يخلق إبليسَ. ثم قرأ: ﴿مَا أَنْتَ عَلَيْهِ بِفِتْنَيْنِ ﴿١٣٦﴾ إِلَّا مَنْ هُوَ صَالٍ الْجَحِيمِ ﴿١٣٧﴾﴾ [الصفات].

وله^(٣) عنه رضي الله عنه أنه قال لغيلان: ألسنتُ تُقرّ بالعلم؟ قال: بلى. قال: فما تريد مع أن الله يقول: ﴿فَاتَّكُرْ وَمَا تَعْدُونَ ﴿١٣٦﴾ مَا أَنْتَ عَلَيْهِ بِفِتْنَيْنِ ﴿١٣٧﴾﴾ إِلَّا مَنْ هُوَ صَالٍ الْجَحِيمِ ﴿١٣٨﴾﴾ [الصفات].

وله^(٤) عن أبي جعفرِ الخطميّ قال: شهدتُ عمرَ بنَ عبد العزيزِ وقد دعا غيلانَ لشيء بلغه في القدر، فقال: ويحك يا غيلان، ما هذا الذي بلغني عنك؟ قال: يُكذّبُ عليّ يا أميرَ المؤمنين ويقالُ عليّ ما لم أقل، قال: ما تقول في العلم،

= والآجري في «الشريعة» (١/٤٢٦ رقم ٥١٩/٢٤٤). واللالكائي (٢/٩٦١ رقم ١٢٨٠). وقال الشيخ مقبل في «القدر» (ص ٥٠١) هذا الأثر صحيح. (١) في مصنفه رقم (٢٠٠٩١).

قلت: وأخرجه اللالكائي رقم (١٢٤٨) وابن بطة في «الإبانة» (٢/٢٣٧ رقم ١٨٤٤ - ك) وعبد الله في «السنة» رقم (٩٣٥) بإسناد صحيح. (٢) في «السنة» رقم (٩٣٦) بإسناد صحيح.

قلت: وأخرجه عبد الرزاق في تفسيره (٢/١٢٨ رقم ٢٥٦٢) والبيهقي في «الأسماء والصفات» رقم (٣٢٧) والفريابي في «القدر» (ص ١٩٣ رقم ٣١٤).

(٣) لعبد الله في «السنة» رقم (٩٤٧) في سنده خفيف بن عبد الرحمن صدوق سيء الحفظ خلط بآخره ورمي بالإرجاء.

قلت: وأخرجه الفريابي في «القدر» (ص ٢٠٣ رقم ٣٤٠). (٤) لعبد الله في «السنة» رقم (٩٤٨) بسند حسن.

قلت: وأخرجه الآجري في «الشريعة» (١/٤٣٨ - ٤٣٩ رقم ٥٥٦/٢٨١) والفريابي في «القدر» (ص ١٨١ - ١٨٢ رقم ٢٨٠) وابن بطة في «الإبانة» (٢/٢٣٤ - ٢٣٥ رقم ١٨٣٨ - ك) واللالكائي رقم (١٣٢٣). بسند حسن.

قال: قد نفذ العلم. قال: فأنت مخصوم. اذهب الآن فقل ما شئت. ويحك يا غيلان إنك إن أقررت بالعلم خُصِمْتَ، وإن جحدت كفرت. وإنك أن تُقرَّ به فتُخصَمَ خيرٌ لك من أن تجحدَه فتكُفُر.

قال ثم قال له: تقرأ يس؟ فقال نعم. فقال له اقرأ: ﴿يَسَ ۝ وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ ۝﴾ [يس]. فقرأ: ﴿يَسَ ۝ وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ ۝﴾ - إلى قوله - ﴿لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَىٰ أَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۝﴾ [يس]، قال: قف، كيف ترى؟ قال: كأني لم أقرأ هذه الآية يا أمير المؤمنين. قال: زد. قال: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَعْيُنِهِمْ غُمَّةً سَدًّا ۝﴾ [يس: ٨-٩]. قال له عمر: قل سداً فأغشيناهم. قال، قال له عمر: قل: ﴿فَأَعَشَيْنَهُمْ فُجُورًا ۝﴾ [يس: ١٠].

قال: كيف ترى؟ قال: كأني لم أقرأ هذه الآيات، وإني أعاهد الله أن لا أتكلّم في شيء مما كنت أتكلّم فيه أبداً. قال: اذهب، فلما ولى قال: اللهم إن كاذباً فيما قال فأذِقْهُ حرَّ السلاح.

قال: فلم يتكلم زمن عمر، فلما كان زمن يزيد بن عبد الملك جاء رجل لا يهتم لهذا ولا ينظر فيه، قال: فتكلم غيلان، فلما ولي هشام أرسل إليه فقال: أليس عاهدت الله تعالى لعمر أن لا تتكلم في شيء من هذا الأمر أبداً. قال: أقلني، فلا والله لا أعوذ. قال: لا أقالني الله إن لم أقتلك، هل تقرأ فاتحة الكتاب؟ قال: نعم، قال: اقرأها. فقرأ: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ ۝ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ۝﴾ [الفاتحة].

قال: قف علام تستعينه؟ أعلى أمر بيده لا تستطيعه إلا به، أو على أمر في يدك أو بيدك؟ اذها به فاقطع يديه ورجليه، واضربوا عنقه واصلبوه. قال ابن عون^(١): أنا رأيتُ غيلان مصلوباً على باب دمشق.

(١) أخرجه عبد الله في «السنة» رقم (٩٤٩) بإسناد صحيح.

والفريابي في «القدر» (ص ١٨٣ رقم ٢٨١). وابن بطة في «الإبانة» (٢/٢٣٥ رقم ١٨٣٩ -

وعنه^(١) قال في أصحابِ القَدَرِ: فإن تابوا وإلا نُفوا من دار المسلمين.

وقال^(٢) مالكٌ عن عمه سهيلٍ قال: كنتُ مع عمرَ بنِ عبدِ العزيزِ فقال لي: ما ترى في هؤلاءِ القَدَريةِ؟ قال قلت: أرى أن تستتبيهم فإن قبلوا وإلا عرضتْهم على السيف. فقال عمرُ بنُ عبدِ العزيزِ: ذلك رأيي، قلت: أسألكُ فما رأيك أنت؟ قال: هو رأيي. القائلُ لمالكٍ فما رأيك؟ هو إسحاقُ بنُ عيسى.

وكان نافعٌ^(٣) مولى ابنِ عمرٍ يقولُ لأميرٍ كان على المدينة: أصلحك اللهُ اضربْ أعناقَهم. يعني القَدَرية.

وقال ابنُ سيرين^(٤): إن لم يكن أهلُ القَدَر من الذين يخوضون في آياتِ الله فلا أدري من هم.

وقال مجاهد^(٥): لا يكون مَجوسيةً حتى يكون قَدريةً، ثم تزندقوا ثم تمجسوا.

وقال منصور^(٦) بنُ عبدِ الرحمنِ: سألتُ الحسنَ عن قوله تعالى: ﴿وَلَا يَزَالُونَ مُخْلِفينَ﴾ ١١٨ إِلَّا مَنْ رَجِمَ رَبُّكَ﴾ [هود: ١١٨ - ١١٩]. فقال: الناس مختلفون على أديان شتى إلا من رحم ربك، ومن رحم غير مختلف فيه، فلقنته: ﴿وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ﴾ [هود: ١١٩]. قال: نعم، خلق هؤلاء لجنته وخلق هؤلاء لناره. وخلق هؤلاء لرحمته وهؤلاء لعذابه.

= واللالكائي في «شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة» (٦٨٩/٢).

وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٢٠٧/٧) وقال: «رواه أحمد ورجاله ثقات».

(١) عبد الله في «السنة» رقم (٩٥١) بسند حسن.

قلت: وأخرجه ابن بطة في «الإبانة» (٢٣٧/٢) رقم ١٨٤٣ - ٢ك، واللالكائي (٢٨٦/٢).

(٢) أخرجه عبد الله في «السنة» رقم (٩٥٢) بإسناد حسن.

وابن أبي عاصم في «السنة» رقم (١٩٩) والآجري في «الشرعية» رقم ((٢٧٧/٥٥٢)) بسند

صحيح. ورقم (٢٧٨/٥٥٣) بسند ضعيف. ورقم (٢٧٩/٥٥٤) بسند صحيح. ومالك في

«الموطأ» (٩٠٠/٢) وابن بطة في «الإبانة» (٢٣٣/٢) رقم ١٨٣٤ - ٢ك.

(٣) أخرجه عبد الله في «السنة» رقم (٩٥٤).

(٤) أخرجه عبد الله في «السنة» رقم (٩٥٦)، والآجري في «الشرعية» (ص ٢٠٢) واللالكائي

رقم (١٢١٣). بسند حسن.

(٥) أخرجه عبد الله في «السنة» رقم (٩٦٠) بإسناد حسن.

(٦) أخرجه عبد الله في «السنة» رقم (٩٥٠). وفي سنده منصور بن عبد الرحمن صدوق بهم.

وابن جرير في «جامع البيان» (٧/١٢٤٣). وابن أبي حاتم في تفسيره (٦/٢٠٩٥) رقم

(١١٢٩٥).

وقال^(١) أيضاً للحسن: قوله تعالى: ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا﴾ [الحديد: ٢٢]. قال: قسمة الله، ومن يشك في هذا؟ كل مصيبة بين السماء والأرض ففي كتاب الله تعالى قبل أن تُبرأ النسمة.

وقال محمد بن كعب^(٢) القرظي نزلت هذه الآية: ﴿يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِهِمْ ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ﴾ ﴿٤٨﴾ إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْتَهُ بِقَدْرِ ﴿٤٩﴾ [القمر]. في أهل القدر.

وفي رواية^(٣) عنه قال: نزلت تعبيراً لأهل القدر.

وعنه^(٤) أن الفضل^(٥) الرقاشي قعد إليه فذاكره شيئاً من القدر، فقال له محمد بن كعب القرظي تشهدته فلما بلغ: «من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له» رفع محمد عصاً معه فضرب بها رأسه وقال: قم. فلما قام فذهب قال: لا يرجع هذا عن رأيه أبداً.

وقال مطر^(٦) رحمه الله: لقيني عمرو بن عبيد^(٧) فقال: والله إني وإياك لعلی

-
- (١) أخرجه عبد الله في «السنة» رقم (٩٦١). في إسناده منصور بن عبد الرحمن الغداني صدوق بهم.
- والبيهقي في «شعب الإيمان» (٧/١٤٠ - ١٤١ رقم ٩٧٧٠) وابن جرير في «جامع البيان» (١٣/ج ٢٧/٢٣٤).
- وذكره السيوطي في «الدر المنثور» (٨/٦٢) وعزاه للبيهقي في «الشعب» وذكره ابن كثير في تفسيره (٤/٣٣٦).
- (٢) أخرجه عبد الله في «السنة» رقم (٩١٩) في إسناده خصيف صدوق سيء الحفظ خلط بأخره ورمي بالإرجاء.
- وأخرجه الفريابي في «القدر» (١٦٠ - ١٦١ رقم ٢٢٦) وابن بطة في «الإبانة» (٢/٢١٢) رقم ١٧٦٨ - ٢ك). والأجري في «الشريعة» (١/٤٢٩ رقم ٢٥١/٥٢٦). وإسناده ضعيف.
- (٣) أخرجه عبد الله في «السنة» رقم (٩٤١) والأجري في «الشريعة» (١/٤٢٩ رقم ٥٢٧/٢٥٢) بإسناد لا بأس به، من أجل سالم ابن أبي حفص صدوق في الحديث إلا أنه شيعي غالي، قال الحافظ: وتابعه خصيف عند عبد الله في «السنة» رقم (٩١٩) و (٩٤١) وأخرجه اللالكائي رقم (١٢٦٠) بمتابعة عاصم بن محمد العمري.
- (٤) أخرجه عبد الله في «السنة» رقم (٩٦٢) بإسناد حسن.
- (٥) وهو قدرى منكر الحديث. انظر ترجمته في «تهذيب التهذيب» (٣/٣٩٤).
- (٦) أخرجه عبد الله في «السنة» رقم (٩٦٣) في سنده مطر الوراق صدوق كثير الخطأ. وأخرجه ابن بطة في «الإبانة» (٢/٢٠٨ رقم ١٧٥٦ - ٢ك).
- (٧) هو عمرو بن عبيد بن أبان، أبو عثمان البصري المعتزلي القدرى مع زهده وتألهه... =

أمرٍ واحدٍ. قال: وكذب والله إنما عني على الأرض. وقال: والله ما أصدقه في شيء.

وعن ثابتِ البناني^(١) قال: رأيتُ عمرو بنَ عبيدٍ وهو يحكُّ المصحفَ، فقلت: ما تصنع؟ فقال: أثبتُ مكانه أخيراً منه.

وعن حماد بن زيد^(٢) قال: كنت مع أيوبَ ويونسَ وابنِ عونٍ وغيرهم، فمر بهم عمرو بنُ عبيدٍ فسلم عليهم ووقف وقفته، فما ردوا عليه السلام، ثم جاز فما ذكروه.

وعن الحسن^(٣) بن شقيقٍ قال: قلت لعبد الله - يعني ابنَ المبارك -: سمعتُ من عمرو بنِ عبيدٍ؟ قال: هكذا بيده، أي كثيراً. قلت: فلم لا تسميه وأنت تسمي غيره من القدرية؟ قال: لأن هذا كان رأساً.

وعن معاذ بن مكرم^(٤) قال: رأيتُ ابنَ عونٍ مع عمرو بنِ عبيدٍ في السوق فأعرض عني، قال: فاعتذرتُ إليه قال: أما إني قد رأيتك فما زادني.

وعن أبي بحر البكراوي^(٥) قال: قال رجلٌ لعمرو - يعني ابنَ عبيدٍ - وقرأ عنده هذه الآية: ﴿بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَّجِيدٌ ﴿٢١﴾ فِي لَوْحٍ مَّحْفُوظٍ ﴿٢٢﴾﴾ [البروج]. فقال له: أخبرني عن: ﴿تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ﴾ [المسد: ١] كانت في اللوح المحفوظ؟ قال: ليست هكذا كانت. قالوا: وكيف كانت؟ قال: كانت تبت يدا من عمل بمثل ما عمل أبو لهب، فقال له الرجل: وهكذا ينبغي لنا أن نقرأ إذا قمنا إلى الصلاة؟ فغضب عمرو. فتركه حتى سكن ثم قال له: يا أبا عثمان أخبرني عن تبت يدا أبي

= انظر ترجمته في: «الميزان» (٣٢٩/٥ - ٣٣٤) رقم (٤٢٧٩/٦٤١٠).

(١) أخرجه عبد الله في «السنة» رقم (٩٦٤) وفي سننه الحسن بن عبد الرحمن بن العريان الحارثي: لم أقف على ترجمته.

وأخرجه ابن عدي في «الكامل» (١٧٥١/٥) واللالكائي رقم (١٣٧١) والخطيب في «تاريخ بغداد» (١٧١/١٢).

(٢) أخرجه عبد الله في «السنة» رقم (٩٦٥). وفي سننه الهيثم: لم أقف له على ترجمة.

(٣) أخرجه عبد الله في «السنة» رقم (٩٦٦). رجاله ثقات.

(٤) أخرجه عبد الله في «السنة» رقم (٩٦٧) وفي سننه معاذ بن مكرم لم أقف على ترجمته.

(٥) أخرجه عبد الله في «السنة» رقم (٩٧٥) وفي سننه ضعيف ومجهول.

لهب كانت في اللوح المحفوظ؟ فقال: ليس هكذا كانت. قال: فكيف كانت؟ قال: تبت يدا من عملٍ بمثل عملِ أبي لهب، قال: فرددْتُ عليه، قال عمرو: إن علمَ الله ليس بسُلطان، إن علمَ الله لا يضرُّ ولا ينفع.

قلت: إن كان قال هذا ومات عليه فعليه لعنةُ الله والملائكةِ والناسِ أجمعين، وإن كان ذلك مكذوباً عليه فلعنةُ الله على الكاذبين.

وعن سلام بن أبي مطيع^(١) قال: كنت أمشي مع أبي في جنازة وبين أيدينا ثلاثة رهطٍ قد كانوا مع عمرو بن عبيدٍ في الاعتزال ثم تركوا رأيه ذلك وفارقوه، قال: فقال لي أيوبٌ من غير أن أسأله: لا ترجعُ قلوبُهُم إلى ما كانت عليه.

وعن أبي رجاء^(٢) قال: رأيتُ رجلين يتكلمان في المرند في القدر، فقال فضل الرُقاشي لصاحبه: لا تُقرِّر له بالعلم، وإن أقرزت له بالعلم فأمكنَّت من نفسك، يسحبك عرض المرند.

وعن حوثة بن أشرس^(٣) قال: سمعتُ سلاماً أبا المنذرٍ غير مرة وهو يقول: سلوهم عن العلم، هل علمٌ أو لم يعلم؟ فإن قالوا: قد علم فليس في أيديهم شيء، وإن قالوا لم يعلم فقد حلت دماؤهم.

قال حوثة^(٤): وحدثنا حماد بن سلمة عن أبي جعفر الخطمي قال: قيل لعمر بن عبد العزيز: إن غيلان يقول القدرُ كذا وكذا، قال: فمرَّ به فقال: أخبرني عن العلم، قال: سبحان الله فقد علمَ الله كلَّ نفسٍ ما هي عاملةٌ وإلى ما هي صائرةٌ. فقال عمر بن عبد العزيز: والذي نفسي بيده لو قلت غير هذا لضربتُ عنقك، اذهب الآن فجاهد جهدك.

وعن معاذ بن معاذ^(٥) قال: صليتُ خلف رجلٍ من بني سعد، ثم بلغني أنه قدرِي، فأعدتُ الصلاة بعد أربعين سنةً أو ثلاثين سنةً.

(١) أخرجه عبد الله في «السنة» رقم (٩٧٩) بإسناد صحيح.

(٢) أخرجه عبد الله في «السنة» رقم (٨٣٦) بإسناد ضعيف.

(٣) أخرجه عبد الله في «السنة» رقم (٨٣٧). في إسناده من لا يعرف وهو شيخ المؤلف.

(٤) أخرجه عبد الله في «السنة» رقم (٨٣٨). فيه انقطاع بين عبد الله وحوثة.

(٥) أخرجه عبد الله في «السنة» رقم (٨٣٩) بإسناد صحيح.

وقال إبراهيم بن طهمان^(١): الجهمية كفارٌ والقدرية كفارٌ. وقال^(٢) عمرو بن دينار: قال لنا طاوس: أخزوا معبداً الجهنّي فإنه قدرّي.

وقال الحسن بن محمد بن علي^(٣): لا تجالسوا أهل القدر. وقال عكرمة بن عمار^(٤): سمعت القاسم بن محمد وسالم بن عبد الله يلعان القدرية الذين يكذبون بقدر الله حتى يؤمنوا بخيره وشره.

وقال مرحوم بن عبد العزيز العطار^(٥): سمعت أبي وعمي يقولان: سمعنا الحسن - وهو ينهى عن مجالسة معبد الجهنّي - يقول: لا تجالسوا معبداً فإنه ضالٌّ مضلٌّ. قال مرحوم قال أبي: ولا أعلم أحداً يومئذ يتكلم بالقدر غير معبد ورجل من الأساورة يقال له^(٦) سِسْويّه.

= وأخرجه الفريابي في «القدر» (ص ٢١٠ رقم ٣٦٠) وابن بطة في «الإبانة» (٢/٢٨٧ رقم ١٩٣١ - ٢ك).

(١) أخرجه عبد الله في «السنة» رقم (٨٤٠) رجاله ثقات إلا حماد بن قيراط.

(٢) أخرجه الآجري في «الشرعية» (١/٤٥٦ رقم ٣٠٩/٥٨٩) بسند صحيح.

وعبد الله في «السنة» رقم (٨٤٧) واللالكائي رقم (١١٤١) والفريابي في «القدر» (ص ١٧٧) رقم (٢٦٦).

(٣) أخرجه عبد الله في «السنة» رقم (٨٤٧ ب). والفريابي في «القدر» (ص ١٧٨ - ١٧٩ رقم ٢٧٠) وابن بطة في «الإبانة» رقم (١٨٢٩) رجاله ثقات، لكن فيه تدليس الأعمش.

(٤) أخرجه عبد الله في «السنة» رقم (٨٤٨) والفريابي في «القدر» (ص ١٦٥ رقم ٢٣٩) وابن بطة في «الإبانة» رقم (١٥٥٢) واللالكائي رقم (١١٦٧) والآجري في «الشرعية» (١/٤٣١ رقم ٢٥٨/٥٣٣).

إسناد حسن من أجل عكرمة بن عمار. قال عنه الحافظ: «صدوق يغلط».
انظر: تهذيب التهذيب» (٣/١٣٢).

وقال الشيخ مقبل في كتاب «القدر» (ص ٥٠٢): «هذا أثر حسن».

(٥) أخرجه عبد الله في «السنة» رقم (٨٤٩) بإسناد ضعيف. واللالكائي رقم (١١٤٢).

(٦) هو زوج والدة موسى الأسواري. مجهول، هكذا قال الذهبي، لكن ابن حجر عقب عليه بقوله: اسمه يونس الأسواري أول من تكلم بالقدر وكان بالبصرة فأخذ عنه معبد الجهنّي ذكره الكعبي في «طبقات المعتزلة» (ص ٦٠).

وقال الحافظ في «لسان الميزان» (٦/٣٣٥): كان يلقب سِسْويّه.

انظر: «لسان الميزان» (٣/١٣١) و (٦/٣٣٥).

وقال عكرمة^(١): سألت يحيى بن أبي كثير عن القدرية فقال: هم الذين يقولون: إن الله لم يقدر الشر.

وقال مسلم بن يسار^(٢): إن معبداً يقول بقول النصارى. وقال عماره بن زاذان^(٣): بلغني أن القدرية يحشرون يوم القيامة مع المشركين، فيقولون: والله ما كنا مشركين، فيقال لهم: إنكم أشركتم من حيث لا تعلمون. قال: وبلغني أنه يقال لهم يوم القيامة: أنتم خصماء الله عز وجل.

وقال عبد الله بن أحمد^(٤): سمعت أبي يقول: لا يصلى خلف القدرية والمعتزلة والجهمية.

وسألت أبي^(٥) مرة أخرى عن الصلاة خلف القدري فقال: إن كان يخاصم فيه أو يدعو إليه فلا يصلى خلفه.

سمعت أبي^(٦) وسأله علي بن الجهم عن قال بالقدر يكون كافراً؟ قال: إذا جحد العلم، إذا قال: إن الله لم يكن عالماً حتى خلق عالماً فعلم فجد علم الله فهو كافراً. من كتاب السنة.

وكلام الصحابة والتابعين وسائر الأئمة من القرون الثلاثة المفضلة ذكره، ومحله كتب النقل الجامعة، وفيما ذكرنا كفاية، والله الحمد والمنة.

اللهم يا ربنا ومليكننا وإلهنا قد علمت من سعد بطاعتك والجنة، ومن شقي بمعصيتك والنار، وكتبت ذلك وسطرته وقدرته وقضيته وشملت الجميع قدرتك ونفذت فيه مشيئتك، ولك الحكمة البالغة والحجة الدامغة، ولا يدري عبدك في أي القسمين ولا في أي القبضتين هو وأنت تعلم.

-
- (١) أخرجه عبد الله في «السنة» رقم (٨٥٠) بإسناد صحيح.
 - (٢) أخرجه عبد الله في «السنة» رقم (٨٥٢). وفي إسناده كلثوم بن جبر: أبو محمد. صدوق يخطئ روى عن مسلم بن يسار وعنه ابنه ربيعة.
 - (٣) أخرجه عبد الله في «السنة» رقم (٨٥٣) في إسناده المؤمل: صدوق سيء الحفظ.
 - (٤) في «السنة» رقم (٨٣٣). إسناده صحيح.
 - (٥) في «السنة» رقم (٨٣٤) بسند صحيح.
 - (٦) في «السنة» رقم (٨٣٥) بسند صحيح.

اللهم إياك نعبدُ، إيماناً بكتبك وتصديقاً لرُسلك وانقياداً لشرعك وقياماً بأمرك ودينك، وإياك نستعين إيماناً بربوبيتك واستسلاماً لقضائك وقدرِك وافتقاراً إليك وتوحيداً لك في إلهيتك وربوبيتك وأسمائك وصفاتِك وخَلْقِك وتكوينك. ولا مشيئةٌ إلا أن تشاء، ولا قدرةٌ لنا إلا على ما أقدَرْتنا عليه، ولا معصومٌ إلا من عصمتَ، ولا حول ولا قوة إلا بك.

اللهم اجعلنا ممن أعطى واتقى وصدق بالحسنى فيسرته لليسرى، اهدنا الصراطَ المستقيمَ صراطَ الذين أنعمتَ عليهم من النبيين والصدّيقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً، غيرِ المغضوبِ عليهم ممن علمَ الحقَّ وكتمه وتركه وأباه واشترى بآياتك ثمناً قليلاً، ولا الضالين الذين ضلَّ سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعاً.

اللهم يا من يحول بين المرء وقلبه حُلٌ بيننا وبين معصيتك والكفر، يا مقلبَ القلوبِ ثبتْ قلوبنا على دينك حتى نلقاك به: ﴿رَبَّنَا لَا تَزُغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ﴾ [آل عمران: ٨].

[نفي الخصال الست إيماناً بالقدر]

(لا نوءٌ لا عدوى ولا طير ولا
عما قضى اللهُ تعالى جولا)
(لا غولٌ لا هامةٌ لا ولا صفز
كما بدأ أخبر سيد البشر)

هذان البيتان من تنمة بحث القدر، فإن نفي هذه الخصال الست وما في معناها إيماناً بالقدر وتوكل على خالق الخير والشر، الذي بيده النفع والضرر. واعتقاد صحة شيء منها شركٌ منافٍ للتوحيد أو لكمالهِ، مناقضٌ للتوكل على الله عز وجل عياداً بالله منه.

الكلام على التوء

فأما التوء فهو من الاعتقاد في النجوم الذي سبق بسط القول في بيان بطلانه، فإنهم يعتقدون أن لمطالع الكواكب ومغاريبها وسيرها وانتقالها واقترازاها وافتراقها تأثيراً في هبوب الرياح وسكونها، وفي مجيء المطر وتأخره، وفي رخص الأسعار وغلايتها وغير ذلك.

فإذا وقع شيء من الحوادث نسبوه إلى النجوم فقالوا: هذا بنوء عطارد أو المشتري أو المريخ أو كذا أو كذا.

ورد الله تعالى ذلك عليهم وأكذبهم بما أنزله على رسول الله ﷺ، قال الله تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فَيَبْسُطُهُ فِي السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ وَيَجْعَلُهُ كِسْفًا فترى الودقَ يخرج من خلاله فإذا أصاب به من يشاء من عباده إذا هم يستبشرون ﴿٤٨﴾ وإن كانوا من قبل أن يُنزل عليهم من قبله لمبلسين ﴿٤٩﴾ فانظر إلى ما أثر رحمة الله كيف يحيى الأرض بعد موتها إن ذلك لمحي الموتى وهو على كل شيء قدير ﴿٥٠﴾﴾ [الروم].

وقال تعالى: ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا وَالْأَرْضَ رَواسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ ﴿١٧﴾ هَذَا خَلْقُ اللَّهِ فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ بَلِ الظَّالِمُونَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿١٨﴾﴾ [لقمان].

وقال تعالى: ﴿فَلَا أَقْسِدُ بَمَوْجِعِ الشُّجُورِ ﴿٧٥﴾﴾ - إلى قوله تعالى - ﴿وَيَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تَكْذِبُونَ ﴿٨٧﴾﴾ [الواقعة].

وقال الإمام مالك بن أنس في موطنه^(١) رحمه الله تعالى: باب الاستمطار بالنجوم. عن صالح بن كيسان عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن زيد بن خالد الجهني أنه قال: صلى لنا رسول الله ﷺ صلاة الصبح بالحديبية على أثر سماء كانت من الليل، فلما انصرف أقبل على الناس فقال: «أتدرون ماذا قال ربكم؟ قالوا: الله ورسوله أعلم». قال: «قال أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر بي، فأما من قال: مُطَرْنَا بِفَضْلِ اللَّهِ وَرَحْمَتِهِ فذلِكَ مُؤْمِنٌ بِي كَافِرٌ بِالْكَوْكَبِ، وَأَمَّا مَنْ قَالَ: مُطَرْنَا بِنُوءِ كَذَا وَكَذَا فَذلِكَ كَافِرٌ بِي مُؤْمِنٌ بِالْكَوْكَبِ». ورواه الشيخان^(٢) من طريقه بلفظه، وعليه ترجم البخاري رحمه الله تعالى: باب^(٣) قول الله تعالى: ﴿وَيَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تَكْذِبُونَ﴾ [الواقعة: ٨٢].

(١) (١/١٩٢ رقم ٤).

(٢) البخاري (٢/٣٣٣ رقم ٨٤٦) وأطرافه رقم (١٠٣٨) و (٤١٤٧) و (٧٥٠٣) ومسلم في صحيحه (١/٨٣ رقم ٧١).

(٣) في صحيحه (٢/٥٢٢) رقم الباب (٢٨). والحديث رقم (١٠٣٨).

وقال مسلم^(١) بنُ الحجاج رحمه الله تعالى: حدثنا حَرَمَلَةُ بنُ يحيى وعمرو بنُ سوادِ العامريُّ ومحمدُ بنُ سلمةَ المُرادِيُّ، قال المُرادِيُّ: حدثنا عبدُ الله ابنُ وهبٍ عن يونسَ، وقال الآخِرانِ أخبرنا ابنُ وهبٍ، قال: أخبرني يونسُ عن ابنِ شهابٍ قال: حدثني عُبيد اللّهُ بنِ عبدِ الله بنِ عُتبة أن أبا هريرةَ رضي الله عنه قال: قال رسولُ الله ﷺ: «ألم تروا إلى ما قال ربُّكم؟ قال: ما أنعمتُ على عبادي من نعمةٍ إلا أصبحَ فريقٌ منهم بها كافرين يقولون الكواكبَ وبالكواكِبِ».

وحدثني محمدُ بنُ سلمةَ المراديُّ، حدثنا عبدُ الله بنُ وهبٍ عن عمرو بنِ الحارثِ (ح).

وحدثني عمرو بنُ سوادِ أخبرنا عبدُ اللّهِ بنُ وهبٍ أخبرنا عمرو بنُ الحارثِ أن أبا يونسَ مولى أبي هريرةَ حدثه عن أبي هريرةَ عن رسولِ الله ﷺ قال: «ما أنزل اللّهُ من السماء من بركةٍ إلا أصبحَ فريقٌ من الناس بها كافرين، ينزلُ اللّهُ الغيثَ فيقولون: الكوكبُ كذا وكذا»^(٢)، وفي حديث المراديِّ^(٣): «بكوكب كذا وكذا».

وحدثني^(٣) عباسُ بنُ عبدِ العظيمِ العنبريُّ حدثنا النضرُ بنُ محمدٍ حدثنا عكرمةُ - وهو ابنُ عمارٍ - حدثنا أبو زَمِيلٍ قال: حدثنا ابنُ عباسٍ قال: مُطرُ الناسِ على عهدِ النبيِّ ﷺ فقال النبيُّ ﷺ: «أصبحَ من الناسِ شاكرٌ ومنهم كافرٌ، قالوا: هذه رحمةُ الله، وقال بعضهم: لقد صدقَ نوءُ كذا وكذا. قال: فنزلت هذه الآية: ﴿فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ ﴿٧٥﴾ - حَتَّىٰ بَلَغَ - ﴿وَيَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنَّكُمْ تُكَذِّبُونَ ﴿٨٧﴾﴾ [الواقعة].

وقال الترمذيُّ^(٤) رحمه الله تعالى: حدثنا أحمدُ بنُ منيعٍ حدثنا الحسينُ بنُ

(١) في صحيحه (١/٨٤ رقم ٧٢/١٢٦).

(٢) في صحيح مسلم (١/٨٤ رقم ٧٢/٠٠٠).

(٣) في صحيح مسلم (١/٨٤ رقم ٧٣/١٢٧).

(٤) في «السنن» (٥/٤٠١ رقم ٣٢٩٥) وقال: هذا حديث حسن غريب صحيح، لا نعرفه مرفوعاً إلا من حديث إسرائيل.

ورواه سفيان الثوري عن عبد الأعلى عن أبي عبد الرحمن السلمي عن عليّ نحوه ولم يرفعه.

محمدٍ حدثنا إسرائيل عن عبد الأعلى عن أبي عبد الرحمن عن عليٍّ رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «وَيَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ» [الواقعة: ٨٢] قال: شُكْرَكُمْ، تقولون مُطْرنا بَنوء كذا وكذا وبنجم كذا وكذا. هذا حديث حسنٌ غريب. ورواه الإمام أحمد^(١) وابنُ أبي حاتم^(٢).

وقال ابنُ جرير^(٣) حدثني يونسُ أخبرنا سفيانُ عن محمد بن إسحاق عن محمد بن إبراهيم بن الحارث التيمي عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسولَ الله ﷺ قال: «إن الله ليُصَبِّحَ القَوْمَ بالنعمة أو يمسِّيهم بها، فيصبح بها قومٌ كافرين يقولون مُطْرنا بنوء كذا وكذا».

قال محمد^(٤) هو ابنُ إبراهيم فذكرتُ هذا الحديث لسعيد بن المسيَّب فقال: ونحن قد سمعنا من أبي هريرة.

وقال رحمه الله تعالى: حدثني يونسُ أخبرنا سفيانُ عن إسماعيلَ بن أمية - فيما أحسبه أو غيره - أن رسولَ الله ﷺ سمعَ رجلاً ومُطروا يقول: مُطْرنا ببعض عثانين الأسد، فقال ﷺ: «كذبت بل هو رزقُ اللهِ عز وجل».

وقال^(٥) رحمه الله تعالى: حدثني أبو صالح الصراريُّ حدثنا أبو جابر محمد بن عبد الملك الأوديُّ حدثنا جعفر بن الزبير عن القاسم عن أبي أمامة عن النبي ﷺ قال: «ما مُطْر قومٍ من ليلة إلا أصبح قومٌ بها كافرين، ثم قال: «وَيَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ» [الواقعة: ٨٢]. يقول قائلٌ مُطْرنا بنجم كذا وكذا».

وعن الإمام مالك^(٦) بن أنسٍ رحمه الله أنه بلغه أن أبا هريرة رضي الله عنه كان يقول

(١) في «المسند» (٨٩/١ و ١٠٨ و ١٣١).

(٢) في تفسيره (٣٣٣٤/١٠) رقم ١٨٨٠٦.

وقال الألباني: هذا حديث ضعيف الإسناد.

(٣) في «جامع البيان» (١٣/ج ٢٧/٢٠٨).

(٤) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (١٣/ج ٢٧/٢٠٨).

(٥) أي ابن جرير في «جامع البيان» (١٣/ج ٢٧/٢٠٩).

(٦) في «الموطأ» (١/١٩٢).

قلت: ذكره السيوطي في «الدر المنثور» (٥/٧).

وأخرجه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (١٠/٣٠٧١) رقم ١٧٩٢٦.

إذا أصبح وقد مُطِرَ النَّاسُ: مُطِرْنَا بِنُوءِ الْفَتْحِ، ثم يتلو هذه الآية: ﴿مَا يَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكُ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ﴾ [فاطر: ٢].

وروى ابنُ جريرٍ^(١) بسنده عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: ما مُطر قوم قط إلا أصبح بعضهم كافراً يقولون مُطِرْنَا بِنُوءِ كَذَا وَكَذَا، وقرأ ابنُ عباس: ﴿وَيَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تَكْذِبُونَ﴾ [الواقعة: ٨٢]. وهذا إسنادٌ صحيحٌ إلى ابن عباس.

ما ورد في العدوى

وأما العدوى فكانوا يعتقدون سريان المرض من جسد إلى جسد بطبيعته، فنفى الله تعالى ذلك ورسوله صلى الله عليه وسلم، قال الله تعالى: ﴿قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا هُوَ مَوْلَانَا وَعَلَى اللَّهِ فَالْتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ [التوبة: ٥١]. وقال تعالى: ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَهْدِ اللَّهُ قَلْبَهُ﴾ [التغابن: ١١].

وقال تعالى: ﴿قُلْ فَادْرَأُوا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [آل عمران: ١٦٨]. وقال تعالى: ﴿أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكْكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُشِيدَةٍ﴾ [النساء: ٧٨]. الآيات. وقال تعالى: ﴿قُلْ إِنْ أَلْمَزْتُمْ لِذِي تَقَرُّوتَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مُلْفِقِكُمْ﴾ [الجمعة: ٨].

وروى البخاري^(٢) عن الزهري قال: أخبرني سنان بن أبي سنان الدؤلي أنا أبا هريرة رضي الله عنه قال: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «لا عدوى». فقام أعرابي فقال: رأيت الإبل تكون في الرمال أمثال الطباء فيأتيها البعير الأجرب فتجرب، قال النبي صلى الله عليه وسلم: «فمن أعدى الأول». ورواه مسلم^(٣) من طريق آخر بنحوه.

وقال البخاري^(٤) رحمه الله تعالى: حدثني محمد بن بشار حدثنا محمد بن

(١) في «جامع البيان» (١٣/ج ٢٧/٢٠٨).

قلت: وأخرجه ابن كثير في تفسيره (٤/٣٢٠) وقال: هذا إسناد صحيح إلى ابن عباس.

(٢) في صحيحه (١٠/٢٤١) رقم (٥٧٧٠).

(٣) في صحيحه (٤/١٧٤٢ - ١٧٤٣) رقم (٢٢٢٠).

(٤) في صحيحه (١٠/٢٤٤) رقم (٥٧٧٦).

جعفرٍ حدثنا شعبةٌ قال: سمعتُ قتادةً عن أنسِ بنِ مالكٍ رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «لا عدوى ولا طيرة، ويُعجبني الفألُ. قالوا: وما الفألُ؟ قال: كلمة طيبة». ورواه مسلم^(١).

ولهما^(٢) من طرُق عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «لا عدوى ولا طيرة ولا هامة ولا صفر». هذا لفظ البخاري.

والأحاديثُ في نفي العدوى كثيرةٌ في الصحيحين والسننِ وغيرهما، ولا يعارض ذلك حديثٌ: «لا يُورد مُمرضٌ على مُصِحٍّ»^(٣)، وحديث: «فرٌّ من المجذوم فرارك من الأسد»^(٤). وكلاهما في الصحيح متصلًا بحديث: «لا عدوى ولا طيرة». فإن البخاري رحمه الله قال: حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال: حدثني أبو سلمة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة قال: إن رسولَ الله صلى الله عليه وسلم قال: «لا عدوى». قال أبو سلمة بن عبد الرحمن: سمعتُ أبا هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «لا تُوردوا المُمرض على المُصِح»^(٥).

وقال رحمه الله تعالى: قال عفان: حدثنا سليم بن حيان حدثنا سعيد بن ميناء قال: سمعتُ أبا هريرة يقول: قال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم: «لا عدوى ولا طيرة ولا هامة ولا صفر، وفرٌّ من المجذوم كما تفرّ من الأسد»^(٤). والجمعُ بين نفي العدوى وبين النهي عن إيراد المُمرض على المُصِح والأمر بالفرار من المجذوم وما في معناها من ثلاثة أوجهٍ كلها نفي العدوى فيها على إطلاقه.

الوجهُ الأول: أنه صلى الله عليه وسلم أمر بالفرار من المجذوم لثلاثِ يتفق للمخالط شيءٌ من ذلك ابتداءً لا بالعدوى المنفية، فيظن أنه بسبب المخالطة فيعتقد ثبوت العدوى التي

(١) في صحيحه (٤/١٧٤٦ رقم ٢٢٢٤/١١٢).

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه (١٠/٢١٥ رقم ٥٧٥٧) ومسلم في صحيحه (٤/١٧٤٤ رقم ٢٢٢٠/١٠٦).

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه (١٠/٢٤٣ رقم ٥٧٧٤). ومسلم في صحيحه (٤/١٧٤٣ رقم ٢٢٢١/١٠٤).

(٤) أخرجه البخاري في صحيحه (١٠/١٥٨ رقم ٥٧٠٧) وأطرافه (٥٧١٧) و (٥٧٥٧) و (٥٧٧٣ و ٥٧٧٥).

(٥) تقدم تخريجه.

نفاها رسول الله ﷺ فيقع في الحرج، فأمر رسول الله ﷺ بتجنب ذلك شفقةً منه على أمته ورحمةً بهم وحسماً للمادة وسدّاً للذريعة لا إثباتاً للعدوى كما يظن بعض الجهلة من الأطباء.

والدليل على ذلك قوله ﷺ للأعرابي الذي استشهد لصحة العدوى بكون البعير الأجرّب يدخل في الإبل الصّحاح فتجرب، فقال له ﷺ: «فمن أعدى الأول»^(١)، يعني أن الله تعالى ابتداء المرض في الباقي كما ابتدأه في الأول لا أن ذلك من سريان المرض بطبيعته من جسد إلى آخر.

الوجه الثاني: أن نهيه ﷺ عن المخالطة لأنها من الأسباب التي أجرى الله تعالى العادة بأنها تُفضي إلى مسبباتها لا استقلالاً بطبعها، ولكن الله سبحانه وتعالى هو الذي خلق الأسباب ومسبباتها، فإن شاء تعالى أبقى السبب وأثر في مسببه بقضاء الله تعالى وقدره، وإن شاء سلب الأسباب قواها فلا تؤثر شيئاً، ومن قوي إيمانه وكمل توكله وثقته بالله، وشاهد مصير الأمور كلها إلى رب الأرباب ومسبب الأسباب كما أن مصدرها من عنده عز وجل، فنفسه أبية وهمته عليّة وقلبه ممتلئ بنور التوحيد فهو واثق بخالق السبب ليس لقلبه إلى الأسباب أدنى التفات سواء عليه فعلها أو لم يفعلها.

والدليل على ذلك ما روى أبو داود^(٢) رحمه الله تعالى حدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا يونس بن محمد حدثنا مفضل بن فضالة عن حبيب بن الشهيد عن محمد بن المنكدر عن جابر رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ أخذ بيد مجذوم فوضعها معه في القصة وقال: «كل ثقة بالله وتوكل عليه».

(١) تقدم تخريجه.

(٢) في «السنن» (٢٣٩/٤) رقم (٣٩٢٥).

قلت: وأخرجه الترمذي (٢٦٦/٤) رقم (١٨١٧)، وابن ماجه (١١٧٢/٢) رقم (٣٥٤٢).

قال الترمذي: هذا حديث غريب.

وأخرجه الحاكم (١٣٦/٤ - ١٣٧) وقال الحاكم: حديث صحيح الإسناد ووافقه الذهبي.

وتعقبه الألباني في «الضعيفة» (٢٨٢/٣).

لا يخفى بعده عن الصواب ونحوه قول المناوي في «التيسير»: «إسناده حسن»، مغترأ بما نقل في الفيض عن ابن حجر أنه قال: «حديث حسن».

وخلاصة القول أن الحديث ضعيف. انظر: «الضعيفة» رقم (١١٤٤).

ففي أمره ﷺ بمجانبة المجذوم إثباتٌ للأسباب التي خلقها الله عز وجل، وفي أكله ﷺ معه تعليمٌ لنا بأن الله هو مالكها فلا تؤثر إلا بإذنه ولا يصيب العبد إلا ما كتب الله له.

الوجه الثالث: أن النفوس تستقدر ذلك وتنقبض عند رؤيته وتشمئز من مخالطته وتكرهه جداً، لا سيما مع ملامسته وشم رائحته فيحصل بذلك تأثيرٌ بإذن الله في سقمها قضاءً من الله وقدرًا لا بانتقال الداء بطبيعته كما يعتقد أهل الجاهلية.

والدليل على هذا ما رواه أبو داود^(١) رحمه الله تعالى: حدثنا مُخَلَّدُ بْنُ خَالِدٍ وَعَبَّاسُ الْعَنْبَرِيُّ قَالَا: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُحَيْرٍ قَالَ: أَخْبَرَنِي مِنْ سَمِيعِ فَرَوَةَ بْنِ مُسَيْكٍ قَالَ: قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرْضُ عِنْدَنَا يُقَالُ لَهَا: أَرْضُ أُبَيْنَ، هِيَ أَرْضُ رِفْنَا وَمِيرْتَنَا، وَإِنهَا وَبِئَةٌ - أَوْ قَالَ: وَبَاؤُهَا شَدِيدٌ - فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «دَغَهَا عِنكَ فَإِنَّ مِنَ الْقَرْفِ التَّلْفَ». والقرف بالتحريك هو مقاربة الوباء ومدناة المرض، والتلف بوزنه هو الهلاك، يعني أنه سبب فيه قد يؤثر بإذن الله تعالى لا سيما مع كراهة النفس له واشمئزازها منه: ﴿فَاللَّهُ خَيْرٌ حَفِظًا وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾ [يوسف: ٦٤].

فإذا تبين لك هذا الجمع بين نفي العدوى وبين الأمر بمجانبة الداء، تبين لك الجمع بينها وبين النهي عن إيراد الممرض على المصحح، فإنه إذا كان ﷺ قد أمر المصحح بمجانبة الداء فلأن ينهي الممرض عن إيراده على المصحح من باب أولى، فإن العلة التي قدمنا أنها من سبب النهي عن القدوم على الوباء والأمر بمجانبته موجودة في إيراد الممرض على المصحح بزيادة كونها ليست باختيار المصحح كقدومه هو، بل مع كراهته لها وانقباضه من ذلك الممرض، وربما أدى ذلك إلى بغضه إياه وغير ذلك.

(١) في «السنن» (٤/٢٣٨ رقم ٣٩٢٣).

قلت: وأخرجه أحمد (٣/٤٥١) وعبد الرزاق في «المصنف» (١١/١٤٨ رقم ٢٠١٦٢) والبخاري في «التاريخ الكبير» (٨/٢٨٦ رقم ٣٠٢٤) والبيهقي في «السنن الكبرى» (٩/٣٤٧) بسند ضعيف لجهالة الراوي عن فروة.

والمقصودُ أن نفيَ العدوى مطلقٌ على عمومهِ، وفيهِ إفرادُ اللّهِ سبحانه وتعالى بالتصرف في خلقه وأنه مالكُ الخيرِ والشرِّ وبيده النفعُ والضرُّ، لا مانعٌ لما أعطى ولا مُعطيَ لما منع، ولا رادٌّ لقضائه ولا مُعقّبٌ لحكمه، ولا مغالبٌ له في شيءٍ من خلقه وأمرِهِ، وفي ذلك تقويةٌ لقلوبِ المؤمنين، وإمدادٌ لهم بقوةِ التوكّلِ وصِحّةِ اليقينِ، وحقّةٌ لهم على المشركين وسائرِ المعاندين.

وليس في الأمرِ بمجانبةِ البلاءِ ولا في النهي عن إيراده على المعافى منه منافاةٌ ولا مناقضةٌ، بل ذلك مع الثقةِ باللّهِ والتوكّلِ عليه من فعلِ الأسبابِ النافعةِ وتوقّيِ الأسبابِ المؤذيّةِ، ودفعِ القدرِ بالقدرِ والالتجاءِ من اللّهِ إليه، وليس في فعلِ الأسبابِ ما ينافي التوكّلَ مع اعتمادِ القلبِ على خالقِ السببِ.

وليس التوكّلُ بتركِ الأسبابِ، بل التوكّلُ من الأسبابِ، وهو أعظمُها وأنفعُها وأنجحُها وأرجحُها، كما أن من اضطربتِ نفسُهُ ووجلَّ قلبُهُ فرَقاً وخوفاً وارتياباً وعدمَ يقينٍ بالقدرِ لا يكون متوكلاً على اللّهِ بمداناته المرضي والمبتلين وتركه فعلٌ الأسبابِ، فكما لا يكون المرتابُ متوكلاً بمجردِ تركهِ الأسبابِ، كذلك لا يكون المُوحِدُ تاركاً التوكّلَ أو ناقصه بمجردِ فعلِ الأسبابِ النافعةِ وتوقّيِ المضرّةِ وحرصه على ما ينفعه، فإنما الشأنُ فيما وقَرَ في القلوبِ وسكنت إليه النفوسُ، والتوفيقُ بيدِ اللّهِ، والمعصومُ من عصمه اللّهُ تعالى.

ومن هذا البابِ نهيه ﷺ عن القدومِ على البلادِ التي بها الطاعونُ، وعن الخروجِ منها فراراً منه، فإن في القدومِ عليه تعرّضاً للبلاءِ، وإلقاءً بالأيدي إلى التهلكةِ وتسبباً للأمرِ التي أجرى اللّهُ تعالى العادةَ بمضرّتها، وفي الفرارِ منه تسخُّطٌ لقضاءِ اللّهِ عز وجل وارتيابٌ في قدره وسوءُ ظنٍ باللّهِ عز وجل.

فأينَ المهربُ من اللّهِ وإلى أين المفرُّ؟ لا ملجأ من اللّهِ إلا إليه، كما روى مالكٌ^(١) في موطئه عن ابنِ شهابٍ عن عبد الحميدِ بنِ عبد الرحمنِ بنِ زيدِ بنِ الخطابِ عن عبد اللّهِ بنِ عبد اللّهِ بنِ الحارثِ بنِ نوفلٍ عن عبدِ اللّهِ بنِ عباسٍ أن

(١) في الموطأ (٢/٨٩٤ - ٨٩٦ رقم ٢٢).
قلت: وأخرجه البخاري (١٠/١٧٩ رقم ٥٧٢٩) وطرفاه رقم (٥٧٣٠ و ٦٩٧٣) ومسلم (٤/١٧٤٠ رقم ٢٢١٩/٩٨).

عمر بن الخطاب رضي الله عنه خرج إلى الشام حتى إذا كان بسرخ لقيه أمراء الأجناد أبو عبيدة بن الجراح وأصحابه فأخبروه أن الوباء قد وقع بأرض الشام.

قال ابن عباس: فقال عمر بن الخطاب: ادع إليّ المهاجرين الأولين، فدعاهم فاستشارهم وأخبرهم أن الوباء قد وقع بالشام فاختلفوا، فقال بعضهم: قد خرجت لأمر ولا نرى أن ترجع عنه، وقال بعضهم: معك بقية الناس وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا نرى أن تقدمهم على هذا الوباء. فقال عمر: ارتفعوا عني، ثم قال: ادع لي الأنصار، فدعاهم فاستشارهم فسلخوا سبيل المهاجرين واختلفوا كاختلافهم. فقال: ارتفعوا عني. ثم قال: ادع لي من كان هنا من مشيخة قريش من مهاجرة الفتح، فدعاهم فلم يختلف عليه منهم رجلان، فقالوا: نرى أن ترجع بالناس ولا تقدمهم على هذا الوباء.

فنادى عمر في الناس: إني مصبح على ظهر، فأصبحوا عليه، فقال أبو عبيدة: أفراراً من قدر الله؟ فقال عمر: لو غيرك قالها يا أبا عبيدة، نعم نفر من قدر الله إلى قدر الله. رأيت لو كان لك إبل فهبطت وادياً له غدوتان إحداهما مخصبة والأخرى جذبة، أليس إن رعيت المخصبة رعيتها بقدر الله، وإن رعيت الجذبة رعيتها بقدر الله؟ فجاء عبد الرحمن بن عوف وكان غائباً في بعض حاجته فقال: إن عندي من هذا علماً، سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «إذا سمعتم به بأرض فلا تقدموا عليه، وإذا وقع بأرض وأنتم بها فلا تخرجوا فراراً منه». قال: فحمد الله عمر ثم انصرف.

وأخرجه الشيخان^(١) من طريقه بلفظه، وقوله صلى الله عليه وسلم: «فلا تخرجوا فراراً منه»، تقييداً للنهي بخروج لقصد الفرار، فلا يدخل في ذلك من خرج لحاجته اللازمة، كما قيد صلى الله عليه وسلم الشهادة به للماكث ببلده بما إذا كان صابراً محتسباً صحيح اليقين ثابت العزيمة قوي التوكل مستسلماً لقضاء الله عز وجل.

كما قال البخاري^(٢) رحمه الله تعالى: باب أجر الصابر في الطاعون. حدثنا

(١) تقدم تخريجه قريباً.

(٢) في صحيحه (١٠/١٩٢ رقم ٥٧٣٤).

إسحاق أخبرنا جبان حدثنا داود بن أبي الفرات حدثنا عبد الله بن بريدة عن يحيى بن يعمر عن عائشة زوج النبي ﷺ ورضي الله عنها أنها أخبرتنا أنها سألت رسول الله ﷺ عن الطاعون فأخبرها نبي الله ﷺ أنه كان عذاباً يبعثه الله على من يشاء، فجعله الله تعالى رحمةً للمؤمنين، فليس من عبد يقع الطاعون فيمكث في بلده صابراً يعلم أنه لن يُصيبه إلا ما كتب الله له إلا كان له مثل أجر الشهيد.

فخرج بهذه الأوصاف من مكث في أرضه مع نقصان توكله وضعف يقينه فليس له هذه الفضيلة، ومع هذا فلا يحل له الفرار منه لعموم النهي، وله أجره على امتثال الشرع بحسب نيته وقوة إيمانه، وإن خرج فراراً منه فهي معصية أضافها إلى ارتيابه وضعف يقينه والعياد بالله، وعلى هذا يحمل حديث أنس عن البخاري^(١) أيضاً قال: قال رسول الله ﷺ: «الطاعون شهادة لكل مسلم».

فإن مفهوم الحديث الأول أن من لم يتصف بالصفات المذكورة لا يكون شهيداً وذلك لضعف يقينه، وقد يقال شهيداً في الصورة وليس مثل المتصف بتلك الصفات، كما أن شهداء المعركة الذين يُقتلون في معركة الكفار ليسوا سواء، بل يتفاوتون بتفاوت نياتهم وما في قلوبهم، وذلك معلوم من الدين بالضرورة، والله تبارك وتعالى أعلم.

الكلام على الطيرة والتطير والغول

وأما الطيرة فهي ترك الإنسان حاجته، واعتقاده عدم نجاحها، تشاؤماً بسماع بعض الكلمات القبيحة، كيا هالك أو يا محقوق ونحوها. وكذا التشاؤم ببعض الطيور كالبومة وما شاكلها إذا صاحت، قالوا: إنها ناعبة أو مخبرة بشر، وكذا التشاؤم بملاقاة الأعور أو الأعرج أو المهزول أو الشيخ الهرم أو العجوز الشمطاء، وكثير من الناس إذا لقيه وهو ذاهب لحاجة صده ذلك عنها ورجع معتقداً عدم نجاحها.

وكثير من أهل البيع لا يبيع ممن هذه صفته إذا جاءه أول النهار، حتى يبيع من غيره تشاؤماً به وكراهةً له.

(١) في صحيحه (١٠/١٨٠ رقم ٥٧٣٢).

قلت: وأخرجه مسلم في صحيحه (٣/١٥٢٢ رقم ١٩١٦/١٦٦).

وكثيرٌ منهم يعتقد أنه لا ينال في ذلك اليوم خيراً قط، وكثيرٌ من الناس يتشاءم بما يعرض له نفسه في حال خروجه كما إذا عثر أو شبك يرى أنه لا يجد خيراً.

ومن ذلك التشاؤم ببعض الأيام أو ببعض الساعات كالحادي والعشرين من الشهر، وآخر أربعاء فيه ونحو ذلك، فلا يسافر فيها كثيرٌ من الناس ولا يعقد فيها نكاحاً ولا يعمل فيها عملاً مهماً ابتداءً، يظن أو يعتقد أن تلك الساعة نحسٌ.

وكذا التشاؤم ببعض الجهات في بعض الساعات فلا يستقبلها في سفر ولا أمر حتى تنقضي تلك الساعة أو الساعات.

وهي من أكاذيب المنجمين الملاحين، يزعمون أن هناك فلكاً دواراً يكون كل يوم أو ليلة في جهة من الجهات، فمن استقبل تلك الجهة في الوقت الذي يكون فيها هذا الفلك لا ينال خيراً ولا يأمن شراً، وهم في ذلك كاذبون مفترون، قبحهم الله ولعنهم، قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيراً وضلوا عن سواء السبيل.

ومن ذلك التشاؤم بوقوع بعض الطيور على البيوت يروون أنها مُعلمة بشر، وكذا صوت الثعلب عندهم، ومن ذلك الاستقسام بتنفير الطير والظباء، فإن تيامنت ذهبوا لحاجتهم وإن تياسرت تركوها.

وهذا من الاستقسام بالأزلام الذي أمر الله تعالى باجتنابه وأخبر أنه رجسٌ من عمل الشيطان، وهذا وما شاكلة كثيرٍ منه كان في الجاهلية قبل النبوة، وقد أبطله الإسلام فأعاده الشيطان في هذا الزمان أكثر مما كان عليه في الجاهلية بأضعاف مضاعفة. ووسع دائرة ذلك، وساعده عليه شياطين الإنس من الكهنة والمنجمين وأضرابهم وأتباعهم، أرداهم الله وألحقهم بهم آمين.

قال الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ وَنَقَّصْنَا مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ ﴿١٣٠﴾ فَإِذَا جَاءَهُمْ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا هَذِهِ وَإِنْ تُصِيبُنَا سَيِّئَةٌ يَطَّيَّرُوا بِمُوسَى وَمَنْ مَعَهُ أَلَا إِنَّمَا طَّيَّرَهُمْ عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٣١﴾﴾ [الأعراف: ١٣٠ - ١٣١].

وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ قَوْمِ آخَاهُمْ صَالِحًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ فَإِذَا هُمْ فِئَكٍانٍ يَخْتَصِمُونَ ﴿٤٥﴾ قَالَ يَتَقَوَّمُ لِمَ نَسْتَعِجَلُونَ بِالْمَسِيئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ لَوْلَا نَسْتَعْفِفُونَ اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿٤٦﴾ قَالُوا أَطِئْنَا بِكَ وَبِمَنْ مَعَكَ قَالَ طَّيَّرِكُمْ عِنْدَ اللَّهِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّتَشَبِّهُونَ ﴿٤٧﴾﴾ [النمل: ٤٥ - ٤٧].

وقال تعالى في قصة الثلاثة رسل عيسى: ﴿قَالُوا رَبَّنَا عَلَّمْنَا مَا لَا آتَانَا إِلَهُكُمُ لَمُرْسَلُونَ﴾^(١)
وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴿٧﴾ قَالُوا إِنَّا تَطَيَّرْنَا بِكُمْ﴾ [يس: ١٦ - ١٨].

قال مجاهد^(١) في قوله تعالى: ﴿فَإِذَا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا هَذِهِ﴾ [الأعراف: ١٣١]، قالوا: العافية والرخاء نحن أحقُّ بها، ﴿وَلِإِنْ نَصَبْنَاهُمْ سِيبَةً﴾ [الأعراف: ١٣١]. قال بلاءٌ وعقوبة: ﴿يَطَيَّرُوا بِمُوسَى﴾ [الأعراف: ١٣١] قال: يتشاءموا به.
وأخرج ابن جرير^(٢) عن ابن عباس: ﴿أَلَا إِنَّمَا طَيَّرْتُم بِعِنْدَ اللَّهِ﴾، قال: الأمر من قبل الله.

وقال^(٣) في قوله: ﴿طَيَّرْتُم بِعِنْدَ اللَّهِ﴾ [النمل: ٤٧]، قال: الشؤم أتاكم من عند الله لكفركم، وتقدم ذكر الطيرة ونفيها في الأحاديث السابقة.

وقال البخاري^(٤) رحمه الله تعالى: حدثني عبد الله بن محمد حدثنا عثمان بن عمر حدثنا يونس عن الزهري عن سالم عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال: «لا عدوى، ولا طيرة، والشؤم في ثلاث: في المرأة، والدار، والدابة».

والشؤم ضدُّ اليمين، وهو عدم البركة، والمراد به الأمر المحسوس المشاهد كالمرأة العاقرة التي لا تلد، أو اللسنة المؤذية أو المبدرة بمال زوجها سفاهة ونحو ذلك.

وكذا الدار الجديبة أو الضيقة أو الوبيئة الوخيمة المشرب أو السيئة الجيران وما في معنى ذلك.

وكذا الدابة التي لا تلد ولا نسل لها، أو الكثيرة العيوب الشينة الطبع وما في

(١) أخرجه ابن جرير الطبري في «جامع البيان» (٦/٩ج/٢٩).
وذكره السيوطي في «الدر المنثور» (٣/٥١٩) ونسبه لابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ.
(٢) في «جامع البيان» (٦/٩ج/٣٠).
وذكره السيوطي في «الدر المنثور» (٣/٥١٩) وزاد نسبه لابن المنذر.
(٣) ذكره البغوي في تفسيره (٦/١٦٩).
(٤) في صحيحه (١٠/٢١٢) رقم (٥٧٥٣).
قلت: وأخرجه مسلم في صحيحه (٤/١٧٤٦ - ١٧٤٧) رقم (١١٥/٢٢٢٥).

معنى ذلك، فهذا كله شيءٌ ضروريٌّ مشاهدٌ معلومٌ ليس هو من باب الطيرة المنفية، فإن ذلك أمرٌ آخرٌ عند من يعتقد أنه ليس من هذا لأنهم يعتقدون أنها نحسٌ على صاحبها لذاتها لا لعدم مصلحتها وانتفائها، فيعتقدون أنه إن كان غنياً افتقر ليس بتبذيرها بل لتحاستها عليه، وأنه إن يأخذها يموت بمجرد دخولها عليه لا بسبب محسوس، بل عندهم أن لها نجماً لا يوافق نجمه بل ينطّحه ويكسره، وذلك من وحي الشيطان يوحيه إلى أوليائه من المشركين، قال الله تعالى: ﴿وَإِنَّ الشَّيْطَانَ لِيُؤْخَذَ إِلَىٰ أَوْلِيَائِهِمْ﴾ [الأنعام: ١٢١].

وقال تعالى: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا الشَّيْطَانَ أَوْلِيَاءَ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [الأعراف: ٢٧].

حتى إن رجلاً في زماننا هذا كان يشعوذ على الناس بذلك، ويفرق به بين المرء وزوجه، فتنبه له بعضُ العامة ممن يحضر مجالس الذكر ويسمع ذمَّ المنجمين وتكذبيهم بالآيات والأحاديث، فقال له: إني أريد أن أنكح امرأة، ما ترى فيها هل هي سعدٌ لي أو نحسٌ عليّ؟ فعرض ذلك على قواعد الشيطانية ثم قال له: دغها فإنك إن أخذتها لا تُبلي معها ثوباً، يعني يموت سريعاً لا تطول معها صحبتته، وكانت تلك المرأة التي سأله عنها وسماها له هي زوجته وقد طالت صحبتته معها وله منها نحوُ خمسة من الأولاد، فدعاهم كلهم بأسمائهم حتى حضروا فقال له: هؤلاء أولادي منها. ولهذا نظائرٌ كثيرةٌ من خرافاتهم.

والمقصودُ أن الشؤمَ المُثبت في هذا الحديث أمرٌ محسوسٌ ضروريٌّ مشاهدٌ ليس من باب الطيرة المنفية التي يعتقدها أهلُ الجاهلية ومن وافقهم.

وقال البخاري^(١) رحمه الله تعالى: حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال: أخبرني عبيدُ الله بنُ عبدِ الله بنُ عتبةَ أن أبا هريرة رضي الله عنه قال: سمعتُ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم يقول: «لا طيرة، وخيرها الفأل، قالوا: وما الفأل؟ قال: الكلمةُ الصالحةُ يسمَعُها أحدُكم».

قال^(٢) حدثنا مسلم بنُ إبراهيم حدثنا هشامٌ عن قتادة عن أنس رضي الله عنه عن

(١) في صحيحه (١٠/٢١٢ رقم ٥٧٥٤) وطرفه رقم (٥٧٥٥).

(٢) أي البخاري في صحيحه (١٠/٢١٤ رقم ٥٧٥٦).

النبي ﷺ قال: «لا عدوى ولا طيرة، ويعجبني الفأل الصالح الكلمة الحسنة».

قلت: ومن ذلك قوله ﷺ يوم صلح الحديبية حين جاء سهيل بن عمرو قال: «سهل الله أمركم»^(١)، الحديث وما شاكله.

ومن شرط الفأل أن لا يُعتمدَ عليه وأن لا يكون مقصوداً، بل أن يتفق للإنسان ذلك من غير أن يكون له على بال.

ومن البدع الذميمة والمحدثات الوخيمة مأخذ الفأل من المصحف فإنه من اتخاذ آيات الله هزواً ولعباً ولهواً، ساء ما يعملون.

وما أدري كيف حال من فتح على قوله تعالى: ﴿لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ [المائدة: ٧٨]. وقوله: ﴿وَعَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعْنَهُ﴾ [النساء: ٩٣]، وأمثال هذه الآيات.

ويروى أن أول من أحدث هذه البدعة بعض المروانية وأنه تفاعل يوماً ففتح المصحف فاتفق لاستفتاحه قول الله عز وجل: ﴿وَأَسْتَفْتَحُوا وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ﴾ [إبراهيم: ١٥] الآيات، فيقال أنه أحرق المصحف غضباً لذلك فقال أبياتاً لا نسود بها الأوراق. والمقصود أن هذه بدعة قبيحة، والفأل إذا قصد المتفائل فهو طيرة كالاستقسام بالأزلام.

وقد روى الإمام أحمد^(٢) في تعريف الطيرة حديث الفضل بن العباس رضي الله عنه: «إنما الطيرة ما أمضاك أو ردك».

وروى^(٣) في كفارتها حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه وقفه: «من رده الطيرة عن حاجته فقد أشرك، قالوا: فما كفارة ذلك؟ قال: أن تقول: اللهم لا خير إلا خيرك، ولا طير إلا طيرك، ولا إله غيرك».

(١) أخرجه البخاري في صحيحه (٣٢٩/٥ - ٣٣٣ رقم ٢٧٣١ و ٢٧٣٢).

(٢) في «المسند» (٢١٣/١) بإسناد ضعيف لانقطاعه.

(٣) أي أحمد في «المسند» (٤٧١/٦ - ٤٧٢ رقم ٧٠٤٥ - شاکر) بإسناد صحيح.

قلت: وأورده الهيثمي في «المجمع» (١٠٥/٥) وقال: رواه أحمد والطبراني وفيه ابن لهيعة وحديثه حسن وفيه ضعف وبقيّة رجاله ثقات.

وقال أبو داود^(١) رحمه الله تعالى: حدثنا محمد بن كثير أخبرنا سفيان عن سلمة بن كهيل عن عيسى بن عاصم عن زر بن حبيش عن عبد الله بن مسعود عن رسول الله ﷺ قال: «الطيرة شرك - ثلاثاً - وما منا إلا، ولكن الله يذهبهُ بالتوكل»، وقوله: «وما منا إلا» إلخ هو من كلام ابن مسعود.

كما فضله الترمذي^(٢) رحمه الله في روايته عن المرفوع حيث قال: سمعتُ محمد بن إسماعيل يقول: كان سليمان بن حرب يقول في هذا الحديث: «وما منا إلا، ولكن الله يذهبهُ بالتوكل»، كلُّ هذا عندي قولُ عبدِ الله بن مسعود.

وقال^(٣) رحمه الله تعالى: حدثنا أحمد بن حنبل وأبو بكر بن أبي شيبة قالوا: حدثنا وكيع عن سفيان عن حبيب بن أبي ثابت عن عروة بن عامر عن أحمد القرشي قال: ذكرت الطيرة عند رسول الله ﷺ فقال: «أحسنها الفأل ولا ترد مسلماً، فإذا رأى أحدكم ما يكره فليقل: اللهم لا يأتي بالحسنات إلا أنت، ولا يدفع السيئات إلا أنت، ولا حول ولا قوة إلا بك».

وأما العولُ فهي واحدُ الغيلان، وهي من شرِّ شياطين الجنِّ وسحرَتهم^(٤)،

(١) في «السنن» (٢٣٠/٤) رقم (٣٩١٠).

قلت: وأخرجه الترمذي في «السنن» (١٦٠/٤ - ١٦١ رقم ١٦١٤) وقال: هذا حديث حسن صحيح لا نعرفه إلا من حديث سلمة بن كهيل. وابن ماجه في «السنن» (١٧٠/٢) رقم (٣٥٣٨). وأحمد (٣٨٩/١) و٤٣٨ و٤٤٠) والبخاري في «الأدب المفرد» (٣٦٧/٢) رقم (٩٠٩). والحاكم في «المستدرک» (١٧/١ - ١٨) وقال: هذا حديث صحيح سنده ثقات رواه ولم يخرجاه.

وخلاصة القول أن الحديث صحيح.

(٢) في «السنن» (١٦١/٤).

(٣) أبو داود في «السنن» (٢٣٥/٤) رقم (٣٩١٩).

قلت: وأخرجه البيهقي في «السنن الكبرى» (١٣٩/٨) بإسناد ضعيف.

وقال المنذري في «المختصر» (٣٧٩/٥): عروة - هذا - قيل فيه: القرشي، كما تقدم: وقيل فيه: الجهني.

حكماهما البخاري وقال أبو قاسم الدمشقي. وله صحبة له تصح.

وذكر البخاري وغيره: أنه سمع من ابن عباس. فعلى هذا يكون الحديث مرسلًا.

(٤) قال الحافظ في «الفتح» (٣٤٤/٦): «وفيه أثر عن عمر رضي الله عنه [أخرجه ابن أبي شيبة في =

والنفي لما كان يعتقدُه أهلُ الجاهلية فيهم من الضرِّ والنفع، وكانوا يخافونهم خوفاً شديداً ويستعيذون ببعضهم من بعض كما قال تعالى عنهم: ﴿وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِّنَ الْإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِّنَ الْجِنِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا﴾ [الجن: ٦]. زادَ الإنسُ الجنَّ جرأةً عليهم وشرّاً وطغياناً، وزادتهم الجنُّ إخافةً وخبلاً وكُفراًناً.

وكان أحدهم^(١) إذا نزل وادياً قال: أعوذ بسيد هذا الوادي من سفهائه، فيأتي الشيطانُ فيأخذ من مال هذا المُستعِيذِ أو يُرُوِّعه في نفسه، فيقول: يا صاحب الوادي، جارك، أو نحو ذلك. فيسمع منادياً ينادي ذلك المعتدي أن اتركه أو دعه أو ما أشبه ذلك.

فأبطل اللهُ تعالى ورسوله ﷺ ذلك ونفى أن يضرُّوا أحداً إلا بإذن الله عز وجل، وأبدلنا عن الاستعاذة بالمخلوقين الاستعاذة بجبار السموات والأرض، ربِّ الكونِ وخالقه ومالكه وإلهه، وبأسمائه الحسنى وصفاته العُليا وكلماته التامات التي لا يجاوزهن جبارٌ ولا متكبرٌ، فقال الله تبارك وتعالى: ﴿وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيْطَانِ ﴿١٧﴾ وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَنْ يَحْضُرُونِ ﴿١٨﴾﴾ [المؤمنون]. وقال تعالى: ﴿وَمَا يَنْزَعُكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ﴾ [الأعراف: ٢٠٠]. وقال تعالى: ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾ [الفلق: ١] إلى آخر السورة، و ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾ [الناس: ١] إلى آخر السورة. وغيرها من الآيات.

وقال رسولُ الله ﷺ في هاتين السورتين: «ما سألتُ سائلٌ بمثلها ولا استعاذ مستعيذٌ بمثلها»^(٢).

= مصنفه (١٦٢/٥) بسند صحيح [أن الغيلان ذكروا عند عمر فقال: إن أحداً لا يستطيع أن يتحول عن صورته التي خلقه اللهُ عليها، ولكن لهم سحرة كسحرتكم، فإذا رأيتم ذلك فأذنوا].

(١) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (١٤/ج٢٩/١٠٨ - ١٠٩). وذكره ابن كثير في تفسيره (٤/٤٥٧). وابن أبي حاتم في تفسيره (١٠/٣٣٧٧ رقم ١٩٠٠٢).

(٢) أخرجه النسائي في «السنن» (٨/٢٥٠ - ٢٥١). بسند صحيح.

والدارمي (٢/٤٦٢) من حديث معاذ بن عبد الله بن خبيب.

* وأخرجه أبو داود في «السنن» رقم (١٤٦٣) من حديث عقبة بن عامر رضي الله عنه بلفظ قال: =

وقال ﷺ: «من نزل منزلاً فقال: أعوذ بكلمات اللّهِ التامات من شر ما خلق، لم يضره شيء حتى يرحل من منزله ذلك» وهو في الصحيح^(١)، وفي بعض الأحاديث: «إذا تقولت الغيلان فبادروا بالأذان»^(٢).

وفي الحديث الصحيح^(٣): «إن الشيطان إذا سمع النداء أدبر وله ضراط - وفي لفظ - حصاص».

= بينما أنا أسير مع رسول الله ﷺ بين الجحفة والأبواء إذ غشيتنا ريح وظلمة شديدة، فجعل رسول الله ﷺ يتعوذ ب: «أعوذ برب الفلق» و «أعوذ برب الناس» ويقول:
يا عقبه! تعوذ بهما، فما تعوذ متعوذ بمثلها». قال: وسمعته يؤمنا بهما في الصلاة.
* وأخرجه الحاكم (٥٤٠/٢) وصححه، ووافقه الذهبي.
وخلاصة القول أن حديث عقبه بن عامر صحيح.
(١) مسلم في صحيحه (٢٠٨٠/٤) رقم (٢٧٠٨).

قلت: وأخرجه ابن ماجه (٣٥٤٧) وابن خزيمة رقم (٢٥٦٧) والنسائي في «اليوم واللييلة» (٥٦٠) وعنه ابن السني في «اليوم واللييلة» رقم (٥٢٨) والترمذي (٣٤٣٧) والبيهقي (٥/٢٥٣) وأحمد (٣٧٧/٦) من طرق من حديث خولة بنت حكيم السلمية.
وهو حديث صحيح.

(٢) أخرجه أحمد في «المسند» (٣/٣٠٥، ٣٨١، ٣٨٢) والنسائي في «عمل اليوم واللييلة» رقم (٩٥٥) وابن السني رقم (٥٢٣) وابن أبي شيبة في «المصنف» (١٠/٣٩٧) رقم (٩٧٩٠). وعبد الرزاق في «المصنف» رقم (٩٢٤٧) وابن خزيمة رقم (٢٥٤٨) من حديث جابر رضي الله عنه والحسن لم يسمع من جابر.

* وأخرجه البزار (٤/٣٤ - كشف) وابن عدي في «الكامل» (٥/١٧٦٠) من حديث سعد بن أبي وقاص، والحسن لم يسمع من سعد بن أبي وقاص.
وأورده الهيثمي في «المجمع» (١٠/١٣٤) وقال: رواه البزار ورجاله ثقات إلا أن الحسن البصري لم يسمع من سعد فيما أحسب» اهـ.

* وأخرجه الطبراني في «الأوسط» رقم (٧٤٣٦) وفي «الدعاء» رقم (٢٠٠٩).
وأورده الهيثمي في «المجمع» (١٠/١٣٤) وقال: وفيه عدي بن الفضل وهو متروك.
* وأخرجه ابن عدي (٥/١٦٨٥) من حديث ابن عمر وفي سننه عمر بن صبح وهو وأهم.

والخلاصة أن الحديث ضعيف، والله أعلم.
(٣) أخرجه البخاري في صحيحه (٢/٨٤ - ٨٥ رقم ٦٠٨) وأطرافه رقم (١٢٢٢) و (١٢٣١) و (١٢٣٢) و (٣٢٨٥).
ومسلم في صحيحه (١/٢٩١) رقم (٣٨٩/١٦).

وأحاديث الاستعاذة والأذكار في طرد الشيطان وغيره كثيرة مشهورة مسبورة في مواضعها من كتب السنة.

وأما قول من قال: إن المراد في الحديث نفى وجود الخيلان مطلقاً فليس بشيء، لأن ذلك مكابرة للأمور المشاهدة المعلومة بالضرورة في زمن النبي ﷺ وقبله وبعده من إتيانهم وانصرافهم ومخاطبتهم وتشكيلهم، والله أعلم.

وأما الهامة والصفرة فقال أبو داود^(١) رحمه الله تعالى: حدثنا محمد بن المصفي حدثنا بقيه قال: قلت لمحمد - يعني ابن راشد - قوله: «هام»، قال: كانت الجاهلية تقول: ليس أحد يموت فيدفن إلا خرج من قبره هامة.

قلت: فقوله: «صفرة»، قال: سمعت أهل الجاهلية يستشتمون بصفرة، فقال النبي ﷺ: «لا صفرة». قال محمد: وقد سمعنا من يقول هو وجع يأخذ في البطن، فكانوا يقولون: هو يُعدي فقال: «لا صفرة».

وقال^(٢) رحمه الله: حدثنا يحيى بن خلف حدثنا أبو عاصم حدثنا ابن جريج عن عطاء قال: يقول الناس: الصفرة وجع يأخذ في البطن. قلت: فما الهامة؟ قال: يقول الناس: الهامة التي تصرخ هامة الناس، وليست بهامة الإنسان، إنما هي دابة.

وقال^(٣) رحمه الله: قرئ على الحارث بن مسكين وأنا شاهد أخبركم أشهب قال: سئل مالك عن قوله: «لا صفرة». قال: إن أهل الجاهلية كانوا يُحلون صفرة، يحلون عاماً ويحرمونه عاماً، فقال النبي ﷺ: «لا صفرة».

قلت: وكل هذه المعاني لهذه الألفاظ قد اعتقدها الجهال، وكلها بجميع معانيها المذكورة منفية بنص الحديث، والله الحمد والمنة.

(١) في «السنن» (٤/٢٣٤ رقم ٣٩١٥).

وقال الألباني: صحيح مقطوع.

(٢) أبو داود في «السنن» (٤/٢٣٥ رقم ٣٩١٨) وهو حديث مقطوع.

(٣) أبو داود في «السنن» (٤/٢٣٣ رقم ٣٩١٤) وهو حديث صحيح مقطوع.

وقد أخرج البخاري في صحيحه (١٠/٢١٥ رقم ٥٧٥٧) ومسلم في صحيحه (٤/١٧٤٣ رقم ٢٢٢٠/١٠٢) من حديث أبي هريرة ؓ عن النبي ﷺ قال: «لا عدوى ولا طيرة ولا هامة ولا صفرة».

مرتبة الإحسان

(وَاللَّكَ مَرْتَبَةُ الْإِحْسَانِ وَتِلْكَ أَعْلَاهَا لَدَى الرَّحْمَنِ)

(وَهُوَ رَسُوخُ الْقَلْبِ فِي الْعِرْفَانِ حَتَّى يَكُونَ الْغَيْبُ كَالْعِيَانِ)

هذه المرتبة هي الثالثة من مراتب الدين المفصلة في حديث جبريل^(١) المتقدم، وهي أعلى مراتب الدين وأعظمها خطراً، وأهلها هم المستكملون لها السابقون بالخيرات المقربون في علو الدرجات.

وقد قدمنا أن الإسلام هو الأركان الظاهرة عند التفصيل واقتترانه بالإيمان، والإيمان إذ ذاك هو الأركان الباطنة، والإحسان هو تحسين الظاهر والباطن، وأما عند الإطلاق فكلٌ منها يشمل دين الله كله.

وقد جاء الإحسان في القرآن في مواضع كثيرة، تارة مقترناً بالإيمان، وتارة بالتقوى، وتارة بهما معاً، وتارةً بالجهد، وتارةً بالإسلام، وتارةً بالعمل الصالح مطلقاً.

قال الله تبارك وتعالى: ﴿لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا إِذَا مَا اتَّقَوْا وَءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا وَءَامَنُوا ثُمَّ اتَّقَوْا وَأَحْسَنُوا وَاللَّهُ يَجِبُ الْمُحْسِنِينَ﴾ [المائدة: ٩٣]. وقال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ يُحْسِنُونَ﴾ [النحل: ١٢٨]. وقال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا﴾ [الكهف: ٣٠].

وقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ﴾ [العنكبوت: ٦٩]. وقال تعالى: ﴿بَلَىٰ مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [البقرة: ١١٢].

وقال تعالى: ﴿وَمَنْ يُسَلِّمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ﴾ [لقمان: ٢٢].

(١) تقدم تخريجه.

وتارةً بالإنفاق في سبيل الله وهو من الجهاد كقوله تعالى: ﴿وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ [البقرة: ١٩٥].

وقد فسره النبي ﷺ تفسيراً لا يستطيعه من المخلوقين أحدٌ غيره ﷺ لما أعطاه الله تعالى من جوامع الكلم، فقال ﷺ: «الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك»^(١). أخبر ﷺ أن مرتبة الإحسان على درجتين، وأن للمحسنين في الإحسان مقامين متفاوتين:

(المقام الأول) - وهو أعلاهما - أن تعبد الله كأنك تراه، وهذا مقام المشاهدة، وهو أن يعمل العبد على مقتضى مشاهدته الله عز وجل بقلبه، وهو أن يتنور القلب بالإيمان وتنقذ البصيرة في العرفان حتى يصير الغيب كالعيان، فمن عبد الله عز وجل - على استحضر قربه منه وإقباله عليه وأنه بين يديه كأنه يراه - أوجب له ذلك الخشية والخوف والهيبة والتعظيم.

وفي حديث حارثة المرسل أن النبي ﷺ قال له: «يا حارثة كيف أصبحت؟ قال: أصبحت مؤمناً حقاً، قال: انظر ما تقول، فإن لكل قول حقيقة، قال: يا رسول الله، عزفت نفسي عن الدنيا فأسهزت ليلي وأظمأت نهارِي وكأني أنظرُ إلى عرش ربي بارزاً، وكأني أنظرُ أهل الجنة في الجنة يتزاورون فيها، وكأني أنظرُ إلى أهل النار في النار كيف يتعاوون فيها. قال: أبصرت فالزم»^(٢) عبد نور الله تعالى بصيرته.

(١) تقدم تخريجه.

(٢) أخرجه الطبراني في «المعجم الكبير» (٣/٢٦٦ - ٢٦٧ رقم ٣٣٦٧).

وأورده الهيثمي في «المجمع» (١/٥٧) وقال: أخرجه الطبراني في «الكبير» وفيه ابن لهيعة وفيه من يحتاج إلى الكشف عنه.

وأخرجه البزار (١/٢٦١ رقم ٣٢ - كشف) عن أنس.

وأورده الهيثمي في «المجمع» (١/٥٧) وقال: رواه البزار يوسف بن عطية لا يحتج به.

وأخرجه البيهقي في «الزهد» رقم (٩٧٣) من طريق آخر ضعيف.

وأخرجه ابن أبي شيبه في «المصنف» (١١/٤٣ رقم ١٠٤٧٤). وفي «الإيمان» (ص ٤٣) من طريق مالك بن مغول عن زيد.

وأخرجه ابن المبارك في «الزهد» (ص ١٠٦ رقم ٣١٤) عن معمر بن صالح بن مسمار.

قال ابن الوراق: قال ابن صاعد: ولا أعلم صالح بن مسمار أسند إلا حديثاً واحداً، زاد الحافظ في «الإصابة» (١/٢٩٠) بعد ذكر كلام ابن صاعد: وهذا الحديث لا يثبت موصولاً =

(المقام الثاني): مقام الإخلاص، وهو أن يعمل العبد على استحضار مشاهدة الله إياه واطلاعه عليه وقربه منه، فإذا استحضر العبد هذا في عمله وعمل عليه فهو مخلص لله تعالى، لأن استحضاره ذلك في عمله يمنعه من الالتفات إلى غير الله وإرادته بالعمل، وهذا المقام هو الوسيلة الموصلة إلى المقام الأول.

ولهذا أتى النبي ﷺ تعليلاً للأول فقال: «فإن لم تكن تراه فإنه يراك»^(١). وفي بعض ألفاظ الحديث: «فإنك إلا لم تكن تراه فإنه يراك»^(٢).

فإذا تحقق في عبادته بأن الله تعالى يراه ويطلع على سره وعلايته وباطنه وظاهره، ولا يخفى عليه شيء من أمره، فحينئذ يسهل عليه الانتقال إلى المقام الثاني، وهو دوام التحقيق بالبصيرة إلى قرب الله تعالى من عبده ومعيته حتى كأنه يراه.

وقد ذكر الله تبارك وتعالى هذا المعنى في غير ما موضع من القرآن، كما قال تبارك وتعالى: ﴿وَمَا نَلَّوْا مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴿١٦﴾ إِلَّا إِنْ أَتَىٰ آيَةَ اللَّهِ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١٧﴾ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴿١٨﴾ لَهُمُ الْبُشْرَىٰ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ لَا يَبْدِلُ إِكْرَامِ اللَّهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١٩﴾﴾ [يونس].

وقال تبارك وتعالى: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِلَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ﴾ [البقرة: ١٨٦]. وقال تبارك وتعالى: ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ﴿٢٧﴾ الَّذِي يَرِنُّكَ حِينَ تَقُومُ ﴿٢٨﴾ وَتَقَلُّبِكَ فِي السَّجْدِ ﴿٢٩﴾ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٣٠﴾﴾ [الشعراء]. وغير ذلك من الآيات.

فأولياء الله المتقون المحسنون، هم الذين آمنوا بالله عز وجل وبإلهيته وربوبيته وأسمائه وصفاته، وأفردوه بالعبادة محبةً وتذلاً وانقياداً وخوفاً ورجاءً ورغبةً ورهبةً وخشيةً وخشوعاً ومهابةً وتعظيماً وتوكلوا عليه وافتقاراً إليه واستغناءً به

= خلاصة القول أن الحديث ضعيف جداً.

(١) تقدم تخريجه.

عما سواه، واتقوا بامتثال أوامره ومحبة مرضاته وترك مناهيه وموجبات سخطه سراً وعلناً وظاهراً وباطناً قولاً وعملاً واعتقاداً، واستشعرت قلوبهم ونفوسهم إحاطة الله عز وجل بهم علماً وقدرةً ولطفاً وخبرةً بأقوالهم وأعمالهم ونياتهم وأسرارهم وعلانياتهم وحركاتهم وسكناتهم وجميع أحوالهم، كيف عملوا وأين عملوا ومتى عملوا، فكان عملهم خالصاً لله موافقاً لشريعته مناطاً بما جاءت به رسالته ونطقته به كتبه، مستحضرين ذلك بقلوبهم نافذةً فيه بصائرهم. فأخلصوا لله العمل وراقبوه مراقبةً من ينظر إلى ربه، لكمال علمهم بأن الله ينظر إليهم ويرى حالهم ويسمع مقالهم.

فطرحوا النفوس بين يديه وأقبلوا بكليتهم عليه، والتجأوا منه إليه، وعادوا به منه، وأحبوه من كل قلوبهم، فامتلات بنور معرفته، فلم تتسع لغيره، فيه يُبصرون وبه يسمعون وبه يبطنون وبه يمشون، وبرؤيتهم يُذكر الله تعالى، وبذكرة يُذكرون.

وقال البخاري^(١) رحمه الله تعالى: حدثنا عمر بن حفص حدثنا أبي حدثنا الأعمش سمعت أبا صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه يقول: قال النبي ﷺ: «يقول الله تعالى: أنا عند ظن عبدي بي وأنا معه إذا ذكرني، فإن ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي، وإن ذكرني في ملأٍ ذكرته في ملأٍ خيرٍ منهم، وإن تقرب إلي شبراً تقربت إليه ذراعاً، وإن تقرب إلي ذراعاً تقربت إليه باعاً، وإن أتاني يمشي أتيته هرولة».

وقال^(٢) رحمه الله تعالى: حدثني محمد بن عثمان بن كرامة، حدثنا خالد بن مخلد، حدثنا سليمان بن بلال، حدثني شريك بن عبد الله بن أبي نمر عن عطاء عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله تعالى قال: من عادى لي ولياً فقد آذنته بالحرب، وما تقرب إلي عبدي بشيء أحب إلي مما افترضته عليه، وما يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه، فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به، وبصره الذي يبصر به، ويده التي يبطش بها، ورجله التي يمشي بها، وإن سألني لأعطينه، ولئن عاذ بي لأعيذته، وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددي عن نفس عبدي المؤمن، يكره الموت وأنا أكره مساءته».

(١) في صحيحه (١٣/٥١١ - ٥١٢ رقم ٧٥٣٦) ومسلم في صحيحه (٤/٢٠٦١ رقم ٢/٢٦٧٥).

(٢) أي البخاري في صحيحه (١١/٣٤٠ - ٣٤١ رقم ٦٥٠٢) وقد تقدم.

ذكروا الله تعالى فذكرهم، وشكروهم فشكرهم، وتولّوه ووالّوا فيه فتولّاهم، وعادوا أعداءه لأجله فأذن بالحرب من عاداهم، وأحسنوا عبادة ربهم فأحسن جزاءهم وأجزله، عبدوه على قدر معرفتهم به فجازاهم بفضله وزادهم: ﴿لَّذِينَ أَحْسَنُوا لِحُسْنِيَّ وَزِيَادَةٌ﴾ [يونس: ٢٦]، ﴿هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ﴾ [الرحمن: ٦٠].

ولما ذكر أهل الجنة وما وعدهم به من النعم وصفهم أن ذلك جزاء إحسانهم، فقال: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴿١٥﴾ ءَأَخِذِينَ مَا ءَأَنذَهُمْ رَبُّهُمْ بِهِمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُجْسِمِينَ ﴿١٦﴾﴾ [الذاريات]. ثم فسر إحسانهم: ﴿كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ النَّاسِ مَا يَهْتَمُّونَ ﴿١٧﴾ وَيَأْتِيهِمْ فِيهَا الْمَالُ ﴿١٨﴾﴾ [الذاريات]. وقدمنا في الفصل الأول أن الحسنى التي وعد الله عز وجل المحسنين هي الجنة، والزيادة هي النظر إلى وجه الله عز وجل كما رواه مسلم^(١) عن صهيب عن النبي ﷺ.

فلما كانوا يعبدون الله عز وجل في الدنيا على وجه الحضور والمراقبة كأنهم يرونه بقلوبهم وينظرون إليه في حال عبادتهم إياه، كان جزاؤهم على ذلك النظر إلى وجهه تبارك وتعالى في الآخرة عياناً بأبصارهم.

وعكسُ هذا ما أخبر به عن المكذبين الذين ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون، فقال تعالى فيهم: ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمِئِذٍ لَمَّحُورُونَ﴾ [المطففين: ١٥]. لما كان حالهم في الدنيا التكذيب، وأعقبهم ذلك التكذيب تراكم الران على قلوبهم حتى حُجبت عن معرفته ومراقبته في الدنيا فكان جزاؤهم على ذلك أن حُجبوا عن رؤيته في الآخرة. وذلك قول الله عز وجل: ﴿لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسْتَفَوْا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى﴾ [النجم: ٣١]، ﴿رَبَّنَا ءَاثِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾ [البقرة: ٢٠١].

(١) في صحيحه (١/١٦٣ رقم ٢٩٦/١٨٠).

عن صهيب عن النبي ﷺ: «إذا دخل أهل الجنة الجنة، قال: يقول الله تبارك وتعالى: تريدون شيئاً أزيدكم؟ فيقولون: ألم تبيض وجوهنا؟ ألم تدخلنا الجنة وتنجينا من النار؟ قال: فيكشف الحجاب فما أعطوا شيئاً أحب إليهم من النظر إلى ربهم عز وجل».

[خاتمة الكلام على حديث جبريل]

هذا آخرُ ما يسّر الله تعالى من الكلام على مفردات حديث جبريل^(١)، وقد قال ابن رجب رحمه الله تعالى في شرح الأربعين^(٢) بعد كلامه على مراتب الدين في هذا الحديث، قال: «فمن تأمل ما أشرنا إليه مما دل عليه هذا الحديث العظيم علم أن جميع العلوم والمعارف يرجع إلى هذا الحديث ويدخل تحته، وأن جميع العلماء من فرق هذه الأمة لا تخرج علومهم التي يتكلمون فيها على هذا الحديث وما دلّ عليه مجملاً ومفصلاً، فإن الفقهاء إنما يتكلمون في العبادات التي هي من جملة خصال الإسلام، ويضيفون إلى ذلك الكلام في أحكام الأموال والأبضاع والدماء، وكل ذلك من علم الإسلام كما سبق التنبيه عليه، ويبقى كثير من علم الإسلام - من الآداب والأخلاق وغير ذلك - لا يتكلم عليه إلا القليل منهم، ولا يتكلمون على معنى الشهادتين وهما أصل الإسلام كله.

والذين يتكلمون على أصول الديانات يتكلمون على الشهادتين وعلى الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والإيمان بالقدر خيره وشره، والذين يتكلمون على علم المعارف ومقامات العباد يتكلمون على مقام الإحسان وعلى الأعمال الباطنة التي تدخل في الإيمان أيضاً كالخشية والمحبة والتوكل والرضا والصبر ونحو ذلك، فأنحصرت العلوم الشرعية التي يتكلم عليها فرق المسلمين في هذا الحديث ورجعت كلها إليه، ففي هذا الحديث وحده كفاية والله الحمد والمنة». انتهى كلامه رحمه الله تعالى.

(١) تقدم تخريجه .

(٢) (١/١٣٤ - ١٣٥).

[ال] فضلُ: [العاشر]
في ست مسائل تتعلق بمباحث الدين

(فصل) في مسائل تتعلق بما تقدم من مباحث الدين:

(الأولى): كون الإيمان يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية.

(والثانية): تفاضل أهله فيه.

(والثالثة): أن فاسق أهل الملة الإسلامية لا يكفر بذنوب دون الشرك ولو أزمه

إلا إذا استحلّه.

(والرابعة): أنه لا يخلد في النار.

(والخامسة): أنه في العقاب وعدمه تحت المشيئة.

(والسادسة): أن التوبة في حق كل فرد مقبولة ما لم يُغزِزِ سواه من كفر أو

دونه من أي ذنب كان.

١ - الإيمان يزيد وينقص

(إيماننا يزيد بالطاعات ونقصه يكون بالزلزلات)

هذه هي المسألة الأولى من مسائل الفصل، وهي أن الإيمان يزيد وينقص

وعلى ذلك ترجم البخاري رحمه الله تعالى في كتابه فقال في جامعته: كتاب

الإيمان، باب قول النبي ﷺ: «بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ»^(١). وهو قول وفعل ويزيد

وينقص، قال الله تعالى: ﴿لِيَزِدَّادُوا إِيْمَانًا مَّعَ إِيْمَانِهِمْ﴾ [الفتح: ٤]. ﴿وَزِدْتَهُمْ هُدًى﴾

[الكهف: ١٣]. ﴿وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى﴾ [مريم: ٧٦].

وقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَآتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ﴾ [محمد: ١٧]. ﴿وَزَادَ

الَّذِينَ آمَنُوا إِيْمَانًا﴾ [المدثر: ٣١]. وقوله تعالى: ﴿وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيْمَانًا وَتَسْلِيمًا﴾

[الأحزاب: ٢٢].

(١) تقدم تخريجه.

وقال الترمذي^(١) رحمه الله تعالى: باب في استكمال الإيمان والزيادة والنقصان، وساق فيه حديث عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: «إن أكمل المؤمنين إيماناً أحسنهم خلقاً وألطفهم بأهله»، وحديث: «يا معشر النساء تصدقن» إلخ، وهو في الصحيحين^(٢).

والشاهد منه قوله ﷺ: «ما رأيت من ناقصات عقلٍ ودينٍ أغلب لذوي الألبابِ وذوي الرأي منكن»^(٣).

وذكر حديث أبي هريرة وهو في الصحيحين^(٤) أيضاً قال: قال رسول الله ﷺ: «الإيمانُ بضغٍ وسبعون باباً، فأدناها إماطة الأذى عن الطريق وأرفعها قول لا إله إلا الله». هذا لفظ الترمذي^(٥) وقال: حسنٌ صحيحٌ ولفظه: «بضع وستون».

ولمسلم^(٥) رواية: «بضع وسبعون»، لكن قالوا: «شعبة» بدل «باباً».

وقال النسائي^(٦): باب زيادة الإيمان - وذكر فيه حديث الشفاعة، ودلائله - منطوقاً - على تفاضل أهل الإيمان فيه، وأما الزيادة والنقص فدلائله عليها مفهوماً لا منطوقاً.

(١) في «السنن» (٩/٥ رقم ٢٦١٢) وقال: هذا حديث صحيح. ولا نعرف لأبي قلابة سماعاً من عائشة.

قلت: وأخرجه أحمد (٤٧/٦ و ٩٩) والحاكم (٥٣/١) من طريق أبي قلابة عن عائشة رضي الله عنها. قال الحاكم: رواه عن آخرهم ثقات على شرط الشيخين ولم يخرجاه وتعقبه الذهبي بقوله: «فيه انقطاع».

وخلاصة القول أن الحديث ضعيف.

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه (٤٤٨/٢ - ٤٤٩ رقم ٩٥٦). ومسلم في صحيحه (٦٠٥/٢ رقم ٨٨٩/٩).

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه (٥١/١ رقم ٩) ومسلم في صحيحه (٦٣/١ رقم ٣٥/٥٧) عن أبي هريرة ولفظه: «الإيمانُ بضغٍ وستون شعبةً، والحياءُ شعبةٌ من الإيمان».

(٤) في «السنن» (١٠/٥ رقم ٢٦١٤) وقال: هذا حديث حسن صحيح.

(٥) في صحيحه (٦٣/١ رقم ٣٥/٥٨).

(٦) في «السنن» (٨/١١٢ - ١١٣).

وهو حديث صحيح.

ومثله حديث أبي سعيد الخُدري^(١): «رَأَيْتُ النَّاسَ وَعَلَيْهِمْ قُمْصٌ مِنْهَا مَا يَبْلُغُ الثَّدْيَ». الحديث.

وفيه: «وَعُرِضَ عَلَيَّ عَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ وَعَلَيْهِ قَمِيصٌ يَجْرَهُ، قَالُوا: فَمَا أَوْلَتْ ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: الدِّينَ»، ثم ذكر^(٢) حديثَ عمرَ في نزولِ قولِهِ تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ [المائدة: ٣]، ودلائلُها على ذلك منطوقاً.

وعلى ذلك ترجم البخاري^(٣) رحمه الله تعالى وقال: حدثنا الحسنُ بنُ الصباحِ سمع جعفرَ بنَ عونٍ حدثنا أبو العَميس قال: أخبرنا قيسُ بنُ مسلمٍ عن طارقِ بنِ شهابٍ عن عمرَ بنِ الخطَّابِ رضي الله عنه أن رجلاً من اليهود قال له: يا أمير المؤمنين آيةٌ في كتابِكُم تقرؤونها لو علينا معشرَ اليهودِ نزلت لاتخذنا ذلك اليومَ عيداً. قال: أي آية؟ قال: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ [المائدة: ٣].

قال عمرُ: قد عرفنا ذلك اليومَ والمكانَ الذي نزلت فيه على النبي صلى الله عليه وسلم، وهو قائمٌ بعرفةَ يومَ جُمعةٍ.

وعلى ذلك ترجم أبو داود^(٤) وغيره من أئمةِ السنة، وساقوا في ذلك أحاديثَ تتضمنه منطوقاً ومفهوماً.

قال مسلم^(٥) بنُ الحجاجِ رحمه الله تعالى: حدثنا يحيى بنُ يحيى التيميُّ وقطنُ بنُ نُسَيرٍ - واللفظُ ليحيى - أخبرنا جعفرُ بنُ سليمانَ عن سعيدِ بنِ إياسٍ

(١) أخرجه النسائي في «السنن» (١١٣/٨).

قلت: وأخرجه البخاري (٤٣/٧) رقم (٣٦٩١). ومسلم في صحيحه (١٨٥٩/٤) رقم ١٥/٢٣٩٠.

(٢) أي النسائي في «السنن» (١١٤/٨) و (٢٥٠/٥).

قلت: وأخرجه البخاري (١٠٥/١) رقم (٤٥) ومسلم في صحيحه (٢٣١٣/٤) رقم ٥/٣٠١٧. والترمذي (٢٥٠/٥) رقم (٣٠٤٣).

(٣) في صحيحه (١٠٥/١) رقم (٤٥).

وتقدم تخريجه في التعليقة السابقة.

(٤) في «السنن» (٥٩/٥ - ٦٦) باب رقم (١٦) الدليل على زيادة الإيمان ونقصانه.

(٥) في صحيحه (٢١٠٦/٤) رقم (٢٧٥٠/١٢).

الجَرِيرِيُّ عن أبي عثمان النهدي عن حنظلة الأسيدي قال: وكان من كُتَابِ رسولِ الله ﷺ قال: «لَقِيتُ أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ فَقَالَ: كَيْفَ أَنْتَ يَا حَنْظَلَةُ؟ قَالَ: قُلْتُ: نَافِقٌ حَنْظَلَةُ. قَالَ: سَبْحَانَ اللَّهِ مَا تَقُولُ؟ قَالَ قُلْتُ: نَكُونُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يُذَكِّرُنَا بِالنَّارِ وَالْجَنَّةِ حَتَّى كَأَنَّ رَأْيَ عَيْنٍ، فَإِذَا خَرَجْنَا مِنْ عِنْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَافَسْنَا الْأَزْوَاجَ وَالْأَوْلَادَ الصَّغَارَ، فَنَسِينَا كَثِيرًا.»

قال أبو بكر رَضِيَ اللهُ عَنْهُ: فوالله إنا لنلقى مثل هذا. فانطلقت أنا وأبو بكر حتى دخلنا على رسولِ الله ﷺ قلت: نافع حنظلة يا رسولِ الله.

فقال رسولُ اللهِ ﷺ: «وما ذاك؟». قلت: يا رسولَ اللهِ نكونُ عندك تذكّرنا بالنارِ والجنّةِ حتى كأننا رأينا عين، فإذا خرجنا من عندك عافسنا الأزواج والأولادَ والصبيّاتِ، نسينا كثيرًا. فقال رسولُ اللهِ ﷺ: «والذي نفسي بيده أن لو تدومون على ما تكونون عندي وفي الذكر لصافحتكم الملائكةُ على فُرُشكم وفي طُرُقكم، ولكن يا حنظلة، ساعةٌ وساعةٌ». ثلاث مرات.

حدثني^(١) إسحاق بن منصور أخبرنا عبد الصمد سمعتُ أبي يحدث حدثنا سعيدُ الجَرِيرِيُّ عن أبي عثمان النهدي عن حنظلة قال: كنا عند رسولِ الله ﷺ فوعظنا فذكر النارَ. قال: ثم جئْتُ إلى البيت فضاحكتُ الصبيانَ ولاعبتُ المرأةَ، قال: فخرجتُ فلقيتُ أبا بكرٍ فذكرتُ ذلك له قال: وأنا قد فعلتُ مثل ما تذكر. فلقينا رسولَ اللهِ ﷺ فقلْتُ: يا رسولَ اللهِ نافع حنظلة. فقال: «مَهْ». فحدثته بالحديث فقال أبو بكر: وأنا قد فعلتُ مثل ما فعلَ فقال: «يا حنظلة ساعةٌ وساعةٌ، ولو كانت تكون قلوبكم كما تكون عند الذكر لصافحتكم الملائكةُ حتى تُسَلِّمَ عليكم في الطرق». ومن طريق ثالث^(٢): فذكرنا الجنة والنار الحديث.

وعلى هذا إجماعُ الأئمةِ المعتمدِ بإجماعهم، وأن الإيمان قولٌ وعملٌ ويزيد وينقص، وإذا كان ينقص بالفترة عن الذكر فلأن ينقص بفعل المعاصي من بابِ أولى كما سيأتي إن شاء اللهُ تبارك وتعالى بيانه قريباً.

(١) أخرجه مسلم في صحيحه (٤/٢١٠٧ رقم ٢٧٥٠/١٣).

(٢) عند مسلم في صحيحه (٤/٢١٠٧ رقم ٢٧٥٠/١٠٠).

٢ - تفاضل أهل الإيمان

(وأهلُه فيه على تفاضل هل أنت كالأملك أو كالرسل!)

هذه المسألة الثانية، وهي تفاضل أهل الإيمان فيه، كما ذكر الله تبارك وتعالى أقسامهم التي قسمهم عليها بمقتضى حكمته فقال تعالى: ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ يُأْتِي اللَّهُ﴾ [فاطر: ٣٢]. الآيات.

فقسم تعالى الناجين منهم إلى مقتصدين، وهم الأبرار أصحاب اليمين الذين اقتصروا على التزام الواجبات واجتناب المحرمات فلم يزدوا على ذلك ولم ينقصوا منه، وإلى سابق بالخيرات، وهم المقربون الذين تقربوا إليه بالنوافل بعد الفرائض وتركوا ما لا بأس به خوفاً مما به بأس، وما زالوا يتقربون إلى الله تعالى بذلك حتى كان سمعهم الذي يسمعون به وبصرهم الذي يبصرون به إلى آخر معنى الحديث السابق، فبه يسمعون وبه يبصرون وبه يبطشون وبه يمشون وبه ينطقون وبه يعقلون، يسبحون الليل والنهار لا يفترون.

وأما الظالم لنفسه ففي المراد به عن السلف الصالح قولان:

أحدهما: أن المراد به الكافر، فيكون كقول الله عز وجل في تقسيمهم في سورة الواقعة عند البعث: ﴿وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً ﴿٧﴾ فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ ﴿٨﴾ وَأَصْحَابُ الشِّمَالِ مَا أَصْحَابُ الشِّمَالِ ﴿٩﴾ وَالسَّيِّئُونَ السَّيِّئُونَ ﴿١٠﴾ أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ ﴿١١﴾﴾ [الواقعة]. إلى آخر الآيات.

وقسمهم عند الاحتضار كذلك، فقال عز وجل: ﴿فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴿٨٨﴾ فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ وَجَنَّتْ نَيْمٍ ﴿٨٩﴾ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ أَصْحَابِ الْمَيْمَنِ ﴿٩٠﴾ فَسَلَّمَ لَكَ مِنْ أَصْحَابِ الْمَيْمَنِ ﴿٩١﴾ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمَكِيدِينَ الصَّالِينَ ﴿٩٢﴾ فَزُلْ مِنْ حَمِيمٍ ﴿٩٣﴾ وَتَصْلِيَةٌ جَمِيمٍ ﴿٩٤﴾﴾ [الواقعة].

فإن تفاضل أهل الإيمان في تقسيم هذه السورة إنما هو على درجتين: سابقين مقربين، وأبرارهم أصحاب اليمين. وأما أصحاب الشمال الذين هم

المكذبون الضالون فليسوا من أهل الإسلام باتفاق، وإنما الخلاف في الظالم نفسه في آية فاطر^(١).

والقول الثاني أن المراد به عصاة الموحدين فإنهم ظالمون لأنفسهم، ولكن ظلم دون ظلم، لا يخرج من الدين ولا يخلد في النار، فعلى هذا يكون قسم ثالث في تفاضل أهل الإيمان.

ورجح هذا القول ابن القيم^(٢) رحمه الله تعالى، فإذا كان هذا التفاوت بين أتباع الرسل فكيف تفاوت ما بينهم وبين رسلهم، وقد ذكر الله تبارك وتعالى أن الرسل متفاضلون فقال: ﴿تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ﴾ [البقرة: ٢٥٣]. وقد تقدم تقرير ذلك في موضعه.

وكما أخبر الله تبارك وتعالى عن تفاوتهم في الإيمان في دار التكليف كذلك جعل الجنة التي هي دار الثواب متفاوتة الدرجات مع كون كل منهم فيها، فقال في سورة الرحمن: ﴿وَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ ﴿٤٦﴾ فَإِنِّي ءآلَاءَ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٤٧﴾ ذَرَانَا أَفَنَانِ ﴿٤٨﴾ فَإِنِّي ءآلَاءَ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٤٩﴾ فِيهَا عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ ﴿٥٠﴾ فَإِنِّي ءآلَاءَ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٥١﴾ فِيهَا مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ رَوْحَانِ ﴿٥٢﴾ فَإِنِّي ءآلَاءَ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٥٣﴾ مُتَّكِفِينَ عَلَى فُرُشٍ بَطَائِنُهَا مِنْ إِسْتَبْرَقٍ وَحَى الْجَنَّتَيْنِ دَانِ ﴿٥٤﴾ فَإِنِّي ءآلَاءَ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٥٥﴾ فِيهِنَّ قَصِيرَاتُ الْطَّرْفِ لَمْ يَطْمِئِنَّهُنَّ إِسْئُ فَبَتْلَهُنَّ وَلَا جَاءَهُنَّ ﴿٥٦﴾ فَإِنِّي ءآلَاءَ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٥٧﴾ كَأَنَّهُنَّ الْيَاقُوتُ وَالْمَرْجَانُ ﴿٥٨﴾ فَإِنِّي ءآلَاءَ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٥٩﴾﴾ [الرحمن]. إلى آخر السورة.

وكذا في سورة الواقعة أخبر بصفة الجنة التي يدخلها السابقون أعظم وأعلى من صفات الجنة التي يدخلها أصحاب اليمين، وكذلك في سورة المطففين. قال تبارك وتعالى: ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ ﴿٢٢﴾ عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ ﴿٢٣﴾ تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيمِ ﴿٢٤﴾ يُسْقَوْنَ مِنْ رَحِيقٍ مَخْتُومٍ ﴿٢٥﴾ خِتْمُهُ مِسْكٌَ ﴿٢٦﴾ فِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ ﴿٢٧﴾ وَمِنْ أَمْرِهِمْ مِنْ تَنْبِيهِ ﴿٢٨﴾ عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ ﴿٢٩﴾﴾ [المطففين]. وغير ذلك من الآيات.

(١) فاطر: (٣٢).

(٢) في كتابه «طريق الهجرتين» (ص ٢٨٩ - ٢٩٦).

وقال النبي ﷺ: «جنتان من ذهب، أنيتهما وما فيهما، وجنتان من فضة، أنيتهما وما فيهما، وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم إلا رداء الكبرياء على وجهه في جنة عدن»^(١).

وأهل الجنة متفاوتون في الدرجات حتى إنهم يتراءون، أهل عليين يرون غرفهم من فوقهم كما يرى الكوكب في الأفق الشرقي أو الغربي، ومتفاوتون في الأزواج. ومتفاوتون في الفواكه من المطعوم والمشروب، ومتفاوتون في الفرش والملبوسات، ومتفاوتون في المملك، ومتفاوتون في الحسن والجمال والنور، ومتفاوتون في قربهم من الله عز وجل، ومتفاوتون في تكثير زيارتهم إياه، ومتفاوتون في مقاعدهم يوم المزيد، ومتفاوتون تفاوتاً لا يعلمه إلا الله عز وجل.

وقد قدمنا أحاديث الشفاعة^(٢) وفيها أن عصاة الموحدين الذين تمسهم النار بقدر ذنوبهم، متفاوتون تفاوتاً بعيداً: متفاوتون في مقدار ما تأخذه منهم، فمنهم من تأخذه النار إلى كعبيه، ومنهم من تأخذه إلى أنصاف ساقيه، ومنهم من تأخذه إلى ركبتيه، ومنهم من تأخذه إلى حقويه، ومنهم من تأخذه كله إلا مواضع السجود.

وكذلك يتفاوتون في مقدار ليثهم فيها وسرعة خروجهم منها، لأنهم متفاوتون في الإيمان والتوحيد الذي بسببه يخرجون منها، ولولاه لكانوا مع الكافرين خالدين مخلدين أبداً.

فيقال للشفعاء أخرجوا من كان في قلبه مثقال دينار من إيمان، ثم من كان في قلبه نصف دينار من إيمان، ثم من كان في قلبه وزن برة من إيمان، ثم من كان في قلبه ذرة من إيمان، ثم من كان في قلبه أدنى أدنى من مثقال ذرة من إيمان.

فأين هذا ممن الإيمان في قلبه مثل الجبل العظيم، وأين من نوره على الصراط كالشمس، ممن نوره على إبهام قدمه يُؤنص تارةً ويظفأ أخرى: ﴿أَفَنَجَلُّ أَلْتَيْبِينَ كَالْجَبْرِينَ﴾ (٢٥) مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴿٢٦﴾ [القلم].

(١) أخرجه البخاري في صحيحه (٨/٢٢٤ رقم ٤٨٧٩).

(٢) تقدم تخريجها.

وفي الصحيحين^(١) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «بينا أنا نائمٌ رأيتُ الناسَ عُرِضوا عليّ وعليهم قُمْصٌ، فمنها ما يبلغُ الثديَّ، ومنها ما يبلغُ دون ذلك. وعُرِضَ عليّ عمرٌ وعليه قميصٌ يجزؤه: قالوا: فما أولته يا رسولَ الله؟ قال: الدين».

وقال ابنُ أبي مُليكة: أدركتُ ثلاثين من أصحابِ النبي ﷺ كلهم يخاف النفاق على نفسه. ما منهم أحدٌ يقول إنه على إيمان جبريل وميكائيل. ذكره البخاري^(٢) تعليقا مجزوماً به.

وقال النبي ﷺ: «ملىَ عمارٌ إيماناً إلى مُشاشِه»^(٣).

وقال ﷺ: «من رأى منكم منكراً فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فبقلبه، وذلك أضعفُ الإيمان»^(٤).

وقال عمرُ بنُ الخطاب رضي الله عنه: «لو وُزن إيمانُ أبي بكرٍ بإيمان أهلِ الأرض لرجح»^(٥).

(١) تقدم تخريجه.

(٢) في صحيحه (١٠٩/١ - ١١٠ رقم ٣٦). تعليقا.

(٣) أخرجه النسائي في «السنن» (١١١/٨ رقم ٥٠٠٧).

والحاكم (٣٩٢/٣ - ٣٩٣) وقال الحاكم: «صحيح على شرط الشيخين، إن كان محمد بن أبي يعقوب حفظ عن عبد الرحمن بن مهدي». ووافقه الذهبي.

قلت: محمد بن أبي يعقوب هذا ثقة من شيوخ البخاري، واسم أبيه إسحاق، «فإذا كان قد حفظه فلا يزيد على كونه صحيحاً لأن أبا عمار ليس من رجال الشيخين».

وله طريق أخرى أخرجه ابن ماجه (١/٥٢ رقم ١٤٧) وأبو نعيم في «الحلية» (١/١٣٩). ورجاله ثقات، رجال البخاري غير هاني بن هانئ وهو مستور كما في «التقريب» رقم (٧٢٦٤) ومن طريق أبي يعلى (١/١١٧) وابن جرير في «التهذيب» (١٥٧/٢٥٨) وقال: «مجهول».

«الصحيحة» رقم (٨٠٧).

وخلاصة القول أن الحديث صحيح، والله أعلم.

(٤) أخرجه مسلم (١/٦٩ رقم ٤٩/٧٩) وأحمد (٣/١٠) وأبو داود رقم (١١٤٠) و (٤٣٤٠) وابن ماجه رقم (١٢٧٥) و (٤٠١٣) والبيهقي في «السنن» (٦/٩٤ - ٩٥). من حديث أبي سعيد الخدري.

(٥) أخرجه أحمد في «فضائل الصحابة» (١/٤١٨ رقم ٦٥٣). بإسناد ضعيف جداً لأجل أيوب بن سويد الرملي.

وقرأ الفضيلُ بنُ عياض^(١) رحمه الله أولَ الأنفالِ حتى بلغ: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَّهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ [الأنفال: ٤]. قال حين فرغ: إن هذه الآية تخبرك أن الإيمان قولٌ وعملٌ، وأن المؤمن إذا كان مؤمناً حقاً فهو من أهل الجنة، فمن لم يشهد أن المؤمن حقاً من أهل الجنة فهو شكٌّ في كتاب الله، مكذَّبٌ أو جاهلٌ لا يعلم.

فمن كان على هذه الصفة فهو مؤمناً حقاً مستكمل الإيمان، ولا يُستكمل الإيمان إلا بالعمل، ولا يستكمل عبد الإيمان ولا يكون مؤمناً حقاً حتى يؤثر دينه على شهوته، ولن يهلك عبد حتى يؤثر شهوته على دينه.

يا سفيه ما أجهلك، لا ترضى أن تقول أنا مؤمنٌ حتى تقول أنا مؤمنٌ حقاً مستكمل الإيمان، والله لا تكون مؤمناً حقاً مستكمل الإيمان حتى تؤذي ما افترض الله عليك، وتجتنب ما حرم الله عليك، وترضى بما قسم الله لك، ثم تخاف مع هذا أن لا يقبل الله منك.

ووصف فضيلُ الإيمان بأنه قولٌ وعملٌ، وقرأ: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءً وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقَيِّمَةِ﴾ [البينة: ٥].

قد سَمَى اللهُ تعالى دينَ القيمةِ بالقول والعمل، فالقولُ الإقرارُ بالتوحيد والشهادةُ للنبي ﷺ، والعملُ أداءُ الفرائضِ واجتنابُ المحارم، وقرأ: ﴿وَأذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا ﴿٥٤﴾ وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا ﴿٥٥﴾﴾ [مريم]. وقال: ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا﴾ [الشورى: ١٣].

فالدِينُ التصديقُ بالعمل كما وصفه الله تعالى، وكما أمر به أنبياءه ورسله بإقامته. والتفرُّقُ فيه تركُ العملِ والتفريقُ بين القولِ والعملِ، قال الله تبارك وتعالى:

= وتابعه ابن المبارك عند أبي خيثمة في «فضائل أبي بكر» (ص ١٣٣) والبيهقي في شعب الإيمان (١/ ٢٥ - ٢٦). وأبو عثمان في «عقائد السلف» رقم (١١٠). بإسناد صحيح. وأخرجه عبد الله في «السنة» رقم (٨٢٣) بإسناد حسن. (١) أخرجه عبد الله في «السنة» رقم (٨١٨).

﴿فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَعَآتُوا الزَّكَاةَ فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ﴾ [التوبة: ١١]. فالتوبة من الشرك جعلها الله تعالى قولاً وعملاً بإقامة الصلاة وإيتاء الزكاة.

وقال أصحاب الرأي^(١): ليس الصلاة ولا الزكاة ولا شيء من الفرائض من الإيمان، افتراء على الله وخلافاً لكتابه وسنة نبيه، ولو كان القول كما يقولون لم يقاتل أبو بكر أهل الردة.

وقال فضيل^(٢): يقول أهل البدع: الإيمان الإقرار بلا عمل، والإيمان واحد، وإنما يتفاضل الناس بالأعمال ولا يتفاضلون بالإيمان. قال: فمن قال ذلك فقد خالف الأثر، ورد على رسول الله قوله، لأن رسول الله ﷺ قال: «الإيمان بضغ وسبعون شعبة أفضلها لا إله إلا الله، وأدناها إماطة الأذى عن الطريق، والحياء شعبة من الإيمان»^(٣).

وتفسير^(٣) من يقول: الإيمان لا يتفاضل يقول إن فرائض الله ليست من الإيمان، فميز أهل البدع العمل من الإيمان وقالوا: إن فرائض الله ليست من الإيمان، ومن قال ذلك فقد أعظم الفرية، أخاف أن يكون جاحداً للفرائض راداً على الله أمره.

ويقول أهل السنة^(٤): إن الله تعالى قرّر العمل بالإيمان وإن فرائض الله من الإيمان. قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ [العنكبوت: ٧] فهذا موصول العمل بالإيمان.

ويقول أهل الإرجاء: لا ولكنه مقطوع غير موصول، وقال أهل السنة: قال الله: ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ [النساء: ١٢٤]. فهذا موصول. وأهل الإرجاء يقولون بل هو مقطوع، وقال أهل السنة^(٤): قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَىٰ لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ [الإسراء: ١٩]. فهذا موصول.

(١) أخرجه عبد الله في «السنة» رقم (٨١٨).

(٢) تقدم تخريجه.

(٣) أخرجه عبد الله في «السنة» رقم (٣٧٦/١).

(٤) أخرجه عبد الله في «السنة» (٣٧٦/١).

وكل شيء في القرآن من أشباه هذا فأهل السنة يقولون: هو موصول مجتمع، وأهل الإرجاء يقولون: بل هو مقطوع متفرق. ولو كان الأمر كما يقولون كان من عصى وارتكب المعاصي والمحارم لم يكن عليه سبيل فكان إقراره يكفيه من العمل، فما أسوأ هذا من قولٍ وأقبحه، فإن الله وإنا إليه راجعون.

وقال فضيل^(١): أصل الإيمان عندنا وفرعه - بعد الشهادة لله بالتوحيد والشهادة للنبي ﷺ بالبلاغ، وبعد أداء الفرائض - صدق الحديث، وحفظ الأمانة، وترك الخيانة، والوفاء بالعهد، وصلة الرحم، والنصيحة لجميع المسلمين، والرحمة للناس عامة.

قيل له - يعني فضيلاً - هذا من رأيك تقوله أو سمعته؟ قال: بل سمعناه وتعلمناه. ولو لم آخذه من أهل الفقه والفضل لم أتكلم به.

وقال فضيل^(١): يقول أهل الإرجاء: الإيمان قول بلا عمل، ويقول الجهمية: الإيمان المعرفة بلا قول ولا عمل، ويقول أهل السنة: الإيمان: المعرفة والقول والعمل.

فمن قال الإيمان قول وعمل فقد أخذ بالتوثقة. ومن قال الإيمان قول بلا عمل فقد خاطر. لأنه لا يدري أيقيل إقراره أو يرد عليه بذنوبه. وقال يعني فضيلاً: قد بينت لك إلا أن تكون أعمى.

وقال فضيل^(١): لو قال لي رجل: مؤمن أنت؟ ما كلمته ما عشت. وقال: إذا قلت: آمنت بالله فهو يُجزيك من أن تقول أنا مؤمن. وإذا قلت أنا مؤمن لا يُجزيك من أن تقول آمنت بالله لأن (آمنت بالله) أمر، قال الله تعالى: ﴿قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ﴾ [البقرة: ١٣٦]. الآية.

وقولك أنا مؤمن تكلف لا يضرك أن لا تقوله ولا بأس إن قلته على وجه الإقرار، وأكرهه على وجه التزكية.

وقال فضيل^(٢) سمعت الثوري يقول: من صلى إلى هذه القبلة فهو عندنا

(١) أخرجه عبد الله في «السنة» (١/٣٧٦).

(٢) أخرجه عبد الله في «السنة» (١/٣٧٧).

مؤمن، والناس عندنا مؤمنون بالإقرار في الموارد والمناكحة والحدود والذبايح
والنُسك. ولهم ذنوب وخطايا لله حسبهم، إن شاء عذبهم وإن شاء غفر لهم، لا
ندري ما لهم عند الله عز وجل.

وقال فضيل^(١): سمعت المغيرة الضبي يقول: من شك في دينه فهو كافر
وأنا مؤمن إن شاء الله. قال فضيل^(١): الاستثناء ليس بشك.

وقال فضيل^(١) المرجئة كلما سمعوا حديثاً فيه تخويف قالوا: هذا تهديد.
وإن المؤمن يخاف تهديد الله وتحذيره وتخويفه ووعيده ويرجو وعده، وإن المنافق
لا يخاف تهديد الله ولا تحذيره ولا تخويفه ولا وعيده ولا يرجو وعده.

وقال فضيل^(١): الأعمال تُحبط الأعمال، والأعمال تحول دون الأعمال.

قال عبد الله^(٢) قال أبي: أخبرت عن فضيل عن ليث عن مجاهد في قوله:
﴿وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا﴾ [البقرة: ٢٦٩]. قال: الفقه والعلم اهـ
من «كتاب السنة».

وفيه^(٣) عن حذيفة بن اليمان رضي الله عنه قال: «القلوب أربعة: قلب أجرد كأنما فيه
سراج يُزهر، فذلك قلب المؤمن. وقلب أغلف، فذلك قلب الكافر، وقلب مُضْفَح
فذلك قلب المنافق. وقلب فيه إيمان ونفاق، ومثل الإيمان فيه كمثل شجرة يسقيها
ماء طيب، ومثل النفاق فيه كمثل قرحة يمدّها قيح ودم، فأيهما غلب عليه غلبه» اهـ.

وهذا الموقوف قد روي مرفوعاً إلى النبي صلى الله عليه وسلم بإسناد جيد حسن.

فقال الإمام أحمد^(٤) رحمه الله تعالى: حدثنا أبو النضر حدثنا أبو معاوية

(١) أخرجه عبد الله في «السنة» (٣٧٧/١).

(٢) أخرجه عبد الله في «السنة» (٣٧٧/١) رقم (٨١٩) وفي سنده مجهول.

قلت: وأخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (٣/٣٠٩٠).

(٣) أي «السنة» (٣٧٧/١) رقم (٨٢٠) في سنده مجهول.

(٤) في «المسند» (١٧/٣) بإسناد صحيح.

قلت: وأخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه (١١/٣٦) رقم (١٠٤٥٣) والطبراني في «الصغير»

(٢/١١٠) وأبو نعيم في «الحلية» (٤/٣٨٥).

وأورده الهيثمي في «المجمع» (١/٦٣) وقال: رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح.

حدثنا شيبان عن ليث عن عمرو بن مرة عن أبي البختري عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «القلوب أربعة: قلب أجرد فيه مثل السراج يزهر، وقلب أغلف مربوط على غلافه، وقلب منكوس، وقلب مُصْفَح. فأما القلبُ الأجردُ فقلبُ المؤمنِ سراجُه فيه نورُه، وأما القلبُ الأغلفُ فقلبُ الكافر، وأما القلبُ المنكوسُ فقلبُ المنافقِ عرفَ ثم أنكر.

وأما القلبُ المصفحُ فقلبُ فيه إيمانٌ ونفاقٌ. ومثلُ الإيمانِ فيه كمثلُ البقلةِ يمدُّها الماءُ الطيبُ، ومثلُ النفاقِ فيه كمثلُ القرحةِ يمدُّها الدمُ والقيحُ، فأَيُّ المادتينِ غلبت على الأخرى غلبت عليه».

والآياتُ والأحاديثُ وآثارُ الصحابةِ والتابعين في هذا الباب أكثرُ من أن تُحصَرَ وأشهرُ من أن تُذكرَ.

والمقصودُ بيانُ بأن الناسَ متفاوتون في الدين بتفاوتِ الإيمانِ في قلوبهم، متفاضلون فيه بحسب ذلك، فأفضلهم وأعلاهم أولو العزمِ من الرسل، وأدناهم المخلطون من أهل التوحيد. وبين ذلك مراتبٌ ودرجاتٌ لا يحيط بها إلا الله عز وجل الذي خلقهم ورزقهم.

وكما يتفاوتون في مبلغ الإيمان من قلوبهم يتفاوتون في أعمال الإيمانِ الظاهرة، بل والله يتفاضلون في عمل واحدٍ يعملُه كلُّهم في آنٍ واحدٍ وفي مكانٍ واحدٍ، فإن الجماعةَ في الصلاة صاقون كلُّهم في رأي العين، مستوون في القيام والركوع والسجود، والخفضِ والرفع، والتكبيرِ والتحميدِ، والتسبيحِ والتهليلِ، والتلاوةِ وسائرِ الأذكارِ والحركاتِ والسكناتِ، في مسجدٍ واحدٍ ووقتٍ واحدٍ وخلفِ إمامٍ واحدٍ، وبينهم من التفاوتِ والتفاضلِ ما لا يُحصى: فهذا قرءةٌ عينه في الصلاة يودُ إطالتها ما دام عمره، وآخرُ يرى نفسه في أضييقِ سجينٍ يودُ انقضاءها في أسرع من طرفةِ عينٍ، أو يودُ الخروجَ منها، بل يتندم على الدخولِ فيها، وهذا يعبد الله على وجه الحضورِ والمراقبةِ كأنه يشاهده، وآخرُ قلبه في الفلوات قد تشعبت به الضيعاتُ وتفرقت به الطرقاتُ، حتى إن يدري ما يقول ولا ما يفعل ولا كم صلى.

وهذا تُرفعُ صلواته تتوهج بالنورِ حتى تخترقُ السمواتِ إلى عرشِ الرحمنِ عز وجل. وهذا تخرجُ مظلمةٌ لظلمةٍ لظلمةٍ قلبه فتخلقُ أبوابَ السماءِ دونها فتُلفَ كما يُلفَ

الثوبُ الخَلِيقُ فيضْرَبُ بها وجهُ صاحبِها، وهذا يُكْتَبُ له أضعافُها وأضعافُ مضاعفةً. وهذا يخرجُ منها وما كتب له إلا نصفُها، إلا ربعُها، إلا ثمنُها، إلا عشرُها، وهذا يحضُرُها صورةٌ ولم يُكْتَبْ له منها شيءٌ، وهذا منافقٌ يأتيها رياءُ الناسِ ولا يؤمن بالله واليومِ الآخرِ.

هذا والناظرُ إليهم يراهم مستويين في فعلِها، ولو كُشِفَ له الحجابُ لرأى من الفُرقانِ ما لا يقدرُ قدرَه إلا اللهُ الرقيبُ على كل نفسٍ بما كسبت، الذي أحاط بكل شيءٍ علماً لا تخفى عليه خافية.

وكذلك الجهادُ ترى الأمةُ من الناسِ يخرجون فيه مع إمامٍ واحدٍ ويقاتلون عدواً واحداً، على دينٍ واحدٍ متساوين ظاهراً في القُوَى والعدد، فهذا يُقاتل حميةً وعصبيةً، وهذا يقاتل رياءً وسمعةً لتعلم شجاعته ويُرَى مكانه، وهذا يقاتل للمغنم ليس له همٌ غيره، وهذا يقاتل لتكون كلمةُ اللهِ هي العليا، وذا هو المُجاهدُ في سبيلِ اللهِ لا لغيره، وهذا هو الذي يُكْتَبْ له بكل حركةٍ أو سكونٍ أو نصبٍ أو مخمصةٍ عملٌ صالحٌ.

وهكذا الزكاةُ والصومُ والحجُّ والأمرُ بالمعروفِ والنهي عن المنكر وجميعُ أعمالِ الإيمانِ، الناسُ فيها على هذا التفاوتِ والتفاضلِ بحسب ما قرَّ في قلوبهم من العلم واليقين.

وعلى ذلك يموتون، وعليه يُبعثون، وعلى قدره يقفون في عرقِ الموقفِ، وعلى ذلك الوزنُ والصحفُ. وعلى ذلك تُقسَمُ الأنوارُ على الصراطِ، وبحسب ذلك يمرون عليه. «ومن يُبْطِئْ به عمله لم يُسرِّعْ به نَسَبُه»^(١).

وبذلك يتسابقون في دخول الجنة، وعلى حسبه رفعُ درجاتِهِم، وبقدره تكون مقاعدُهُم من ربهم تبارك وتعالى في يوم المزيدي، ويمقدار ذلك ممالِكُهُم فيها ونعيمُهُم، واللهُ يختص برحمته من يشاء، واللهُ ذو الفضلِ العظيمِ.

(١) وهو جزء من حديث صحيح.

أخرجه مسلم في صحيحه (٤/٢٠٧٤ رقم ٢٦٩٩/٣٨) وابن ماجه رقم (٢٢٥) وأحمد (٤٠٧/٢) من حديث أبي هريرة.

٣ - فاسقُ أهلِ القبلةِ مؤمنٌ ناقصُ الإيمانِ

(والفاسقُ المليُّ ذو العصيانِ لم يُنفَ عنه مطلقُ الإيمانِ)
(لكن بقدرِ الفسوقِ والمعاصي إيمانه ما زال في انتقاصِ)

هذه هي المسألة الثالثة. وهي أن فاسقَ أهلِ القبلةِ لا يُنفى عنه مطلقُ الإيمانِ بفسوقه. ولا يوصف بالإيمان التام. ولكن هو مؤمنٌ ناقصُ الإيمانِ، أو مؤمنٌ بإيمانه فاسقٌ بكبيرته. فلا يُعطى الاسمَ المطلقَ ولا يُسلبُ مطلقَ الاسمِ.

والمرادُ بالفسوق هنا هو الأصغرُ. وهو عملُ الذنوبِ الكبائرِ التي سماها اللهُ ورسولُه فسقاً وكفراً وظلماً مع إجراء أحكامِ المؤمنين على عاملها. فإن الله تعالى سمى الكاذبِ فاسقاً فقال تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَهُمْ فَاسِقٌ يُبَلِّغُ فِتْيَانًا﴾ [الحجرات: ٦]. ومع هذا لم يخرج ذلك الرجلُ الذي نزلت فيه الآية من الدين بالكلية ولم يُنفَ عنه الإيمانُ مطلقاً ولم يُمنع من جريان أحكامِ المؤمنين عليه.

وكذلك قال النبي ﷺ: «سبابُ المسلمِ فسوقٌ وقتاله كفرٌ»^(١).

وقال ﷺ: «لا ترجعوا بعدي كفاراً يضربُ بعضُكم رقابَ بعضٍ»^(٢) الحديث

وغيره.

وقد استُتبَّ كثيرٌ من الصحابةِ على عهده وفي حضوره فوعظهم وأصلح بينهم ولم يكفرهم بل بقوا أنصاره ووزراءه في الدين. وقال الله سبحانه: ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتَ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبَغَى حَتَّى تَفِيءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ﴾ [الحجرات: ٩]. فسمى الله تعالى كلا من الطائفتين المقتتلتين مؤمنةً وأمر بالإصلاح بينهما ولو بقتال الباغية، ثم قال: ﴿فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ [الحجرات: ٩].

ثم لم ينفَ عنهم الأخوةِ أخوةَ الإيمانِ لا فيما بين المقتتلين ولا فيما بينهما وبين بقية المؤمنين بل أثبتت أخوةَ الإيمانِ لهم مطلقاً، فقال عز وجل: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ وَأَتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ [الحجرات: ١٠].

(١) أخرجه البخاري (٢٦/١٣) رقم (٧٠٧٦)، ومسلم في صحيحه (١/٨١) رقم (٦٤/١١٦).

(٢) أخرجه البخاري (٢٦/١٣) رقم (٧٠٧٧)، ومسلم (١/٨١ - ٨٢) رقم (٦٥/١١٨).

وكذلك في آية القصاصِ أثبتَ الإيمانَ للقاتل والمقتول من المؤمنين وأثبت لهم أخوة الإيمانِ فقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحَرْبُ بِالْحَرْبِ وَالْعَمْدُ بِالْعَمْدِ وَالْأَنْتَى بِالْأَنْتَى فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتَّبِعْ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءَهُ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ﴾ [البقرة: ١٧٨].

وكذلك الذين قال لهم النبي ﷺ: «لا ترجعوا بعدي كفاراً يضربُ بعضكم رقابَ بعضٍ»^(١) سماهم أيضاً مسلمين بعد أن رجعوا كذلك فقال في صفية الخوارج: «تمزق مارقة عند فرقة من المسلمين يقتلها أولى الطائفتين بالحق»^(٢).

ومعلوم أن أصحاب علي بن أبي طالب وأهل الشام هما الفرقان اللتان مرقت الخوارج من بينهما قد اقتتلا قتالاً عظيماً، فسمى الجميع مسلمين.

وقال ﷺ في سبته الحسن بن علي: «إن ابني هذا سيد، وسيصلح الله تعالى به بين فرقتين عظيمتين من المسلمين»^(٣)، فأصلح الله تعالى به بين هاتين الفرقتين^(٤) بعد موت أبيه ﷺ في عام الجماعة والله الحمد والمنة.

ولا منافاة بين تسمية العمل فسقاً أو عاملاً فاسقاً، وبين تسميته مسلماً وجريان أحكام المسلمين عليه، لأنه ليس كل فسق يكون كفراً، ولا كل ما سُمي كفراً وظلماً يكون مخرجاً من الملة حتى يُنظر إلى لوائمه وملزوماته، وذلك لأن كلاً من الكفر والظلم والفسوق والنفاق جاءت في النصوص على قسمين: أكبر يُخرج من الملة لمنافاته أصل الدين بالكلية، وأصغر ينقص الإيمان وينافي كماله ولا يُخرج صاحبه منه، فكفر دون كفر، وظلم دون ظلم، وفسوق دون فسوق، ونفاق دون نفاق.

قال الله تعالى في بيان الكفر: ﴿إِلَّا إِلَيْسَ ابْنِ وَأَسْتَكْبَرُ وَكَانَ مِنَ الْكٰفِرِينَ﴾ [البقرة: ٣٤]. وقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ (١٧٧) إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَظَلَمُوا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيُغْفِرَ لَهُمْ وَلَا لِيُهْدِيَهُمْ طَرِيقًا ﴿١٧٨﴾ إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ﴿١٧٩﴾ [النساء].

(١) أخرجه البخاري (١٣/٢٦ رقم ٧٠٧٧)، ومسلم (١/٨١ - ٨٢ رقم ٦٥/١١٨) وقد تقدم.

(٢) أخرجه مسلم في صحيحه (٢/٧٤٥ رقم ١٥٠/١٠٦٥).

(٣) أخرجه البخاري (٧/٩٤ رقم ٣٧٤٦).

(٤) انظر: «فتح الباري» (١٣/٦١ - ٦٨).

وقال النبي ﷺ في بيان الكفر الأصغر: «سباب المسلم فسوق وقتاله كفر»^(١). وقال الله تعالى في الظلم الأكبر: ﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ [القمان: ١٣]. وقال في الظلم الأصغر: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ لَا تُخْرِجُوهُمْ مِنْ بُيُوتِهِمْ وَلَا يَخْرُجُوا إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَحِشَةٍ مُبِينَةٍ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهُ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا﴾ [الطلاق: ١].

وقال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ آلِهَتِهِمْ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيُقْلَبُونَ سَعِيرًا﴾ [النساء: ١٠].

وقال في الفسوق الأكبر: ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ﴾ [الكهف: ٥٠]. وقال تعالى في النفاق الأكبر: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَيَأْتِيهِمْ الْآخِرُ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ [البقرة: ٨]. وقال: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾ [النساء: ١٤٥].

وقال النبي ﷺ في النفاق الأصغر: «أربع من كن فيه كان منافقاً خالصاً، ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها: إذا حدث كذب، وإذا عاهد غدر، وإذا وعد أخلف، وإذا خاصم فجر»^(٢).

فهذه الخصال كلها نفاق عملي لا يخرج من الدين إلا إذا صحبه النفاق الاعتقادي المتقدم، وما تمسك به الخوارج^(٣) والمعتزلة^(٣) وأضرابهم من التشبث بنصوص الكفر والفسوق الأصغر، واستدلوا عليهم به على الأكبر فذلك مما جنته أفهامهم الفاسدة وأذهانهم البعيدة وقلوبهم الغلغلة، فضربوا نصوص الوحي بعضها ببعض، واتبعوا ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله.

فقال الخوارج: المصّر على كبيرة من زنا أو شرب خمر أو رباً كافراً مرتد خارج من الدين بالكلية لا يصلح عليه ولا يدفن في مقابر المسلمين، ولو أقر الله تعالى بالتوحيد وللرسول ﷺ بالبلاغ، وصلح وصام وزكى وحج وجاهد، وهو مخلد في النار أبداً مع إبليس وجنوده ومع فرعون وهامان وقارون.

(١) تقدم تخريجه.

(٢) أخرجه البخاري (١/٨٩ رقم ٣٤)، ومسلم في صحيحه (١/٧٨ رقم ٥٨/١٠٦).

(٣) تقدم التعريف بهما.

وقالت^(١) المعتزلة: العصاة ليسوا مؤمنين ولا كافرين ولكن نسميهم فاسقين. فجعلوا الفسق منزلةً بين المنزلتين. ولكنهم لم يحكموا له بمنزلة في الآخرة بين المنزلتين. بل قضوا بتخليده في النار أبداً كالذين قبلهم، فوافقوا الخوارج مآلاً وخالفوهم مقالاً، وكان الكلُّ مخطئين ضلّالاً.

وقابل ذلك المرجئة^(٢) فقالوا: لا تُضَرُّ المعاصي مع الإيمان لا بنقص ولا منافاة ولا يدخل النار أحدٌ بذنب دون الكفر بالكلية. ولا تفاضلٌ عندهم بين إيمان الفاسقِ الموحِّدِ وبين إيمان أبي بكرٍ وعمرَ، حتى ولا تفاضلٌ بينهم وبين الملائكة، لا ولا فرق عندهم بين المؤمنين والمنافقين، إذ الكلُّ مستوفي النطقِ بالشهادتين كما قدمنا اعتقادهم في بحث الإيمان، نسأل الله تعالى العافية.

٤ - العاصي لا يخلد في النار وأمره إلى الله

(ولا نقول إنه في النار مخلدٌ بل أمره للباري)
 (تحت مشيئة الإله النافذة إن شا عفا عنه وإن شا آخذه)
 (بقدر ذنبه إلى الجنان يخرج إن مات على الإيمان)
 (ولا نقول إنه) أي الفاسق بالمعاصي التي لا توجب كفراً (في النار مخلد) هذه هي المسألة الرابعة من مسائل الفصل (بل نقول أمره) مردودٌ حكمه (للباري) في الجزاء والعفو (تحت مشيئة الإله النافذة) في خلقه (إن شاء) اللُّهُ عز وجل (عفا عنه) وأدخله الجنة من أول وهلةٍ برحمته وفضله (وإن شاء آخذه) أي جازاه وعاقبه (بقدر ذنبه) الذي مات مُصِراً عليه.

كما في الصحيحين^(٣) من حديث عبادة بن الصامت رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وحوله عِصَابَةٌ من أصحابه: «بايعوني على أن لا تشركوا بالله شيئاً، ولا تسرقوا، ولا تزنوا، ولا تقتلوا أولادكم، ولا تأتوا ببهتان تفترونه بين أيديكم

(١) انظر: «الملل والنحل» (١/٦٥ - ٦٦).

(٢) انظر: «الملل والنحل» للشهرستاني (١/١٦٢).

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه (١/٦٤ رقم ١١) ومسلم في صحيحه (٣/١٣٣٣ رقم ٤١/١٧٠٩).

وأرجلكم، ولا تعصوا في معروف، فمن وفى منكم فأجره على الله، ومن أصاب من ذلك شيئاً فعوقب به في الدنيا فهو كفارة له، ومن أصاب من ذلك شيئاً ثم ستره الله عليه فهو إلى الله إن شاء عفا عنه، وإن شاء عاقبه». فبايعناه على ذلك.

(إلى الجنان يخرج) من النار (إن) كان (مات على الإيمان) كما تقدم في أحاديث الشفاعة، وأنه لا يخلد في النار أحد مات على التوحيد بل يخرج منها برحمة أرحم الراحمين ثم بشفاعة الشافعين.

(والعرضُ تيسيرُ الحسابِ في النبا ومن يُناقشِ الحسابَ عُذْباً) في هذا البيت إشارة إلى تفسير رسول الله ﷺ لقوله عز وجل: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَوْقَرَ كَتَبًا بِيَمِينِهِ ۖ ﴿٧﴾ فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا ﴿٨﴾﴾ [الانشقاق]. الآيات، كما في صحيح البخاري^(١) وغيره^(٢) من طرق عن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: «ليس أحدٌ يحاسب إلا هلك، قالت: قلت يا رسول الله جعلني الله فداءك أليس يقول الله عز وجل: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَوْقَرَ كَتَبًا بِيَمِينِهِ ۖ ﴿٧﴾ فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا ﴿٨﴾﴾ [الانشقاق].

قال: ذلك العرضُ، يُعرضون، ومن نوقش الحساب هلك»، وفي رواية: (٣) «عُذْب».

وقد قدمنا من نصوص الحشرِ وأحوالِ الموقفِ والميزانِ ونشرِ الصحفِ والعرضِ والحسابِ والصراطِ والشفاعاتِ وغيرها ما يُعلم به تفاوتُ مراتبِ الناسِ وتباينُ أحوالهم في الآخرة بحسب تفاوتهم في الدار الدنيا في طاعة ربهم وضدّها من سابقٍ ومقتصدٍ وظالمٍ لنفسه.

إذا عرفت هذا فاعلم أن الذي أثبتته الآياتُ القرآنيَّةُ والسننُ النبويَّةُ ودرج عليه السلفُ الصالحُ والصدرُ الأولُ من الصحابةِ والتابعين لهم بإحسان من أئمة التفسيرِ والحديثِ والسنَّةِ أن العصاة من أهل التوحيد على ثلاث طبقات:

-
- (١) في صحيحه (١٩٦/١ - ١٩٧ رقم ١٠٣) وأطرافه (٤٩٣٩ و ٦٥٣٦ و ٦٥٣٧).
(٢) كمسلم في صحيحه (٢٢٠٥/٤ رقم ٢٨٧٦/٨٠) وأبو داود رقم (٣٠٩٣) والترمذي رقم (٢٤٢٨) و (٣٣٣٧).
(٣) عند مسلم في صحيحه (٢٢٠٤/٤ رقم ٢٨٧٦/٧٩).

الأولى: قوم رَجَحَتْ حسناتهم بسيئاتهم فأولئك يدخلون الجنة من أول وهلة ولا تمسهم النار أبداً.

الطبقة الثانية: قوم تساوت حسناتهم وسيئاتهم وتكافأت فقصرت بهم سيئاتهم عن الجنة وتجاوزت بهم حسناتهم عن النار، وهؤلاء هم أصحاب الأعراف الذين ذكر الله تعالى أنهم يوقفون بين الجنة والنار ما شاء الله أن يوقفوا، ثم يُؤذَن لهم في دخول الجنة، كما قال تبارك وتعالى بعد أن دخل أهل الجنة الجنة، وأهل النار النار: ﴿وَنَادَى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ أَنْ قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا قَالُوا نَعَمْ فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ﴿٤٤﴾ الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ كَافِرُونَ ﴿٤٥﴾ وَبَيْنَهُمَا حِجَابٌ وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَتِهِمْ وَنَادُوا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ سَلِّمُوا عَلَيْهِمْ لَمَّا يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَئِنُونَ ﴿٤٦﴾ وَإِذَا صُرِفَتْ أَبْصَارُهُمْ تِلْقَاءَ أَصْحَابِ النَّارِ قَالُوا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٤٧﴾ وَنَادَى أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ رِجَالًا يَعْرِفُونَهُمْ بِسِيمَتِهِمْ قَالُوا مَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ ﴿٤٨﴾ أَهْلُوا الَّذِينَ أَدْبَأْتُمْ لَا يَنَالُهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَةٍ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ ﴿٤٩﴾﴾ [الأعراف].

الطبقة الثالثة: قوم لقوا الله تعالى مُصْرِينَ على كبائر الإثم والفواحش، ومعهم أصل التوحيد، فرجحت سيئاتهم بحسناتهم، فهؤلاء هم الذين يدخلون النار بقدر ذنوبهم، فمنهم من تأخذه إلى كعبيه، ومنهم من تأخذه إلى أنصاف ساقيه، ومنهم من تأخذه إلى ركبتيه، ومنهم من تأخذه إلى جفونه، ومنهم فوق ذلك، حتى إن منهم من لم يحرم منه على النار إلا أثر السجود، حرم الله على النار أن تأكل أثر السجود، وهؤلاء هم الذين يأذن الله تعالى بالشفاعة فيهم لنبينا محمد ﷺ ولغيره من الأنبياء من بعده والأولياء والملائكة ومن شاء الله أن يُكرمه، فيُحَدِّ لهم حداً فيُخرجونهم، ثم يُحَدِّ لهم حداً فيُخرجونهم، ثم هكذا، فيُخرجون من كان في قلبه وزن دينارٍ من خير، ثم من كان في قلبه نصف دينارٍ من خير، ثم بُرَّة، ثم خردلة، ثم ذرة، ثم أدنى من ذلك إلى أن يقول الشفعاء: ربنا لم نندر فيها خيراً.

ويُخرجُ الله تعالى من النار أقواماً لا يعلم عدَّتْهم إلا هو بدون شفاعة الشافعين، ولم يخلد في النار أحدٌ من الموحدين ولو عمل أي عمل، ولكن كل من كان منهم أعظم إيماناً وأخف ذنباً كان أخف عذاباً في النار وأقل مكثاً فيها

وأسرع خروجاً منها، وكل من كان أضعف إيماناً وأعظم ذنباً كان بضد ذلك والعياذ بالله.

والأحاديث في هذا الباب لا تحصى كثرة، وقد قدمنا منها ما فيه كفاية.

والى هذا المعنى أشار النبي ﷺ بقوله: «من قال لا إله إلا الله نفعته يوماً من الدهر يُصيبه قبل ذلك ما أصابه»^(١).

وهذا مقام ضلّت فيه الأفهام، وزلت فيه الأقدام، وهدى الله الذين آمنوا لما اختلف فيه من الحق بإذنه، والله يهدي من يشاء إلى صراطٍ مستقيم.

قال إمام الأئمة أبو بكر محمد بن إسحاق بن خزيمة رحمه الله تعالى في كتاب التوحيد^(٢) بعد سرّده أحاديث الشفاعة بأسانيدِها قال: «قد رَوينا أخباراً عن النبي ﷺ يحسب كثير من أهل الجهل والعناد أنها خلاف هذه الأخبار التي ذكرناها مع كثرتها وعدالة ناقلها في الشفاعة، وفي إخراج بعض أهل التوحيد من النار بعد ما دخلوها بذنوبهم وخطاياهم، وليست بخلاف تلك الأخبار عندنا بحمد الله ونعمته. وأهل الجهل الذين ذكرتهم في هذا الفصل صنفان:

صنف منهم من الخوارج والمعتزلة أنكرت إخراج أحد من النار ممن يدخل النار، وأنكرت هذه الأخبار التي ذكرناها في الشفاعة.

الصنف الثاني: الغالية من المرجئة التي تزعم أن النار حُرمت على من قال: لا إله إلا الله تتأول هذه الأخبار التي رويت عن النبي ﷺ في هذه اللفظة على خلاف تأويلها.

(١) أخرجه البزار (١٠/١ رقم ٣ - كشف). والطبراني في «الأوسط» رقم (٤) كما في «مجمع البحرين» و «الصغير» (١٤٠/١).

وأورده الهيثمي في «المجمع» (١٧/١) وقال: رواه البزار والطبراني في «الأوسط» و «الصغير» ورجاله رجال الصحيح.

وأخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٤٦/٥) والخطيب في «موضع أوهام الجمع والتفريق» (٢/٢٠٥) وصححه الألباني في «صحيح الجامع» رقم (٦٣١٠) وأورده في «الصحيحة» رقم (١٩٣٢).

وخلاصة القول أن الحديث صحيح، والله أعلم.

(٢) (٧٦٩/٢ - ٧٧٠).

فأول ما نبدأ بذكر الأخبارِ بأسانيدِها وألفاظِ متونها ثم نبين معانيها بعون اللّهِ ومشيئته ونشرح ونوضح أنها ليست بمخالفة للأخبار التي ذكرناها في الشفاعة وفي إخراج من قضى اللّهُ إخراجهم من أهل التوحيد من النار.

ثم ساق^(١) منها حديثَ ابنِ مسعودٍ^(٢) رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وآله قال: «لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقالَ ذرةٍ من كِبَرٍ، ولا يدخل النار من كان في قلبه مثقالُ ذرةٍ من إيمان».

وحديثَ عمر^(٣) بن الخطاب رضي الله عنه: سمعتُ رسولَ الله صلى الله عليه وآله يقول: «إني لأعلمُ كلمةً لا يقولها عبدٌ حقاً من قلبه فيموتُ على ذلك إلا حُرِمَ على النار: لا إله إلا الله».

وحديثَ عِثْبَانَ^(٤) بن مالك: قال رسولُ الله صلى الله عليه وآله: «لن يُوفى عبدٌ يومَ القيامةِ

-
- (١) أي ابن خزيمة في كتابه «التوحيد» (٧٧٠/٢ - ٨١٠).
- (٢) أخرجه مسلم رقم (٩١/١٤٨) وابن ماجه رقم (٤١٧٣) وابن منده في «الإيمان» رقم (٥٤٢) من طرق عن علي بن مهر عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة عن ابن مسعود. وأخرجه أبو داود رقم (٤٠٩١) والترمذي رقم (١٩٩٨) وأحمد (٤١٢/١ و ٤١٦) والطبراني في «الكبير» (١٠٠٠٠ و ١٠٠٠١) وابن أبي شيبة (٨٩/٩) وأبو عوانة في مسنده (١٧/١) من طرق عن الأعمش به.
- وأخرجه مسلم رقم (٩١) والترمذي رقم (١٩٩٩) وابن منده رقم (٥٤٠ و ٥٤١) والبغوي في «شرح السنة» رقم (٣٥٨٧) وابن خزيمة في «التوحيد» (٧٧٢/٢) رقم (٤٩٨/٨) وأبو عوانة (٣١/١) من طريق أبان بن تغلب.
- وأحمد (٤٥١/١) من طريق حجاج.
- كلاهما عن فضيل بن عمرو الفقيمي عن إبراهيم النخعي به. وهو حديث صحيح.
- (٣) أخرجه أحمد (٦٣/١) والحاكم (٧٢/١) أبو نعيم في «الحلية» (٢٩٦/٢) وابن خزيمة في «التوحيد» (٧٧٤/٢) رقم (٥٠٠/١١).
- قال الحاكم: «هذا حديث صحيح على شرط الشيخين لم يخرجاه بهذا اللفظ ولا بهذا الإسناد...» ووافقه الذهبي.
- والحديث صحيح. فقد أخرجه مسلم رقم (٢٦) من طرق كثيرة، أحدهما هذا الطريق من حمران... به.
- (٤) أخرجه البخاري في صحيحه (٢٤١/١١) رقم (٦٤٢٣) ومسلم في صحيحه (٦١/١) - ٦٢ رقم (٣٣/٥٤).
- وابن خزيمة في «التوحيد» (٧٧٥/٢) رقم (٥٠١/١٢).

وهو يقول: لا إله إلا الله يبتغي بذلك وجه الله إلا حرم الله على النار - وفي رواية^(١): فإن الله قد حرم على النار - أن تأكل من قال لا إله إلا الله».

وحديث عثمان^(٢) عن النبي ﷺ قال: «من مات وهو يشهد أن لا إله إلا الله دخل الجنة».

وحديث معاذ^(٣) بن جبل قال: قال رسول الله ﷺ: «من مات وهو يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله صادقاً من قلبه دخل الجنة».

وحديث عبادة^(٤) بن الصامت: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من لقي الله يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله دخل الجنة»، وفي رواية^(٥): «حرمه الله على النار».

وحديث جابر^(٦) بن عبد الله أن رسول الله ﷺ بعثه فقال: «أذهب فناد في الناس أن من شهد أن لا إله إلا الله موقناً - أو مخلصاً - دخل الجنة».

وحديث أنس بن مالك^(٧) قال: قال رجل: يا رسول الله ما تركت من حاجة ولا داجة إلا أتيت عليها، قال: «أو تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً

(١) أخرجه ابن خزيمة في «التوحيد» (٧٨٤/٢ - ٧٨٥ - رقم ٧٨٥/٢٣/٥١١).

(٢) أخرجه مسلم (٥٥/١ رقم ٢٦/٤٣) وأبو عوانة (٦/١، ٧) وابن منده في الإيمان رقم (٣٢، ٣٣) وأحمد (٦٥/١، ٦٩) والنسائي في عمل اليوم والليلة (١١١٣ و ١١١٤ و ١١١٥) وابن خزيمة (٧٨٦/٢ رقم ٥١٣/٢٥) من طرق...

(٣) أخرجه أحمد (٢٣٦/٥) والحميدي في مسنده رقم (٣٦٩) وابن منده في «الإيمان» رقم (١١١، ١١٢، ١١٣) والطبراني في «الكبير» (٢٠ رقم ٥٩، ٦٠، ٦١، ٦٢، ٦٣) من طرق عن عمرو بن دينار عن معاذ.

(٤) أخرجه البخاري في صحيحه (٤٧٤/٦ رقم ٣٤٣٥) ومسلم في صحيحه (٥٧/١ رقم ٢٧/٤٦).

(٥) أخرجه مسلم في صحيحه (٥٧/١ - ٥٨ رقم ٢٩/٤٧).

وإبن خزيمة في «التوحيد» (٧٩٩/٢ رقم ٥٢٢/٤١).

(٦) أخرجه ابن خزيمة في «التوحيد» (٨٠١/٢ - ٨٠٢ رقم ٥٢٥/٤٤) ومسلم في صحيحه (٩٤/١ رقم ٩٣/١٥١) دون القصة.

والقصة في صحيحه (٥٩/١ - ٦١ رقم ٣١/٥٢) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٧) أخرجه ابن خزيمة في التوحيد (٨٠٣/٢ رقم ٥٢٦/٤٦) إسناده صحيح ورجاله ثقات.

رسول الله؟»، قال: نعم. قال: «فإن هذا يأتي على ذلك كله».

وحديث عمر^(١) رضي الله عنه: أن رسول الله أمره أن يؤذّن الناس أن من يشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له مخلصاً فله الجنة. قال عمر: يا رسول الله إذا يتكلموا. قال: فدعهم.

وحديث عبد الله بن سلام قال^(٢): سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «من شهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسولَ الله وجبت له الجنة».

وحديث أبي ذر^(٣) رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «قال لي جبريل: من مات من أمتك لا يُشرك بالله شيئاً دخل الجنة ولم يدخل النار. قلت: وإن زنى وإن سرق؟ قال: وإن زنى وإن سرق».

وحديث أبي الدرداء^(٤) عن النبي ﷺ أنه قرأ: ﴿وَلَمَن حَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ﴾ [الرحمن: ٤٦]. قلت: وإن زنا وإن سرق يا رسول الله؟ قال: ﴿وَلَمَن حَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ﴾ ﴿٤٦﴾ قلت: فإن زنى وإن سرق يا رسول الله؟ قال: ﴿وَلَمَن حَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ﴾ ﴿٤٦﴾ قلت: يا رسول الله وإن زنى وسرق؟ يا رسول الله قال: ﴿وَلَمَن حَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ﴾ ﴿٤٦﴾ قلت: يا رسول الله وإن زنى وسرق؟ قال: ﴿وَلَمَن حَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ﴾ ﴿٤٦﴾ وإن زنى وسرق، ورغم أنف أبي الدرداء. فلا أزال أقرؤها كذلك حتى ألقاه.

(١) أخرجه ابن خزيمة في «التوحيد» (٢/٨٠٣ - ٨٠٤ رقم ٥٢٧/٤٧)، والبخاري في مسنده (١٣/١ رقم ٩ - كشف).

وأورده الهيثمي في «المجمع» (١٦/١) وقال: رواه أبو يعلى والبخاري إلا أن عمر قال: يا رسول الله إذا يتكلموا: قال: دعهم يتكلموا.

وفي إسناده عبد الله بن محمد بن عقيل وهو ضعيف لسوء حفظه.

(٢) أخرجه ابن خزيمة في «التوحيد» (٢/٨٠٨ - ٨٠٩ رقم ٥٣١/٥٤). إسناده صحيح ورجاله كلهم ثقات.

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه (٣/١١٠ رقم ١٢٣٧) ومسلم في صحيحه (١/٩٤ رقم ٩٤/١٥٣) وابن خزيمة في «التوحيد» (٢/٨٠٩ رقم ٥٣٢/٥٥).

(٤) أخرجه ابن خزيمة في «التوحيد» (٢/٨١٠ - ٨١١ رقم ٥٣٣/٥٦). والنسائي في «عمل اليوم والليلة» رقم (١١٢٤، ١١٢٥، ١١٢٦) وفي تفسيره رقم (٥٨٠) والبخاري (١١/١ رقم ٥ - كشف) وأحمد (٢/٣٥٧).

وحديث ابن مسعود^(١) رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ كلمة وأنا أقول أخرى، قال: «من مات وهو يجعل لله نِدْأً دخل النار». قال وأقول: من مات وهو لا يجعل لله نِدْأً دخل الجنة.

قال أبو بكر^(٢): قد كنت أملت أكثر هذا الباب من كتاب الإيمان وبينت في ذلك الموضوع معنى هذه الأخبار وأن معناها ليس كما يتوهمه المرجئة، وبيقين يعلم كل عالم من أهل الإسلام أن النبي ﷺ لم يُرد بهذه الأخبار أن من قال لا إله إلا الله أو زاد معها شهادة أن محمداً رسول الله ولم يؤمن بأحد من الأنبياء غير محمد ﷺ ولا آمن بشيء من كتاب الله عز وجل ولا بجنة ولا نار ولا بعث ولا حساب أنه من أهل الجنة لا يعذب بالنار.

ولئن جاز للمرجئة الاحتجاج بهذه الأخبار، وإن كانت هذه الأخبار ظاهرها خلاف أصلهم^(٣) وخلاف كتاب الله عز وجل، وخلاف سنن النبي ﷺ لجاز للجهمية الاحتجاج بأخبار رويت عن النبي ﷺ إذا تؤولت على ظاهرها استحق الجنة من يعلم أن الله ربه وأن محمداً نبيّه وإن لم ينطق بذلك لسائنه، ولا يزال يسمع أهل الجهل والعدا يحتجون بأخبار مختصرة غير مُتَقَصَّاة وبأخبار مجملة غير مفصلة لا يفهمون أصول العلم فيستدلون بالمتقضي من الأخبار على مختصرها، وبالمفسر منها على مُجمليها.

قد ثبتت الأخبار عن النبي ﷺ بلفظة لو حُملت على ظاهرها كما حُملت

= وأورده الهيثمي في «المجمع» (١٦/١) وقال: رواه أحمد والبخاري والطبراني في «الكبير» و«الأوسط» وإسناد أحمد أصح وفيه ابن لهيعة وقد احتج به غير واحد.

وأخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره (٣٣٢٦/١٠) رقم ١٨٧٤٢ وابن جرير في «جامع البيان» (١٣/ج ٢٧/١٤٦) والبخاري في «تفسيره» (٧/٤٥٢) وفي «شرح السنة» (١٤/٣٨٦) رقم ٤١٨٩ وصححه الألباني في «ظلال الجنة» رقم (٩٧٥).

وخلاصة القول أن الحديث صحيح.

(١) أخرجه البخاري (٨/١٧٦) رقم ٤٤٩٧ ومسلم في صحيحه (١/٩٤) رقم ٩٢/١٥٠ وابن خزيمة في «التوحيد» (٢/٨١٥) رقم ٥٣٧/٦٠.

(٢) ابن خزيمة في «التوحيد» (٢/٨١٥).

(٣) أي أصل المرجئة:

لا تضر مع الإيمان معصية، كما لا تنفع مع الكفر طاعة. الملل والنحل للشهرستاني (١/١٦٢).

المُرجئة الأخبار التي ذكرناها في شهادة أن لا إله إلا الله على ظاهرها لكان العالم بقلبه أن لا إله إلا الله مستحقاً للجنة وإن لم يُقرّ بذلك بلسانه ولا أقرّ بشيء مما أمر الله تعالى بالإقرار به، ولا آمن بقلبه بشيء مما أمر الله بالإيمان به، ولا عمل بجوارحه شيئاً أمر الله به، ولا انزجر عن شيء حرمه الله من سفك دمائ المسلمين وسبي ذراريهم وأخذ أموالهم واستحلال حُرْمِهِمْ، فاسمع الخبر الذي ذكرت أنه غير جائز أن يُحمَلَ على ظاهره كما حملت المُرجئة الأخبار التي ذكرناها على ظاهرها.

ثم ذكر حديث عثمان عن النبي ﷺ قال: «من مات وهو يعلم أن لا إله إلا الله دخل الجنة»^(١).

وحديث عمران^(٢) بن حصين: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من علم أن الله ربُّه وأني نبيُّه صادقاً من قلبه - وأوماً بيده إلى فلذة صدره - حرم الله لحمه على النار».

وحديث معاذ^(٣) سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من مات وهو يُوقن بقلبه أن الله حق، وأن الساعة قائمة، وأن الله يبعث من في القبور، قال ابن سيرين^(٤): إما دخل الجنة، وإما قال: نجا من النار».

كيف جاز للجهمي الاحتجاج بهذه الأخبار أن المرء يستحق الجنة بتصديق القلب أن لا إله إلا الله وبأن الله حق وأن الساعة قائمة وأن الله يبعث من في القبور، ويترك الاستدلال بما سنينته بعد إن شاء الله تعالى من معنى هذه الأخبار، لم يؤمن أن يحتج جاهل لم يعرف دين الله ولا أحكام الإسلام بخبر عثمان عن

(١) أخرجه ابن خزيمة في «التوحيد» (٢/٨١٧ رقم ٥٣٨/٦١).

ومسلم في صحيحه (١/٥٥ رقم ٢٦/٤٣) وقد تقدم.

(٢) أخرجه ابن خزيمة في «التوحيد» (٢/٨٢٢ رقم ٧٢/٧٢).

والطبراني في «الكبير» (١٨/١٢٤ رقم ٢٥٣).

وأورده الهيثمي في «المجمع» (١/١٩) وقال: وفي إسناده عمر بن محمد بن عمر بن صفوان وهو واهي الحديث.

(٣) تقدم تخريجه.

(٤) أخرجه ابن خزيمة في «التوحيد» (٢/٨٢٤).

النبي ﷺ: «من علم أن الصلاة عليه حق واجب دخل الجنة»^(١).

فيدعي أن جميع الإيمان هو العلم بأن الصلاة عليه حق واجب وإن لم يقرّ بلسانه مما أمر الله بالإقرار به، ولا صدق بقلبه بشيء مما أمر الله بالتصديق به، ولا أطاع في شيء مما أمر الله به، ولا انزجر عن شيء حرمه الله. إذ النبي ﷺ قد أخبر^(٢) أن من علم أن الصلاة عليه حق واجب دخل الجنة.

كما أخبر^(٢) أن من شهد أن لا إله إلا الله دخل الجنة، ثم ذكر حديث عثمان بسنده.

قال أبو بكر^(٣): فإن جاز الاحتجاج بمثل هذا الخبر المختصر في الإيمان واستحقاق المرء به الجنة وترك الاستدلال بالأخبار المفسرة المتقضاة لم يؤمن أن يحتج جاهل معاند فيقول: بل الإيمان إقام صلاة الفجر وصلاة العصر وأن مصلّيها يستوجب الجنة ويُعأذ من النار وإن لم يأت بالتصديق ولا بالإقرار بما أمر أن يصدق به ويُقرّ به، ولا يعمل بشيء من الطاعات التي فرض الله على عباده، ولا انزجر عن شيء من المعاصي التي حرمها الله، ويحتج بخبر عمار بن ربيعة فذكره بإسناده إلى عمار بن ربيعة رضي الله عنه قال: سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «من صلّى قبل طلوع الشمس وقبل غروبها حرمه الله على النار»^(٤).

فقال رجل من أهل البصرة: وأنا سمعته عن رسول الله ﷺ.

قال أبو بكر: قد أملتُ طرقَ هذا الخبر في كتاب المختصر من كتاب الصلاة مع أخبار النبي ﷺ: «من صلّى الصبح فهو في ذمة الله»^(٥).

(١) أخرجه ابن خزيمة في «التوحيد» (٢/٨٢٥ رقم ٥٤٤/٧٤).

وأحمد (١/٦٠) والبخاري (١/١٦٩ رقم ٣٣٥ - كشف).

وأورده الهيثمي في «المجمع» (١/٢٨٨) وقال: رواه عبد الله بن أحمد في زياداته وأبو يعلى إلا أنه قال: حق مكتوب واجب. والبخاري بنحوه ورجاله موثقون.

(٢) تقدم تخريجه.

(٣) ابن خزيمة في «التوحيد» (٢/٨٢٦).

(٤) أخرجه ابن خزيمة في «التوحيد» (٢/٨٢٧ رقم ٥٤٧/٧٧). وفي صحيحه (١/١٦٤ رقم ٣١٨).

ومسلم في صحيحه (١/٤٤١ رقم ٢١٣/٦٣٤). وهو حديث صحيح.

(٥) أخرجه مسلم في صحيحه رقم (٦٥٧/٢٦١) والترمذي رقم (٢٢٢).

وقال الترمذي: «حديث حسن صحيح». وأبو داود الطيالسي رقم (٩٣٨) وأحمد (٤/٣١٢).

- (٣١٣). وهو حديث صحيح.

وكلُّ عالمٍ يعلمُ دينَ الله وأحكامه يعلمُ أن هاتين الصلاتين لا توجبان الجنة مع ارتكابِ جميعِ المعاصي، إنها إنما رُويت في فضائل هذه الأعمال، وإنما رُويت أخبارُ النبي ﷺ: «من قال لا إله إلا الله دخل الجنة»^(١) فضيلةً لهذا القول، لا أن هذا القولُ كلُّ الإيمان.

قلت^(٢): لا إله إلا الله لوازِمٌ ومقتضياتٌ وشروطٌ مقيدٌ دخولَ الجنةِ بالتزامِ قائلها لجميعها واستكمالِ إياها كما قدمنا بسطه والله الحمد.

قال رحمه الله تعالى: ولئن جاز لجاهل أن يقول إن شهادة أن لا إله إلا الله جميعُ الإيمانِ إذ النبي ﷺ أخبر أن قائلها يستوجب الجنة ويعاذ من النار لم يؤمن أن يدعي جاهلٌ معاندٌ أيضاً أن جميعِ الإيمانِ القتالُ في سبيلِ الله فوقَ ناقيةٍ.

فيحتج بقول النبي ﷺ: «من قاتل في سبيلِ الله فوقَ ناقيةٍ دخل الجنة»^(٣)، كاحتجاجِ المرجئة بقول النبي ﷺ: «من قال لا إله إلا الله دخل الجنة»^(٤).

ويقول معاندٌ آخرُ جاهلٌ إن الإيمانَ بكماله المشي في سبيلِ الله حتى تُعَبَّرَ قدما الماشي، ويحتج بقول النبي ﷺ: «من اغبرت قدماه في سبيلِ الله حرمه الله على النار»^(٥)، ويقول ﷺ: «لا يجتمع غبارٌ في سبيلِ الله ودخانُ جهنمَ في منْحَرَيِ رجلٍ مسلمٍ»^(٦).

(١) تقدم تخريجه.

(٢) أي المصنف رحمه الله «حافظ الحكمي».

(٣) أخرجه أبو داود رقم (٢٥٤١) والترمذي رقم (١٦٥٧) والنسائي (٢٥/٦ - ٢٦). وابن ماجه رقم (٢٧٩٧) وابن خزيمة (٢/٨٢٨ رقم ٢٤٧/٧٧)، وأحمد (٥/٢٣٠ - ٢٣١، ٢٣٥، ٢٤٤) وعبد الرزاق رقم (٩٥٣٤) والبيهقي في «السنن الكبرى» (٩/١٧٠) والطبراني في «الكبير» (٢٠/٢٠٣ و ٢٠٤ و ٢٠٦ و ٢٠٧) والدارمي (٢/٢٠١) والحاكم في المستدرک (٢/٧٧) من طرق عن معاذ بن جبل. وقال الحاكم: صحيح على شرط مسلم.

قلت: سليمان بن موسى لم يخرج له مسلم.

وخلاصة القول أن حديث معاذ بن جبل صحيح، والله أعلم.

(٤) تقدم تخريجه.

(٥) أخرجه البخاري في صحيحه (٦/٢٩ رقم ٢٨١١). وابن خزيمة في «التوحيد» (٢/٨٢٩) والترمذي رقم (١٦٣٢) والنسائي (٦/١٤) وأحمد (٣/٤٧٩). والبخاري رقم (٢٦١٨) والبيهقي (٩/١٦٢).

(٦) أخرجه ابن خزيمة في «التوحيد» (٢/٨٢٩) والنسائي (٦/١٢) وابن ماجه رقم (٢٧٧٤) =

ويدعي جاهل آخر أن الإيمان كله عتق ربة مؤمنة ويحتج بأن النبي ﷺ قال: «من أعتق ربة مؤمنة أعتق الله بكل عضو منه عضواً من النار»^(١).

ويدعي جاهل آخر أن جميع الإيمان البكاء من خشية الله تعالى، ويحتج بقول النبي ﷺ: «لا يدخل النار من بكى من خشية الله تعالى»^(٢).

ويدعي جاهل آخر أن جميع الإيمان صوم يوم في سبيل الله، ويحتج بأن النبي ﷺ قال: «من صام يوماً في سبيل الله باعد الله وجهه عن النار سبعين خريفاً»^(٣).

ويدعي جاهل آخر أن جميع الإيمان قتل كافر، ويحتج بقول النبي ﷺ: «لا يجتمع كافر وقاتله في النار أبداً»^(٤) ثم ذكره بسنده عن أبي هريرة ؓ.

ثم قال^(٥) رحمه الله تعالى: وهذا الجنس من فضائل الأعمال يطول بتقصيه

= والترمذي رقم (١٦٣٣) من حديث أبي هريرة ؓ.

وقال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح.

قلت: وهو حديث صحيح.

(١) أخرجه البخاري في صحيحه (٥٩٩/١١) رقم (٦٧١٥) ومسلم في صحيحه (١١٤٧/٢) رقم (١٥٠٩/٢٢).

(٢) أخرجه أحمد (٥٠٥/٢) وابن خزيمة في «التوحيد» (٨٣٠/٢) والترمذي رقم (١٦٣٣) والنسائي (١٢/٦) والحاكم في «المستدرک» (٢٦٠/٤).

قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح.

وقال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد لم يخرجاه ووافقه الذهبي.

قلت: وهو حديث صحيح.

(٣) أخرجه البخاري (٤٧/٦) رقم (٢٨٤٠) ومسلم في صحيحه (٨٠٨/٢) رقم (١١٥٣/١٦٧) من حديث أبي سعيد الخدري ؓ.

(٤) أخرجه مسلم في صحيحه (١٥٠٥/٣) رقم (١٨٩١) وأحمد (٣٦٨/٢)، ٣٧٨، ٣٧٩، (٤١٢) وأبو داود رقم (٢٤٩٥) والبيهقي (١٦٥/٩) والبخاري رقم (٢٦٢١) من طرق عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة.

وأخرجه أحمد (٢٦٣/٢) و٣٤٠ و٣٥٣ و٣٩٩) ومسلم رقم (١٨٩١/١٣٠) والحاكم (٢/٧٢) والبيهقي (١٦٥/٩) من طرق عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة.

وقال الحاكم على شرط مسلم ووافقه الذهبي.

وخلاصة القول أن الحديث صحيح.

(٥) أي ابن خزيمة في «التوحيد» (٨٣٢/٢).

الكتاب، وفي قدر ما ذكرنا غنية وكفاية لما له قصدنا أن النبي ﷺ إنما أخبر
بفضائل الأعمال التي ذكرنا وما هو مثلها، لا أن النبي ﷺ أراد أن كل عمل ذكره
أعلم أن عامله يستوجب بفعله الجنة أو يُعَادُ من النار أنه جميع الإيمان.

وكذلك إنما أراد النبي ﷺ بقوله: «من قال لا إله إلا الله دخل الجنة»^(١) «أو
حُزِمَ على النار»^(٢) فضيلة لهذا القول، لا أن جميع الإيمان كما ادعى من لا يفهم
العلم، ويعاند فلا يتعلم هذه الصناعة من أهلها.

ومعنى قوله ﷺ: «لا يجتمع كافر وقائله في النار أبداً»^(٣)، هذا لفظ مختصره
الخبر المقتضي لهذه اللفظة المختصرة ما حدثنا الربيع بن سليمان قال: حدثنا
شعيب بن الليث قال: حدثنا الليث عن محمد بن العجلان عن سهيل بن أبي
صالح عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال: «لا يجتمعان في النار
اجتماعاً»^(٤) يعني أحدهما مسلم قتل كافراً ثم سدّد المسلم وقارب.

قال أبو بكر^(٤): لذلك نقول في فضائل الأعمال التي ذكرنا: من عمل من
المسلمين بعض تلك الأعمال ثم سدّد وقارب ومات على إيمانه دخل الجنة ولم
يدخل النار موضع الكفر منها وإن ارتكب بعض المعاصي، لذلك لا يجتمع قاتل
الكافر إذا مات على إيمانه مع الكافر المقتول في موضع واحد من النار، لا أنه لا
يدخل النار ولا موضعاً منها وإن ارتكب جميع الكبائر خلا الشرك بالله عز وجل إذا
لم يشأ تعالى أن يغفر له ما دون الشرك، فقد أخبر الله عز وجل أن للنار سبعة
أبواب فقال لإبليس: ﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ﴾^(٥)
- إلى قوله تعالى -: ﴿لِكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَقْسُورٌ﴾ [الحجر: ٤٢ - ٤٤].

فأعلمنا ربنا عز وجل أنه قسم تابعي إبليس من الغاوين سبعة أجزاء على عدد
أبواب النار، فجعل لكل باب منهم جزءاً معلوماً، واستثنى عباده المخلصين من
هذا القسم، فكل مرتكب معصية زجر الله عنها فقد أغواه إبليس، والله عز وجل

(١) تقدم تخريجه.

(٢) تقدم تخريجه قريباً.

(٣) أخرجه مسلم في صحيحه (٣/١٥٠٥ رقم ١٣١/١٨٩١) وقد تقدم.

(٤) في «التوحيد» (٢/٨٣٣).

قد يشاء غفرانَ كُلِّ معصيةٍ يرتكبها المسلمُ دون الشركِ وإن لم يُتَّب منها.

لذلك عَلَّمنا في محكمِ تنزيله قوله: ﴿وَتَغْفِرْ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ﴾ [النساء: ١١٦].

وأعلمنا خالقنا عز وجل أن آدمَ الذي خلقه الله بيده وأسكنه جنته وأمر ملائكتَه بالسجود له عصاه فغوى، وأنه عز وجل برأفته ورحمته اجتباه بعد ذلك فتاب عليه وهدى، ولم يحرمه اللُّهُ بارتكاب هذا الحُوبِ بعد ارتكابه إياه.

فمن لم يغفر اللُّهُ له حوبته التي ارتكبها وأوقع عليه اسمَ غاوٍ فهو داخلٌ في الأجزاء جزءاً وقسماً لأبواب النارِ السبعة.

وفي ذكره آدمَ ﷺ وقوله عز وجل: ﴿وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى﴾ [طه: ١٢١]، ما يبين ويوضح أن اسمَ الغاوي قد يقع على مرتكبِ خطيئةٍ قد زجر اللُّهُ عن إتيانها وإن لم تكن تلك الخطيئةُ كفراً ولا شركاً ولا ما يُقاربهما ويُشبههما.

ومُحالٌ أن يكون المؤمنُ الموحدُ لله عز وجل قلبه ولسانه، المُطيعُ لخالقه في أكثرِ ما فرض اللُّهُ عليه وندبه إليه من أعمالِ البرِّ غيرِ المفروضِ عليه، والمنتهي عن أكثرِ المعاصي وإن ارتكب بعضَ المعاصي والحوباتِ في قسمٍ من كفر بالله ودعا معه آلهةً له أو صاحبةً أو ولداً - تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً - ولم يؤمن بشيء مما أمر اللُّهُ تعالى بالإيمان به ولا أطاعَ اللُّهُ في شيء أمر به من الفرائضِ والنوافلِ ولا انزجرَ عن معصية نهى اللُّهُ عنها، مُحالٌ أن يجتمع هذان في درجةٍ واحدةٍ من النار.

والعقلُ مركبٌ على أن يعلمَ أن كلَّ من كان أعظمَ خطيئةً وأكثرَ ذنوباً لم يتجاوز اللُّهُ عن ذنوبه كان أشدَّ عذاباً في النارِ، كما يعلم كلُّ عاقلٍ أن كلَّ من كان أكثرَ طاعةً لله عز وجل وتقرباً إليه بفعلِ الخيراتِ واجتنابِ السيئاتِ كان أرفعَ درجةً في الجنانِ وأعظمَ ثواباً وأجزَلَ نعمةً.

فكيف يجوز أن يتوهم عاقلٌ مسلمٌ أن أهلَ التوحيدِ يجتمعون في النارِ في الدرجة مع من كان يفترى على الله عز وجل فيدعو له شريكاً وشركاً فيدعو له صاحبةً وولداً، ويكفر به ويُشرك، ويكفر بكل ما أمرَ اللُّهُ بالإيمانِ به، ويكذب جميعَ الرسلِ ويتركُ جميعَ الفرائضِ، ويرتكب جميعَ المعاصي فيعبد النيرانَ ويسجد للأصنامِ والصُّلبانِ؟

فمن لم يفهم هذا الباب لم يجد بداً من تكذيب الأخبار الثابتة من التي ذكرتها عن النبي ﷺ في إخراج أهل التوحيد من النار، إذ مُحال أن يقال أخرجوا من النار من ليس فيها، وأكثر استحالة من هذا أن يقال: يخرج من النار من ليس فيها.

وفي إبطال أخبار النبي ﷺ اضمحلال الدين وإبطال الإسلام، واللّه عز وجل لم يجمع بين جميع الكفار في موضع واحد من النار ولا سوى بين عذاب جميعهم، قال الله عز وجل: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾ [النساء: ١٤٥]. وقال: ﴿أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ﴾ [غافر: ٤٦].

ثم لما انتهى من الكلام على ما احتج به المرجئة على باطلهم وكفر به الخوارج وردوه ببطل آخر، شرع رحمه الله في بيان ما تشبث به الخوارج واحتجوا به على باطلهم، وما كفر به المرجئة وردوه ببطل آخر.

فقال^(١) رحمه الله تعالى: باب ذكر أخبار رويت عن النبي ﷺ ثابتة من جهة النقل، جهل معناها فِرقتان: فرقة المعتزلة والخوارج احتجوا بها وادّعوا أن مرتكب الكبيرة إذا مات قبل التوبة منها مخلد في النار محرّم عليه الجنان.

والفرقة الأخرى المرجئة كفرت بهذه الأخبار وأنكرتها ودفعتها جهلاً منها بمعانيها. وأنا ذاكرها بأسانيدها وألفاظ متونها ومبين معانيها بتوفيق الله.

ثم ذكر بأسانيد حديث أسامة بن زيد^(٢) وسعد بن أبي قاص^(٣)، وأبي بكر^(٤)، وسعد بن أبي مالك^(٥)، قال رسول الله ﷺ: «من ادعى إلى غير أبيه وهو يعلم أنه غير أبيه فالجنة عليه حرام».

(١) أي ابن خزيمة (٢/٨٣٦).

(٢) أخرجه ابن خزيمة في «التوحيد» (٢/٨٤٠ - ٨٤١ رقم ٥٥٣/٧) من حديث أسامة بن زيد وسعد بن أبي وقاص ورجل آخر.

والرجل الآخر هو أبو بكر لما جاء مصرحاً به في بعض الروايات وإن كان غيره فجهالة الصحابي لا تضر.

(٣) أخرجه البخاري (١٢/٥٤ رقم ٦٧٦٦) ومسلم (١/٨٠ رقم ٦٣/١١٤).

(٤) أخرجه البخاري (١٢/٥٤ رقم ٦٧٦٧) ومسلم (١/٨٠ رقم ٦٣/١١٥).

وابن خزيمة في «التوحيد» (٢/٨٣٨ رقم ٣).

(٥) هو نفسه سعد بن مالك أبي وقاص الزهري.

وحديث عبد الله^(١) بن عمرو عن النبي ﷺ قال: «من انتسب إلى غير أبيه فلن يُرَخَّ بريح الجنة، وريحها يوجد من مسيرة سبعين عاماً».

وحديث حذيفة^(٢) قال: قال رسول الله: «لا يدخل الجنة قتات»، وفي رواية^(٣): «نمّام».

وحديث أبي أمامة^(٤) أن رسول الله ﷺ قال: «من اقتطع حقّ امرئ مسلم بيمينه فقد أوجب الله له النار وحرم عليه الجنة. فقال رجل: وإن كان شيئاً يسيراً؟ قال: «وإن كان قضيباً من أراك».

وحديث عبد الله بن عمرو^(٥) عن النبي ﷺ: «لا يدخل الجنة نمّام ولا عاق ولا مُدْمِنٌ خمراً».

- = قلت: وفي الباب عن ابن عباس أخرجه أحمد (٣١٨/١ و ٣٢٨) وابن ماجه رقم (٢٦٠٩). وهو حديث صحيح.
- * وعن علي بن أبي طالب أخرجه أحمد (١٨١/١ و ١٢٦) والبخاري رقم (٦٧٥٥) ومسلم رقم (١٣٧٠).
- * وعن أبي ذر أخرجه البخاري رقم (٣٥٠٨) ومسلم رقم (٦١).
- * وعن أنس بن مالك أخرجه أبو داود في «السنن» رقم (٥١١٥) وهو حديث صحيح.
- * وعن أبي أمامة الباهلي، أخرجه أحمد (٢٦٧/٥) والطيالسي رقم (١١٢٧).
- * وعن عمرو بن خارجة الخشني أخرجه أحمد (١٨٧/٤ و ٢٣٨ و ٢٣٩).
- * وعن جابر أورده الهيثمي في «المجمع» (١٤٩/٨) وقال: رواه أبو يعلى وفيه عمران القطان، وثقه ابن حبان، وضعفه غيره.
- (١) أخرجه أحمد (١٧١/٢ و ١٩٤).
- والطيالسي رقم (٢٢٧٤).
- وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٩٨/١) وقال: ورجال أحمد رجال الصحيح.
- (٢) أخرجه البخاري في صحيحه (٤٧٢/١٠) رقم (٦٠٥٦). ومسلم في صحيحه (١٠١/١) رقم (١٠٥/١٦٩).
- وابن خزيمة في «التوحيد» (٨٤٤/٢) رقم (٥٥٨/١٣).
- (٣) أخرجه مسلم (١٠١/١) رقم (١٠٥/١٦٨) وابن خزيمة في «التوحيد» (٨٤٥/٢) رقم (١٤/٥٥٩).
- (٤) أخرجه مسلم في صحيحه (١٢٢/١) رقم (١٣٧/٢١٨).
- وابن خزيمة في «التوحيد» (٨٤٦/٢) رقم (٥٦١/١٦).
- (٥) أخرجه ابن خزيمة في «التوحيد» (٨٥٨/٢) رقم (٥٧٣/١) وأحمد (٢٠١/٢) والدارمي =

وحديث جبير^(١) بن مطعم قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يدخل الجنة قاطع».

وحديث عمر بن الخطاب^(٢) قال: قال رسول الله ﷺ: «ثلاثة لا يدخلون الجنة: العاق لوالديه، والدثوث، ورجلة النساء».

وحديث عبد الله^(٣) بن عمر قال رسول الله ﷺ: «ثلاثة لا ينظر الله إليهم يوم القيامة: العاق لوالديه، ومُذْمَنُ خمر، والمثان بما أعطى».

وحديث أبي بكر^(٤) عن النبي ﷺ قال: «من قتل نفساً معاهدةً بغير حقها حرّم الله عليه الجنة أن يشمّ ريحها».

= (١١٢/٢) والبخاري في «التاريخ الصغير» (٢٦٢/١ - ٢٦٣) بسند ضعيف. وابن حبان في صحيحه رقم (٣٣٨٤ - الإحسان) بسند ضعيف لضعف نبيط وجابان. كما أنه لا يعرف لـ (جابان) سماع من عبد الله بن عمرو ولا لسالم من جابان ولا من نبيط.

وخلاصة القول أن الحديث ضعيف.

(١) أخرجه البخاري (٤١٥/١٠ رقم ٥٩٨٤) ومسلم في صحيحه (١٩٨١/٤ رقم ٢٥٥٦).
(٢) أخرجه ابن خزيمة في «التوحيد» (٨٥٩/٢ رقم ٥٧٥/٣) بإسناد حسن.
(٣) أخرجه ابن خزيمة في «التوحيد» (٨٦١/٢ رقم ٥٧٧/٥) والحاكم (١٤٦/٤ - ١٤٧) من طرق إسماعيل بن أبي أويس عن أخيه عن سليمان بن بلال عن عبد الله بن يسار عن سالم عن ابن عمر. وصححه الحاكم ووافقه الذهبي.
وأخرجه أحمد (١٣٤/٢) والنسائي (٨٠/٥) والطبراني في «الكبير» رقم (١٣١٨٠) من طرق عن عمر بن محمد به. وفي أوله زيادة.
وأخرجه البزار (٣٧٢/٢ رقم ١٨٧٥) من طريق عمران القطان عن محمد بن عمرو عن سالم بن عبد الله به.

وأورده الهيثمي في «المجمع» (١٤٨/٨) وقال: رواه البزار بإسنادين ورجالهما ثقات.
(٤) أخرجه أحمد (٣٦/٥، ٣٨، ٥٢) والنسائي (٢٥/٨) والحاكم (٤٤/١) والبيهقي (٩/٢٠٥) وابن حبان رقم (٤٨٨٢) وأبو داود رقم (٢٧٦٠).

وهو حديث صحيح.

* وأخرج أحمد (١٨٦/٢) والبخاري رقم (٣١٦٦ و ٦٩١٤) والنسائي (٢٥/٨) وابن ماجه رقم (٢٦٨٦) من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص مرفوعاً بلفظ: «من قتل معاهدًا لم يرح رائحة الجنة، وإنّ ريحها توجد من مسيرة أربعين عاماً».

ثم قال^(١) رحمه الله تعالى: معنى هذه الأخبار إنما هو على أحد معنيين: أحدهما: لا يدخل الجنة أي بعض الجنان، إذ النبي ﷺ قد أعلم أنها جنات من جنة، واسم الجنة واقع على كل جنة منها، فمعنى هذه الأخبار التي ذكرها: من فعل كذا - لبعض المعاصي - حرم الله عليه الجنة أو لم يدخل الجنة، معناه لا يدخل بعض الجنان التي هي أعلى وأشرف وأنبل وأكثر نعيماً وسروراً وبهجة وأوسع، لأنه أراد لا يدخل شيئاً من تلك الجنان التي هي في الجنة.

وعبد الله بن عمرو قد بين خبره الذي روى عن النبي ﷺ: «لا يدخل الجنة عاق ولا متان ولا مدمن خمير»^(٢)، إنه إنما أراد حظيرة القدس من الجنة على ما تأولت على أحد المعنيين. ثم ساق بإسناده عن عبد الله بن عمرو^(٣) أنه قال: «لا يدخل حظيرة القدس سكير ولا عاق ولا متان».

قال^(٤): والمعنى الثاني ما قد أعلمت أصحابي ما لا أحصي من مرة أن كل وعيد في الكتاب والسنة لأهل التوحيد فإنما هو على شريطة، أي إلا أن يشاء الله تعالى أن يغفر ويصفح ويتكرم ويتفضل فلا يعذب على ارتكاب تلك الخطيئة، إذ الله عز وجل قد خبر في مُحكم كتابه أنه قد يشاء أن يغفر دون الشرك من الذنوب في قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [النساء: ١١٦].

وقد أملت هذه المسألة في كتاب معاني القرآن، الكتاب الأول، واستدللت أيضاً بخبر عن النبي ﷺ بهذا المعنى. وساق بإسناده إلى قيس بن محمد بن الأشعث أن الأشعث وهب له غلاماً، فغضب عليه وقال: والله ما وهبت لك شيئاً. فلما أصبح رده عليه وقال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من حلف على يمين صبراً ليقطع مال امرئ مسلم لقي الله يوم القيامة وهو مجتمع عليه غضبان، إن شاء عفا عنه وإن شاء عاقبه»^(٥).

(١) أي ابن خزيمة في «التوحيد» (١٦٨/٢).

(٢) تقدم تخريجه.

(٣) أخرجه ابن خزيمة في «التوحيد» (١٦٩/٢) رقم ١٨ بإسناد حسن.

(٤) أي ابن خزيمة في «التوحيد» (١٦٩/٢).

(٥) أخرجه البخاري (٥٥٨/١١) رقم ٦٦٧٧ ومسلم في صحيحه (١٢٢/١) رقم ١٣٨/٢٢٠.

وابن خزيمة في «التوحيد» (١٧٠/٢) رقم ٥٨٧/١٩.

قلت: وتقدم حديثُ عبادة بن الصامت^(١) في قصة البيعة، وهو دليلٌ على هذا المعنى.

قال أبو بكر^(٢): فاسمعوا الخبرَ المصرَّحَ بصحة ما ذكرتُ أنها جنانٌ في جنة، واسمُ الجنةِ واقعٌ على كل جنةٍ منها على الانفراد لتستدلوا بذلك على صحة تأويلنا الأخبار التي ذكرنا عن النبي ﷺ من فعل كذا وكذا - لبعض المعاصي - لم يدخل الجنة، إنما أراد بعض التي هي أعلى وأشرف وأفضل وأنبل وأكثرُ نعيماً وأوسع، إذ مُحالٌ أن يقول النبي ﷺ من فعل كذا وكذا لم يدخل الجنة يريد لا يدخل شيئاً من الجنان، ويخبر أنه يدخل الجنة فتكون إحدى الكلمتين دافعةً الأخرى، وأحدُ الخبرين دافعاً للآخر، لأن هذا الجنس مما لا يدخله الناسخ، ولكنه من ألفاظ العام الذي يُرادُ به الخاص.

ثم ساق بإسناده إلى أنس بن مالك^(٣) رضي الله عنه: «أن أمَّ الرُّبِيعِ أتت النبي ﷺ فقالت: يا رسولَ الله أنبئني عن حارثةٍ أُصيبَ يومَ بدرٍ فإن كان في الجنة صبرتُ واحتسبتُ، وإن كان غير ذلك اجتهدتُ في البكاء»، فقال: «يا أمَّ حارثةٍ إنها جنانٌ في جنة وإنه أصاب الفردوسَ الأعلى».

قال أبو بكر^(٤): قد أملتُ أكثرَ طرقِ هذا الخبر في كتاب الجهاد، وقد أملتُ في كتاب ذكر نعيم الجنة ذكرَ درجاتِ الجنةِ وُعدَ ما بين الدرجتين. منها أن إخبارَ النبي ﷺ أن أهل الجنة ليتراءون أهلَ الغُرفِ كما تروُن الكوكبَ الدُرِّيَّ في أفقٍ من آفاق السماء لتفاضل ما بينهما، وقولُ بعضِ أصحابه: تلك منازلُ الأنبياءِ لا يبلغها غيرُهُم، قال: «بلى رجالٌ آمنوا بالله وصدقوا المرسلين»^(٥).

(١) تقدم تخريجه.

(٢) أي ابن خزيمة في «التوحيد» (٨٧١/٢).

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه (٢٥/٦ - ٢٦ رقم ٢٨٠٩) وأطرافه: (٣٩٨٢ و ٦٥٥٠ و ٦٥٦٧).

(٤) في «التوحيد» (٨٧٤/٢).

(٥) أخرجه البخاري في صحيحه (٣٢٠/٦ رقم ٣٢٥٦) وطرفه رقم (٦٥٥٦) ومسلم في صحيحه (٢١٧٧/٤ رقم ٢٨٣١/١١) من حديث أبي سعيد الخدري.

وأملت^(١) إخبار النبي ﷺ بين كل درجتين من درج الجنة مسيرة مائة عام .
 فمعنى هذه الأخبار التي فيها ذكُر بعض الذنوب الذي يرتكبه بعض المؤمنين
 أن مرتكبه لا يدخل الجنة، معناها لا يدخل العالِي من الجنان التي هي دار المتقين
 الذين لم يرتكبوا تلك الذنوب والحُوبات والخطايا .

ثم قال: وقد يجوز أن يقول ﷺ مَنْ فعل كذا وكذا لم يدخل الجنة يريد لم
 يدخل الجنة التي يدخلها فيه من لم يرتكب هذه الحُوبة، لأنه يُحسب عن دخول
 الجنة، إما للمحاسبة على الذنب أو لإدخاله النار ليعذبَ بقدر ذلك الذنب، إن كان
 ذلك الذنب مما يستوجبُ به المرتكبُ النار إن لم يعفُ اللهُ ويصفح ويتكرم فيغفر
 ذلك الذنب، فمعنى هذه الأخبار على هذه المعاني، لأنها إذا لم تُحمَل على هذه
 المعاني كانت على وجه التهاتر والتكاذب، وعلى العلماء أن يتأولوا أخبار
 رسولِ اللهِ ﷺ على ما قال عليُّ بنُ أبي طالب^(٢) ﷺ: «إذا حدثتم عن
 رسولِ اللهِ ﷺ فظنوا به الذي هو أهناه وأهداه وأتقاه». ثم ساقه^(٣) بإسناده عن
 علي ﷺ فذكره .

انتهى كلامه^(٣) رحمه الله تعالى باختصار بعض مكرره فلا تستطله فإنه كلام
 متين من إمام متضلع من معاني الكتاب والسنة، ذي خبرة وعلم لمواردها
 ومصادرِها .

وقوله رحمه الله تعالى: وعلى العلماء أن يتأولوا أخبار رسولِ الله ﷺ لم
 يغن^(٣) رحمه الله التأويل الذي اصطلحه المتكلمون لصرف النصوص عن معانيها
 إلى الاحتمالات البعيدة التي هضموا بها معاني النصوص بما اقتضته عقولهم

(١) أي ابن خزيمة في «التوحيد» (٢/٨٧٥).

(٢) أخرجه أحمد في «المسند» (٣٣/٢) رقم ٩٨٥، ٩٨٦، ٩٨٧ بإسناد صحيح .

وابن خزيمة في «التوحيد» (٢/٨٧٨) رقم ٥٩١/٢٥ .

وأخرجه ابن ماجه في «السنن» (٩/١) رقم ٢٠ .

وقال البوصيري في «مصباح الزجاجة» (٤٧/١) رقم ٨: هذا إسناد صحيح ورجاله محتج بهم في الصحيحين .

وخلاصة القول أن الحديث صحيح .

(٣) أي ابن خزيمة في «التوحيد» (٢/٨٧٨) رقم ٥٩١/٢٥ .

السخيفة، وليس ذلك من طريقته ولا من شأنه رحمه الله، وإنما عنى ما أشار إليه في غير موضع من كتبه من حمل المجمل على المفسر، والمختصر على المتقصى، والمطلق على المقيد، والعموم على الخصوص، وما أشبه ذلك من التاليف بين النصوص ومدلولاتها لثلاث تكون متناقضة يرد بعضها معنى بعض لأن ذلك مما يئزه عنه كلام الله وكلام رسوله ﷺ.

وهذه طريقة جميع أئمة المسلمين من علماء التفسير والحديث والفقهاء في أصول الدين وفروعه رحمهم الله تعالى ورضي عنهم.

مسألة: فإن قيل وما الجمع بين ما تقدم من حديث عبادة بن الصامت^(١)، فيمن ارتكب حداً لم يقم عليه قال فهو إلى الله إن شاء عفا عنه وإن شاء عاقبه، وبين ما صرحت به النصوص التي في الميزان والحساب والجنة من أن من رجحت خطاياها وسيئاته بحسناته تمسه النار ولا بد.

قلنا: لا إشكال في ذلك ولا منافاة والله الحمد، وقد حصل الجمع الفاصل للنزاع بحديث عائشة^(٢) التي ذكرنا في شرح البيهقي الأذنى بأن من يشأ عز وجل أن يعفو عنه يحاسبه الحساب اليسير الذي فسره النبي ﷺ بالعرض.

وقال في معنى العرض في الأحاديث السابقة في صفته: «يدنو أحدكم من ربه عز وجل حتى يضع عليه كنفه، فيقول: أعملت كذا وكذا؟ فيقول: نعم، ويقول: أعملت كذا وكذا؟ فيقول: نعم، فيقرره ثم يقول: إني سترت عليك في الدنيا وأنا أغفرها لك اليوم»^(٣).

وأما الذين يدخلون النار بذنوبهم فهم ممن يناقش الحساب، وقد قال رسول الله ﷺ: «من نوقش الحساب عذب»^(٣).

نسأل الله عز وجل أن يسر حسابنا ويتجاوز عنا ويغفر لنا بمره وكرمه آمين.

(١) تقدم تخريجه.

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه (٩٦/٥ رقم ٢٤٤١) وأطرافه رقم (٤٦٨٥ و ٦٠٧٠ و ٧٥١٤).

ومسلم في صحيحه (٢١٢٠/٤ رقم ٢٧٦٨/٥٢) من حديث صفوان بن محرز المازني.

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه (١٩٦/١ - ١٩٧ رقم ١٠٣) ومسلم في صحيحه (٢٢٠٤/٤ رقم ٢٨٧٦) من حديث عائشة.

[المؤمن لا يكفر بالمعاصي إلا إذا استحلها]

(ولا نكفر بالمعاصي مؤمناً إلا مع استحلاله لما جنى)

(ولا نكفر بالمعاصي) التي قدمنا ذكرها وأنها لا توجب كفرًا، والمُرَادُ بها الكبائرُ التي ليست بالشرك، ولا تستلزمه، ولا تُنافي اعتقادَ القلبِ ولا عمَلَه (مؤمنًا) مُقَرًّا بتحريمها معتقدًا لها، مؤمنًا بالحدود المترتبة عليها، ولكن نقول يُفَسَّقُ بفعالها ويُقام عليه الحدُّ بارتكابها وينقُصُ إيمانه بقدرِ ما تجازأ عليه منها.

والدليلُ على فسقه ونقصانِ إيمانه قولُ اللّهِ عز وجل: ﴿وَالَّذِينَ يَزْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَو يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٤١﴾ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٤٢﴾﴾ [النور]. وما في معناها من آياتِ الحدودِ والكبائرِ.

وقولُ النبي ﷺ: «لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن، ولا يسرق حين يسرق وهو مؤمن، ولا يشرب حين يشرب وهو مؤمن، والتوبة معروضةً بعد». الحديث في الصحيحين^(١) وغيرهما^(٢) عن أبي هريرة رضي الله عنه.

والدليلُ على أن النفي في هذا الحديث وغيره ليس لمطلق الإيمان بل لكمالِه هو ما قدمنا من النصوص التي صرّحت بتسميته مؤمنًا وأثبتت له أخوة الإيمان، وأبقت له أحكامَ المؤمنين.

(إلا مع استحلاله لما جنى) هذه هي المسألة الخامسة، وهو أن عاملَ الكبيرة يكفرُ باستحلاله إياها، بل يكفرُ بمجرد اعتقاده بتحليل ما حرم اللّهُ ورسولُه لو لم يعمل به، لأنه حينئذ يكون مكذبًا بالكتاب ومكذبًا بالرسول ﷺ وذلك كفرٌ بالكتاب والسنة والإجماع.

فمن جحد أمرًا مُجمَعًا عليه معلومًا من الدين بالضرورة فلا شك في كفره.

(١) أخرجه البخاري في صحيحه (١١٩/٥ رقم ٢٤٧٥) ومسلم في صحيحه (٧٦/١) رقم (٥٧/١٠٠).

(٢) كأبي داود رقم (٤٦٨٩) والترمذي رقم (٢٦٢٥) والنسائي (٦٤/٨، ٦٥) وابن ماجه رقم (٣٩٣٦).

[التوبة إذا استكملت شروطها مقبولة من كل ذنب]

(وتقبل التوبة قبل الغرغرة كما أتى في الشريعة المطهرة)

هذه هي المسألة السادسة وهي أن التوبة إذا استكملت شروطها مقبولة من كل ذنب كفراً كان أو دونه.

وقد دعا الله تبارك وتعالى إليها جميع عباده، فدعا إليها من قال المسيح هو الله، ومن قال هو ثالث ثلاثة، ومن قال يد الله مغلولة، ومن قال إن الله فقير ونحن أغنياء، ومن دعا الله الصاحبة والولد فقال لهم جميعاً: ﴿أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ عَفْوَراً رَجِماً﴾ [المائدة: ٧٤].

ودعا إليها من هو أعظم مُحادة لله من هؤلاء، وهو من قال: ﴿أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى﴾ [النازعات: ٢٤]، ﴿مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي﴾ [القصص: ٣٨]. فقال الله تبارك وتعالى لرسوله موسى: ﴿أَذْهَبَ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى﴾ ﴿فَقُلْ هَلْ لَكَ إِلَهٌ إِلَّا أَن تَزُكَّ﴾ ﴿وَأَهْدِيكَ إِلَى رَبِّكَ فَتَخشى﴾ [النازعات].

وقال له في الآية الأخرى: ﴿أَنِ اتَّيْتِ الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ ﴿قَوْمَ فِرْعَوْنَ أَلَا يَنْقُورُونَ﴾ ﴿الشعراء﴾. وفي الآية الأخرى: ﴿أَذْهَبَا إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى﴾ ﴿فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لِّئَلَّا يَعْلَمَهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخشى﴾ [طه].

ودعا إلى التوبة من عمل أكبر الكبائر وهي الشرك وقتل النفس بدون حق والزنا، فقال تعالى: ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَاماً﴾ ﴿يَضَعَفْ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَخْلُدْ فِيهِ مُهَاناً﴾ ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلاً صَالِحاً فَأُولَئِكَ يَبْدُلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللَّهُ عَفُوراً رَجِماً﴾ [الفرقان]. ودعا إليها من كتم ما أنزل الله من البينات والهدى فقال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَى مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّعِينُونَ﴾ ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنُّوا فَأُولَئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ [البقرة].

ودعا إليها المشركين قاطبة فقال بعد الأمر بقتلهم حيث وجدوا: ﴿فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَعَانَوْا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [التوبة: ٥]. ودعا إليها المنافقين قاطبة فقال تعالى: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ وَلَنْ يَجْعَدَ

لَهُمْ نَصِيرًا ﴿١٥﴾ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَاعْتَصَمُوا بِاللَّهِ وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿النساء: ١٤٥ - ١٤٦﴾.

ودعا إليها جميع المسرفين بأي ذنب كان، فقال تعالى: ﴿يَعْبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِن رَّحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْعَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿٥٢﴾ وَأَنبِئُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَأَسْلِمُوا لَكُمْ﴾ [الزمر: ٥٣ - ٥٤]. الآيات وغيرها ما لا يُحصى.

بل لم يُرسل الله تعالى الرسل وينزل الكتب إلا دعوة منه لعباده إلى التوبة ليتوب عليهم إنه هو التواب الرحيم.

وفي الصحيح^(١) من حديث أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «الله أشدُّ فرحاً بتوبة عبده حين يتوب إليه من أحدكم كان على راحلته بأرض فلاة فانفلتت منه وعليها طعامه وشرابه فأيس منها، فأتى شجرة فاضطجع في ظلها قد أيس من راحلته، فبينما هو كذلك إذ هو بها قائمة عنده فأخذ بخطامها ثم قال من شدة الفرح: اللهم أنت عبدي وأنا ربك، أخطأ من شدة الفرح».

وفيه^(٢) عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ فيما يحكي عن ربه عز وجل قال: «أذنب عبدي ذنباً فقال: اللهم اغفر لي ذنبي، فقال تبارك وتعالى: أذنب عبدي ذنباً فعلم أن له رباً يغفر الذنب ويأخذ بالذنب. ثم أعاد فأذنب فقال: أي رب اغفر لي ذنبي، فقال تبارك وتعالى: أذنب عبدي ذنباً فعلم أن له رباً يغفر الذنب ويأخذ بالذنب، اعمل ما شئت فقد غفرت لك».

وفيه^(٣) عن أبي موسى عن النبي ﷺ قال: «إن الله عز وجل يبسط يده بالليل ليتوب مسيء النهار، ويبسط يده بالنهار ليتوب مسيء الليل، حتى تطلع الشمس من مغربها».

(١) أخرجه مسلم في صحيحه (٤/٢١٠٤ رقم ٢٧٤٧/٧).

قلت: وأخرجه البخاري مختصراً (١١/١٠٢ رقم ٦٣٠٩).

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه (١٣/٤٦٦ رقم ٧٥٠٧). ومسلم في صحيحه (٤/٢١١٢ رقم ٢٧٥٨/٢٩).

(٣) أخرجه مسلم في صحيحه (٤/٢١١٣ رقم ٢٧٥٩/٣١).

وفيه^(١) عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «كان فيمن كان قبلكم رجلٌ قتل تسعةً وتسعين نفساً، فسأل عن أهل الأرض، فذُلَّ على راهبٍ فاتاه فقال: إنه قتل تسعةً وتسعين نفساً، فهل له من توبة؟ فقال: لا، فقتله، فكمَلَّ به مائة. ثم سأل عن أهل الأرض، فذُلَّ على رجل عالم فقال: إنه قتل مائة نفس، فهل له من توبة؟ فقال: نعم، ومن يحول بينه وبين التوبة؟ انطلق إلى أرض كذا وكذا فإن بها أناساً يعبدون الله تعالى فاعبد الله معهم، ولا ترجع إلى أرضك فإنها أرضٌ سوء.

فانطلق حتى إذا نصف الطريق أتاه الموت، فاختصمت فيه ملائكة الرحمة وملائكة العذاب، فقالت ملائكة الرحمة: جاء تائباً مقبلاً بقلبه إلى الله، وقالت ملائكة العذاب: إنه لم يعمل خيراً قط. فاتاهم ملكٌ في صورة آدمي فجعلوه بينهم، فقال: قيسوا ما بين الأرضين، فإلى أيتهما كان أدنى فهو له. فقاَسُوهُ، فوجدوه أدنى إلى الأرض التي أراد، فقبضته ملائكة الرحمة».

قال قتادة^(٢) فقال الحسن: ذُكر لنا أنه: «لما أتاه الموت ناء بصدره».

وفي رواية^(٣): «فلما كان في بعض الطريق أدركه الموت فنَاءَ بصدره، ثم مات، فاختصمت فيه ملائكة الرحمة وملائكة العذاب، فكان إلى القرية الصالحة أقرب منها شبراً فجعل من أهلها».

وفيه^(٤) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما: أن أناساً من أهل الشرك كانوا قد قتلوا وأكثروا، وزنوا وأكثروا، فاتوا محمداً ﷺ فقالوا: إن الذي تقول وتدعو إليه لحسنٌ لو تخبرنا هل لِمَا عَمِلْنَا كَفَارَةٌ؟ فنزل: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ﴾ [الفرقان: ٦٨]، ونزل: ﴿قُلْ يَعْبادِ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِن رَّحْمَةِ اللَّهِ﴾ [الزمر: ٥٣].

(١) أخرجه البخاري في صحيحه (٥١٢/٦ رقم ٣٤٧٠) ومسلم في صحيحه (٢١١٨/٤) رقم ٢٧٦٦/٤٦.

(٢) أخرجه مسلم في صحيحه (٢١١٨/٤).

(٣) أخرجه مسلم في صحيحه (٢١١٩/٤) رقم ٢٧٦٦/٤٧.

(٤) أخرجه البخاري في صحيحه (٥٤٩/٨ رقم ٤٨١٠). ومسلم في صحيحه (١١٣/١) رقم ١٢٢/١٩٣.

وقال محمد بن إسحاق^(١): قال نافع عن عبد الله بن عمر عن عمر رضي الله عنه في حديثه قال: وكنا نقول: ما الله بقابل ممن افتتن صزفاً ولا عدلاً ولا توبة، عرفوا الله ثم رجعوا إلى الكفر لبلاء أصابهم. قال: وكانوا يقولون ذلك لأنفسهم. قال: فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة أنزل الله تعالى فيهم وفي قولنا وقولهم لأنفسهم:

﴿يَجَادِي الَّذِينَ اسْتَرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِن رَّحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿٥٢﴾ وَأَنِيبُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَأَسْلِمُوا لَهُ مِن قَبْلِ أَن يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ ثُمَّ لَا تُصْرَفُونَ ﴿٥٣﴾ وَأَتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنزِلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ مِن قَبْلِ أَن يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ بَغْتَةً وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ﴿٥٤﴾﴾ [الزمر].

قال عمر رضي الله عنه: فكتبتُها بيدي في صحيفة، وبعثتُ بها إلى هشام بن العاص رضي الله عنه. قال فقال هشام: لما أتتني جعلتُ أقرأها بذي طوى، أصعدُ بها فيه وأصوبُ ولا أفهمها، حتى قلتُ: اللهم أفهمنيها.

قال: فألقى الله عز وجل في قلبي أنها إنما أنزلت فينا وكنا نقول في أنفسنا ويُقال فينا، فرجعتُ إلى بعيري فجلستُ عليه فلحقتُ برسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة.

[شروط التوبة النصوح]

والأحاديثُ في شأن التوبة والحثُّ عليها وفي تكفيرها للذنوب كثيرة جداً لها مصنفاتٌ مستقلة، وحيثُ ذُكرت من الآيات والأحاديثِ فإنما المرادُ بها التوبة النصوح، وهي التي اجتمعَ فيها ثلاثة شروط:

الأول: الإقلاع عن الذنب.

الثاني: الندمُ على فعله.

الثالث: العزمُ على أن لا يعودَ فيه.

فإذا كان في ذلك الذنبِ حقٌّ لآدميٍّ لزم استحلاله منه إن أمكن، للحديث الذي قدّمنا: «من كان عنده لأخيه مظلمةٌ فليتحلّلْ منه اليوم، فإنه ليس ثمَّ دينارٌ ولا

(١) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (١٢/ج١٢٤/١٥) بسند حسن.

وابن كثير في تفسيره (٦٥/٤).

درهم»، الحديث في الصحيح^(١). وهذه الشروط في كيفية التوبة.

وأما الشرط في زمانها فهو ما أشرنا إليه في المتن بقولنا: «قبل الغرغرة»، وهي حشرجة الروح في الصدر، والمراد بذلك الاحتضارُ عندما يرى الملائكة ويبدأ بها السياق، قال الله تبارك وتعالى: ﴿إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهْلَةٍ ثُمَّ يُؤْتُونَ مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿٧﴾ وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْكُفْرَ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ أُولَئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿٨﴾﴾ [النساء].

وعن أبي العالبيّة أنه كان يحدث أن أصحاب رسول الله ﷺ كانوا يقولون: كلُّ ذنبٍ أصابه عبدٌ فهو جهالة. رواه ابن جرير^(٢).

وقال عبدُ الرزاق^(٣): أخبرنا معمرٌ عن قتادة قال: اجتمع أصحاب رسول الله ﷺ فرأوا أن كلَّ شيءٍ غصبي الله به فهو جهالةٌ عمدًا كان أو غيره.

وقال مُجاهد^(٤): كلُّ عاملٍ بمعصية الله فهو جاهلٌ حين عملها.

وقال ابنُ عباس^(٥) رضي الله عنهما: من جهالته عملُ السوء.

وعنه^(٦) رضي الله عنه قال: ﴿ثُمَّ يُتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ﴾ [النساء: ١٧] قال: بينه وبين أن ينظر إلى ملك الموت.

وقال الضحّاك^(٧): ما كان دون الموتِ فهو قريبٌ. وقال قتادة^(٨) والسدي^(٨):

(١) أخرجه البخاري في صحيحه (١٠١/٥ رقم ٢٤٤٩).

(٢) في «جامع البيان» (٣/٤ ج ٢٩٨).

(٣) في تفسيره (١/١٥١ رقم ٥٣٣).

قلت: وأخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (٣/٤ ج ٢٩٨).

(٤) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (٣/٤ ج ٢٩٨ - ٢٩٩).

(٥) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (٣/٤ ج ٢٩٩).

(٦) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (٣/٤ ج ٣٠٠).

وابن أبي حاتم في تفسيره (٣/٨٩٨ رقم ٥٠٠٥).

(٧) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (٣/٤ ج ٣٠١).

وعبد الرزاق في تفسيره (١/١٥١ رقم ٥٣٧).

(٨) أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره (٣/٨٩٩ رقم ٥٠٠٨) وابن جرير في «جامع البيان»

(٣/٤ ج ٣٠٠).

ما دام في صحته. وهو مروى عن ابن عباس^(١).

وقال الحسن^(٢) البصري: ثم يتوبون من قريب ما لم يُغرغز. وقال
عكرمة^(٣): الدنيا كلها قريب.

وروى الإمام أحمد^(٤) وغيره^(٥) عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال: «إن الله
يقبل توبة العبد ما لم يُغرغز».

وله^(٦) عن عبد الرحمن بن البيهقي قال: اجتمع أربعة من أصحاب
رسول الله ﷺ فقال أحدهم: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «إن الله تعالى يقبل
توبة العبد قبل أن يموتَ بيوم».

فقال الآخرُ: أنت سمعتَ هذا من رسولِ الله ﷺ؟ قال: نعم. قال: وأنا
سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «إن الله يقبل توبة العبد قبل أن يموتَ بنصف يوم».

فقال الثالثُ: أنت سمعتَ هذا من رسولِ الله ﷺ؟ قال: نعم، قال: وأنا
سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «إن الله يقبل توبة العبد قبل أن يموتَ بضحوه».

وقال الرابعُ: أنت سمعتَ هذا من رسولِ الله ﷺ؟ قال: نعم. قال: وأنا
سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «إن الله يقبلُ توبة العبد ما لم يُغرغز بنفسه».

وروى ابنُ مردويه^(٧) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسولُ الله ﷺ: «إن الله
يقبل توبة العبد ما لم يغرغز».

(١) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (٣/٤ ج ٣٠٠).

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره (٣/٨٩٩ رقم ٥٠٠٩).

(٣) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (٣/٤ ج ٣٠١).

وابن أبي حاتم في تفسيره (٣/٨٩٨ رقم ٥٠٠٧).

(٤) في «المستند» (٥/٤٠٠ رقم ٦١٦٠ - شاكر). بإسناد صحيح.

(٥) كابن ماجه رقم (٤٢٥٣) والترمذي رقم (٣٥٣٧) وقال: هذا حديث حسن غريب.

والحاكم في «المستدرک» (٢٥٧٤) وأبو نعيم في «الحلية» (١٩/٥).

وهو حديث حسن.

(٦) في «المستند» (٣/٤٢٥).

وأورده الهيثمي في «المجمع» (١٠/١٩٧) وقال: رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح غير

عبد الرحمن وهو ثقة.

(٧) ذكره ابن كثير في تفسيره (١/٤٧٤).

وهذا توقيتُ زمانِ التوبةِ في حق كلِّ فردٍ من العباد، وأما في حق عمرِ الدنيا، فقد تقدم في الآيات والأحاديث أنها تنقطع بطلوعِ الشمسِ من مغربها، لأنها أولُ آياتِ القيامةِ العظامِ وحين الإياسِ من الدنيا كما أن رؤيةَ ملكِ الموتِ آيةُ الانتقالِ من الدنيا وحين الإياسِ من الحياة، وكذلك الأممُ المخسوفُ بها انقطعت التوبةُ عنهم برويتهم العذاب.

قال الله تبارك وتعالى: ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْهُمْ وَأَشَدَّ قُوَّةً وَءِثَارًا فِي الْأَرْضِ فَمَا أَعْنَى عَنْهُمْ مَّا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٨٢﴾ فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ وَحَافَ بِهِمْ مَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿٨٣﴾ فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا قَالُوا ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَحَدُّهُ وَسَكَفَرْنَا بِمَا كُنَّا بِهِ مُشْرِكِينَ ﴿٨٤﴾ فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا سُنَّتَ اللَّهُ الَّتِي قَدْ خَلَتْ فِي عِبَادِهِ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْكَافِرُونَ ﴿٨٥﴾﴾ [غافر].

= قلت: وأخرجه البزار (٧٩/٤ رقم ٣٢٤٣ - كشف).

وأورده الهيثمي في «المجمع» (١٩٨/١٠) وقال: رواه البزار، وفيه يزيد بن عبد الملك النوفلي وهو متروك.

[ال] فصل [الحادي عشر]

في معرفة نبينا محمد ﷺ

وتبليغه الرّسالة وإكمال الله لنا به الدين،
وأنه خاتم النبيين، وأفضل الخلق أجمعين،
وأن من ادّعى النبوة بعده فهو كاذب،
يكفر من صدّقه واتّبعه

[نسيبه (١) ﷺ]

(نبينا محمد من هاشم إلى الذبيح دون شك ينتمي)

(نبينا محمد) ﷺ (من) ولد (هاشم)، وهو ﷺ أبو القاسم محمد بن عبد الله بن عبد المطلب واسمه شيبه الحمد بن هاشم واسمه عمرو بن عبد مناف واسمه مغيرة بن قصي واسمه زيد بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان.

وأمه ﷺ: آمنه بنت وهب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي.

وأُم عبد الله: فاطمة بنت عمرو بن عائذ بن عمران بن مخزوم بن يقظة بن مرة بن كعب بن لؤي.

وأُم عبد المطلب: سلمى بنت عمرو بن زيد بن لبيد بن خداس بن عامر بن غنم بن عدي بن النجار.

وأُم هاشم: عاتكة بنت مرة بن هلال.

وأُم عبد مناف: حبي بنت حليل بن حبشية ابن سلول بن كعب بن عمرو الخزاعي.

وأُم قصي: فاطمة بنت سعيد بن سيل أحد الجدره من جعشمه الأسد من اليمن.

وأُم كلاب: هند بنت سريز بن ثعلبة بن الحارث بن مالك بن كنانة بن خزيمة.

(١) انظر: «السيرة النبوية» لابن هشام (١/٣٣ - ٣٥) و «البداية والنهاية» (٢/١٩٤ - ١٩٥).

وأُمُّ مَرَّةَ: حَبْشِيَّةٌ بِنْتُ شَيْبَانَ بْنِ مَحَارِبِ بْنِ فَهْرِ بْنِ مَالِكِ بْنِ النَّضْرِ. وَأُمُّ كَعْبٍ: مَأْوِيَّةُ بِنْتُ كَعْبِ بْنِ الْقَيْنِ بْنِ الْجَسْرِ مِنْ قُضَاعَةَ.

وَأُمُّ لَوْي: سَلْمَى بِنْتُ عَمْرِو الْخَزَاعِيِّ. وَأُمُّ غَالِبٍ: لَيْلَى بِنْتُ سَعْدِ بْنِ هُذَيْلِ بْنِ مُدْرِكَةَ.

وَأُمُّ فَهْرِ بْنِ مَالِكٍ: جَنْدَلَةُ بِنْتُ الْحَارِثِ بْنِ مِضَاضِ الْجُرْهُمِيِّ. وَأُمُّ مَالِكِ عَاتِكَةُ: بِنْتُ عُدْوَانَ بْنِ عَمْرِو بْنِ قَيْسِ بْنِ عَيْلَانَ.

وَأُمُّ النَّضْرِ: بَرَّةُ بِنْتُ مُرِّ بْنِ أَدِّ بْنِ طَابِخَةَ بْنِ إِيَّاسِ بْنِ مُضَرَ. وَأُمُّ كِنَانَةَ: عَوَانَةُ بِنْتُ سَعْدِ بْنِ قَيْسِ بْنِ عَيْلَانَ بْنِ مُضَرَ.

وَأُمُّ خَزِيمَةَ: امْرَأَةٌ مِنْ قُضَاعَةَ. وَأُمُّ مَدْرِكَةَ بْنِ إِيَّاسٍ: خِنْذِفُ بِنْتُ عِمْرَانَ بْنِ الْحَافِ بْنِ قُضَاعَةَ.

وَأُمُّ إِيَّاسِ بْنِ مُضَرَ جُرْهُمِيَّةٌ. وَأُمُّ مُضَرَ: سَوْدَةُ بِنْتُ عَكِّ بْنِ عَدْنَانَ. وَأُمُّ رِبْعَةَ أُخِي مُضَرَ شَقِيقَةُ بِنْتُ عَكِّ بْنِ عَدْنَانَ، وَهَاتَانِ الْقَبِيلَتَانِ الْمَضْرُوبُ بِهِمَا الْمَثَلُ - رِبْعَةُ وَمُضَرٌ - ابْنَا نَزَارِ بْنِ مَعَدِّ بْنِ عَدْنَانَ.

وَلِمُضَرَ أُخٌ شَقِيقٌ وَهُوَ إِيَّادُ بْنُ نَزَارٍ، وَلِرِبْعَةَ أُخٌ شَقِيقٌ أَيْضاً وَهُوَ أَنْمَارُ بْنُ نَزَارٍ.

وهذا هو النسبُ المتفقُ على سِزْدِهِ، لا خِلافَ فِيهِ لِأَحَدٍ. وَكَذَا لا خِلافَ فِي أَنْ نَسَبَ عَدْنَانَ إِلَى الذَّبِيحِ إِسْمَاعِيلَ الْحَلِيمِ ابْنِ إِبْرَاهِيمَ الْخَلِيلِ عَلَيْهِمَا الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ.

وَكَذَا لا خِلافَ فِي أَنْ إِبْرَاهِيمَ يَنْتَمِي إِلَى سَامِ بْنِ نُوحٍ، وَهُوَ أَبُو الْعَرَبِ قَاطِبَةً، وَكَذَا لا خِلافَ فِي أَنْ نُوحًا يَنْتَمِي إِلَى شِيثِ بْنِ آدَمَ وَهُوَ وَصِيُّ أَبِيهِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ.

وَإِنَّمَا الْخِلافُ فِي كَمِيَّةِ الْآبَاءِ بَيْنَ عَدْنَانَ وَإِسْمَاعِيلَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ، وَبَيْنَ إِبْرَاهِيمَ وَسَامِ بْنِ نُوحٍ، وَبَيْنَ نُوحٍ وَشِيثِ بْنِ آدَمَ.

وَقد كان كَثِيرٌ مِنْ أئمَّةِ الدِّينِ - كَمَالِكِ بْنِ أَنَسِ الإِمَامِ وَغَيرِهِ - يَكْرَهُونَ تَعَدَّادَ الْآبَاءِ مِنْ فَوْقِ عَدْنَانَ. وَيَقُولُونَ: هُوَ رَجَمٌ بِالْغَيْبِ، وَمَا يَدْرِي مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ، وَاللَّهُ تَعَالَى يَقُولُ: ﴿وَقُرُونًا بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيرًا﴾ [الفرقان: ٣٨].

وقال أبو عمر بن عبد البر^(١) رحمه الله: كان قوم من السلف - منهم عبد الله بن مسعود^(٢) وعمر بن ميمون الأودي^(٣) ومحمد بن كعب القرظي^(٤) - إذا تلووا: ﴿وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ﴾ [إبراهيم: ٩] قالوا: كذب النسابون. وزوي عن ابن عباس^(٥) أنه كان إذا بلغ عدنان يقول: كذب النسابون.

قال السهيلي^(٦): وقد رأى جماعة جواز ذلك، منهم ابن إسحاق والبخاري والزيبر بن بكار والطبري وغيرهم من العلماء.

قال أبو عمر بن عبد البر^(٧): والذي عليه أئمة هذا الشأن في نسب عدنان قالوا: عدنان بن أدد بن مقوم بن ناحور بن تيرح بن يعرب بن يشجب بن نابت بن إسماعيل بن إبراهيم الخليل عليهما السلام.

والمقصود أن نبينا محمداً ﷺ أخرج الله تعالى من أوسط العرب نسباً وأكرمهم حسباً، وأعلاهم كعباً، وأعظمهم جزئومةً، وأشرفهم أصلاً وأطيبهم فرعاً.

وقال مسلم^(٨) بن الحجاج رحمه الله تعالى: حدثنا محمد بن مهران الرازي ومحمد بن عبد الرحمن بن سهم جميعاً عن الوليد.

قال ابن مهران: حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا الأوزاعي عن أبي عمار شداد

-
- (١) في «الأنباء على قبائل الرواة» (ص ١٩).
 - (٢) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (٨/١٣/١٨٧).
 - وابن أبي حاتم في تفسيره (٧/٢٢٣٦ رقم ١٢٢١٩).
 - وذكره السيوطي في «الدر المنثور» (٥/٩) وزاد نسبه لابن المنذر وعبد بن حميد والبعوي في تفسيره (٤/٣٣٧).
 - (٣) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (٨/١٣/١٨٧) والسيوطي في «الدر المنثور» (٥/٩).
 - (٤) ذكره السيوطي في «الدر المنثور» (٥/١١).
 - وابن كثير في تفسيره (٢/٥٤٣) وذكره ابن عبد البر في «الأنباء على قبائل الرواة» (ص ١٩).
 - (٥) أخرجه ابن سعد في «الطبقات الكبرى» (١/٥٦).
 - (٦) في «الروض الأنف» (١/٨).
 - (٧) في «الأنباء على قبائل الرواة» (ص ٢٠).
 - (٨) في صحيحه (٤/١٧٨٢ رقم ٢٢٧٦).

أنه سمع وائلة بن الأسقع يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الله اصطفى كنانة من ولد إسماعيل، واصطفى قريشاً من كنانة، واصطفى من قريش بني هاشم، واصطفاني من بني هاشم».

وروى الترمذي^(١) عن العباس بن عبد المطلب قال: قلت: يا رسول الله إن قريشاً جلسوا فتذاكروا أحسابهم بينهم، فجعلوا مثلك مثل نخلة في كبوة من الأرض.

فقال النبي ﷺ: «إن الله تعالى خلق الخلق فجعلني من خير فرقهم وخير الفريقين، ثم خير القبائل فجعلني في خير قبيلة، ثم خير البيوت فجعلني في خير بيوتهم، فأنا خيرهم نفساً وخيرهم بيتاً».

وفي رواية^(٢): فقام النبي ﷺ على المنبر فقال: «من أنا؟»، فقالوا: أنت رسول الله عليك السلام. قال: «أنا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب، إن الله تعالى خلق الخلق فجعلني في خيرهم، ثم جعلهم فرقتين فجعلني في خيرهم فرقة، ثم جعلهم قبائل فجعلني في خيرهم قبيلة، ثم جعلهم بيوتاً فجعلني في خيرهم بيتاً وخيرهم نفساً». هذا حديث حسن.

وحمى الله تبارك وتعالى أصول نبينا من سفاح الجاهلية فلم يشب نسبه شيء من ذلك لا من جهة آبائه ولا من جهة أمهاته ولم يولد إلا من نكاح كنيانة الإسلام كما رواه جماعة عن جعفر الصادق عن آبائه مرفوعاً: «إني وُلِدْتُ من نكاحٍ ولم أُولَدْ من سفاح»^(٣).

(١) في «السنن» (٥/٥٨٤ رقم ٣٦٠٧) وفي سننه يزيد بن أبي زياد وهو ضعيف. وقال الترمذي: هذا حديث حسن.

وقال الألباني في «ضعيف الترمذي» رقم (٧٣٨) حديث ضعيف. قلت: وأخرجه أحمد في «المسند» (٤/١٦٦) من طريق عبد الله بن الحارث بن نوفل به. وأورده الهيثمي في «المجمع» (٨/٢١٥ - ٢١٦) وقال: رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح.

(٢) أخرجه الترمذي في «السنن» (٥/٥٨٤ رقم ٣٦٠٨) وقال: هذا حديث حسن. قلت: وأخرجه البيهقي في «دلائل النبوة» (١/١٦٩ - ١٧٠). وأحمد في «المسند» (١/٢١٠). وقال الألباني في «ضعيف الترمذي» رقم (٧٣٩) حديث ضعيف.

(٣) روي من حديث علي بن أبي طالب، وعبد الله بن عباس، وعائشة، وأبي هريرة.

= أما حديث علي فله طريقان:

الأولى: عن زكريا بن عمر المعروف بـ «الدشتي» ثنا ابن فضيل عن عطاء بن السائب عن ميسرة عنه مرفوعاً بلفظ: «ولدت من آدم في نكاح، لم يصبني عهر الجاهلية». أخرجه ابن شاذان في «فوائد ابن قانع وغيره» (ق ١/١٦٣) كما في «الإرواء» (٦/٣٢٩) بسند ضعيف.

الثانية: قال محمد بن يحيى بن أبي عمر العدني: حدثنا محمد بن جعفر العلوي قال: أشهد على أبي لحدثني عن أبيه عن جده عن علي مرفوعاً بلفظ: «خرجت من نكاح ولم أخرج من سفاح، من لدن آدم إلى أن ولدني أبي وأمي، لم يصبني من سفاح الجاهلية شيء». أخرجه الرامهرمزي في «الفاصل بين الراوي والواعي» (ص ١٣٦) والجرجاني السهمي في «تاريخ جرجان» (ص ٣٦١ - ص ٣٦٢) والطبراني في «الأوسط» رقم (٤٧٢٨) وأورده الهيثمي في «المجمع» (٨/٢١٤) وقال: «وفيه محمد بن جعفر بن محمد بن علي صحح له الحاكم في «المستدرک» وقد تكلم فيه، وبقيّة رجاله ثقات».

وله عن الباقر طريق أخرى مرسلأ يرويه سفيان عن جعفر بن محمد عن أبيه في قوله تعالى: ﴿لَقَدْ جَاءكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ﴾ [التوبة: ١٢٨]. قال: لم يصبه شيء من ولادة الجاهلية، قال: وقال النبي ﷺ: «خرجت من نكاح غير سفاح».

أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (٧/٧٦١١ ج ٧) والبيهقي (٧/١٩٠) وعبد الرزاق في تفسيره (١/٢٥٧ رقم ١١٤٨) وابن أبي حاتم (٦/١٩١٧ رقم ١٠١٥٨). وأورده السيوطي في «الدر المنثور» (٤/٣٢٧) وزاد نسبه لأبي الشيخ. وقال الألباني في «الإرواء» (٦/٣٣١): وهذا مُرْسَلٌ صحيح الإسناد. وأخرجه ابن سعد في «الطبقات» (١/٦٠ - ٦١) من طريق أخرى عن جعفر به دون ذكر الآية.

وأما حديث ابن عباس فله عنه طرق:

الأولى: قال ابن سعد في «الطبقات» (١/٦١) أخبرنا محمد بن عمر الأسلمي نا أبو بكر بن عبد الله بن أبي سبرة عن عبد المجيد بن سهيل عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «خرجت من لدن آدم من نكاح وغير سفاح». وسنده ضعيف جداً.

وله طريق أخرى عن عكرمة، يرويه أنس بن محمد قال: ثنا موسى بن عيسى قال: ثنا يزيد بن أبي حكيم عنه به.

ولفظه: «لم يلتق أبواي في سفاح، لم يزل الله عز وجل ينقلني من أصلاب طيبة إلى أرحام طاهرة، صافياً مُهذّباً، لا تتشعب شعبتان إلا كنت في خيرهما». أخرجه أبو نعيم في «أعلام النبوة» (١/١٢/١).

وكان مولده ﷺ عام الفيل كما روى الترمذي^(١) وغيره^(٢) عن عبد المطلب بن

وقال الألباني في «الإرواء» (٦/٣٣٢): وإسناده وإبه، من دون عكرمة لم أعرفهم. طريق أخرى عنه موقوفاً، يرويه شبيب عن عكرمة عن ابن عباس: «وَتَقَلَّبَكَ فِي السَّاجِدِينَ» [الشعراء: ٢١٩].

قال: «من نبي إلى نبي حتى أخرجت نبياً»، أخرج ابن عساكر. وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٧/٨٦) وقال: «رواه البزار والطبراني ورجلها رجال الصحيح غير شبيب بن بشر وهو ثقة».

قلت: وشبيب هذا قال عنه الحافظ في «التقريب» (٢٧٣٨) صدوق يخطئ. الثانية: عن هشيم نا المدني عن أبي الحويرث عنه به، ولفظه: «ما ولدني من سفاح الجاهلية شيء، وما ولدني إلا نكاح كنكاح الإسلام».

أخرجه الطبراني في «الكبير» (١٠/٣٩٩ رقم ١٠٨١٢). والبيهقي (٧/١٩٠). وأورده الهيثمي في «المجمع» (٨/٢١٤) وقال: رواه الطبراني عن المدني عن أبي الحويرث ولم أعرف المدني ولا شيخه، وبقية رجاله وثقوا».

قلت: شيخه عبد الرحمن بن معاوية أبو الحويرث من رجال التهذيب، قال الحافظ: «صدوق سيء الحفظ رمي بالإرجاء».

ثالثاً: حديث عائشة.

قال ابن سعد في «الطبقات» (١/٦١) أخبرنا محمد بن عمر الأسلمي قال: حدثني محمد بن عبد الله بن مسلم عن عمه الزهري عن عروة عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: «خرجت من نكاح غير سفاح».

وفي الطريق إلى الزهري محمد بن عمر الأسلمي وهو متروك. «التقريب» رقم (٦١٧٥). رابعاً: حديث أبي هريرة.

يرويه أبو حامد أحمد بن محمد بن شعيب: أنبأنا سهل بن عمار العتكي أنبأنا أبو معاوية أنبأنا سعد بن محمد بن ولد بن عبد الرحمن بن عوف عن الزهري عن سعيد بن المسيب عنه مرفوعاً بلفظ: «ما ولدتني بغي قط، قد خرجت من صلب أبي آدم، ولم تزل تنازعني الأمم كابراً عن كابر حتى خرجت من أفضل حيين من العرب: هاشم وزهرة».

أخرجه ابن عساكر (١/٢٦٧) كما في «الإرواء» (٦/٣٣٤) بسند ضعيف جداً، وخلاصة القول أن الحديث حسن لغيره لأنه صحيح الإسناد عن أبي جعفر الباقر مرسلًا، ويشهد له الطريق الأولى عن علي.

والثانية عن ابن عباس لأن ضعفها يسير محتمل، وأما بقية الطرق فإنها شديدة الضعف لا يصلح شيء منها للاستشهاد بها، والله أعلم. «الإرواء» رقم (١٩١٤).

(١) في «السنن» (٥/٥٨٩ رقم ٣٦١٩).

وقال: هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث محمد بن إسحاق.

(٢) كأحمد في «المسند» (٤/٢١٥) والبيهقي في «دلائل النبوة» (١/٧٧) وأبي نعيم في =

عبد الله بن قيس بن مخزومة عن أبيه عن جده قال: وُلِدْتُ أنا ورسول الله ﷺ عام الفيل. قال: وسأل عثمان بن عفان قبات بن أشيم أخا بني يعمر بن ليث: أنت أكبر أم رسول الله ﷺ؟ فقال: رسول الله أكبر مني وأنا أقدم منه في الميلاد. قال: ورأيت حدق الفيل أخضر محيلاً. قال الترمذي: حديث حسن.

[مولده ﷺ]

(مولده بمكة المطهرة هجرته لطيبة المنورة)
 (بعد أربعين بدأ الوحي به ثم دعا إلى سبيل ربه)
 (عشر سنين أيها الناس اعبدوا رباً تعالی شأنه ووحدوا)
 (وكان قبل ذلك في غار حرا يخلو بذكر ربه عن الوري)
 (مولده) ﷺ (بمكة المطهرة) من كل رجس حساً ومعنى، (هجرته) ﷺ (لطيبة) المدينة (المنورة) وكان موجوداً في الصحف التي بشرت به ﷺ من التوراة والإنجيل وغيرهما والآيات في ذلك والدلائل على ذلك لا تحصى.
 ثم كان الأمر كما بشرت، فولد بمكة وأوحى إليه فيها، وبُعث بالدعوة إلى الله فيها. ثم كانت هجرته إلى المدينة كما سيأتي إن شاء الله عز وجل.

[بدء الوحي إليه ﷺ]

(بعد أربعين) سنة من عمره ﷺ (بدأ الوحي) من الله عز وجل إليه (به) ﷺ، كما في الصحيحين^(١) عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: كان رسول الله ﷺ رُبْعَةً من القوم، ليس بالطويل البائن ولا بالقصير، أزهَرَ اللونِ ليس بأبيض أمهق ولا آدم، ليس بجعدٍ قَطَط ولا سَبِطٍ رجل. بعثه الله على رأس أربعين سنة فأقام بمكة عشر سنين، الحديث.

= «دلائل النبوة» (ص ١٠١) والحاكم في «المستدرک» (٢/٦٠٣).

وقال: هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه ووافقه الذهبي.

(١) أخرجه البخاري في صحيحه (٦/٥٦٤ رقم ٣٥٤٧) وطرفاه رقم (٣٥٤٨، ٥٩٠٠).

ومسلم في صحيحه (٤/١٨٢٤ رقم ٢٣٤٧).

وكيفية بدء الوحي ما ذكره البخاري^(١) رحمه الله تعالى قال: حدثنا يحيى بن بكير قال: حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها أنها قالت: أول ما بُدئ به رسول الله ﷺ من الوحي الرؤيا الصالحة في النوم، فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح.

ثم حُبب إليه الخلاء، وكان يخلو بغارٍ جِراء فيتحنث فيه - وهو التعبُد - الليالي ذوات العدد قبل أن ينزع إلى أهله ويتزود لذلك.

ثم يرجع إلى خديجة فيتزود لمثلها، حتى جاءه الحق وهو في غار جِراء، فجاءه الملك فقال: «اقرأ». قال: «ما أنا بقارئ». قال: «فأخذني فغطني حتى بلغ مني الجهد، ثم أرسلني فقال: اقرأ، فقلت: ما أنا بقارئ. فأخذني فغطني الثانية حتى بلغ مني الجهد، ثم أرسلني فقال: اقرأ. فقلت: ما أنا بقارئ. فأخذني فغطني الثالثة، ثم أرسلني فقال: ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ﴿١﴾ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ﴿٢﴾ اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ ﴿٣﴾﴾ [العلق]. فرجع بها رسول الله ﷺ يرجف فؤاده، فدخل على خديجة بنت خويلد فقال: زملوني زملوني، فزملوه حتى ذهب عنه الروع، فقال لخديجة وأخبرها الخبر: «لقد خشيت على نفسي».

فقال خديجة: كلا والله لا يخزيك الله أبداً، إنك لتصل الرحم، وتحمل الكل، وتكسب المعدوم، وتقري الضيف، وتعين على نوائب الحق.

فانطلقت به خديجة حتى أتت به ورقة بن نوفل بن أسد بن عبد العزى بن عم خديجة، وكان امرءاً قد تنصر في الجاهلية، وكان يكتب الكتاب العبراني، فيكتب من الإنجيل بالعبرانية ما شاء الله أن يكتب، وكان شيخاً كبيراً قد عمي.

فقال له خديجة: يا ابن عم، اسمع من ابن أخيك. فقال له ورقة: يا ابن أخي ماذا ترى؟ فأخبره رسول الله ﷺ خبر ما رأى. فقال له ورقة: هذا الناموس الذي أنزل الله على موسى. يا ليتني فيها جذع. ليتني أكون حياً إذ يخرجك قومك. فقال رسول الله ﷺ: «أومخرجي هم؟»، قال: نعم، لم يأت رجل قط

(١) أخرجه البخاري في صحيحه (١/٢٣ رقم ٣) وأطرافه رقم (٣٣٩٢ و ٤٩٥٣ و ٤٩٥٥ و ٤٩٥٦ و ٤٩٥٧ و ٦٩٨٢).

بمثل ما جئت به إلا عُودِي. وإن يُدركني يومك أنصرك نصرأ مؤزرأ. ثم لم ينشب ورقة أن تُوقِي وفتّر الوحي».

قال ابنُ شهاب: وأخبرني أبو سلمة بنُ عبد الرحمن أن جابر بنَ عبد الله الأنصاري قال وهو يحدثُ عن فترة الوحي. فقال في حديثه^(١): «بينما أنا أمشي إذ سمعتُ صوتاً من السماء فرفعتُ بصري فإذا الملكُ الذي جاءني جالساً على كرسي بين السماء والأرض، فرُعبتُ منه، فرجعتُ فقلت: زملوني زملوني. فأنزل الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ ﴿١﴾ قُمْ فَأَنْذِرْ ﴿٢﴾﴾ - إلى قوله - ﴿وَالرَّجَزَ فَأَهْجُرْ ﴿٥﴾﴾ [المدثر]. فحمي الوحي وتتابع».

تابعه عبدُ الله بنُ يوسف وأبو صالحٍ وتابعه هلالُ بنُ ردادٍ عن الزهري. وقال يونسٌ ومعمّر: «بوادره».

حدثنا موسى بنُ إسماعيل قال: حدثنا أبو عوانة قال: حدثنا موسى بنُ أبي عائشة قال: حدثنا سعيدُ بنُ جبيرٍ عن ابن عباس^(٢) في قوله تعالى: ﴿لَا تُحْرِكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَتَّعَلَ بِهِ﴾ [القيامة]. قال: كان رسولُ الله ﷺ يعالجُ من التنزيل شدة، وكان مما يحركُ شفثيه. فقال ابنُ عباس فأنا أحركهما لك كما كان رسولُ الله ﷺ يحركهما.

وقال سعيد: وأنا أحركهما كما رأيتُ ابنَ عباسٍ يحركهما. فحركُ شفثيه. فأنزل الله تعالى: ﴿لَا تُحْرِكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَتَّعَلَ بِهِ﴾ [القيامة]. قال: جمعهُ لك بصدرك وتقرأه: ﴿فَإِذَا قَرَأْتَهُ فَانصُرْهُ﴾ [القيامة: ١٨] قال: فاستمع له وأنصتُ ﴿ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ﴾ [القيامة: ١٩] ثم إن علينا أن تقرأه.

وكان رسولُ الله ﷺ بعد ذلك إذا أتاه جبريلُ استمعَ فإذا انطلقَ جبريلُ قرأه النبي ﷺ كما قرأه».

(١) أخرجه البخاري في صحيحه (١/٢٧ رقم ٤) وأطرافه رقم (٢٢٣٨، ٤٩٢٢، ٤٩٢٤، ٤٩٢٥، ٤٩٢٦، ٤٩٥٤، ٦٢١٤).

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه (١/٢٩ رقم ٥) وأطرافه رقم (٤٩٧٢، ٤٩٢٨، ٤٩٢٩، ٥٠٤٤، ٧٥٢٤).

ومسلم في صحيحه (١/٣٣٠ رقم ١٤٧/٤٤٨).

وقال^(١) رحمه الله تعالى: حدثنا عبدُ اللهِ بنُ يوسفَ قال: أخبرنا مالكُ عن هشامِ بنِ عروةَ عن أبيه عن عائشةَ أمِّ المؤمنين رضي الله عنها: أن الحارثَ بنَ هشامٍ رضي الله عنه سأل رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم فقال: يا رسولَ اللهِ كيف يأتيك الوحي؟ فقال رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: «أحياناً يأتيني مثل صلصلةِ الجرسِ وهو أشدُّ عليّ، فيفصمُ عني وقد وعيتُ عنه ما قال، وأحياناً يتمثلُ لي الملكُ رجلاً فيكلمني فأعي ما يقول».

قالت عائشةُ رضي الله عنها: ولقد رأيتُه ينزلُ عليه الوحيُ في اليومِ الشديدِ البردِ فيفصمُ عنه وإن جبينه ليتفصدُ عرقاً.

[دعوته إلى سبيل ربه]

(ثم دعا إلى سبيل ربه) وهو على دين الإسلام الذي أرسل اللهُ تعالى به رسَلَهُ وأنزلَ به كتبه، وهو دينه في السماء والأرض، ولن يقبلَ اللهُ تعالى من أحدٍ ديناً سواه.

(عشر سنين) دعوته إلى التوحيد وتركِ عبادةِ الأوثانِ فقط قبل أن يفرضَ عليه الصلواتِ الخمسُ ولا غيرها قائلاً: (أيها الناسُ اعبدوا رباً تعالى شأنه) لا تعبدوا إلا الله (ووجدوا) تفسيرٌ لذلك.

وهذه دعوةٌ من قبله من نوح إلى خاتمهم محمدٍ صلى الله عليه وسلم، كلهم يقول: ﴿يَقُولُوا عِبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنَ اللَّهِ غَيْرُهُ﴾ [الأعراف: ٥٩].

وكانت الدعوةُ في أول البعثةِ سرّاً ثلاثَ سنين فيما ذكر ابنُ إسحاق^(٢) وغيره، قال ابنُ مسعودٍ رضي الله عنه: ما زال النبيُّ صلى الله عليه وسلم مستخفياً حتى نزلت: ﴿فَأَصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ﴾ [الحجر: ٩٤].

وقال البخاريُّ^(٣) رحمه الله تعالى في تفسير سورة الشعراء: قوله عز وجل: ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ (٧٤) وَأَخْفِضْ جَنَاحَكَ ﴿ [الشعراء: ٢١٤ - ٢١٥]: حدثنا عمرُ بنُ حفصِ بنِ غياثٍ حدثنا أبي حدثنا الأعمشُ قال: حدثني عمرو بنُ مرةَ عن سعيدِ بنِ

(١) أخرجه البخاري في صحيحه (١٨/١ رقم ٢) وطرفه (٣٢١٥).

(٢) في السيرة (١/٣٢٥).

(٣) في صحيحه (٨/٥٠١ رقم ٤٧٧٠).

جبیر عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: لما نزلت: ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ [الشعراء: ٢١٤]، صعد النبي ﷺ على الصفا فجعل ينادي: يا بني فهر، يا بني عدي، لبطون قريش، حتى اجتمعوا، فجعل الرجل إذا لم يستطع أن يخرج أرسل رسولاً لينظر ما هو. فجاء أبو لهب وقريش فقال: «أرأيتمكم لو أخبرتكم أن خيلاً بالوادي تريد أن تغير عليكم أكنتم مُصدقي؟»، قالوا: نعم، ما جربنا عليك إلا صدقاً. قال: «فإني نذير لكم بين يدي عذابٍ شديد».

فقال أبو لهب: تباً لك سائر اليوم، ألهذا جمعنا؟ فنزلت: ﴿تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ ﴿١﴾ مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ ﴿٢﴾﴾ [المسد].

حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال: أخبرني سعيد بن المسيب وأبو سلمة عن عبد الرحمن أن أبا هريرة (١) رضي الله عنه قال: قام رسول الله ﷺ حين أنزل الله: ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ [الشعراء: ٢١٤] قال: «يا معشر قريش - أو كلمة نحوها - اشتروا أنفسكم، لا أغني عنكم من الله شيئاً، يا بني عبد مناف، لا أغني عنكم من الله شيئاً، يا عباس بن عبد المطلب، لا أغني عنك من الله شيئاً، ويا صفية عمّة رسول الله ﷺ، لا أغني عنك من الله شيئاً، ويا فاطمة بنت محمد ﷺ، سليني ما شئت من مالي، لا أغني عنك من الله شيئاً». ورواهما مسلم (٢) أيضاً.

وقال (٣) رحمه الله: حدثنا قتيبة بن سعيد وزهير بن حرب قالوا: حدثنا جرير عن عبد الملك بن عمير عن موسى بن طلحة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: لما نزلت هذه الآية: ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ [الشعراء: ٢١٤] دعا رسول الله ﷺ قريشاً فاجتمعوا، فعمّ وخصّ، فقال: «يا بني كعب بن لؤي، أنقذوا أنفسكم من النار، يا بني مرة بن كعب أنقذوا أنفسكم من النار. يا بني عبد شمس، أنقذوا أنفسكم من النار. يا بني عبد مناف، أنقذوا أنفسكم من النار. يا بني هاشم، أنقذوا أنفسكم من

(١) أخرجه البخاري في صحيحه (٥٠١/٨ رقم ٤٧٧١).

(٢) حديث ابن عباس المتقدم أخرجه مسلم (١٩٣/١ - ١٩٤ رقم ٣٥٥/٢٠٨).

وحديث أبي هريرة أخرجه مسلم في صحيحه (١٩٢/١ رقم ٣٥١/٢٠٦).

(٣) أي مسلم في صحيحه (١٩٢/١ رقم ٣٤٨/٢٠٤).

النار. يا بني عبد المطلب، أنقذوا أنفسكم من النار. يا فاطمة أنقذي نفسك من النار، فإني لا أملك لكم من الله شيئاً غير أن لكم رحمًا سأبؤها ببلالها»^(١).

وله^(٢) عن عائشة رضي الله عنها قالت: لما نزلت: ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ [الشعراء: ٢١٤] قام رسول الله ﷺ على الصفا فقال: «يا فاطمة بنت محمد، يا صفية بنت عبد المطلب، يا بني عبد المطلب، لا أملك لكم من الله شيئاً، سلوني من مالي ما شئتم».

وله^(٣) عن قبيصة بن المخارق وزهير بن عمرو قالوا: لما نزلت: ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ [الشعراء: ٢١٤]. انطلق رسول الله ﷺ إلى رضمة من جبل فعلا أعلاها حجرًا ثم نادى: «يا بني عبد مناف إني نذير، إنما مثلي ومثلكم كمثل رجل رأى العدو فانطلق يربأ أهله، فخشى أن يسبقوه، فجعل يهتف: يا صباحاه (وكان قبل ذلك في غار حراء) تقدم معناه في حديث الحارث^(٤) بن هشام.

حديث الإسراء والمعراج

(وبعد خمسين من الأعوام مضت لعمر سيد الأنام)
(أسرى به الله إليه في الظلم وفرض الخمس عليه وحتم)

وكان الإسراء من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى، والمعراج من المسجد الأقصى إلى سدره المنتهى ثم إلى حيث شاء الله عز وجل، قال الله تبارك وتعالى في ذكر الإسراء: ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا الَّذِي بَرَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنَ السَّمَاءِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الإسراء: ١].

وقال تبارك وتعالى في ذكر المعراج: ﴿وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ ﴿١٤﴾ عِنْدَ سِدْرَةِ

(١) (سأبؤها ببلالها) بفتح الباء الثانية وكسرهما، وهما وجهان مشهوران ذكرهما جماعات من العلماء.

والبلال: الماء، ومعنى الحديث سأصلها، شبهت قطيعة الرحم بالحرارة ووصلها بإطفاء الحرارة ببرودة. ومنه: «بلؤا أرحامكم»، أي: صلواها.

(٢) لمسلم في صحيحه (١/١٩٢) رقم (٢٠٥/٣٥٠).

(٣) لمسلم في صحيحه (١/١٩٣) رقم (٢٠٧/٣٥٣).

(٤) تقدم تخريجه.

الْمُنْتَهَى ﴿١٤﴾ عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى ﴿١٥﴾ إِذْ يَنْشَى الْأَشَدْرَةَ مَا يُشْئِي ﴿١٦﴾ مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى ﴿١٧﴾
لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى ﴿١٨﴾ ﴿النجم﴾.

وقال البخاري^(١) رحمه الله تعالى: باب حديث الإسراء وقول الله تعالى:
﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا﴾ [الإسراء: ١].

حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب حدثني أبو سلمة بن عبد الرحمن سمعت جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «لما كذبتني قريش، قُمتُ في الحجر فجلى الله لي بيت المقدس، فطففتُ أخبرهم عن آياته وأنا أنظر إليه».

باب المعراج. حدثنا هُدبَةُ بنُ خالدٍ حدثنا هُمَامُ بنُ يحيى حدثنا قَتَادَةُ عن أنس بن مالك عن مالك^(٢) بن صعصعة رضي الله عنه أن نبي الله صلى الله عليه وسلم حدثهم عن ليلة أسري به قال: «بينما أنا في الحطيم - وربما قال في الحجر - مضطجماً إذ أتاني آت - فقد قال وسمعته يقول، فشق ما بين هذه إلى هذه».

فقلت للجارود: وهو إلى جنبي ما يعني به؟ قال: من ثغرة نحره إلى شِغْرَتِهِ. وسمعته يقول: من قصبه إلى شِغْرَتِهِ: «فاستخرج قلبي. ثم أتيت بطست من ذهب مملوءة إيماناً فغسل قلبي، ثم حُشي ثم أعيد. ثم أتيت بدابة دون البغل وفوق الحمار أبيض».

فقال الجارود: هو البراق يا أبا حمزة؟ قال أنس: نعم. «يضع خطوه عند أقصى طرفه، فحملت عليه، فانطلق بي جبريل حتى أتى السماء الدنيا فاستفتح، فقيل: من هذا؟ قال جبريل، قيل: ومن معك؟ قال: محمد، قيل: وقد أرسل إليه؟ قال: نعم، قيل: مرحباً به فنعم المجيء جاء، ففتح فلما خلصت فإذا فيها آدم فقال: هذا أبوك آدم فسلم عليه، فسلمت عليه فرد السلام، ثم قال: مرحباً بالابن الصالح والنبي الصالح».

ثم صعد حتى أتى السماء الثانية فاستفتح، قيل: من هذا؟ قال: جبريل،

(١) في صحيحه (١٩٦/٧ رقم ٣٨٨٦) وطرفه (٤٧١٠) ومسلم (١٥٦/١ رقم ١٧٠/٢٧٦).

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه (٢٠١/٧ - ٢٠٢ رقم ٣٨٨٧).

قيل: ومن معك؟ قال: محمد، قيل: وقد أرسل إليه؟ قال: نعم. قيل: مرحباً به
فنعم المجيء جاء. ففتح فلما خلصت إذا يحيى وعيسى وهما ابنا الخالة قال: هذا
يحيى وعيسى فسلم عليهما. فسلمت فردا ثم قال: مرحباً بالأخ الصالح والنبى
الصالح.

ثم صعد السماء الثالثة فاستفتح. قيل: من هذا؟ قال: جبريل. قيل: ومن
معك؟ قال: محمد ﷺ، قيل: وقد أرسل إليه؟ قال: نعم، قيل: مرحباً به فنعم
المجيء جاء، ففتح فلما خلصت فإذا يوسف، قال: هذا يوسف فسلم عليه،
فسلمت عليه فردت قال: مرحباً بالأخ الصالح والنبى الصالح.

ثم صعد بي حتى أتى السماء الرابعة فاستفتح. قيل: من هذا؟ قال: جبريل.
قيل: ومن معك؟ قال: محمد ﷺ، قيل: أوقد أرسل إليه؟ قال: نعم. قيل،
مرحباً به فنعم المجيء جاء. فلما خلصت إذا إدريس، قال: هذا إدريس فسلم
عليه، فسلمت عليه فردت قال: مرحباً بالأخ الصالح والنبى الصالح.

ثم صعد بي حتى أتى السماء الخامسة فاستفتح، قيل: من هذا؟ قال:
جبريل، قيل: ومن معك؟ قال: محمد ﷺ، قيل: أوقد أرسل إليه؟ قال: نعم.
قيل مرحباً به فنعم المجيء جاء. فلما خلصت فإذا هارون، قال: هذا هارون فسلم
عليه، فسلمت عليه فردت قال: مرحباً بالأخ الصالح والنبى الصالح.

ثم صعد بي حتى أتى السماء السادسة فاستفتح، قيل: من هذا؟ قال:
جبريل، قيل: ومن معك؟ قال: محمد ﷺ، قيل: أوقد أرسل إليه؟ قال: نعم.
قال: مرحباً به فنعم المجيء جاء، فلما خلصت فإذا موسى، قال: هذا موسى
فسلم عليه، فسلمت عليه فردت قال: مرحباً بالأخ الصالح والنبى الصالح، فلما
تجاوزت بكى، قيل: ما يبكيك؟ قال: أبكي لأن غلاماً بعث بعدي يدخل الجنة من
أمته أكثر ممن يدخلها من أمتي.

ثم صعد بي إلى السابعة فاستفتح جبريل، قيل: من هذا؟ قال: جبريل.
قيل: ومن معك؟ قال: محمد ﷺ، قيل: وقد بعث إليه؟ قال: نعم. قال: مرحباً
به فنعم المجيء جاء. فلما خلصت فإذا إبراهيم قال: هذا أبوك فسلم عليه،
فسلمت عليه فردت علي السلام، قال: مرحباً بالابن الصالح والنبى الصالح.

ثم رُفِعَتْ إلى سِدْرَةِ الْمُنتَهَى فإذا نَبَقُهَا مِثْلُ قِلَالٍ هَجَرَ، وإذا ورَقُهَا مِثْلُ آذَانِ الْفِيلَةِ، قال: هذه سِدْرَةُ الْمُنتَهَى، وإذا أُرْبَعَةُ أَنْهَارٍ: نَهْرَانِ بَاطِنَانِ وَنَهْرَانِ ظَاهِرَانِ، فقلت: ما هذان يا جبريلُ؟ قال أما الْبَاطِنَانِ فَنَهْرَانِ فِي الْجَنَّةِ، وَأما الظَاهِرَانِ فَالنَّيْلُ وَالْفِرَاتُ، ثم رُفِعَ لِي الْبَيْتُ الْمَعْمُورُ، ثم أُتِيَتْ بِإِنَاءٍ مِنْ خَمْرٍ وَإِنَاءٍ مِنْ لَبَنٍ وَإِنَاءٍ مِنْ عَسَلٍ، فَأَخَذْتُ اللَّبْنَ فَقَالَ: هِيَ الْفِطْرَةُ أَنْتَ عَلَيْهَا وَأَمْتُكَ، ثم فُرِضَتْ عَلَيَّ الصَّلَاةُ خَمْسِينَ صَلَاةً كُلَّ يَوْمٍ.

فَرَجَعْتُ فَمَرَزْتُ عَلَى مُوسَى فَقَالَ: بِمَا أُمِرْتُ؟ قَالَ: أُمِرْتُ بِخَمْسِينَ صَلَاةً كُلَّ يَوْمٍ، قَالَ: إِنْ أَمْتُكَ لَا تَسْتَطِيعُ خَمْسِينَ صَلَاةً كُلَّ يَوْمٍ، وَإِنِّي وَاللَّهِ قَدْ جَرَبْتُ النَّاسَ قَبْلَكَ وَعَالَجْتُ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَشَدَّ الْمُعَالَجَةِ، فَارْجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَاسْأَلْهُ التَّخْفِيفَ لِأَمْتِكَ.

فَرَجَعْتُ فَوَضَعَ عَنِّي عَشْرًا، فَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى فَقَالَ مِثْلَهُ، فَرَجَعْتُ فَوَضَعَ عَنِّي عَشْرًا، فَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى فَقَالَ مِثْلَهُ، فَرَجَعْتُ فَأَمَرْتُ بِعَشْرِ صَلَوَاتٍ كُلَّ يَوْمٍ.

فَرَجَعْتُ فَقَالَ مِثْلَهُ، فَرَجَعْتُ فَأَمَرْتُ بِخَمْسِ صَلَوَاتٍ كُلَّ يَوْمٍ. فَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى فَقَالَ: بِمَا أُمِرْتُ؟ قلت: أُمِرْتُ بِخَمْسِ صَلَوَاتٍ كُلَّ يَوْمٍ، قَالَ: إِنْ أَمْتُكَ لَا تَسْتَطِيعُ خَمْسَ صَلَوَاتٍ كُلَّ يَوْمٍ، وَإِنِّي قَدْ جَرَبْتُ النَّاسَ قَبْلَكَ وَعَالَجْتُ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَشَدَّ الْمُعَالَجَةِ، فَارْجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَاسْأَلْهُ التَّخْفِيفَ لِأَمْتِكَ، قَالَ: سَأَلْتُ رَبِّي حَتَّى اسْتَخَيَيْتُ وَلَكِنِّي أَرْضَى وَأَسْلَمُ، قَالَ: فَلَمَّا جَاوَزْتُ نَادَانِي مَنَادٍ: أَمْضَيْتُ فَرِيضَتِي وَخَفَّفْتُ عَنْ عِبَادِي». رواه مسلم^(١) مختصراً.

قلت: وقوله في هذه الرواية عن إدريسٍ مرحباً بالأخ الصالحِ هذا قد يُشكَلُ، لأن إدريسَ من آباءه، والمعنى واللَّهُ أعلمُ على ما في الحديث: «نحن معاشرُ الأنبياءِ أبناءُ عِلَاتٍ»^(٢) إلخ.

(١) في صحيحه (١/١٤٩ - ١٥٢ رقم ١٦٤/٢٦٤).

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه (٦/٤٧٧ - ٤٧٨ رقم ٣٤٤٢) وطره رقم (٣٤٤٣).

ومسلم في صحيحه (٤/١٨٣٧ رقم ١٤٣/٢٣٦٥).

وقال البخاري^(١) رحمه الله تعالى: حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثني سليمان عن شريك بن عبد الله أنه قال: سمعت ابن مالك - يعني أنساً رضي الله عنه - يقول ليلة أسري برسول الله ﷺ من مسجد الكعبة: «إنه جاءه ثلاثة نفر قبل أن يوحى^(٢) إليه وهو نائم في المسجد الحرام فقال أولهم: أيهم هو؟ فقال أوسطهم: هو خيرهم، فقال آخرهم: خذوا خيرهم، فكانت تلك الليلة فلم يرهم حتى أتوه ليلة أخرى فيما يرى قلبه وتنام عينه ولا ينأى قلبه.

وكذلك الأنبياء تنام أعينهم ولا تنام قلوبهم. فلم يكلموه حتى احتملوه فوضعوه عند بئر زمزم فتولاه منهم جبريل فشق جبريل ما بين نحره إلى لبتة حتى أفرغ من صدره وجوفه فغسله من ماء زمزم بيده حتى أنقى جوفه.

ثم أتى بطست من ذهب فيه تور من ذهب، محشو إيماناً وحكمة، فحشا به صدره ولغاديدته يعني عروق حلقه ثم أطبقه.

ثم عرج به إلى السماء الدنيا فضرب باباً من أبوابها فناداه أهل السماء: من هذا؟ فقال: جبريل. قالوا: ومن معك؟ قال: محمد. قال: وقد بُعث إليه؟ قال: نعم، قالوا: فمرحباً به وأهلاً، فيستبشر أهل السماء لا يعلم أهل السماء بما يريد الله به في الأرض حتى نعلمهم.

فوجد في السماء الدنيا آدم فقال له جبريل: هذا أبوك فسلم عليه، فسلم ورد عليه آدم وقال: مرحباً وأهلاً يا بُني، نعم الابن أنت، فإذا هو في السماء الدنيا بنهرين يطردان، فقال: ما هذان النهران يا جبريل؟ قال: هذا النيل والفرات.

ثم مضى به في السماء فإذا هو بنهر خرّ عليه قصر من لؤلؤ وزبرجد، فضرب يده فإذا هو مسك، فقال: ما هذا يا جبريل؟ قال هذا الكوثر الذي خبا لك ربك.

(١) في صحيحه (٤٧٨/١٣ - ٤٧٩ - رقم ٧٥١٧).

(٢) قال الحافظ في «الفتح» (٤٨٠/١٣): أنكرها الخطابي وابن حزم وعبد الحق والقاضي عياض والنووي وعبارة النووي: وقع في رواية شريك - يعني هذه - أوهام أنكرها العلماء أحدها قوله: «قبل أن يوحى إليه» وهو غلط لم يوافق عليه، وأجمع العلماء أن فرض الصلاة كان ليلة الإسراء فكيف يكون قبل الوحي.
* ورد الحافظ على ذلك القول في «الفتح» (٤٨٠/١٣).

ثم عرجَ إلى السماء الثانية فقالت الملائكةُ له مثل ما قالت له الأولى: مَنْ هذا؟ قال: جبريلُ، قالوا: ومن معك؟ قال: محمدٌ ﷺ، قالوا: وقد بُعثَ إليه؟ قال: نعم، قالوا: مرحباً به وأهلاً.

ثم عرجَ به إلى السماء الثالثة وقالوا مثل ما قالت الأولى والثانية. ثم عرجَ به إلى الرابعة فقالوا مثل ذلك، ثم عرجَ به إلى السماء الخامسة فقالوا له مثل ذلك. ثم عرجَ به إلى السادسة فقالوا له مثل ذلك، ثم عرجَ به إلى السماء السابعة فقالوا له مثل ذلك.

كلُّ سماءٍ فيها أنبياءٌ قد سَمَّاهم فأوعيتُ منهم إدريسَ في الثانية وهارونَ في الرابعة، وآخرَ في الخامسة لم أحفظَ اسمه، وإبراهيمَ في السادسة وموسى في السابعة بتفضيلِ كلامِ الله.

فقال موسى: ربُّ لم أظنَّ أن يُرفعَ عليَّ أحدٌ، ثم علا به فوق ذلك بما لا يعلمه إلا اللهُ تعالى حتى جاء سدرة المُنتهى ودنا الجبارُ ربُّ العزة فتدلى حتى كان منه قابَ قوسين أو أدنى، فأوحى اللهُ فيما أوحى إليه خمسينَ صلاةً على أمتك كلَّ يومٍ وليلة.

ثم هبطَ حتى بلغ موسى فاحتبسَه موسى فقال: يا محمدُ ماذا عهدَ إليك ربُّك؟ قال: عهدَ إليَّ خمسينَ صلاةً كلَّ يومٍ وليلة. قال: إن أمتك لا تستطيع ذلك فارجعْ فليخففَ عنك ربُّك وعنهم، فالتفتَ النبيُّ إلى جبريلَ كأنه يستشيرَه في ذلك، فأشار إليه جبريلُ أن نعم إن شئت، فعلا به إلى الجبار فقال وهو مكانه: يا ربُّ خففْ عنا فإن أمتي لا تستطيع هذا، فوضع عنه عشرَ صلواتٍ.

ثم رجع إلى موسى فاحتبسَه فلم يزل يردُّه موسى إلى ربه حتى صارت إلى خمس صلواتٍ، ثم احتبسَه موسى عند الخمسِ فقال: يا محمدُ واللهِ لقد راودتُ بني إسرائيلَ قومي على أدنى من هذا فضعفوا فتركوه، فأمتك أضعفُ أجساداً وقلوباً وأبداناً وأبصاراً وأسماعاً، فارجعْ فليخففَ عنك ربُّك، كلُّ ذلك يلتفتَ النبيُّ ﷺ إلى جبريلَ ليُشيرَ عليه ولا يكره ذلك جبريلُ، فرفعه عند الخامسة فقال: يا ربُّ إن أمتي ضعفاءُ أجسامهم وقلوبهم وأسماعهم وأبدانهم فخففْ عنا.

فقال الجبارُ: يا محمدُ، قال: لبيك وسعديك، قال: إنه لا يبدلُ القول

لديّ، كما فرضتُ عليك في أم الكتاب، قال: فكلُّ حسنةٍ بعشرِ أمثالِها فهي خمسونَ في أم الكتاب، وهي خمسٌ عليك.

فرجع إلى موسى فقال: كيف فعلتُ؟ فقال: خففَ عنا. أعطانا بكلِّ حسنةٍ عشرَ أمثالِها، قال موسى: قد والله روادتُ بني إسرائيلَ على أدنى من ذلك فتركوه، ارجع إلى ربك فليخففَ عنك أيضاً، قال رسولُ الله ﷺ: يا موسى قد والله استحييتُ من ربي مما اختلفتُ إليه. قال: فاهبطِ باسمِ الله. قال: واستيقظ وهو في المسجد الحرام.

ورواه مسلمٌ^(١) بعد حديثِ ثابتِ البنانيِّ أضله، وقال: نحوَ حديثِ ثابتِ البنانيِّ وقدم فيه شيئاً وأخر وزاد ونقص، وهذا السياقُ روايتهُ لحديثِ ثابتِ قال: رحمه الله تعالى: حدثنا شيبانُ بنُ فروخَ حدثنا حمادُ بنُ سلمةَ حدثنا ثابتُ البنانيُّ عن أنسِ بنِ مالكٍ رضي الله عنه أن رسولَ الله ﷺ قال: «أتيتُ بالبراقِ وهو دابةٌ أبيضُ طويلٌ فوق الحمارِ ودون البغلِ، يضع حافره عند منتهى طرفه، قال: فركبته حتى أتيتُ بيتَ المقدسِ. قال: فربطته بالحلقة التي يربطُ الأنبياءُ. قال: ثم دخلتُ المسجدَ فصليتُ فيه ركعتينِ ثم خرجتُ، فجاءني جبريلُ عليه السلامُ ينادي من خمر وإناءٍ من لبنٍ فاخترتُ اللبنِ، فقال: جبريلُ عليه السلامُ: اخترتَ الفِطْرَةَ. ثم عرج بنا إلى السماء فاستفتح جبريلُ فقيل: من أنت؟ قال: جبريلُ، قيل: ومن معك؟ قال: محمد. قيل: وقد بُعثَ إليه؟ قال: قد بُعثَ إليه، ففتح لنا فإذا أنا بأدم فرحب بي ودعا لي بخير.

ثم عرج بنا إلى السماء الثانية فاستفتح جبريلُ عليه السلامُ، فقيل: من أنت؟ قال: جبريلُ، قيل: ومن معك؟ قال: محمد ﷺ، قيل: وقد بُعثَ إليه؟ قال: قد بُعثَ إليه. ففتح لنا فإذا أنا بابنِ الخالةِ عيسى بنِ مريمَ ويحيى بنِ زكريا صلواتُ الله عليهما وسلامه، فرحبا ودعوا لي بخير.

ثم عرج بي إلى السماء الثالثة فاستفتح جبريلُ فقيل: من أنت؟ قال: جبريلُ. قيل: ومن معك؟ قال: محمد ﷺ، قيل: وقد بُعثَ إليه؟ قال: قد بُعثَ إليه.

(١) في صحيحه (١/١٤٥ - ١٤٧ رقم ١٦٢/٢٥٩).

ففتح لنا فإذا أنا بيوسفَ عليه السلام إذ هو قد أُعطيَ شطرَ الحُسنِ، فرحب ودعا لي بخير.

ثم عرج بنا إلى السماء الرابعة فاستفتح جبريلُ عليه السلام، قيل: من هذا؟ قال: جبريلُ، قيل: ومن معك؟ قال: محمدٌ ﷺ. قال: وقد بُعثَ إليه؟ قال: قد بُعثَ إليه، ففتح البابُ فإذا أنا بإدريسَ عليه السلام فرحب ودعا لي بخير، قال اللهُ عز وجل: ﴿وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا﴾ [مريم: ٥٧].

ثم عرج بنا إلى السماء الخامسة فاستفتح جبريلُ، قيل: من هذا؟ قال: جبريلُ، قيل: ومن معك؟ قال: محمدٌ ﷺ، قيل: وقد بُعثَ إليه؟ قال: قد بُعثَ إليه، ففتح لنا فإذا أنا بهارونَ ﷺ، فرحب ودعا لي بخير.

ثم عرج بنا إلى السماء السادسة فاستفتح جبريلُ عليه السلام، قيل: من هذا؟ قال: جبريلُ. قيل: ومن معك؟ قال: محمدٌ ﷺ، قيل: وقد بُعثَ إليه؟ قال: قد بُعثَ إليه، ففتح لنا فإذا بموسى ﷺ فرحب بي ودعا لي بخير.

ثم عرج بنا إلى السماء السابعة، فاستفتح جبريلُ فقيل: من هذا؟ قال: جبريلُ، قيل: ومن معك؟ قال: محمدٌ ﷺ، قيل: وقد بُعثَ إليه؟ قال: قد بُعثَ إليه، ففتح لنا فإذا أنا بإبراهيمَ ﷺ مُسنداً ظهره إلى البيت المعمور، وإذا هو يدخله كلُّ يوم سبعونَ ألفَ ملكٍ ثم لا يعودون إليه.

ثم ذهب بي إلى سِدرة المنتهى، وإذا ورقها كأذان الفيلة، وإذا ثمرها كالقلال، قال: فلما غشيها من أمر الله ما غشي تغيرت فما أحدٌ من خلقِ اللهِ يستطيع أن ينعتها من حُسنها، فأوحى اللهُ إليَّ ما أوحى، ففرض عليَّ خمسينَ صلاةً في كل يوم وليلة، فنزلتُ إلى موسى ﷺ فقال: ما فرضَ ربُّك على أمتك؟ قلت: خمسينَ صلاةً، قال: ارجعْ إلى ربك فاسأله التخفيفَ فإن أمتك لا يطيقون ذلك، فإني قد بلوتُ بني إسرائيلَ وخبرتهم.

قال: فرجعتُ إلى ربي فقلتُ: يا ربِّ خففْ عن أمتي، فحطَّ عني خمساً، فرجعتُ إلى موسى فقلتُ: حطَّ عني خمساً، قال: إن أمتك لا تطيق ذلك، فارجعْ إلى ربِّك فاسأله التخفيفَ.

قال: فلم أزل ارجع بين ربي تبارك وتعالى وبين موسى عليه السلام حتى

قال: يا محمد إنهن خمسُ صلواتٍ كلُّ يومٍ وليلةٍ، لكل صلاةٍ عشرٌ فذلك خمسون صلاةً، ومن همَّ بحسنة فلم يعملها كتبتُ له حسنةً، فإن عملها كتبتُ له عشرًا، ومن همَّ بسيئة فلم يعملها لم تكتب شيئا، فإن عملها كتبتُ سيئةً واحدةً.

قال: فنزلتُ حتى انتهيتُ إلى موسى ﷺ فأخبرته، فقال: ارجع إلى ربك فاسأله التخفيف، فقال رسولُ الله ﷺ: فقلتُ قد رجعتُ إلى ربي حتى استحييتُ منه.

وقال البخاري^(١) رحمه الله تعالى: بابُ كيف فرضتُ الصلاةُ في الإسراء: حدثنا يحيى بن بكير قال: حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب عن أنس بن مالك ﷺ قال: كان أبو ذرٍّ ﷺ يحدث أن رسولَ الله ﷺ قال: «فُرج عن سقفي بيتي وأنا بمكة، فنزل جبريلُ ففرجَ صدري ثم غسله بماء زمزم، ثم جاء بطستٍ من ذهبٍ ملىءٍ حكمةً وإيماناً فأفرغه في صدري، ثم أطبقه، ثم أخذ بيدي فخرج بي إلى السماء الدنيا، فلما جئتُ السماء الدنيا قال: جبريلُ لخازن السماء: افتح، قال: من هذا؟ قال: جبريلُ، قال: هل معك أحد قال: نعم معي محمدٌ ﷺ، فقال: أرسل إليه؟ قال: نعم. فلما فتح علونا السماء الدنيا فإذا رجلٌ قاعدٌ على يمينه أسودةٌ وعلى يساره أسودة، إذا نظرَ قِبَلَ يمينه ضحك، وإذا نظرَ قِبَلَ يساره بكى، فقال: مرحباً بالنبي الصالح والابن الصالح، قلتُ لجبريلَ: من هذا؟ قال: هذا آدمُ، وهذه الأسودةُ عن يمينه وشماله ذريته.

فأهلُ اليمينِ منهم أهلُ الجنةِ والأسودةُ التي عن شماله أهلُ النارِ، فإذا نظرَ عن يمينه ضحك وإذا نظرَ قِبَلَ شماله بكى، حتى عرج بي إلى السماء الثانية فقال لخازنها: افتح، فقال له خازنها مثل ما قال: الأولُ، ففتح.

قال أنسٌ: فذكرَ أنه وجد في السمواتِ آدمَ وإدريسَ وموسى وعيسى وإبراهيمَ صلواتُ الله وسلامه عليهم، ولم يُثبت كيف منازلهم غير أنه ذكر أنه وجد آدمَ في السماء الدنيا وإبراهيمَ في السماء السادسة.

(١) في صحيحه (١/٤٥٨ - ٤٥٩ رقم ٣٤٩) وطرفاه رقم (١٦٣٦) و (٣٣٤٢).

قلت: وأخرجه مسلم في صحيحه (١/١٤٨ - ١٤٩ رقم ١٦٣/٢٦٣).

قال أنس: فلما مر جبريلُ بالنبِيِّ ﷺ بإدریسَ قال: مرحباً بالنبی الصالح والأخ الصالح، فقلتُ: من هذا؟ قال: هذا إدريسُ، ثم مررتُ بموسى فقال: مرحباً بالنبی الصالح والأخ الصالح، قلتُ: من هذا؟ قال: هذا موسى، ثم مررتُ بعیسی فقال: مرحباً بالنبی الصالح والأخ الصالح، قلتُ: من هذا؟ قال: هذا عیسی، ثم مررتُ بإبراهیم فقال: مرحباً بالنبی الصالح والابنِ الصالح، قلتُ: من هذا؟ قال: هذا إبراهیمُ ﷺ.

قال ابنُ شهابٍ^(١): فأخبرني ابنُ حزم أن ابنَ عباسٍ وأبا حَبَّةَ الأنصاريَّ كانا يقولان: قال النبيُّ ﷺ: «ثم عُرجَ بي حتى ظهرتُ لمستوى أسمعُ فيه صريفَ الأَقلامِ»^(٢).

قال: ابنُ حزم وأنس بنُ مالك قال النبيُّ ﷺ: «فرض اللُّهُ على أمتي خمسين صلاةً، فرجعتُ بذلك حتى مررتُ على موسى فقال: ما فرضَ اللُّهُ لك على أمتك؟ قلتُ: فرضَ خمسين صلاةً، قال: فارجعْ إلى ربك فإن أمتك لا تُطبق ذلك، فراجعتُ فوضع عني شطرَها، فرجعتُ إليه فقال: ارجعْ إلى ربك فإن أمتك لا تُطبق ذلك، فراجعتُه فقال: هي خمسٌ وهي خمسون، لا يبدلُ القولُ لديّ، فرجعتُ إلى موسى فقال: راجعْ ربك، فقلتُ: استخيتُ من ربي.

ثم انطلق بي حتى انتهى بي إلى سِدْرَةِ المُنْتَهَى، وغشيتها ألوانٌ لا أدري ما هي.

ثم أدخلتُ الجنةَ فإذا فيها جبالُ اللؤلؤِ، وإذا ترابها المسكُ». وافقه عليه مسلمٌ رحمه الله تعالى.

وله^(٣) عن مُرَّةَ عن عبد الله قال: لما أُسري برسول الله ﷺ انتهى به إلى سِدْرَةِ المُنْتَهَى وهي في السماء السادسة، إليها ينتهي ما يُعرجُ به من الأرض فيقبض

(١) أخرجه مسلم في صحيحه (١٤٩/١) بعد الحديث رقم (١٦٣/٢٦٣).

(٢) (صريف الأَقلام) تصويتها حال الكتابة.

قال الخطابي: هو صوت ما تكتبه الملائكة من أفضية الله تعالى ووحيه ينسخونه من اللوح المحفوظ.

(٣) لمسلم في صحيحه (١٥٧/١) رقم (١٧٣/٢٧٩).

منها، وإليها ينتهي ما يُهَبَطُ به من فوقها فيقبض منها، قال: ﴿إِذْ يَتَنَبَّأُ الْمَلَائِكَةُ بِمَا يُكْفَرُونَ﴾ [النجم: ١٦]. قال: فراش من ذهب.

قال: فأعطي رسول الله ﷺ ثلاثاً: أعطي الصلوات الخمس، وأعطي خواتيم سورة البقرة وغفر - لمن لم يشرك بالله من أمته شيئاً - المُقْحَمَاتُ^(١).

وله^(٢) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لقد رأيتني في الحجرِ وقريشٍ تسألني عن مسراي فسألني عن أشياء من بيت المقدس لم أُبْتَهَأْ، فكَرَبْتُ كُرْبَةً ما كُرَبْتُ مثلها قط، قال: فرفعه الله لي أنظر إليه: ما يسألوني عن شيء إلا أنبأتهم». الحديث.

وهذا الذي ذكرنا من حديث أنسٍ وجابرٍ ومالكِ بنِ صعصعةٍ وأبي ذرٍ وابنِ مسعودٍ وأبي هريرةٍ وابنِ عباسٍ وأبي حبةٍ هي من أصح ما ورد وأقواه وأجوده وأسنده وأشهره وأظهره لاتفاق الشيخين على إخراجهما، وعن هؤلاء روايات أُخِرُ لم نذكرها استغناء عنها بما في الصحيحين.

وفي الباب أحاديث أُخِرُ عن جماعة من الصحابة منهم من لم نذكر: عمرُ بنُ الخطابِ وعليُّ وأبو سعيدٍ وشذادُ بنُ أوسٍ وأبيُّ بنُ كعبٍ وعبدُ الرحمنِ بنُ قَرِظٍ وأبو ليلى وعبدُ الله بنُ عمروٍ وحذيفةُ وبُرَيْدَةُ وأبو أيوبٍ وأبو أمامةٍ وسَمُرَةُ بنُ جُنْدَبٍ وأبو الحَمَّاءِ وَضُهَيْبُ الروميُّ وأمُ هانئٍ وعائشةُ وأسماءُ ابنتا أبي بكرٍ رضي الله عنهم أجمعين.

ثم الذي دلت عليه الآيات والأحاديث أن الإسراء والمعراج كانا يقظة لا مناماً، ولا ينافي ذلك ما ذكر في بعض الروايات في قوله ﷺ: «بينما أنا نائم»^(٣)، فإن ذلك عند أول ما أتياه ولا يدل على أنه استمر نائماً.

(١) (المقحمت): معناه الذنوب العظام الكبائر التي تهلك أصحابها وتوردهم النار وتقحمهم إياها.

والتقحم: الوقوع في المهالك. ومعنى الكلام: من مات من هذه الأمة غير مشرك بالله غفر له المقحمت.

(٢) لمسلم في صحيحه (١/١٥٦ - ١٥٧ رقم ١٧٢/٢٧٨).

(٣) تقدم التعليق عليه. وانظر «فتح الباري» (١٣/٤٨٠ - ٤٨٥).

ولذا كانت رؤيا الأنبياء وحيًا، ولكن في سياق الأحاديث من ركوبه ونزوله وربطه، وصلاته، وصعوده وهبوطه، وغير ذلك مما يدل على أنه أسري بروحه وجسده يقظة لا مناماً.

وكذا لا ينافي ذلك رواية شريك: «فاستيقظت وأنا بالمسجد الحرام»^(١)، فإن رواية شريك فيها أوهام كثيرة تخالف رواية الجمهور عن أنس في أكثر من عشرة مواضع سردتها في الفتح، وسياقه يدل على أنه بالمعنى، وصرح في مواضع كثيرة أنه لم يثبت، وتصريح الآية: ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ﴾ [الإسراء: ١]. شامل للروح والجسد، وكذلك قوله تعالى في سورة النجم: ﴿وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَىٰ﴾ [النجم: ٤]، جعل رؤية النبي ﷺ لجبريل عند سدرة المنتهى مقابلاً لرؤيته إياه في الأبطح، وهي رؤية عين حقيقة لا مناماً.

ولو كان الإسراء والمعراج بروحه في المنام لم تكن معجزة ولا كان لتكذيب قريش بها وقولهم: كنا نضرب أكباد الإبل إلى بيت المقدس شهراً ذهاباً وشهراً إياباً، ومحمد يزعم أنه أسري به إليه وأصبح فينا، إلى آخر تكذيبهم واستهزائهم به ﷺ.

لو كان ذلك رؤيا مناماً لم يستبعدوه ولم يكن لردهم عليه معنى، لأن الإنسان قد يرى في منامه ما هو أبعد من بيت المقدس ولا يكذبه أحد استبعاداً لرؤياه، وإنما قص عليهم رسول الله ﷺ مسرى حقيقة يقظة لا مناماً فكذبوه واستهزءوا به استبعاداً لذلك واستعظاماً له، مع نوع مكابرة لقله علمهم بقدرة الله عز وجل وأن الله يفعل ما يريد.

ولهذا لما قالوا:^(٢) للصدّيق وأخبروه الخبر قال: إن كان قال: ذلك لقد صدق. قالوا وتصدّقه بذلك؟ قال: نعم، إني لأصدّقه فيما هو أبعد من ذلك، في خبر السماء يأتيه بكرة وعشياً أو كما قال.

(١) تقدم التعليق عليه. وانظر «فتح الباري» (١٣/٤٨٠ - ٤٨٥).

(٢) انظر: سيرة ابن هشام (٢/٤٤ - ٤٥) فقد أخرجه ابن إسحاق معلقاً.

فالحديث ضعيف.

[هل رأى النبي ﷺ ربه ليلة المعراج]

واختلف السلف الصالح هل رأى نبينا محمد ﷺ ربه ليلة المعراج؟ فروى ابن خزيمة^(١) وغيره^(٢) عن ابن عباس رضي الله عنهما، قال: أتعجبون أن تكون الخلّة لإبراهيم، والكلام لموسى، والرؤية لمحمد ﷺ؟

وعن عكرمة^(٣) قال: سمعت ابن عباس وسئل هل رأى محمد ﷺ ربه؟ قال: نعم. قال: فقلت لابن عباس: أليس يقول الله تعالى: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْآبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْآبْصَارَ﴾ [الأنعام: ١٠٣] قال: لا أم لك، ذلك نوره إذا تجلى بنوره لم يدركه شيء.

وروي عنه من طرق لا تُحصى كثرة قال: رأى محمد ﷺ ربه. وعنه^(٤): رآه

(١) في «التوحيد» (٢/٤٧٩ رقم ٢٧٢/١).

(٢) كابن أبي عاصم في «السنة» (١/١٩٢ رقم ٤٤٢).

وقال الألباني: إسناده صحيح على شرط البخاري.

وعبد الله بن أحمد في «السنة» (١/٢٩٩ رقم ٥٧٩) بسند صحيح.

والحاكم في «المستدرک» (١/٦٥) وقال: هذا حديث صحيح على شرط البخاري ووافقه الذهبي.

والنسائي في «السنن الكبرى» (٦/٤٧٢ رقم ٥/١١٥٣٩).

(٣) أخرجه ابن خزيمة في «التوحيد» (٢/٤٨١ رقم ٢/٢٧٣).

وابن أبي عاصم في «السنة» (١/١٩٠ رقم ٤٣٧).

وقال الألباني في «ظلال الجنة» (١/١٩٠) إسناده ضعيف، ورجاله ثقات، لكن الحكم بن أبان فيه ضعف من قبل حفظه. وسلم هو ابن جعفر. ومحمد بن أبي صفوان هو ابن عثمان بن أبي صفوان نسب إلى جده وهو ثقة توفي سنة (٢٥٠).

وأخرجه الترمذي في «السنن» (٥/٣٩٥ رقم ٣٢٧٩) وقال: هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه.

وابن أبي حاتم في تفسيره (٤/١٣٦٣ رقم ٧٧٣٨).

وهو حديث ضعيف.

(٤) أخرجه ابن خزيمة في «التوحيد» (٢/٤٨٣ رقم ٤/٢٧٥) إسناده ضعيف.

وفيه محمد بن عيسى مقبول وسلمة بن الفضل. وهو صدوق له أوهام ومحمد بن إسحاق صدوق يرسل، وقد عنعن.

وابن أبي عاصم في «السنة» (١/١٨٩ رقم ٤٣٥) من طريق محمد بن الصباح عن إسماعيل بن زكريا عن عاصم، عن الشعبي عن عكرمة عن ابن عباس.

بقلبه. وفي رواية: رآه بفؤاده مرتين، رواه مسلم^(١) وغيره^(٢).

وله^(٣) عن أبي ذر قال: سألت رسول الله ﷺ هل رأيت ربك؟ قال: «نورٌ أتى أراه؟». وفي رواية^(٤) قال: «رأيتُ نوراً».

قال: ابنُ خزيمة^(٥) في قوله: «نورٌ أتى أراه»: هذا يحتمل معنيين على سعةٍ لسانِ العرب:

أحدهما: الإثباتُ ومعناه أتى أراه، أو كيف أراه فهو نورٌ، أو فإن ما أرى نورٌ. ويؤيد هذا روايةٌ: «رأيتُ نوراً».

المعنى الثاني: النفي، قال: والعربُ قد تقول: «أنى» على معنى النفي كقوله عز وجل: ﴿قَالُوا أَنَّى يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا﴾ [البقرة: ٢٤٧]. الآية.

يريدون كيف يكون له الملك علينا ونحن أحقُّ بالملك منه. ثم روي عن أبي ذر^(٦) قال: رآه بقلبه ولم يره بعينه.

وله^(٧) عن عبادِ بنِ منصور قال: سألتُ الحسنَ فقلت: ﴿ثُمَّ دَنَا فَدَدَّنَا﴾

= قال الألباني في «ظلال الجنة» (١٨٩/١) إسناده صحيح موقوف وهو على شرط البخاري.

ومن طريق ابن أبي عاصم أخرجه الحاكم في «المستدرک» (٦٥/١).

(١) في صحيحه (١٥٨/١) رقم ١٧٦/٢٨٤.

(٢) كالترمذي في «السنن» (٣٩٦/٥) رقم ٣٢٨١) وقال: هذا حديث حسن.

وابن أبي عاصم في «السنة» (١٩١/١) رقم ٤٣٩). وهو حديث صحيح.

(٣) أي مسلم: في صحيحه (١٦١/١) رقم ١٧٨).

وابن خزيمة في «التوحيد» (٥١٠/٢) رقم ٣٠٥/٤١).

والترمذي في «السنن» (٣٩٦/٥) رقم ٣٢٨٢) وقال: هذا حديث حسن.

وأحمد (١٥٧/٥ و ١٧١ و ١٧٥) من طرق.

وابن أبي عاصم في «السنة» (١٩٢/١) رقم ٤٤١).

وقال الألباني في «ظلال الجنة» (١٩٢/١) إسناده صحيح رجاله كلهم ثقات على شرط

البخاري غير عبد الله بن سقيف وهو العقيلي فهو على شرط مسلم. وهو حديث صحيح.

(٤) أخرجه ابن خزيمة في «التوحيد» (٥١٢/٢ - ٥١٣) رقم ٣٠٧/٤٣).

وانظر بسط المسألة في: «مختصر الصواعق» لابن قيم الجوزية (١٨٩/٢ - ١٩٠).

(٥) في «التوحيد» (٥١٤/٢ - ٥١٥).

(٦) أخرجه ابن خزيمة في «التوحيد» (٥١٦/٢) رقم ... بسند صحيح.

(٧) أخرجه ابن خزيمة في «التوحيد» (٥٢٩/٢) رقم ٣١٦/٥٢).

[النجم: ٨]، من ذا يا أبا سعيد؟ قال: ربي.

وله^(١) عن المبارك بن فضالة قال: كان الحسنُ يحلف بالله لقد رأى محمدًا ﷺ ربه.

وله^(٢) عن كعب قال: إن الله قسم رؤيته وكلامه بين موسى ومحمد صلوات الله عليهما فرآه محمد مرتين وكلم موسى مرتين.

وروى ابن أبي حاتم^(٣) عن عباد بن منصور قال: سألت عكرمة عن قوله: ﴿مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى﴾ [النجم].

فقال عكرمة: تريد أن أخبرك أنه قد رآه؟ قلت: نعم. قال: قد رآه، ثم قد رآه.

وروى ابن جرير^(٤) عن محمد بن كعب عن بعض أصحاب النبي ﷺ قال: قلنا يا رسول الله هل رأيت ربك؟ قال: «لم أره بعيني، ورأيتُه بفؤادي مرتين»، ثم تلا: ﴿ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى﴾ [النجم: ٨].

وقال البغوي^(٥): «وذهب جماعة إلى أنه رآه بعينه، وهو أنس والحسن وعكرمة قالوا: رأى محمد ربه، قال ابن كثير^(٦): وقول البغوي فيه نظر».

وروى البخاري^(٧) ومسلم^(٨) عن مسروق قال: قلت لعائشة رضي الله عنها: يا أمته هل رأى محمد ﷺ ربه؟ فقالت: لقد قف شعري مما قلت، أين أنت من ثلاث:

(١) أخرجه ابن خزيمة في «التوحيد» (٢/٤٨٨ رقم ٢٨١/١٠).

(٢) أخرجه ابن خزيمة في «التوحيد» (٢/٤٩٦ رقم ٢١/٢١) بسند حسن.

والترمذي في «السنن» (٥/٣٩٤ رقم ٣٢٧٨) والدارقطني في «الرؤية» (ص ١٦٤ - ١٦٥ رقم ٢٥١).

(٣) في تفسيره (١٠/٣٣١٨ رقم ١٨٦٩٧).

(٤) في «جامع البيان» (١٣/٤٨ ج ٢٧).

وأورده ابن كثير في تفسيره (٤/٢٦٧).

(٥) في «معالم التنزيل» (٧/٤٠٢).

(٦) في تفسيره (٤/٢٦٧).

(٧) في صحيحه (٨/٦٠٦ رقم ٤٨٥٥).

(٨) في صحيحه (١/١٥٩ رقم ٢٨٧/١٧٧).

من حدثكهن فقد كذب: من حدثك أن محمداً ﷺ رأى ربّه فقد كذب - ثم قرأت: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ [الأنعام: ١٠٣]، ﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكْلِمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحِيًّا أَوْ مِنْ وَرَائِ حِجَابٍ﴾ [الشورى: ٥١] - ومن حدثك أنه يعلم ما في غد فقد كذب - ثم قرأت: ﴿وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَآذَا تَكْسِبُ غَدًا﴾ [لقمان: ٣٤] - ومن حدثك أنه كتم فقد كذب - ثم قرأت: ﴿يَأْتِيهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ [المائدة: ٦٧] الآية، ولكنه رأى جبريل عليه السلام في صورته مرتين.

هذا لفظ البخاري^(١)، ولفظ مسلم^(٢) عن مسروق قال: كنت متكئاً عند عائشة رضي الله عنها فقالت: «يا أبا عائشٍ ثلاثٌ من تكلم بواحدةٍ منهن فقد أعظم على الله الفرية، قلت: ما هن؟ قالت: من زعم أن محمداً ﷺ رأى ربّه فقد أعظم على الله الفرية». قال: وكنت متكئاً فجلستُ فقلت: يا أمّ المؤمنين أنظريني ولا تعجليني، ألم يقل الله عز وجل: ﴿وَلَقَدْ رَآهُ بِالْأُفُقِ الْمُبِينِ﴾ [التكوير: ٢٣] ﴿وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَى﴾ [النجم: ١٣]؟

فقالت: أنا أول هذه الأمة سأل عن ذلك رسول الله ﷺ فقال: إنما هو جبريل لم أره على صورته التي خلق عليها غير هاتين المرتين، منهبطاً من السماء ساداً أعظم خلقه ما بين السماء إلى الأرض. فقالت: أو لم تسمع أن الله يقول: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ [الأنعام: ١٠٣].

أو لم تسمع أن الله يقول: ﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكْلِمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحِيًّا أَوْ مِنْ وَرَائِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ إِنَّهُمْ عَلَىٰ حَكِيمٍ﴾ [الشورى: ٥١].

قالت: ومن زعم أن رسول الله ﷺ كتم شيئاً من كتاب الله فقد أعظم على الله الفرية، والله يقول: ﴿يَأْتِيهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ مَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ﴾ [المائدة: ٦٧].

قالت: ومن زعم أنه يخبر بما يكون في غد فقد أعظم على الله الفرية، والله يقول: ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ [النمل: ٦٥].

(١) في صحيحه (٦٠٦/٨ رقم ٤٨٥٥).

(٢) في صحيحه (١٥٩/١ رقم ١٧٧/٢٨٧).

وزاد في رواية^(١) قالت: ولو كان محمد ﷺ كاتماً شيئاً مما أنزل إليه لكتتم هذه الآية: ﴿وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ وَخُفِيَ فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ﴾ [الأحزاب: ٣٧].

وعن أبي هريرة^(٢) وابن مسعود^(٣) في آية النجم مثل قول عائشة.

قال أبو بكر بن خزيمة^(٤) رحمه الله في قول عائشة رضي الله عنها: «فقد أعظم على الله الفرية»^(٥) قال: هذه لفظة أحسب عائشة تكلمت بها في وقت غضب كانت لفظة أحسن منها يكون فيها دزك لبُعيتها، كان أجمل بها، ليس يحسن في اللفظ أن يقول قائل أو قائلة قد أعظم ابن عباس الفرية وأبو ذر وأنس بن مالك وجماعات من الناس الفرية على ربهم.

ولكن قد يتكلم المرء عند الغضب باللفظة التي يكون غيرها أحسن وأجمل منها، أكثر ما في هذا أن عائشة رضي الله عنها وأبا ذر وابن عباس رضي الله عنهم وأنس بن مالك رضي الله عنهم قد اختلفوا: هل رأى النبي ﷺ ربه؟ فقالت عائشة رضي الله عنها: لم ير النبي ﷺ ربه. وقال أبو ذر وابن عباس رضي الله عنهم: قد رأى النبي ﷺ ربه.

وقد أعلمت في مواضع من كتبنا أن النفي لا يوجب علماً، والإثبات هو الذي يوجب العلم، لم تخك عائشة عن النبي ﷺ أنه أخبرها أنه لم ير ربه عز وجل، وإنما تلت قوله عز وجل: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾ [الأنعام: ١٠٣]، وقوله: ﴿وَمَا كَانَ لِنَشْرِ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحِيًّا﴾ [الشورى: ٥١].

(١) أي مسلم في صحيحه (١/١٦٠ رقم ١٧٧/٢٨٨).

(٢) أخرجه مسلم في صحيحه (١/١٥٨ رقم ١٧٥/٢٨٣).

(٣) أخرجه مسلم في صحيحه (١/١٥٨ رقم ١٧٤/٢٨٠).

وأحمد في «المسند» (١/٤٦٠) بسند صحيح.

وأورده ابن كثير في تفسيره (٤/٢٦٩) وقال: إسناده جيد.

وأخرجه أحمد في «المسند» (١/٤٠٧) من طريق أخرى عن مسعود مرفوعاً بلفظ: «رأيت

جبريل على سدره المنتهى، وله ستمائة جناح».

أورده ابن كثير في تفسيره (٤/٢٦٩) وقال: هذا أيضاً إسناده جيد.

(٤) في «التوحيد» (٢/٥٥٦ - ٥٦٠).

(٥) تقدم تخريجه.

ومن تدبر هاتين الآيتين ووفق لإدراك الصواب علم أنه ليس في واحدة من الآيتين ما يستحق من قال إن محمداً رأى ربّه الرمي بالفرية على الله، كيف بأن يقول قد أعظم الفرية على الله.

ثم قال^(١) رحمه الله تعالى: فقد ثبت عن ابن عباس إثباته أن النبي ﷺ قد رأى ربّه^(٢)، وبيقين يعلم كل عالم أن هذا ليس من الجنس الذي يُدرك بالعقول والآراء والجنان والظنون، ولا يُدرك مثل هذا العلم إلا من طريق النبوة إما بكتاب أو بقول نبيٍّ مُصطفى.

ولا أظنُّ أحداً من أهل العلم يتوهم أن ابن عباس قال رأى النبي ﷺ ربّه برأي ولا ظن، لا، ولا أبو ذرٍ ولا أنس بن مالك.

نقول كما قال معمر بن راشد لما ذكر اختلاف عائشة رضي الله عنها وابن عباس في هذه المسألة: ما عائشة عندنا أعلم من ابن عباس.

نقول عائشة الصديقة بنت الصديق حبيبة حبيب الله عالمة فقيهة، كذلك ابن عباس رضي الله عنهما ابن عم النبي ﷺ قد دعا^(٣) النبي ﷺ له أن يُرزق الحكمة والعلم.

وهذا المعنى من الدعاء وهو المسمى تَرْجِماً القرآن^(٤)، وقد كان الفاروق رضي الله عنه يسأله عن معاني القرآن فيقبل منه وإن خالفه غيره ممن هو أكبر سناً

(١) أي ابن خزيمة في «التوحيد» (٥٥٩/٢).

(٢) تقدم تخريجه.

(٣) يشير إلى الحديث الذي أخرجه البخاري في صحيحه (١٠٠/٨ رقم ٣٧٥٦) عن ابن عباس قال: «ضمني النبي ﷺ إلى صدره وقال: اللهم علّمه الحكمة». وفي لفظ: «اللهم علّمه الكتاب».

(٤) أخرجه ابن أبي شيبة في «المصنف» (١١١/١٢ رقم ١٢٢٦٩) والحاكم في «المستدرک» (٥٣٧/٣) من طريق أبي معاوية عن الأعمش.

وقال الحاكم: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ووافقه الذهبي.

وابن سعد في الطبقات (٣٦٦/٢) من طرق عن عبد الله بن مسعود.

* وأخرجه الطبراني في الكبير (٨٠/١١ رقم ١١١٠٨).

وأورده الهيثمي في «المجمع» (٢٧٦/٩) وقال: «رواه الطبراني وفيه عبد الله بن خراش وهو ضعيف» عن مجاهد عن ابن عباس قال: «دعا لي رسول الله ﷺ فقال: «نعم الترجمان أنت».

منه وأقدم صحبةً للنبي ﷺ، وإذا اختلفا فمُحال أن يقال قد أعظم ابنُ عباسِ الفريةَ على الله لأنه قد أثبت شيئاً نفثه عائشةُ رضي الله عنها.

والعلماء لا يُطلقون هذه اللفظة، وإن غلِطَ بعضُ العلماءِ في معنى الآية من كتابِ الله عز وجل أو خالف سنةً أو سنناً من سننِ النبي ﷺ لم تبلغِ المرءَ تلك السننُ، فكيف يجوز أن يقال أعظمَ الفريةَ على الله من أثبت شيئاً لم ينفه كتابٌ ولا سنةً، فتفهموا هذا لا تغالطوا.

ثم قال^(١) رحمه الله تعالى: وقد كنت قديماً أقول إن عائشةَ حكمت عن النبي ﷺ ما كانت تعتقد في هذه المسألةِ أن النبي ﷺ لم يرَ ربَّه جل وعلا وأن النبي ﷺ أعلمها بذلك.

وذكر ابنُ عباسٍ رضي الله عنهما وأنسُ بنُ مالكٍ وأبو ذرٍّ رضي الله عنهما عن النبي ﷺ أنه رأى ربَّه لعلم كلِّ عالم يفهم هذه الصناعةَ أن الواجبَ من طريقِ العلمِ والفقهِ قبولُ قولٍ من روى عن النبي ﷺ أنه رأى ربَّه.

إذ جائزٌ أن تكونَ عائشةُ رضي الله عنها سمعتِ النبي ﷺ يقول: لم أرَ ربي قبل أن يرى ربَّه عز وجل، ثم يسمعُ غيرها أن النبي ﷺ يخبر أنه قد رأى ربَّه بعد رؤيته ربَّه، فيكون الواجبُ من طريقِ العلمِ قبولُ خبرٍ من أخبر أن النبي ﷺ رأى ربَّه. انتهى كلامه^(١) رحمه الله.

حديثُ الهجرةِ

(وبعد أعوامٍ ثلاثةٍ مضت من بعد معراجِ النبيِّ وانقضت)
(أودنَ بالهجرةِ نحوَ يثربا مع كلِّ مسلمٍ له قد صَحِبَا)
(وبعد أعوامٍ ثلاثةٍ) وقيل خمسةٍ، وقيل أقلُّ من ذلك وقيل أكثرُ، وهذا الذي في المتن هو اختيارُ الشيخِ محمدِ بنِ عبدِ الوهابِ رحمه الله تعالى في الثلاثةِ الأصولِ^(٢)، وله فيه سلفٌ، وليست مسألةُ التاريخِ اعتقاديةً في هذا الباب، والإسراءُ والمعراجُ ثابتٌ بالكتابِ والسنةِ وإجماعِ الأمةِ فلا تأثيرَ لاختلافِ أهلِ السيرةِ في تاريخه، وتعيينِ سنته ووقته.

(١) ابن خزيمة في «التوحيد» (٢/٥٦٣).

(٢) (ص ٨).

غير أن الراجح فيه كونه بين عاشر البعثة وبين هجرته ﷺ إلى المدينة. وعلى قول من يقول إن خديجة ﷺ أدركت فريضة الصلوات، فالمعراج في سنة عشر أو قبلها والله أعلم، لأنها توفيت^(١) هي وأبو طالب في ذلك العام.

(أودن بالهجرة) أمره الله عز وجل بها (نحو يثرب) وهي المدينة المنورة (مع كل مسلم) في ذلك الزمن (له قد صحبا) على الإسلام، وكانت هجرة النبي ﷺ بعد ثلاث عشرة سنة من البعثة وهو ابن ثلاث وخمسين سنة.

قال البخاري^(٢) رحمه الله تعالى: حدثنا مطر بن الفضل حدثنا رزح بن عبادة حدثنا هشام حدثنا عكرمة عن ابن عباس ﷺ قال: بعث رسول الله ﷺ لأربعين سنة، فمكث بمكة ثلاث عشرة سنة يوحى إليه، ثم أمر بالهجرة فهاجر عشر سنين، ومات وهو ابن ثلاث وستين.

وقال البيهقي^(٣) رحمه الله تعالى في تفسير قول الله عز وجل: ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرَ الْمَكْرِينَ﴾ [الأنفال: ٣٠]: وهذه الآية معطوفة على قوله: ﴿وَإِذْ كُورُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ﴾ [الأنفال: ٢٦]. واذكر: ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾، ﴿وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ﴾ [الأنفال: ٣٢]. وأن

(١) انظر السيرة النبوية (٦٦/٢).

وأخرج البخاري في صحيحه (٢٢٤/٧) رقم (٣٨٩٦) من حديث هشام بن عروة عن أبيه قال: «توفيت خديجة قبل مخرج النبي ﷺ إلى المدينة بثلاث سنين، فلبث ستين أو قريباً من ذلك، ونكح عائشة وهي بنت ست سنين، ثم بنى بها وهي بنت تسع سنين».

(٢) في صحيحه (٢٢٥/٧) رقم (٣٩٠٢).

(٣) في «معالم التنزيل» (٣/٣٤٩ - ٣٥٠).

قلت: أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (٦/٩/٢٢٧ - ٢٢٨).

من طريق ابن إسحاق والكلبي وهو ضعيف. ومن طريق مجاهد وسند مجاهد متصل إلى ابن عباس.

* وأخرجه ابن إسحاق في «السيرة» (٢/١٣٦) وسنده منقطع لجهالة من حدثه فقد قال: «فحدثني من لا أتهم من أصحابنا».

ومن طريقه أخرجه البيهقي في «الدلائل» (٢/٤٦٦) رقم (٢٤٦٨).

* وأخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره (٥/١٦٨٦ - ١٦٨٧) رقم (٨٩٩٤).

فالأثر صحيح من طريق مجاهد، والله أعلم.

هذه السورة مدنيةٌ وهذا المكرُ والقولُ إنما كان بمكةَ، ولكن اللهَ ذكرهم بالمدينة
كقوله تعالى: ﴿إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ﴾ [التوبة: ٤٠].

وكان هذا المكرُ على ما ذكره ابنُ عباس وغيره من أهلِ التفسير أن قريشاً
فرّقوا لما أسلمت الأنصارُ أن يتفاهم أمرُ رسولِ الله ﷺ فاجتمع نفرٌ من كبارهم في
دار الندوة ليتشاوروا في أمر رسولِ الله ﷺ، وكانت رؤوسهم عتبةُ وشيبةُ ابنا ربيعةَ
وأبو جهلِ بنِ هشامِ وأبو سفيانَ والمطعم بنِ عدي والنضر بن الحارث وأبو
البخترى بن هشامِ وزمعةُ بن الأسودِ وحكيمُ بن حزامِ ونبيةُ ومنبهُ بن الحجاجِ
وأميةُ بن خلفٍ، فاعترضهم إبليسُ لعنه الله في صورة شيخٍ، فلما رأوه قال: شيخٌ
من نجد سمعتُ باجتماعكم فأردتُ أن أحضركم ولن تعدموا مني رأياً ونصحاً.

قالوا: ادخل، فدخل. فقال أبو البخترى: أما أنا فأرى أن تأخذوا محمداً
وتحبسوه في بيتٍ وتشدوا وثاقه، وتسدوا بابَ البيتِ، غيرَ كوةٍ تُلقون إليه طعامه
وشرابه وتتربصوا به ريبَ المَنون حتى يهلك فيه كما هلك من قبله من الشعراء.

قال: فصرخ عدوُ الله الشيخَ النجدى وقال: بئس الرأي رأيتم، والله لئن
حبستموه في بيتٍ فخرج أمره من وراء الباب الذي أغلقتم دونه إلى أصحابه فيوشك
أن ييئسوا عليكم ويقاتلوكم ويأخذوه من أيديكم. قالوا: صدق الشيخُ النجدى. فقال
هشامُ بن عمرو من بني عامرِ بن لؤي: أما أنا فأرى أن تحملوه على بعيرٍ وتخرجوه
من بين أظهركم فلا يضركم ما صنع وإلى أين وقع إذا غاب عنكم واسترحتم منه.

فقال إبليسُ لعنه الله: ما هذا لكم برأيٍ تعتمدونه، تعمدون إلى رجلٍ قد
أفسدَ أحلامكم فتخرجونه إلى غيركم فيفسدُهم، ألم تروا إلى حلاوة منطِقِهِ وحلاوةِ
لسانِهِ وأخذِ القلوبِ بما تسمع من حديثهِ؟ والله لئن فعلتم ذلك ليذهبن وليستميأن
قلوبَ قومٍ ثم يسير بهم إليكم فيخرجكم من بلادكم، قالوا: صدق الشيخُ النجدى.

فقال أبو جهل: والله لأشيرن عليكم برأيٍ ما أرى غيره، إنني أرى أن تأخذوا
من كل بطنٍ من قريشٍ شاباً نسيباً وسيطاً فتياً ثم يُعطى كلُّ فتىٍ منهم سيفاً صارماً
ثم يضربونه ضربةً رجلٍ واحدٍ، فإذا قتلوه تفرّق دمه في القبائلِ كلِّها، ولا أظنّ هذا
الحى من بني هاشمٍ يقفون على حربِ قريشِ كلِّها، وإنهم إذا رأوا ذلك قبلوا
العقلَ فتؤدي قريشُ ديتَه.

فقال إبليس لعنه الله: صدق هذا الفتى وهو أجودكم رأياً، القول ما قال لا أرى رأياً غيره. ففترقوا على قول أبي جهل وهم مُجمعون له، فأتى جبريلُ النبي ﷺ وأخبره بذلك، وأمره ألا يبيت في مضجعه الذي يبيت فيه، فأذن الله له عند ذلك بالخروج إلى المدينة، فأمر رسولُ الله ﷺ عليَّ بن أبي طالب أن ينام في مضجعه وقال له: «اتشح ببردتي هذه فإنه لن يخلص إليك منهم أمرٌ تكرهه».

ثم خرج النبي ﷺ فأخذ قبضةً من تراب فأخذ الله أبصارهم عنه، فجعل يثرُ الترابَ على رؤوسهم وهو يقرأ: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا فِيْ أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا﴾ - إلى قوله - ﴿فَهُمْ لَا يَبْصُرُونَ﴾ [يس: ٨ - ٩]. ومضى إلى الغار من ثور هو وأبو بكر، وخلف علياً بمكة حتى يؤدي عنه الودائع التي كانت عنده، وكانت الودائع تودع عنده ﷺ لصدقه وأمانته، وبات المشركون يحرسون علياً في فراش رسول الله ﷺ يحسبون أنه النبي ﷺ، فلما أصبحوا ساروا إليه فأرأوا علياً ﷺ فقالوا: أين صاحبك؟ قال: لا أدري، فاقتصوا أثره وأرسلوا في طلبه، فلما بلغوا الغار رأوا على بابه نسج العنكبوت فقالوا: لو دخله لم يكن نسج العنكبوت على بابه، فمكث فيه ثلاثاً ثم قديم المدينة، فذلك قوله تعالى: ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [الأنفال: ٣٠].

وبسط حديث الهجرة ما ساقه البخاري^(١) رحمه الله تعالى قال: حدثنا يحيى بن بكير قال: حدثنا الليث عن عقيل قال ابن شهاب: فأخبرني عروة بن الزبير ﷺ أن عائشة رضي الله عنها زوج النبي ﷺ قالت: «لم أعقل أبوي قط إلا وهما يدينان الدين، ولم يمر علينا يوم إلا يأتينا فيه رسولُ الله ﷺ طرفي النهار بكرة وعشية».

فلما ابتلي المسلمون خرج أبو بكر مهاجراً نحو أرض الحبشة حتى إذا بلغ برك العمد لقيه ابن الدغنة وهو سيد القارة فقال: أين تريد يا أبا بكر؟ فقال أبو بكر: أخرجني قومي فأريد أن أسيح في الأرض وأعبد ربي، قال ابن الدغنة: فإن مثلك يا أبا بكر لا يخرج ولا يخرج، إنك تكسب المعدوم وتصل الرحم وتحمل الكل وتقري الضيف وتعين على نوائب الحق، فأنك جار، ارجع وابد ربك ببلدك.

(١) في صحيحه (٧/٢٣٠ - ٢٣٣ رقم ٣٩٠٥).

فرجع وارتحل معه ابنُ الدُّغنة، فطاف ابن الدغنة عشيّة في أشراف قريش فقال لهم: إن أبا بكر لا يخرج مثله ولا يخرج، تُخرجون رجلاً يكسب المعدوم ويصل الرّجَمَ ويحمل الكَلَّ ويُقري الضيفَ ويُعين على نوائب الحقّ؟ فلم تُكذّب قريشاً بجوار ابن الدغنة، وقالوا لابن الدغنة: مُر أبا بكر فليعبُد ربّه في داره، فليُصلّ فيها وليقرأ ما شاء، ولا يؤذينا بذلك ولا يستغلين به، فإننا نخشى أن يفتن نساءنا وأبناءنا.

فقال ذلك ابن الدغنة لأبي بكر، فلبث أبو بكر بمكةً يعبد ربّه في داره ولا يستغلين بصلاته ولا يقرأ في غير داره.

ثم بدا لأبي بكر فابتنى مسجداً بفاء داره، وكان يصلي فيه ويقرأ القرآن، فينقذُف عليه نساء المشركين وأبنائهم وهم يعجبون منه وينظرون إليه، وكان أبو بكر رجلاً بكاءً لا يملك عينيه إذا قرأ، وأفزع ذلك أشراف قريش من المشركين فأرسلوا إلى ابن الدغنة فقدم عليهم فقالوا إنا كنا قد أجرنا أبا بكر بجوارك على أن يعبد ربّه في داره، فقد جاوز ذلك وابتنى مسجداً بفاء داره فأعلن بالصلاة والقراءة فيه، وإنا قد خشينا أن يفتن نساءنا وأبناءنا فأنهه، فإن أحبّ أن يقتصر على أن يعبد ربّه في داره فعل، وإن أبي إلا أن يعلن بذلك فسله أن يردّ إليك ذمتك، فإننا قد كرهنا أن نُخفرك، ولسنا مُقرّين لأبي بكر الاستعلان.

قالت عائشة: فأتى ابنُ الدغنة إلى أبي بكر فقال: قد علمت الذي عاقدت لك عليه، فإما أن تقتصر على ذلك وإما أن ترجع إليّ ذمتي فإنني لا أحب أن تسمع العرب أن أخفرت رجلاً عقدت له.

فقال أبو بكر: فأنا أردُ إليك جوارك وأرضى بجوار الله عز وجل - والنبي ﷺ يومئذ بمكة - فقال النبي ﷺ للمسلمين: «إني رأيت دار هجرتكم ذات نخل بين لابتين»، وهما الحرّتان، فهاجر من هاجر قبَل المدينة، ورجع عامّة من كان هاجر بأرض الحبشة إلى المدينة.

وتجهز أبو بكر قبَل المدينة، فقال له رسول الله ﷺ: «على رسلك، فإنني أرجو أن يؤذن لي». فقال أبو بكر: وهل ترجو ذلك بأبي أنت؟ قال: نعم. فحبس أبو بكر نفسه على رسول الله ﷺ ليضحبه، وعلف راحلتين كانتا عنده ورَق السُمير وهو الخبط أربعة أشهر.

قال ابنُ شهابٍ^(١): قال عُرْوَةُ: قالت عائشةُ رضي الله عنها: فبينما نحن في يوم جلوسٍ في بيت أبي بكرٍ في نحرِ الظهيرةِ قال قائلٌ لأبي بكرٍ: هذا رسولُ الله متقنماً في ساعةٍ لم يكن يأتينا فيها، فقال أبو بكرٍ، فِدَى له أبي وأمي، واللَّهِ ما جاء به في هذه الساعةِ إلا أمرٌ.

قالت: فجاء رسولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم فاستأذن فأذن له فدخل فقال النبيُّ صلى الله عليه وسلم لأبي بكرٍ: أخرج من عندك، فقال أبو بكرٍ: إنما هم أهلُك بأبي أنت يا رسولَ الله، قال: فإنِّي قد أذن لي في الخروجِ، فقال أبو بكرٍ: الصحبةُ بأبي أنت وأمي يا رسولَ الله.

قال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم: نعم. قال أبو بكرٍ: فخذ بأبي أنت يا رسولَ اللَّهِ إحدَى راحلتَيَّ هاتينِ، قال رسولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: بالثمنِ. قالت عائشةُ: فجهزناهما أحثَّ الجَهازِ، وصنعنا لهما سُفرةً في جِرابٍ، فقطعت أسماءُ بنتُ أبي بكرٍ قطعةً من نطاقِها فربطته على فمِ الجِرابِ فبذلك سُمِّيت ذاتُ النطاقِ.

قالت: ثم لحق رسولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم وأبو بكرٍ بغارٍ في جبلٍ ثورٍ فكُنا فيه ثلاثَ ليالٍ بيثُ عندهما عبدُ اللَّهِ بنُ أبي بكرٍ وهو غلامٌ شابٌ ثَقِفٌ لَقِنٌ، فیدلج عندهما بسحرٍ فيصبح مع قريشٍ بمكةَ كباثٍ، فلا يسمعُ أمراً يُكادانِ به إلا وعاه، حتى يأتِيهما بخبرٍ ذلك حين يختلط الظلام.

ويرعى عليهما عامرُ بنُ فهيرةٍ مولى أبي بكرٍ منحةً من غنمٍ فيريحها عليهم حين تذهب ساعةٌ من العشاءِ فيبيتانِ في رِسلٍ، وهو لبنٌ منحتهما ورضيفهما حتى ينعقَ بهما عامرُ بنُ فهيرةٍ بغلسٍ، يفعل ذلك في كل ليلةٍ من تلك الليالي الثلاثِ.

واستأجر رسولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم وأبو بكرٍ رجلاً من بني الدليلِ وهو من بني عبد بنِ عدِيٍّ هادياً خَريْتاً - والخَريْتُ الماهرُ بالهدايةِ - قد غمسَ جِلْفاً في آلِ العاصِ بنِ وائلِ السهميِّ وهو على دينِ كفارِ قريشٍ فأمنأه فدفعا إليه راحلتيهما وواعدها غارَ ثورٍ بعد ثلاثِ ليالٍ براحتيهما صُبْحَ ثلاثِ، وانطلقَ معهما عامرُ بنُ فهيرةٍ والدليلُ، فأخذَ بهم طريقَ السواحلِ.

(١) أخرجه البخاري في صحيحه (٧/٢٣١ - ٢٣٢ رقم ٣٩٠٥).

قال ابن شهاب^(١): وأخبرني عبد الرحمن بن مالك المدلجي - وهو ابن أخي سُرَاقَةَ بنِ جُغْشَمٍ يقول: جاءنا رسلُ كفارِ قريشٍ يجعلون في رسولِ اللَّهِ ﷺ وأبي بكرٍ ديةً كلُّ واحدٍ منهما مَنْ قتلَهُ أو أسره. فبينما أنا جالسٌ في مجلسٍ من مجالسِ قومي بني مُدَلِجٍ أقبل رجلٌ منهم حتى قام علينا ونحن جلوسٌ فقال: يا سُرَاقَةَ إني رأيتُ أنفاً أسودَةً بالساحلِ أراها محمداً وأصحابه.

قال سُرَاقَةُ: فعرفتُ أنهم هم فقلت له: إنهم ليسوا هم، ولكنك رأيتَ فلاناً وفلاناً انطلقوا بأعيننا يبتغون ضالةً لهم. ثم لبثتُ في المجلس ساعةً ثم قمْتُ فدخلتُ فأمرتُ جاريتي أن تُخرجَ بفرسي وهي من وراء أكمةٍ فتحبسُها عليّ، وأخذتُ رمحي فخرجتُ به من ظهر البيتِ، فخططتُ بزُجَّه الأرضِ وخفضتُ عاليه حتى أتيتُ فرسي فركبتُها فرفعتها تقربُ بي حتى دنوتُ منهم، فعثرتُ بي فرسي فخرزتُ عنها، فقمْتُ فأهويتُ يدي إلى كنانتي فاستخرجتُ منها الأزامَ فاستقسمتُ بها أضرهم أم لا؟ فخرج الذي أكره.

فركبتُ فرسي وعصيتُ الأزامَ تقربُ بي، حتى إذا سمعتُ قراءةَ رسولِ الله ﷺ وهو لا يلتفتُ وأبو بكرٍ يُكثرُ الالتفاتِ ساخت يدا فرسي في الأرض حتى بلغتا الركبتين، فخرزتُ عنها ثم زجرتها فنهضت، فلم تكد تُخرج يديها، فلما استوت قائمةً إذا لإثر يديها عنانٌ ساطعٌ في السماء مثلُ الدخانِ، فاستقسمتُ بالأزامِ فخرج الذي أكره، فناديتُهم بالأمان فوقفوا، فركبتُ فرسي حتى جثتهم، ووقع في نفسي حين لقيتُ ما لقيتُ من الحبسِ عنهم أن سيظهرُ أمرُ رسولِ الله ﷺ، فقلت له: إن قومك قد جعلوا فيك الديةَ، وأخبرتهم أخباراً ما يريد الناسُ بهم، وعرضتُ عليهم الزادَ والمتاعَ، فلم يزأتني ولم يسألاني إلا أن قال: أخفِ عنا، فسألته أن يكتبَ لي كتابَ أمينٍ فأمرَ عامرَ بنَ فهيرةٍ فكتبَ في رقعةٍ من أديمٍ. ثم مضى رسولُ الله ﷺ.

قال ابنُ شهاب^(٢): فأخبرني عروةُ بنُ الزبيرِ أن رسولَ اللَّهِ ﷺ لقيَ الزبيرَ في ركبٍ من المسلمين كانوا تجاراً قافلين من الشام، فكسا الزبيرُ رسولَ اللَّهِ ﷺ وأبا بكرٍ ثياباً بيضاً.

(١) أخرجه البخاري في صحيحه (٧/٢٣٨ - ٢٣٩ رقم ٣٩٠٦).

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه (٧/٢٣٨ - ٢٤٠ رقم ٣٩٠٦).

وسمع المسلمون بالمدينة بمخرج رسول الله ﷺ من مكة فكانوا يغدون كل غداة إلى الحرة فينتظرونه حتى يردهم حر الظهيرة، فانقلبوا يوماً بعد ما أطالوا انتظاره فلما أوا إلى بيوتهم أوفى رجل من يهود على أطم من أطامهم لأمر ينظر إليه، فبصر برسول الله ﷺ وأصحابه مبيضين يزول بهم السراب، فلم يملك اليهودي أن قال بأعلى صوته: يا معشر العرب، هذا جدكم الذي تنتظرون.

فثار المسلمون إلى السلاح فتلقوا رسول الله ﷺ بظهر الحرة فعدل بهم ذات اليمين حتى نزل بهم في بني عمرو بن عوف، وذلك يوم الاثنين من شهر ربيع الأول، فقام أبو بكر للناس وجلس رسول الله ﷺ صامتاً، فطفق من جاء من الأنصار من لم ير رسول الله ﷺ يحيي أبا بكر، حتى أصابت الشمس رسول الله ﷺ، فأقبل أبو بكر حتى ظلل عليه بردائه، فعرف الناس رسول الله ﷺ عند ذلك، فلبث رسول الله ﷺ في بني عمرو بن عوف بضعة عشرة ليلة، وأسس المسجد الذي أسس على التقوى، وصلى فيه رسول الله ﷺ.

ثم ركب راحلته فسار يمشي معه الناس حتى بركت عند مسجد النبي ﷺ بالمدينة وهو يصلي فيه يومئذ رجال من المسلمين، وكان مزبداً للتمر لسهول وسهيل: غلامين يتيمين في حجر أسعد بن زرارة، فقال رسول الله ﷺ حين بركت به راحلته: هذا إن شاء الله المنزل.

ثم دعا رسول الله ﷺ الغلامين فساومهما بالمزبد ليتخذ مسجداً، فقالا: لا بل نهبه لك يا رسول الله، فأبى رسول الله ﷺ أن يقبله منهما هبة حتى ابتاعه منهما، ثم بناه مسجداً وطفق رسول الله ﷺ ينقل معهم اللبن في بنيانه، ويقول وهو ينقل اللبن: هذا الجمال لا حمال خيبر هذا أبر - ربنا - وأطهز ويقول:

اللهم إن الأجر أجر الآخرة فارحم الأنصار والمهاجرة
فتمثل بشعر رجل من المسلمين لم يُسم لي.
قال ابن شهاب^(١): ولم يبلغنا في الأحاديث أن رسول الله ﷺ تمثل ببيت شعر تام إلا هذا البيت.

(١) انظر: فتح الباري (٧/٢٤٠).

وهذا الكلام كما ترى ليس من باب الشعر ولا هو في شيء من بحوره وأوزانه، وإنما هو كلامٌ منتشرٌ اتفقت تقيته لا عن قصد كما يقع كثيراً.

وقال^(١) رحمه الله تعالى: حدثني محمدٌ حدثنا عبد الصمدٍ حدثنا أبي حدثنا عبد العزيز ابنُ صهيبٍ حدثنا أنسُ بنُ مالكٍ رضي الله عنه قال: أقبل نبيُّ الله صلى الله عليه وآله إلى المدينة وهو مُردفٌ أبا بكرٍ، وأبو بكرٍ شيخٌ يُعرف، ونبيُّ الله صلى الله عليه وآله شابٌ لا يعرف، قال فيلقى الرجلُ أبا بكرٍ فيقول: يا أبا بكرٍ: من هذا الرجلُ الذي بين يديك؟ فيقول: هذا الرجلُ يهديني السبيلَ.

قال فيحسب الحاسبُ أنه إنما يعني الطريقَ وإنما يعني سبيلَ الخيرِ. فالتفت أبو بكرٍ فإذا هو بفارسٍ قد لحقهم فقال: يا رسولَ الله هذا فارسٌ قد لحق بنا، فالتفت نبيُّ الله صلى الله عليه وآله فقال: «اللهم اصْرَعه» فصرعه الفرسُ، ثم قامت تُحمِجُهم، فقال: يا نبيُّ الله مُزني بما شئت. قال: فقف مكانك لا تتركُن أحدًا يلحقُ بنا.

قال: فكان أولُ النهارِ جاهداً على نبيِّ الله صلى الله عليه وآله وكان آخرُ النهارِ مسلحةً له، فنزل رسولُ الله صلى الله عليه وآله جانبَ الحرةِ، ثم بعث إلى الأنصارِ فجاءوا إلى نبيِّ الله صلى الله عليه وآله وأبي بكرٍ فسلموا عليهما وقالوا: اركبا آمِنينِ مُطاعينِ، فركب نبيُّ الله صلى الله عليه وآله وأبو بكرٍ وحفوا بهما بالسلاحِ، فقبل في المدينة: جاء نبيُّ الله، جاء نبيُّ الله صلى الله عليه وآله، فأشرفوا ينظرون ويقولون: جاء نبيُّ الله جاء نبيُّ الله صلى الله عليه وآله، فأقبل يسير حتى نزل دارَ أبي أيوبَ، فإنه ليحُرثَ أهله إذ سمع به عبدُ الله بنُ سلامٍ وهو في نخلٍ لأهله يخترِفُ لهم، فعجل أن يَضَعَ الذي يخترِفُ لهم فيها، فجاء وهي معه فتسمع من نبيِّ الله صلى الله عليه وآله، ثم رَجَعَ إلى أهله، فقال نبيُّ الله صلى الله عليه وآله: «أيُّ بيوتِ أهلنا أقربُ؟»، فقال أبو أيوبَ: أنا يا نبيُّ الله صلى الله عليه وسلم، هذه داري وهذا بابي. قال: «فانطلقْ فهَيِّئْ لنا مَقِيلًا». قال: قوما على بركة الله تعالى.

فلما جاء نبيُّ الله صلى الله عليه وآله جاء عبدُ الله بنُ سلامٍ^(٢) فقال: أشهدُ أنك رسولُ الله

(١) أخرجه البخاري في صحيحه (٧/٢٤٩ - ٢٥٠ رقم ٣٩١١).

(٢) انظر ترجمته في الإصابة (٤/١٠٢ رقم ٤٧٤٣): «هو عبدُ الله بن سلام بن الحارث أبو يوسف، من ذرية يوسف النبي عليه السلام، حليف القوافل من الخزرج، الإسرائيلي ثم الأنصاري.

وأنتك جئتَ بحق، وقد علمتَ يهودُ أني سيدهم وابنُ سيدهم، وأعلمهم وابنُ أعلمهم، فادعهم فاسألهم عني قبل أن يعلموا أني قد أسلمتُ فإنهم إن يعلموا أني قد أسلمتُ قالوا فيَّ ما ليس فيَّ.

فأرسلَ نبيُّ اللَّهِ ﷺ فأقبلوا فدخلوا عليه فقال لهم رسولُ اللَّهِ ﷺ: يا معشرَ اليهودِ، ويلكم اتقوا الله، فوالله الذي لا إله إلا هو إنكم لتعلمون أني رسولُ اللَّهِ حقاً وأني جئتكم بحق، فأسلموا. قالوا: ما نعلمه. قالوا للنبيِّ ﷺ قالها ثلاثَ مرارٍ. قال: فأني رجلٍ فيكم عبدُ اللَّهِ بنُ سلام؟ قالوا: ذلك سيدنا وابنُ سيدنا وأعلمنا وابنُ أعلمنا. قال: أفرايتم إن أسلم؟ قالوا: حاشا لله، ما كان ليُسلم. قال: أفرايتم إن أسلم؟ قالوا: حاشا لله، ما كان ليُسلم. قال: يا ابنَ سلام اخرج إليهم. فخرج فقال: يا معشرَ اليهودِ اتقوا اللَّهَ، فوالله الذي لا إله إلا هو إنكم لتعلمون أنه رسولُ اللَّهِ وأنه جاء بحق، فقالوا: كذبتَ، فأخرجهم رسولُ اللَّهِ ﷺ.

وقال^(١) رحمه الله تعالى: حدثنا أحمدُ بنُ عثمانَ حدثنا شريحُ بنُ مسلمةَ حدثنا إبراهيمُ بنُ يوسفَ عن أبيه عن أبي إسحاقَ قال: سمعتُ البراءَ يحدث قال: ابتاع أبو بكرٍ من عازبٍ رجلاً^(٢) فحملته معه، قال: فسأله عازبٌ عن مسير رسولِ اللَّهِ ﷺ، قال: أخذ علينا بالرصد فخرجنا ليلاً فأحشنا^(٣) ليلتنا ويومنا حتى قام قائمُ الظهيرة، ثم رُفعت لنا صخرةٌ أتينها ولها شيءٌ من ظل، قال: ففرشتُ لرسولِ اللَّهِ ﷺ فروةً معي ثم اضطجع عليها النبيُّ ﷺ فانطلقتُ أنفضُ ما حوله فإذا أنا براعٍ قد أقبل في غنمه يريد من الصخرة مثل الذي أردنا، فسألته: لمن أنت يا غلام؟ فقال: أنا لفلان، فقلت: هل في غنمك من لبن؟ قال: نعم. قلت له: هل أنت حالبٌ؟ قال: نعم.

= كان حليفاً لهم، وكان من بني قينقاع، يقال كان اسمه الحصين، فغيّره النبيُّ ﷺ وجزم بذلك الطبري وابن سعد...".

(١) أخرجه البخاري في صحيحه (٧/٢٥٥ رقم ٣٩١٧).

(٢) الرحل للبعير بمثاية السرج للفرس. وهو أصغر من القتب.

انظر: لسان العرب (٥/١٦٩ - ١٧٠).

(٣) يقصد بعض ليلتنا.

قال: فأخذ شاةً من غنمه، فقلتُ له، انفضِ الضَّرْعَ، قال: فحلبتُ كُثْبَةً^(١) من لبنٍ ومعِي إداوةً^(٢) من ماءٍ عليها خِرْقَةٌ قد رَوَّأَتْها لرسولِ اللَّهِ ﷺ، فصببتُ على اللبنِ حتى بردَ أسفلهُ ثم أتيتُ به النبيَّ ﷺ فقلتُ: اشربْ يا رسولَ اللَّهِ، فشرِبَ رسولُ اللَّهِ ﷺ حتى رَضِيْتُ. ثم ارتحلنا والطلبُ في أثرنا^(٣).

قال البراء^(٤): فدخلتُ مع أبي بكرٍ على أهله فإذا عائشةُ ابنتُه مضطجعةٌ قد أصابتها حُمَى، فرأيتُ أباهَا أقبل وقال: كيف أنتِ يا بُنية؟

وقال^(٥): حدثنا محمدُ بنُ بشارٍ حدثنا عُندَرٌ حدثنا شعبةٌ عن أبي إسحاق قال: سمعتُ البراءَ بنَ عازبٍ رضي الله عنه قال: أولُ ما قدِمَ علينا مصعبُ بنُ عميرٍ وابنُ أمِّ مكتومٍ وكانا يُقرئانِ الناسَ، فقدم بلالٌ وسعدٌ وعمارُ بنُ ياسرٍ، ثم قدم عمرُ بنُ الخطابِ في عشرين من أصحابِ النبيِّ ﷺ، ثم قدم النبيُّ ﷺ، فما رأيتُ أهلَ المدينةِ فرحوا بشيءٍ فرحَهم برسولِ اللَّهِ حتى جعل الإمامُ يُقلن: قَدِمَ رسولُ اللَّهِ ﷺ، فما قدِمَ حتى قرأتُ: ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ [الأعلى: ١]. في سور من المفصل.

الإذْنُ بِالْقِتَالِ

(وبعدَهَا كُفِّ بِالْقِتَالِ
لشِيعَةِ الْكُفْرَانِ وَالضَّلَالِ)
(حتى أتوا للدين منقادينا
ودخلوا في السلم مُذْعِنِينَا)

- (١) كُثْبَةٌ: كل قليل جمعته من طعام أو لبن أو غير ذلك، والجمع كُثْبٌ ومنه سُمِّي الكُثيبُ من الرمل، لأنه انصبَّ في مكان فاجتمع فيه.
انظر: «النهاية» (٤/١٥١)، و«لسان العرب» (١٢/٣٤).
- (٢) إداوة: بالكسر - إناء صغير من جلد يتخذ للماء - كالسطيحة ونحوها وجمعها إداوي.
انظر: «النهاية» (١/٣٣) و«لسان العرب» (١/١٠٠).
- (٣) قال ابن حجر في «الفتح» (٧/١٠ - ١١): وفي الحديث من القوائد...
١ - خدمة التابع الحر المتبوع في يقظته، والذب عنه عند نومه.
٢ - شدة محبة أبي بكرٍ للنبي ﷺ وأدبه معه وإيثاره على نفسه.
٣ - أدب الأكل والشرب واستحباب التنظيف لما يؤكل ويشرب.
٤ - استصحاب آلة السفر كالإداوة والسفرة ولا يقدر ذلك في التوكل.
(٤) أخرجه البخاري في صحيحه (٧/٢٥٥ رقم ٣٩١٨).
- (٥) أخرجه البخاري في صحيحه (٧/٢٥٩ - ٢٦٠ رقم ٣٩٢٤ و ٣٩٢٥).

(وبعدها) أي بعد الهجرة (كُلف) أي أمر (بالقتال) في سبيل الله عز وجل (لشيعته) أعوان (الكُفران) بالله وما أرسل الله به رسله ونزل به كتبه (والضلال) عن صراطه المستقيم.

وكان الجهادُ بمكة بإقامة الحُجة والبيان بما يتلوه عليهم من القرآن من حين أنزل عليه ﷺ: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَدِينُ ﴿١﴾ قُرْ فَأَنْذِرِ ﴿٢﴾﴾ [المدرش] الآيات.

وهي أول ما نزل بعد فترة الوحي^(١)، وبينها وبين نزول الآيات من صدر سورة العلق ثلاث سنين فيما ذكر ابن إسحاق^(٢) رحمه الله، وذلك مدة الفترة، وسمى الله تعالى تلاوة القرآن على المشركين جهاداً لهم، فقال تعالى لنبية ﷺ: ﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ بَيْنَهُمْ لِيَذَكَّرُوا فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كَثُورًا ﴿٥٥﴾ وَلَوْ شِئْنَا لَبَعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَذِيرًا ﴿٥٦﴾ فَلَا تَطِيعَ الْكٰفِرِينَ وَجَهْدَهُمْ بِهِ جِهَادًا كَبِيرًا ﴿٥٧﴾﴾ [الفرقان].

وأما الجهادُ المحسوسُ بالسيف فلم يكن بمكة مأموراً إلا بالعفو، أو

(١) للحديث الذي أخرجه البخاري في صحيحه (٢٧/١ رقم ٤) وأطرافه [٣٢٣٨، ٤٩٢٢، ٤٩٢٣، ٤٩٢٤، ٤٩٢٥، ٤٩٢٦، ٤٩٥٤، ٦٢١٤].

ومسلم في صحيحه (١٤٣/١ رقم ١٦١/٢٥٥) وأحمد في «المسند» (٣/٣٢٥ و ٣٧٧) ومالك في «الموطأ» (١/٢٠٢، ٢٠٣).

من حديث جابر بن عبد الله قال: - وهو يحدث عن فترة الوحي - فقال في حديثه: «بينما أنا أمشي، إذ سمعتُ صوتاً من السماء، فرفعتُ بصري فإذا الملكُ الذي جاءني بحراء جالساً على كرسي بين السماء والأرض، فرعبتُ منه، فرجعتُ فقلت: زملوني، فأنزل الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَدِينُ ﴿١﴾ قُمْ فَأَنْذِرِ ﴿٢﴾﴾ - إلى قوله - ﴿وَالرُّجْزَ فَاهْجُرِ﴾ [المدرش: ١ - ٥]. فحمي الوحي وتتابع.»

وقال الحافظ في «الفتح» (١/٢٨): ودل قوله: «عن فترة الوحي»، قوله: «الملك الذي جاءني بحراء»، على تأخر نزول سورة المدثر عن اقرأ.

وقوله: «فحمي الوحي» أي جاء كثيراً، وفيه مطابقة لتعبيره عن تأخره بالفتور، إذ لم ينته إلى انقطاع كلي فيوصف بالضد وهو البرد.

وقوله: «تتابع» تأكيد معنوي، ويحتمل أن يُراد «بحمي» قوي وتتابع وتكاثر...».

(٢) قال ابن إسحاق في «السيرة» (١/٣٠٦): «ثم فتر الوحي عن رسول الله ﷺ فترة من ذلك حتى شقَّ عليه فأحزنه...».

وقال ابن سعد في «الطبقات» (١/١٩٦): «.. لما نزل عليه الوحي بحراء مكث أياماً لا يرى جبريل فحزن حزناً شديداً...».

وقال ابن كثير في «البداية والنهاية» (٣/١٧): «وقد قال بعضهم كانت مدة الفترة قريباً من ستين أو ستين ونصف...».

الإعراض عن الجاهلين والصبر على أذاهم، واحتمال ما يُلقى منهم، كقوله تعالى: ﴿خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾ [الأعراف: ١٩٩] ^(١) الآيات.

وقوله: ﴿فَاصْنَعِ بِنَا تُوْمُرُ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ﴾ [الحجر: ٩٤] ^(٢) الآيات وغيرها.

ولهذا قال أئمة التفسير إن آيات الإعراض عن المشركين نسختها آيات السيف، فلما هاجر رسول الله ﷺ إلى المدينة، وصارت لهم دار مَنَعَةٍ وإخوان صدق وأنصار حق، أُذِنَ لِلَّهِ تَعَالَى لَهُمْ فِي الْجِهَادِ فَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقْتَلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ﴾ ^(٣) الَّذِينَ أَخْرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ لَآتَيْنَهُنَّ آيَاتِنَا فَكَفَرْنَ وَلَئِنْ لَبِئْسَ أَتَى اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتُ الَّذِينَ أَخْرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِنِفْوَتِهِمْ فَلَمَّا خُصِمُوا فَعَقَبُوا وَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَمِنْهُمْ بَعْضٌ لَأَخَذَ اللَّهُ مِنْ بَيْنِهِمْ أَرْصَابًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ ^(٤) [الحج: ١٧].

وقال تعالى: ﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقْتَلُونَكُمُ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾ ^(٥) وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَفَفْتُمُوهُمْ وَأَخْرِجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجْتُمُوهُمْ وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا تُقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يُقَاتِلُوكُمْ فِيهِ فَإِنْ قَاتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ^(٦) فَإِنْ أَنْتَهُوا فَإِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ ^(٧) وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الَّذِينَ لِلَّهِ فَإِنْ أَنْتَهُوا فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ ^(٨)﴾ [البقرة: ١٩٢]. الآيات.

وقال تعالى: ﴿فَإِذَا لَيْسَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ضَرْبُ الرِّقَابِ حَتَّى إِذَا أَتَخْتَمُوهُمْ فَشُدُّوا الرِّبَاطَ فَأَمَا مَاتَ بَعْدَ وَإَمَا فِدَاءً حَتَّى تَضَعَ الرِّبَاطَ أَوْزَارَهَا ذَلِكَ وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَأُنصَرَ مِنْهُمْ وَلَكِنْ لِيَبْلُوَ بَعْضَكُمْ بِبَعْضٍ﴾ [محمد: ٤]. الآيات.

وقال تعالى: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُعَفَّرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ وَإِنْ

(١) قال الطبري في «جامع البيان» (٦/١٥٥/٩ج): «وأولى هذه الأقوال بالصواب قول من قال: معناه خذ العفو من أخلاق الناس وارك الغلظة عليهم».

(٢) وقد ذكر محقق «الناسخ والمنسوخ» لأبي جعفر النحاس (١/٥١٥ - ٥١٦) «أنه لا تعارض في الحقيقة بين آيات الأمر بالعفو والصفح والإعراض عن المشركين، وبين آيات القتال وأن كل منهما موقوفة بمناسبتها، وأنه للأمة أن تطبق منها ما قدرت عليه حسب مراحل قوتها وضعفها، فتطبق الأمر بالقتال حال قوتها، وتطبق الأمر بالعفو والصفح والإعراض حال ضعفها، وعلى هذا فلا نسخ».

يُودُوا فَقَدْ مَضَتْ سُنَّتُ الْأَوَّلِينَ ﴿٣٨﴾ وَقِيلُوا لَهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً وَيَكُونَ
الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّهِ فِتْنَةٌ فَإِنَّ أُنْتَهُمَا فَإِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٣٩﴾ وَإِنْ تَوَلَّوْا فَأَعْلَمُوا أَنَّ
اللَّهَ مَوْلَانَكُمْ يَغْمِ الْمَوْلَى وَيَغْمِ النَّصِيرُ ﴿٤٠﴾ [الأنفال].

وقال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِآثٍ لَهُمْ
الْجَنَّةَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعَدَا عَلَيْهِمْ حَقًّا فِي التَّوْبَةِ وَالْإِنجِيلِ
وَالْفُرْقَانِ وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبْشِرُوا بِبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ وَذَلِكَ هُوَ
الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٤١﴾ التَّائِبُونَ الْعَمَدُونَ الْحَمِيدُونَ الْمُصَلِّينَ الَّذِينَ كَانُوا يُرَكِّعُونَ السُّجُودَ الْأَمْرُونَ
بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّكَاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْحَافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٤٢﴾ [التوبة].

وقال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًا كَانَهُمْ مُبِينِينَ
مَرْضُوعِينَ﴾ [الصف: ٤] - إلى أن قال عز وجل: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا هَلْ أَذْكَوْا عَلَىٰ تَحْرِيفِ
تُجِحِكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ ﴿١٠﴾ تُوْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَيُؤْتُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ذَلِكَ حَيْرٌ
لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ ﴿١١﴾ يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَيُدْخِلْكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَسَكَاتٍ طَيِّبَةً فِي
جَنَّاتٍ عَدْنٍ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١٢﴾ وَأُخْرَىٰ يُحِبُّونَهَا نَصْرٌ مِنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ وَبَشِيرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٣﴾ يَأَيُّهَا
الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا أَمْثَارَ نَارٍ كَمَا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لِلْحَوَارِيِّينَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ
فَعَنْ أَنْصَارِ اللَّهِ﴾ [الصف] الآية.

وقال النبي ﷺ: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله»^(١)
الحديث.

وقال ﷺ: «بُعِثت بالسيف بين يدي الساعة حتى يعبدوا الله وحده لا شريك
له بأن يقولوا: لا إله إلا الله»^(٢) أو كما قال.

(١) أخرجه البخاري في صحيحه (١/٧٥ رقم ٢٥). ومسلم في صحيحه (١/٥٣ رقم ٢٢/٣٦).
(٢) أخرجه أحمد في «المسند» (٢/٥٠، ٩٢) بسند صحيح.
وابن أبي شيبة في «المصنف» (٥/٣١٣) والطحاوي في «مشكل الآثار» (١/٢١٣) رقم
(٢٣١) كلهم عن ابن عمر بسند قوي.
* وعلّق البخاري في صحيحه (٦/٩٨) جزءاً منه عن عبد الله بن عمر عن النبي ﷺ:
«جعل رزقي تحت ظل رمحي، وجعل الذلّة والصغار على من خالف أمري».
* وقال الحافظ في «تغليق التعليق» (٣/٤٤٥ - ٤٤٦): وله شاهد بإسناد حسن لكنه مرسل.
رواه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٥/٣٢٢).

وقال ﷺ: «اغزوا باسم الله في سبيل الله، قاتلوا من كفر بالله»^(١) الحديث. والآيات والأحاديث في الجهاد أكثر من أن تُحصى، وقد أفردت لها مصنفات مستقلة. والجهاد ذروة سنام الإسلام، ولا يقوم إلا به، كما أن بيان شرائعه لا تقوم إلا بالكتاب، ولهذا قرن الله تعالى بينهما فقال: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ﴾ [الحديد: ٢٥]. فالكتاب لبيان الحق والهداية إليه، والحديد لحمل الناس على الحق وأطربهم عليه.

[انتشار الإسلام وإذعان الناس له]

والمقصود أن النبي ﷺ حين أذن الله له بالقتال وأمره به، شمر عن ساعد الاجتهاد في شأنه وكان بينه وبين المشركين ما كان من الوقائع المشهورة والغزوات المذكورة كبدر وأحد والخندق وخيبر والفتح وغيرها فوق عشرين غزوة وفوق أربعين سرية، ونصره الله بالربح^(٢) في قلوب أعدائه مسافة شهر، حتى فتح الله به وكتاباه وأنصاره البلاد والقلوب وعمرها، ففتح البلاد بالسيف والقلوب بالإيمان، وعمر البلاد بالعدل والقلوب بالعلم، فله الحمد والمنة.

وقال علي بن أبي طالب^(٣) رضي الله عنه: بُعث النبي ﷺ بأربعة أسياف: سيف للمشركين: ﴿وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً﴾ [التوبة: ٣٦]، وسيف للمنافقين: ﴿يَأْتِيهَا النَّبِيُّ جِهَادِ الْكُفَّارِ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ﴾ [التوبة: ٧٣]، وسيف لأهل الكتاب: ﴿قَاتِلُوا

(١) أخرجه مسلم في صحيحه (٣/١٣٥٧ رقم ١٧٣١).

وأبو داود في «السنن» (٣/٨٣ رقم ٢٦١٢) والترمذي رقم (١٦١٧) وابن ماجه في «السنن» رقم (٢٨٥٨).

من حديث سليمان عن بريدة عن أبيه. وهو حديث صحيح.

(٢) يشير رحمه الله إلى الحديث الذي أخرجه البخاري في صحيحه (١/٤٣٥ - ٤٣٦ رقم ٣٣٥) وطرفاه رقم (٤٣٨، ٣١٢٢).

عن جابر بن عبد الله أن النبي ﷺ قال: «أُعطيْتُ خمساً لم يُعطهنَّ أحدٌ قبلي: نُصرتُ بالزُّمبِ مسيرة شهر، وجُعِلتْ لي الأرضُ مسجداً وطهوراً، فأَيُّما رجلٌ من أمتي أدركتُهُ الصلاةَ فليصَلْ، وأحلَّتْ لي المغنمُ ولم تحلْ لأحدٍ قبلي، وأُعطيْتُ الشفاعةَ، وكان النبيُّ يُبعثُ إلى قومه خاصةً ويُبعثُ إلى الناسِ عامةً».

(٣) أخرجه ابن كثير في تفسيره (٢/٣٥٠).

الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴿التوبة: ٢٩﴾،
وسيف للبخاة: ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَت إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبَغَى حَتَّى تَفِيءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ﴾ [الحجرات: ٩].

وقد بذل المهاجرون والأنصار مع رسول الله ﷺ أموالهم وأنفسهم في سبيل الله كما وصفهم الله تبارك وتعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾ [الحجرات: ١٥].

وبذل المشركون جهدهم ومجهودهم في عداوته وقتاله وألبوا وتحزبوا كما قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيُضِدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَسَيُنْفِقُونَهَا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ثُمَّ يُغَابُونَ﴾ [الأنفال: ٣٦] الآيات. وقال تعالى: ﴿يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَاللَّهُ مُنِيرُ نُورِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ﴿٨﴾ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ﴿٩﴾﴾ [الصف: ٩]، فقد فعل تبارك وتعالى.

(حتى أتوا للدين) دين الإسلام (منقادينا) الألف للإطلاق، طوعاً وكرهاً،
(ودخلوا في السلم) أي الإسلام (مدعينا) مستسلمين.

وكان معظم ظهوره بعد الفتح لأن الناس كانوا ينتظرون بإسلامهم قريشاً لأنهم في الجاهلية هم سادة العرب وقادتها، وكذلك هم في الإسلام، فلما أسلموا بادر كل قوم بإسلامهم.

وتواترت الوفود إلى رسول الله ﷺ من كل فج عميق، وانتشر الإسلام وجرت أحكامه، وانتشرت أعلامه في كل جزيرة العرب والنبي ﷺ حي، وأنزل الله عز وجل عليه: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ﴿١﴾ وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا ﴿٢﴾ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُمْ كَانَ تَوَّابًا ﴿٣﴾﴾ [النصر].

ولهذا علم هو وأصحابه أن ذلك أجله، أعلمه الله به، كما قال البخاري^(١) رحمه الله تعالى: حدثنا موسى بن إسماعيل حدثنا أبو عوانة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: كان عمر يدخلني مع أشياخ بذر، فكأن بعضهم وجد

(١) في صحيحه (٨/٢٠ رقم ٤٢٩٤).

في نفسه فقال: لِمَ تُدْخِلُ هذا معنا ولنا أبناء مثله؟ فقال عمرُ: إنه من حيث علمتم.
 فدعاه ذات يوم فأدخله معهم فما رَوِيَتْ أنه دعاني يومئذ إلا لِيُرِيَهُمْ أنه قال:
 ما تقولون في قول اللّهِ تعالى: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللّهِ وَالْفَتْحُ﴾ [النصر: ١].

فقال بعضهم: أمرنا أن نحمّد اللّهُ ونستغفِرَهُ إذا نصرنا وفتح علينا. وسكت
 بعضهم فلم يقل شيئاً. فقال لي: أأذلك تقول يا ابنِ عباس؟ فقلت: لا. قال: فما
 تقول؟ قلت: هو أجلُ رسولِ اللّهِ ﷺ أعلمه له، قال: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللّهِ
 وَالْفَتْحُ﴾ [النصر: ١] وذلك علامةٌ من أجلك ﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَأَسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ
 كَانَ تَوَّابًا﴾ [النصر: ٣].

فقال عمرُ: ما أعلمُ منها إلا ما تقول.

وفرض الله عليه بعد الهجرة جميع الفرائض التي لم تُفرض من قبل، فالجهادُ
 في السنة الأولى^(١)، وأتمت صلاةَ السفر في الأولى^(٢)، وشُرع الأذانُ^(٣) والصيامُ^(٤)
 وزكاةُ الفطرِ وزكاةُ الثُعب و تحويلُ القبلة إلى الكعبة كُلِّها في الثانية^(٥)، وشُرع
 التيمُّم سنةً سب^(٦)، وصلاةُ الخوفِ سنةً سبع^(٧)، والحجُّ في السادسة^(٨) وقيل في
 التاسعة وقيل في العاشرة وفيها حجٌّ ﷺ، وأنزل اللّهُ عز وجل عليه وهو واقفٌ
 بعرفة يوم الجمعة: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ
 دِينًا﴾ [المائدة: ٣].

كما قدمنا في الحديث في الصحيحين^(٩).

-
- (١) بل فرض الجهاد في الثانية من الهجرة. انظر: «فقه السنة» (٢٩/٣).
 - (٢) وهو كما قال.
 - (٣) انظر: «فتح الباري» (٧٨/٢).
 - (٤) انظر: «زاد المعاد» (٣٠/٢).
 - (٥) انظر: «زاد المعاد» (٦٦/٣) و «الطبقات» لابن سعد (٢٤١/١).
 - (٦) انظر: «فتح الباري» (٤٣٤/١ - ٤٣٥).
 - (٧) وهو كما قال.
 - (٨) انظر: «زاد المعاد» (١٠١/٢).
 - (٩) أخرجه البخاري في صحيحه (٢٧٠/٨ رقم ٤٦٠٦).
 - ومسلم في صحيحه (٢٣١٢/٤ رقم ٣٠١٧/٣).

وفاته صلوات الله وسلامه عليه

(وبعد أن قد بَلَغَ الرسالة واستنقذ الخلق من الجَهالة)
 (وأكمل الله به الإسلاماً وقام دينُ الحقِّ واستقاماً)
 (قبضَه اللهُ العليُّ الأعلى سبحانه إلى الرفيق الأعلى)

(وبعد أن قد بلغ) الرسولُ محمدٌ ﷺ (الرسالة) من القرآن وبيانه أمراً ونهياً وخبراً ووعداً ووعيداً وقَصَصاً، (واستنقذ الخلق) حتى أنقذهم اللهُ به (من الجَهالة) من الشرك وما دونه (وأكمل اللهُ به الإسلاماً) بجمع شرائعه ظاهرها وباطنها، (وقام) ظهر (دين الحق) الذي بعثه اللهُ ليُظهره على الدين كله، (واستقاماً) اعتدل فلم يبقَ عليه غبارٌ ولا عنه معدلٌ، وذهبت عنه غياهبُ الشرك وظلُمُ الغيِّ وطغايةُ الشبهات، وجاء الحقُّ وظهر أمرُ الله وهم كارهون: ﴿وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا﴾ [الإسراء: ٨١]، ﴿قُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَمَا يُبَدِّئُ الْبَاطِلُ وَمَا يُعِيدُ﴾ [سبا: ٤٩]، وتبين الرشدُ من الغيِّ، والشركُ من التوحيد، والصدقُ من النفاق، واليقينُ من الشك، وسبيلُ النجاةِ من سُبُل الشكِّ، وطريقُ الجنةِ من طريقِ جهنم: ﴿لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَيَجْعَلَ الْخَبِيثَ بَعْضَهُ عَلَى بَعْضٍ فَيَرْكُمَهُ جَمِيعًا فَيَجْعَلُهُ فِي جَهَنَّمَ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ [الأنفال: ٣٧].

ولم يبقَ من خيرِ آجلٍ ولا عاجلٍ إلا دل الأمة عليه، ولا شرُّ عاجلٍ ولا آجلٍ إلا وحذرهم منه ونهاهم عنه، حتى ترك أُمَّته على المحجة البيضاء ليلها كنهارها لا يزيغُ عنها إلا هالكٌ^(١)، وترك فيهم ما لن يضلُّوا إن تمسكوا به، كتاب اللهُ، وبعد

(١) يشير إلى الحديث الذي أخرجه أبو داود رقم (٤٦٠٧) والترمذي رقم (٢٦٧٦) وقال: هذا حديث حسن صحيح.

والدارمي في «السنن» (١/٤٤ - ٤٥) والحاكم في «المستدرک» (١/٩٥ - ٩٦) وقال: «صحيح ليس له علة». ووافقه الذهبي.

وابن أبي عاصم في «السنة» (٢٧، ٣١ - ٣٤، ٢٨، ٥٤، ٥٦، ٥٧).

عن عبد الرحمن بن عمرو الأنصاري السلمي أنه سمع عرباض بن سارية يقول: وعظنا رسول الله ﷺ موعظة ذرفت منها العيون، ووجلت منها القلوب، فقلنا: يا رسول الله! إن هذه لموعظة مُودَع فماذا تعهد إلينا؟ قال: «تركتم على البيضاء ليلها كنهارها، لا يزيغ عنها إلا هالك، ومن يعش فسيري اختلافاً كثيراً، فعليكم بما عرفتم من سنتي وسنة الخلفاء»

هذا (قبضه الله العلي) بجميع معالي العلو ذاتاً وقهراً وقدرأً (الأعلى) بكل تلك المعاني، فلا شيء أعلى منه عز وجل (سبحانه).

وكان قبضه إياه (إلى الرفيق الأعلى) وهي أعلى عليين، وهي الوسيلة التي هي أعلى درجة في الجنة ولا تنبغي إلا له ﷺ، وقد أمرنا أن نسأل^(١) اللّه له ذلك، اللهم آتِ نبيّنا محمداً الوسيلة والفضيلة آمين.

وكانت وفاته ﷺ في ربيع الأولِ نهارِ الاثنين^(٢) بعد حجةِ الوداعِ بفوقِ ثمانين ليلةً، قال تبارك وتعالى:

﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإَيْنَ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَىٰ عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَصُرَ اللَّهُ شَيْئًا وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ ﴿٤٤﴾ وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كِنْتُمْ مُؤْتَلِفًا وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الْآخِرَةِ نُؤْتِهِ مِنْهَا وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ ﴿٤٥﴾﴾ [آل عمران].

وقال تعالى: ﴿وَمَا جَعَلْنَا لِشَرِّ مِنْ قَبْلِكَ الْخَلْدَ أَفَإَيْنَ مِتَّ فَهُمْ الْخَالِدُونَ ﴿٢٤﴾ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَنَبَلَّوْكُمْ بِالْأَسْرِ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً وَإِلَيْنَا تُرْجَعُونَ ﴿٢٥﴾﴾ [الأنبياء]. وقال: ﴿إِنَّكَ مِيتٌ وَإِنَّهُمْ مَمِيتُونَ ﴿٢٦﴾ ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ ﴿٢٦﴾﴾ [الزمر].

= المهديين الراشدين، وعليكم بالطاعة وإن كان عبداً حبشياً، عضواً عليها بالتواجد، فإنما المؤمن كالجمال الأنف، كلما قيد انقاد. وهو حديث صحيح.

(١) للحديث الذي أخرجه البخاري رقم (٦١٤) و (٤٧١٩) وأبو داود رقم (٥٢٩) والترمذي رقم (٢١١) والنسائي في «السنن» (٢٦/٢ رقم ٦٨٠) وفي «عمل اليوم والليلة» رقم (٤٦) وابن ماجه رقم (٧٢٢).

وأحمد (٣٥٤/٣) والبيهقي في «السنن الكبرى» (٤١٠/١).

وابن السني في «عمل اليوم والليلة» رقم (٩٥) وابن خزيمة (٢٢٠/١ رقم ٤٢٠) والبغوي في «شرح السنة» (٢٨٤/٢). وقال: حديث صحيح.

والطحاوي في «شرح معاني الآثار» (١٤٦/١).

عن جابر - رضيه - أن رسول الله ﷺ قال: «من قال - حين يسمع النداء - اللهم رب هذه الدعوة الثامة والصلاة القائمة، آت محمداً الوسيلة والفضيلة وابعثه مقاماً محموداً الذي وعدته، حلت له شفاعتي يوم القيامة».

(٢) انظر: «فتح الباري» (٢٥٣/٣).

وقال البخاري^(١) رحمه الله تعالى: حدثنا قُتيبةٌ حدثنا سفيانٌ عن سليمانَ الأحول عن سعيد بن جبير قال ابن عباس: يوم الخميس وما الخميس، اشتد برسول الله ﷺ وجعه فقال: «أتوني أكتب لكم كتاباً لن تضلوا بعده أبداً». فتنازعوا ولا ينبغي عند نبي تنازع، فقالوا: ما شأنه، استفهموه فذهبوا يُردّون عليه فقال: «دعوني فالذي أنا فيه خير مما تدعوني إليه».

وأوصاهم بثلاث قال: «أخرجوا المشركين من جزيرة العرب، وأجيزوا الوفد بنحو ما كنت أجيزهم»، وسكت عن الثالثة، أو قال: فنسيتها.

وله^(٢) عن عائشة رضي الله عنها: دخل عبد الرحمن بن أبي بكرٍ على النبي ﷺ وأنا مُسندتهُ إلى صدري، ومع عبد الرحمن سواك رطبٍ يستن به، فأبدّه رسول الله ﷺ بصره، فأخذت السواك فقصمته ونفضته وطيبته ثم دفعته إلى النبي ﷺ فاستن به، فما رأيت رسول الله ﷺ استن استناناً قط أحسن، فما عدا أن فرغ رسول الله ﷺ رفع يده أو إصبعه ثم قال: «في الرفيق الأعلى» ثلاثاً ثم قضى. وكانت تقول^(٣): مات ورأسه بين حاقتي وذائتي.

وفي رواية^(٤) قالت: وبين يديه ركوة فيها ماء فجعل يُدخل يديه في الماء فيمسح بهما وجهه ويقول: «لا إله إلا الله، إن للموت سكرات»، ثم نصب يده فجعل يقول: «في الرفيق الأعلى». حتى قبض ومالت يده.

وفي أخرى^(٥) قالت: فجمع الله بين ريفي وريفه في آخر يومٍ من الدنيا وأول يومٍ من الآخرة.

وفي الصحيحين^(٦) وهذا لفظ مسلم عن عبيد الله بن عبد الله قال: دخلتُ

(١) في صحيحه (١٣٢/٨ رقم ٤٤٣١).

قلت: وأخرجه مسلم في صحيحه (١٢٥٧/٣ - ١٢٥٨ رقم ١٦٣٧/٢٠).

(٢) للبخاري في صحيحه (١٣٨/٨ رقم ٤٤٣٨).

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه (١٤٠/٨ رقم ٤٤٤٦).

(٤) أخرجه البخاري في صحيحه (١٤٤/٨ رقم ٤١٤٩).

(٥) أخرجه البخاري في صحيحه (١٤٤/٨ رقم ٤٤٥١).

(٦) أخرجه البخاري في صحيحه (١٧٢/٢ - ١٧٣ رقم ٦٨٧).

ومسلم في صحيحه (٣١١/١ - ٣١٢ رقم ٤١٨/٩٠).

على عائشة رضي الله عنها فقلت لها: ألا تحدثيني عن مرض رسول الله ﷺ؟ قالت: بلى، ثقل النبي ﷺ فقال: «أصلى الناس؟»، قلنا: لا، وهم ينتظرونك يا رسول الله. قال: «ضعوا لي ماء في المِخضِب»، ففعلنا فاغتسل، ثم ذهب لينوء فأغمي عليه، ثم أفاق. فقال: «أصلى الناس؟»، قلنا: لا، وهم ينتظرونك يا رسول الله. فقال: «ضعوا لي ماء في المِخضِب» ففعلنا فاغتسل، ثم ذهب لينوء فأغمي عليه، ثم أفاق فقال: «أصلى الناس؟» قلنا: لا، وهم ينتظرونك يا رسول الله. فقال: «ضعوا لي ماء في المِخضِب» ففعلنا، فاغتسل ثم ذهب لينوء فأغمي عليه، ثم أفاق فقال: «أصلى الناس؟»، قلنا: لا، وهم ينتظرونك يا رسول الله.

قال: والناسُ عكوفٌ في المسجد ينتظرون رسولَ الله ﷺ لصلاة العشاء الآخرة، قالت: فأرسل رسولَ الله ﷺ إلى أبي بكر أن يصلي بالناس، فاتاه الرسولُ فقال: إن رسولَ الله ﷺ يأمرُك أن تُصلي بالناس.

فقال أبو بكر - وكان رجلاً رقيقاً - يا عمرُ صلُ بالناس. قال فقال عمرُ: أنت أحمقٌ بذلك. قالت: فصلى أبو بكرٍ بالناس تلك الأيام.

ثم إن رسولَ الله ﷺ وجد من نفسه خِفةً فخرج بين رجلين أحدهما العباسُ لصلاة الظهر، وأبو بكر يصلي بالناس، فلما رآه أبو بكر ذهب ليتأخَّرَ فأوماً إليه النبي ﷺ أن لا يتأخر، وقال لهما: «أجلساني إلى جنبه»، فأجلساه إلى جنب أبي بكر، وكان أبو بكر يصلي وهو قائمٌ بصلاة النبي ﷺ، والناس يصلون بصلاة أبي بكر، والنبي ﷺ قاعدٌ. الحديث.

وفيه ^(١) عن أنس رضي الله عنه أن أبا بكر كان يصلي لهم في وجع رسولِ الله ﷺ الذي تُوفِّي فيه، حتى إذا كان يومَ الاثنين وهم صفوفٌ في الصلاة كشف رسولُ الله ﷺ سِتْرَ الحُجرة، فنظرنا إليه وهو قائمٌ كأن وجهه ورقةٌ مُصحف، ثم تبسم رسولُ الله ﷺ ضاحكاً فبهتْنَا ونحن في الصلاة من فرحٍ بخروج رسولِ الله ﷺ، ونكص أبو بكر على عقبيه ليصل الصف، وظنَّ أن رسولَ الله ﷺ خارجٌ للصلاة،

(١) أخرجه البخاري في صحيحه (٢/١٦٤ رقم ٦٨٠) وأطرافه رقم (٦٨١) و ٧٥٤ و ١٢٠٥ و (٤٤٤٨).

ومسلم في صحيحه (١/٣١٥ رقم ٤١٩/٩٨).

فأشار إليهم رسول الله ﷺ بيده أن أتموا صلاتكم، قال: ثم دخل رسول الله ﷺ فأرعى الستر، قال: فتوفّي رسول الله ﷺ من يومه ذلك».

وفي رواية^(١) قال: لم يخرج إلينا نبيُّ الله ﷺ ثلاثاً، فأقيمت الصلاة فذهب أبو بكر يتقدم، فقال نبيُّ الله ﷺ بالحجاب فدفعه، فلما وضح لنا وجه نبيِّ الله ﷺ ما نظرنا منظراً قطُّ كان أعجبَ إلينا من وجه النبيِّ ﷺ حين وضح لنا.

وقال البخاري^(٢) رحمه الله تعالى: حدثنا يحيى بن بكيرٍ حدثنا الليثُ عن عقيلٍ عن ابن شهابٍ قال: أخبرني أبو سلمةٌ أن عائشةَ رضي الله عنها أخبرته أن أبا بكرٍ رضي الله عنه أقبل على فرسٍ من مسكنه بالسُّنح حتى نزل فدخل المسجد فلم يكلم الناسَ حتى دخل على عائشةَ فتيَّم رسولَ الله ﷺ وهو مُغشى بثوبٍ حبرة، فكشف عن وجهه.

ثم أكبَّ عليه فقبله وبكى، ثم قال: بأبي أنت وأمي، واللَّهِ لا يجمعُ اللُّهُ عليك موتين: أما الموتةُ التي كتبتُ عليك فقد مُتَّها.

قال الزهري^(٣): وحدثني أبو سلمةٌ عن عبد الله بن عباسٍ أن أبا بكرٍ خرج وعمرُ بنُ الخطابٍ يكلم الناسَ فقال: اجلس يا عمرُ، فأبى عمرُ أن يجلس، فأقبل الناسُ إليه وتركوا عمرَ، فقال أبو بكرٍ: أما بعدُ من كان منكم يعبدُ محمداً ﷺ فإن محمداً قد مات، ومن كان منكم يعبدُ اللهَ فإن اللّهَ حيٌّ لا يموت. قال الله تعالى: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ﴾ - إلى قوله - ﴿الشَّاكِرِينَ﴾ [آل عمران: ١٤٤ - ١٤٥].

وقال: واللَّهِ لكانَ الناسَ لم يعلموا أن اللّهَ تعالى أنزلَ هذه الآيةَ حتى تلاها أبو بكرٍ، فتلقاها الناسَ منه كلهم، فما أسمع بشراً من الناس إلا يتلوها.

فأخبرني^(٤) سعيدُ بنُ المسيَّب أن عمرَ رضي الله عنه قال: واللَّهِ ما هو إلا أن سمعتُ

(١) أخرجه البخاري في صحيحه (٢/١٦٤ - ١٦٥ رقم ٦٨١).

ومسلم في صحيحه (١/٣١٥ - ٣١٦ رقم ٤١٩/١٠٠).

(٢) في صحيحه (٨/١٤٥ رقم ٤٤٥٤).

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه (٨/١٤٥ رقم ٤٤٥٤).

(٤) تقدم آنفاً في صحيح البخاري رقم (٤٤٥٤).

أبا بكر تلاها فعقرت حتى لا تُقلني رجلاي، وحتى أهويت إلى الأرض حين سمعته قالها أن النبي ﷺ قد مات.

تبليغه صلوات الله عليه رسالة الله

(نشهد بالحق بلا ارتياب بأنه المرسل بالكتاب)
(وأنه بلغ ما قد أرسلنا به وكل ما إليه أنزلا)

(نشهد بالحق) بيقين وصدق (بلا ارتياب) بدون شك (بأنه المرسل بالكتاب) بالقرآن إلى كافة الناس ببعثة رسول الله ﷺ: ﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَرُكُوعِهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِن قَبْلُ لَنِي ضَلَّالٍ مُّبِينٍ ﴿١٧٤﴾﴾ [آل عمران].

وقال تعالى: ﴿يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ الْمَلَائِكَةُ الْقُدُوسُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١﴾ هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيَّةِ رَسُولًا مِّنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَرُكُوعِهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِن قَبْلُ لَنِي ضَلَّالٍ مُّبِينٍ ﴿٢﴾ وَآخَرِينَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٣﴾ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿٤﴾﴾ [الجمعة].

وقال تبارك وتعالى: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ [التوبة: ١٢٨].

يمتن تبارك وتعالى بأجل نعمة على عباده وأعظمها وأعلىها وأتمها وأكملها: إرساله فيهم محمداً ﷺ رسولاً من عند الله تبارك وتعالى العلي العظيم الذي ليس كمثل شيء وهو السميع البصير، بكلامه الذي هو صفته، وهو كتابه العزيز الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد، ليهديهم به من الضلالة، ويبصرهم به من العمى، ويُتقدهم به من دركات الردى، ويخرجهم به من الظلمات إلى النور بإذنه: ﴿كَتَبْنَا أَنزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ ﴿١﴾ اللَّهُ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ [إبراهيم: ١ - ٢].

يا لها نعمة ما أعظمها وأجلها، ومئة ما أكملها وأجزلها: ﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ﴾ [آل عمران: ١٦٤]. أكمل تلك النعمة وأتمها وزادها جلالاً بكون ذلك الرسول من أنفسهم يعرفون شخصه ونسبه ورحمته، ما من أهل بيت من العرب إلا وله ﷺ فيهم نسب: ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ﴾ [الشورى: ٢٣].

ثم جعل الرسالة بلسانهم الذي به يتحاورون، ومن جنس كلامهم الذي فيه يتفاخرون، معجزاً بالفصاحة التي في ميدانها يتسابقون بأوضح المباني وأفصحها، وأكمل المعاني وأصحها، مع اتساق سياقه وسلاسة ألفاظه، وانتساق تراكيبه وملاحه مفرداته.

ثم مع هذا التالي له من أنفسهم رسول من عند ربهم ثم هو ﷺ مؤد لتلك الأمانة، مبلغ كلام ربه كما قاله رب العزة لم يقله النبي ﷺ بالمعنى فقط بل كما قال عز وجل: ﴿يَسْأَلُوا عَلَيْهِمْ أَنبِيَّهُمْ﴾ [الجمعة: ٢]، الضمير لله عز وجل ليسمعوا لذيد خطابه. ويتأملوا لطيف عتابه: ﴿كَتَبْنَا إِلَيْكَ مَبْرُوكًا لِّدَبْرُوا أَنبِيَّهُمْ وَيَسْأَلُوا أَلْبَابًا﴾ [ص: ٢٩]، ﴿وَيُرَكِّبُهُمْ﴾ [الجمعة: ٢]. يطهرهم ظاهراً وباطناً حساً ومعنى لمن التزمه واتبعه.

أما قلوبهم فيزيكها بالإيمان من دنس ورجس الشرك ورجزه كما قال تعالى: ﴿فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ﴾ [الحج: ٣٠]، و ﴿وَالزُّجْرَ فَاهْجُرُوا﴾ [المدثر: ٥].

وكذا يطهرهم بمحاسن الأخلاق الظاهرة والباطنة من مساوئها وكذا يطهرهم من جميع الذنوب بالتوبة النصوح، وكذا يظهر ظواهرهم بما أمرهم به وأرشدهم إليه من الطهارات الحسية من الأحداث والأنجاس على اختلاف أضربها ﴿وَعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ﴾ [الجمعة: ٢] القرآن المجيد، ﴿وَالْحِكْمَةَ﴾ [الجمعة: ٢] السنة النبوية التي هي تبيان القرآن وتفسيره وتوضيحه، وتدل كما قال الله تعالى له ﷺ: ﴿وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ﴾ [النحل: ٤٤].

وقال النبي ﷺ: «أُتِيْتُ الْقُرْآنَ وَمِثْلَهُ»^(١) يعني السنة، ﴿وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ﴾

(١) أخرجه أبو داود (١٠/٥ - ١٢ رقم ٤٦٠٤). وأحمد في «المسند» (٤/١٣١). وهو حديث صحيح.

[الجمعة: ٢] إرساله إليهم وبعثه فيهم ﴿لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ [الجمعة: ٢] من الشرك وعبادة الأصنام وغير ذلك من السبل المضلّة عن الصراط المستقيم، الموجبة لدخول جهنم، والخلود في عذابها الأليم المقيم، أجازنا الله منها.

وذلك تأويل دعوة أينا إبراهيم عليه السلام إذ يقول فيما أخبر الله عنه: ﴿رَبَّنَا وَأَبَعْتَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [البقرة: ١٢٩]. فاستجاب الله له تلك الدعوة المباركة كما قضى الله عز وجل ذلك في الأزل وسبق علمه، وسطره في كتابه، وأخذ على رسله الميثاق في الإيمان به، والقيام بنصره كما قال تبارك وتعالى:

﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿٨١﴾﴾ [آل عمران].

وقال النبي ﷺ فيما روى الترمذي^(١): «كنت نبياً وآدمُ منجدلٌ في طينته»^(٢).

(١) لم أجده بهذا اللفظ عند الترمذي.
* بل أخرجه أحمد (١٢٧/٤) والبخاري في «التاريخ الكبير» (٦٨/٦) والطبراني في «الكبير» رقم (٢٠٧٢) و (٢٠٧٣) و (١٨/١٨) رقم ٦٢٩ و ٦٣٠) والبيهقي في «دلائل النبوة» (٨٠/١) و (١٣٠/٢) والآجري في «الشرعية» (ص ٤٢١) من طرق عن معاوية بن صالح، عن سعيد بن سويد، عن عبد الأعلى بن هلال السلمي عن العرياض بن سارية به.
* وأخرجه أحمد (١٢٨/٤) وابن أبي عاصم في «السنة» رقم (٤٠٩) والطبراني في «الكبير» (١٨/رقم ٦٣١) والبخاري (١١٢/٣ - ١١٣ رقم ٢٣٦٥ - كشف) والحاكم (٢/٦٠٠) والبيهقي في «دلائل النبوة» (٨٣/١) من طرق عن أبي بكر بن أبي مريم، عن سعيد بن سويد، عن العرياض بن سارية به.
وصححه الحاكم ووافقه الذهبي.
وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٢٢٣/٨) وقال: رواه أحمد بأسانيد، والبخاري والطبراني بنحوه، وأحد أسانيد أحمد رجاله رجال الصحيح غير سعيد بن سويد، وقد وثقه ابن حبان.

وخلاصة القول أن الحديث صحيح لغيره، والله أعلم.

(٢) على تقدير صحته ليس معناه أنه كان قد نبى يومئذ، ولا أنه ولد نبياً ولم يبدأه الوحي إلا بعد تمام الأربعين من عمره، وذلك العمر الذي قال الله تعالى: ﴿فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ

وفي رواية أخرى^(١): «وَأَدَمُ بَيْنَ الرُّوحِ والجَسَدِ». يعني وجبت له في الكتاب، ولأن السائل قال له: متى وجبت لك النبوة؟ هذا معنى الحديث.

وقال ﷺ^(٢): «أنا دعوةُ أبي إبراهيمَ، وبُشْرَى عيسى، ورؤيا أمي» أو كما قال. فأما دعوةُ إبراهيمَ فما في الآية السابقة، وأما بشرى عيسى فقول الله عز وجل: ﴿وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَبْنِي إِسْرَائِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّورَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدٌ﴾ [الصف: ٦]. الآية.

وأما رؤيا أمه فإنها رأت كأنه خرج منها نورٌ أضاء له قُصورُ بُضْرَى من أرض الشام، الحديث.

وقد شهد الله تبارك وتعالى له بالرسالة كما شهد لنفسه بالإلهية فقال تعالى:

= عُمْرًا مِنْ قَبْلِهِ﴾ [يونس: ١٦]. وقال: ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ﴾ [العنكبوت: ٤٨]. الآية. وقال: ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَرْجُوا أَنْ يُلْقَى إِلَيْكَ الْكِتَابُ﴾ [القصص: ٨٦]. وقال: ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ﴾ [الشورى: ٥٢]. ولعله قد بسط هذا المعنى في موضع غير هذا. اهـ مؤلفه.

(١) أخرجه الترمذي رقم (٣٦٠٩) والحاكم (٦٠٩/٢) والبيهقي في «دلائل النبوة» (١٣٠/٢) من طرق عن الوليد بن مسلم، قال: حدثني الأزاعي عن يحيى بن أبي كثير، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة، قال: قالوا: يا رسول الله، متى وجبت لك النبوة؟ قال: «وَأَدَمُ بَيْنَ الرُّوحِ والجَسَدِ».

وقال الترمذي: هذا حديث حسن غريب.

* وأخرجه أحمد (٥٩/٥) والطبراني في «الكبير» (٢٠ رقم ٨٣٣ و ٨٣٤) والحاكم (٢/٢) ٦٠٨ - ٦٠٩) وعنه البيهقي في «دلائل النبوة» (١٢٩/٢) من طريقين عن بديل بن ميسرة العقيلي، عن عبد الله بن شقيق، عن ميسرة الفجر. وصححه الحاكم ووافقه الذهبي.

وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٢٢٣/٨) رجاله رجال الصحيح. وخلاصة القول أن الحديث صحيح.

(٢) أخرجه أحمد (٢٦٢/٥) والطيلاسي في «المسند» رقم (١١٤٠) وابن سعد في «الطبقات» (١٠٢/١) والطبراني في «الكبير» رقم (٧٧٢٩) والبيهقي في «دلائل النبوة» (٨٤/١) من طريق الفرغ بن فضالة عن لقمان بن عامر، عنه. وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٢٢٢/٨) وقال: «رواه أحمد وإسناده حسن، وله شواهد تقويه. ورواه الطبراني» اهـ.

وخلاصة القول أن الحديث صحيح بشواهده.

﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ﴾ [المنافقون: ١]. وقال تعالى: ﴿لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ وَالْمَلَكُ يَشْهَدُونَ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ [النساء: ١٦٦]. وقال تعالى: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَا تُسْتَلَّ عَنْ أَحْصَابِ الْجَحِيمِ﴾ [البقرة: ١١٩]. الآيات.

وقال تعالى: ﴿يَأْتِيهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ ﴿١٥﴾ وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَسِرَاجًا مُنِيرًا﴾ ﴿١٦﴾ [الأحزاب]. الآيات.

وقال تعالى: ﴿وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ ﴿١٧﴾ مَن يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَن تَوَلَّى فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا﴾ ﴿١٨﴾ [النساء]. وغير ذلك من الآيات. وقال تبارك وتعالى في عموم رسالته إلى الأحمر والأسود والجن والإنس: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَآفَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا﴾ [سبا: ٢٨].

وقال تعالى: ﴿وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿١٩﴾ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُم بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنزِلَ مَعَهُ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ ﴿٢٠﴾ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ ﴿٢١﴾ [الأعراف].

ومعنى كونه أمياً: لا يقرأ ولا يكتب، وكذلك أمته أمية لا يقرأون ولا يكتبون، قال الله تبارك وتعالى: ﴿وَمَا كُنْتَ تَرْجُوا أَنْ يُلْقَى إِلَيْكَ الْكِتَابُ إِلَّا رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ ظَهِيرًا لِّلْكَافِرِينَ﴾ [القصص: ٨٦]. وقال تعالى: ﴿وَمَا كُنْتَ تَسْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ بِيَمِينِكَ إِذًا لِآرْتَابِ الْمُبْطِلُونَ﴾ [العنكبوت: ٤٨]. الآيات.

وقال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِن جَعَلْنَاهُ نُورًا نَّهْدِي بِهِ مَنْ نَّشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [الشورى: ٥٢]. وقال تعالى: ﴿تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الَّذِينَ نُوْحِيَا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا﴾ [هود: ٤٩]. وغير ذلك من الآيات.

وقال تعالى أيضاً في ذكر عموم رسالته إلى أهل الشرائع من قبله: ﴿يَتَأَهَّلَ
الْكِتَابَ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ
الْكِتَابِ وَيَعْقُوا عَنْ كَثِيرٍ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ ﴿١٥﴾
يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُمْ سُبُلَ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُم مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى
النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿١٦﴾﴾ [المائدة: الآيات].

﴿يَتَأَهَّلَ الْكِتَابَ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَامٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ
بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا
مُسْلِمُونَ﴾ [آل عمران: ٦٤].

وقال تعالى: ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ بَدَّ وَرِيْقٌ
مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ كَتَبَ اللَّهُ وِرَاءَ ظُهُورِهِمْ كَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: ١٠١].

وقال: ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ
يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى
الْكَافِرِينَ﴾ [البقرة: ٨٩]. وغير ذلك من الآيات.

وفي صحيح مسلم^(١) عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «ما من
الأنبياء من نبي إلا قد أعطيت من الآيات ما مثله آمن عليه البشر، وإنما كان الذي
أوتيت وحياً أوحى الله إلي فأرجو أن أكون أكثرهم تابعاً يوم القيامة».

وفيه^(٢) عنه رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال: «والذي نفس محمد بيده، لا
يسمع بي أحد من هذه الأمة يهودي ولا نصراني ثم يموت ولم يؤمن بالذي أرسلت
به إلا كان من أصحاب النار».

وفي حديث الخصائص: «وكان النبي يبعث إلى قومه خاصة وبعث إلى
الناس عامة». وهو في الصحيحين^(٣).

(١) في صحيحه (١/١٣٤ رقم ١٥٢).

قلت: وأخرجه البخاري في صحيحه (٣/٩ رقم ٤٩٨١) وطرفه رقم (٧٢٧٤).

(٢) صحيح مسلم (١/١٣٤ رقم ١٥٣/٢٤٠).

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه (١/٤٣٦ رقم ٣٣٥) وطرفاه رقم (٤٣٨ و ٣١٢٢).

ومسلم في صحيحه (١/٣٧٠ - ٣٧١ رقم ٥٢١/٣).

وقال رسول^(١) الله ﷺ: «لو كان موسى حياً واتبعتموه وتركتموني لضللتكم». وقال ﷺ: «لو كان موسى حياً ما وسعته إلا اتباعي»^(٢). وأخبر^(٣) ﷺ أن عيسى ينزل حكماً بشريعة نبينا محمد ﷺ يُقيم كتاب الله وسنة رسول الله ﷺ، فلا ناسخ ولا مُغَيَّرَ لشريعته، ولا يسع أحداً الخروج عنها. والله الحمد والمنة.

[اختصاصه ﷺ]

بعموم الرسالة إلى الثقلين

والمقصود أن الله تبارك وتعالى اختصه بعموم الرسالة إلى الثقلين، ولم يقبل من أحد صرفاً ولا عدلاً إلا باتباعه، ولا يصل أحد دار السلام التي دعا الله إليها عباده إلا من طريقه، فهو ﷺ أكرم الرسل، وأمته خير الأمم، وشريعته أكمل الشرائع، وكتابه مهيمن على كل كتاب أنزل، لا نسخ له بعده ولا تغيير، ولا تحويل ولا تبديل، وأيده الله تعالى بالمعجزات الظاهرة والآيات الباهرة التي أعظمها هذا القرآن الذي تحدى الله به أفصح الأمم وأبلغها وأقدرها على المنطق وأكثرها فيه اتساعاً وأطولها فيه باعاً.

(١) أخرجه أحمد في «المسند» (٤٧١/٣ و ٢٦٦/٤) من حديث عبد الله بن ثابت عن عمر. سنده حسن ويشهد له ما بعده.

(٢) أخرجه الدارمي في «السنن» (١٢٢/١ - رقم ٤٤١) من حديث جابر: أن عمر بن الخطاب أتى رسول الله ﷺ بنسخة من التوراة، فقال: يا رسول الله، هذه نسخة من التوراة فسكت، فجعل يقرأ ووجه رسول الله ﷺ يتغير، فقال أبو بكر: ثكلتك الثواكل، ما ترى ما بوجه رسول الله ﷺ؟ فنظر عمر إلى وجه رسول الله ﷺ فقال: أعوذ بالله من غضب الله ومن غضب رسوله، رضينا بالله رباً، وبالإسلام ديناً وبمحمد نبياً. فقال رسول الله ﷺ: «والذي نفس محمد بيده، لو بدا لكم موسى فاتبعتموه وتركتموني لضللتكم عن سواء السبيل، ولو كان حياً وأدرك نبوتي لاتبعتني».

(٣) يشير إلى الحديث الذي أخرجه البخاري في صحيحه رقم (٢٢٢٢) ورقم (٢٤٧٦) و (٣٤٤٨) ومسلم رقم (١٥٥/٢٤٢) والترمذي رقم (٢٢٣٣) وابن منده في «الإيمان» رقم (٤٠٧) وعبد الرزاق رقم (٢٠٨٤٠) وأحمد (٢٤٠/٢) والحميدي رقم (١٠٩٧) وابن أبي شيبة (١٤٤/١٥) وابن ماجه رقم (٤٠٧٨) من حديث أبي هريرة ؓ قال رسول الله ﷺ: «والذي نفسي بيده ليوشكن أن ينزل فيكم ابن مريم حكماً مقسطاً يكسر الصليب، ويقتل الخنزير، ويضع الجزية، ويفيض المال حتى لا يقبله أحد».

وأكملها على أضربيه وأنواعه اطلاعا، مع عظم محادثتهم له ومشاقبتهم فيه وشدة حرصهم على رده، وهو ينادي عليهم بأبلغ عبارة وأجزها وأمتنها وأجزلها: ﴿أَمْ يَقُولُونَ نَقَوْلُهُ بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿٣٦﴾ فَيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ ﴿٣٧﴾ [الطور]، ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوْرٍ مِثْلِهِ مُفْتَرِيْنَ﴾ [هود: ١٣]، ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُوْرَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِمَّنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ ﴿٢٢﴾ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾ ﴿٢٤﴾ [البقرة].

ثم نادى عليهم بالعجز عن ذلك كله فلا يقدر أحد منهم على شيء منه لا مجتمعين ولا متفرقين، لا في زمن واحد ولا في أزمان، فقال تعالى: ﴿قُلْ لَئِنْ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَتْ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا﴾ [الإسراء: ٨٨]. وغير ذلك من الآيات.

ولهذا لما أراد مسيلمة^(١) الكذاب معارضته مكابرة، ومباهاته مع علمه أنه لا يقدر على شيء البتة، فلما فعل ذلك جعل الله تعالى كلامه أسمع ما يسمع وأركأ ما ينطق به، وصار أضحوكة للصبيان في كل زمان ومكان، حتى إنه لا يشبه كلام

(١) هو مسيلمة بن ثمامة بن كبير بن حبيب الحنفي الوائلي، أبو ثمامة متنبئ، من المعمرين. وفي الأمثال: «أكذب من مسيلمة».

ولد ونشأ باليمامة في القرية المسماة اليوم بالجيلة بقرب «العينة» بوادي حنيفة، في نجد. وتلقب في الجاهلية بالرحمن. وعُرف برحمان اليمامة.

ولما ظهر الإسلام في غربي الجزيرة وافتتح النبي ﷺ مكة ودانت له العرب جاءه وفد من بني حنيفة، قيل: كان مسيلمة معهم إلا أنه تخلف مع الرجال خارج مكة، وهو شيخ هرم، فأسلم الوفد، وذكروا للنبي ﷺ مكان مسيلمة، فأمر له بمثل ما أمر به لهم، وقال: ليس بشركم مكاناً.

ولما رجعوا إلى ديارهم كتب مسيلمة إلى النبي ﷺ: «من مسيلمة رسول الله إلى محمد رسول الله سلام عليك، أما بعد: فأني قد أشركت في الأمر معك، وإن لنا نصف الأرض ولقريش نصف الأرض ولكن قریش قومٌ يعتدون».

فأجابه: «بسم الله إلى مسيلمة الكذاب، السلام على من اتبع الهدى، أما بعد: فإن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين».

انظر الأعلام للزركلي (٧/٢٢٦).

العقلاء ولا المجانين ولا النساء ولا المخثئين، وصار كذبه معلوماً عند كل أحد،
ووسمه الله عز وجل على لسان نبيه محمد ﷺ باسم الكذاب فلا يُسمى إلا به ولا
يُعرف إلا به، حتى صار أشهرَ عليه من العلم، بل لا علم له غيره أبداً.

ويروى أن أصحابَ الفيلسوف^(١) الكِنديّ قالوا له: أيها الحكيم اعمل لنا مثل
هذا القرآن، فقال: نعم اعمل مثل بعضه، فاحتجب أياماً كثيرةً ثم خرج فقال:
والله ما أقدر ولا يُطبق هذا أحدٌ، إني فتحتُ المُصحفَ فخرجتُ سورة المائدة،
فنظرتُ فإذا هو قد نطقَ بالوفاء ونهى عن التُّكث وحلَّ تحليلاً عاماً، ثم استثنى
بعد استثناءٍ، ثم أخبر عن قدرته وحكمته في سطرين، ولا يقدر أحدٌ أن يأتي بهذا.
قلت: وهذا الذي قاله الفيلسوفُ مقدارُ فهمه ومبلغُ علمه، وإلا فبلاغَةُ القرآنِ
فوق ما يصف الواصفون، وكيف يقدر البشرُ أن يصفوا صفاتٍ من ليس كمثلها شيءٌ
وهو السميع البصير.

ومن ذلك انشقاقُ القمرِ قال الله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتِ السَّاعَةَ وَانْشَقَّ الْقَمَرَ﴾ [القمر:
٢١]. الآيات.

وفي الصحيحين^(٢) عن أنس رضي الله عنه قال: «سأل أهل مكة أن يُريهم آيةً، فأراهم
انشقاقَ القمرِ».

وعن ابن مسعود^(٣) رضي الله عنه قال: «انشق القمر على عهد رسول الله ﷺ
ففرقتين: فرقةً فوق الجبلِ وفرقةً دونه، فقال رسول الله ﷺ: اشهدوا». زاد في
رواية^(٤): «ونحن مع النبي ﷺ».

(١) هو يعقوب بن إسحاق بن الصباح بن عمران بن إسماعيل بن محمد بن الأشعث الكندي
فيلسوف العرب.

يكنى أبا يوسف. ذكره ابن النجار وكان متهماً في دينه.
له مصنفات كثيرة في المنطق والنجوم والفلسفة وله معرفة بالأدب.
انظر: «لسان الميزان» (٦/٣٠٥).

(٢) أخرجه البخاري (٦١٧/٨) رقم (٤٨٦٧).

ومسلم في صحيحه (٢١٥٩/٤) رقم (٢٨٠٢/٤٦).

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه (٦١٧/٨) رقم (٤٨٦٤).

ومسلم في صحيحه (٢١٥٨/٤) رقم (٢٨٠٠/٤٤).

(٤) أخرجه البخاري (٦١٧/٨) رقم (٤٨٦٥).

ومنها حينئذ الجذع إليه ﷺ كما في الصحيح^(١) عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه:
 أن النبي ﷺ كان يقوم يوم الجمعة إلى شجرة أو نخلة، فقالت امرأة من الأنصار أو
 رجل: يا رسول الله ألا نجعل لك منبراً؟ قال: «إن شئتم»، فجعلوا له منبراً، فلما
 كان يوم الجمعة دفع إلى المنبر فصاحت النخلة صياح الصبي، ثم نزل النبي ﷺ
 فضمها إليه تئن أنين الصبي الذي يسكن، قال: كانت تبكي على ما كانت تسمع
 من الذكر عندها.

وفي رواية^(٢): قال فلما صنع له المنبر وكان عليه فسمعنا من ذلك الجذع
 صوتاً كصوت العشار، حتى جاء النبي ﷺ فوضع يده عليها فسكنت.

فيا حامداً معني بصورة عاقل
 أما لك من قلب شهيد ولا سمع
 يحزن إليه الجذع شوقاً، وما لنا
 ألسنا بذلك الشوق أولى من الجذع

ومنها تسيخ الطعام وتكثر القليل بإذن الله عز وجل، وينبع الماء من أصابعه
 الشريفة ﷺ، كما في الصحيح^(٣) عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: «كنا نعد الآيات بركة،
 وأنتم تعدونها تخويفاً. كنا مع رسول الله ﷺ في سفر فقل الماء فقال: «اطلبوا
 فضلة من ماء». فجاءوا بإناء فيه ماء قليل، فأدخل يده في الإناء ثم قال: «حي على
 الطهور المبارك والبركة من الله عز وجل»، فلقد رأيت الماء ينبع من بين أصابع
 رسول الله ﷺ، ولقد كنا نسمع تسيخ الطعام وهو يؤكل».

وعن أنس^(٤) رضي الله عنه قال: «أتي النبي ﷺ بإناء وهو بالزوراء فوضع يده في الإناء
 فجعل الماء ينبع من بين أصابعه فتوضأ القوم، قال: وكانوا ثلاثمائة أو زهاء ثلاثمائة».

وعن سالم بن أبي الجعد عن جابر^(٥) بن عبد الله رضي الله عنه قال: عطش الناس

(١) البخاري (٦/٦٠١ - ٦٠٢ رقم ٣٥٨٤).

(٢) عند البخاري في صحيحه (٦/٦٠٢ رقم ٣٥٨٥).

(٣) البخاري (٦/٥٨٧ رقم ٣٥٧٩).

(٤) أخرجه البخاري (٦/٥٨٠ رقم ٣٥٧٢).

ومسلم في صحيحه (٤/١٧٨٣ رقم ٢٢٧٩).

(٥) أخرجه البخاري (٦/٥٨١ رقم ٣٥٧٦) وأطرافه رقم (٤١٥٢، ٤١٥٣، ٤١٥٤، ٤٨٤٠، ٥٦٣٩).

ومسلم في صحيحه (٤/١٧٨٣ رقم ٢٢٧٩/٥).

يوم الحُدَيْبِيَّةِ وَالنَّبِيِّ ﷺ بَيْنَ يَدَيْهِ رَكُوعَةٌ فَتَوْضَأُ، فَجَهَشَ النَّاسُ نَحْوَهُ فَقَالَ: مَا لَكُمْ؟
قَالُوا لَيْسَ عِنْدَنَا مَا نَتَوْضَأُ وَلَا نَشْرَبُ إِلَّا مَا بَيْنَ يَدَيْكَ.

فَوَضَعَ يَدَهُ فِي الرُّكُوعَةِ فَجَعَلَ الْمَاءَ يَفُورُ بَيْنَ أَصَابِعِهِ كَأَمْثَالِ الْعَيُونِ فَشَرِبْنَا
وَتَوْضَأْنَا. قُلْتُ: كَمْ كُتِمْتُمْ؟ قَالَ: لَوْ كُنَّا مِائَةَ أَلْفٍ لَكُنَّا، كُنَّا خَمْسَ عَشْرَةَ مِائَةً».

وَعَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ ^(١) ﷺ قَالَ: «كُنَّا يَوْمَ الْحُدَيْبِيَّةِ أَرْبَعَ عَشْرَةَ مِائَةً
وَالْحُدَيْبِيَّةُ بَثْرٌ فَنَزَحْنَاهَا حَتَّى لَمْ نَتْرِكْ فِيهَا قَطْرَةً، فَجَلَسَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى شَفِيرِ الْبَثْرِ
فَدَعَا بِمَاءٍ فَمَضْمَضَ وَمَجَّ فِي الْبَثْرِ فَمَكَّنْتُنَا غَيْرَ بَعِيدٍ، ثُمَّ اسْتَقَيْنَا حَتَّى رَوَيْنَا وَرَوَيْتُ
وَأَصْدَرْتُ رَكَائِبَنَا».

وَعَنْ أَنَسٍ ^(٢) بْنِ مَالِكٍ قَالَ: قَالَ أَبُو طَلْحَةَ لَأُمِّ سُلَيْمٍ: لَقَدْ سَمِعْتُ صَوْتَ
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ضَعِيفاً أَعْرَفَ فِيهِ الْجَوْعَ، فَهَلْ عِنْدَكَ مِنْ شَيْءٍ؟ قَالَتْ: نَعَمْ،
فَأَخْرَجْتُ أَقْرَاصاً مِنْ شَعِيرٍ ثُمَّ أَخْرَجْتُ خِمَاراً لَهَا فَلَفَتِ الْخَبْزَ بَعْضَهُ ثُمَّ دَسْتَهُ
تَحْتَ يَدِي وَلَا تَنْتَنِي بَعْضَهُ، ثُمَّ أُرْسَلْتَنِي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ.

قَالَ فَذَهَبْتُ بِهِ فَوَجَدْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي الْمَسْجِدِ وَمَعَهُ النَّاسُ فَقِمْتُ عَلَيْهِمْ
فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أُرْسَلُكَ أَبُو طَلْحَةَ؟». فَقُلْتُ: نَعَمْ، قَالَ: «بَطْعَامٌ؟»
قُلْتُ: نَعَمْ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَمَنْ مَعَهُ: «قَوْمُوا». فَاذْطَلِقْ وَأَنْطَلِقْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ
حَتَّى جِئْتُ أَبَا طَلْحَةَ فَأَخْبَرْتُهُ، فَقَالَ أَبُو طَلْحَةَ: يَا أُمَّ سُلَيْمٍ، قَدْ جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
بِالنَّاسِ وَلَيْسَ عِنْدَنَا مَا نُنْطَعِمُهُمْ، فَقَالَتْ: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، فَاذْطَلِقْ أَبُو طَلْحَةَ حَتَّى
لَقِيَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَأَقْبَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَبُو طَلْحَةَ مَعَهُ.

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «هَلُمَّ يَا أُمَّ سُلَيْمٍ مَا عِنْدَكَ؟ فَآتَتْ بِذَلِكَ الْخَبْزِ، فَأَمَرَ
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فُقْتُ وَعَصْرَتْ أُمُّ سُلَيْمٍ عُكَّةً فَأَدَمَتْهُ، ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِيهِ مَا
شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَقُولَ ثُمَّ قَالَ: «إِئْتَدُنْ لِعَشْرَةٍ»، فَأِذْنُ لَهُمْ فَأَكَلُوا حَتَّى شَبِعُوا، ثُمَّ
خَرَجُوا، ثُمَّ قَالَ: «إِئْتَدُنْ لِعَشْرَةٍ»، فَأَكَلَ الْقَوْمُ كُلَّهُمْ حَتَّى شَبِعُوا، وَالْقَوْمُ سَبْعُونَ أَوْ
ثَمَانُونَ رَجُلًا.

(١) أخرجه البخاري في صحيحه (٥٨١/٦ رقم ٣٥٧٧) وطرفاه رقم (٤١٥٠، ٤١٥١).

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه (٥٨٦/٦ - ٥٨٧ رقم ٣٥٧٨).

ومسلم في صحيحه (١٦١٢/٣ رقم ٢٠٤٠/١٤٢).

وعن جابر^(١) رضي الله عنه أن أباه توفيَ وعليه دينٌ، فأتيَتْ النبيَّ ﷺ فقلتُ: إن أبي ترك ديناً وليس عندي إلا ما يُخرج نخله ولا يبلغ ما يُخرج سنين ما عليه، فانطلق معي لكيلا يفحشَ علي الغرماء، فمشى حول بيدر من بيادر التمر، فدعا ثم آخر ثم جلس عليه فقال انزعوه فأوفاهم الذي لهم وبقي مثل ما أعطاهم.

وفي حديث^(٢) أبي قتادة الطويل في تلك الغزوة: ثم دعا بمِضْأة كانت معي فيها شيءٌ من ماء فتوضأُ منها وضوءاً دون وضوءٍ، قال: وبقيَ منها شيءٌ من ماء، ثم قال لأبي قتادة: «احفظ علينا مِضْأَتَكَ فسيكون لها نَبأٌ». الحديث.

إلى أن قال فانتهينا إلى الناس حين امتد النهارٌ وحمي كل شيء وهم يقولون: يا رسولَ الله هلكنَا عطشنا، فقال: «لا هلكَ عليكم - ثم قال - أطلقوا لي غَمْرِي». قال ودعا بالمِضْأة فجعل رسولُ الله ﷺ يصبُّ وأبو قتادة يسقيهم، فلم يغدُ أن رأى الناسُ ماءً في المِضْأة تكابوا عليها، فقال رسولُ الله ﷺ: «أحسنوا الملء كلكم سيروى». قال: ففعلوا.

فجعل رسولُ الله ﷺ يصبُّ وأسقيهم حتى ما بقيَ غيري وغيرُ رسولِ الله ﷺ، قال: ثم صبَّ رسولُ الله ﷺ فقال لي: «اشرب». فقلتُ: لا أشربُ حتى تشرب يا رسولَ الله، قال: «إن ساقِي القومِ آخرهم شرباً». قال: فشربتُ وشربَ رسولُ الله ﷺ، قال: فأتى الناسُ الماءَ جامين رواء^(٣).

وعن أبي هريرة^(٤) رضي الله عنه أنه كان يقول: اللّهُ الذي لا إله إلا هو إن كنت لأعتمدُ بكبدي على الأرض من الجوع، وإن كنتُ لأشدُّ الحَجَرَ على بطني من الجوع، ولقد قعدتُ يوماً على طريقهم الذي يخرجون منه فمر أبو بكرٍ فسألته عن آية من كتابِ اللّهِ، ما سألتُه إلا ليُشبعني فمرّ ولم يفعل، ثم مر بي أبو القاسم ﷺ فتبسم حين رأني وعرف ما في نفسي وما في وجهي ثم قال: «أبا هرّ»، قلت:

(١) أخرجه البخاري (٥٨٧/٦) رقم (٣٥٨٠).

(٢) أخرجه مسلم في صحيحه (٤٧٢/١ - ٤٧٤) رقم (٦٨١/٣١١).

(٣) (جامين رواء): أي مستريحين قد رووا من الماء. والرواء ضد العطاش جمع ريان ورياناً، مثل عطشان وعطشى.

(٤) أخرجه البخاري في صحيحه (٢٨١/١١ - ٢٨٢) رقم (٦٤٥٢).

لبيك يا رسول الله، قال: «الحق». ومضى فتبعته فدخل فاستأذن فأذن لي فدخل فوجد لبناً في قدح فقال: «من أين هذا اللبن». قالوا أهدها لك فلان أو فلانة، قال: «أبا هريرة». قلت: لبيك يا رسول الله، قال: «الحق إلى أهل الصفة فاذعهم لي».

قال وأهل الصفة أضياف الإسلام لا يأوون إلى أهل ولا مال ولا على أحد، إذا أتته صدقة بعث بها إليهم ولم يتناول منها شيئاً، وإذا أتته هدية أرسل إليهم وأصاب منها وأشركهم فيها، فسأني ذلك فقلت: وما هذا اللبن في أهل الصفة، كنت أحق أن أصيب من هذا اللبن شربة أتقوى بها، فإذا جاء أمرني فكنت أنا أعطيهم، وما عسى أن يبلغني من هذا اللبن، ولم يكن من طاعة الله وطاعة رسوله بدءاً، فأتيهم فدعوتهم، فأقبلوا فاستأذنوا فأذن لهم وأخذوا مجالسهم من البيت.

قال: «أبا هريرة»، قلت: لبيك يا رسول الله، قال: «خذ فأعطهم»، قال: فأخذت القدح فجعلت أعطيه الرجل فيشرب حتى يروى ثم يرده عليّ القدح، فأعطي الرجل فيشرب حتى يروى ثم يرده عليّ القدح حتى انتهيت إلى النبي ﷺ وقد روي القوم كلهم، فأخذ القدح فوضعه على يده فنظر إليّ فتبسّم فقال: «يا أبا هريرة». قلت: لبيك يا رسول الله، قال: «بقيت أنا وأنت»، قلت: صدقت يا رسول الله، قال: «اقعد فاشرب»، فقعدت فشربت، فقال: «اشرب» فشربت، فما زال يقول اشرب حتى قلت: «لا والذي بعثك بالحق ما أجد له مسلماً»، قال: «فأعطيته القدح فحمد الله وسمى وشرب الفضلة».

وقال أبو داود^(١) رحمه الله: حدثنا سليمان بن داود المهري حدثنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب قال: كان جابر بن عبد الله يحدث أن يهودية من أهل خيبر سمت شاة مضية ثم أهدتها لرسول الله ﷺ فأخذ رسول الله ﷺ الذراع فأكل منها وأكل رهط من أصحابه معه، ثم قال لهم رسول الله ﷺ: «ارفعوا أيديكم»، وأرسل رسول الله ﷺ إلى المرأة فدعاها فقال لها: «أسممت هذه الشاة؟» قالت

(١) في «السنن» (٤/٦٤٨ - ٦٤٩ رقم ٤٥١٠) إسناده منقطع لأن الزهري لم يسمع من جابر بن عبد الله.

لكن الحديث صحيح لغيره.

اليهودية: من أخبرك؟ قال: «أخبرتني هذه التي في يدي» وهي الذراع. قالت: نعم. قال: «فما أردتِ بذلك؟»، قالت: قلتُ إن كنتَ نبياً فلن تُضرك، وإن لم تكن نبياً استرخنا منك. الحديث، وهو في صحيح البخاري^(١) عن أبي هريرة في مواضع مختصراً ومطولاً.

لكنّ الشاهد منه في هذه الرواية أصرحُ وهو قوله: «أخبرتني هذه»، للذراع. وقد رواه جماعة من الصحابة^(٢) في عامة الأمهاتِ وغيرها.

ودلائلُ نبوته ﷺ أكثرُ من أن تُحصى في الأسفار فضلاً عن هذا المختصر، وقد جُمعتُ فيها التصانيفُ^(٣) المستقلاتُ من المختصرات والمطوّلات، وبالله التوفيق.

وكذا قد صُنّفت التصانيفُ الجَمَّةُ في صفته الخَلقية والخَلقية وسيرته وشمائله ومعاملاته مع الحق ومع الخلق فلتراجع لها مصنفاًتها. وكذا خصائصه التي انفرد بها في الدنيا والآخرة عن غيره من الرسل السماويين والأرضيين، وقد تقدم التنبيه على مُهمات من ذلك.

(و) نشهد (أنه بلغ) إلى الناس كافةً (ما) أي الذي (قد أرسلنا) بالبناء للمفعول، والألفُ للإطلاق (به) من ربه (وكلُّ ما إليه أنزلا) من الكتاب والحكمة.

وفي هذا البحثِ مسائلٌ عظيمةٌ الخطرِ:

(الأولى): أنه أي الرسول ﷺ مبلغٌ عن الله عز وجل، لم يقل شيئاً من رأيه فيم يتعلق بالتبليغ، بل ليس عليه إلا بلاغُ الرسالة من الله إلى الناس، وتلاوةُ آياته

(١) (٦/٢٧٢ رقم ٣١٦٩) وطرفاه رقم (٤٢٤٩، ٥٧٧٧).

(٢) منها حديث أنس بن مالك. أخرجه البخاري في صحيحه رقم (٢٦١٧) ومسلم رقم (٤٥٠/٢١٩٠) وأبو داود في «السنن» رقم (٤٥٠٨).

(٣) مثل: ١ - «دلائل النبوة ومعرفة أحوال صاحب الشريعة» للبيهقي.

تحقيق الدكتور: عبد المعطي قلعجي. دار الكتب العلمية.

٢ - «دلائل النبوة» لأبي نعيم الأصبهاني.

تحقيق مساعد بن سليمان الراشد الحميد. دار العاصمة.

٣ - «دلائل النبوة» لأبي بكر جعفر بن محمد الفريابي. دار طيبة.

٤ - «الصحيح المسند من دلائل النبوة» للشيخ مقبل بن هادي الوادعي. دار الأرقم.

على الناس، وتعليمهم الحكمة والتبيان، وذلك معنى كونه ﷺ رسول الله، فأمره ونهيهِ تَبْلِيغٌ لِأَمْرِهِ وَنَهْيِهِ، وَأَخْبَارُهُ وَقِصَصُهُ تَبْلِيغٌ لِمَا قَصَّهُ اللَّهُ وَأَخْبَرَ بِهِ، وَلِذَا كَانَتْ طَاعَتُهُ طَاعَةً لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، وَمَعْصِيَتُهُ مَعْصِيَةً لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، وَتَكْذِيبُهُ تَكْذِيبًا لِأَخْبَارِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فِي أَنَّهُ رَسُولُهُ.

قال الله تبارك وتعالى: ﴿وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا ۝٧٩﴾ مَن يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَن تَوَلَّىٰ فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا ۝٨٠﴾ [النساء]. وقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عَنهُ وَانْتُمْ تَسْمَعُونَ ۝٦٠﴾ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ۝١١﴾ [الأنفال].

وقال تعالى: ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأَحْذَرُوا فَإِن تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّمَا عَلَىٰ رَسُولِنَا الْبَلَّغُ الْمُبِينُ﴾ [المائدة: ٩٢].

وقال تعالى: ﴿قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِن تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ وَإِن تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَّغُ الْمُبِينُ﴾ [النور: ٥٤]. وقال تعالى: ﴿فَإِن أَعْرَضُوا فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا إِنَّ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَّغُ﴾ [الشورى: ٤٨]. وقال تعالى: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ﴾ [الرعد: ٧].

وقال تعالى: ﴿إِن أَنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ﴾ [فاطر: ٢٣].

وقال: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا مُنذِرٌ وَمَا مِن إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ الرَّحْمَنُ الْقَهَّارُ﴾ [ص: ٦٥]. وقال تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُمُ اللَّهُ وَاحِدٌ فَاسْتَقِيمُوا إِلَيْهِ وَاسْتَغْفِرُوهُ﴾ [فصلت: ٦]. وقال: ﴿تَمَحَّنْ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ فَذَكَرْ بِالْقُرْآنِ مَن يَخَافُ وَعَبِدَ﴾ [ق: ٤٥]. وقال تعالى: ﴿قُلْ إِنِّي لَن يُجِيرَنِي مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ وَلَئِن آجَدَ مِن دُونِهِ مُلْتَحَدًا ۝١١﴾ إِلَّا بَلَّغَا مِنَ اللَّهِ وَرِسَالَاتِهِ وَمَن يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ۝١٢﴾ [الجن].

وقال: ﴿وَذَكَرْ فَإِنَّ الذِّكْرَ لَنَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الذاريات: ٥٥]. وقال تعالى: ﴿فَذَكَرْ إِن نَفَعَتِ الذِّكْرَ ۝٩﴾ سَيَذَكَّرُ مَن يَخْشَىٰ ۝١٠﴾ [الأعلى]. وقال تعالى: ﴿فَذَكَرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ ۝١١﴾ لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّرٍ ۝١٢﴾ [الغاشية].

وقال تعالى: ﴿وَمَا ءَانَاكُمْ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ [الحشر: ٧].

وغير ذلك من الآيات.

﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۗ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ۗ عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَىٰ ﴿٥﴾﴾ [النجم].

وقال الإمام أحمد^(١) رحمه الله تعالى عن أبي أمامة رضي الله عنه أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «ليدخلن الجنة بشفاعة رجل ليس بنبي مثل الحيتين أو مثل أحد الحيتين - ربيعة ومضرة». فقال رجل: يا رسول الله وما ربيعة من مضرة؟ قال: «إنما أقول ما أقول».

وله^(٢) عن عبد الله بن عمرو قال: كنت أكتب كل شيء أسمعه من رسول الله ﷺ أريد حفظه، فنهتني قريش فقالوا إنك تكتب كل شيء تسمعه من رسول الله ﷺ ورسول الله ﷺ يتكلم في الغضب والرضا، فأمسكت عن الكتاب حتى ذكرت ذلك لرسول الله ﷺ فقال: «أكتب فوالذي نفسي بيده ما خرج مني إلا الحق».

وله^(٣) عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال: «لا أقول إلا حقاً». قال بعض الصحابة فإنك تُداعبنا، قال: «إني لا أقول إلا حقاً».

(١) في «المسند» (٥/٢٥٧ و ٢٦١ و ٢٦٧).

قلت: وأخرجه الطبراني في «الكبير» (٨/١٦٩ رقم ٧٦٣٨).

وأورده الهيثمي في «المجمع» (١٠/٣٨١) وقال: رواه أحمد والطبراني بأسانيد ورجال أحمد وأحد أسانيد الطبراني رجالهم رجال الصحيح غير عبد الرحمن بن مسيرة وهو ثقة. قلت: وقال الحافظ في «التقريب» رقم (٤٠٠٢): «مقبول، من الرابعة». ووثقه العجلي وأبو داود.

فحديثه حسن والله أعلم.

(٢) لأحمد في «المسند» (٢/١٦٢ و ١٩٢).

قلت: وأخرجه أبو داود رقم (٣٦٤٦) والدارمي (١/١٢٥) والحاكم في «المستدرک» (١/١٠٥ - ١٠٦).

قال الحاكم: رواية هذا الحديث قد احتجا بهم عن آخرهم غير الوليد هذا وأظنه الوليد بن أبي الوليد الشامي فإنه الوليد بن عبد الله وقد علمت على أبيه الكتبة فإن كان كذلك فقد احتج مسلم به. ووافقه الذهبي.

وهو حديث صحيح. انظر: «الصحيحة» (١٥٣٢).

(٣) لأحمد في «المسند» (٢/٣٤٠، ٣٦٠).

قلت: وأخرجه الترمذي (٤/٣٥٧ رقم ١٩٩٠) وقال: هذا حديث حسن صحيح.

وللبزار^(١) عنه رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال: «ما أخبرتكم أنه من عند الله فهو الذي لا شك فيه». وغير ذلك من الأحاديث. ويكفي في ذلك قول الله تعالى: ﴿وَلَوْ نَقُولُ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ ﴿٤٤﴾ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ﴿٤٥﴾ ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ ﴿٤٦﴾﴾ [الحاقة] الآيات.

(المسألة الثانية): أنه ﷺ بلغ جميع ما أرسل به لم يكتب منه حرفاً واحداً، قال الله تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ الرُّسُولَ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ [المائدة: ٦٧].

وفي الصحيحين^(٢) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «قام فينا رسول الله ﷺ ذات يوم فذكر الغلُولَ فعظمه وعظم أمره ثم قال: «لا أَلْفَيْنَ أَحَدَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى رِقْبَتِهِ بَعِيرٌ لَهُ رُغَاءٌ يَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَغْنِي فَأَقُولُ لَا أَمْلِكُ لَكَ شَيْئاً قَدْ أبلغتُكَ، لا أَلْفَيْنَ أَحَدَكُمْ يَجِيءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى رِقْبَتِهِ فَرَسٌ لَهُ حَمَمَةٌ فيقول يا رسول الله أَغْنِي فَأَقُولُ لَا أَمْلِكُ لَكَ شَيْئاً قَدْ أبلغتُكَ، لا أَلْفَيْنَ أَحَدَكُمْ يَجِيءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى رِقْبَتِهِ شَاةٌ لَهَا نُغَاءٌ يَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَغْنِي فَأَقُولُ لَا أَمْلِكُ لَكَ شَيْئاً قَدْ أبلغتُكَ، لا أَلْفَيْنَ أَحَدَكُمْ يَجِيءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى رِقْبَتِهِ نَفْسٌ لَهَا صِبَاخٌ فيقول يا رسول الله أَغْنِي فَأَقُولُ لَا أَمْلِكُ لَكَ شَيْئاً قَدْ أبلغتُكَ. لا أَلْفَيْنَ أَحَدَكُمْ يَجِيءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى رِقْبَتِهِ رِقَاعٌ تَخْفُقُ فيقول يا رسول الله أَغْنِي فَأَقُولُ لَا أَمْلِكُ لَكَ شَيْئاً قَدْ أبلغتُكَ، لا أَلْفَيْنَ

= والبيهقي في «شرح السنة» رقم (٣٦٠٢) والبخاري في «الأدب المفرد» (١/٣٥٨) رقم (٢٦٥).

وهو حديث صحيح. انظر: «الصحيحة» رقم (١٧٢٦).

(١) في مسنده (١/١١٢) رقم ٢٠٣ - كشف). قلت: وأورده الهيثمي في «المجمع» (١ - ١٧٩) وقال رواه البزار وفيه أحمد بن منصور الرمادي وهو ثقة وفيه كلام لا يضر وبقيه رجاله رجال الصحيح وعبد الله بن صالح مختلف فيه.

وأخرجه البزار (١/١١١) رقم ٢٠١ - كشف) عن ابن عباس بنحوه.

وأورده الهيثمي في «المجمع» (١/١٧٨) وقال إسناده حسن إلا أن إسماعيل بن عبد الله الأصبهاني شيخ البزار لم أر من ترجمه.

(٢) البخاري في صحيحه (٦/١٨٥) رقم (٣٠٧٣) ومسلم في صحيحه (٣/١٤٦١ - ١٤٦٢) رقم (١٨٣١/٢٤).

أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته صامتٌ فيقول يا رسول الله أغثنى فأقول لا أملك لك شيئاً قد أبلغتُك».

وفي صحيح مسلم^(١) من حديث جابر الطويل قوله ﷺ: «وقد تركتُ فيكم ما لن تضلوا بعده إن اعتصمتم به كتاب الله، وأنتم تُسألون عني فما أنتم قائلون؟»، قالوا: نشهدُ أنك قد بلغتَ وأدیتَ ونصحتَ. فقال بأصبعه السبابة يرفعها إلى السماء وينكتها إلى الناس: «اللهم اشهد، اللهم اشهد» ثلاث مراتٍ. الحديث.

وفيها^(٢) من حديث ابن عباسٍ في ذلك الجمع الأعظم حين خطب: «اللهم هل بلغتُ، اللهم هل بلغتُ؟».

ومن حديث أبي بكر^(٣) في تلك الخطبة أيضاً: «ألا هل بلغتُ؟»، قالوا: نعم. قال: «اللهم اشهد، فليبلغ الشاهد الغائب فربّ مبلغ أوعى من سامع».

وفي صحيح البخاري^(٤) من رواية أبي جحيفة وهب بن عبد الله السوائي قال: قلت لعلي بن أبي طالب ﷺ: هل عندكم شيء من الوحي مما ليس في القرآن؟ فقال: «لا والذي فلق الحبة وبرأ النسمة، إلا فهماً يعطيه الله رجلاً في القرآن، وما في هذه الصحيفة». قلت: وما في هذه الصحيفة؟ قال: «العقل وفكاك الأسير وأن لا يقتل مسلم بكافر».

وفيه^(٥) من رواية الأعمش عن إبراهيم التيمي عن أبيه عن علي ﷺ قال: ما عندنا شيء إلا كتاب الله وهذه الصحيفة عن النبي ﷺ: «المدينة حرم ما بين غير إلى كذا، من أحدث فيها حدثاً أو آوى محدثاً فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين». الحديث.

(١) (١٢١٨ - ٨٨٦/٢ - ٨٩٢ رقم ١٢١٨).

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه (٥٧٣/٣ رقم ١٧٣٩) وطرفه رقم (٧٠٧٩).

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه (٥٧٣/٣ - ٥٧٤ رقم ١٧٤١).

(٤) (١٦٧/٦ رقم ٣٠٤٧) و (٢٠٤/١ رقم ١١١).

(٥) أي في صحيح البخاري (٢٧٩/٦ رقم ٣١٧٩) ومسلم في صحيحه (٩٩٤/٢ - ٩٩٨ رقم ١٣٧٠/٤٦٧).

وفي رواية^(١) قال: خطبنا عليٌّ عليه السلام على منبر من آجرٍ وعليه سيفٌ في صحيفةٍ معلقةٍ فقال: «والله ما عندنا من كتاب يقرأ إلا كتابُ الله، وما في هذه الصحيفة. فنشرها فإذا فيها أسنانُ الإبل، وإذا فيها: المدينةُ حرمٌ من غيرِ إلى كذا، فمن أحدث فيها حدثاً فعليه لعنةُ الله والملائكةِ والناسِ أجمعين لا يقبلُ اللهُ منه صزفاً ولا عدلاً.

وإذا فيه: ذمُّ المسلمین واحدةٌ يسعى بها أدناهم، فمن أخفر مسلماً فعليه لعنةُ اللهِ والملائكةِ والناسِ أجمعين، لا يقبلُ اللهُ منه صزفاً ولا عدلاً.

وإذا فيها: من والى قوماً بغيرِ إذنِ موالیه فعليه لعنةُ اللهِ والملائكةِ والناسِ أجمعين لا يقبلُ اللهُ منه صزفاً ولا عدلاً».

ولابن أبي حاتم^(٢) عن هارونَ بنِ عنترةَ عن أبيه قال: كنتُ عند ابنِ عباسٍ فجاء رجلٌ فقال له: إن أناساً يأتون فيخبرونا أن عندكم شيئاً لم يُئده رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم للناس. فقال ابنُ عباسٍ: «ألم تعلم أن الله تعالى قال: ﴿يَأْتِيهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ﴾ [المائدة: ٦٧]، والله ما وزئنا رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم سوداءً في بيضاء»، وإسناده جيدٌ.

وتقدم قولُ عائشةَ^(٣) رضي الله عنها قالت: «من حدثك أن محمداً صلى الله عليه وسلم كتم شيئاً مما أنزل عليه فقد كذب، والله تعالى يقول: ﴿يَأْتِيهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ [المائدة: ٦٧]. الآية.

(المسألة الثالثة): أن هذا الذي بلغه الرسولُ صلى الله عليه وسلم عن ربه هو جميعُ دينِ الإسلامِ مكملاً مُحكماً لم يبقَ نقصٌ بوجه من الوجوه فيحتاجُ إلى تكميلٍ، ولم يبقَ فيه إشكالٌ فيحتاجُ إلى حلٍ، ولا إجمالٌ فيفتقرُ إلى تفصيلٍ، قال الله تعالى: ﴿مَا قَرَأْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ﴾ [الأنعام: ٣٨].

(١) أخرجه البخاري (٦/٢٧٣ رقم ٣١٧٢).

ومسلم في صحيحه (٢/٩٩٤ - ٩٩٧ رقم ١٣٧٠/٤٦٧).

(٢) في تفسيره (٤/١١٧٢ - ١١٧٣ رقم ٦٦١١).

وأخرجه ابن كثير في تفسيره (٢/٨٠) وقال: هذا إسناد جيد.

(٣) تقدم تخريجه.

فكما أن الإمام المبين قد أحصى كل ما هو كائن كما علمه الله عز وجل،
 فكذلك هذا القرآن وافي شافي كافٍ محيط بجميع أصول الشريعة وفروعها وأقوالها
 وأعمالها وسرها وعلانياتها، فمن لم يكفه فلا كفي، ومن لم يشفه فلا شفي. ﴿أَوَلَمْ
 يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَرَحْمَةً وَذِكْرَىٰ لِقَوْمٍ
 يُؤْمِنُونَ﴾ [العنكبوت: ٥١].

وكما وفي بتقرير الدين وتكميله وشرحه وتفصيله كذلك هو وافي بالذنب
 عنه، وبرد كل شبهة ترد عليه، ويقمع كل ملحد ومعاند ومُشاق ومُحَاد، ويدمغ كل
 باطل وإزهاقه: ﴿وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا﴾ [الفرقان: ٣٣].
 ﴿بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ﴾ [الأنبياء: ١٨]. ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا
 الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُم لَحَافِظُونَ﴾ [الحجر: ٩].

﴿إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا لَا يَحْفَظُونَ عَلَيْنَا أَمَّنْ يُلْقَىٰ فِي النَّارِ خَيْرٌ أَمْ مَن يَأْتِي
 آوَاتًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ آمْعَمًا مَا شِئْتُمْ إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ (٤١) ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ لَمَّا
 جَاءَهُمْ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبٌ عَرِيبٌ﴾ (٤٢) ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِن بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِن خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِّنْ حَكِيمٍ
 حَمِيدٍ﴾ (٤٣) ﴿مَا يُقَالُ لَكَ إِلَّا مَا قَدْ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِن قَبْلِكَ إِنَّ رَبَّكَ لَدُوٌّ مَّعْفُوفٌ وَذُو عِقَابٍ
 أَلِيمٍ﴾ (٤٤) ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا أَعْجَبًا لَقَالُوا لَوْلَا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ أَأَعْجَبٌ وَعَرَبِيٌّ قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ
 آمَنُوا هُدًى وَشَفَاءٌ وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى أُولَٰئِكَ
 يُتَادَوْنَ مِن مَّكَانٍ بَعِيدٍ﴾ (٤٤) [فصلت].

وكذلك السنة من جوامع كلم رسول الله ﷺ التي اختصه الله بها، هي روح
 المعاني والوحي الثاني، والحكمة والبيان وتبيان القرآن، والنور والبرهان.

فلم يتوف ﷺ حتى بين الشريعة أكمل بيان، ولم يكن ليتوفاه الله تعالى قبل
 بيان ما بالناس إليه حاجة في دينهم وديناهم وآخرتهم، والله تعالى يقول: ﴿وَمَا
 أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾
 [النحل: ٦٤]. ويقول تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ
 يَنْفَكِرُونَ﴾ [النحل: ٤٤].

ثم يخبر أنه ما أنزل عليك الكتاب إلا لذلك، فكيف يتوفاه قبل إنفاذ ذلك
 وإنجازها، مع قوله تعالى له ﷺ ولأمتهم كلهم: ﴿وَأَلَّامٌ بِّعَمِّي عَلَيْكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾

﴿ ١٥١ ﴾ كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِّنكُمْ يَتْلُوا عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا وَزَكَّرِكُمْ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ﴿١٥١﴾ [البقرة: ١٥١].

فكيف يعُدنا تعالى بإتمام النعمة وإكمال الدين ثم يتوفى رسوله قبل إنجاز ذلك وهو عز وجل: ﴿لَا يُخَلِّفُ الْيَمِينُ﴾ [آل عمران: ٩].

والذي بعثه بالحق بشيراً ونذيراً ما توفاه الله عز وجل حتى بلغ ما أرسله الله به أكمل بلاغ وبينه أتم بيان وفصله أوضح تفصيل، وأكمل به الدين وأتم علينا النعمة، ولهذا أنزل عليه في آخر ما أنزل في يوم الجمعة الذي اختص به هو وأمه، وهداهم له في أشرف موقف وأفضل عشية يوم الحج الأكبر وهو واقف بعرفة في ذلك الجمع الأعظم الذي لم يتفق وقوع مثله ولم يلتق أكثر الناس برسول الله ﷺ بعده: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ [المائدة: ٣].

فأخبر فيها بإكمال دينه الذي وعدنا إظهاره في قوله عز وجل: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾ [التوبة: ٣٣].

وإتمامه النعمة كما وعد في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَمَنَّاهُمْ نِعْمَتِي عَلَيْكُمْ﴾ [البقرة: ١٥٠].
وتقدم الحديث الصحيح^(١) في قول اليهودي لعمر في شأنها وما ردَّ عليه به.

وقال علي بن أبي طلحة^(٢) عن ابن عباس قوله تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ [المائدة: ٣] وهو الإسلام، أخبر الله نبيه ﷺ والمؤمنين أنه قد أكمل لهم شرائع الإيمان فلا يحتاجون إلى زيادة أبداً، وقد أتمه فلا ينقصه أبداً، وقد رضيته فلا يسخطه أبداً.

قلت: وفي ضمن هذا الخطاب معنى فرضوا به أنتم لأنفسكم، ولهذا قال النبي ﷺ: «ذاق طعم الإيمان من رضي بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد ﷺ نبياً»^(٣)، وأمرنا بهذا الذكر في كل مساء وصباح^(٤).

(١) تقدم تخريجه.

(٢) ذكره ابن جرير في «جامع البيان» (٤/٦٩٧) والسيوطي في «الدر المنثور» (١٧/٣).

(٣) أخرجه مسلم في صحيحه (١/٦٢) رقم ٣٤٠٥٦ من حديث العباس.

(٤) يشير إلى الحديث الذي أخرجه مسلم في صحيحه (٣/١٥٠١) رقم ١١٦/١٨٨٤ وأبو=

وقال أسباط^(١) عن السُّديّ: نزلت هذه الآية يوم عرفة ولم ينزل بعدها حلالاً ولا حراماً. ورجع رسول الله ﷺ فمات.

قالت أسماء بنتُ عميس^(٢): حججتُ مع رسول الله ﷺ تلك الحجةَ فبينما نحن نسير إذ تجلّى له جبريلُ، فَمال رسولُ الله ﷺ على الراحلة فلم تُطق الراحلة من ثِقَل ما يُملؤها من القرآن فبركتُ، فأثبته فسجّيتُ عليه بُرداً كان عليّ.

وقال ابنُ جرير^(٣) وغيرُ واحدٍ: مات رسولُ الله ﷺ بعد يومِ عرفةَ بأحدٍ وثمانين يوماً. رواهما ابنُ جرير.

وله^(٤) عن هارونَ بنِ عنترةَ عن أبيه قال: لما نزلت: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ [المائدة: ٣] وذلك يومَ الحجِّ بكى عمر رضي الله عنه، فقال له النبي ﷺ: ما يبكيك؟ قال: كنا في زيادة من ديننا فأما إذا أُكْمِل فإنه لم يكْمُل شيءٌ إلا نقص، فقال: «صدقت».

وقال ابنُ عباس^(٥) رضي الله عنهما في قول الله تعالى: ﴿وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا﴾ [الفرقان: ٣٣]. قال: ولا يأتونك بمثل أي بما يلتمسون به غير القرآن والرسولِ ﴿إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ﴾ [الفرقان: ٣٣]. الآية.

أي لإنزال جبريلَ من الله تعالى بجوابهم، وما هذا إلا اعتناءً وكِبْرُ شرفٍ للرسولِ ﷺ حيث كان يأتيه الوحيُّ من الله عز وجل بالقرآن صباحاً ومساءً وليلاً

= داود رقم (١٥٢٩) وابن حبان رقم (٢٣٦٨ - موارد).

والحاكم في «المستدرک» (٥١٨/١) والنسائي في «عمل اليوم والليلة» رقم (٥).

كلهم من حديث أبي سعيد الخدري: أن رسولَ الله ﷺ قال: «يا أبا سعيد! من رضي بالله رباً، وبالإسلام ديناً، وبمحمدٍ نبياً، وجبت له الجنة...».

وهو حديث صحيح.

(١) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (٤/ج٦/٧٩ - ٨٠).

وذكره السيوطي في «الدر المنثور» (١٩/٣).

(٢) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (٤/ج٦/٨٠).

وذكره السيوطي في «الدر المنثور» (١٩/٣).

(٣) في «جامع البيان» (٣/ج٦/٨٠).

(٤) لابن جرير في «جامع البيان» (٣/ج٦/٨٠).

(٥) ذكره ابن كثير في تفسيره (٣/٣٣٠).

ونهاراً، سفرأ وحضرأ، وكل مرة كان يأتيه الملك بالقرآن لا كإنزال الكتب قبله المتقدمة، فهذا المقام أعلى وأجل وأعظم مكانة من سائر إخوانه الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين.

فالقرآن أشرف كتاب أنزله الله، ومحمد ﷺ أعظم نبي أرسله الله تعالى. وقد جمع الله للقرآن الصفتين معاً: ففي الملاء الأعلى أنزل جملة واحدة من اللوح المحفوظ إلى بيت العزة في السماء الدنيا، ثم أنزل بعد ذلك إلى الأرض منجماً بحسب الوقائع والحوادث^(١)، ﴿كَذَلِكَ لِنُنَبِّئَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلاً ﴿٣٦﴾ وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا ﴿٣٧﴾﴾ [الفرقان]. ﴿وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا﴾ [الإسراء: ١٠٦].

وكما وفي بالرد على كل مشاقق الله ورسوله من الوثنيين والمنافقين والكتابين وغيرهم، ونزل منجماً على حسب ذلك، فكذلك هو واف برد شبهة كل ملحد إلى يوم القيامة، اقرأ على من ادعى النبوة: ﴿وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ﴾ [الأحزاب: ٤٠]. وعلى الدجال فواتح سورة الكهف، وعلى المعطل والمشبه: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١]. ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ، عَلَمًا﴾ [طه: ١١٠].

وعلى النافي للقدر: ﴿مَنْ يَشَأْ اللَّهُ يُضِلَّهُ وَمَنْ يَشَأْ اللَّهُ يُجْعَلْهُ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمًا﴾ [الأنعام: ٣٩]. ﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدْرِ﴾ [القمر: ٤٩].

وعلى الجبرية العُلَاة: ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ [البقرة: ٢٨٦]. ﴿رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ﴾ [النساء: ١٦٥]. ﴿قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ فَلَوْ شَاءَ لَهَدَيْتُكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [الأنعام: ١٤٩]. وعلى نفاة الرؤية: ﴿رُجُوعٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرًا ﴿٣٦﴾﴾ [٣٦] إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ ﴿٣٧﴾﴾ [القيامة: ٣٦]. ﴿ثَأْنًا أَتَيْنَ إِذْ هُمْ فِي الْفَكَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا﴾ [التوبة: ٤٠].

وعلى الناصبة: ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ مِنْ الْقَدِيمِينَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدِهِمْ لَنْ نَجْزِيَهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مِنْ ذَلِكَ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾ [التوبة: ١٠٠]. الآية. ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾ [الأحزاب: ٣٣].

(١) انظر تفسير ابن كثير (٣/ ٣٣٠).

وعلى الفريقين: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا﴾ [الحشر: ١٠].
وعلى كل ذي بدعةٍ مطلقاً: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ [المائدة: ٣]. إلى آخرها مع قوله تعالى: ﴿أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْغُونَ﴾ [آل عمران: ٨٣]. ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ﴾ [آل عمران: ٨٥].

(المسألة الرابعة): أن هذا الدين التام المكمل الذي بلغه الرسول ﷺ إلى الناس كافة لا يقبل زيادة على ما شرع فيه من أصول الملة وفروعها ولا نقصاً منها ولا تغييراً ولا تبديلاً ولا يقبل من أحد دينٍ سواه. ولا تقبل لأحد عبادة لم يتعبدها محمدٌ رسولُ الله ﷺ ولا أصحابه ولا يُعبد الله تعالى إلا بما شرع، وهذه المسألة يأتي إن شاء الله الكلام عليها في الفصل الأخير، والله المستعان.

محمد ﷺ خاتم الرسل، فلا نبي بعده

(المسألة الخامسة): أن محمداً ﷺ خاتم الرسل فلا نبي بعده، وكتابه خاتم الكتب فلا كتاب بعده، فهو محكمٌ أبداً. وهذه المسألة هي المشار إليها بهذا البيت والذي بعده.

(وكل من من بعده قد ادعى نبوة فكاذب فيما ادعى)
(فهو خاتم الرسل باتفاق وأفضل الخلق على الإطلاق)

قال الله تبارك وتعالى: ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾ [الأحزاب: ٤٠]. وقال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾ [البقرة: ١٤٣].

وقال تعالى: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ﴾ [آل عمران: ١٤٤].

وقال تعالى: ﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ﴾ [النساء: ١٦٣].

إلى غير ذلك من الآيات.

وقال البخاري^(١) رحمه الله تعالى: حدثنا إبراهيم بن المنذر قال: حدثني

(١) في صحيحه (٦/٥٥٤ رقم ٣٥٣٢).

مَعْنُ عَنْ مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَبْرِ بْنِ مُطْعَمٍ عَنْ أَبِيهِ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لِي خَمْسَةٌ أَسْمَاءٍ: أَنَا مُحَمَّدٌ، وَأَنَا أَحْمَدُ، وَأَنَا الْمَاحِي الَّذِي يَمْحُو اللَّهُ بِي الْكُفْرَ، وَأَنَا الْحَاشِرُ الَّذِي يُحَشِّرُ النَّاسَ عَلَى قَدَمِي، وَأَنَا الْعَاقِبُ». وَرَوَاهُ مُسْلِمٌ ^(١) وَزَادَ: «وَأَنَا الْعَاقِبُ الَّذِي لَيْسَ بَعْدَهُ نَبِيٌّ» ^(٢).

وَلَهُ ^(٣) عَنْ أَبِي مُوسَى رضي الله عنه قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَسْمِي لَنَا نَفْسَهُ أَسْمَاءً فَقَالَ: «أَنَا مُحَمَّدٌ وَأَحْمَدُ وَالْمُقَفِّي وَالْحَاشِرُ وَنَبِيُّ التَّوْبَةِ وَنَبِيُّ الرَّحْمَةِ».

وَقَالَ الْبُخَارِيُّ ^(٤) رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى: بَابُ خَاتَمِ النَّبِيِّينَ ﷺ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَيْنَانَ حَدَّثَنَا سَلِيمٌ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مِينَاءَ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «مِثْلِي وَمِثْلُ الْأَنْبِيَاءِ كَمِثْلِ رَجُلٍ بَنَى دَاراً فَأَكْمَلَهَا وَأَحْسَنَهَا إِلَّا مَوْضِعَ لَبْنَةٍ فَجَعَلَ النَّاسُ يَدْخُلُونَهَا يَتَعَجَّبُونَ وَيَقُولُونَ: لَوْلَا مَوْضِعُ اللَّبْنَةِ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ ^(٥) وَزَادَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «فَأَنَا مَوْضِعُ اللَّبْنَةِ جِئْتُ فَخْتَمْتُ الْأَنْبِيَاءَ».

وَقَالَ الْبُخَارِيُّ ^(٦) رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى: حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ عَنْ سَعِيدِ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِنْ مِثْلِي وَمِثْلُ الْأَنْبِيَاءِ مِنْ قَبْلِي كَمِثْلِ رَجُلٍ بَنَى بَيْتاً فَأَحْسَنَهُ وَأَجْمَلَهُ، إِلَّا مَوْضِعَ لَبْنَةٍ مِنْ زَاوِيَةٍ، فَجَعَلَ النَّاسُ يَطُوفُونَ بِهِ وَيَعَجَّبُونَ لَهُ وَيَقُولُونَ: هَلَّا وُضِعَتْ هَذِهِ اللَّبْنَةُ؟»، قَالَ ﷺ: «فَأَنَا اللَّبْنَةُ، وَأَنَا خَاتَمُ النَّبِيِّينَ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ ^(٧) مِنْ طَرُقٍ.

وَلَهُ ^(٨) عَنْ أَبِي سَعِيدِ الْخَدْرِيِّ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مِثْلِي وَمِثْلُ النَّبِيِّينَ»، فَذَكَرَ نَحْوَهُ.

(١) فِي صَحِيحِهِ (٤/١٨٢٨) رَقْمٌ ٢٣٥٤/١٢٤.

(٢) انظُرْ كِتَابَ «الرِّيَاضِ الْأَيْقِيَّةِ فِي شَرْحِ أَسْمَاءِ خَيْرِ الْخَلِيقَةِ» لِلْسَيُوطِيِّ.

(٣) أَيُّ لِمُسْلِمٍ فِي صَحِيحِهِ (٤/١٨٢٨ - ١٨٢٩) رَقْمٌ ٢٣٥٥/١٢٦.

(٤) فِي صَحِيحِهِ (٦/٥٥٨) رَقْمٌ ٣٥٣٤.

(٥) فِي صَحِيحِهِ (٤/١٧٩١) رَقْمٌ ٢٢٨٧/٢٣.

(٦) فِي صَحِيحِهِ (٦/٥٥٨) رَقْمٌ ٣٥٣٥.

(٧) فِي صَحِيحِهِ (٤/١٧٩١) رَقْمٌ ٢٢٨٦/٢٢.

(٨) أَيُّ لِمُسْلِمٍ فِي صَحِيحِهِ (٤/١٧٩١) رَقْمٌ .../٢٢٨٦.

وقال الإمام أحمد^(١) رحمه الله تعالى: حدثنا أبو عامر الأزدي حدثنا زهير بن محمد عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن الطفيل بن أبي بن كعب عن أبيه رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «مثلي في النبيين كمثل رجل بنى داراً فأحسنها وأكملها، وترك فيها موضع لبنه لم يضعها، وجعل الناس يطوفون بالبنيان ويعجبون منه ويقولون: لو تم موضع هذه اللبنة، فأنا في النبيين موضع تلك اللبنة».

ورواه الترمذي^(٢) عن أبي عامر العُقدي به وقال: حسن صحيح.

وقال البخاري^(٣) رحمه الله تعالى: حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن شعبة عن الحكم عن مصعب بن سعد عن أبيه أن رسول الله ﷺ خرج إلى تبوك واستخلف علياً، فقال: أتخلفني في الصبيان والنساء؟ قال: «ألا ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه ليس نبيي بعدي».

رواه مسلم^(٤) من طريق مصعب هذه ومن طريق سعيد بن المسيب^(٥) عن عامر بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه قال: قال رسول الله ﷺ لعلي: «أنت مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه ليس نبيي بعدي».

قال سعيد: فأحببت أن أشافه بها سعداً فلقيت سعداً فحدثته بما حدثني به عامر فقال: أنا سمعته، فقلت: أنت سمعته؟ فوضع إصبعه على أذنيه فقال: نعم وإلا سكتا.

وتقدم في حديث الدجال^(٦) قوله ﷺ: «أنه يبدأ فيقول أنه نبيي، وأنا خاتم النبيين ولا نبيي بعدي». الحديث.

وفي حديث ثوبان الطويل عند أبي داود^(٧) وغيره^(٨): «وأنه سيكون في أمتي

(١) في «المسند» (١٣٨/٥).

(٢) في «السنن» (٥٨٦/٥) رقم ٣٦١٣ وقال: هذا حديث حسن، وهو كما قال.

(٣) في صحيحه (١١٢/٨) رقم ٤٤١٦.

(٤) في صحيحه (١٨٧٠/٤) رقم ٢٤٠٤/٣١.

(٥) في صحيحه (١٨٧٠/٤) رقم ٢٤٠٤/٣٠.

(٦) تقدم تخريجه.

(٧) في «السنن» (٤٥٠/٤ - ٤٥٢) رقم ٤٢٥٢.

(٨) كمسلم في صحيحه (٢٢١٥/٤) رقم ٢٨٨٩/١٩.

كذابون ثلاثون كلهم يزعم أنه نبيّ وأنا خاتم النبيين ولا نبيّ بعدي».

وللبخاري^(١) ومسلم^(٢) وهذا لفظه: عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «نحن الآخرون ونحن السابقون يوم القيامة، بيد أن كل أمة أوتيت الكتاب من قبلنا وأوتيناها من بعدهم، ثم هذا اليوم الذي كتبه الله علينا هدانا الله له فالناس لنا فيه تبع، اليهود غداً والنصارى بعد غد».

وفي رواية^(٣): «وكذلك هم تبع لنا يوم القيامة، نحن الآخرون من أهل الدنيا والأولون يوم القيامة المقضي لهم قبل الخلاق».

وفي صحيح البخاري^(٤) في موضع من صحيحه من طرق عن ابن عمر رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ قال: «إنما أجلكم في أجل من خلا من الأمم ما بين صلاة العصر إلى مغرب الشمس، وإنما مثلكم ومثل اليهود والنصارى كرجل استعمل عمالاً فقال: من يعمل إلى نصف النهار على قيراط قيراط؟ فعملت اليهود إلى نصف النهار على قيراط قيراط. فقال: من يعمل نصف النهار إلى صلاة العصر على قيراط قيراط؟ فعملت النصارى من نصف النهار إلى صلاة العصر على قيراط قيراط، فقال من يعمل من صلاة العصر إلى مغرب الشمس على قيراطين قيراطين؟ قال: ألا فأنتم الذين يعملون من صلاة العصر إلى مغرب الشمس على قيراطين قيراطين، ألا لكم الأجر مرتين. فغضبت اليهود والنصارى، فقالوا نحن أكثر عمالاً وأقل عطاء، قال الله تعالى: هل ظلمتكم من حقكم شيئاً؟ قالوا: لا، قال: فإنه فضلي أوتيته من شئت».

ولهما^(٥) عن أبي حازم قال: قاعدت أبا هريرة رضي الله عنه خمس سنين سمعته

= والترمذي رقم (٢٢٠٣ و ٢٢١٩) وأحمد (١٦/٥، ٤١، ٤٦) وابن ماجه رقم (٣٩٥٢). وهو حديث صحيح.

(١) في صحيحه (٢/٣٥٤ رقم ٨٧٦).

(٢) في صحيحه (٢/٥٨٥ رقم ٨٥٥/١٩).

(٣) لمسلم في صحيحه (٢/٥٨٦ رقم ٨٥٦/٢٢).

(٤) في صحيحه (٦/٤٩٥ - ٤٩٦ رقم ٣٤٥٩).

(٥) أخرجه البخاري في صحيحه (٦/٤٩٥ رقم ٣٤٥٥).

ومسلم في صحيحه (٣/١٤٧١ - ١٤٧٢ رقم ١٨٤٢/٤٤).

يحدث عن النبي ﷺ قال: «كانت بنو إسرائيل تسوسهم الأنبياء كلما هلك نبي خلف نبي وإنه لا نبي بعدي، وسيكون خلفاء فيكثرون». قالوا: فما تأمرنا؟ قال: «فأوبىة الأول فالأول، أعطوهم حقهم، فإن الله تعالى سائلهم عما استرعاهم».

وروى الإمام أحمد^(١) والترمذي^(٢) وصححه عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الرسالة والنبوة قد انقطعت، فلا رسول بعدي ولا نبي». قال: فشق ذلك على الناس، فقال: «ولكن المبشرات». قالوا: يا رسول الله وما المبشرات؟ قال: «رؤيا الرجل المسلم وهي جزء من أجزاء النبوة».

وللبخاري^(٣) من حديث أبي هريرة قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لم يبق من النبوة إلا المبشرات»، قالوا: وما المبشرات؟ قال: «الرؤيا الصالحة».

وقال مسلم^(٤) رحمه الله تعالى: حدثنا يحيى بن أيوب وقتيبة بن سعيد وعلي بن حجر قالوا: حدثنا إسماعيل - وهو ابن جعفر - عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «فُضِّلْتُ على الأنبياء بسِّتٍ: أُعْطِيتُ جوامع الكلم، ونُصِرْتُ بالرعب، وأُحِلَّتْ لي الغنائم، وجُعِلتْ لي الأرض طهوراً ومسجداً، وأرسلت إلى الخلق كافة، وخُتِمَ بي النبيون».

وروى الإمام أحمد^(٥) عن العرياض بن سارية رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إني عند الله لخاتم النبيين وإن آدم لمنجدل في طينته».

وله^(٦) عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنه قال: خرج رسول الله ﷺ يوماً كالمودع فقال: «أنا محمد النبي الأمي (ثلاثاً) ولا نبي بعدي، أُوتِيتُ فواتح الكلم وجوامعها وخواتمها».

(١) في «المسند» (٣/٢٦٧).

(٢) في «السنن» (٤/٥٣٣ رقم ٢٢٧٢) وقال: هذا حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه من حديث المختار بن فلفل.

قلت: وهو حديث صحيح الإسناد.

(٣) في صحيحه (١٢/٣٧٥ رقم ٦٩٩٠).

(٤) في صحيحه (١/٣٧١ رقم ٥٢٣/٥).

(٥) تقدم تخريجه.

(٦) لأحمد في مسنده (٢/١٧٢، ٢١١) بسند صحيح.

وقد وردت عدة أحاديث في صفة خاتم النبوة بين كتفيه آية باهرة ودلالة ظاهرة على أنه لا نبي بعده، لا بأس أن نذكر ما تيسر منها.

فروى البخاري^(١) ومسلم^(٢) عن السائب بن يزيد رضي الله عنه قال: «ذهبت بي خالتي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت: يا رسول الله إن ابن أختي وقع. فمسح رأسي ودعا لي بالبركة، وتوضأ فشربت من وضوئه، ثم قمث خلف ظهره فنظرت إلى خاتم بين كتفيه مثل زر الحجلة».

ولمسلم^(٣) عن جابر بن سمرة رضي الله عنه قال: «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد شمط مقدم رأسه ولحيته، وكان إذا أذهن لك يتبين، وإذا شعث رأسه تبين، وكان كثير شعر اللحية. فقال رجل: وجهه مثل السيف. قال: بل كان مثل الشمس والقمر، وكان مستديراً، ورأيت الخاتم عند كتفه مثل بيضة الحمامة، يُشبهه الحسن».

وفي رواية^(٤) قال: «رأيت خاتماً في ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم كأنه بيضة حمام».

وله^(٥) عن عبد الله بن سرجس رضي الله عنه قال: «رأيت النبي صلى الله عليه وسلم وأكلت معه خبزاً ولحماً - أو قال ثريداً - قال فقلت له: أستغفر لك النبي صلى الله عليه وسلم؟ قال: نعم ولك». ثم تلا هذه الآية: ﴿وَأَسْتَغْفِرُ لِدُنْيِكَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ [محمد: ١٩].

قال: «ثم دُرث خلفه إلى خاتم النبوة بين كتفيه عن ناغض كتفه اليسرى جمع عليه خيلانٌ كأمثال الثاليل».

وروى أبو داود الطيالسي^(٦) عن معاوية بن قرة عن أبيه قال: «أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت: يا رسول الله أرني الخاتم، فقال: «أدخل يدك». فأدخلت يدي في جُرْبَانِه فجعلت ألمس أنظر إلى الخاتم، فإذا هو على نغض كتفه مثل

(١) في صحيحه (٦/٥٦١ رقم ٢٥٤١).

(٢) في صحيحه (٤/١٨٢٣ رقم ٢٣٤٥/١١١).

(٣) في صحيحه (٤/١٨٢٤ رقم ٢٣٤٤/١٠٩).

(٤) لمسلم في صحيحه (٤/١٨٢٤ رقم ٢٣٤٤/١١٠).

(٥) لمسلم في صحيحه (٤/١٨٢٣ - ١٨٢٤ رقم ٢٣٤٦/١١٢).

(٦) في «المسند» (ص ١٤٤ رقم ١٠٧٧).

البيضة، فما منعه ذلك أن جعل يدعو لي وإن يدي لفي جُرْبَانِه» ورواه النسائي^(١).
 وروى الإمام أحمد^(٢) عن أبي رَمْثَةَ التيمي قال: «خرجت مع أبي حتى أتيت
 رسول الله ﷺ فرأيت برأسه ردع حِثَاء، ورأيت على كتفه مثل التفاحَة، فقال أبي:
 إني طبيب أفلا أطبها لك؟ قال: «طبيبها الذي خلقها». وقال لأبي: «هذا ابنك؟»،
 قال: نعم. قال: «أما إنه لا يجني عليك ولا تجني عليه».

وروى البيهقي^(٣) عن سلمان الفارسي قال: «أتيت رسول الله ﷺ فألقى رداءه
 وقال: «يا سلمان انظر إلى ما أمرت به؟»، قال: فرأيت الخاتم بين كتفيه مثل بيضة
 الحمامة».

وروى يعقوب^(٤) بن سفيان بإسناده عن التنوخي الذي بعثه هزقل إلى
 رسول الله ﷺ وهو بتبوك الحديث، وفيه: «فحل حَبَوْتَه عن ظهره ثم قال: «ههنا
 امض لما أمرت به». قال: فجلت في ظهره فإذا أنا بخاتم في موضع عُضْرُوف
 الكتف مثل الحجمة الضخمة».

وروى الإمام أحمد^(٥) عن غياث البكري قال: كنا نجالس أبا سعيد الخدري
 بالمدينة فسألته عن خاتم رسول الله ﷺ الذي كان بين كتفيه فقال بأصبعه السبابة:
 هكذا لحم ناشر بين كتفيه ﷺ.

(١) في «السنن الكبرى» (٥/٨٣ رقم ٨٣٠٧).

(٢) في «المسند» (٢/٢٢٦، ٢٢٧ - ٢٢٨).

قلت: وأخرجه أبو داود رقم (٤٢٠٦) و (٤٤٩٥) والترمذي رقم (٢٨١٢) والنسائي (٣/١٨٥)
 والبيهقي في «الدلائل» (١/٢٦٥) من طرق.

قال الترمذي: هذا حديث حسن غريب.

وخلاصة القول أن الحديث صحيح، والله أعلم.

(٣) في «دلائل النبوة» (١/٢٦٦).

قلت: وأخرجه أحمد في «المسند» (٣/٤٤١، ٤٤٢) بسند صحيح.

ومسلم في صحيحه (٤/١٨٢٤ رقم ١٠٩/٢٣٤٤) والترمذي في «السنن» رقم (٣٦٤٤)
 وقال: هذا حديث حسن صحيح.

(٤) في «البداية والنهاية» (٦/٢٩).

قلت: وأخرجه أحمد في «المسند» (٣/٤٤١ - ٤٤٢) والبيهقي في «الدلائل» (١/٢٦٦).

(٥) في «المسند» (٣/٦٩).

قلت: وذكره ابن كثير في «البداية والنهاية» (٦/٣٠) وقال: تفرد به أحمد من هذا الوجه.

وقال البخاري^(١) رحمه الله تعالى: حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن عبد الله بن أبي حسين حدثنا نافع بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «قدم مسيلمة الكذاب على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل يقول: إن جعل لي محمد من بعده - يعني الأمر - تبعته».

وقدمها في بشر كثير من قومه، فأقبل إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه ثابت بن قيس بن شماس وفي يد رسول الله صلى الله عليه وسلم قطعة جريد حتى وقف مسيلمة في أصحابه وقال: «لو سألتني هذه القطعة ما أعطيتكها، ولن تعدوا أمر الله فيك. ولئن أدبرت ليعقرنك الله، وإنني لأراك الذي أريت فيه ما أريت، وهذا ثابت يجيبك عني». ثم انصرف عنه.

قال ابن عباس^(٢): فسألت عن قول رسول الله صلى الله عليه وسلم: «وإنني لأراك الذي أريت فيك ما أريت». فأخبرني أبو هريرة^(٢) رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «بينما أنا نائم رأيت في يدي سوارين من ذهب، فأهمني شأنهما، فأوحى إلي في المنام أن أنفخهما، فنفختهما فطارا فأولتهما كذابين يخرجان بعدي أحدهما العنسي والآخر مسيلمة».

حدثنا إسحاق^(٣) بن منصور حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن همام أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه يقول: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «بينما أنا نائم أتيت بخزائن الأرض، فوضع في كفي سوارين من ذهب، فكبر علي، فأوحى إلي أن أنفخهما، فنفختهما فذهبا، فأولتهما الكذابين اللذين أنا بينهما: صاحب صنعاء، وصاحب اليمامة. والأحاديث في هذا الباب كثيرة جداً وفيما أشرنا إليه كفاية».

(فهو) محمد صلى الله عليه وسلم (ختام الرسل) فلا نبى بعده، والرسالة من باب أولى إذ لا

(١) في صحيحه (٦/٦٢٦ - ٦٢٧ رقم ٣٦٢٠).

قلت: وأخرجه مسلم في صحيحه (٤/١٧٨٠ رقم ٢١/٢٢٧٣).

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه (٦/٦٢٧ رقم ٣٦٢١).

ومسلم في صحيحه (٤/١٧٨١ رقم ٢٢٧٤).

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه (١٢/٤٢٣ رقم ٧٠٢٧).

ومسلم في صحيحه (٤/١٧٨١ رقم ٢٢/٢٢٧٤).

يُرسل إلا بعد أن يتنبأ، فالنبوءة وحيٌّ مطلقٌ مجرداً، فإن أمر بتبليغهِ فرسالتهُ، فكلُّ رسولٍ نبيٍّ ولا عكس (باتفاق) من كلِّ كتابٍ منزلٍ وكلِّ نبيٍّ مُرسِلٍ وكلِّ مؤمنٍ بالله واليوم الآخر (وأفضلُ الخلق) كلِّهم (على الإطلاق) بلا استثناءٍ، قال الله تبارك وتعالى: ﴿تِلْكَ أَرْسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ﴾ [البقرة: ٢٥٣].

قال أئمةُ التفسير من الصحابةِ فمن بعدهم: هو محمدٌ ﷺ وتقدمَ قوله ﷺ: «أنا سيّدُ ولدِ آدمَ ولا فخر»^(١).

وقد أخذ اللهُ عز وجل على جميعِ الرسلِ الميثاقَ في الإيمانِ به ونُصرتِه، وبشر به كلَّ نبيٍّ قومَه وبُعث إلى الجنِّ والإنسِ والأسودِ والأحمرِ كافةً، وأتى في الدنيا من المعجزات ما لم يُؤتِه نبيٌّ قبله من انشقاقِ القمرِ وحنينِ الجذعِ إليه ونبعُ الماءِ من أصابعه، وتسليمِ الأشجارِ والأحجارِ عليه، وغير ذلك.

[القرآنُ أعظمُ مُعجزاتِه ﷺ]

وأعظمُ معجزاتِه هذا القرآنُ، معجزةٌ خالدةٌ أبد الأبدِين ودهرِ الدهارينِ، لا تَفنى عجائبُه ولا يُدرك غايةَ إعجازِه ولا يندرس بمرورِ الأعصارِ ولا يَمَلُّ مع التكرار. بل يُجلى مع ذلك ويتجلى ويعلو على غيره ولا يُعلَى، وكلُّ معجزةٍ قبله انقضت بانقضاء زمانها ولم يبقَ إلا تذكّارها، وهو كلُّ يومٍ براهينه في مزيدٍ ومعجزاته في تجديد: ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبَطْلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ﴾ [فصلت: ٤٢].

[ظهور فضيلته ﷺ بتقدمه إماماً]

[بالأنبياء ليلة الإسراء والمعراج]

وقد ظهرت فضيلته ﷺ في ليلة الإسراء والمعراج بتقدمه عليهم إماماً، وعلوه فوق الجميع مقاماً، حتى جاوز السبعَ الطباقَ إلى سِدرة المنتهى إلى حيث شاء الله عز وجل، واختصَّ ﷺ بأشياء أُخرَ في سماحةِ شريعته ووضعِ الآصارِ عن أمته، وكونه أكثرهم تابعاً.

(١) تقدم تخريجه.

وكذلك يبدو فضله في الآخرة بكونه أول من تنشق عنه الأرض، وأول شافع وأول مُشَفَّع وأول من يستفتح باب الجنة وأول من يدخلها من الأمم أمته، وله الحوض المورود وهو الكوثر، وهو أكثر الأنبياء وارداً، وله اللواء المعقود وهو لواء الحمد، تحته آدم فمن دونه، وله المقام المحمود الذي يغبطه به الأولون والآخرون، ويرغب إليه كل الخلائق حتى إبراهيم خليل الرحمن.

وهو وأمه أول من يجوز الصراط وهم ثلثا أهل الجنة، لما جاء أنهم ثمانون صفاً وغيرهم من الأمم أربعون صفاً، وهذه عدة صفوف أهل الجنة مائة وعشرين صفاً، ويشفع الواحد من أمته في مثل ربيعة ومُضَر.

وله ﷺ الوسيلة وهي أعلى درجة في الجنة ليس فوقها إلا عرش الرحمن عز وجل، وليست هي لأحد غيره ﷺ، وغير ذلك من مقاماته العلية التي لا ينالها غيره ولا يدركها سواه، وهذا مقام يطول ذكره ولا يُقدَّر قدره، ولا يُحيط بغايته إلا الذي اصطفاه له، وأكرمه به.

جعلنا الله عز وجل ممن اقتدى واهتدى بهديه وكان هواه تبعاً لما جاء به،
أمين.

[لا تفضلوا بين الأنبياء]

مسألة: في الصحيحين^(١) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: بينما يهودي يعرض سلعته أعطي بها شيئاً كرهه فقال: لا والذي اصطفى موسى على البشر. فسمعه رجل من الأنصار فقام فلطم خده وقال: تقول والذي اصطفى موسى على البشر والنبى ﷺ بين أظهرنا؟ فذهب اليهودي إليه رضي الله عنه فقال: أبا القاسم إن لي ذمة وعهداً فما بال فلان لطم وجهي؟ فقال: «لِمَ لطمت وجهه؟» فذكره. فغضب النبي ﷺ حتى رُوي في وجهه ثم قال: «لا تفضلوا بين أنبياء الله عز وجل، فإنه يُنفخ في الصور فيصعق من في السموات ومن في الأرض إلا من يشاء الله، ثم ينفخ فيه

(١) أخرجه البخاري في صحيحه (٧٠/٥ رقم ٢٤١٢) وأطرافه رقم (٣٣٩٨، ٤٦٣٨، ٦٩١٧، ٦٩١٧، ٧٤٢٧).

ومسلم في صحيحه (٤/١٨٤٣ - ١٨٤٤ رقم ٢٣٧٣/١٥٩).

أخرى فأكون أول من بُعث، فإذا موسى أخذ بالعرش فلا أدري أحوسب بصعقته يوم الطور أم بُعث قبلي؟ ولا أقول إن أحداً أفضل من يونس بن متى».

ولهما^(١) عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال: «ما ينبغي لعبد أن يقول إني خير من يونس بن متى».

ولهما^(٢) عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال - يعني الله تبارك وتعالى -: «لا ينبغي لعبدي لي»، الحديث.

قال النووي^(٣) رحمه الله تعالى في الحديث الأول: قوله ﷺ: «لا تفضلوا بين أنبياء الله»^(٤) جوابه من خمسة أوجه:

أحدها: أنه ﷺ قال قبل أن يعلم أنه سيد ولد آدم فلما علم أخبر به.
والثاني: قاله أدباً وتواضعاً.

والثالث: أن النهي إنما هو تفضيل يؤدي إلى تنقيص المفضل.

والرابع: إنما نهى عن تفضيل يؤدي إلى الخصومة والفتنة كما هو المشهور في سبب الحديث.

والخامس: أن النهي مختص بالتفضيل في نفس النبوة فلا تفاضل فيها، وإنما التفاضل بالخصائص وفضائل أخرى.

وروى ابن كثير^(٥) رحمه الله تعالى وجهاً أن التفضيل ليس إليكم وإنما هو إلى الله عز وجل، وعليكم الانقياد له والتسليم والإيمان به. اهـ.

قلت: الوجه الأول من كلام النووي ضعيف، والثاني والخامس فيهما نظر، والرابع قريب ويقوي عندي الوجه الثالث مع ما ذكره ابن كثير، فليس التفضيل

(١) أخرجه البخاري في صحيحه (٦/٤٥٠ رقم ٣٤١٣).

ومسلم في صحيحه (٤/١٨٤٦ رقم ٢٣٧٧/١٦٧).

(٢) البخاري في صحيحه رقم (٣٢٣٤ - البغا).

ومسلم في صحيحه (٤/١٨٤٦ رقم ٢٣٧٦/١٦٦).

(٣) في شرح صحيح مسلم (١٥/٣٧ - ٣٨).

(٤) تقدم تخريجه.

(٥) في تفسيره (١/٣١١).

بالرأي ومجرد العصبية، ولا بما يلزم منه تنقُّص المفضول والخطُّ من قدره، كلُّ هذا وما معناه محرّم قطعاً منهيٌّ عنه شرعاً، وهو الذي غضبَ منه رسولُ الله ﷺ ولو لم يقصِّده ذلك الأنصاريُّ ﷺ.

فغضبُ النبيِّ ﷺ ونهيه عن ذلك تعليمٌ عامٌّ للأمةِ وزجرٌ بليغٌ لجميعهم كيلا يقعَ ذلك أو يصدرَ عن أحدٍ منهم فيهلك.

وأما التفضيلُ بما أكرمه الله عز وجل ورفع به درجته ونوّه في الوحي بشرفه من الفضائل الشرعية والأخروية وغير ذلك مما شهدَ الله تعالى به ورسوله ﷺ مما ذكرنا ومما لم نذكر، فهو الذي يجب اعتقاده والإيمانُ به والتصديقُ والانقيادُ له والتسليمُ، فلا يؤخذ علمُ ما يختص بالله ورسوله إلا عن الله وعن رسوله ﷺ. والله المستعانُ وبه التوفيق.

وقال النووي^(١) رحمه الله تعالى فيما قاله ﷺ في شأنِ يونسَ: أنه ﷺ قال هذا زاجراً عن أن يتخيلَ أحدٌ من الجاهلين شيئاً من حط مرتبةِ يونسَ ﷺ من أجل ما في القرآن من قصته: قال العلماء وما جرى ليونسَ ﷺ لم يحطُ من درجةِ النبوةِ مثقالَ ذرة، وخُصصَ يونسُ بالذكر لما ذكرناه من ذكره في القرآن بما ذكر.

وأما قوله ﷺ: «ما ينبغي لعبد أن يقولَ أنا خيرٌ من يونسَ»^(٢)، فالضميرُ قيل يعودُ إلى النبيِّ ﷺ، وقيل يعودُ إلى القائل، أي لا يقول ذلك بعضُ الجاهلين من المجتهدين في عبادة أو غير ذلك من الفضائل، فإنه لو بلغَ من الفضائل ما بلغ لم يبلغَ درجةَ النبوةِ، ويؤيد هذا التأويلُ الروايةُ التي فيها قوله ﷺ: «لا ينبغي لعبد أن يقولَ أنا خيرٌ من يونسَ بنِ متى»^(٢)، والله أعلم.

(١) في شرح صحيح مسلم (١٣٢/١٥).

(٢) تقدم تخريجه.

[ال] فصلُ [الثاني عشر]

فيمَن هو أفضلُ الأمةِ بعد رسولِ الله ﷺ،

وذكرِ الصحابةِ بمحاسنهم،

والكفِّ عن مساوئهم وما شجرَ بينهم ﷺ

أهم ما في هذا الفصل خمسُ مسائل: (الأولى) مسألة الخِلافة.

(والثانية): فضل الصحابة وتفاضلهم بينهم.

(والثالثة) تولي أصحاب النبي ﷺ وأهل بيته سلامُ الله ورحمته وبركته عليهم، ومحبة الجميع والذب عنهم.

(الرابعة): ذكرهم بمحاسنهم والكف عن مساوئهم.

(الخامسة): السكوت عما شجرَ بينهم وأن الجميع مجتهد: فمُصيبهم له أجران: أجرٌ على اجتهاده وأجرٌ على إصابته، ومُخطئهم له أجرُ الاجتهادِ وخطؤه مغفورٌ.

[خلافة الصديق وفضائله]

(وبعده الخليفة الشفيق نعم نقيب الأمة الصديق)

(ذاك رفيق المصطفى في الغار شيخ المهاجرين والأنصار)

(وهو الذي بنفسه تولى جهاد من عن الهدى تولى)

(وبعده) أي بعد رسول الله ﷺ (الخليفة) له في أمته (الشفيق) بهم وعليهم

(نعم) فعل مدح (نقيب) فاعل نعم، والنقيب عريف القوم وأفضلهم (الصديق) هو

المخصوص بالمدح وهو النِّقابةُ منه لجميع الأمة، وهو أبو بكر عبد الله بن

عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب بن سعد بن مرة التيمي^(١)، أول الرجال إسلاماً،

وأفضل الأمة على الإطلاق ﷺ، فلنستق الكلام أولاً في خلافته، ثم في مقاماته

أيام خلافته ﷺ.

فأما خلافته فقد تقدم الحديث في تقديم النبي ﷺ إياه إماماً في الصلاة مقامه

(١) انظر ترجمته في: «الإصابة» رقم (٤٨٣٥) و «أسد الغابة» رقم (٣٠٦٦) و «الوافي بالوفيات» (٣٠٥/١٧) و «الرياض المستطابة» (ص ١٤٠ - ١٤٧).

أيام مرضه ﷺ، وهو في الصحيحين^(١) من طرق عن عائشة بألفاظ، وعن جماعة غيرها من الصحابة ﷺ في الصحيحين وغيرهما، منهم أنس^(٢) وابن عباس^(٣) وسهل بن سعد^(٤) وأبو موسى الأشعري^(٥) وعمر بن الخطاب^(٦)، وقد راجعته عائشة^(٧) وحفصة^(٨) مراراً وهو يكرر مراراً عديدة يقول: «مروا أبا بكر فليصل بالناس، مروا أبا بكر فليصل بالناس، مروا أبا بكر فليصل بالناس»^(٩). ولما أشير بغيره حرك يده وقال: «ليصل بالناس ابن أبي قحافة». وفي رواية^(١٠): «يا أبا الله والمؤمنون إلا أبا بكر» ﷺ.

وروى البخاري^(١١) ومسلم^(١٢) عن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه ﷺ قال: «أتت امرأة النبي ﷺ فأمرها أن ترجع إليه، قالت: رأيت إن جئت ولم أجدك؟ كأنها تقول الموت، قال ﷺ: «إن لم تجدني فأتي أبا بكر».

-
- (١) أخرجه البخاري (١٥١/٢) رقم (٦٦٤).
 ومسلم (٣١١/١) - ٣١٥ رقم (٩٠، ٩١، ٩٢، ٩٣، ٩٤، ٩٥، ٩٦، ٩٧/٤١٨).
 (٢) أخرجه البخاري (١٦٤/٢) رقم (٦٨٠) وأطرافه رقم (٦٨١، ٧٥٤، ١٢٠٥، ٤٤٤٨).
 ومسلم (٣١٥/١) - ٣١٦ رقم (٩٨، ٩٩، ١٠٠/٤١٩).
 (٣) لم أعثر عليه بهذا اللفظ في الصحيحين أو أحدهما.
 (٤) أخرجه البخاري (٢٩٧/٥) رقم (٢٦٩٠) ومسلم (٣١٦/١) رقم (٤٢١).
 (٥) أخرجه البخاري (٤١٧/٦) - ٤١٨ رقم (٣٨٥) وطرفه رقم (٦٧٨).
 ومسلم (٣١٦/١) رقم (١٠١/٤٢٠).
 (٦) لم أعثر عليه من حديث عمر بن الخطاب بل أخرجه البخاري (١٦٥/٢) رقم (٦٨٢) من حديث ابن عمر ﷺ.
 * قلت: وأخرجه أبو داود في «السنن» (٤٧/٥) - ٤٨ رقم (٤٦٦٠ و ٤٦٦١) من حديث عبد الله بن زعنة. وهو حديث حسن.
 (٧) مراجعة عائشة في الحديث الذي أخرجه البخاري (١٦٥/٢) رقم (٦٨٢) من حديث ابن عمر ﷺ.
 (٨) مراجعة حفصة في الحديث الذي أخرجه البخاري (١٦٤/٢) رقم (٦٧٩).
 ومسلم (٣١٣/١) - ٣١٤ رقم (٤١٨/٩٥) من حديث عائشة.
 (٩) وهو حديث صحيح تقدم تخريجه.
 (١٠) أخرجه مسلم (١٨٥٧/٤) رقم (٢٣٨٧/١١) من حديث عائشة.
 (١١) في صحيحه (١٧/٧) رقم (٣٦٥٩).
 (١٢) في صحيحه (١٨٥٦/٤) - ١٨٥٧ رقم (٢٣٨٦/١٠).

وفيهما^(١) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «بينما أنا نائمٌ رأيتني على قليبٍ عليها دلوٌّ فنزعتُ منها ما شاء الله، ثم أخذها ابنُ أبي قُحافةٍ فنزع منها ذنوباً أو ذنوبين وفي نزعها ضعفٌ والله يغفرُ له ضعفه. ثم استحالت غزباً، فأخذها ابنُ الخطابِ فلم أرَ عبقرياً من الناس ينزع نزعَ عمرٍ حتى ضرب الناسُ بعطنٍ».

وفيهما^(٢) عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة أن ابنَ عباسٍ رضي الله عنهما كان يحدث: أن رجلاً أتى رسولَ الله ﷺ فقال: إني رأيتُ الليلةَ في المنامِ ظُلَّةً تنطفُ السمنَ والعسلَ، فأرى الناسَ يتكفون منها فالمستكثرون والمستقلون، وإذا سببَ واصلٌ من الأرض إلى السماء فأراك أخذت به فعلوت، ثم أخذ به رجلٌ آخرُ فعلا به، ثم أخذ به رجلٌ آخرُ فينقطع، ثم وُصل.

فقال أبو بكر: يا رسولَ الله بأبي أنت والله لتدعني فأعبرها، فقال النبي ﷺ: اعبرها، قال: أما الظُلَّةُ فالإسلامُ، وأما الذي ينطفُ السمنَ والعسلَ فالقرآنُ حلاوته تنطفُ، فالمستكثرون من القرآن والمستقلون. وأما السببُ الواصلُ من السماء إلى الأرض فالحقُّ الذي أنت عليه تأخذ به فيُعَلِّك اللهُ عز وجل، ثم يأخذ به رجلٌ من بعدك فيعلو به، ثم يأخذ به رجلٌ آخرُ فيعلو به، ثم يأخذ به رجلٌ آخرُ فينقطع ثم يُوصل فيعلو به. فأخبرني يا رسولَ الله بأبي أنت أصبتُ أم أخطأتُ؟ قال النبي ﷺ: «أصبتُ بعضاً وأخطأتُ بعضاً. قال: فوالله يا رسولَ الله لتحدثني بالذي أخطأتُ، قال: أنقسم».

وفيهما^(٣) عن أبي سعيد الخُدري رضي الله عنه قال: خطب رسولُ الله ﷺ الناسَ وقال: «إن الله تعالى خيرُ عبداً بين الدنيا وبين ما عنده، فاختر ما عند الله عز وجل». قال: فبكى أبو بكر، فعجبنا لبكائه أن يُخبر رسولَ الله ﷺ عن عبدٍ خَيْرٍ، فكان رسولُ الله ﷺ هو المُخَيَّر، وكان أبو بكر أعلمنا.

(١) أي البخاري (١٨/٧ - ١٩ رقم ٣٦٦٤).

ومسلم (٤/١٨٦٠ رقم ٢٣٩٢/١٧).

(٢) أي البخاري (١٢/٤٣١ رقم ٧٠٤٦) ومسلم (٤/٧٧٧ رقم ٢٢٦٩).

(٣) أي البخاري (٧/١٢ رقم ٣٦٥٤) ومسلم (٤/١٨٤٥ رقم ٢٣٨٢).

فقال رسول الله ﷺ: «إن من أمن الناس عليّ في صحبته وماله أبا بكر - ﷺ - ولو كنت متخذاً خليلاً غير ربي لاتخذت أبا بكر خليلاً، ولكن أخوة الإسلام ومودته، لا يبقين في المسجد بابٌ إلا سُدَّ إلا بابُ أبي بكر» ﷺ.

وروي عن عائشة^(١) رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ في مرضه: «ادعي لي أبا بكر أباك، وأخاك حتى أكتب كتاباً، فإني أخاف أن يتمنى مُتمنٍ ويقول قائلٌ أنا أولى، ويأبى الله والمؤمنون إلا أبا بكر».

وروي أبو داود^(٢) عن عبد الله بن زَمْعَةَ رضي الله عنه قال: «لما استعزَّ برسول الله ﷺ وأنا عنده في نفر من المسلمين دعاه بلالٌ إلى الصلاة فقال: مُروا من يصلي للناس. فخرج عبد الله بن زمعة فإذا عمرٌ في الناس، وكان أبو بكرٍ غائباً، فقلتُ: يا عمرُ قم فصلِّ بالناس. فتقدّم فكبر، فلما سمع رسول الله ﷺ صوته وكان عمرٌ رضي الله عنه رجلاً مُجَهراً قال: فأين أبو بكر؟ يأبى الله ذلك والمسلمون، فبعث إلى أبي بكر رضي الله عنه فجاء بعد أن صلى عمرُ تلك الصلاة فصلى بالناس».

وفي رواية^(٣) قال: لما سمع النبي ﷺ صوتَ عمرَ رضي الله عنه قال ابنُ زمعة: خرج النبي ﷺ حتى أطلع رأسه من حُجرته ثم قال ﷺ: «لا، لا، لا، ليصل للناس ابنُ أبي تُحافة».

وله^(٤) عن الحسن عن أبي بكرٍ رضي الله عنه: أن النبي ﷺ قال ذات يوم: «من رأى

(١) أخرجه مسلم (٤/١٨٥٧ رقم ٢٣٨٧) وقد تقدم.

(٢) في «السنن» (٥/٤٧ - ٤٨ رقم ٤٦٦٠).

قلت: وأخرجه أحمد (٤/٣٢٢) بسند صحيح. وخلاصة القول أن الحديث حسن.

(٣) لأبي داود في «السنن» (٥/٤٨ رقم ٤٦٦١).

قلت: وأخرجه ابن أبي عاصم في «السنة» رقم (١١٦٠) بسند صحيح. وخلاصة القول أن الحديث صحيح، والله أعلم.

* استعزَّ بالمريض: إذا غلب على نفسه من شدة المرض، وأصله من العز: وهو الغلبة والاستيلاء على الشيء، ومن هذا قولهم: «من عزَّ بز» أي من غلب سلب. قاله الخطابي في «معالم السنن».

(٤) أي لأبي داود في «السنن» (٥/٢٩ - ٣٠ رقم ٤٦٣٤).

قلت: وأخرجه الترمذي (٤/٥٤٠ رقم ٢٢٨٧) وقال: هذا حديث حسن صحيح.

منكم رؤيا؟»، قلت: أنا رأيتُ كأن ميزاناً نزل من السماء فَوُزِنَتْ أنتَ وأبو بكرٍ فرجحتَ بأبي بكرٍ، ووزنَ عمرُ وأبو بكرٍ فرجحَ أبو بكرٍ، ووزنَ عمرُ وعثمانُ فرجحَ عمرُ، ثم رُفِعَ الميزانُ. فأرأينا الكراهية في وجه رسولِ الله ﷺ.

ورواه^(١) من طريق عبد الرحمن بن أبي بكرٍ بمعناه ولم يذكر الكراهية قال: فاستاء لها رسولُ الله ﷺ يعني فساءه ذلك فقال: «خِلافَةُ نبوةٍ، ثم يؤتي اللّهُ المُلْكَ من يشاء».

وله^(٢) عن جابر بن عبدِ الله ﷺ أنه كان يحدثُ أن رسولَ الله ﷺ قال: «أرَى الليليةَ رجلٌ صالحٌ أن أبا بكرٍ نيطَ برسولِ الله ﷺ ونيطَ عمرُ بأبي بكرٍ ونيطَ

= وأخرجه الحاكم (٧١ - ٧٠/٣) وقال: صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه، ولم يوافقه الذهبي. بل قال فيه: أشعث الحُمُراني، وهو ثقة، لكن ما احتج به. وأخرجه أحمد في «المسند» (٤٤/٥، ٥٠) وفي «الفضائل» (١٨٥/١ رقم ١٩٥) وابنه عبد الله في زياداته على الفضائل (١٨٤/١ رقم ١٩٤). وابن أبي عاصم في «السنة» (٥٣٦/٢ و ٥٣٦ - ٥٣٧ و ٥٣٨ رقم ١١٣١، ١١٣٢، ١١٣٣، ١١٣٥، ١١٣٦) في بعض الروايات ابن أبي عاصم اختصاراً وفي بعضها بلفظ الآخرين.

وخلاصة القول أن الحديث صحيح، والله أعلم.

(١) أي أبو داود في «السنن» (٣٠/٥ رقم ٤٦٣٥).

وفي إسناده علي بن زيد بن جدعان القرشي التيمي، ولا يحتج بحديثه. ولكنه يتقوى بالحديث الذي تقدم في التعليقة السابقة فهو بها صحيح.

(٢) أي لأبي داود في «السنن» (٣٠/٥ - ٣١ رقم ٤٦٣٦).

قال أبو داود: ورواه يونس وشعيب لم يذكر عمرو بن أبان.

قلت: فعلى هذا يكون الحديث منقطعاً، لأن الزهري لم يسمع من جابر بن عبد الله.

وأخرج الحديث ابن أبي عاصم في «السنة» رقم (١١٣٤).

وقال الألباني: «إسناده ضعيف، ورجاله ثقات غير عمرو بن أبان بن عثمان، فإنه مجهول

الحال، لم يرو عنه غير الزهري وعبد الله بن علي بن أبي رافع الملقب (عبادل) ولم

أعرفه، وكأنه لذلك لم يوثق ابن أبان هذا أحد غير ابن حبان على قاعدته المعروفة في

توثيق المجهولين.

ومع ذلك فقد أبدى شكه في سماعه من جابر فقال: «ولا أدري أسمع منه أم لا؟».

وأخرج الحديث أحمد (٣٥٥/٣) والحاكم (٧١/٣ - ٧٢) وصححه ووافقه الذهبي.

وخلاصة القول أن الحديث ضعيف، والله أعلم.

عثمانُ بعمرٍ». قال جابر: فلما قُمنَا من عند رسولِ الله ﷺ قلنا: أما الرجلُ الصالحُ فرسولُ الله ﷺ، وأما تنوُّطُ بعضهم ببعض فهم ولاءُ هذا الأمرِ الذي بعث اللهُ به نبيَّهُ ﷺ.

وله^(١) عن سَمُرَةَ بنِ جُنْدُبٍ رضي الله عنه: أن رجلاً قال: يا رسولَ الله إني رأيتُ كأن دلوأُ دُلِّيتُ من السماء، فجاء أبو بكر فأخذ بعراقيها شرباً شرباً ضعيفاً، ثم جاء عمر فأخذ بعراقيها فشرِب حتى تَضَلَّع، ثم جاء عثمانُ بعراقيها فشرِب حتى تَضَلَّع، ثم جاء عليٌّ فأخذ بعراقيها فانتشطتُ وانتضح عليه منها شيءٌ.

وروى الترمذي^(٢) عن حذيفة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «إني لأرى ما بقائي

(١) أي لأبي داود في «السنن» (٣١/٥ - ٣٢ رقم ٤٦٣٧).

قلت: وأخرجه ابن أبي عاصم في «السنة» رقم (١١٤١) وأحمد (٢١/٥). قال الألباني: «إسناده ضعيف، ورجاله موثقون غير عبد الرحمن والد الأشعث وهو الأزدي الجرمي. فإنه مجهول، قال الذهبي: «ما حدث عنه سوى ولده أشعث».

قلت: وذكره ابن حبان على قاعدته في «الثقات» ! اهـ.

وخلاصة القول أن الحديث ضعيف، والله أعلم.

(٢) في «السنن» (٦٠٩/٥ رقم ٣٦٦٢) وقال: هذا حديث حسن.

قلت: وأخرجه أحمد (٣٨٢/٥ و ٣٨٥ و ٤٠٢) وابن ماجه (٣٧/١ رقم ٩٧) والحاكم في «المستدرک» (٧٥/٣) والطحاوي في «مشكل الآثار» (٨٣/٢ - ٨٤) والحميدي في مسنده (٢١٤/١ رقم ٤٤٩) وابن سعد في «الطبقات» (٣٣٤/٢) وأبو نعيم في «الحلية» (١٠٩/٩) والخطيب في «تاريخه» (٢٠/١٢) والبغوي في «شرح السنة» (١٠١/١٤) رقم ٣٨٩٤ و (٣٨٩٥) كلهم من طرق عن عبد الملك بن عمير به مختصراً ومطولاً.

وأخرجه الترمذي (٦١٠/٥ رقم ٣٦٦٣)، وأحمد (٣٩٩/٥) وابن حبان رقم (٢١٩٣) - موارد) أيضاً من حديث حذيفة، لكن من طريق سالم أبي العلاء.

وخلاصة القول أن الحديث صحيح.

* وأخرجه الترمذي (٦٧٢/٥ رقم ٣٨٠٥) وقال: «هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه...».

وأخرجه الحاكم (٧٥/٣ - ٧٦) وقال: إسناده صحيح ورده الذهبي بقوله، قلت: سنده واهـ.

وأخرجه البغوي في «شرح السنة» (١٠٢/١٤) رقم ٣٨٩٦ وقال: حديث غريب. كلهم من حديث ابن مسعود.

وأورد الألباني الحديث في «الصحيحة» (٢٣٣/٣) رقم (١٢٣٣).

وخلاصة القول أن حديث ابن مسعود حسن، والله أعلم.

فيكم، فافتدوا باللذين من بعدي»، وأشار إلى أبي بكر وعمر. حديث حسن.

وله (١) عن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: «لا ينبغي لقوم فيهم أبو بكر أن يؤمهم غيره».

وروى مسلم (٢) عن عائشة رضي الله عنها وسُئلت: مَنْ كان رسول الله ﷺ مستخلفاً لاستخلفه؟ قالت: أبو بكر. فقيل لها: ثم من يأتي بعد أبي بكر؟ قالت: عمر، قيل لها: من بعد عمر؟ قالت: أبو عبيدة بن الجراح.

وصفة بيعته ﷺ بخلافة النبوة ما رواه البخاري (٣) عن عائشة رضي الله عنها زوج النبي ﷺ أن رسول الله مات وأبو بكر بالسُّنْح (٤)، فقام عمرُ يقول: واللَّهِ ما مات رسولُ الله ﷺ. قالت: وقال عمرُ والله ما كان يقع في نفسي إلا ذاك، ولينعثنه الله فليقطعن أيدي رجالٍ وأرجلهم، فجاء أبو بكرٍ فكشف عن رسولِ الله ﷺ فقبله فقال: بأبي أنت وأمي، طُبَّتْ حياً وميتاً، والذي نفسي بيده لا يُدْفِكُ الله الموتين أبداً.

ثم خرج فقال: أيها الحالفُ على رِسلك. فلما تكلم جلسَ عمرُ رضي الله عنه، فحمدَ اللهَ أبو بكر وأثنى عليه وقال: ألا من كان يعبدُ محمداً فإن محمداً ﷺ قد مات، ومن كان يعبدُ اللهَ فإن اللهَ حيٌّ لا يموت وقال: ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ﴾ [الزمر: ٣٠]. وقال: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإَيْنَ مَاتَ أَوْ قُتِلَ أَلْقَبْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَىٰ عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئاً وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ﴾ [آل عمران: ١٤٤]. قال فشجَّ الناسُ ليكون.

قال واجتمعت الأنصارُ إلى سعد بنِ عبادة في سقيفة بني ساعدة فقالوا: منا أميرٌ ومنكم أميرٌ، فذهب إليهم أبو بكرٍ الصديق وعمرُ بنُ الخطاب رضي الله عنهما وأبو عبيدة بن الجراح رضي الله عنه، فذهبَ عمرُ يتكلم فأسكتَهُ أبو بكرٍ ثم تكلم أبلغ الناسَ،

(١) أي للترمذي في «السنن» (٥/٦١٤ رقم ٣٦٧٣) وقال: هذا حديث حسن غريب. قلت: سنده ضعيف، لكن له شواهد بمعناه يرقى بها إلى الحسن.

(٢) في صحيحه (٤/١٨٥٦ رقم ٢٣٨٥).

(٣) في صحيحه (٧/١٩ - ٢٠ رقم ٣٦٦٧ و ٣٦٦٨).

(٤) السُّنْح: قال إسماعيل - هو شيخ المصنف فيه وهو ابن أبي أويس - يعني بالعالية.

فقال في كلامه: نحن الأمراء وأنتم الوزراء. فقال حُباب: واللَّهِ لا نفعل، مَنَّا أميرٌ ومنكم أميرٌ.

فقال أبو بكر: لا ولكن نحن الأمراء وأنتم الوزراء، إن قريشاً هم أوسط العربِ داراً وأعرابهم أحساباً، فبايعوا عمرَ بنَ الخطاب أو أبا عبيدةَ بنَ الجراح.

فقال عمرُ: بل نُبايِعُكَ أنتَ، فأنت سيدنا وخيرنا وأحبُّنا إلى رسولِ اللهِ ﷺ. فأخذ عمرُ بيده فبايعه وبايعه الناسُ، فقال قائلٌ: قتلتم سعدَ بنَ عبادَةَ، فقال عمرُ: قتله اللهُ.

زاد في رواية^(١): فما كانت من خطبتيهما من خطبةٍ إلا نفعَ اللهُ بها، لقد خَوَّفَ عمرُ الناسَ وإنَّ فيهم النفاقَ، فردَّهم اللهُ بذلك، ثم بصَّرَ أبو بكرُ الناسَ الهدى وعَرَّفَهُمُ الحَقَّ الذي عليهم وخرجوا به يتلون: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ﴾ - إلى - ﴿الشُّكْرِينَ﴾ [آل عمران: ١٤٤].

وفيه^(٢) أيضاً عن عمرَ ﷺ من خطبته الطويلة قال: «ثم إنه بلغني أن قاتلاً منكم يقول: واللَّهِ لو مات عمرُ بايعتُ فلاناً. فلا يَغْتَرِّزَنَّ امرؤُ أن يقول إنما كانت بيعةُ أبي بكرٍ فلتةٌ وتمت، ألا إنها قد كانت كذلك، ولكن اللّهُ وقى شرّها. وليس منكم من تُقَطِّعُ الأعناقُ إليه مثلَ أبي بكرٍ. من بايع رجلاً من غير مشورةٍ من المسلمين فلا يبايعُ هو ولا الذي بايعه تَغَرَّةً أن يُقتلَا، وإنه قد كان من خيرنا حينَ تَوَفَّى اللهُ نبيَّنَا ﷺ، إلا أن الأنصارَ خالفونا واجتمعوا بأسرهم في سقيفةِ بني ساعدةٍ، وخالفَ عنا عليٌّ والزبيرُ ومن معهما، واجتمع المهاجرونُ إلى أبي بكرٍ فقلت لأبي بكرٍ: يا أبا بكرٍ انطلقْ بنا إلى إخواننا هؤلاء من الأنصار.

فانطلقنا نريدُهم، فلما دَنَوْنَا منهم لَقِينَا منهم رجلاً صالحاً فذكر لنا ما تمالأ

(١) أي البخاري (٧/٢٠ رقم ٣٦٦٩ و ٣٦٧٠).

(٢) في صحيح البخاري (١٢/١٤٤ - ١٤٥ رقم ٦٨٣٠) من حديث ابن عباس. * «تغرة أن يقتل»: بمشاة مفتوحة، وغين معجمة مكسورة وراء ثقيلة بعدها هاء تأنيث، أي حذار من القتل، وهو مصدر من أغررته تغريراً أو تغرة. والمعنى أن من فعل ذلك فقد غرر بنفسه وبصاحبه وعرضهما للقتل». اهـ. من «فتح الباري» (١٢/١٥٠).

عليه القوم، فقال: أين تريدون يا معشر المهاجرين؟ فقلنا: نريد إخواننا هؤلاء من الأنصار، فقال: لا عليكم أن لا تقرّبوهم، اقضوا أمركم، فقلت: واللّه لأتّينهم، فانطلقنا حتى أتينا سقيفة بني ساعدة فإذا رجلٌ مُزملٌ بين ظهرائهم، فقلت: من هذا؟ فقالوا: هذا سعد بن عبادة. فقلت: ما له؟ قالوا: يُوعك. فلما جلسنا قليلاً تشهد خطيبهم فأثنى على الله بما هو أهله ثم قال: أما بعدُ فنحن أنصارُ اللّهِ وكتيبةُ الإسلام، وأنتم معشر المهاجرين رهطٌ، وقد دقت دافة من قومكم فإذا هم يريدون أن يختزلونا من أصلنا وأن يخضنونا من الأمر. فلما سكت أردتُ أن أتكلّم، وكنت [قد] زورتُ مقالةً أعجبتني أريدُ أن أقدمُها بين يدي أبي بكر، وكنت أداري منه بعض الحدّ، فلما أردتُ أن أتكلّم قال أبو بكر: على رسلك. فكرهتُ أن أغضبه.

فتكلّم أبو بكر فكان هو أحلم مني وأوقر، واللّه ما ترك كلمةً أعجبتني في تزويري إلا قال في بديهته مثلها وأفضل منها، حتى سكت فقال: ما دُكر فيكم من خير فأنتم له أهلٌ، ولن يُعرفَ هذا الأمرُ إلا لهذا الحيّ من قريش، هم أوسطُ العربِ نسباً وداراً، وقد رضيتُ لكم أحدَ هذين الرجلين، فبايعوا أيّهما شئتم.

فأخذ بيدي ويدي أبي عبيدة بن الجراح وهو جالسٌ بيننا، فلم أكره مما قال غيرها. كان واللّه أن أقدمَ تُضربُ عنقي ولا يُقربني ذلك من إثم أحبّ إليّ من أن أتأمّر على قومٍ فيهم أبو بكر، اللهم إلا أن تُسوّلَ إليّ نفسي عند الموت شيئاً لا أجده الآن.

فقال قائلٌ من الأنصار: أنا جُذيلُها المُحكّكُ وعذيقُها المُرجّبُ، منا أميرٌ ومنكم أميرٌ يا معشر قريش. فكثُر اللعْطُ وارتفعت الأصواتُ حتى فرقتُ من الاختلاف، فقلت: ابسط يدك يا أبا بكر. فبسط يده فبايعته وبايعه المهاجرون ثم بايعته الأنصارُ، ونزونا على سعد بن عبادة. فقال قائلٌ منهم: قتلتم سعد بن عبادة. فقلت: قتل اللّهُ سعد بن عبادة. قال عمر: وإنا واللّه ما وجدنا فيما حضّرنا من أمر أقوى من مبايعة أبي بكر، خشينا إن فارقتنا القومَ ولم تكن بيعةً أن يبايعوا رجلاً منهم بعدنا، فإما بايعناهم على ما لا نرضى وإما نخالفهم فيكون فساداً، فمن بايع رجلاً على غير مشورة المسلمين فلا يتابع هو والذي بايعه نَجرةً أن يُقتلا.

وروى الإمام أحمد^(١) عن حميد بن عبد الرحمن قال: توفي رسول الله ﷺ وأبو بكر ﷺ في صائفة من المدينة، قال: فجاء فكشف عن وجهه فقبله وقال: فذاك أبي وأمي، ما أطيبك حياً وميتاً، مات محمدٌ وربُّ الكعبة. فذكر الحديث. فانطلق أبو بكر وعمرُ ﷺ يتعادان حتى أتوهم، فتكلم أبو بكر فلم يترك شيئاً أنزل في الأنصار أو ذكره رسولُ الله ﷺ من شأنهم إلا ذكره وقال: لقد علمتم أن رسولَ الله ﷺ قال: «لو سلك الناسُ وادياً وسلكت الأنصارُ وادياً لسلكتُ وادي الأنصار». ولقد علمت يا سعدُ أن رسولَ الله ﷺ قال وأنت قاعدٌ: «قريشٌ ولاةٌ هذا الأمرِ فبِرِّ الناسِ تبعٌ لبيّرتهم، وفاجرهم تبعاً لفاجرهم». فقال له سعدٌ: صدقت، نحن الوزراء وأنتم الأمراء.

وله^(٢) بإسناد جيد عن رافع الطائي رفيق أبي بكر الصديق في غزوة ذات السلاسل قال: وسألته عما قيل في بيعتهم فقال وهو يحدث عما تناولت به الأنصارُ وما كلمهم به عمرُ بنُ الخطابِ ﷺ وما ذكر به من إمامتي إياهم بأمر رسولِ الله ﷺ في مرضه، فبايعوني لذلك وقبلتها منهم، وتخوفت أن تكون فتنةً بعدها ردةً.

وروى البخاري^(٣) عن أنس بن مالك أنه سمع خطبةَ عمرَ الأخيرة حين جلس على المنبر، وذلك الغد من يوم تُوفي رسولُ الله ﷺ، وأبو بكر صامت لا يتكلم قال: كنتُ أرجو أن يعيَش رسولُ الله ﷺ حتى يُذبرنا، يريد بذلك أن يكون آخرهم، فإن يكُ محمدٌ قد مات فإن الله تعالى قد جعل بين أظهركم نوراً تهتدون به، به هدى اللهُ محمداً ﷺ، وإن أبا بكر صاحبُ رسولِ الله ﷺ وثاني اثنين، وإنه أولى المسلمين بأمرهم فقدموا فبايعوه، وكانت طائفةٌ قد بايعوه قبل ذلك في سقيفة بني ساعدة، وكانت بيعةُ العامة على المنبر.

قال الزهري عن أنس بن مالك: سمعتُ عمرَ يقول يومئذ لأبي بكر: اصعد المنبر، فلم يزل به حتى صعد المنبر فبايعه عامة الناس.

(١) في «المسند» (٥/١) بسند منقطع. لأن حميد بن عبد الرحمن لم يدرك وفاة رسول الله ﷺ.

ولكن الحديث يتقوى بما تقدم تخريجه في الصحيح.

(٢) أي للإمام أحمد في «المسند» (٨/١) بسند صحيح.

(٣) في صحيحه (٢٠٦/١٣) رقم (٧٢١٩).

وقال محمدُ بنُ إسحاق^(١): حدثني الزهريُّ حدثني أنسُ بنُ مالكٍ قال: لما بويح أبو بكر في السقيفة وكان الغدُّ جلس أبو بكر ﷺ على المنبر، وقام عمرُ فتكلم قبل أبي بكر، فحمد الله وأثنى عليه بما هو أهله ثم قال: «أيها الناسُ إني قد كنتُ قلتُ لكم بالأمس مقالةً ما كانت وما وجدتها في كتاب الله ولا كانت عهداً عهداً إليَّ رسولُ الله ﷺ، ولكنني أرى أن رسولَ الله ﷺ سيُدبرُ أمرنا - يقول يكون آخرنا - وإن الله قد أبقي فيكم كتابه الذي هدى به رسولُ الله ﷺ، فإن اعتصمتم به هداكم الله لما كان هداه الله له، وإن الله تعالى قد جمع أمركم على خيركم صاحبِ رسولِ الله ﷺ وثاني اثنين إذ هما في الغار، فقوموا فبايعوه». فبايعَ الناسُ أبا بكر ﷺ بيعةَ العامةِ بعد بيعةِ السقيفة.

ثم تكلم أبو بكر فحمد الله تعالى وأثنى عليه بما هو أهله ثم قال: «أما بعدُ أيها الناسُ فإني قد وُلِّيتُ عليكم ولستُ بخيركم، فإن أحسنتُ فأعينوني، وإن أسأتُ فقوموني».

الصدقُ أمانةٌ والكذبُ خيانةٌ، والضعيفُ منكم قويٌّ عندي حتى أزيحَ عِلته إن شاء الله، والقويُّ فيكم ضعيفٌ حتى آخذَ منه الحقُّ إن شاء الله عز وجل، لا يدع قومُ الجهادَ في سبيلِ الله عز وجل إلا ضربهم بالذل، ولا يُشيعُ قومٌ قطُّ الفاحشةَ إلا عمَّهم الله بالبلاء. أطيعوني ما أطعتُ الله ورسوله، فإذا عصيتُ الله ورسوله فلا طاعةَ لي عليكم. قوموا إلى صلاتكم يرحمكم الله».

وروى البيهقي^(٢) من طريق ابن خزيمة بإسناد عن أبي سعيد الخدريّ ﷺ قال: قبض رسولُ الله ﷺ واجتمع الناسُ في دارِ سعدِ بنِ عبادَةَ وفيهم أبو بكر

(١) في سيرة ابن هشام (٤/٤١٣ - ٤١٤) بسند متصل، وقد صرح ابن إسحاق بالتحديث. وأخرجه عبد الرزاق في «المصنف» (٥/٤٣٧ - ٤٣٨ رقم ٩٧٥٦) بسند صحيح. وخلاصة القول أن الحديث صحيح.

واعلم أن أصل الحديث في صحيح البخاري (١٣/٢٤٥ رقم ٧٢٦٩). عزاه إليه ابن كثير في «البداية والنهاية» (٦/٣٠٦) مستنداً بسند صحيح.

وذكر ابن كثير في آخره: «قال الحافظ أبو علي النيسابوري: سمعتُ ابن خزيمة يقول: جاءني مسلم بن الحجاج فسألني عن هذا الحديث فكتبته له في رقعة وقرأت عليه، فقال: هذا حديث يساوي بدنة، فقلت: يسوي بدنة، بل هذا يسوي بدرة» اهـ.

وعمر، قال فقام خطيب الأنصار فقال: أتعلمون أن رسول الله ﷺ كان من المهاجرين، وخليفته من المهاجرين ونحن كنا أنصار رسول الله ﷺ، ونحن أنصار خليفته كما كنا أنصاره.

قال فقام عمر بن الخطاب فقال: صدق قائلكم أما لو قلتم غير هذا لم تُبايعكم. وأخذ بيد أبي بكر وقال: هذا صاحبكم فبايعوه، فبايعه عمر وبايعه المهاجرون والأنصار.

قال فصعد أبو بكر المنبر فنظر في وجوه القوم فلم ير الزبير قال: فدعا بالزبير فجاء فقال: قلت ابن عم رسول الله ﷺ وحواريه أردت أن تشق عصي المسلمين. فقال: لا تثريب يا خليفة رسول الله ﷺ فبايعه.

ثم نظر في وجوه القوم فلم ير علياً، فدعا بعلي بن أبي طالب فجاء فقال: قلت ابن عم رسول الله ﷺ، وختنه على ابنته، أردت أن تشق عصا المسلمين. قال: لا تثريب يا خليفة رسول الله ﷺ فبايعه.

وروى مسلم^(١) من طريق ابن شهاب عن عروة عن عائشة رضي الله عنها أنها أخبرته أن فاطمة بنت رسول الله ﷺ أرسلت إلى أبي بكر الصديق رضي الله عنه تسأله ميراثها من رسول الله ﷺ مما أفاء الله عليه بالمدينة فذلك وما بقي من خمس خبير، فقال أبو بكر: إن رسول الله ﷺ قال: «لا نُورث ما تركناه صدقة». إنما يأكل آل محمد ﷺ في هذا المال، وإني والله لا أغير شيئاً من صدقة رسول الله ﷺ عن حالتها التي كانت عليها في عهد رسول الله ﷺ. ولأعملن فيها بما عمل رسول الله ﷺ.

فأبى أبو بكر أن يدفع إلى فاطمة شيئاً، فوجدت فاطمة على أبي بكر في ذلك. قال فهجرته فلم تكلمه حتى تُوفيت.

وعاشت بعد النبي ﷺ ستة أشهر، فلما تُوفيت دفنها زوجها علي بن أبي طالب ليلاً ولم يؤذن بها أباً بكر وصلى عليها علي.

وكان لعلي رضي الله عنه من الناس وجهة حياة فاطمة رضي الله عنها، فلما تُوفيت استنكر علي وجوه الناس، فالتمس مصالحةً أبي بكر ومبايعته ولم يكن بايع تلك الأشهر،

(١) في صحيحه (٣/١٣٨٠ رقم ١٧٥٩).

فأرسل إلى أبي بكر أن ائتنا ولا يأتنا معك أحد - كراهية أن يحضر عمر بن الخطاب رضي الله عنه - فقال عمر لأبي بكر: والله لا تدخل عليهم وحدك، فقال أبو بكر: وما عساهم أن يفعلوا بي، إني والله لآتيهم. فدخل عليهم رضي الله عنهم، فتشهد علي بن أبي طالب رضي الله عنه ثم قال: إنا عرفنا يا أبا بكر فضيلتك وما أعطاك الله، ولم ننفس عليك خيراً ساقه الله خيراً إليك، ولكنك استبددت علينا بالأمر، وكنا نحن نرى حقاً لقربتنا من رسول الله صلى الله عليه وسلم. فلم يزل يكلم أبا بكر حتى فاضت عيننا أبا بكر رضي الله عنه، فلما تكلم أبو بكر رضي الله عنه قال: والذي نفسي بيده لقراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب إليّ أن أصل من قرابتي، وأما الذي شجر بيني وبينكم من هذه الأموال فإني لم آل فيها عن الحق، ولم أترك أمراً رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنعه فيها إلا صنعته.

فقال علي لأبي بكر رضي الله عنه: موعذك العشيّة للبيعة. فلما صلى أبو بكر رضي الله عنه صلاة الظهر رقى علي المنبر فتشهد وذكر شأن علي وتخلّفه عن البيعة وعذره بالذي اعتذر إليه، ثم استغفر وتشهد علي بن أبي طالب رضي الله عنه فعظم حقّ أبي بكر رضي الله عنه وأنه لم يحملّه على الذي صنعه نفاسةً على أبي بكر ولا إنكاراً للذي فضله به، ولكننا كنا نرى لنا في الأمر نصيباً فاستبدّ علينا به فوجدنا في أنفسنا، فسّر بذلك المسلمون وقالوا: أصبت، فكان المسلمون إلى علي قريباً حين راجع الأمر بالمعروف.

وهذا لا ينافي ما ذكر في بيعته إياه حين أرسل إليه لما افتقده ليلة السقيفة أو صبحتها، ولفظة: «لم يكن بايع تلك الأشهر». إن كان من قول عائشة فلعلها لم تعلم بيعته الأولى التي أثبتها أبو سعيد وغيره، لأن الرجال في مثل هذه المسألة أقوم وأعلم بها إذ لا يحضرها النساء.

وأيضاً فقد قدمنا مراراً أن مجرد النفي لا يكون علماً، وعند المثبت زيادة علم انفرد بها عن النافي، إذ آية ما عند النافي أنه لا يعلم.

ولعل عائشة تيقنت عدم حضوره ببيعة السقيفة من العشي ولم يبلغها حضوره صبحتها في البيعة العامة. وإن كان هذا كلام بعض الرواة فهو بمجرد ما فهمه من البيعة الأخرى ظن أنه لم يبايع قبل ذلك فقال مصرحاً بظنه: «ولم يكن بايع تلك الأشهر». وإنما كانت هذه البيعة بعد موت فاطمة رضي الله عنها لإزالة ما كان حصل من

الْوَحْشَةَ وَالْمَشَاجِرَ بِسَبَبِ دَعْوَاهَا، وَيَشْهَدُ لِذَلِكَ أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ ﷺ لَمْ يَفَارِقِ الصَّدِيقَ ﷺ فِي وَقْتِ مِنَ الْأَوْقَاتِ وَلَا يَنْقَطِعُ فِي صَلَاةٍ مِنَ الصَّلَوَاتِ خَلْفَهُ، وَكَانَ خُرُوجُهُ مَعَهُ إِلَى ذِي الْقِصَّةِ حِينَ عَقَدَ أَلْوِيَةَ الْأَمْرَاءِ الْأَحَدَ عَشَرَ فِي حَيَاةِ فَاطِمَةَ ﷺ فِي الشَّهْرِ الثَّلَاثِ مِنْ وَفَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ.

كما روى الدارقطني^(١) من طريق مالك عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن ابن عمر ﷺ قال: «لما برز أبو بكر إلى ذي القصة واستوى على راحلته، أخذ علي بن أبي طالب ﷺ بزمامها وقال: إلى أين يا خليفة رسول الله ﷺ؟ أقول لك ما قال رسول الله ﷺ يوم أحد: لَمْ سَيْفَكَ وَلَا تَفْجَعْنَا بِنَفْسِكَ وَارْجِعْ إِلَى الْمَدِينَةِ، فَوَاللَّهِ لئن فُجِعْنَا بِكَ لَا يَكُونُ لِلْإِسْلَامِ نِظَامٌ أَبَدًا. فرجع.

ورواه زكريا الساجي^(٢) من حديث عبد الوهاب بن موسى بن عبد العزيز بن عمر بن عبد الرحمن بن عوف، والزهرري أيضاً عن أبي الزناد عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت: خرج أبي شاهراً سيفه راكباً على راحلته إلى وادي القصة، فجاء علي بن أبي طالب ﷺ فأخذ بزمام راحلته فقال: إلى أين يا خليفة رسول الله؟ أقول لك ما قال رسول الله ﷺ يوم أحد: «لَمْ سَيْفَكَ وَلَا تَفْجَعْنَا بِنَفْسِكَ». فوالله لئن أصبنا بك لا يكون للإسلام نظام أبداً. فرجع وأمضى الجيش.

وفي الصحيح^(٣) خروجهما إلى خارج المدينة وأن أبا بكر ﷺ وجد الحسن بن علي يلعب مع الصبيان فحمله وهو يقول:

(بأبي شبيهة بالنبي ليس شبيهة بعلي^(٤))

- (١) عزاه إليه ابن كثير في «البداية والنهاية» (٣١٩/٦) مسنداً: بسند ضعيف. وقال ابن كثير عقبه: «هذا حديث غريب من طريق مالك».
- (٢) عزاه إليه ابن كثير في «البداية والنهاية» (٣١٩/٦) مسنداً. بسند ضعيف.
- (٣) أخرجه البخاري (٥٦٣/٦) رقم ٣٥٤٢ و (٩٥/٧) رقم ٣٧٥٠.

* وأخرج أحمد في «المسند» (رقم ٤٠ - شاکر) بسند صحيح: عن عقبه بن الحارث قال: «خرجت مع أبي بكر الصديق من صلاة العصر بعد وفاة النبي ﷺ بليلٍ وعليّ يمشي إلى جنبه، فمَرَّ بِحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ يَلْعَبُ مَعَ غُلَمَانٍ، فَاحْتَمَلَهُ عَلَى رَقَبَتِهِ وَهُوَ يَقُولُ: (وَأَبَايَ شِبْهَةَ النَّبِيِّ لَيْسَ شِبْهَاءَ بَعْلِي).

(٤) في الأصل:

(يا بأبي شبيهة بالنبي ليس شبيهة بعلي)

وعليٌّ عليه السلام يضحك.

ومن تدبر النصوصَ في ذلك وإجماعَ المهاجرين والأنصارِ وأهلِ بيتِ النبيِّ صلى الله عليه وآله وغيرهم ظهر له تأويلُ قولِ الصادقِ المصدوقِ عليه السلام: «يأبى اللهُ والمؤمنونَ إلا أبا بكرٍ»^(١).

[فضائل الصديق وفضله]

وأما فضله فقال تبارك وتعالى: ﴿ثَاقِبَ أَشْيَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ﴾ [التوبة: ٤٠]. وقال الله تبارك وتعالى: ﴿وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ [الزمر: ٣٣]. وقال: ﴿وَسَيَجَنَّبُهَا الْأَتَقَى ۖ الَّذِي يُوْفَى مَالُهُ يُتْرَكَ ۗ وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَىٰ إِلَّا إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى ۗ وَلَسَوْفَ يَرْضَىٰ﴾ [الليل: ١٧].
حكى جماعةٌ من المفسرين على أنها نزلت في أبي بكر الصديق عليه السلام وأرضاه.

وفي الصحيحين^(٢) من حديث الهجرة الطويل: «فارتحلنا والقومُ يطلبوننا فلم يُدرِكنا أحدٌ منهم غيرَ سُرَاقَةَ بنِ مالِكِ بنِ جُعْشَمٍ على فرس له، فقلت: هذا الطلبُ، قد لحِقْنَا يا رسولَ الله، فقال: «لا تحزُنْ إن اللهَ معنا».

وفيهما^(٣) من حديث أنسِ بنِ مالكٍ رضي الله عنه عن أبي بكرٍ رضي الله عنه قال: «قلتُ للنبيِّ صلى الله عليه وآله وأنا في الغار: لو أن أحدهم نظر تحت قدميه لأبصرنا، فقال: ما ظنُّك يا أبا بكرٍ باثنين اللهُ ثالثهما».

وفيهما^(٤) عن ابنِ عمرَ رضي الله عنهما قال: «كنا نختير بين الناسِ في زمنِ النبيِّ صلى الله عليه وآله فنختيرَ أبا بكرٍ ثم عمرَ بنِ الخطابِ ثم عثمانُ بنُ عفانَ رضي الله عنه».

= وهو بيت مكسور. والصوابُ ما أثبتناه من صحيح البخاري.

(١) تقدم تخريجه وهو حديث صحيح.

(٢) تقدم تخريجه.

(٣) البخاري (٨/٧ - ٩ رقم ٣٦٥٣) وطرفاه (٣٩٢٢) و (٤٦٦٣).

ومسلم (٤/١٨٥٤ رقم ١/٢٣٨١).

(٤) لم يخرجها مسلم. بل أخرجه البخاري (٧/١٦ رقم ٣٦٥٥) وطرفه (٣٦٩٧).

وأخرجه أحمد في «فضائل الصحابة» رقم (٥٣) وابن أبي عاصم في «السنة» رقم (١١٩٢).

وفي لفظ^(١) قال: «كنا في زمن النبي ﷺ لا نعدِلُ بأبي بكرٍ أحداً ثم عمرَ ثم عثمانَ، ثم ترك أصحاب النبي ﷺ لا نفاضِلُ بينهم».

وفيهما^(٢) واللفظُ لمسلم عن سعيد بن المسيَّب وأبي سلمة بن عبد الرحمن أنهما سمعا أبا هريرة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قال: قال رسولُ اللهِ ﷺ: «بينما رجلٌ يسوق بقرَةً له قد حمل عليها التفتت إليه البقرَةُ فقالت: إني لم أُخلَقْ لهذا ولكني إنما خُلقتُ للحرث، فقال الناسُ: سبحانَ اللهِ - تعجباً وفرعاً - أبقرَةٌ تتكلمُ؟»، فقال رسولُ الله ﷺ: «فإني أؤمنُ به وأبو بكرٍ وعمر».

وقال أبو هريرة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ: قال رسولُ الله ﷺ: «بينما راعٍ في غنمه عدا عليها الذئبُ فأخذ منها شاةً فطلبه الراعي حتى استنقذها منه، فالتفت إليه الذئبُ فقال له: مَنْ لها يومَ السَّبْعِ، يوم ليس لها راعٍ غيري. فقال الناسُ: سبحانَ الله. فقال رسولُ اللهِ ﷺ: فإني أؤمنُ بذلك أنا وأبو بكرٍ وعمر». وفي روايةٍ لهما: «ومن ثمَّ أبو بكرٍ وعمر». ولمسلم^(٣): «وَمَا هُمَا ثَمَّ».

وفي صحيح البخاري^(٤) عن همام قال: سمعتُ عماراً يقول: «رأيتُ رسولَ الله ﷺ ما معه إلا خمسةُ أعبدٍ وامرأتان وأبو بكر».

وفيه^(٥) عن أبي الدرداء رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قال: «كنت جالساً عند النبي ﷺ إذ أقبلَ أبو بكرٍ آخذاً بطرفِ ثوبه حتى أبدى عن ركبته، فقال النبي ﷺ: «أما صاحبُكم فقد غامر». فسلمَ وقال: يا رسولَ الله إنه كان بيني وبين ابنِ الخطابِ شيءٌ فأسرعتُ إليه ثم ندمتُ فسألته أن يغفرَ لي فأبى عليَّ فأقبلتُ إليك، فقال: «يغفرُ اللهُ لك يا أبا بكرٍ» ثلاثاً.

ثم إن عمرَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ ندمَ فأتى منزلَ أبا بكرٍ فسأل: أئنَّم أبو بكرٍ؟ فقالوا: لا، فأتى إلى النبي ﷺ فسلمَ عليه فجعل عليه وجهُ النبي ﷺ يتمعرُ حتى أشفقَ

(١) للبخاري في صحيحه (٥٣/٧ - ٥٤ رقم ٣٦٩٧).

(٢) البخاري (١٨/٧ رقم ٣٦٦٣) ومسلم (١٨٥٧/٤ - ١٨٥٨ رقم ٢٣٨٨).

(٣) في صحيحه (١٨٥٨/٤ رقم (٢٣٨٨/...)).

(٤) في صحيحه (١٨/٧ رقم ٣٦٦٠) وطرفه (٣٨٥٧).

(٥) أي البخاري في (١٨/٧ رقم ٣٦٦١) وطرفه (٤٦٤٠).

أبو بكر رضي الله عنه فجننا على ركبته فقال: يا رسول الله والله أنا كنت أظلم. مرتين.

فقال رضي الله عنه: «إن الله بعثني إليكم فقلتم كذبت وقال أبو بكر صدقت، واساني بنفسه وماله، فهل أنتم تاركوا لي صاحبي؟» مرتين. فما أودني بعدها.

- وفي رواية^(١) - فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «هل أنتم تاركوا لي صاحبي، هل أنتم تاركوا لي صاحبي؟ إني قلت: يا أيها الناس إني رسول الله إليكم فقلتم كذبت وقال أبو بكر صدقت». قال أبو عبد الله - هو البخاري - سبق بالخير.

ولهما^(٢) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «من أنفق زوجين من شيء من الأشياء في سبيل الله دُعي من أبواب الجنة: يا عبد الله هذا خير، فمن كان من أهل الصلاة دُعي من باب الصلاة، ومن كان من أهل الجهاد دُعي من باب الجهاد، ومن كان من أهل الصدقة دُعي من باب الصدقة، ومن كان من أهل الصيام دُعي من باب الصيام وباب الريان».

فقال أبو بكر: ما على هذا الذي يدعى من تلك الأبواب من ضرورة. وقال: هل يدعى منها كلها أحد يا رسول الله؟ قال: «نعم، وأرجو أن تكون منهم يا أبا بكر».

وفيه^(٣) عن عمرو بن العاص رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم بعثه على جيش ذات السلاسل، فأتيته فقلت: أي الناس أحب إليك؟ قال: «عائشة»، فقلت: من الرجال؟ فقال: «أبوها»، قلت: ثم من؟ قال: «ثم عمر بن الخطاب» فعد رجالاً.

وفيه^(٤) عن محمد بن الحنفية قال: قلت لأبي: أي الناس خير بعد

(١) أخرجها البخاري (٨/٣٠٣ رقم ٤٦٤٠).

(٢) البخاري (٧/١٩ رقم ٣٦٦٦).

ومسلم (٢/٧١١ - ٧١٢ رقم ١٠٢٧).

(٣) أي البخاري (٧/١٨ رقم ٣٦٦٢) وطرفه (٤٣٥٨).

قلت: وأخرجه مسلم (٤/١٨٥٦ رقم ٢٣٨٤).

(٤) أي البخاري (٧/٢٠ رقم ٣٦٧١).

قلت: وللحديث طرق كثيرة عن علي بن أبي طالب. انظر: «فضائل الصحابة» للإمام

أحمد بن حنبل رقم (٤٠ و ٤١ و ٤٣ و ٤٤ و ٤٥ و...). و «السنن» لابن أبي عاصم رقم

(١٢٠٥).

رسولِ اللَّهِ ﷺ؟ قال: أبو بكر، قلت: ثم من؟ قال: عمرٌ وخشيتُ أن يقولَ عثمانُ، فقلتُ: ثم أنت؟ قال: ما أنا إلا رجلٌ من المسلمين.

وفيه^(١) عن عروة بن الزبير قال: قلتُ لعبدِ اللَّهِ بنِ عمرو بنِ العاص: أخبرني بأشدُّ ما صنعَ المشركون برسولِ اللَّهِ ﷺ، قال: بينا رسولُ اللَّهِ ﷺ يصلي بفناء الكعبةِ إذ أقبلَ عُقبَةُ بنُ مُعَيْطٍ فأخذَ بمنكبِ رسولِ اللَّهِ ﷺ ولوى ثوبَهُ في عنقه فخنقَهُ خنقاً شديداً، فأقبلَ أبو بكرٍ فأخذَ بمنكبِهِ ودفعَ عن رسولِ اللَّهِ ﷺ وقال: ﴿أَنقَتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ [غافر: ٢٨].

وفيهما^(٢) عن سعيد بنِ المسيَّب قال: أخبرني أبو موسى الأشعريُّ رضي الله عنه أنه توضأ في بيته ثم خرج فقلت: لألزمَن رسولَ اللَّهِ ﷺ ولأكونن معه يومي هذا، قال: فجاء المسجدَ فسألَ عن النبيِّ ﷺ فقالوا: خرجَ ووجهُ ههنا، فخرجتُ على أثرِهِ أسألُ عنه حتى دخلَ بئرَ أريسَ فجلستُ عندَ البابِ وبأبها من جريد حتى قضى رسولُ اللَّهِ ﷺ حاجتَهُ فتوضأ، فقمْتُ إليه فإذا هو جالسٌ على بئرِ أريسَ وتوسطَ قُفَّها وكشفَ عن ساقِيهِ ودلَّاهما في البئرِ، فسلمتُ عليه ثم انصرفتُ، فجلستُ عندَ البابِ فقلتُ لأكونن بوابَ رسولِ اللَّهِ ﷺ اليوم، فجاء أبو بكرٍ فدفعَ البابَ فقلتُ: من هذا؟ فقال: أبو بكرٍ، فقلتُ: على رسلك، ثم ذهبتُ فقلتُ: يا رسولَ اللَّهِ هذا أبو بكرٍ يستأذن، فقال ائذُنْ له وبشره بالجنة، فأقبلتُ حتى قلتُ لأبي بكرٍ: ادخُلْ ورسولُ اللَّهِ ﷺ يبشركُ بالجنةِ، فدخلَ أبو بكرٍ فجلسَ عن يمينِ رسولِ اللَّهِ ﷺ معه في القُفِّ ودلَّى رجليه في البئرِ كما صنعَ النبيُّ ﷺ وكفَ عن ساقِيهِ، ثم رجعتُ فجلستُ وقد تركتُ أخي يتوضأ ويلحقني، فقلتُ: إن يُردِ اللَّهُ بفلانٍ خيراً - يريد أخاه - يأتِ به، فإذا إنسانٌ يحركُ البابَ فقلتُ: من هذا؟ فقال: عمرُ بنُ الخطابِ، فقلتُ: على رسلك، ثم جئتُ رسولَ اللَّهِ ﷺ فسلمتُ عليه فقلتُ: هذا عمرُ بنُ الخطابِ يستأذن، فقال: «ائذُنْ له وبشره بالجنة».

(١) أي البخاري (٢٢/٧ رقم ٣٦٧٨) وطرفاه (٣٨٥٦، ٤٨١٥).

(٢) البخاري (٢١/٧ - ٢٢ رقم ٣٦٧٤) وأطرافه: (٣٦٩٣، ٣٦٩٥، ٦٢١٦، ٧٠٩٧، ٧٢٦٢).

ومسلم (١٨٦٧/٤ رقم ٢٤٠٣).

فجئْتُ فقلتُ له: ادخل وبشرك رسول الله ﷺ بالجنة، فدخل فجلس مع رسول الله ﷺ في القف عن يساره ودلّى رجله في البئر، ثم رجعتُ فجلستُ فقلتُ: إن يُردِ اللهُ بفلانٍ خيراً يأتِ به، فجاء إنسانٌ يحرك الباب، فقلتُ: من هذا؟ فقال: عثمانُ بنُ عفان، فقلتُ: على رسلك، فجئْتُ رسولَ الله ﷺ فأخبرتهُ فقال: «أئذن له وبشره بالجنة على بلوى تُصيبه»، فقلتُ له: ادخل وبشرك رسولَ الله ﷺ بالجنة على بلوى تُصيبك، فدخل فوجد القف قد ملئ فجلس وجاهه من الشق الآخر. قال سعيد بنُ المسيّب: فأولتُها قبورهم.

وفيهما^(١) عن أنس رضي الله عنه أن النبي ﷺ صعد أهدأ وأبو بكر وعمر وعثمان، فرجفَ بهم فقال: «أثبت، فإنما عليك نبيٌّ وصديقٌ وشهيدان».

وللترمذي^(٢) عن ابنِ عمرَ أن رسولَ الله ﷺ قال لأبي بكر: «أنت صاحبِي على الحوض، وصاحبِي في الغار». وقال حسنٌ صحيحٌ.

وله^(٣) عن عمرَ بنِ الخطابِ رضي الله عنه قال: «أمرنا رسولُ الله ﷺ أن نتصدق، ووافق ذلك عندي مالاً، فقلتُ اليومَ أسبقُ أبا بكرٍ إن سبقته يوماً. قال: فجئْتُ بنصفِ مالي، فقال رسولُ الله ﷺ: «ما أبقيتَ لأهلك؟»، قلتُ: مثله. وأتى أبو بكرٍ رضي الله عنه بكل ما عنده فقال: «يا أبا بكرٍ ما أبقيتَ لأهلك؟» قال: أبقيتُ لهم اللهَ ورسوله، قلتُ: لا أسبقه إلى شيء أبداً. هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ.

ولمسلم^(٤) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسولُ الله ﷺ: «من أصبح منكم اليومَ صائماً؟» قال أبو بكر: أنا، قال: «فمن تبعَ منكم اليومَ جنازةً؟»، قال أبو بكر: أنا، قال: «فمن أطعمَ منكم اليومَ مسكيناً؟»، قال أبو بكر: أنا، قال: «فمن

(١) لم يخرججه مسلم بل أخرجه البخاري (٢٢/٧ رقم ٣٦٧٥)، وطرغاه (٣٦٨٦، ٣٦٩٩).

(٢) في «السنن» (٦١٣/٥ رقم ٣٦٧٠) وقال: هذا حديث حسن صحيح.

قلت: في سنده كثير بن إسماعيل النواء، وهو ضعيف. ولبعضه شواهد.

(٣) أي للترمذي (٦١٤/٥ - ٦١٥ رقم ٣٦٧٥) وقال: هذا حديث حسن صحيح.

قلت: وأخرجه أبو داود (٣١٢/٢ - ٣١٣ رقم ١٦٧٨) وابن أبي عاصم في «السنن» رقم

(١٢٤٠) بسند حسن.

وخلاصة القول أن الحديث حسن، والله أعلم.

(٤) في صحيحه (٧١٣/٢ رقم ١٠٢٨).

عاد منكم اليوم مريضاً؟»، قال أبو بكر: أنا، فقال رسول الله ﷺ: «ما اجتمعن في امرئ إلا دخل الجنة». والأحاديث في هذا الصديق كثيرة جداً، قد أوردت بالتصنيف، وفيما ذكر كفاية في التنبيه على ما وراءه، وما أحسن ما قال حسان بن ثابت رضي الله عنه:

(إذا تذكرت شجواً من أخي ثقة
خير البرية أوفاه وأعدلها
والثاني الثاني المحمود مشهده
عاش حميداً لأمر الله متبعاً
فاذكر أخاك أبا بكر بما فعلا)
بعد النبي وأولاها بما حملا)
وأول الناس منهم صدق الرُسلأ)
بأمر صاحبه الماضي وما انتقلأ^(١))

[مواقف الصديق في حياة النبي ﷺ

وبعد وفاته]

وأما ما منحه الله تعالى من المواقف العظيمة مع النبي ﷺ من حين بعثته إلى أن توفاه الله عز وجل من نصرته والذب عنه والشفقة عليه والدعوة إلى ما دعا إليه وملازمته إياه ومواساته بنفسه وماله، وتقديمه معه في كل خير، فأمر لا تُدرِك غايته. ثم لما توفى الله عز وجل نبيه ﷺ كان من رحمة الله تعالى بهذه الأمة أن ولاه أمرهم بعد نبيه، وجمعهم عليه بلطفه، فجمع الله به شمل العرب بعد شتاتيه، وقمع به كل عدو للدين، ودمر عليه، وألف له الأمة وردهم إليه، بعد أن ارتد أكثرهم عن دينه وانقلب الغالب منهم على أعقابهم كافرين. حتى قيل: لم يبق

(١) الأبيات في ديوان حسان (ص ٣٥٢ - ٣٥٣).

* أخرجه الإمام أحمد في «فضائل الصحابة» رقم (١٠٣) بسند ضعيف جداً. لأجل محمد بن حميد الرازي فإنه متروك، ومجالد بن سعيد ضعيف. وأخرجه الحاكم (٦٤/٣) من طريق مجالد. وابن الأثير في «الكامل» (٢٠٨/٣) من طريق محمد بن حميد مثله. والطبراني، قال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٤٣/٩): وفيه الهيثم بن عدي وهو متروك. ويأتي من طريقه في الكتاب - أي فضائل الصحابة - رقم (١١٩). وأخرجه ابن أبي حاتم في «العلل» (٣٨٢/٢) عن ابن مغراء مثله. وقال أبوه: منكر. وقال محقق «فضائل الصحابة» (ص ١٣٣): ورواه البغوي في معجمه (ل ٤١٨) عن ابن عباس بإسناد حسن بدون ذكر الشعر.

يُصَلِّي إِلَّا فِي ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ: الْحَرَمَيْنِ الشَّرِيفَيْنِ، وَمَسْجِدِ الْعَلَاءِ بْنِ الْحَضْرَمِيِّ
بِالْبَحْرَيْنِ، فَرَدَّهُمُ اللَّهُ تَعَالَى إِلَى الْحَقِّ طَوْعاً وَكَرْهاً، وَأَطْفَأَ بِهِ كُلَّ فِتْنَةٍ فِي أَقْلٍ مِنْ
سِتَّةِ أَشْهُرٍ وَلِلَّهِ الْحَمْدُ وَالْمِنَّةُ.

قال الله تبارك وتعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ
بِقَوْمٍ مُّيَّبَةٍ وَيُحِبُّونَهُ أَدْلُو عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعْرَضُوا عَلَى الْكُفْرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ
لَأَيْمٍ﴾ [المائدة: ٥٤]. الآيات.

قال عليُّ بنُ أبي طالبٍ (١) عليه السلام والحسنُ البصريُّ (٢) وقتادة (٣): هم أبو بكر
وأصحابه الذين قاتلوا أهلَ الردةِ ومانعي الزكاة. وذلك أن النبيَّ صلى الله عليه وآله لما قبض ارتد
عامه العرب، إلا أهل مكة والمدينة والبحرين من عبد قيس، ومنع بعضهم الزكاة.
وهم أبو بكر صلى الله عليه وآله بقتالهم فكره ذلك أصحاب النبيِّ صلى الله عليه وآله وقال عمر صلى الله عليه وآله:
كيف تقاتل الناسَ وقد قال رسولُ الله صلى الله عليه وآله: «أمرتُ أن أقاتلَ الناسَ حتى يقولوا لا
إله إلا الله، فمن قال لا إله إلا الله عصم مني ماله ونفسه إلا بحقه وحسابهم
على الله».

فقال أبو بكر صلى الله عليه وآله: فوالله لأقاتلن من فرّق بين الصلاة والزكاة، فإن الزكاة
حقُّ المال، والله لو منعوني عناقاً كانوا يؤدونها إلى رسولِ الله لقاتلتهم على
منعها (٤).

قال أنسُ بنُ مالكٍ صلى الله عليه وآله: كرهتُ الصحابةُ صلى الله عليه وآله قتالَ مانعي الزكاة وقالوا أهلُ
القبلة، فتقلد أبو بكر سيفه وخرج وحده، فلم يجدوا بداً من الخروج في أثره.
قال ابنُ مسعودٍ صلى الله عليه وآله: كرهنا ذلك في الابتداء، ثم حمّدناه في الانتهاء.
قال أبو بكر ابنُ عياشٍ: سمعتُ أبا حُصَيْنٍ يقول: ما وُلِدَ بعد النبيين مولودٌ
أفضلُ من أبي بكرٍ صلى الله عليه وآله، لقد قام مقامَ نبيٍّ من الأنبياء في قتال أهل الردة.

(١) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (٤/٦ج/٢٨٣) بسند ضعيف.

(٢) أخرجه ابن جرير في «جامع البيان» (٤/٦ج/٢٨٣).

(٣) ذكره البغوي في «معالم التنزيل» (٣/٧١).

(٤) أخرجه البخاري (١٣/٢٥٠ رقم ٧٢٨٤، ٧٢٨٥).

ومسلم (١/٥١ رقم ٢٠) من حديث أبي هريرة.

وكان قد ارتد في حياة النبي ﷺ ثلاث فِرَقٍ منهم بنو مذحج ورئيسهم ذو الخِمار عَبهلةُ بنُ كعبِ العنسيّ ويلقب بالأسود، وكان كاهناً مُشعبداً فتنبأ باليمن واستولى على بلاده، فكتب رسولُ الله ﷺ إلى معاذ بن جبلٍ ومن معه من المسلمين وأمرهم أن يحثُوا الناسَ على التمسكِ بدينهم وعلى النهوضِ لحربِ الأسود، فقتله فيروزُ الديلميُّ على فراشه.

قال ﷺ: «فأتى الخبرُ النبيَّ ﷺ من السماء في الليلة التي قُتل فيها، فقال ﷺ: «قتل الأسودُ البارحةُ قتلَهُ رجلٌ مباركٌ»، قيل ومن هو؟ قال: «فيروزُ، فاز فيروز». فبشّر النبيُّ ﷺ أصحابه بهلاكِ الأسود، وقُبض النبيُّ ﷺ من الغد، وأتى خبرُ مقتلِ العنسيِّ المدينةَ في آخرِ شهرِ ربيعِ الأولِ بعدما خرج أسامةُ، وكان ذلك أولَ فتحٍ جاء أبا بكرٍ ﷺ^(١).

والفرقةُ الثانيةُ بنو حنيفةٍ ورئيسهم مُسيلمةُ الكذاب، وكان قد تنبأ في حياة رسولِ الله ﷺ في آخر سنةٍ عشرٍ، وزعم أنه اشترك مع محمد ﷺ في النبوة، وكتب إلى رسولِ الله ﷺ: «من مسيلمةُ رسولِ الله، إلى محمد رسولِ الله: أما بعدُ فإن لي الأرضَ لي نصفُها ونصفُها لك». وبعث إليه رجلين من أصحابه فقال لهما رسولُ الله ﷺ: «لولا أن الرسلَ لا تُقتل لضربتُ أعناقكما»، ثم أجاب: «من محمد رسولِ الله ﷺ، إلى مسيلمةُ الكذاب»: أما بعدُ: ﴿إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾ [الأعراف: ١٢٨]^(٢).

(١) انظر: «البداية والنهاية» (٣١٤/٦).

(٢) أخرجه ابن إسحاق كما في «السيرة» لابن هشام (٣٢٩/٤) وصرح ابن إسحاق بالسمع، وسنده منقطع لإبهام الشيخ.

وأخرجه ابن سعد في «الطبقات» (٢٧٣/١) مختصراً معلقاً.

وأخرجه البلاذري في «فتوح البلدان» (ص ١١٩ - ١٢٠) معلقاً.

وخلاصة القول أن الحديث ضعيف.

خلا قوله ﷺ: «لولا أن الرُّسُلَ لا تُقتل لضربتُ أعناقكما».

فقد صح من حديث نعيم بن مسعود الذي أخرجه أبو داود (١٩١/٢ - ١٩٢ رقم ٢٧٦١)

وأحمد (٤٨٧/٣ - ٤٨٨). وهو حديث صحيح.

وانظر: «مجمع الزوائد» (٣١٤/٥ - ٣١٥) باب النهي عن قتل الرسل.

ومرض رسول الله ﷺ وتوفي، فبعث أبو بكر خالد بن الوليد إلى مسيلمة الكذاب في جيش كثير حتى أهلكه الله على يدي وحشي غلام مطعم بن عدي الذي قتل حمزة بن عبد المطلب بعد حرب شديد، وكان وحشي يقول: قتل خير الناس في الجاهلية وشر الناس في الإسلام^(١).

والفرقة الثالثة بنو أسد ورأسهم طليحة بن خويلد، وكان طليحة آخر من ارتد وادعى النبوة في حياة النبي ﷺ وأول من قُوتل بعد وفاة رسول الله ﷺ من أهل الردة، فبعث أبو بكر خالد بن الوليد فهزمهم خالد بعد قتال شديد، وأفلت طليحة فمر على وجهه هارباً نحو الشام، ثم إنه أسلم بعد ذلك وحسن إسلامه^(٢).

وارتد بعد وفاة النبي ﷺ في خلافة أبي بكر ﷺ خلق كثير حتى كفى الله المسلمين أمرهم، ونصر دينه على يدي أبي بكر ﷺ، قالت عائشة رضي الله عنها: (توفي رسول الله ﷺ وارتدت العرب واشرب النفاق ونزل بأبي ما لو نزل بجبار لهاصه). انتهى من تفسير البغوي^(٣) رحمه الله.

وروى ابن أبي حاتم^(٤) عن حسن البصري: ﴿فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُمْ﴾ [المائدة: ٥٤]. قال حسن: هو والله أبو بكر وأصحابه.

وأخرج عبد بن حميد، وابن جرير، وابن المنذر، وأبو الشيخ، والبيهقي في سننه، وابن عساكر^(٥)، عن قتادة: قال الله تعالى هذه الآية: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ﴾ [المائدة: ٥٤].

-
- (١) قصة قتل مسيلمة ساقها البخاري في صحيحه (٣٦٧/٧ - ٣٦٨ - رقم ٤٠٧٢).
- (٢) انظر: ترجمته في «الإصابة» رقم (٤٣٠٩) و «أسد الغابة» رقم (٢٦٤١) و «الاستيعاب» رقم (١٣٠٠) و «تهذيب الأسماء واللغات» (١/٢٥٤ - ٢٥٥).
- (٣) في «معالم التنزيل» (٧١/٣).
- (٤) في تفسيره (٤/١١٦٠ رقم ٦٥٣٧).
- قلت: وأخرجه الإمام أحمد في «فضائل الصحابة» رقم (٦١٣).
- وابن جرير في «جامع البيان» (٤/ج٦/٢٨٢ - ٢٨٣) من عدة طرق عن الحسن والبيهقي في «الدلائل» (٦/٣٦١).
- وهو صحيح إلى الحسن.
- (٥) كما في «الدر المنثور» (٣/١٠١ - ١٠٢).
- وابن جرير في «جامع البيان» (٤/ج٦/٢٨٣).

وقد عَلِمَ أنه سيرتد مرتدون من الناس، فلما قبض اللّهُ نبيّه ﷺ ارتد عامة العرب عن الإسلام إلا ثلاثة مساجد: أهل المدينة، وأهل مكة، وأهل جُوَائِي من عبد القيس. وقال الذين ارتدوا: نصلي الصلاة ولا نُزَكِّي، واللّهُ لا تُغْصَبُ أموالنا. فكلّم أبو بكر في ذلك ليتجاوز عنهم، وقيل له: إنهم لو فقِهوا أدوا الزكاة. فقال: واللّهِ لا أفترق بين شيء جمعه اللّهُ عز وجل، ولو منعوني عقلاً مما فرض اللّهُ ورسولُه لقاتلتهم عليه، فبعث اللّهُ عصائب مع أبي بكر فقاتلوا حتى أقرؤا بالماعون وهو الزكاة.

قال قتادة: فكنا نتحدّث أنّ هذه الآية نزلت في أبي بكر وأصحابه: ﴿سَوْفَ يَأْتِي اللّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُمْ﴾ [المائدة: ٥٤]. إلى آخر الآية.

ولا ينافي هذا ما ورد من أنها نزلت في أهل اليمن كما أخرج ابن جرير^(١) عن شريح بن عبيد قال: لما أنزلت: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْ يَتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِمْ﴾ [المائدة: ٥٤]. الآية. قال عمرُ رضي الله عنه: أنا وقومي يا رسول اللّهِ؟ قال: «لا بل هذا وقومه»، يعني أبا موسى الأشعري.

وأخرج ابن سعد^(٢) وابن أبي شيبة في مسنده^(٣) وعبد بن حميد^(٣) والحكيم الترمذي^(٣) وابن جرير^(٤) وابن المنذر^(٣) وابن أبي حاتم^(٥) والطبراني^(٦) وأبو الشيخ^(٣) وابن مردويه^(٣) والحاكم^(٧) وصححه البيهقي في الدلائل^(٨) عن عياض الأشعري قال: لما نزلت: ﴿سَوْفَ يَأْتِي اللّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُمْ﴾ [المائدة: ٥٤] قال رسول الله: «هم قومٌ هذا»، وأشار إلى أبي موسى الأشعري رضي الله عنه.

(١) في «جامع البيان» (٤/٦ج/٢٨٤) بسند منقطع.

(٢) في «الطبقات» (٤/١٠٧).

(٣) كما في «الدر المنثور» (٣/١٠٢).

(٤) في «جامع البيان» (٤/٦ج/٢٨٤).

(٥) في تفسيره (٤/١١٦٠ رقم ٦٥٣٥) عن عياض الأشعري يحدث عن أبي موسى الأشعري.

(٦) في «الكبير» (١٧/٣٧١ رقم ١٠١٦)، وقال الهيثمي في «المجمع» (٧/١٦): ورجاله رجال الصحيح.

(٧) في «المستدرک» (٢/٣١٣) وقال: هذا حديث صحيح على شرط مسلم ووافقه الذهبي.

(٨) (٥/٣٥١ - ٣٥٢).

وأخرج أبو الشيخ^(١) وابن مردويه^(١) والحاكم في جمعه لحديث شعبة^(١)،
والبيهقي^(١) وابن عساکر عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال: تليت على النبي صلى الله عليه وسلم:
﴿سَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ﴾ [المائدة: ٥٤] الآية، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «قومك يا أبا موسى
الأشعري أهل اليمن».

وأخرج ابن أبي حاتم في الكنى^(٢) والطبراني في الأوسط^(٣) وأبو الشيخ^(٢)
وابن مردويه^(٢) بسند حسن عن جابر بن عبد الله قال: سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن
قوله: ﴿سَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ﴾ [المائدة: ٥٤] الآية، فقال: «هؤلاء قوم من أهل اليمن
ثم كندة ثم السكون ثم تجيب».

وأخرج البخاري في تاريخه^(٤) وابن أبي حاتم^(٤) وأبو الشيخ^(٤) عن ابن
عباس في الآية قال: هم من أهل اليمن، ثم كندة من السكون.
وأخرج ابن أبي شيبة^(٥) عن ابن عباس: ﴿سَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ﴾ [المائدة: ٥٤].
قال: هم أهل القادسية.

قلت: وكان غالب أهل القادسية من أهل اليمن، بل كانت بجيله ربع الناس
فضلاً عن غيرهم، وكان بأس الناس الذي هم فيه، كما رواه ابن إسحاق عن
إسماعيل بن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم قال: وكان يمر عمرو بن مغد يكرب
الزبيدي فيقول: يا معشر المهاجرين كونوا أسوداً، فإنما الفارسي تيس. وقد

= * وعياض بن عمرو الأشعري اختلف في صحبته، وأبو حاتم على أنه تابعي أرسل عن
النبي صلى الله عليه وسلم. «الجرح والتعديل» (٤٠٧/٦) رقم (٢٢٧٦) و«التاريخ الكبير» للبخاري (١٩/٧) -
٢٠ رقم (٨٧) و«الإصابة» رقم (٦١٥٣) و«أسد الغابة» رقم (٤١٥٨).

(١) كما في «الدر المثور» (١٠٢/٣).

(٢) كما في «الدر المثور» (١٠٢/٣).

(٣) رقم (١٣٩٢).

وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١٦/٧) وقال: رواه الطبراني في «الأوسط» وإسناده
حسن.

وأورده ابن كثير في «تفسيره» (٧٢/٢ - ٧٣) وقال: هذا حديث غريب جداً.

(٤) كما في «الدر المثور» (١٠٣/٣).

(٥) كما في «الدر المثور» (١٠٣/٣).

قتل ﷺ أسواراً فارسَ الفرسِ وأبلى بلاءَ حسناً، وكانت له اليدُ البيضاءُ يومئذٍ^(١).

وأخرج البخاري^(٢) رحمه الله تعالى في تاريخه عن القاسم بن مُخَيَّمَةَ قال: أتيتُ ابنَ عميرِ فرحبَ بي ثم تلا: ﴿مَنْ يَرْتَدَّ مِنكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّونَهُ﴾ [المائدة: ٥٤] الآية، ثم ضربَ على منكبي وقال: أحلف بالله إنه لمنكم أهلُ اليمن - ثلاثاً - وكلُّ هذا لا ينافي ما قدمناه من نزولها في أبي بكرٍ أولاً، فإن أهلَ اليمن لم يرتدَّ جميعُ قبائلهم يومئذٍ، وإنما ارتدَّ كثيرٌ منهم مع الأسود العنسيِّ وثبت الكثير منهم على الإيمانِ مع معاذِ بنِ جبلٍ وأبي موسى وفيروزِ الديلمِيِّ وغيرهم من عمالِ النبي ﷺ، ونسبَ بين مؤمنهم وكافرهم قتالٌ عظيمٌ حتى قتل اللهُ الأسودَ على يدِ فيروزَ، وأيدَ اللهُ الذين آمنوا منهم على عدوهم فأصبحوا ظاهرين.

ولكن لم يرجع أمرهم على ما كانوا عليه قبل العنسيِّ إلا في خلافةِ أبي بكرٍ ﷺ، فإنه لم يزل يتابعُ الكتائبَ مدداً لمؤمنهم على كافرهم حتى راجعوا الإسلامَ وكانوا من أعظمِ أنصاره حتى صار رؤساءَ رديتهم كعمرو بنِ مَعْدِيكَرِبٍ وقيسِ بنِ مَكشوحٍ وغيرهم من أعظمِ الناسِ وأشدُّهم بلاءً في أيامِ الردَّةِ والفتوح، فحينئذٍ عاد المعنى إلى أبي بكرٍ وأصحابه وهم من أصحابه، وكلُّ هذا في شأنِ السببِ لنزولِ الآية، وإلا فهي عامةٌ لكلِّ مؤمنٍ يُحبُّ اللهُ ويحبه، ويوالي فيه ويعادي فيه ولا يخاف في الله لومةً لائم.

وكان أبو بكرٍ وأصحابه أسعدَ الناسِ بذلك وأقدمهم فيه وأسبقهم إليه وأولَ من تناولته الآية، ﷺ وأرضاه وعن أنصارِ الإسلامِ وحزبه أجمعين.

وفي الصحيحين^(٣) وغيرهما عن أبي هريرة ﷺ قال: لما تُوفي رسولُ الله ﷺ، واستُخلفَ أبو بكرٌ بعده وكفر من كفر من العرب قال عمرُ بنُ الخطابِ لأبي بكرٍ ﷺ: كيف تقاتل الناسَ وقد قال رسولُ الله ﷺ: «أمرتُ أن أقاتل الناسَ حتى يقولوا لا إله إلا الله، فمن قال لا إله إلا الله فقد عصم مني ماله ونفسه إلا بحقه وحسابه على الله عز وجل»؟.

(١) «البدية والنهاية» لابن كثير (٣٩/٧).

(٢) في «تاريخه الكبير» (١٦١/١/٤) وفيه (القاسم بن يثُخُشَرة) بدل (القاسم بن مُخَيَّمَةَ) وهو الصواب.

(٣) تقدم تخريجه قريباً.

فقال أبو بكر: واللّه لأقاتلنّ من فرّق بين الصلاة والزكاة، فإن الزكاة حقّ المال، واللّه لو منعوني عقلاً كانوا يؤذونه إلى رسول اللّه ﷺ لقاتلتهم على منعه، فقال عمرُ بنُ الخطاب: فواللّه ما هو إلا أن رأيتُ اللّه عز وجل قد شرح صدرَ أبي بكر للقتال فعرفتُ أنه الحقّ، وتفاصيلُ مواقفه العظام ﷺ مشهورةٌ مبسوطةٌ في كتب السيرة وغيرها^(١)، وكانت مدةً خلافته ستين وثلاثة أشهر.

[وفاة الصديق]

وكانت وفاته ﷺ في يوم الاثنين عشيةً، وقيل بعد المغرب ودُفن من ليلته، وذلك لثمانٍ بقينَ من جمادى الآخرة سنة ثلاث عشرة بعد مرضٍ خمسة عشر يوماً^(٢).

وكان عمرُ بنُ الخطابِ ﷺ يصلي بالمسلمين، وفي أثناء هذا المرض عهد بالأمر من بعده إلى عمر بن الخطاب، وكان الذي كتب العهد عثمانُ بنُ عفانَ وقرئ على المسلمين فأقرّوا به وسمعوا له وأطاعوه.

وكان عمرُ الصديقِ ﷺ يوم توفّي ثلاثاً وستين سنةً، السنُّ الذي توفّي فيه رسولُ اللّه ﷺ، وقد جمع اللّه بينهما في التربة كما جمع بينهما في الحياة، فرضي اللّه عنه وأرضاه، ومن جميع أبواب الجنة دعاه، وقد فعل والله الحمد والمنة.

[خلافة الفاروق وفضائله]

(ثانيه في الفضل بلا ارتيابٍ الصادعُ الناطقُ بالصواب)

(١) انظر: «جامع الأصول في أحاديث الرسول» لابن الأثير (٥٨٤/٨ - ٦٠٦) حققه وخرج أحاديثه وعلق عليه الشيخ عبد القادر الأرناؤوط.

و «فضائل الصحابة» للإمام أبي عبد الله أحمد بن حنبل (٦٥/١ - ٢٤٣) حققه وخرج أحاديثه: رضي الله بن محمد عباس.

و «الصحيح المسند من فضائل الصحابة» (ص ٢٧ - ٥٩) لأبي عبد الله مصطفى بن العدوي.

(٢) انظر: «تاريخ الإسلام» للذهبي - عهد الخلفاء الراشدين - (ص ٨٧). تحقيق: د. عمر عبد السلام تدمري.

(أعني به الشهمَ أبا حفصِ عمرَ
الصارمَ المُنكي على الكُفَّارِ
مَنْ ظاهَرَ الدينَ القويمَ ونَصَرَ)

(ثانيه) أي ثاني أبي بكرٍ (في الفضل) على الناس بعده فلا أفضلَ منه، كذا هو ثانيه في الخلافة بالإجماع (بلا ارتياب) أي بلا شك (الصادعُ) بالحق المُجاهرُ به الذي لا يخاف في الله لومةَ لائمٍ، ومنه قولُ الله تعالى لنبيه ﷺ: ﴿فَأَصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ﴾ [الحجر: ٩٤]، فكانَ عمرُ ﷺ كذلك، وبه سماه النبي ﷺ فاروقاً (الناطقُ بالصواب) والذي وافق الوحيَ في أشياء قبل نزوله كما سيأتي.

(أعني به) أي بهذا النعتِ (الشهم) الذكي المتوقدَ السيدَ المطاعَ الحكمَ، القويَّ في أمر الله، الشديدَ في دين الله (أبا حفص عمر) بن الخطاب بن نفيل بن عبد العزى بن رياح بن عبد الله بن قرظ بن رزاح بن عدي بن كعب العدوي، ثاني الخلفاء وإمامَ الحنفاء بعد أبي بكرٍ ﷺ وأولُ من تسمَى أميرَ المؤمنين^(١).

(الصارم) السيفُ المسلولُ (المنكي) من النكايَة (على الكفار) لشدته عليهم وإثخانه إياهم حتى إن كان شيطانُه ليخافُه أن يأمرَه بمعصية كما قاله عليُّ بنُ أبي طالبٍ ﷺ. (وموسع) من الاتساع (الفتوح) فتوح الإسلام (في الأمصار) فكمَل فتوحَ بلادِ الروم بعد اليرموك، ثم بلادَ فارسَ حتى مرَّقَ اللهُ به مُلكهم كلَّ مُمزق. ثم أوغل في بلاد الترك كما هو مبسوطٌ في كتب السيرِ وغيرها.

وتقدمت إشاراتُ النصوصِ النبويةِ إلى خلافته قريباً مع ذكر أبي بكرٍ ﷺ وكثير من فضائله أيضاً التي شارك فيها أبا بكر.

وفي الصحيحين^(٢) عن جابرٍ ﷺ قال: قال النبي ﷺ: «رأيتني دخلتُ الجنةَ فإذا أنا بالرؤمِصاءِ امرأةِ أبي طلحةَ، وسمعتُ خشخشةً فقلت: من هذا؟ فقال: هذا بلالٌ، ورأيتُ قصرأً يفنائه جاريةٌ، فقلتُ: لمن هذا؟ فقال: لعمر، فأردتُ أن أدخله فأنظرَ إليه فذكرتُ غيرتك». فقال عمرُ: بأبي وأمي يا رسولَ الله أعليك أغارُ؟».

(١) انظر ترجمته في: «الإصابة» رقم (٥٧٥٢) و «أسد الغابة» رقم (٣٨٣٠) و «الاستيعاب» رقم (١٨٩٩) و «الرياض المستطابة» (ص ١٤٧).

(٢) البخاري (٧/٤٠ رقم ٣٦٧٩) و طرفاه رقم (٥٢٢٦) و (٧٠٢٤).
ومسلم (٤/١٨٦٢ رقم ٢٣٩٤).

وعن أبي هريرة^(١) رضي الله عنه قال: «بيننا نحن عند رسول الله ﷺ إذ قال: بينا أنا نائم رأيتني في الجنة فإذا امرأة تتوضأ إلى جانب قصر، فقلت: لمن هذا القصر؟ فقالوا: لعمر، فذكرت غيرته فوليتُ مُدبراً. فبكى عمرُ وقال: أعليك أغارُ يا رسول الله؟».

وعن حمزة بن عبد الله بن عمر بن الخطاب عن أبيه^(٢) عن رسول الله ﷺ قال: «بينما أنا نائم إذ رأيتُ قدحاً أتيْتُ به، فيه لبنٌ فشربتُ منه حتى إنني لأرى الرُّيَّ يجري في أظفاري، ثم أعطيتُ فضلي عمر بن الخطاب. قالوا: فما أولتُ ذلك يا رسول الله؟ قال: العلم».

وعن أبي سعيد الخُدري^(٣) رضي الله عنه قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «بينما أنا نائم رأيتُ الناسَ عُرضوا عليَّ وعليهم قُمْصٌ، فمنها ما يبلغُ الثديَّ، ومنها ما يبلغُ دون ذلك. وعُرض عليَّ عمر بنُ الخطاب وعليه قميصٌ يخرته. قالوا: فما أولته يا رسول الله؟ قال: الدين».

وعن محمد بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه^(٤) قال: «استأذن عمر بنُ الخطاب رضي الله عنه على رسول الله ﷺ، وعنده نسوةٌ من قريش يكلمنه ويستكثرنه عاليةً أصواتهن على صوته ﷺ، فلما استأذن عمر بنُ الخطاب قمنَ فبادرنَ الحجابَ، فأذن له رسولُ الله ﷺ، فدخلَ عمرُ ورسولُ الله ﷺ يضحك، فقال عمرُ: أضحك الله سنك يا رسول الله، فقال النبي ﷺ: عجبْتُ من هؤلاء اللاتي كنَّ عندي، فلما سمعن صوتك ابتدرنَ الحجابَ. فقال عمرُ: فأنت أحقُّ أن يهبنَ يا رسول الله».

(١) أخرجه البخاري (٤٠/٧) رقم (٣٦٨٠).

ومسلم (١٨٦٣/٤) رقم (٢٣٩٥).

(٢) أخرجه البخاري (٤٠/٧) رقم (٣٦٨١).

ومسلم (١٨٥٩/٤) رقم (٢٣٩١/١٦).

(٣) أخرجه البخاري (٤٣/٧) رقم (٣٦٩١).

ومسلم (١٨٥٩/٤) رقم (٢٣٩٠/١٥).

(٤) أخرجه البخاري (٤١/٧) رقم (٣٦٨٣).

ومسلم (١٨٦٣/٤) رقم (٢٣٩٦).

فقال عمر: يا عدوات أنفسهن، أتَهَبْنِي ولا تَهَبْنَ رسولَ اللَّهِ ﷺ؟ فقلن: نعم أنت أفظ وأغلظ من رسولِ الله ﷺ، فقال رسولُ اللَّهِ ﷺ: إِيهَا يَا ابْنَ الْخَطَابِ، والذي نفسي بيده ما لِيَبِكَ الشَّيْطَانُ سَالِكًا فَبَجَا قَطُّ إِلَّا سَلَكَ فَبَجًا غَيْرَ فَبَجِكَ».

وعن أبي هريرة^(١) رضي الله عنه قال: قال النبي ﷺ: «لقد كان فيمن كان قبلكم من بني إسرائيل رجالٌ يَكَلِّمُونَ من غير أن يكونوا أنبياءً، فإن يكن من أمتي منهم أحدٌ فعمر».

وعن ابنِ عمر^(٢) رضي الله عنه أنه قال: لما تُوفِّيَ عبدُ اللَّهِ بنُ أبي جَاءِ ابْنُهُ عبدُ اللَّهِ بنُ عبدِ اللَّهِ إلى رسولِ اللَّهِ ﷺ فأعطاه قَمِيصَهُ وأمره أن يُكفِّنَهُ فِيهِ، ثم قام يصلي عليه، فأخذ عمرُ بنُ الخطابِ بثوبه فقال: تصلي عليه وهو منافقٌ وقد نهاك اللَّهُ أن تستغفرَ لهم؟ قال: «إنما خيّرني الله - أو أخبرني الله - فقال: ﴿اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾ [التوبة: ٨٠]. فقال: سأزيده على سبعين».

قال فصلي عليه رسولُ اللَّهِ ﷺ وصلينا معه ثم أنزل الله عليه: ﴿وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَاسِقُونَ﴾ [التوبة: ٨٤]. متفقٌ على جميعها.

وفي البخاري^(٣) عن ابنِ عباس رضي الله عنه عن عمرِ بنِ الخطابِ رضي الله عنه أنه قال: «لما مات عبدُ اللَّهِ بنُ أبي ابنِ سلولٍ دُعِيَ له رسولُ اللَّهِ ﷺ ليُصلي عليه، فلما قام رسولُ اللَّهِ ﷺ وثبْتُ إليه فقلتُ: يا رسولَ اللَّهِ أتصلي على ابنِ أبي وقد قال يوم كذا: كذا وكذا، قال: أَعَدَّدْتُ عليه قولَهُ. فتبسّم رسولُ اللَّهِ ﷺ وقال: «أخز عني يا عمر»، فلما أكثرْتُ عليه قال: إني خُيِّرْتُ فاخترْتُ، لو أعلمُ أنني إن زِدْتُ على السبعين يُغْفَرُ له لَزِدْتُ عليها.

(١) أخرجه البخاري (٤٢/٧) رقم (٣٦٨٩).

ومسلم (١٨٦٤/٤) رقم (٢٣٩٨).

(٢) أخرجه البخاري (١٣٨/٣) رقم (١٢٦٩) وأطرافه رقم: (٤٦٧٠) و (٤٦٧٢) و (٥٧٩٦).

ومسلم (١٨٦٥/٤) رقم (٢٤٠٠).

(٣) في صحيحه (٣٣٣/٨) - ٣٣٤ رقم (٤٦٧١).

قال فصلّى عليه رسولُ الله ﷺ ثم انصرف، فلم يلبث إلا يسيراً حتى نزلت الآياتان من براءة: ﴿وَلَا تُضَلِّ عَلَىٰ أَحَدٍ مِّنْهُم مَّا تَأْتِيكَ﴾ - إلى قوله - ﴿وَهُمْ فَتَسُوتُونَ﴾ [التوبة: ٨٤]. قال فعجبتُ من جرأتي على رسولِ الله ﷺ واللّه ورسوله أعلم».

وفي صحيح مسلم^(١) من حديث ابن عباسٍ رضي الله عنهما في قصة أسارى بدرٍ بطوله قال ابنُ عباس: «فلما أسروا الأسارى قال رسولُ الله ﷺ لأبي بكر وعمر: «ما ترون في هؤلاء الأسارى؟» فقال أبو بكر: هم يا نبي الله بنو العمّ والعشيرة، أرى أن تأخذ منهم فدية، فتكون لنا قوة على الكفار فعسى الله أن يهديهم للإسلام.

فقال رسولُ الله ﷺ: «ما ترى يا ابن الخطاب؟»، قلت: لا والله يا رسول الله، ما أرى الذي رأى أبو بكر، ولكني أرى أن تُضربَ أعناقهم فتمكنُ علياً من عقيل فيضربَ عنقه، وتمكنني من فلان - نسيماً لعمر - فأضربُ عنقه، فإن هؤلاء أئمة الكفرِ وصناديدها. فهوي رسولُ الله ﷺ ما قال أبو بكر ولم يهوَ ما قلت، فلما كان الغدُ جئتُ فإذا رسولُ الله ﷺ وأبو بكر قاعدين يبكيان، قلت: يا رسول الله أخبرني من أي شيء تبكي أنت وصاحبك، فإن وجدتُ بكاءً بكيتُ، وإن لم أجد بكاءً تباكيتُ لبكائكما.

فقال رسولُ الله ﷺ: «أبكي للذي عرض عليّ في أصحابك من أخذهم الفداء، لقد عرض عليّ عذابهم أدنى من هذه الشجرة - شجرة قريبة من نبي الله ﷺ - وأنزل الله عز وجل: ﴿مَا كَانَتْ لِنَبِيِّ أَنْ يُكُونَ لَهُ أُسْرَىٰ حَتَّىٰ يُخْرِجَ فِي الْأَرْضِ﴾ - إلى قوله - ﴿فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا﴾ [الأنفال: ٦٧ - ٦٩]. فأحل الله الغنيمة لهم.

وفي صحيح البخاري^(٢) عن أنسٍ رضي الله عنه قال: قال عمرُ رضي الله عنه: وافقتُ الله في ثلاث - أو وافقني الله في ثلاث - قلت: يا رسول الله لو اتخذت من مقام إبراهيم مصلى فأنزل الله تعالى: ﴿وَأَخَذُوا مِنْ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾ [البقرة: ١٢٥]. وقلت: يا رسول الله يدخل عليك البرُّ والفاجرُ فلو أمرت أمهات المؤمنين بالحجاب، فأنزل الله آية الحجاب.

(١) (١٣٨٣/٣ - ١٣٨٥ - رقم ١٧٦٣/٥٨).

(٢) (٥٠٤/١ رقم ٤٠٢) وأطرافه: (٤٤٨٣) و (٤٧٩٠) و (٤٩١٦).

قلت: وأخرجه مسلم (١٨٦٥/٤ رقم ٢٣٩٩).

قال: وبلغني معاتبَةُ النبي ﷺ بعض نسائه فدخلت عليهن قلت: إن انتهيتن أو ليدلن الله رسوله ﷺ خيراً منكن، حتى أتيت إحدى نسائه قالت: يا عمرُ ما في رسول الله ﷺ ما يعظُ نساءه حتى تعظهن أنت؟ فأنزل الله تعالى: ﴿عَسَى رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنَّ أَنْ يُبَدِّلَهُ أَزْوَاجًا خَيْرًا مِنْكَ مِثْلًا مُسْلِمَاتٍ﴾ [التحريم: ٥].

وعنه ^(١) أن رجلاً سأل النبي ﷺ عن الساعة فقال: متى الساعة؟ قال: «وماذا أعددت لها؟»، قال: لا شيء، إلا أتني أحب الله ورسوله ﷺ. فقال: «أنت مع من أحببت».

قال أنس: فما فرحنا بشيء كما فرحنا بقول النبي ﷺ: «أنت مع من أحببت». قال أنس: فأنا أحب النبي ﷺ وأبا بكر وعمر، وأرجو أن أكون معهم بحبي إياهم وإن لم أعمل بمثل أعمالهم.

وعن ابن عمر ^(٢) قال: ما رأيت أحداً قط بعد رسول الله ﷺ من حين قبض كان أجداً وأجوداً حتى انتهى من عمر بن الخطاب ^(٣).

وعن المسور بن مخرمة ^(٣) قال: لما طعن عمر ^(٤) جعل يألُم، فقال ابن عباس ^(٥) وكأنه يجزعه: يا أمير المؤمنين، ولئن كان ذلك لقد صحبت رسول الله ﷺ فأحسنت صحبتته، ثم فارقتَهُ وهو عنك راضٍ. ثم صحبتت أبا بكر فأحسنت صحبتته، ثم فارقتَهُ وهو عنك راضٍ. ثم صحبتت صحبتهم، ولئن فارقتهم لتفارقنهم وهم عنك راضون.

قال: أما ما ذكرت من صحبت رسول الله ﷺ ورضاه فإنما ذاك من الله تعالى من به تعالى عليّ، وأما ما ذكرت من صحبت أبي بكر ورضاه فإنما ذلك من الله عز وجل ذكره من به عليّ، وأما ما ترى من جزعي فهو من أجلك وأجل صاحبك، والله لو أن لي طلاع الأرض ذهباً لافتديت به من عذاب الله عز وجل قبل أن أراه.

(١) أخرجه البخاري (٤٢/٧) رقم ٣٦٨٨ وأطرافه: (٦١٦٧) و (٦١٧١) و (٧١٥٣).

ومسلم (٢٠٣٢/٤) رقم ٢٦٣٩.

(٢) أخرجه البخاري (٤٢/٧) رقم ٣٦٨٧.

(٣) أخرجه البخاري (٤٣/٧) رقم ٣٦٩٢.

وفيهما^(١) عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: وُضع عمرُ على سريره، فتكتفه الناسُ يدعون ويصلون قبل أن يُرْفَعَ وأنا فيهم، فلم يرُعني إلا رجلٌ أخذ منكمبي فإذا عليّ رضي الله عنه فترحم على عمر وقال: ما خلفت أحداً أحب إليّ أن ألقى الله بمثل عمله منك. وأيم الله إن كنت لأظن أن يجعلك الله تعالى مع صاحبك، وحسبك أني كنت أسمع النبي صلى الله عليه وآله يقول كثيراً: «ذهب أنا وأبو بكر وعمر، ودخلت أنا وأبو بكر وعمر».

زاد مسلم^(٢) في آخره أيضاً: فإن كنت لأرجو أو لأظن أن يجعلك الله تعالى معهما. والأحاديث في فضله كثيرة جداً قد أوردت بالتصنيف^(٣)، وفيما ذكرنا كفاية.

[قصة استشهاد الفاروق]

وكان قصة استشهادِه ما ذكره البخاري^(٤) رحمه الله تعالى قال: حدثنا موسى بن إسماعيل حدثنا أبو عوانة عن حصين عن عمرو بن ميمون قال: رأيت عمر بن الخطاب رضي الله عنه قبل أن يُصاب بأيام بالمدينة وقف على حذيفة بن اليمان وعثمان بن حنيف وقال: كيف فعلتما؟ أتخافان أن تكونا قد حملتما الأرض ما لا تُطيق؟ قالوا: حملناها أمراً هي له مُطيقَةٌ، ما فيها كبيرُ فضل، قال: انظرا أن تكونا حملتما الأرض ما لا تُطيق. قالوا: لا. فقال عمر: لئن سلّمني الله تعالى لأدعن أرامل أهل العراق لا يحتجن إلى رجلٍ بعدي أبداً.

قال: فما أتت عليه رابعة حتى أُصيب رضي الله عنه. قال: إني لقاتم ما بيني وبينه

(١) أي البخاري (٤١/٧ - ٤٢ - رقم ٣٦٨٥).

ومسلم (١٨٥٨/٤ - ١٨٥٩ - رقم ٢٣٨٩).

(٢) في صحيحه رقم (٢٣٨٩).

(٣) انظر: «فضائل الصحابة» للإمام أحمد (١/٢٤٤ - ٤٨٨).

و «الصحيح المسند من فضائل الصحابة» (ص ٦١ - ٨٧).

و «أخبار عمر» للطنطاوي.

و «جامع الأصول» لابن الأثير (٨/٦٠٦ - ٦٢٥).

(٤) في صحيحه (٧/٥٩ - ٦٢ - رقم ٣٧٠٠).

إلا عبدُ الله بنُ عباسٍ غداةَ أُصيبَ». وكان إذا مرَّ بين الصَّفِينِ قال استووا، حتى إذا لم يرَ فيهنَّ خللاً تقدّم فكبّر، وربما قرأ سورةَ يوسُفَ أو النحلَ أو نحوَ ذلك في الركعةِ الأولى حتى يجتمع الناسُ، فما هو إلا أن كبَّرَ حتى سمعتهُ يقول: قتلني - أو أكلني - الكلبُ حين طعنه، فطارَ العِلْجُ بسكِّينِ ذاتِ طرفين، لا يمر على أحدٍ يميناَ ولا شمالاً إلا طعنه حتى طعنَ ثلاثةَ عشرَ رجلاً ماتَ منهم سبعةٌ.

فلما رأى ذلك رجلٌ من المسلمينَ طرحَ عليه بُرئساً فلما ظنَّ العِلْجُ أنه مأخوذٌ نحرَ نفسه، وتناولَ عمرُ يدَ عبدِ الرحمنِ بنِ عوفٍ فقدمه، فمن يلي عمرَ فقد رأى الذي أَرَى، وأما نواحي المسجد فلا يدرونَ غيرَ أنهم فقدوا صوتَ عمرَ رضي الله عنه وهم يقولون سبحانَ الله سبحانَ الله، فصلى بهم عبدُ الرحمنِ بنُ عوفٍ صلاةً خفيفةً، فلما انصرفوا قال: يا ابنَ عباس، انظر من قتلني. فجال ساعةً ثم جاء فقال: غلامُ المُغيرة، فقال: الصُّنع؟ قال: نعم. قال: قاتله الله، لقد أمرتُ به معروفًا، الحمدُ لله الذي لم يجعل منيتي بيد رجلٍ يدَّعي الإسلامَ، فقد كنت أنت وأبوكَ تُحِبَّانِ أن تكثُرَ العُلُوجُ بالمدينة.

وكان ابنُ عباسٍ أكثرَهم رقيقاً. فقال: إن شئتَ فعلتُ، أي إن شئتَ قتلنا. قال: كذبتُ، بعدما تكلموا بلسانكم وصلُّوا قبلتكم، وحبُّوا حجَّكم. فاحتُمِلَ إلى بيته فانطلقنا معه، وكان الناسُ لم تُصَبِّهم مصيبةٌ قبل يومئذٍ. فقاتلَ يقول: لا بأس، وقاتلَ يقول: أخافُ عليه. فأتى بنبيذٍ فشرِبَه فخرَجَ من جوفِهِ، ثم أتى بلبنٍ فشرِبَه فخرَجَ من جُرحِهِ، فعلموا أنه ميتٌ، فدخلنا عليه وجاء الناسُ يشنون عليه، وجاء رجلٌ شابٌ فقال: أبشر يا أمير المؤمنين ببشرى الله لك من صحبةِ رسولِ الله صلَّى الله عليه وآله، وقدم في الإسلامِ ما قد علمتُ، ثم وُلِّيتَ فعدلتَ، ثم شهادة.

قال: وددتُ أن ذلكَ كَفَافٌ، لا عليَّ ولا لي. فلما أدبرَ إذا إزارُهُ يمسُّ الأرضَ، قال: رُدُّوا عليَّ الغلامَ، قال: ابنُ أخي ارفع ثوبك، إنه أبقى لثوبك، وأتقى لربك. يا عبدَ الله بنَ عمرَ انظر ما عليَّ من الدينِ، فحسبوه فوجدوه ستةَ وثمانين ألفاً أو نحوَه، قال إن وفي له مال آل عمرَ فأدَّه من أموالهم، وإلا فسل بني عديَّ بنِ كعب، فإن لم تف أموالهم فسل في قريش ولا تغدُ إلى غيرهم، فأدَّ عني هذا المالَ، وانطلقَ إلى عائشةَ فقل: يقرأ عليك عمرُ بن الخطاب السلامَ - ولا تقل

أمير المؤمنين، فإني لست اليوم للمؤمنين أميراً - وقل: يستأذن عمر بن الخطاب أن يدفن مع صاحبيه. فسلم واستأذن ثم دخل عليها فوجدها قاعداً تبكي، فقال: يقرأ عليك عمر بن الخطاب السلام ويستأذن أن يدفن مع صاحبيه.

فقلت: كنت أريده لنفسي ولأوثرين به اليوم على نفسي. فلما أقبل قيل هذا عبد الله بن عمر قد جاء، قال: ارفعوني، فأسنده رجل إليه فقال: ما لديك؟ قال: الذي تحب يا أمير المؤمنين، أذنت. قال: الحمد لله، ما كان من شيء أهم إلي من ذلك، فإذا أنا قضيت فأحملوني، ثم سلم فقل: يستأذن عمر بن الخطاب، فإن أذنت لي فأدخلوني، وإن ردّتي ردّوني إلى مقابر المسلمين.

وجاءت أم المؤمنين حفصة رضي الله عنها والنساء تسير معها، فلما رأيناها قمنا، فولجت عليه فبكت عنده ساعة، واستأذنت الرجال فولجت داخلًا لهم فسمعنا بكاءها من الداخل، فقالوا: أوص يا أمير المؤمنين، استخلف. قال: ما أجد أحق بهذا الأمر من هؤلاء النفر - أو الرهط - الذين توفّي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض، فسمى عليًا وعثمان والزبير وطلحة وسعداً وعبد الرحمن، وقال: ليشهدكم عبد الله بن عمر وليس له من الأمر شيء - كهيئة التعزية له - فإن أصابت الإمرة سعداً فهو ذاك - وإلا فليستعن به أيكم ما أمر، فإني لم أعزله عن عنجز ولا خيانة.

وقال: أوصي الخليفة من بعدي بالمهاجرين الأولين أن يعرف لهم حقهم، ويحفظ لهم حرمتهم؛ وأوصيه بالأنصار خيراً الذين تبوّوا الدار والإيمان من قبلهم أن يقبل من محسنهم وأن يعفو عن مسيئهم. وأوصيه بأهل الأمصار خيراً فإنهم رداء الإسلام وجباة المال وغيظ العدو وأن لا يؤخذ منهم إلا فضلهم عن رضاهم، وأوصيه بالأعراب خيراً فإنهم أصل العرب ومادة الإسلام أن يؤخذ من حواشي أموالهم وترد على فقرائهم، وأوصيه بذمة الله وذمة رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يوفّي لهم بعهدهم، وأن يُقاتل من ورائهم، ولا يكلفوا إلا طاقتهم.

فلما قبض خرجنا به فانطلقنا نمشي. فسلم عبد الله بن عمر قال: يستأذن عمر بن الخطاب، قالت: أدخلوه. فأدخل. فوضع هنالك مع صاحبيه. فلما فرغ من دفنه اجتمع هؤلاء الرهط، فقال عبد الرحمن: اجعلوا أمركم إلى ثلاثة منكم، فقال الزبير: قد جعلت أمري إلى علي، فقال طلحة: قد جعلت أمري إلى عثمان.

وقال سعدٌ: قد جعلتُ أمري إلى عبدِ الرحمنِ بنِ عوفٍ. فقال عبدُ الرحمنِ: أيكما تبرأ من هذا الأمر فلنجعلهُ إليه، واللَّهُ عليه والإسلامُ لينظرَنَّ أفضلَهُم في نفسه؟ فأسكِتَ الشيخانِ، فقال عبدُ الرحمنِ: أفتجعلونهُ إليَّ واللَّهُ على أن لا آلو عن أفضلِكُم؟ قالوا: نعم. فأخذ بيدَ أحدهما فقال: لك من قرابةِ رسولِ اللَّهِ ﷺ والقدم في الإسلام ما قد علمتَ، فاللَّهُ عليك لئن أمرتُكَ لتعدلنَ، ولئن أمرتُ عثمانَ لتسمعنَ ولتطيعنَ؟.

ثم خلا بالآخر فقال له مثل ذلك. فلما أخذ الميثاق قال: ارفع يدك يا عثمانُ، فبايعه وبيع له عليٌّ ﷺ، وولج أهل الدارِ فبايعوه، ﷺ أجمعين.

[مدةُ خلافةِ الفاروقِ]

وكانت مدةُ خلافةِ الفاروقِ ﷺ عشرَ سنينَ وستةَ أشهرٍ، وكانت وفاته على المشهور لثلاث بقينَ من ذي الحجةِ سنة ثلاثٍ وعشرين، وله من العمر ثلاثٌ وستونَ سنةً على الأشهرِ، وهي السنُّ التي توفي لها رسولُ اللَّهِ ﷺ ثم أبو بكر الصديقُ ﷺ، وبويعَ لعثمانَ في ثلاثٍ من المحرمِ دخولَ سنةٍ أربعٍ وعشرين، وأولُ من بايعه عبدُ الرحمنِ بنُ عوفٍ ثم عليُّ بنُ أبي طالبٍ ثم بَقِيَةُ أصحابِ الشورى ثم بَقِيَةُ أهلِ الدارِ ثم بَقِيَةُ المهاجرينِ والأنصارِ ﷺ أجمعين.

[خلافةُ عثمانِ وفضائله]

(ثالثهم عثمانُ ذو النورينِ ذو الحلمِ والحياءِ بغيرِ مَينِ)
(بحرُ العلومِ جامعُ القرآنِ منه استحث ملأكَ الرحمنِ)
(بايعَ عنه سيّدُ الأكوانِ بكفه في بَيعَةِ الرِضوانِ)

(ثالثهم) في الخلافةِ والفضلِ كما في حديثِ ابنِ عمرَ السابقِ (عثمان) ابنُ عفان^(١) بن أبي العاصِ بن أميةَ بنِ عبدِ شمسِ بنِ عبدِ منافٍ.

من السابقينِ الأولينِ إلى الإسلامِ بدعوةِ الصديقِ إياه، وزوجه رسولُ اللَّهِ ﷺ

(١) انظر: ترجمته في «الإصابة» رقم (٥٤٦٤) و «الاستيعاب» رقم (١٧٩٧)، و «أسد الغابة» رقم (٣٥٨٩).

رُقيةَ ابنته ﷺ، وهاجر الهجرتين وهي معه، وتخلّف عن بدر لمرضها. وضرب له النبي ﷺ بسهمه وأجره، وبعد وفاتها زوّجه النبي ﷺ أمّ كلثوم بمثل صداقِ رُقيةَ على مثلِ صُحبَتِها، وبذلك تسمّى (ذو النورين) لأنه تزوج ابنتي نبيّ واحدةً بعد واحدةً، ولم يتفق ذلك لغيره ﷺ.

(ذا الحِلْم) التأم الذي لم يدرکه غيرُه (والحياء) الإيماني الذي يقول فيه النبي ﷺ: «الحياءُ شُعبَةٌ من الإيمان»^(١). وقال: «أشدُّكم حياءَ عُثمان»^(٢).

(بحرُ العلوم) والفهم التأم في كتاب اللّهِ تعالى حتى إن كان ليقومُ به في ركعةٍ واحدةٍ فلا يركع إلا في خاتمتها إلا ما كان من سجود القرآن^(٣).

(١) تقدم تخريجه.

(٢) وهو جزء من حديث أنس الصحيح.

أخرجه النسائي في «فضائل الصحابة» رقم (١٨٢) والحاكم (٤٢٢/٣) والبيهقي (٢١٠/٦) من طرق عن عبد الوهاب الثقفي، حدثنا خالد الحذاء، عن أبي قلابة عن أنس به، وصححه الحاكم على شرط الشيخين.

وأخرجه أحمد (١٨٤/٣) وابن ماجه رقم (١٥٥)، والطحاوي في «شرح مشكل الآثار» (٣٥١/١) وأبو نعيم في «الحلية» (١٢٢/٣) والبيهقي (٢١٠/٦) والبخاري في «شرح السنة» رقم (٣٩٣٠). من طريق سفيان الثوري، عن خالد الحذاء، به.

وأخرجه أحمد (٢٨١/٣) والطيالسي في «المسند» رقم (٢٠٩٦) والنسائي في «فضائل الصحابة» رقم (١٣٨)، والطحاوي في «مشكل الآثار» (٣٥٠/١ - ٣٥١) والبيهقي (٦/٢١٠) من طريق وهيب، عن خالد الحذاء، به.

وأخرجه أبو نعيم في «الحلية» (١٢٢/٣) والبيهقي (٢١٠/٦) من طريق عاصم الأحول عن أبي قلابة، به.

وأخرجه الترمذي رقم (٣٧٩٠) من طريق معمر، عن قتادة به.

وأخرج ابن أبي عاصم في «السنة» رقم (١٢٨١) و (١٢٨٢) من طريقين عن أبي قلابة، عن أنس مرفوعاً بلفظ: «أصدق أمتي حياءَ عثمان».

وخلاصة القول أن الحديث صحيح، والله أعلم.

(٣) هذا يتعارض مع حديث عبد الله بن عمرو بن العاص ﷺ، قال: قال لي رسولُ الله ﷺ: «اقرأ القرآن في كل شهر» قال قلت: إني أجد قوة، قال: «فاقرأه في عشرين ليلة». قال قلت: إني أجد قوة، قال: «فاقرأه في سبع ولا تزد على ذلك».

أخرجه البخاري (٩٤/٩ - ٩٥ رقم ٥٠٥٢ و ٥٠٥٣ و ٥٠٥٤). ومسلم (٨١٣/٢ - ٨١٤ رقم ١٨٢ و ١٨٣ و ١٨٤).

وجاء في البخاري (٤/٢٢٤ رقم ١٩٧٨) عنه، عن النبي ﷺ قال: «صم من الشهر ثلاثة، =

(جامع القرآن) لما خشي الاختلاف في القرآن والخصام فيه في أثناء خلافته ﷺ، فجمع الناس على قراءة واحدة وكتب المصحف على القراءة الأخيرة التي درسها جبريل على رسول الله ﷺ سني حياته.

وكان سبب ذلك أن حذيفة بن اليمان^(١) كان في بعض الغزوات، وقد اجتمع فيها خلق من أهل الشام ممن يقرأ على قراءة المقداد بن الأسود وأبي الدرداء، وجماعة من أهل العراق ممن يقرأ على قراءة عبد الله بن مسعود وأبي موسى، وجعل من لا يعلم بجواز القراءة على سبعة أحرف يفضل قراءته على غيره، وربما خطاه الآخر أو كفره فأدى ذلك إلى خلاف شديد وانتشار الكلام السيء بين الناس، فركب حذيفة إلى عثمان فقال: يا أمير المؤمنين أدرك هذه الأمة قبل أن تختلف في كتابها كاختلاف اليهود والنصارى في كتبهم، وذكر له ما شاهد من اختلاف الناس في القراءة.

فعند ذلك جمع الصحابة وشاورهم في ذلك، ورأى أن يكتب المصحف على حرف واحد، وأن يجمع الناس في سائر الأقاليم على القراءة به دون ما سواه، لما رأى في ذلك من مصلحة كف المنازعة ودفع الاختلاف، فاستدعى بالصحف التي كان أمر زيد بن ثابت بجمعها، فكانت عند الصديق أيام حياته، ثم كانت عند عمر، فلما توفي صارت إلى حفصة أم المؤمنين.

فاستدعى بها عثمان وأمر زيد بن ثابت الأنصاري أن يكتب وأن يملئ عليه سعيد بن العاص الأموي بحضرة عبد الله بن الزبير الأسدي وعبد الرحمن بن

= قال: أطبق أكثر من ذلك، فما زال حتى قال: صم يوماً وأفطر يوماً»، فقال: «اقرأ القرآن في كل شهر». قال: إني أطبق أكثر، فما زال حتى قال: «في ثلاث». وقال الحافظ في «الفتح» (٩٧/٩): «فلا مانع أن يتعدد قول النبي ﷺ لعبد الله بن عمرو ذلك تأكيداً، ويؤيد الاختلاف الواقع في السياق، وكان النهي عن الزيادة ليس على التحريم، كما أن الأمر في جميع ذلك ليس للوجوب، وعرف ذلك من قرائن الحال التي أرشد إليها السياق». اهـ.

(١) أخرج البخاري في صحيحه (١١/٩ رقم ٤٩٨٧) عن ابن شهاب الزهري عن أنس بن مالك أن حذيفة بن اليمان قدم على عثمان، وكان يغازي أهل الشام... الحديث. بنحو ما ذكر المؤلف.

الحارث بن هشام المخزومي، وأمرهم إذا اختلفوا في شيء أن يكتبوه بلغة قريش، فكتب لأهل الشام مصحفاً، ولأهل مصر آخر، وبعث إلى البصرة مصحفاً، وإلى الكوفة بآخر، وأرسل إلى مكة مصحفاً، وإلى اليمن مثله، وأقر بالمدينة مصحفاً، ويقال لهذه المصاحف «الأئمة»، ثم عمِدَ إلى بقية المصاحف التي بأيدي الناس مما يخالف ما كتبه فحرقه لئلا يقع بسببه اختلاف.

وروى أبو داود الطيالسي^(١) وأبو بكر بن أبي داود السجستاني^(٢) عن سويد بن غفلة قال: قال لي عليٌّ عليه السلام حين حرق عثمان المصاحف: لو لم يصنعه هو لصنعه.

وروى البيهقي^(٣) عنه عليه السلام قال: قال عليٌّ عليه السلام: أيها الناس إياكم والغلو في عثمان تقولون حرق المصاحف، واللّه ما حرقها إلا عن ملامن أصحاب رسول اللّه صلى الله عليه وآله، ولو وليت مثل ما وليت لعلت مثل الذي فعلت^(٤).

(منه استحدث ملائكة الرحمن) كما في الصحيح^(٥) عن عطاء وسليمان بن يسار وأبي سلمة بن عبد الرحمن أن عائشة رضي الله عنها قالت: «كان رسول اللّه صلى الله عليه وآله مضطجعاً في بيتي كاشفاً عن فخذه أو ساقه، فاستأذن أبو بكر فأذن له وهو على تلك الحال فتحدثت، ثم استأذن عمر فأذن له وهو كذلك فتحدثت، ثم استأذن عثمان فجلس رسول اللّه صلى الله عليه وآله وسوى ثيابه، قال محمد - يعني ابن أبي حزملة الراوي عنهم - ولا أقول ذلك في يوم واحد فدخلت فتحدثت، فلما خرجت قالت

(١) لم أعثر عليه في «المسند».

(٢) في «المصاحف» (ص ١٩).

قلت: وأورده السيوطي في مسند علي بن أبي طالب (ص ١٠٢ رقم ٢٩٥) وعزاه لابن أبي داود، والصابوني في المآتين.

(٣) «البداية والنهاية» (٧/٢١٧).

(٤) انظر: «العواصم من القواصم في تحقيق مواقف الصحابة بعد وفاة النبي صلى الله عليه وآله» تأليف القاضي أبي بكر بن العربي. حققه وعلق حواشيه: محب الدين الخطيب (ص ٦٦ - ٧٢ رقم ٣).

وانظر كتابنا «مدخل إرشاد الأمة إلى فقه الكتاب والسنة» (ص ١٥٥ - ١٥٧ الشبهة الخامسة).

(٥) في صحيح مسلم (٤/١٨٦٦ رقم ٢٤٠١).

عائشة: دخل أبو بكر فلم تهتس له ودخل عمر ولم تُباله، ثم دخل عثمان فجلست
وسويت ثيابك. فقال: «ألا أستحي من رجل تستحي منه الملائكة».

وعن سعيد بن العاص أن عائشة رضي الله عنها وعثمان رضي الله عنه حدثاه: «أن أبا بكر رضي الله عنه
استأذن على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مضطجع على فراشه لابس مِرطَ عائشة، فأذن
لأبي بكر وهو كذلك فقضى إليه حاجته ثم انصرف، ثم استأذن عمر فأذن له وهو
على تلك الحال فقضى إليه حاجته، ثم انصرف، قال عثمان: ثم استأذنتُ عليه
فجلس وقال لعائشة: اجمعي عليك ثيابك، فقضيتُ إليه حاجتي ثم انصرفتُ.

فقالت عائشة: يا رسول الله ما لي لم أرك فزعتُ لأبي بكر وعمر رضي الله عنهما كما
فزعت لعثمان؟ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن عثمان رجلٌ حَيٌّ وإني خشيتُ إن أذنتُ
له على تلك الحال أن لا يبلغ إلي في حاجته»^(١).

(بايع عنه) حين ذهب لمكة في حاجة الرسول صلى الله عليه وسلم والمسلمين (سيد الأكوان)
محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم (بكنفه) ضرب بها على الأخرى وقال: «هذه لعثمان» (في بيعة
الرضوان) لما غاب عنها فيما ذكرنا^(٢)، وكان انحباسه بمكة سبب البيعة كما قال
محمد بن إسحاق بن يسار في السيرة^(٣).

(١) أخرجه مسلم في صحيحه (١٨٦٦/٤) رقم (٢٤٠٢).

قلت: وأخرجه أحمد (٧١/١، ١٥٥، ١٦٧) و (١٥٥/٦) وفي «فضائل الصحابة» رقم
(٧٩٣) وابن أبي عاصم في «السنة» رقم (١٢٨٧) والبخاري في «الأدب المفرد» رقم
(٦٠٠). وهو حديث صحيح.

(٢) لأن بيعة الرضوان حدثت بعدما ذهب عثمان إلى مكة واحتبس أياماً، ووصل الخبر إلى
النبي صلى الله عليه وسلم بأن عثمان قتل، فدعا صلى الله عليه وسلم إلى بيعة الرضوان فقال صلى الله عليه وسلم بيده اليمنى: «هذه يدُ
عثمان» فضرب بها على يده فقال: «هذه لعثمان».

(٣) (٤٣٦/٣ - ٤٣٧) لابن هشام.

قلت: وأخرجه أحمد في «الفتح الرباني» (١٠٢/٢١ - ١٠٤) ولم يصرح ابن إسحاق
بالسمع عنده.

وأخرجه ابن سعد في «الطبقات» (٩٩/٢) معلقاً.

وأخرجه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٤٤٢/١٤ - ٤٤٣) رقم (١٨٦٩٩).

وفي سننه موسى بن عبيدة وهو ضعيف. انظر: «تقريب التهذيب» رقم (٦٩٨٩).

وأخرجه الطبري في «تاريخه» (٦٣١/٢) من طريق ابن إسحاق.

فالحديث حسن من طريق ابن إسحاق.

ثم دعا رسول الله ﷺ عمر بن الخطاب رضي الله عنه لبيعته إلى مكة ليُبَلِّغَ عنه أشراف قريش ما جاء له فقال: يا رسول الله إني أخاف قريشاً على نفسي، وليس بمكة من بني عدِيّ بن كعبٍ من يمنعي، وقد عرفت قريشَ عداوتي إياها وغِلْظي عليها، ولكنني أدلك على رجل أعزُّ بها مني: عثمان بن عفان رضي الله عنه، فبعثه إلى أبي سفيان وأشراف قريش يخبرهم أن لم يأت لحرب، وأنه إنما جاء زائراً لهذا البيت ومعظماً لحرمته.

فخرج عثمان رضي الله عنه إلى مكة فلقِيَه أبان بن سعيد بن العاص حين دخل مكة أو قبل أن يدخلها فحمله بين يديه ثم أجاره حتى بلغ رسالة رسول الله ﷺ، فانطلق عثمان رضي الله عنه حتى أتى أبا سفيان وعظماء قريش فبلغهم عن رسول الله ﷺ ما أرسله به، فقال لعثمان رضي الله عنه حين فرغ من رسالة رسول الله ﷺ إليهم: إن شئت أن تطوف بالبيت فطُف. فقال: ما كنت لأفعل حتى يطوف به رسول الله ﷺ. واحتبسته قريش عندها. فبلغ رسول الله ﷺ والمسلمين أن عثمان رضي الله عنه قد قُتِل.

قال ابن إسحاق^(١): فحدثني عبد الله بن أبي سفيان رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال حين بلغه أن عثمان رضي الله عنه قد قُتِل: «لا نبرح حتى نناجز القوم»، ودعا رسول الله ﷺ الناس إلى البيعة.

فكانت بيعة الرضوان تحت الشجرة، فكان الناس يقولون: بايعهم^(٢) رسول الله ﷺ على الموت، وكان جابر بن عبد الله رضي الله عنه يقول: إن رسول الله ﷺ لم يبايعهم^(٣) على الموت، ولكن بايعنا على أن لا نفرّ.

(١) في «السيرة» (٤٣٧/٣ - ٤٣٨) بسند منقطع.

قلت: وأخرجه الطبري في «تاريخه» (٦٣٢/٢) والبيهقي في «الدلائل» (١٣٥/٤). وهو حديث ضعيف.

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه (٤٤٨/٧) رقم (٤١٦٧) ومسلم في صحيحه (١٤٨٦/٣) رقم (١٨٦١/٨١).

وأحمد في «المسند» (١٠٦/٢١ - الفتح الرباني).

(٣) أخرجه مسلم في صحيحه (١٤٨٣/٣ - ١٤٨٥) رقم (١٨٥٦/٦٨).

وأحمد في «المسند» (١٠٦/٢١ - الفتح الرباني).

فبايعَ الناسَ ولم يتخلفَ أحدٌ من المسلمينَ حضرها إلا الجد بن قيس^(١) أخو بني سلمة فكان جابر رضي الله عنه يقول: واللَّه لكانني أنظرُ إليه لاصقاً بإبطِ ناقتهِ قد مال إليها يستتر بها من الناس، ثم أتى رسولَ اللّهِ صلى الله عليه وآله أن الذي كان من أمرِ عثمانَ باطلٌ.

وفي الصحيحين^(٢) عن عثمانَ بن مَوْهَبٍ قال: جاء رجلٌ من أهلِ مصرَ حج البيتَ فرأى قوماً جلوساً فقال: من هؤلاء القومُ؟ قالوا: هؤلاء قريشٌ. قال: فمن الشيخُ فيهم؟ قالوا: عبدُ اللّهِ بنُ عمرَ. قال: يا ابنَ عمرَ، إني سائلُك عن شيءٍ فحدثني عنه، هل تعلم أن عثمانَ فرَّ يومَ أحدٍ؟ قال: نعم. قال: هل تعلمُ أنه تغيبَ عن بدرٍ ولم يشهد؟ قال: نعم. قال: هل تعلم أنه تغيبَ عن بيعةِ الرضوانِ فلم يشهدَها؟ قال: نعم. قال: الله أكبرُ.

قال ابنُ عمرَ: تعال أبينُ لك، أما فراؤه يومَ أحدٍ فأشهدُ أن الله عفا عنه وغفَرَ له. وأما تغيبه عن بدرٍ فإنه كان تحته بنتُ رسولِ اللّهِ صلى الله عليه وآله وكانت مريضةً فقال له رسولُ اللّهِ صلى الله عليه وآله: إن لك أجرَ رجلٍ ممن شهدَ بدرًا وسهمه. وأما تغيبه عن بيعةِ الرضوانِ فلو كان أحدٌ أعزَّ بطنٍ مكةً من عثمانَ لبعثه مكانه، فبعث رسولُ اللّهِ صلى الله عليه وآله عثمانَ فكانت بيعةُ الرضوانِ بعد ما ذهب عثمانُ إلى مكة، فقال رسولُ اللّهِ صلى الله عليه وآله بيده اليمنى: «هذه يدُ عثمانَ» فضربَ بها على يده فقال: «هذه لعثمان». فقال له ابنُ عمرَ رضي الله عنه: اذهب بها الآن معك.

وروى البيهقي^(٣) عن أنس رضي الله عنه قال: لما أمرَ رسولُ اللّهِ صلى الله عليه وآله ببيعةِ الرضوانِ كان عثمانُ بنُ عفانَ رضي الله عنه رسولَ رسولِ اللّهِ صلى الله عليه وآله إلى أهلِ مكة، فبايعَ الناسَ، فقال رسولُ اللّهِ صلى الله عليه وآله فضربَ بإحدى يديه على الأخرى، فكانت يدُ رسولِ اللّهِ صلى الله عليه وآله لعثمانَ رضي الله عنه خيراً من أيديهم لأنفسهم. ورواه الترمذي^(٤) وقال: حسنٌ صحيحٌ.

(١) أخرجه مسلم في صحيحه (٣/١٤٨٣ رقم ١٨٥٦/٦٩).

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه (٧/٥٤ رقم ٣٦٩٨). ولم يخرجهُ مسلم.

(٣) في «الدلائل» (٣/١٣٣ - ١٣٤) الجزء الأول فقط.

(٤) في «السنن» (٥/٦٢٦ - ٦٢٧ رقم ٣٧٠٢) وقال: هذا حديث حسن صحيح غريب.

قلت: بل هو حديث ضعيف.

وفي الصحيحين^(١) عن عروة أن عبد الله بن عدي بن الخيار أخبره أن المسور بن مخرمة وعبد الرحمن بن الأسود بن عبد يغوث قالوا: ما منعك أن تكلم عثمان لأخيك الوليد فقد أكثر الناس فيه، فقصدت لعثمان حتى خرج إلى الصلاة، قلت: إن لي إليك حاجة وهي نصيحة لك. قال: يا أيها المرء أعوذ بالله منك. فانصرفت فرجعت إليهم إذ جاء رسول عثمان فأتيته فقال: ما نصيحتك. فقلت: إن الله سبحانه بعث محمداً ﷺ بالحق، وأنزل عليه الكتاب، وكنت ممن استجاب لله تعالى ولرسوله ﷺ، فهاجرت الهجرتين، وصحبت رسول الله ﷺ ورأيت هديته. وقد أكثر الناس في شأن الوليد.

قال: أدركت رسول الله ﷺ؟ قلت: لا، ولكن خلص إلي من علمه ما يخلص إلى العذراء في سترها.

قال: أما بعد فإن الله بعث الله محمداً ﷺ بالحق فكنت ممن استجاب لله ولرسوله ﷺ وأمنت بما بعث به وهاجرت الهجرتين - كما قلت - وصحبت رسول الله ﷺ وبابعته، فوالله ما عصيته، ولا غششته، حتى توفاه الله عز وجل، ثم أبو بكر مثله، ثم عمر مثله، ثم استخلفت، أفليس لي من الحق مثل الذي لهم؟ قلت: بلى. قال: فما هذه الأحاديث التي تبلغني عنكم؟ أما ما ذكرت من شأن الوليد فسأخذ فيه بالحق إن شاء الله. ثم دعا علياً فأمره أن يجلدّه. فجلده ثمانين.

وفي المسند^(٢) والسُنن^(٣) عن عمرو بن جاوران قال: قال الأحنف: انطلقنا

(١) أخرجه البخاري في صحيحه (٥٣/٧ رقم ٣٦٩٦) وطرفاه (٢٨٧٢) و (٣٩٢٧). ولم يخرجته مسلم.

(٢) عند أحمد (٧٠/١).

(٣) أي سنن النسائي في (٤٦/٦ - ٤٧).

قلت: وأخرجه ابن أبي عاصم في «السنة» (٥٩٣/٢ رقم ١٣٠٣).

وفي إسناده عمرو بن جاوران التميمي البصري، لم يوثقه غير ابن حبان، وباقي رجاله ثقات.

أقول - القائل الشيخ عبد القادر الأرنبوط - : ولكن يشهد له معنى حديث أبي عبد الرحمن السلمى الآتي رقم (٦٤٧٥) فهو به حسن. [جامع الأصول لابن الأثير (٦٣٨/٨)].

حُجَّاجاً فَمَرَرْنَا بِالْمَدِينَةِ، فَبَيْنَا نَحْنُ فِي مَنْزِلِنَا إِذْ جَاءَنَا آتٍ فَقَالَ: النَّاسُ فِي الْمَسْجِدِ. فَاَنْطَلَقْتُ أَنَا وَصَاحِبِي، فَإِذَا النَّاسُ مُجْتَمِعُونَ عَلَى نَفَرٍ فِي الْمَسْجِدِ، قَالَ فَتَخَلَّلْتُهُمْ حَتَّى قُمْتُ عَلَيْهِمْ، إِذَا عَلِيٌّ بَنُ أَبِي طَالِبٍ وَالزُّبَيْرُ وَطَلْحَةُ وَسَعْدُ بَنُ أَبِي وَقَاصٍ، قَالَ: فَلَمْ يَكُنْ ذَلِكَ بِأَسْرَعٍ مِنْ أَنْ جَاءَ عَثْمَانُ يَمْشِي. فَقَالَ: هَهُنَا عَلِيٌّ؟ قَالُوا: نَعَمْ، قَالَ: هَهُنَا الزُّبَيْرُ؟ قَالُوا: نَعَمْ، قَالَ: هَهُنَا طَلْحَةُ؟ قَالُوا: نَعَمْ. قَالَ: هَهُنَا سَعْدُ بَنُ أَبِي وَقَاصٍ؟ قَالُوا: نَعَمْ. قَالَ أَنْشُدْكُمْ بِاللَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ، تَعْلَمُونَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «مَنْ يَبْتَاعُ مِزْبَدَ بَنِي فُلانٍ غَفَرَ اللَّهُ لَهُ» فَاَبْتَعْتُهُ، فَأَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقُلْتُ: إِنِّي قَدْ ابْتَعْتُهُ، فَقَالَ: «اجْعَلْهُ فِي مَسْجِدِنَا وَأَجْرُهُ لَكَ؟» قَالُوا: نَعَمْ. قَالَ: أَنْشُدْكُمْ بِاللَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ، تَعْلَمُونَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «مَنْ يَبْتَاعُ بَثْرَ رُومَةَ». فَاَبْتَعْتُهَا - بِكَذَا وَكَذَا فَأَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقُلْتُ إِنِّي قَدْ ابْتَعْتُهَا - يَعْنِي بَثْرَ رُومَةَ - قَالَ: «اجْعَلْهَا فِي سَقَايَةِ الْمُسْلِمِينَ، وَلَكَ أَجْرُهَا؟» قَالُوا: نَعَمْ. قَالَ: أَنْشُدْكُمْ بِاللَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ، تَعْلَمُونَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَظَرَ فِي وَجْهِ الْقَوْمِ يَوْمَ جَيْشِ الْعُسْرَةِ فَقَالَ: «مَنْ يَجْهُزُ هَؤُلَاءِ غَفَرَ اللَّهُ لَهُ»، فَجَهَّزْتُهُمْ حَتَّى مَا يَفْقَدُونَ خِطَاماً وَلَا عِقَالاً؟ قَالُوا: اللَّهُمَّ نَعَمْ. فَقَالَ: اللَّهُمَّ اشْهَد، اللَّهُمَّ اشْهَد، اللَّهُمَّ اشْهَد، ثُمَّ انصرفت ﷺ.

وروى أحمد^(١) والترمذي^(٢) والنسائي^(٣) عن ثمامة بن جزء القشيري قال: شهدت الدارَ يومَ أُصيبَ عثمانُ، فاطلعَ عليه اَطْلَاعَةً فَقَالَ: ادْعُوا لِي صَاحِبِيكُمْ الَّذِينَ أَلْبَاكُمْ عَلَيَّ، فَدَعَا لَهُ، فَقَالَ: أَنْشُدْكُمْ بِاللَّهِ، تَعْلَمَانِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمَّا قَدِمَ الْمَدِينَةَ ضَاقَ الْمَسْجِدُ بِأَهْلِهِ فَقَالَ: «مَنْ يَشْتَرِي هَذِهِ الْبُقْعَةَ مِنْ خَالِصِ مَالِهِ فَيَكُونُ كَالْمُسْلِمِينَ وَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا فِي الْجَنَّةِ». فَاشْتَرَيْتُهَا مِنْ خَالِصِ مَالِي فَجَعَلْتُهَا بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ، وَأَنْتُمْ تَمْنَعُونِي أَنْ أُصَلِّيَ فِيهَا رَكَعَتَيْنِ.

(١) في «المسند» (١/٧٥).

(٢) في «السنن» (٥/٦٢٧ رقم ٣٧٠٣) وقال: هذا حديث حسن.

(٣) في «السنن» (٦/٢٣٥).

قلت: وأخرجه ابن أبي عاصم في «السنن» (٢/٥٩٤ رقم ١٣٠٥) والدارقطني (٤/١٩٧ رقم ٤).

رقم ٤) والبيهقي (٦/١٦٨).

وهو حديث حسن. انظر: «الإرواء» رقم (١٥٩٤).

ثم قال: أنشدكم الله أتعلمون أن رسول الله ﷺ لما قَدِمَ المدينة لم يكن فيها غيرُ بئرٍ يُستعذَّبُ منه إلا بئرُ رومةَ فقال رسولُ الله ﷺ: «من يشتريها من خالص ماله فيكون دلوُه فيها كدلاء المسلمين وله خيرٌ منها في الجنة»، فاشتريتها من خالص مالي، وأنتم تمنعوني أن أشربَ منها، ثم قال: هل تعلمون أني صاحبُ جيشِ العُسرةِ؟ قالوا: اللهم نعم». وقال الترمذي: حسنٌ.

وله (١) عن عبد الرحمن بن خبابٍ رضي الله عنه قال: شهدتُ النبي ﷺ وهو يَحْتُ على جيشِ العُسرةِ، فقام عثمانُ بنُ عفانَ فقال: يا رسولَ الله عليّ مائةٌ بعيرٍ بأحلاسها وأقتابها في سبيلِ الله، ثم حضَّ على الجيشِ فقام عثمانُ فقال: يا رسولَ الله عليّ مائتا بعيرٍ بأحلاسها وأقتابها في سبيلِ الله. ثم حضَّ على الجيشِ، فقام عثمانُ فقال: عليّ ثلاثمائةٍ بعيرٍ بأحلاسها وأقتابها في سبيلِ الله، فأنا رأيتُ رسولَ الله ﷺ ينزلُ من على المنبر وهو يقول: «ما على عثمانَ ما عملَ بعد هذا، ما على عثمانَ ما عملَ بعد هذا».

وله (٢) عن عبد الرحمن بنِ سَمُرَةَ قال: جاء عثمانُ إلى رسولِ الله ﷺ بألفِ دينارٍ في كُفِّهِ حينَ جهَّزَ جيشَ العُسرةِ فنثرها في حِجرِهِ، فقال عبدُ الرحمن: فرأيتُ النبي ﷺ يُقَلِّبُها في حِجرِهِ ويقول: «ما ضرَّ عثمانَ ما عملَ بعد اليوم» (مرتين). حسَّنه الترمذي (٣).

وروى الإمامُ أحمدُ (٤) وأصحابُ السنن (٥) عن أبي أُمَامَةَ بنِ سهلِ بنِ حُنَيْفٍ

(١) أي لأحمد في «المسند» (٧٥/٤).

قلت: وأخرجه الترمذي (٦٢٥/٥ رقم ٣٧٠٠) وقال: هذا حديث غريب من هذا الوجه لا نعرفه إلا من حديث السكن بن المغيرة. وهو حديث ضعيف.

(٢) لأحمد في «المسند» (٦٣/٥) بإسناد صحيح.

قلت: وأخرجه الترمذي في «السنن» (٦٢٦/٥ رقم ٣٧٠١) وقال: هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه.

والحاكم في «المستدرک» (١٠٢/٣) وصححه. وسكت عنه الذهبي. وهو حديث حسن.

(٣) في «السنن» (٦٢٦/٥).

(٤) في «المسند» (٦١/١، ٦٣، ٧٠) بسند صحيح.

(٥) أخرج أبو داود في «السنن» (٦٤٠/٤ رقم ٤٥٠٢).

في قصة توغدهم إياه بالقتل، قال: وَلِمَ يَقْتُلُونِي؟ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «لَا يَحِلُّ دَمُ امْرِئٍ مُسْلِمٍ إِلَّا بِأَحَدِي ثَلَاثٍ: رَجُلٌ كَفَرَ بَعْدَ إِسْلَامِهِ، أَوْ زَنَى بَعْدَ إِحْصَائِهِ، أَوْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ».

فواللَّهِ مَا زَنَيْتُ فِي جَاهِلِيَّةٍ وَلَا إِسْلَامَ قَطُّ، وَلَا تَمَنَيْتُ بَدَلًا بِدِينِي مِنْذُ هَدَانِي اللَّهُ لَهُ، وَلَا قَتَلْتُ نَفْسًا. فِيمَ يَقْتُلُونِي.

وروى الإمام أحمد^(١) وغيره^(٢) عن النعمان بن بشير عن عائشة رضي الله عنها قالت: «أرسل رسول الله ﷺ إلى عثمان بن عفان فأقبل عليه رسول الله ﷺ، فلما رأينا إقبال رسول الله ﷺ على عثمان أقبلت إحدانا على الأخرى، فكان من آخر كلمة أن ضرب على منكبه وقال: «يا عثمان، إن الله تعالى عسى أن يلبسك قميصاً، فإن أراذك المنافقون على خلعه فلا تخلعه حتى تلقاني» (ثلاثاً).

وروى أحمد^(٣) والترمذي^(٤) وقال: حسن غريب عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: ذكر رسول الله ﷺ فتنة فقال: «يُقْتَلُ فِيهَا هَذَا الْمُقْتَنَعُ يَوْمَئِذٍ مَظْلُومًا»، فنظرنا فإذا هو عثمان بن عفان.

وروى أحمد^(٥) بإسناد جيد عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: إني سمعتُ

= والترمذي (٤/٤٦٠ رقم ٢١٥٨) والنسائي (٧/٩٢) وابن ماجه (٢/٨٤٧ رقم ٤٥٣٣).

وقال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح.

قلت: وهو حديث صحيح.

(١) في «المسند» (٦/٧٥، ٨٦، ١١٤، ١١٧، ١٤٩).

(٢) كالترمذي (٥/٦٢٨ رقم ٣٧٠٥) وقال: هذا حديث حسن غريب.

وابن ماجه في «السنن» (١/٤١ رقم ١١٢) وابن أبي عاصم في «السنة» (٢/٥٥٩ رقم

١١٧٢) وهو حديث صحيح.

(٣) في «المسند» (٢/١١٥).

(٤) في «السنن» (٥/٦٣٠ رقم ٣٧٠٨) وقال: هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه من

حديث ابن عمر.

وهو حديث حسن الإسناد.

(٥) في «المسند» (٢/٣٤٥).

قلت: وأخرجه الحاكم (٣/٩٩) و (٤/٤٣٣) وقال: صحيح ووافقه الذهبي.

وقال ابن كثير: تفرد به أحمد وإسناده جيد حسن.

رسول الله ﷺ يقول: «إنكم تلقون بعدي فتنة واختلافاً - أو قال اختلافاً وفتنة - فقال قائل من الناس: فمن لنا يا رسول الله؟ قال: عليكم بالأمين وأصحابه، وهو يشير إلى عثمان بذلك».

وله^(١) عن مرة البهزي قال: بينما نحن مع رسول الله ﷺ في طريق من طرق المدينة فقال: «كيف تصنعون في فتنة تثور في أقطار الأرض كأنها صياصي البقر». قالوا: نصنعُ ماذا يا رسول الله؟ قال: «عليكم هذا وأصحابه، أو اتبعوا هذا وأصحابه». قال: فأسرعتُ حتى عييتُ، فأدركتُ الرجلَ فقلت: هذا يا رسول الله؟ قال: «هذا»، فإذا هو عثمانُ بنُ عفانَ، فقال هذا وأصحابه، يذكره.

وروى الترمذي^(٢) في جامعه عنه ﷺ قال: لولا حديثٌ سمعته من رسول الله ﷺ ما تكلمتُ، وذكر الفتنَ فقربها، فمرَّ رجلٌ متقنٌ في ثوب فقال: «هذا يومئذٍ على الهدى»، فقمْتُ إليه فإذا هو عثمانُ بنُ عفانَ. فأقبلتُ عليه بوجهه فقلت: هذا؟ قال: «نعم». ثم قال الترمذي^(٣): هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ. وفي الباب^(٤) عن ابنِ عمرَ وعبدِ الله بنِ حوالةَ وكعبِ بنِ عجرةَ.

وروى أحمد^(٥) وابنُ ماجه^(٦) وغيرهما عن كعب بن عجرة ﷺ قال: «ذكر رسول الله ﷺ فتنةً فقربها وعظّمها، قال: ثم مرَّ رجلٌ مقننٌ في ملحفة فقال: «هذا يومئذٍ على الحق». قال: فانطلقتُ مسرعاً - أو مُخضراً - وأخذتُ بضبعيه فقلت: هذا يا رسول الله؟ قال: هذا».

-
- (١) في «المسند» (١٥/١٩٥ - ١٩٦ رقم ٢٠٢٥١ - الزين) بإسناد ضعيف لجهالة الراويين عن مرة. * وأخرجه أحمد (١٥/١٩٠ رقم ٢٠٢٣٠ - الزين) بإسناد صحيح.
- ولفظه عن مرة البهزي قال: كنت عند رسول الله ﷺ - وقال بهز في حديثه: قال رسول الله ﷺ -: «تهيج فتنة كالصياصي فهذا ومن معه على الحق». قال: فذهبتُ فأخذتُ بمجامع ثوبه فإذا هو عثمانُ بنُ عفانَ ﷺ.
- (٢) في «السنن» (٥/٦٢٨ رقم ٣٧٠٤) من طرق. وقال: هذا حديث حسن صحيح.
- (٣) في «السنن» (٥/٦٢٨).
- (٤) قاله الترمذي في «السنن» (٥/٦٢٨).
- (٥) في «المسند» (٤/٢٤٢ و ٢٤٣).
- (٦) في «السنن» (١/٤١ رقم ١١١).

وروى أبو داود الطيالسي^(١) بإسناد رجاله ثقات عن عبد الله بن حوالة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «تهجمون على رجلٍ معتجرٍ بريدة من أهل الجنة يبايع الناس»، قال: فهجمنا على عثمان بن عفانٍ معتجراً يبايع الناس. وقد تقدم من الأحاديث التي تشير إلى خلافته وأشياء من فضائله مع ذكر صاحبيه رضي الله عنهما، وفي فضائله منفرداً ومع غيره من السابقين أحاديث كثيرة، وفيما أشرنا إليه كفايةً.

[استشهاد عثمان]

وكان الاعتداء على حياته رضي الله عنه يوم الجمعة لثماني عشرة خلت من ذي الحجة سنة خمس وثلاثين على الصحيح المشهور، وكانت خلافته ثنتي عشرة سنة^(٢) إلا اثني عشر يوماً، لأنه بويح له في مُستهلّ المحرم سنة أربع وعشرين. وأما عمره رضي الله عنه فإنه قد جاوزَ ثنتين^(٣) وثمانين سنة. والله أعلم.

[خلافة علي بن أبي طالب وفضائله]

(والرابعُ ابنُ عمِّ خيرِ الرُّسلِ أعني الإمامَ الحقُّ ذا القدرِ العلي)

= وقال البوصيري في «مصباح الزجاجة» (١/٦٦ - ٦٧ رقم ٤٥): هذا إسناد منقطع، قال أبو حاتم: محمد بن سيرين لم يسمع من كعب بن عجرة، ورجال الإسناد ثقات. رواه الإمام أحمد في مسنده من حديث كعب بن عجرة - وقد تقدم - ورواه أبو بكر ابن أبي شيبة في مسنده عن إسماعيل بن علي عن هشام به. ورواه أحمد بن منيع في مسنده ثنا يزيد بن هارون ثنا هشام بن حسان فذكره بزيادة كما أوردته في زوائد المسانيد العشرة. ورواه أبو يعلى الموصلي في مسنده ثنا هدية ثنا همام ثنا قتادة عن محمد بن سيرين به. وهو حديث صحيح.

(١) في مسنده رقم (١٢٥٠).

قلت: وأخرجه أحمد في «فضائل الصحابة» (١/٥٠٥ رقم ٨٢٥) بسند صحيح.

(٢) أخرجه أحمد في «فضائل الصحابة» رقم (٧٧٨) بسند منقطع.

وأورده الهيثمي في «المجمع» (٧/٢٣٢) وقال: رواه أحمد وإسناده منقطع.

(٣) أخرجه أحمد في «فضائل الصحابة» رقم (٧٧٩) بسند منقطع.

وأورده الهيثمي في «المجمع» (٩/٩٩) وقال: رواه أحمد والطبراني ورجالهم إلى قتادة ثقات.

(مُبِيدَ كُلِّ خَارِجِيٍّ مَارِقٍ وَكُلِّ خَبِّ رَافِضِيٍّ فَاسِقِيٍّ)
(مَنْ كَانَ لِلرَّسُولِ فِي مَكَانٍ هَارُونَ مِنْ مُوسَى بِلا نُكْرَانِ)
(لَا فِي نَبِوَّةٍ فَقَدْ قَدِمَتْ مَا يَكْفِي لِمَنْ مِنْ سَوْءِ ظُنِّ سَلِيمَا)

(والرابع) في الخلافة والفضل (ابن عم) محمد ﷺ (خير الرسل) أكرمهم على الله عز وجل (أعني) بذلك (الإمام الحق) بالإجماع بلا مُدافعة ولا ممانعة (ذا) صاحب (القدر العلي) الرفيع، وهو أمير المؤمنين أبو السُّبُطَيْنِ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ بْنِ هَاشِمِ ﷺ وأرضاه.

كان أبو طالب عم النبي ﷺ أماً شقيقاً لأبيه عبد الله، وأمه فاطمة بنت عمرو، كفل أبو طالب رسول الله ﷺ بعد موت جده عبد المطلب وهو ابن ثمان سنين، ولما بُعث آواه الله تعالى به وحماه، وهو مع ذلك على دين قومه، والله في ذلك حكمة، وقد حرص النبي ﷺ على هداية عمه كل الحرص، ولم يكن ذلك حتى خرجت روحه وهو يقول: على ملة^(١) عبد المطلب، وأنزل الله تعالى في ذلك تعزيةً لنبيه: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ [القصص: ٥٦].

وقال النبي ﷺ: «لَا سَتَغْفِرَنَّ لَكَ مَا لَمْ أَنَّهُ عِنْدَكَ»^(١). فنهاه الله تعالى عن الاستغفار له بقوله عز وجل: ﴿مَا كَانَتْ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولِي قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾ [التوبة: ١١٣]. الآيات.

وفي صحيح مسلم^(٢) عن العباس بن عبد المطلب أنه قال: «يا رسول الله هل نفعت أبا طالب بشيء، فإنه كان يحوطك ويغضب لك، قال: «نعم، هو في ضحضاح من نار، ولولا أنا لكان في الدرك الأسفل من النار». وفي لفظ^(٣): «وجدته في غمرات من النار فأخرجته إلى ضحضاح».

(١) أخرجه البخاري في صحيحه (١٩٣/٧ رقم ٣٨٨٤) وطرفه رقم (٦٥٦٤). ومسلم في صحيحه (٥٤/١ رقم ٢٤/٣٩).

(٢) بل في الصحيحين.

أخرجه البخاري في صحيحه (١٩٣/٧ رقم ٣٨٨٣).

ومسلم في صحيحه (١٩٤/١ - ١٩٥ رقم ٢٠٩/٣٥٧).

(٣) عند مسلم في صحيحه (١٩٥/١ رقم ٢٠٩/٣٥٨).

وفيه ^(١) عن أبي سعيد الخُدريّ أن رسولَ الله ﷺ ذُكرَ عنده عمُّه أبو طالبٍ فقال: «لعله تنفعه شفاعتي يوم القيامة فيجعل من نار يبلغ كعبيه يغلي منه دماغه».

وفيه ^(٢) عن ابن عباسٍ أن رسولَ الله ﷺ قال: «أهونُ أهلِ النارِ عذاباً أبو طالب، وهو منتعلٌ بنعلين يغلي منهما دماغه». وكفلَ النبي ﷺ علياً ﷺ وهو صغيرٌ، فلما بُعث آمن به وهو ابنُ ثمانِ سنين ^(٣)، وهو أولُ من آمن من الصبيان، كما أن أبا بكرٍ ﷺ أولُ من آمن به من الرجال، وخديجةُ ﷺ أولُ من آمن به من النساء، وورقةُ بنِ نوفلٍ ﷺ أولُ من آمن به من الشيوخ، وزيدُ بنُ حارثةَ ﷺ أولُ من آمن به من الموالى، وبلالٌ ﷺ أولُ من آمن به من الأرقاء، ورضي الله عنهم أجمعين.

وكان عليٌّ ﷺ صاحبَ دعوةٍ قريش حين نزلت على الرسول ﷺ: ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ [الشعراء: ٢١٤]. فأمر علياً أن يدعوهم له فيجتمعون للتندارة ^(٤).

وهو الذي فاداه بنفسه فنام على فراشه ليلةً مكرٍ المشركين كما قدمنا في حديثِ الهجرة ^(٥). وهو الذي أدى الأماناتِ عنه بعدها. وهو الذي برز مع حمزةَ وعبيدةَ لخصمائهم يوم بدر وكان يقول: أنا أولُ من يجثو للخصومة بين يدي ^(٦) الرحمن يوم القيامة. وشهد مع رسولِ الله ﷺ المشاهدَ ^(٧) كلها إلا تبوك ^(٨) على ما

(١) أي في صحيح مسلم (١/١٩٥ رقم ٣٦٠/٢١٠).

قلت: وأخرجه البخاري في صحيحه (٧/١٩٣ رقم ٣٨٨٥).

(٢) أي في صحيح مسلم (١/١٩٦ رقم ٣٦٢/٢١٢).

(٣) انظر: «السيرة» لابن هشام (١/٣١٢ - ٣١٩). «والاستيعاب» (٣/١٩٧ رقم ١٥٧٥).

(٤) لم أعر على مصدره.

(٥) تقدم تخريجه.

(٦) أخرجه البخاري في صحيحه (٨/٤٤٣ رقم ٤٧٤٤).

(٧) انظر: «الروضة الندية في شرح التحفة العلوية» (ص ٤٠) و «الاستيعاب» (٣/٢٠١ - ٢٠٢).

(٨) فإنه خلفه رسولُ الله ﷺ على المدينة وعلى عياله بعده في غزوةِ تبوك، وقال له: «أنت مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي».

أخرجه مسلم في صحيحه (٤/١٨٧٠ رقم ٣٠/٢٠٤٤) والترمذي في «السنن» رقم =

يأتي. وهو صاحبُ عمرو بنِ وُدّ وخيله^(١) يوم الخندق.

وفتح الله على يديه يوم خيبر^(٢) بعد قتله فارسهم مَرَحَبًا. وكان مع حُماة النبي^(٣) يوم أُحد. وكان صاحبَ النداء بسورة براءة^(٤) تبليغاً عن الرسول ﷺ في الموسم، وشريكه في هديه^(٥) في حجّة الوداع، وخليفته في أهله في غزوة تبوك^(٦) وصاحب تجهيزه حين توفي^(٧) مع جماعة أهل البيت ﷺ. وقد ثبت له في الأحاديث الصحاح والحسان من الفضائل الجمّة ما فيه كفاية وغنيّة عن تليفق الرافضة^(٨) وخزطهم وكذبهم عليه وعلى رسول الله ﷺ وقولهم عليه ما لم يقلّ قبّحهم الله.

[موقف علي من الخوارج والرافضة وموقفهم منه]

(مبيدٌ) أي مُدمرٌ (كلّ خارجي) نسبة إلى الخروج من الطاعة، ولكن صار هذا

= (٣٧٣٠، ٣٧٣١) وابن ماجه رقم (١٢١) وأحمد في «المسند» (١٧٩/١) و (٣٢/٣) (٦/

٣٦٩، ٤٣٨) والطبراني في «الكبير» (١٠٨/١، ١١٠) وابن أبي شيبة (٦١/١٢، ٦٢).

(١) قال ابن هشام في «السيرة» (٣٥١/٣): حدثني الثقة أنه حدث عن ابن شهاب الزهري أنه

قال: قتل عليّ بن أبي طالب يومئذ عمرو بن وُدّ وابنه جِسل بن عمرو.

(٢) لما أخرجه البخاري (٧٠/٧ رقم ٣٧٠١) ومسلم (١٨٧٢/٤ رقم ٢٤٠٦/٣٤) من حديث

سهل بن سعد.

(٣) ذكره ابن إسحاق في «السيرة» (١٢١/٣).

(٤) للحديث الذي أخرجه النسائي في «السنن» (٢٤٧/٥).

والدارمي (٦٦/٢) والبيهقي (١١١/٥) من حديث جابر.

ورجاله رجال مسلم إلا موسى بن طارق فهو ثقة، وفيه عنعنة أبي الزبير وهو مدلس ولكن

مسلم احتج بعننته عن جابر في أحاديث كثيرة.

* وأخرجه الترمذي في «السنن» (٥/٢٧٥ رقم ٣٠٩١) وقال: هذا حديث حسن غريب من

هذا الوجه من حديث ابن عباس.

وابن أبي حاتم في تفسيره (١٧٤٥/٦ رقم ٩٢١٥) والطبراني في «المعجم الكبير» (١١/

٤٠٠ رقم ١٢١٢٨).

والنسائي في «تهذيب خصائص الإمام علي» رقم (٧٠، ٧١، ٧٢، ٧٣) من طرق.

(٥) انظر: «سيرة ابن هشام» (٣٣٢/٤).

(٦) تقدم آنفاً.

(٧) انظر: «سيرة ابن هشام» (٤١٥/٤).

(٨) سيأتي التعريف بهم قريباً.

الاسمَ علماً على الحرورية الذين كفروا أهل القبلة والمعاصي، وحكموا بتخليدهم في النار بذلك، واستحلوا دماءهم وأموالهم، حتى الصحابة من السابقين الأولين من أهل بدر وغيرهم، حتى علي بن أبي طالب وعمار بن ياسر وخباب وأقرانهم رضي الله عنهم.

ثم صار هذا الاسمُ عامّاً لكل من اتبع مذهبهم الفاسد وسلك طريقتهم الخائبة، وكلُّ ذنبٍ يكفرون به المؤمنين فهو تكفيرٌ لأنفسهم من وجوه عديدة وهم لا يشعرون.

فمنها أن تكفيرَ المؤمن إن لم يكن كذلك كفر فاعله كما في الحديث: «أيما امرئ قال لأخيه يا كافر فقد باء بها أحدهما إن كان كما قال، وإلا رجعت عليه»^(١).

ومنها أن من أكبر الكبائر التي يكفرون بها المؤمنين قتل النفس التي حرم الله إلا بالحق، وهم أسرعُ الناس في ذلك يقتلون أهل الإيمان ويدعون أهل الأوثان.

ومنها أن المؤمن وإن عمل المعاصي فهو لا يستحلها وإنما يقع فيها لغلبة نفسه إياه وتسويل شيطانه له، وهو مقرٌ بتحريمها وبما يترتب عليه من الحدود الشرعية فيما ارتكبه، وهم يقتلون النفس التي حرم الله قتلها إلا بالحق، ويأخذون الأموال التي حرم الله أخذها إلا بالحق، ويفعلون الأفاعيل القبيحة مستحلين لها، والذي يعمل الكبيرة مستحلاً لها أولى بالكفر ممن يعملها مقرراً بتحريمها، بل لا مخالفة في ذلك إذ هو تكذيب بالكتاب وبما أرسل الله تعالى به رسله عليهم السلام، وإنما توقف الصحابة عن تكفير أهل التهوران لأنهم كانوا يتأولون فحكموا أنهم بؤاة.

(مارق) اسمُ فاعل من المروق وهو الخروج من جانب غير مقصود الخروج منه، وسُمي الخوارج «مارقة» لقول النبي ﷺ فيهم: «يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية»^(٢)، وقوله: «تمرق مارقة»^(٢)، الحديث.

(١) أخرجه البخاري (١٠/٥١٤ رقم ٦١٠٤).

ومسلم في صحيحه (١/٧٩ رقم ٦٠/١١١).

(٢) سيأتي تخريجهما قريباً.

ففي الصحيح^(١) عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال: أتى رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجعرانة مُنصرَفة من حُنين، وفي ثوب بلالِ فضة، ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقبضُ منها ويُعطي الناسَ، فقال: يا محمدُ اعدِلْ، قال: «ويلك ومن يعدِلُ إذا لم أكن أعدِلُ؟ لقد خبتُ وخسرتُ إن لم أكن أعدِلُ».

فقال عمرُ بنُ الخطابِ رضي الله عنه: دعني يا رسولَ الله فأقتل هذا المنافقَ، فقال: «معاذَ الله أن يتحدثَ الناسُ أني أقتلُ أصحابي، إن هذا وأصحابه يقرأون القرآنَ لا يجاوز حناجرهم، يمرقونُ منه كما يمرق السهم من الرميّة».

وفيه^(٢) عن أبي سعيدٍ في قصة الذهبية: فجاء رجلٌ كُتُّ اللحية مُشرفُ الوجنتين غائرُ العينين ناتئُ الجبينِ مخلوقُ الرأسِ فقال: اتقِ الله يا محمد، قال: فقال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم: «فمن يُطع اللهَ إن عصيته؟ أيأمنني على أهلِ الأرضِ ولا تأمنوني؟»، قال: ثم أدبرَ الرجلُ فاستأذنَ رجلٌ من القومِ في قتله - يرون أنه خالدُ بنُ الوليدِ - فقال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم: «إن مِن ضئضئٍ هذا قوماً يقرأون القرآنَ لا يجاوز حناجرهم، يقتلون أهلَ الإسلامِ ويدعون أهلَ الأوثانِ، يمرقون من الإسلامِ كما يمرق السهم من الرميّة، لئن أدركتهم لأقتلنهم قتلَ عادٍ»، وفي لفظ: «ثمود»^(٣).

وفي لفظ^(٤): فقال عمرُ بنُ الخطابِ رضي الله عنه: يا رسولَ الله ائذنْ لي فيه أضربُ عنقه، قال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم: «دعه فإن له أصحاباً يحقر أحذكم صلاته مع صلاتهم وصيامهم مع صيامهم، يقرأون القرآنَ لا يجاوز تراقيهم، يمرقون من الإسلامِ كما يمرق السهم من الرميّة، ينظر إلى نصله فلا يوجد منه شيءٌ، ثم ينظر إلى نضيبه فلا يوجد فيه شيءٌ وهو القِدْحُ، ثم ينظر إلى قُذذه فلا يوجد فيه شيءٌ، سبقَ الفِرثُ والدمُ، آيتهم رجلٌ أسودٌ إحدى عضديه مثلُ ثدي المرأةِ مثلُ البضعةِ تَدزدرُ، يخرجون على حين فرقة من الناس».

قال أبو سعيد^(٤): فأشهد أني سمعتُ هذا من رسولِ الله صلى الله عليه وسلم، وأشهد أن

-
- (١) أي في صحيح مسلم (٧٤٠/٢) رقم ١٠٦٣/١٤٢.
 - وأخرج البخاري (٢٣٨/٦) رقم ٣١٣٨) الجزء الأول منه.
 - (٢) أي في صحيح مسلم (٧٤١/٢) رقم ١٠٦٤/١٤٣.
 - (٣) لمسلم في صحيحه (٧٤٢/٢) رقم ١٠٦٤/١٤٤.
 - (٤) عند مسلم في صحيحه (٧٤٤/٢) رقم ١٠٦٤/١٤٨.

علي بن أبي طالب عليه السلام قاتلهم وأنا معه فأمر بذلك الرجل فالتمس فوجد، فأتي به حتى نظرت إليه نظرة رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي نعت.

وفيه (١) عنه عليه السلام أن النبي صلى الله عليه وسلم ذكر قوماً يكونون في أمته يخرجون في فرقة من الناس سيماهم التحالُّق قال: «هم شرُّ الخلق، أو من أشرِّ الخلق، يقتلهم أدنى الطائفتين إلى الحق».

قال: فضرب النبي صلى الله عليه وسلم لهم مثلاً - أو قال قولاً - «الرجل يرمي الرمية، أو قال: «الفوق، فينظر في النصل فلا يرى بصيرة، وينظر في النَّصِي فلا يرى بصيرة، وينظر في الفوق فلا يرى بصيرة»، قال: قال أبو سعيد: وأنتم قتلتموهم يا أهل العراق.

وفيه (٢) عنه عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «تمرق مارقة عند فرقة من المسلمين يقتلها أولى الطائفتين بالحق - وفي رواية (٣) - «يكون في أمتي فرقتان فتخرج من بينهما مارقة يلي قتلهم أولاهم بالحق».

وفي لفظ قال: قال عليه السلام: «تمرق مارقة في فرقة من الناس، فيلي قتلهم أولى الطائفتين بالحق». وفي رواية (٤): «يخرجون على فرقة مختلفة، يقتلهم أقرب الطائفتين من الحق».

وفيه (٥) عن سويد بن غفلة قال: قال علي عليه السلام: «إذا حدثتكم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فلأن أجز من السماء أحب إلي من أن أقول عليه ما لم يقل، وإذا حدثتكم فيما بيني وبينكم فإن الحرب خدعة.

سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «سيخرج في آخر الزمان قوم أحداث الأسنان سفهاء الأحلام، يقولون من خير قول البرية، يقرأون القرآن لا يجاوز حناجرهم،

(١) عند مسلم في صحيحه (٢/٧٤٥ رقم ١٤٩/١٠٦٤).

(٢) في صحيح مسلم (٢/٧٤٥ رقم ١٥٠/١٠٦٤).

(٣) عند مسلم في صحيحه (٢/٧٤٦ رقم ١٥١/١٠٦٤).

(٤) عند مسلم في صحيحه (٢/٧٤٦ رقم ١٥٣/١٠٦٤).

(٥) أي صحيح مسلم (٢/٧٤٦ - ٧٤٧ رقم ١٥٤/١٠٦٦).

قلت: وأخرجه البخاري في صحيحه (٩/٩٩ رقم ٥٠٥٧).

يمرّون من الدين كما يمرّ السهم من الرمية، فإذا لقيتموهم فاقتلوهم، فإن في قتلهم أجراً لمن قتلهم عند الله يوم القيامة».

وفيه (١) عن عبدة عنه رضي الله عنه قال: «ذكر الخوارج فقال: فيهم رجلٌ مُخدجٌ اليد - أو مُودنٌ اليد، أو مودونٌ اليد - لولا أن تطروا لحدثتكم بما وعد الله تعالى الذين يقتلونهم على لسان محمد صلى الله عليه وسلم. قال: قلت: أنت سمعت من محمد صلى الله عليه وسلم? قال: إي ورب الكعبة، إي ورب الكعبة، إي ورب الكعبة».

وفيه (٢) عن زيد بن وهب الجهني أنه كان في الجيش الذين كانوا مع علي رضي الله عنه الذين ساروا إلى الخوارج، فقال علي رضي الله عنه: أيها الناس إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «يخرج قومٌ من أمي يقرأون القرآن ليس قراءتكم إلى قراءتهم بشيء، ولا صلاتكم إلى صلاتهم بشيء، ولا صيامكم إلى صيامهم بشيء، يقرأون القرآن يحسبونه أنه لهم وهو عليهم، لا تجاوز صلاتهم تراقيهم، يمرّون من الإسلام كما يمرّ السهم من الرمية، لو يعلم الجيش الذين يُصيبونهم ما قضى لهم على لسان نبيهم صلى الله عليه وسلم لا تكلوا عن العمل. وآية ذلك أن فيهم رجلاً له عضدٌ وليس له ذراعٌ، على رأس عضده مثل حلمة الثدي، عليه شعيرات بيض».

فتذهبون إلى معاوية وأهل الشام وتتركون هؤلاء يخلفونكم في ذرايكم وأموالكم؟ والله إني لأرجو أن يكونوا هؤلاء القوم، فإنهم قد سفكوا الدم الحرام، وأغاروا في سرح الناس، فسيروا على اسم الله».

قال سلمة بن كهيل: فنزلني زيد بن وهب منزلاً حتى مررنا على قنطرة، فلما التقينا وعلى الخوارج يومئذ عبد الله بن وهب الراسبي فقال لهم: ألقوا الرماح وسلوا سيوفكم من جفونها فإني أخاف أن يناشدوكم كما ناشدوكم يوم حروراء، فرجعوا فوحشوا (٣) برماحهم وسلوا السيوف وشجرهم الناس برماحهم، قال: وقُتل بعضهم على بعض، وما أصيب من الناس يومئذ إلا رجلاً.

(١) أي في صحيح مسلم (٢/٧٤٧ رقم ١٠٦٦/١٥٥).

(٢) أي في صحيح مسلم (٢/٧٤٨ - ٧٤٩ رقم ١٠٦٦/١٥٦).

(٣) فوحشوا برماحهم، أي رموا بها عن بعد منهم، ودخلوا فيهم بالسيوف حتى لا يجدوا فرصة.

فقال علي عليه السلام: التمسوا فيهم المُخَدَج، فالتمسوه فلم يجدوه. فقام علي عليه السلام بنفسه حتى أتى ناساً قد قُتل بعضهم على بعض قال: أخروهم، فوجدوه مما يلي الأرض فكبر ثم قال: صدق الله وبلغ رسوله.

قال: فقام إليه عبدة السلماني فقال: يا أمير المؤمنين، الله الذي لا إله إلا هو لسمعت هذا الحديث من رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ فقال: إي والله الذي لا إله إلا هو. حتى استحلفه ثلاثاً وهو يحلف له.

وفيه ^(١) عن عبيد الله بن أبي رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الحرورية ^(٢) لما خرجت وهو مع علي بن أبي طالب عليه السلام قالوا: لا حُكْمَ إلا لله، قال علي: كلمة حقٍ أريد بها باطل.

إن رسول الله صلى الله عليه وسلم وصف لنا، وإني لأعرف صفتهم في هؤلاء، يقولون الحق بالسننهم ولا يجوز هذا منهم - وأشار إلى حلقه - من أبغض خلق الله إليه، منهم أسود، إحدى يديه طنبي شاة أو حلمة ثدي.

فلما قتلهم علي بن أبي طالب عليه السلام قال: انظروا، فنظروا فلم يجدوا شيئاً، فقال: ارجعوا فوالله ما كذبت ولا كذبت - مرتين أو ثلاثاً - ثم وجدوه في خربة فأتوا به حتى وضعوه بين يديه. قال عبد الله: وأنا حاضر ذلك من أمرهم وقول علي عليه السلام فيهم.

وفيه ^(٣) عن أبي ذر رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن بعدي من أمتي قوماً يقرأون القرآن لا يجاوز حلقيمهم. يخرجون من الدين كما يخرج السهم من الرمية ثم لا يعودون فيه، هم شرُّ الخلق والخليقة». ومثله ^(٤) عن رافع بن عمر الغفاري رضي الله عنه.

وفي سنن أبي داود ^(٥) عن أبي سعيد الخدري وأنس بن مالك عن

(١) أي صحيح مسلم (٢/٧٤٩ رقم ١٥٧/١٠٦٦).

(٢) اسم من أسماء الخوارج تقدم التعريف بها.

(٣) أي في صحيح مسلم (٢/٧٥٠ رقم ١٥٨/١٠٦٧).

(٤) أي في صحيح مسلم (٢/٧٥٠ رقم ١٥٨/١٠٦٧).

(٥) في «السنن» (٥/١٢٣ رقم ٤٧٦٥) وهو حديث صحيح.

قلت: وأخرجه ابن أبي عاصم في «السنة» رقم (٩٤٠).

رسول الله ﷺ قال: «سيكون في أمتي اختلاف وفُرقة، قومٌ يحبون القتلَ ويُسيئون الفعل، يقرأون القرآنَ لا يجاوز تراقيهم، يمرقون من الدين مروق السهم من الرمية، لا يرجعون حتى يرتدَّ على فُوقه، هم شرُّ الخلقِ والخليقة، طوبى لمن قتلهم وقتلوه، يذعون إلى كتابِ اللهِ وليسوا منه في شيء، من قاتلهم كان أولى بالله منهم، قالوا: يا رسولَ الله ما سيماهم؟ قال: التحليق».

وله (١) عن أنس رضي الله عنه أن رسولَ الله ﷺ قال: «سيماهم التحليق والتسبيد، فإذا رأيتموهم فأيتموهم».

قال أبو داود (٢): التسبيدُ استئصالُ الشعر، والأحاديث في ذمِّ الخوارج والأمرِ بقتالهم والثناء على مقاتليهم كثيرةٌ جداً وفيما ذكرنا كفايةً.

(و) مبيدُ (كلِّ خبٍ رافضيٍّ) (٣) فاسق) الخبُّ الخداعُ الخائنُ، والرافضيُّ نسبةٌ إلى الرفض وهو التركُّ بازدراء واستهانَةٍ، سُموا بذلك لرفضهم الشيخين أبا بكرٍ وعمرَ رضي الله عنهما، وزعموا أنهما ظلما علياً واغتصبوه الخلافةَ ومنعوا فاطمةَ رضي الله عنها فذاك،

(١) في «السنن» (١٢٣/٥ - ١٢٤ رقم ٤٧٦٦) وهو حديث صحيح.

(٢) في «السنن» (١٢٤/٥).

(٣) الرفضية: يطلق على تلك الطائفة ذات الأفكار والآراء الاعتقادية الذين رفضوا خلافة الشيخين وأكثر الصحابة، وزعموا أن الخلافة في علي وذريته من بعده بنص من النبي ﷺ.

* وسنذكر أهم المسائل الاعتقادية عندهم والتي كان لها أثر هام في تباعدهم عن هدي الكتاب والسنة وطريقة أهل الحق.

١ - قصر الخلافة في آل البيت، علي وذريته رضي الله عنهم.

٢ - دعواهم عصمة الأئمة والأوصياء.

٣ - تدينهم بالثقية.

٤ - دعواهم المهدية.

٥ - دعواهم الرجعة.

٦ - موقفهم من القرآن.

٧ - موقفهم من الصحابة.

٨ - القول بالبداء على الله تعالى.

وتوجد لهم آراء أخرى منحرفة. [انظر كتاب: «فرق معاصرة، تنسب إلى الإسلام، وبيان موقف الإسلام منها»، إعداد: غالب بن علي عواجي (١/١٦٣ - ١٥٧) فقد أجاد وأفاد].

وبذلك يُحطّون عليهما ثم على عائشة ثم على غيرها من الصحابة.

وهم أقسامٌ كثيرةٌ لا كثرهم الله تعالى: أعظمهم غُلُوّاً وأسوأهم قولاً وأخبثهم اعتقاداً، بل وأخبث من اليهود والنصارى هم السبئية^(١) أتباع عبد الله بن سبأ اليهودي قبحه الله، كانوا يعتقدون في علي عليه السلام الإلهية كما يعتقد النصارى في عيسى عليه السلام، وهم الذين أحرقهم علي عليه السلام بالنار، وأنكر ذلك عليه ابن عباس كما في صحيح البخاري^(٢) والمُسند^(٣) وأبي داود^(٤) والترمذي^(٥) والنسائي^(٦) عن عكرمة رضي الله عنه قال: أتني علي رضي الله عنه بزنادقة فأحرقهم، فبلغ ذلك ابنَ عباس فقال: لو كنتُ أنا لم أحرقهم لنهي رسول الله صلى الله عليه وآله: «لا تعذبوا بعداب الله»، ولقتلتهم لقول رسول الله صلى الله عليه وآله: «من بدل دينه فاقتلوه».

حُكي عن أبي المظفر الإسفرايني في الملل والنحل أن الذين أحرقهم علي رضي الله عنه طائفةٌ من الروافض ادّعوا فيه الإلهية وهم السبئية، وكان كبيرهم عبد الله بن سبأ يهودياً ثم أظهر الإسلام وابتدع هذه المقالة.

وتفصيل ذلك ما ذكره في الفتح^(٧) من طريق عبد الله بن شريك العامري عن أبيه قال: قيل لعلي رضي الله عنه إن هنا قوماً على باب المسجد يزعمون أنك ربهم فدعاهم

(١) السبئية: هم أتباع عبد الله بن سبأ اليهودي، قيل أنه من الحيرة في العراق، وقيل: - وهو الراجح - إنه من أهل اليمن من صنعاء وقيل أصله رومي، أظهر الإسلام في زمن عثمان خديعة ومكراً. وكان من أشد المحرّضين على الخليفة عثمان رضي الله عنه حتى وقعت الفتنة.

وهو أول من أسس التشيع على الغلو في أهل البيت، ودعا إلى إثبات الوصاية لعلي، ثم زعم بعد ذلك أن علياً هو خير الأوصياء بحكم أنه وصي خير الأنبياء، ثم دعا إلى القول بالرجعة ثم إلى القول بالهية علي، وأنه لم يقتل بل صعد إلى السماء وأن مقتول هو شيطان تصوّر بصورة علي.

انظر: «فرق معاصرة» لغالب بن علي عواجي (١/١٤٤ - ١٤٩).

(٢) (١٢/٢٦٧ رقم ٦٩٢٢).

(٣) (١/٢٨٢).

(٤) في «السنن» (٤/٥٢٠ رقم ٤٣٥١).

(٥) في «السنن» (٤/٥٩ رقم ١٤٥٨) وقال: هذا حديث صحيح حسن.

(٦) في «السنن» (٧/١٠٤ - ١٠٥).

(٧) (١٢/٢٧٠).

فقال لهم: ويلكم ما تقولون؟ قالوا: أنت ربنا وخالقنا ورازقنا، قال: ويلكم إنما أنا عبدٌ مثلكم أكلُ الطعامَ كما تأكلون، وأشرب كما تشربون، وإن أطعتُ اللهَ أثابني إن شاء، وإن عصيتهُ خشيْتُ أن يعذبني. فاتقوا اللهَ وارجعوا، فأبوا.

فلما كان الغدُ غدوا عليه فجاء قنبرُ فقال: قد والله رجعوا يقولون ذلك الكلامَ، فقال: أدخلهم، فقالوا كذلك، فلما كان الثالثُ قال: لئن قلتُ ذلك لأقتلنكم بأخبث قِتلةٍ، فأبوا إلا ذلك، فأمرَ عليٌّ عليه السلام أن يُخدَّ لهم أخذودَ بين المسجدِ والقصرِ، وأمرَ بالحطب أن يُطرح في الأخدود ويضرمَ بالنار ثم قال لهم: إني طارِحكم فيها أو ترجعوا. فأبوا أن يرجعوا، فقفذ بهم حتى إذا احترقوا قال: إني إذا رأيتُ أمراً مُنكَراً أوقدتُ ناري ودعوتُ قنبراً

قال الحافظُ ابنُ حجر^(١): إسناده صحيح^(٢).

ومنهم طائفةٌ يعتقدون أن لا إله إلا عليٌّ، وهم النُصيرية^(٣) الذين يقولون شاعرُهُم الملعونُ قَبَّحَهُ اللهُ:

(١) (١٢/٢٧٠).

(٢) بل قال الحافظ في «الفتح» (١٢/٢٧٠): هذا إسناد حسن.

(٣) النُصيرية: هي إحدى فرق الباطنية الغلاة، ظهرت في القرن الثالث للهجرة، انشقت عن فرقة الإمامية الاثني عشرية.

تنسب هذه الطائفة إلى زعيمهم (محمد بن نصير النميري) وكنيته أبو شعيب، وكان من الشيعة الاثنا عشرية وأصله من فارس ثم انفصل عنهم إثر نزاع بينه وبينهم على ثبوت صفة الباب له حيث ادعى أنه الباب إلى المهدي المنتظر، فلم تقر له الإمامية بذلك فانفصل عنهم وكون له طائفة وقد ظل زعيماً لطائفته إلى أن هلك سنة (٢٦٠هـ)، وبعضهم يذكر أنه في سنة (٢٧٠هـ). * وللنُصيرية عقائد كثيرة بعضها ظاهر، وبعضها - وهو الأكثر - لا يزال في طي الكتمان، وقد اتضح أن أهم عقائدهم وأبرزها:

١ - تأليه علي رضي الله عنه.

٢ - القول بالتناسخ: ويعود سبب تعلقهم بالتناسخ إلى أنهم لا يؤمنون بيوم القيامة ولا بالحساب والجزاء في الآخرة...

والتناسخ حسب معتقد النُصيرية في أربع صور حسب قرب الشخص أو بعده عن الإيمان وطاعة الأئمة أو عصيانهم وهي كما يلي:

أ - نسخ: فهو انتقال الروح من جسم آدمي إلى جسم آدمي آخر.

ب - مسخ: فهو انتقال الروح من جسم آدمي إلى جسد حيوان.

أشهد ألا إله إلا
ولا سبيل إليه إلا
ولا حجاب عليه إلا
حيدرة الأذرع الباطين
محمد الصادق الأمين
سلمان ذو القوة المتين

ومنهم من يدعي فيه الرسالة وأن جبريل خانها فنزل بها على محمد ﷺ.
ومنهم من يدعي فيه العصمة، ويرى خلافة أبي بكر وعمر وعثمان باطلة،
ويشتمون طلحة والزبير وعائشة ويرمونها بما رماها به ابن سلول قبحهم الله.
ومنهم من يدعي أنه رُفِعَ إلى السماء كما رُفِعَ عيسى وسينزل عيسى كما
سينزل وهم أصحاب الرجفة.

ومنهم من يدعي أنه وصي رسول الله ﷺ بأمرته، وأنه عهد إليه ما لم يعهده
إلى غيره وبلغه ما كتبه الناس، وغير ذلك من فرقهم الضالة وشيعهم الخاطئة.
وأما الزيدية^(١) الذين يدعون أنهم أصحاب زيد بن علي وأتباعه فهؤلاء لا يشتمون
الشيخين ولا عائشة ولا سائر العشرة، ولكنهم يفضلون علياً ﷺ ويقدمونه في الخلافة
ثم أبو بكر ثم عمر ثم يسكتون عن عثمان ﷺ ويخطون علي معاوية غفر الله له.
هذا الذي وقفنا عليه في بعض رسائلهم، ثم رأيت في بعضها السكوت عن
أبي بكر وعمر، فلا يذكرونهما بخير ولا شر، ولا بخلافة ولا غيرها، ثم يحضرون
الخلافة في علي ﷺ وذريته، ففرقة تدعي عصمتهم، وأخرى لا تدعي ذلك.
والمقصود أنهم فرق كثيرة متفاوتون في أقوالهم وأفعالهم واعتقاداتهم،
وأخفهم بدعة الزيدية، هذا في شأن أهل البيت طهرهم الله تعالى.

= ج - فسخ: فهو خروج الروح من جسم آدمي إلى جسد حشرة من حشرات الأرض وهوامها.
د - رسخ: فهو انتقال الروح من جسم آدمي إلى الشجر والنبات والجماد.
٣ - تقديس الخمر.
٤ - موقفهم من الصحابة.
[انظر: «فرق معاصرة» لغالب بن علي عواجي (١/٣٢١ - ٣٦٣) و«فتاوى شيخ الإسلام
ابن تيمية» (٣٥/١٤٥ - ١٦٠)].
(١) الزيدية: نسبة إلى زيد بن علي بن الحسين بن علي، الذي ولد سنة (٨٠هـ) تقريباً،
وتوفي سنة (١٢٢هـ).
[انظر: تفصيل ذلك في «فرق معاصرة» لغالب بن علي عواجي (١/١٥٤ - ١٦٣)].

وأما في مسألة الصفاتِ والقرآنِ والقَدَرِ والوَعْدِ والوَعِيدِ وسائرِ المَعْتَقَدَاتِ فقد دَهَى كُلَّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ ما دَهَى غَيْرَهُمْ مِنَ النَّاسِ، وَلَكِنْ الْمَشْهُورَ مِنْ غَالِبِهِمُ الْاِعْتِرَالُ وَاِعْتِمَادُهُمْ كِتَابَ الْعَلَّافِ وَالْجَبَائِي (١) وَأَشْبَاهِهِ، وَالزَّيْدِيَّةُ عَمَدَتُهُمْ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ كَشَافٍ (٢) الزِّمَخْشَرِيُّ، وَقَدْ شَحَنَهُ بِقَوْلِ الْقَدْرِيَّةِ الْمَعْتَزَلَةِ، وَهَمْ أَخْفٌ وَأَهْوَنُ مِمَّنْ يَكْفُرُ بِكَثِيرٍ مِنَ الْقُرْآنِ بِالْكَلِيَّةِ نَعُوذُ بِاللَّهِ، وَمَحَلُّ بَسْطِ مَقَالَتِهِمْ وَفَرَقِ ضَلَالَاتِهِمْ كِتَابُ الْمَقَالَاتِ.

هذا وقد قال عليٌّ رضي الله عنه في تفضيل أبي بكر وعمر رضي الله عنهما ما قدمناه في الصحيح (٣)، وفي كتاب السنة (٤) عن علقمة في خطبة علي رضي الله عنه على منبر الكوفة: ألا إنه بلغني أن قوماً يفضلونني على أبي بكر وعمر رضي الله عنهما، ولو كنتُ تقدمتُ في ذلك لعاقبتُ فيه، ولكن أكره العقوبة قبل التقدم.

من قال شيئاً من ذلك فهو مفترٍ، عليه ما على المفتري. وخيرُ الناسِ كان بعد رسولِ الله صلى الله عليه وآله أبو بكر ثم عمر، ثم أحدثنا بعدهم أحداثاً يقضي الله فيها ما شاء. وهذا الكلامُ مشهورٌ عنه من طُرق لا تحصى، لأنه رضي الله عنه وكرّم الله وجهه كان يجهر به ويظهره في المحافل وعلى المنابر، ويذمُّ الرافضة كثيراً، وقد جلد من قيل

- (١) تقدّم التعريف به.
(٢) مثال ذلك إذا مر بلفظ يشبه عليه ظاهره ولا يتفق مع مذهبه يحاول أن يبطل بكل جهوده هذا المعنى الظاهر. وأن يثبت للفظ معنى آخر موجوداً في اللغة.
* عندما تعرض لتفسير قوله تعالى: ﴿وَجُودَةٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ * إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ﴾ [القيامة: ٢٢-٢٣]. يتخلص من المعنى الظاهر لكلمة ناظرة لأنه لا يتفق مع مذهبه الذي لا يقول برؤية الله تعالى، ونراه يثبت له معنى آخر هو التوقع والرجاء...»
انظر: «التفسير والمفسرون» الدكتور محمد بن حسين الذهبي (١/ص ٤٢٨ - ٤٤٦). ونجد ابن القيم يثور على الزمخشري من أجل تفسيره الاعتزالي...
فمثلاً نراه يذكر ما فسر به الزمخشري قوله تعالى في الآية (١٧٦) من سورة الأعراف: ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ﴾ [الأعراف: ٧٦]. ثم يقول ابن القيم: «فهذا منه شسنة نعرفها من قدري ناف للمشيئة العامة، مبعد للنجعة، في جعل كلام الله معتزلياً قدرياً».
ذكره د. محمد حسين الذهبي في «التفسير والمفسرون» (١/٤٣٨).

(٣) تقدم تخريجه.

(٤) تقدم تخريجه.

وانظر: «فضائل الصحابة» لأحمد بن حنبل (١/٣٣٦ رقم ٤٨٤).

له إنه تكلم في عرض أم المؤمنين ﷺ جلده مائة، وكان من أشد الناس على الرافضة وأسطاهم بهم ﷺ.

(من كان) بمعنى من صار (لِلرَسُولِ) ﷺ (في مكان) أي منزلة (هارون من موسى) عليهما السلام في الاستخلاف، فموسى استخلف هارون في مدة الميعاد، ومحمد ﷺ استخلف علياً في غزوة تبوك.

ففي الصحيحين^(١) عن إبراهيم بن سعد عن أبيه قال: قال رسول الله ﷺ لعلي ﷺ: «أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى؟».

وفيهما^(٢) من رواية مصعب بن سعد عن أبيه أن رسول الله ﷺ خرج إلى تبوك واستخلف علياً ﷺ، فقال: «أتخلفني في الصبيان والنساء؟ قال: «ألا ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى؟ إلا أنه ليس نبيي بعدي». هذا الاستثناء يزيل الإشكال من الرواية الأولى، ويخصص عموم المنزلة بخصوص الأخوة والاستخلاف في أهله فقط لا في النبوة كمشاركة هارون لموسى فيه، إذ يقول الله تعالى: ﴿أَشَدُّ بِهِ أَزْرَى وَأَشْرَكُهُ فِي أَمْرِي﴾ [طه]. وقال لهما: ﴿فَأَنبَأَهُ فُقُولًا إِنَّا رَسُولًا رَبِّكَ﴾ [طه: ٤٧].

ولهذا قلنا في المتن (لا في نبوة) لمنزلة هارون من موسى فيها، فلا تتوهم ذلك من اقتصاري على الرواية الأولى، (فقد قدمت) في فصل النبوة (ما يكفي) في هذا الباب (لمن من سوء ظن) بأخيه المسلم (سلما) وهو قولي:

(وكل من بعده قد ادعى نبوة فكاذب فيما ادعى) وما بعده.

وفي الصحيحين^(٣) في تفسير قول الله تعالى: ﴿هَذَا نِجْمَانِ أَخَصَمُوا فِي رَيْبِهِمْ﴾ [الحج: ١٩] عن قيس بن عدي عن أبي ذر ﷺ إنه كان يُقسم فيها أن هذه

-
- (١) أخرجه البخاري في صحيحه (٧١/٧ رقم ٣٧٠٦) وطرفه رقم (٤٤١٦).
 - ومسلم في صحيحه (٤/١٨٧٠ رقم ٣٠/٢٤٠٤).
 - (٢) أخرجه البخاري في صحيحه (٨/١١٢ رقم ٤٤١٦).
 - ومسلم في صحيحه (٤/١٨٧٠ - ١٨٧١ رقم ٣١/٢٤٠٤).
 - (٣) أخرجه البخاري في صحيحه (٨/٤٤٣ رقم ٤٧٤٣).
 - ومسلم في صحيحه (٤/٢٣٢٣ رقم ٣٤/٣٠٣٣).

الآية نزلت في حمزة وصاحبيه وعُتْبَةُ وصاحبيه، برزوا يوم بدر.

وفيهما^(١) عنه عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال: أنا أول من يجثو بين يدي الرحمن للخصومة يوم القيامة.

قال قيس: وفيهم نزلت: ﴿هَذَانِ حَصْمَانِ أَخَصَمُوا فِي رَيْبِهِمْ﴾ قال: هم الذين بارزوا يوم بدر: علي وحمزة وعبيدة، وشيبة بن ربيعة وعُتْبَةُ بن ربيعة والوليد بن عتبة.

وفيهما^(٢) عن سهل بن سعيد رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم خيبر: «لَأُعْطِينَ الرَّايَةَ غَدًا رَجُلًا يَفْتَحُ اللَّهُ عَلَى يَدَيْهِ يَحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيُحِبُّهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ»، قال: فبات الناس يُدْكَوْنَ ليلتهم أيهم يُعْطَاهَا، فلما أصبح الناس غدوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم كلهم يرجو أن يُعْطَاهَا، فقال: «أين علي بن أبي طالب؟»، فقيل: هو يا رسول الله يشتكي عينيه، قال: «فأرسلوا إليه»، فأتى به فبصق رسول الله صلى الله عليه وسلم في عينيه ودعا له فبرأ حتى كأن لم يكن به وجع، فأعطاه الراية، فقال علي: يا رسول الله أقاتلهم حتى يكونوا مثلنا، فقال عليه الصلاة والسلام: «انْفُذْ عَلَيَّ رِسْلَكَ حَتَّى تَنْزِلَ بِسَاحَتِهِمْ ثُمَّ ادْعُهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ وَأَخْبِرْهُمْ بِمَا يَجِبُ عَلَيْهِمْ مِنْ حَقِّ اللَّهِ تَعَالَى فِيهِ، فَوَاللَّهِ لَأَنْ يَهْدِيَ اللَّهُ بِكَ رَجُلًا وَاحِدًا خَيْرٌ لَكَ مِنْ حُمْرِ النَّعَمِ». وعن سلمة بن الأكوع نحوه مختصراً، ونحوه عند مسلم أيضاً.

وفيهما^(٣) عن عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه أن رجلاً جاء سهل بن سعيد فقال: هذا فلان - لأمير المدينة - يدعو علياً عند المنبر. قال: ماذا يقول له؟ قال: يقول أبو تراب؟ فضحك وقال: واللّه ما سماه إلا النبي صلى الله عليه وسلم وما كان له اسم أحب إليه منه، فاستطعمت الحديث سهلاً وقلت: يا أبا العباس كيف؟ قال: «دخل علي رضي الله عنه على فاطمة، ثم خرج فاضطجع في المسجد، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «أين ابن عمك؟» قالت: في المسجد فخرج إليه فوجد رداءه قد سقط عن ظهره وخلص إلى ظهره، فجعل يمسح التراب عن ظهره فيقول: «اجلس يا أبا تراب» مرتين.

(١) أخرجه البخاري في صحيحه (٤٤٣/٨ - ٤٤٤ - رقم ٤٧٤٤). ولم يخرجها مسلم.

(٢) أخرجه البخاري (٧٠/٧ رقم ٣٧٠١) ومسلم (١٨٧٢/٤ رقم ٢٤٠٦/٣٤). وقد تقدم.

(٣) البخاري في صحيحه (٧٠/٧ رقم ٣٧٠٣).

ومسلم في صحيحه (٤/١٨٧٤ - ١٨٧٥ رقم ٢٤٠٩/٣٨).

وفي رواية مسلم^(١) عن أبي حازم عن سهل بن سعد قال: «استعمل على المدينة رجلٌ من آل مروان، قال: فدعا سهل بن سعد فأمره أن يشتم علياً، قال: فأبى سهل فقال له: أما إذا أبيت فقل: لعن الله أبا تراب، فقال سهل: ما كان لعلي اسم أحب إليه من أبي تراب، وإن كان ليفرح إذا دُعِيَ به. فقال له: أخبرنا عن قصته، أسَمِيَ أبا تراب فذكره.

وفي صحيح البخاري^(٢) عن سعيد بن عبيدة، قال: جاء رجلٌ إلى ابن عمر رضي الله عنهما فسأله عن عثمان فذكر محاسن عمله وقال: لعل ذلك يسوؤك؟ قال: نعم. قال: فأرغم الله بأنفك. ثم سأله عن علي فذكر محاسن عمله وقال: هو ذاك بيته أوسط بيوت النبي صلى الله عليه وآله، ثم قال: لعل ذلك يسوؤك؟ قال: أجل. قال: فأرغم الله بأنفك. انطلق واجهد على جهدك».

وفيهما^(٣) عن ابن أبي ليلى قال: حدثنا علي رضي الله عنه أن فاطمة عليها السلام شكت ما تلقى من أثر الرحي، فأتى النبي صلى الله عليه وآله سني، فانطلقت فلم تجده فوجدت عائشة رضي الله عنها فأخبرتها، فلما جاء النبي صلى الله عليه وآله إلينا وقد أخذنا مضاجعنا فذهبت لأقوم، فقال: على مكانكما. فقعده بيننا حتى وجدت بزء قدميه على صدري وقال: «ألا أعلمكما خيراً مما سألتُماني؟ إذا أخذتُمَا مضاجعكما؟ تكبران أربعاً وثلاثين، وتسبحان ثلاثاً وثلاثين، وتحمدان ثلاثاً وثلاثين، فهو خيرٌ لكما من خادم».

وفي البخاري^(٤) عن ابن سيرين عن عبيدة عن علي رضي الله عنه قال: «اقضوا كما كنتم تقضون، فإنني أكره الاختلاف حتى يكون الناس جماعة أو أموت كما مات أصحابي». فكان ابن سيرين يرى أن عامة ما يروى عن علي رضي الله عنه الكذب.

قلت: وأكثر من يكذب على علي رضي الله عنه الرافضة الذين يدعون مشايعته ونشر فضائله ومثالب غيره من الصحابة، فيسندون ذلك إليه رضي الله عنه وهو بريء منهم، وهم أعدى عدو له.

(١) في صحيحه (٤/١٨٧٤ - ١٨٧٥ رقم ٣٨/٢٤٠٩).

(٢) (٧/٧٠ - ٧١ رقم ٣٧٠٤).

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه (٧/٧٠ رقم ٣٧٠٥).

ومسلم في صحيحه (٤/٢٠٩١ رقم ٨٠/٢٧٢٧).

(٤) في صحيحه (٧/٧١ رقم ٣٧٠٧).

وفي الصحيحين^(١) من طرق عنه ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تكذبوا عليّ فإنه من كذب عليّ فليلج النار».

وفي فضائله ﷺ من الأحاديث الصّحاح والحسان ما يغني عن أكاذيب الرافضة، وهم يجهلون غالب ما له من الفضائل فيها.

وفي صحيح مسلم^(٢) عن عامر بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه ﷺ قال: أمر معاوية بن أبي سفيان سعداً فقال: ما منعك أن تسبّ أبا تراب؟ فقال: أما ما ذكرت فثلاث قالهن رسول الله ﷺ، لأن تكون لي واحدة منهن أحب إليّ من حُمُر النّعم، سمعتُ رسول الله ﷺ يقول له وقد خلفه في مغازيه فقال له علي ﷺ: يا رسول الله خلفتني مع النساء والصبيان، فقال له رسول الله ﷺ: «أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبوة بعدي؟».

وسمعتُه يقول يوم خيبر: «لأعطين الراية رجلاً يحب الله ورسوله، قال: فتناولنا لها قال: «ادعوا لي علياً»، فأتني به أرمد فبصق في عينيه ودفع إليه الراية ليلة فتح الله عليه.

ولما نزلت هذه الآية: ﴿فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ﴾ [آل عمران: ٦١]، دعا رسول الله ﷺ علياً وفاطمة وحسناً وحسيناً فقال: «اللهم هؤلاء أهلي».

وفي صحيح مسلم^(٣) عن زرّ قال: قال علي ﷺ: والذي فلق الحبة وبرأ النسمة، إنه لعهد النبي ﷺ إليّ أن لا يُحْبِثني إلا مؤمن ولا يُبْغِضني إلا منافق.

والأحاديث في فضله كثيرة جداً، وقد تقدم الحديث في الإشارة إلى خلافته ﷺ في رؤيا الرجل الصالح الدلو التي شرب منها أبو بكر وعمر وعثمان، ثم جاء علي وأخذ بعراقيها فانتشط وانتضح عليه منها شيء، وكان تأويل ذلك ما أصابه ﷺ من اختلاف الناس عليه والفتن الهائلة والدماء المهرقة والأمور الصعاب والأسلحة المسلولة بين المسلمين بسبب السببية ومن وافقهم من

(١) أخرجه البخاري في صحيحه (١٩٩/١) رقم (١٠٦).

ومسلم في صحيحه (٩/١) رقم (١/١).

(٢) (٤/١٨٧١) رقم (٣٢/٢٤٠٤).

(٣) (١/٨٦) رقم (١٣١/٧٨).

أهل الأمصارِ على قتل عثمانَ، وكان غالبُهم منافقين، وقليلٌ منهم من أبناء الصحابةِ مغرَّرونَ، فحصل من ذلك في يومِ الجملِ^(١) وصفين^(٢) وغيرهما وقائعٌ يطولُ ذكرُها.

فأما وقعةُ الجملِ^(٣) فكانت بمحضِ فعلِ السبئيةِ قَبَّحهم اللهُ تعالى، ليس باختيارِ عليٍّ عليه السلام ولا طلحةَ ولا الزبيرِ ولا أم المؤمنين رضي الله عنها، بل بات الفريقان متصلحين بخير ليلةٍ، فتواطأ أهلُ الفتنةِ، وتمالؤا على أن يفرقوا بين الفريقين ويُشبوا الحربَ بين الفئتين من الغلَسِ، فثار الناسُ من نومهم إلى السلاح فلم يشعُر أصحابُ رسولِ الله صلى الله عليه وآله إلا بالرؤوس تُندَرُ والمعاصمُ تتطاير ما يدرون ما الأمرُ حتى عُقر الجملُ وانكشف الحالُ عن عشرةِ آلافِ قتيلٍ فإنا لله وإنا إليه راجعون، وإنما أنشَبَ أهلُ الفتنةِ الحربَ بين الفريقين لعلمهم أنهما إن تصالحا دارت الدائرةُ عليهم وأخذوا بدم عثمانَ وأقيَمَ عليهم كتابٌ، فقالوا: نشغلهم بأنفسهم، وكان أمرُ الله قَدراً مقدوراً.

وأما في قتاله أهلَ الشام فكانوا هم مع معاويةَ، وكان هو عليه السلام متأولاً يطالب بدم عثمانَ ويرى أنه وليُّه وأن قَتَلته في جيشِ عليٍّ، فكان معذوراً في خطئه بذلك، وأما عليٌّ عليه السلام فكان مجتهداً مصيباً وفالجاً مُحققاً يريد جمعَ كلمةِ الأمةِ، حتى إذا كانوا جماعةً وخمدتِ الفتنةُ وطفئتِ نارُها أخذَ بالحق من قتلةِ عثمانَ.

وكان عليه السلام أعلمَ بكتابِ الله من المطالبين بدم عثمانَ، وكان السبئيةُ يخافونه أعظمَ من خصمائه، وذلك الذي حملهم على ما فعلوه يومِ الجملِ، فكانَ أهلُ الشامِ بُغاةً اجتهدوا فأخطأوا وعليٌّ عليه السلام يقاتلهم ليرجعوا إلى الحقِ وَيَفِيئُوا إلى أمرِ الله، ولهذا كان أهلُ بدرِ الموجودون على وجه الأرضِ كلُّهم في جيشه وعمارٌ قُتل معه عليه السلام كما في الصحيحين^(٣) من حديثِ أبي سعيد في بناءِ المسجدِ، فقال: كنا نحملُ لَبنةَ لَبنةً وعمارٌ لَبنتينِ، فرأه النبيُّ صلى الله عليه وآله فينفضُ الترابَ عنه ويقول: «ويحَ

(١) انظر: «تحقيق مواقف الصحابة في الفتنة» من روايات الإمام الطبري والمحدثين. د. محمد أمزون (ص ١١٣ - ١٤٠) و «العواصم من القواصم» (ص ١٤٨).

(٢) انظر: «تحقيق مواقف الصحابة في الفتنة» (ص ١٤٦)، وانظر: «العواصم من القواصم» (ص ١٦٢).

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه (١/٥٤١ رقم ٤٤٧).

عمارٍ تقتله الفئة الباغية، يدعوهم إلى الجنة ويدعونه إلى النار».

قال: يقول عمارٌ أعوذُ بالله من الفتن. فقتله أهل الشام مصداقاً ما أخبرهم به الصادقُ المصدوقُ عليه السلام وهو يدعوهم إلى الجماعة والائتلافِ وإلى طاعة الإمام التي هي من أسباب دخول الجنة، ويدعونه إلى الفتنة والفرقة التي هي من أسباب دخول النار، وكان عليٌّ عليه السلام أسعدَ منهم وأولاهم بالحق لقتله الخوارج بالنهروان، وقد قال النبي صلى الله عليه وآله: «تقتلهم أولى الطائفتين بالحق»^(١) كما قدمنا.

وفي سنن أبي داود^(٢) عن الأقرع مؤذّنِ عمرَ بن الخطاب عليه السلام قال: بعثني عمرُ إلى الأسقف فدعوته فقال له عمر: وهل تجدني في الكتاب؟ قال: نعم. قال: كيف تجدني؟ قال: أجدك قرناً، فرفع عليه الدرّة فقال: قرنٌ مه؟ فقال: قرنٌ حديد، أمينٌ شديد. قال: كيف تجد الذي يجيء من بعدي؟ فقال: أجدُه خليفةً صالحاً غيرَ أنه يُؤزّرُ قرابته، قال عمر: يرحمُ اللهُ عثمانَ (ثلاثاً). فقال: كيف تجد الذي بعده؟ قال: أجدُه صدأً حديد، فوضع عمرُ يده على رأسه فقال: يا دَفْراه يا دَفْراه، فقال: يا أمير المؤمنين إنه خليفةٌ صالحٌ، ولكنه يُستخلف حين يُستخلف والسيفُ مسلولٌ والدمُ مُهراقٌ». وكان الأمرُ كما أخبره.

[استشهاد علي بن أبي طالب]

وكان عليه السلام أيام خلافته على طريق الحق والاستقامة والتمسك بكتاب الله وهدي محمد صلى الله عليه وآله، مجتهداً في جمع شمل الأمة وإطفاء الفتن والتذيف على أهل البدع حتى اعتدى على حياته عليه السلام الشقيّ ابنُ ملجم الخارجي قبحه الله وقد فعل، وذلك يوم الجمعة وقت الفجر وهو يقول: الصلاة الصلاة، فمكث يوم الجمعة وليلة السبت وثوفاً ليلة الأحد لإحدى عشرة ليلة بقيت من رمضان سنة أربعين عن ثلاث وستين سنة^(٣)، فكانت مدة خلافته كلها أربع سنين وتسعة أشهر إلا ليالي وهو يومئذ أفضل من على وجه الأرض بالإجماع.

(١) تقدم تخريجه.

(٢) في «السنن» (٤٣/٥ - ٤٤ - رقم ٤٦٥٦) بسند ضعيف.

(٣) انظر: «الإصابة» (٤٦٨/٤) و«الاستيعاب» (٢٢١/٣).

وذلك مصداق ما روى الإمام أحمد^(١) وأبو داود^(٢) وغيرهما^(٣) عن سفينة أبي عبد الرحمن مولى رسول الله ﷺ قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «الخلافة ثلاثون سنة، ثم تكون بعد ملكاً» قال سفينة: فخذ سنتي أبي بكر وعشر عمرٍ واثنتي عشرة عثمانٍ وست عليّ ﷺ أجمعين.

قلت: سفينة ﷺ حذف الزائد والناقص عن السنين من الأشهر على ما جرت به عادات العرب في حذف الكسور في الحساب وعلى ما قدمنا ضبطه فأيام كل منهم لا تكمل ثلاثين إلا بخلافة الحسن بن علي ﷺ، وهي ستة أشهر، ثم أصلح الله به الفتنة من المسلمين كما أخبر النبي ﷺ، وولي معاوية بذلك واجتمع الناس عليه وكان ذلك العام يسمى: عام الجماعة، وكان معاوية ﷺ أول ملوك الإسلام وخيرهم.

وروى الإمام أحمد^(٤) عن علي ﷺ قال: سبق رسول الله ﷺ، وصل أبو بكر، وثلك عمر ثم خبطنا بعده فتنة فهو ما شاء الله. وفي رواية: يقضي الله فيها ما يشاء.

وله عنه^(٥) قال: ليجبني قوم حتى يدخلوا النار في حبي، وليبغضني قوم حتى يدخلوا النار في بغضي.

وله^(٦) عنه ﷺ قال: يهلك في رجلان: مفراط غال، ومبغض قال. وله^(٧)

(١) في «المسند» (٥/٢٢٠ و ٢٢١).

(٢) في «السنن» (٥/٣٦ - ٣٧ رقم ٤٦٤٦ و ٤٦٤٧).

(٣) كالترمذي في «السنن» (٤/٥٠٣ رقم ٢٢٢٦) وقال: هذا حديث حسن.

والحاكم في «المستدرک» (٣/١٤٥١).

وابن أبي عاصم في «السنة» (٢/٥٦٢ - ٥٦٣ رقم ١١٨١).

وهو حديث حسن.

(٤) في «المسند» (١/١١٢، ١٢٤، ١٢٥، ١٣٢، ١٤٧).

قلت: وأخرجه أحمد في فضائل الصحابة (١/٢١٤ رقم ٢٤١) بإسناد صحيح.

وابن سعد في «الطبقات» (٦/١٣٠).

(٥) لأحمد في «فضائل الصحابة» (٢/٥٦٥ رقم ٩٥٢) بإسناد صحيح.

(٦) لأحمد في «فضائل الصحابة» (٢/٥٧١ رقم ٩٦٤) بإسناد حسن.

(٧) لأحمد في «فضائل الصحابة» (٢/٥٦٥ رقم ٩٥١) بإسناد ضعيف.

قلت: وأخرجه الحاكم (٣/١٢٣) من طريق الحكم وصححه إسناده فتعقبه الذهبي بقوله:

الحكم وهاه ابن معين.

عنه قال: يهلك في رجلانٍ مُحبِّ مفرطٍ ومبغضٍ مُفترٍ.

وله^(١) عن الشعبي عن علقمة قال: أتدري ما مثل علي في هذه الأمة؟ قال قلت: وما مثله؟ قال: مثله كمثل ابن مريم، أحبه قومٌ حتى هلكوا في حبه، وأبغضه قومٌ حتى هلكوا في بغضه.

وقد روى^(٢) عبدُ الله بنُ أحمدَ هذا المعنى مُسنداً عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال: دعاني رسولُ الله صلى الله عليه وآله فقال: «إن فيك من عيسى مثلاً، أبغضته يهودٌ حتى بهتوا أمه، وأحبَّته النصارى حتى أنزلوه بالمنزل الذي ليس به». ألا وإنه يهلك في اثنين: مُحبِّ مفرطٍ يُقرُّطني بما ليس فيّ، ومُبغضٍ مُفترٍ يحمله شتائي على أن بهتني، ألا وإنني لستُ بنبي ولا موصى إليّ، ولكن أعمل بكتابِ الله تعالى وسنةِ نبيه صلى الله عليه وآله ما استطعتُ، فما أمرتكم به من طاعةِ اللهِ فحقٌ عليكم طاعتي فيما أحببتم وكرهتتم.

وكان رضي الله عنه يخبر أصحابه بولاية معاوية رضي الله عنه ويقول: لا تكرهوا إمارة معاوية، والذي نفسي بيده ما بينكم وبين أن تنظروا إلى جماجم الرجالِ تُندَرُ عن كواهلهم كأنها الحنظلُ إلا أن يفارقكم معاوية^(٣).

وكان أحمدُ بنُ حنبلٍ^(٤) رحمه الله تعالى يقول: لا أعلم أحداً يُحفظ له من الفضائل في الأحاديث الصِّحاح ما يُحفظ لعلي، رضي الله عنه وعن أصحابِ رسولِ الله صلى الله عليه وآله أجمعين.

(١) لأحمد في «فضائل الصحابة» (٢/٥٧٥ رقم ٩٧٤).

(٢) في زيادات «المسند» (١/١٦٠) وفي «فضائل الصحابة» (٢/٦٣٩ رقم ١٠٨٧) بإسناد ضعيف. لأجل الحكم بن عبد الملك القرشي البصري نزيل الكوفة كادوا أن يجمعوا على تضعيفه. والنسائي في «تهذيب خصائص الإمام علي» رقم (٩٨) بإسناد ضعيف جداً. وابن الجوزي في «العلل» (١/٢٢٣).

وأورده الهيثمي في «المجمع» (٩/٣٣) وقال: رواه عبد الله واليزار باختصار وأبو يعلى أتم منه، وفي إسناد عبد الله وأبي يعلى الحكم بن عبد الملك وهو ضعيف، وفي إسناد اليزار محمد بن كثير القرشي الكوفي وهو ضعيف...

(٣) انظر: «البداية والنهاية» (٨/١٣٤) وسنده ضعيف فيه الحارث الأعور ومجالد بن سعيد، وهما ضعيفان والأول متهم.

(٤) لم أعثر على مصدره الآن.

[مناقب الستة بقية العشرة المبشرين بالجنة]

(فالسنة المكملون العشرة وسائر الصخب الكرام البررة)

(ذ) يليهم في الفضل (الستة المكملون) عدد (العشرة) المشهود لهم بالجنة كما في السنن^(١) عن عبد الرحمن بن الأحنس أنه كان في المسجد، فذكر رجل علياً عليه السلام، فقام سعيد بن زيد فقال: أشهد على رسول الله صلى الله عليه وسلم أنني سمعته وهو يقول: «عشرة في الجنة: النبي صلى الله عليه وسلم في الجنة، وأبو بكر في الجنة، وعمر في الجنة، وعثمان في الجنة، وعلي في الجنة، وطلحة في الجنة، والزبير بن العوام في الجنة، وسعد بن مالك في الجنة، وعبد الرحمن بن عوف في الجنة». ولو شئت لسميت العاشر. قال فقالوا: من هو؟ فسكت، قال فقالوا: من هو؟ فقال: «هو سعيد بن زيد» عليه السلام.

وكان أبو بكر عليه السلام إذا ذكر يوم أحد قال: ذاك يوم كله لطلحة^(٢).

وفي الصحيح^(٣) عن أبي عثمان قال: لم يبق مع النبي صلى الله عليه وسلم في بعض تلك الأيام التي قاتل فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم غير طلحة وسعد.

وفيه^(٤) عن قيس بن أبي حازم قال: رأيت يد طلحة التي وقى بها النبي صلى الله عليه وسلم قد شلت.

وفيه^(٥) عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الأحزاب: «من يأتينا بخبر القوم؟»، فقال الزبير: أنا. ثم قال: «من يأتينا بخبر القوم؟» فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن لكل نبي حوارياً، وحواري الزبير».

(١) أخرجه أبو داود (٣٧/٥ - ٣٨ رقم ٤٦٤٨ و ٤٦٤٩ و ٤٦٥٠).

والترمذي (٦٤٨/٥ رقم ٣٧٤٨) وابن ماجه رقم (١٣٣) والحاكم في «المستدرک» (٣/٤٤٠) وابن أبي عاصم في «السنة» (٢/٦١٩ رقم ١٤٢٨) والنسائي في «الكبرى» (٤/٤). وهو حديث صحيح.

(٢) «البدایة والنهایة» (٧/٢٥٨).

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه (٧/٨٢ رقم ٣٧٢٢ و ٣٧٢٣).

ومسلم في صحيحه (٤/١٨٧٩ رقم ٤٧/٢٤١٤).

(٤) أي في صحيح البخاري (٧/٨٢ رقم ٣٧٢٤). وطرفه رقم (٤٠٦٣).

(٥) أي في صحيح البخاري (٧/٧٩ - ٨٠ رقم ٣٧١٩).

قلت: وأخرجه مسلم في صحيحه (٤/١٨٧٩ رقم ٤٨/٢٤١٥).

وفيه^(١) عن مروان بن الحكم قال: أصاب عثمان رضي الله عنه رُعافٌ شديدٌ سنةَ الرُعافِ حتى حبسه عن الحج وأوصى، فدخل عليه رجلٌ من قريش قال: استخلف، قال: وقالوه؟ قال: نعم. قال: ومن؟ فسكت. فدخل عليه رجلٌ آخرٌ - أحسبه الحارث - فقال: استخلف. فقال عثمان: وقالوا؟ فقال: نعم. قال: ومن هو؟ فسكت، فلعلهم قالوا الزبير، قال: نعم، أما والذي نفسي بيده إنه لخيرهم ما علمتُ، وإن كان لأحبهم إلى رسول الله ﷺ.

وفي رواية^(٢) قال: أما والله إنكم لتعلمون أنه خيركم (ثلاثاً).

وفيه^(٣) عن عبد الله بن الزبير رضي الله عنه قال: كنت يومَ الأحزابِ جعلتُ أنا وعمرُ بنُ أبي سلمةَ في النساءِ فنظرتُ فإذا أنا بالزبيرِ على فرسه يختلفُ إلى بني قُريظةَ مرتين أو ثلاثاً، فلما رجعتُ قلتُ: يا أبتي رأيتُك تختلفُ. قال: وهل رأيتني يا بُني؟ قلتُ: نعم. قال: كان رسولُ الله ﷺ قال: «من يأتي بني قريظةَ فيأتيهم بخبرهم». فانطلقتُ، فلما رجعتُ جمع لي رسولُ الله بين أبيه فقال: فذاك أبي وأمي.

وعن هشام بن عروة^(٤) عن أبيه أن أصحابَ النبي ﷺ قالوا للزبيرِ يومِ وقعةِ اليرموك: ألا شُدُّ فنشُدُّ معك، فحملَ عليهم، فضربوه ضربتين على عاتقه بينهما ضربةٌ ضربها يومَ بدر. قال عروة^(٥): فكنْتُ أدخلُ أصابعي في تلك الضرباتِ ألعب وأنا صغيرٌ.

قلت^(٥): وقد اخترق صفوفُ الرومِ يومئذٍ أربعَ مرات، مرتين دخولاً فيهم ومرتين رجوعاً، وكانت الضربتان في رجعتِهِ من المرةِ الأخرى، كما هو مبسوطٌ في موضعه من السيرِ.

وفي مسلم^(٦) عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسولَ الله ﷺ كان على جِراءٍ هو وأبو

(١) أي في صحيح البخاري (٧/٧٩ رقم ٣٧١٧) وطرفه رقم (٣٧١٨).

(٢) عند البخاري في صحيحه (٧/٧٩ رقم ٣٧١٨).

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه (٧/٨٠ رقم ٣٨٢٠).

ومسلم في صحيحه (٤/١٨٧٩ رقم ٢٤١٦/٤٩).

(٤) أخرجه البخاري في صحيحه (٧/٨٠ رقم ٣٧٢١).

(٥) انظر: «البداية والنهاية» (٧/٢٦٠).

(٦) أي في صحيح مسلم (٤/١٨٨٠ رقم ٢٤١٧/٥٠).

بكر وعمر وعثمان وعلي وطلحة والزبير، فتحركت الصخرة فقال رسول الله ﷺ: «اهدأ فما عليك إلا نبي أو صديق أو شهيد». زاد في رواية^(١): وسعد بن أبي وقاص.

وفيه^(٢) عن عائشة رضي الله عنها قالت: أرق رسول الله ذات ليلة فقال: «ليت رجلاً صالحاً من أصحابي يحرسني الليلة». قالت: وسمينا صوت السلاح. فقال رسول الله ﷺ: «من هذا؟»، قال: سعد بن أبي وقاص يا رسول الله، جئت أحرصك. قالت عائشة: فنام رسول الله ﷺ حتى سمعت غطيته.

وفيها^(٣) عن عبد الله بن شداد قال: سمعت علياً يقول: ما جمع رسول الله ﷺ أبويه لأحد غير سعد بن مالك، فإنه جعل يقول له يوم أحد: «ارم فداك أبي وأمي».

وعن عامر بن سعد^(٤) عن أبيه أن النبي ﷺ جمع له أبويه يوم أحد، قال: كان رجل من المشركين قد أحرق المسلمين فقال لي النبي ﷺ: «ارم فداك أبي وأمي» قال: فنزعت له بسهم ليس فيه نصل، فأصبت جنبه، فسقط فانكشفت عورته، فضحك رسول الله ﷺ حتى نظرت إلى نواجذه.

وفيه^(٥) عن مصعب بن سعد عن أبيه أنه نزلت فيه آيات من القرآن. قال: حلفت أم سعد أن لا تكلمه أبداً حتى يكفر بدينه، ولا تأكل ولا تشرب، قالت: زعمت أن الله وصالك بوالديك، وأنا أمك وأنا أمرُ بهذا، قال: مكثت ثلاثاً حتى عُشيَ عليها من الجهد، فقام ابن لها يقال له: عمارة فسقاها فجعلت تدعو على سعد، فأنزل الله عز وجل في القرآن: ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِسْنَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا وَإِنْ جَاهِدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي﴾ [العنكبوت: ٨]. وقال تعالى: ﴿وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا﴾ [لقمان: ١٥].

(١) عند مسلم في صحيحه (٤/١٨٨٠ رقم ٢٤١٧/...).

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه (٦/٨١ رقم ٢٨٨٥).

ومسلم في صحيحه (٤/١٨٧٥) رقم (٣٩/٢٤١٠).

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه (٧/٣٥٨ رقم ٤٠٥٩).

ومسلم في صحيحه (٤/١٨٧٦) رقم (٤١/٢٤١١).

(٤) أخرجه مسلم في صحيحه (٤/١٨٧٦) رقم (١٢/٢٤١٢).

(٥) أي في صحيح مسلم (٤/١٨٧٧) رقم (٤٣/١٧٤٨).

قال: وأصاب رسول الله ﷺ غنيمةً عظيمةً فإذا فيها سيفٌ، فأخذته فأتيت به رسول الله ﷺ فقلت: نقلني هذا السيفَ فأنا من قد علمتَ حاله، فقال: «ردّه من حيث أخذته»، فانطلقتُ حتى إذا أردتُ أن ألقِيه في القبض لامثني نفسي فرجعتُ إليه فقلت: أعطنيه. قال: فشدّ لي صوته: «ردّه من حيث أخذته»، قال: فأنزل الله عز وجل: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ﴾ [الأنفال: ١].

قال: ومريضٌ فأرسلتُ إلى النبي ﷺ فأتاني فقلت: دعني أقسمُ مالي حيث شئت. قال: فأبى. قلت: فالنصف، قال: فأبى، قلت: فالثلث، قال: فسكت فكان يعدّ الثلثَ جائزاً، قال: وأوتيتُ على نفرٍ من الأنصار والمهاجرين فقالوا: تعال نُطعمك ونَسقيك خمراً، وذلك قبل أن تحرّم الخمر، قال: فأتيتهم في حُشٍ - والحشُّ البُستانُ - فإذا رأسُ جزورٍ مشويٍّ عندهم وزقٌ من خمر، قال: فأكلتُ وشربتُ معهم، قال: فذكرتُ الأنصارَ والمهاجرين عندهم فقلت: المهاجرون خيرٌ من الأنصار، قال: فأخذ رجلٌ أحدَ لَحْيَيْ الرَّأسِ فضربني به فجرحَ بأَنْفِي، فأتيت رسولَ الله ﷺ فأخبرته، فأنزل الله عز وجل في - يعني نفسه - بشأن الخمر: ﴿إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ﴾ [المائدة: ٩٠].

وعنه (١) ﷺ قال: كنّا مع النبي ﷺ ستة نفرٍ، فقال المشركون للنبي ﷺ: اطرُدْ هؤلاء لا يجترئون علينا. قال: وكنْتُ أنا وابنُ مسعودٍ ورجلٌ من هذيلٍ وبلالٌ ورجلان لستُ أَسْمِيهما، فوقع في نفس رسولِ الله ﷺ ما شاء الله أن يقعَ فَتَحَدَّثَ في نفسه، فأنزل الله عز وجل: ﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾ [الأنعام: ٥٢].

وعن أنس (٢) ﷺ قال: قال رسولُ الله ﷺ: «إن لكل أمةٍ أميناً وإن أميننا أيتها الأمة أبو عبيدة بن الجراح».

وعنه (٣) ﷺ أن أهلَ اليمنِ قدموا على رسولِ الله ﷺ فقالوا: ابعث معنا

(١) أخرجه مسلم في صحيحه (٤/١٨٧٨ رقم ٤٦/٢٤١٣).

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه (٧/٩٣ - ٩٤ رقم ٣٧٤٤).

ومسلم في صحيحه (٤/١٨٨١ رقم ٥٣/٢٤١٩).

(٣) أخرجه مسلم في صحيحه (٤/١٨٨١ رقم ٥٤/٢٤١٩).

رجلاً يعلمنا السنة والإسلام، قال: فأخذ بيد أبي عبيدة فقال: «هذا أمين هذه الأمة».

وعن حذيفة^(١) رضي الله عنه قال: جاء أهل نجران إلى رسول الله ﷺ فقالوا: يا رسول الله ابعث إلينا رجلاً أميناً فقال: «لأبعثنَّ إليكم رجلاً أميناً حقَّ أمينٍ حقَّ أمين». قال: فاستشرف لها الناس، قال: فبعث أبا عبيدة بن الجراح.

وروى ابن إسحاق^(٢) في قصة خالدٍ مع بني جَذيمةَ فقال له عبدُ الرحمن: عملتَ بأمر الجاهلية في الإسلام. فقال: إنما ثارتُ بأبيك، فقال عبدُ الرحمن: كذبتَ قد قتلتَ قاتلَ أبي ولكنك ثارتَ بعمك الفاكهة بن المغيرة، حتى كان بينهما شرٌّ، فبلغ ذلك رسولَ الله ﷺ فقال: «مهلاً يا خالدُ، دغ عنك أصحابي، فوالله لو كان لك أحدٌ ذهباً ثم أنفقتَه في سبيلِ الله ما أدركتَ غدوةَ رجلٍ من أصحابي ولا رَوْحَةً».

(وسائر الصحب) بقيتهم (الكرام البررة) الذين هم خيرُ القرونِ من هذه الأمة، اختارَهم اللهُ تعالى لُصْحبة نبيِّه ونُصرة دينه، ثم هم على مراتبهم.

أفضلهم السابقون الأولون من المهاجرين، ثم الأنصار، ثم أهل بدر، ثم أهل أحد، ثم أهل الثبات في غزوة الأحزاب التي نجّم فيها النفاق، ثم بيعة الرضوان، ثم من هاجر من قبل الفتح وقاتل أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا، وكلاً وعد الله الحسنى.

[الكلام على أمهات المؤمنين وسائر أهل البيت]

وأهل بيت المصطفى الأطهار	وتابعيه السادة الأخيار
(فكلهم في محكم القرآن	أثنى عليهم خالق الأكوان)
(في الفتح والحديد والقتال	وغيرها بأكمل الخصال)

(١) أخرجه البخاري في صحيحه (٧/٩٣ رقم ٣٧٤٥).
ومسلم في صحيحه (٤/١٨٨٢ رقم ٢٤٢٠/٥٥).
(٢) في «السيرة النبوية» (٤/١٠٤).
وأخرجه مسلم في صحيحه (٤/١٩٦٧ رقم ٢٥٤١/٢٢٢).

كذلك في التوراة والإنجيل
 وذكرهم في سنة المختار
 صفاتهم معلومة التفصيل
 قد سار سير الشمس في الأقطار
 (وأهل بيت) الرسول محمد ﷺ (المصطفى) تقدم معناه.

(المختار) اسم مفعول من الاختيار بمعنى التفضيل، وهن زوجاته اللاتي هن أمهات المؤمنين كما قال الله تعالى فيهن: ﴿وَأَزْوَاجُهُنَّ أُمَّهَاتُهُمْ﴾ [الأحزاب: ٦]. وخيرهن الله تعالى بين إرادة زينة الحياة الدنيا وبين إرادة الله ورسوله، فاختزن الله تعالى ورسول الله ﷺ:

وقال الله تعالى فيهن: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً وَأَذْكَرَنَ مَا يُتْلَىٰ فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ﴾ [الأحزاب: ٣٣ - ٣٤]. وهن زوجاته في الدنيا والآخرة.

فمنهن خديجة أم المؤمنين الصديقة الأولى التي هي أول من صدقه ﷺ فيما بعث به على الإطلاق قبل كل أحد ﷺ، وقرأ جبريل عليها السلام من ربها وبشرها بيت في الجنة من قصب^(١)، لا صخب فيه ولا صب، وما زالت تؤويه وتسكن جاشه وتعاضده بالنفس والمال حتى توفاهها الله عز وجل.

وعائشة^(٢) الصديقة بنت الصديق، حبيبة حبيب الله ﷺ المبرأة من فوق سبع سموات^(٣) بأربع عشرة آية تتلى في المحاريب والكتاتيب في كل زمان ومكان، التي كان ينزل الوحي عليه وهو في حجرها، وتؤوي في حجرها، وقد خلط^(٤) ريقها بريقه ﷺ في آخر ساعة من الدنيا وأولها من الآخرة، ودُفن في

(١) أخرجه البخاري في صحيحه (١٣٣/٧ - ١٣٤ - رقم ٣٨٢٠).

ومسلم في صحيحه (١٨٨٧/٤ - رقم ٢٤٣٢/٧١).

من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: «أتى جبريل النبي ﷺ فقال: يا رسول الله! هذه خديجة قد أتتك معها إناء فيه إدام أو طعام أو شراب. فإذا هي أتتك فاقرأ عليها السلام من ربها عز وجل ومني وبشرها بيت في الجنة من قصب لا صخب فيه ولا نصب».

(٢) انظر ترجمتها في: «طبقات ابن سعد» (٥٨/٨ - ٨١) و «أسد الغابة» (١٨٨/٧) و «الاستيعاب» (٤٣٥/٤ - ٤٣٩) و «حلية الأولياء» (٤٣/٢).

(٣) أخرجه البخاري رقم (٤٧٥٠)، ومسلم رقم (٢٧٧٠).

(٤) أخرجه البخاري رقم (٤٤٥٠) ومسلم مختصراً رقم (٢٤٤٣).

حُجرتِها، وكانت من أئمة الصحابة في الحديث والتفسير وغير ذلك، حتى كان الأكابر من أصحاب رسول الله ﷺ يسألونها عن أشياء كثيرة فيجدون منها عندها علماً، لا سيما ما قاله الرسول ﷺ أو فعله في الحضر، أقرأها جبريل^(١) السلام أيضاً كما أقرأه على خديجة.

ومنهنّ أم سلمة^(٢) رَضِيَ اللهُ عَنْهَا ذاتُ الهجرتين^(٣) مع زوجها أبي سلمة إلى الحبشة ثم إلى المدينة ثم تزوجها^(٤) نبيُّ الله ﷺ بعد وفاة زوجها رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، وقد رأت^(٥) جبريلَ عند النبيِّ ﷺ في صورة دحية بن خليفة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.

ومنهنّ زينب^(٦) أم المؤمنين التي زوجة الله إياها من فوق سبع سموات^(٧)، وهي أطولهن يداً لإنفاقها من كسبِ يدها، وأسرعهن لحوقاً به رَضِيَ اللهُ عَنْهُ^(٨)، وبسببها نزل الحجاب^(٩).

-
- (١) أخرجه البخاري في صحيحه (١٠٦/٧) رقم (٣٧٦٨).
ومسلم في صحيحه (١٨٩٥/٤) رقم (٢٤٤٧/٩٠).
ولفظه: قالت عائشة رَضِيَ اللهُ عَنْهَا: «قال رسول الله ﷺ: يا عائشُ هذا جبريل يقرئك السلام»،
فقلت: وعليه السلام ورحمة الله وبركاته، ترى ما لا أرى، تريد رسول الله ﷺ».
- (٢) انظر ترجمتها في: «الاستيعاب» (٤٩٣/٤) و«طبقات ابن سعد» (٨٦/٨ - ٩٦) و«أسد الغابة» (٣٤٠/٧).
- (٣) انظر: سيرة ابن هشام» (٣٩٨/١) و (١٢٢/٤ - ١٢٤).
- (٤) انظر: «سيرة ابن هشام» (٣٨٩/٤).
- (٥) أخرجه البخاري (٦٢٩/٦) رقم (٣٦٣٤).
- ومسلم (١٩٠٦/٤) رقم (٢٤٥١).
- (٦) انظر ترجمتها في: «طبقات ابن سعد» (١٠١/٨ - ١١٥) و«أسد الغابة» (١٢٥/٧) و«الاستيعاب» (٤٠٦/٤ - ٤٠٨).
- (٧) أخرجه مسلم رقم (١٤٢٨) والنسائي (٧٩/٦ - ٨٠) وأحمد في «المسند» (١٩٥/٣ - ١٩٦) وأبو يعلى (٧٧/٦ - ٧٨).
- وهو حديث صحيح.
- (٨) أخرجه البزار (٢٤٣/٣) رقم (٢٦٦٧ - كشف).
- وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٢٤٨/٩) وقال: «رواه البزار ورجاله رجال الصحيح» اهـ.
- (٩) أخرجه البخاري رقم (٧٤٢١) وأحمد (٢٢٦/٣) من حديث أنس.

وَصَفِيَّةُ بِنْتُ حُيَيٍّ^(١) من ولد هارونَ بنِ عمرانَ رسولِ الله وأخي رسوله موسى الكليمِ عليهما السلام.

وَجُوَيْرِيَةُ بِنْتُ الْحَارِثِ^(٢) مَلِكِ بَنِي الْمُصْطَلِقِ الَّتِي كَانَتْ هِيَ السَّبَبَ فِي عَتَقِ السَّبْيِ مِنْ قَبِيلَتِهَا^(٣).

وَسُودَةُ بِنْتُ زَمْعَةَ^(٤) الَّتِي كَانَتْ أَيْضاً مِنْ أَسْبَابِ الْحِجَابِ، وَلَمَّا كَبُرَتْ اخْتَارَتْ نَبِيَّ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ أَنْ تَبْقَى فِي عَصْمَةِ نِكَاحِهِ، وَوَهَبَتْ يَوْمَها لِعَائِشَةَ تَسْتَحِقُّهُ مَعَ قَسَمِهَا^(٥).

وَأُمُّ حَبِيبَةَ ذَاتُ الْهَجْرَتَيْنِ أَيْضاً، وَمِيمُونَةُ بِنْتُ الْحَارِثِ الْهَلَالِيَّةُ رضي الله عنها الَّتِي نَكَحَهَا النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم فِي عُمْرَةِ الْقَضَاءِ وَهِيَ حَلَالَانِ عَلَى مَا حَدَّثَتْ بِهِ هِيَ وَالسَّفِيرُ بَيْنَهُمَا. وَكُلُّهُنَّ زَوَاجُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُنَّ.

وَيَدْخُلُ أَهْلُ بَيْتِهِ فِي هَذِهِ الْآيَةِ مِنْ بَابِ أَوْلَى بَلْ بِنَصِّ الْحَدِيثِ الْخَمْسَةَ الَّذِينَ جَلَّلَهُمُ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم بِكَسَائِهِ كَمَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ^(٦) عَنْ عَائِشَةَ رضي الله عنها قَالَتْ: خَرَجَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم غَدَاةً وَعَلَيْهِ مُرْطٌ مَرَحَلٌ مِنْ شَعْرِ أَسْوَدَ، فَجَاءَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ فَأَدْخَلَهُ ثُمَّ جَاءَ الْحُسَيْنُ فَدَخَلَ مَعَهُ ثُمَّ جَاءَتِ فَاطِمَةُ فَأَدْخَلَهَا ثُمَّ جَاءَ عَلِيٌُّّ فَأَدْخَلَهُ ثُمَّ قَالَ: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً﴾ [الأحزاب: ٣٣].

(١) انظر: ترجمتها في «الاستيعاب» (٤/٤٢٦ - ٤٢٧) و «طبقات ابن سعد» (٨/١٢٠ - ١٢٩) و «أسد الغابة» (٧/١٦٩).

(٢) انظر: ترجمتها في «الاستيعاب» (٤/٣٦٦ - ٣٦٧) و «طبقات ابن سعد» (٨/١١٦ - ١٢٠) و «أسد الغابة» (٧/٥٦).

(٣) أخرجه البخاري (٥/١٧٠ رقم ٢٥٤١) ومسلم (٣/١٣٥٦ رقم ١٧٣٠) من حديث ابن عمر.

وأخرجه أحمد (٦/٢٧٧) وأبو داود في «السنن» رقم (٣٩٣١) من حديث عائشة رضي الله عنها. وهو حديث حسن.

(٤) انظر: ترجمتها في «الاستيعاب» (٤/٤٢١ - ٤٢٣) و «أسد الغابة» (٧/١٥٧) و «طبقات ابن سعد» (٨/٥٢ - ٥٨).

(٥) أخرجه البخاري (٩/٣١٢ رقم ٥٢١٢).

ومسلم (٢/١٠٨٥ رقم ١٤٦٣) من حديث عائشة.

(٦) (٤/١٨٨٣ رقم ٢٤٢٤).

ويدخل في أهل بيته آله الذين حُرِّمَت عليهم الصدقة: بنو هاشم وبنو المطلب كما في الصحيح^(١) عن يزيد بن حيان قال: انطلقت أنا وحصين بن سبرة وعمر بن مسلم إلى زيد بن أرقم، فلما جلسنا إليه قال له حصين: لقد لقيت يا زيد خيراً كثيراً، رأيت رسول الله ﷺ وسمعت حديثه وغدوت معه وصليت خلفه، لقد لقيت يا زيد خيراً كثيراً، حدثنا يا زيد ما سمعت من رسول الله ﷺ، قال: يا ابن أخي واللّه لقد كبرت سني وقدم عهدي ونسيت بعض الذي كنت أعرف من رسول الله ﷺ، فما حدثتكم فاقبلوا وما لا فلا تكلفوني.

ثم قال: قام رسول الله ﷺ يوماً فينا خطيباً بما يُدعى خُماً بين مكة والمدينة، فحمد الله وأثنى عليه ووعظ وذكر ثم قال: «أما بعدُ ألا أيها الناس فإنما أنا بشرٌ مثلكم يوشك أن يأتي رسول ربي فأجيب، وأنا تاركٌ فيكم ثقلين أولهما كتاب اللّه فيه الهدى والنور، فخذوا بكتاب اللّه واستمسكوا به»، فحث على كتاب اللّه تعالى ورغب فيه ثم قال: «وأهل بيتي، أذكركم اللّه في أهل بيتي، أذكركم اللّه في أهل بيتي».

فقال له حصين: ومن أهل بيته يا زيد؟ أليس نساؤه من أهل بيته؟ قال: نساؤه من أهل بيته، ولكن أهل بيته من حرم الصدقة بعده، قال: ومن هم؟ قال: هم آل علي وآل عقيل وآل جعفر وآل عباس، قال: كل هؤلاء حرم الصدقة؟ قال: نعم. وفي رواية^(٢): أحدهما كتاب الله عز وجل هو حبل اللّه من اتبعه كان على الهدى ومن تركه كان على ضلالة.

وفيه^(٢): فقلنا من أهل بيته، نساؤه؟ قال: لا وإيم الله، إن المرأة تكون مع الرجل العضر من الدهر ثم يطلّقها فترجع إلى أبيها وقومها، أهل بيته أصله وعصبته الذين حرموا الصدقة بعده.

وفي الصحيح^(٣) أيضاً عن المسور بن مخرمة قال: قال رسول اللّه ﷺ: «إنما فاطمة بضعة مني يؤذيني ما آذاها».

(١) عند مسلم (٤/١٨٧٣) رقم (٣٦/٢٤٠٨).

(٢) عند مسلم في صحيحه (٤/١٨٧٤) رقم (٣٧/٢٤٠٨).

(٣) عند مسلم (٤/١٩٠٣) رقم (٩٤/٢٤٤٩).

وفيه (١) عن عائشة رضي الله عنها قالت: اجتمع نساء النبي صلى الله عليه وسلم فلم يغادر منهن امرأة فجاءت فاطمة تمشي كأن مشيتها مشية رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: «مرحبا بابنتي»، فأجلسها عن يمينه أو عن شماله ثم إنه أسرَّ إليها حديثاً فبكت فاطمة، ثم إنه سارَّها فضحكت أيضاً، فقلت لها: ما يبكيك؟ فقلت: ما كنت لأفشي سرَّ رسول الله صلى الله عليه وسلم. فقلت: ما رأيت كالיום فرحاً أقرب من حزن.

فقلت لها حين بكت: أخصك رسول الله صلى الله عليه وسلم بحديثه دوننا ثم تبكين، وسألتهما عما قال فقالت: ما كنت لأفشي سرَّ رسول الله صلى الله عليه وسلم. حتى إذا قبض سألتهما فقالت: إنه كان حدثني أن جبريل كان يعارضه بالقرآن كلَّ عام مرةً وإنه عارضه به في العام مرتين ولا أراني إلا قد حضر أجلي، وإنك أول أهلي لحوقاً بي ونعم السلفُ أنا لك فبكيْتُ لذلك، ثم إنَّه سارني فقال: ألا ترضين أن تكوني سيدهُ نساء المؤمنين أو سيدهُ نساء هذه الأمة؟ فضحكتُ لذلك.

وفيه (٢) عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لحسن: «اللهم إني أحبه فأحبه وأحب من يحبه» ونحوه عن براء بن عازب (٣).

وفيه (٤) عن أبي بكر رضي الله عنه سمعتُ النبي صلى الله عليه وسلم على المنبر والحسنُ إلى جنبه ينظرُ إلى الناس مرةً وإليه مرةً يقول: «ابني هذا سيدٌ ولعل الله أن يصلح به بين فتيين من المسلمين».

وفيه (٥) عن أسامة بن زيد رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يأخذه والحسنُ ويقول: «اللهم إني أحبهما فأحبهما»، أو كما قال.

= قلت: وأخرجه البخاري (٧/٧٨ رقم ٣٧١٤) بنحوه.

(١) عند مسلم (٤/١٩٠٥ رقم ٢٤٥٠/٩٩).

قلت: وأخرجه البخاري (٧/٧٨ رقم ٣٧١٥) مختصراً.

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه (٤/٣٣٩ رقم ٢١٢٢).

ومسلم في صحيحه (٤/١٨٨٢ رقم ٢٤٢١/٥٦).

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه (٧/٩٤ رقم ٣٧٤٩).

ومسلم في صحيحه (٤/١٨٨٤ رقم ٢٤٢٢/٥٨).

(٤) أخرجه البخاري في صحيحه (٧/٩٤ رقم ٣٧٤٦).

(٥) أخرجه البخاري في صحيحه (٧/٩٤ رقم ٣٧٤٧).

وللترمذي^(١) عن أبي سعيد رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «الحسن والحسين سيّدا شباب أهل الجنة». وقال حسن^(٢) صحيح.

وفي الصحيح^(٣) عن ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال: «إن الحسن والحسين ریحاناي من الدنيا».

وللترمذي^(٤) - وقال حسن - عن بُريدة قال: كان رسول الله ﷺ يخطبنا إذ جاء الحسن والحسين عليهما قميصان أحمران يمشيان ويعثران، فنزل رسول الله ﷺ من المنبر فحملهما ووضعهما بين يديه ثم قال: صدق الله: ﴿إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ﴾ [التغابن: ١٥]، نظرت إلى هذين الصبيّين يمشيان ويعثران فلم أصبر حتى قطعْتُ حديثي ورفعتهما.

وله^(٥) عن علي رضي الله عنه قال: الحسن أشبه برسول الله ﷺ ما بين الصدر إلى الرأس، والحسين أشبه برسول الله ﷺ ما كان أسفل من ذلك. هذا حديث حسن غريب.

-
- (١) في «السنن» (٦٥٦/٥ رقم ٣٧٦٨) وقال: هذا حديث حسن صحيح.
قلت: وأخرجه الحاكم في «المستدرک» (١٦٦/٣ - ١٦٧) والطبراني في «الكبير» (٣٨/٣) رقم ٢٦١٢) وأبو نعيم في «الحلية» (٧١/٥) وأحمد (٣/٣، ٦٢، ٦٤، ٨٠، ٨٢). وهو حديث صحيح.
- (٢) في «السنن» (٦٥٦/٥).
- (٣) أخرجه البخاري في صحيحه (٩٥/٧ رقم ٣٧٥٣) وطرفه رقم (٥٩٩٤).
- (٤) في «السنن» (٦٥٨/٥ رقم ٣٧٧٤) وقال: هذا حديث حسن غريب.
إنما نعرفه من حديث الحسين بن واقد.
- قلت: وأخرجه أبو داود في «السنن» (٦٦٣/١ - ٦٦٤ رقم ١١٠٩) والنسائي (١٠٨/٣) وأحمد (٣٥٤/٥) والحاكم في «المستدرک» (٢٨٧/١) وقال: صحيح على شرط مسلم ووافقه الذهبي.
- والبيهقي (٢١٨/٣) وابن حبان في صحيحه (٤٠٣/١٣ رقم ٦٠٣٩). وهو حديث صحيح.
- (٥) أي للترمذي في «السنن» (٦٦٠/٥ رقم ٣٧٧٩) وقال: هذا حديث حسن صحيح غريب.
قلت: وأخرجه أحمد في «المسند» (٩٩/١، ١٠٨) وفي «الفضائل» رقم (١٣٦٦). وهو حديث ضعيف.

[الكلام على التابعين]

(وتابعيه) تابعو الرسول ﷺ وأصحابه (السادة) من ساد يسود (الأخيار) على مراتبهم كما قال الله تعالى فيهم على الترتيب: ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ الْمُقَدَّمُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾ [التوبة: ١٠٠]. الآية.

وقال تعالى في سورة الجمعة في ذكر التابعين بعد ذكر الصحابة: ﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيَّةِ رُسُلًا مِنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ [الجمعة: ٢]. هذا في الصحابة، ثم قال في التابعين: ﴿وَالْآخِرِينَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ (٣) ذَلِكَ فَضَّلَ اللَّهُ يَوْمَهُ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ (٤)﴾ [الجمعة]. وغير ذلك من الآيات.

وفي صحيح مسلم^(١) عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ أتى المقبرة فقال: «السلام عليكم دار قوم مؤمنين، وإنا إن شاء الله بكم لاحقون، وددت أن قد رأينا إخواننا». قالوا: أولسنا إخوانك يا رسول الله، قال: «أنتم أصحابي وإخواننا الذين لم يأتوا بعد» الحديث.

في المسند^(٢) عن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «وددت أني لقيت إخواني» قال: فقال أصحاب النبي رضي الله عنه: نحن إخوانك، قال: «أنتم أصحابي ولكن إخواني الذين آمنوا بي ولم يروني» إسناده حسن وقد صُحِّح.

وفيه^(٣) عن أبي أمامة وأنس بن مالك رضي الله عنهما قالوا: قال رسول الله ﷺ: «طوبى

(١) (١/٢١٨ رقم ٢٤٩/٣٩).

(٢) أخرجه أحمد (٣/١٥٥) بإسناد صحيح.

قلت: وأخرج مسلم في صحيحه (١/٢١٨ رقم ٢٤٩/٣٩) من حديث أنس رضي الله عنه مطولاً بنحوه.

(٣) في مسند أحمد (٣/١٥٥).

قلت: وأخرجه أبو يعلى في «المسند» رقم (٣٣٩١) وابن عدي في «الكامل» (٣/٩٧٧) والخطيب في «تاريخ بغداد» (٣/٣٠٦) و (٦/٢٠٠) و (١٣/١٢٧).

* وله شاهد من حديث أبي سعيد الخدري أخرجه أحمد (٣/٧١) وأبو يعلى رقم (١٣٧٤) والخطيب في «تاريخ بغداد» (٤/٩١) بسند ضعيف.

* وآخر من حديث ابن عمر عند الطيالسي رقم (١٨٤٥) عن العمري، وابن عدي في =

لمن رأني وآمن بي، وطوبى لمن آمن بي ولم يرني» سبع مرات.

وروى الحاكم^(١) وغيره عن عبد الرحمن بن يزيد قال: كنا عند عبد الله بن مسعود جلوساً فذكرنا أصحاب النبي ﷺ وما سبقونا به، فقال عبد الله: إن أمر محمد ﷺ كان بيناً لمن رآه، والذي لا إله غيره ما آمن أحد قط إيماناً أفضل من إيمان بغيب، ثم قرأ: ﴿الْعَمَّ ۝ ذَٰلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِلْمُتَّقِينَ ۝ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾ إلى قوله: ﴿الْمُفْلِحُونَ﴾ [البقرة: ١ - ٥]. وقال على شرطهما.

وبالجملة:

فكلهم في محكم القرآن أننى عليهم خالق الأكوان

في مواضع من كتابه (كالفتح) أي سورة الفتح من أولها إلى آخرها، (و) سورة (الحديد) كقوله تعالى فيها: ﴿ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنْفِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلِفِينَ فِيهِ﴾ إلى قوله: ﴿وَمَا لَكُمْ أَلَّا تُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلِلَّهِ يَبْرُكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَتْلَ أَوْلِيَّتِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدُ وَقَتَلُوا وَكَلَّا وَعَدَّ اللَّهُ الْحَسَنَىٰ وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ خَيْرٌ﴾ [الحديد: ٧ - ١٠] الآيات.

(و) سورة (القتال) كقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَءَامَنُوا بِمَا نُزِّلَ عَلَىٰ مُحَمَّدٍ وَهُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ كَفَّرَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَأَصْلَحَ بَالَهُمْ ۝ ذَٰلِكَ يَأَنَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَتَّبِعُوا أَبْطِلُ وَءَانَ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَتَّبِعُوا الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ﴾ [محمد: ٢ - ٣]. الآيات.

(و) سورة (الحشر) إلى آخرها، وقد رتب تعالى الصحابة على منازلهم

= «الكامل» (١٤٢٧/٤) من طريق طلحة بن عمرو، كلاهما عن نافع عن ابن عمر. وأورده الهيثمي في «المجمع» (٦٧/١٠) وقال: «رواه الطبراني وفيه محمد بن القاسم الأسدي الكوفي وهو مجمع على ضعفه».

قلت: والعمرى، وطلحة بن عمرو ضعيفان.

* وثالث: عن أبي عبد الرحمن الجهني عند أحمد (١٥٢/٤).

وأورده الهيثمي في «المجمع» (٦٧/١٠) وقال: «رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح غير محمد بن إسحاق وقد صرح بالسماع».

وخلاصة القول أن الحديث حسن لغيره، والله أعلم.

(١) في «المستدرک» (٢٦٠/٢) وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه وواقفه الذهبي. وقد تقدم.

وتفاضلهم ثم أردفهم بذكر التابعين فقال تعالى: ﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَصُورُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أَوْلِيَّكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾ (٨) وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٩﴾ وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿١٠﴾ [الحشر].

أخرج الله بهذه الآية وغيرها شاتم الصحابة من جميع الفرق الذين في قلوبهم غلٌ لهم إلى يوم القيامة، ولهذا منعهم كثير من الأئمة الفياء وحرّموه عليهم.

(و) في سورة (التوبة و) في سورة (الأنفال) بكمالها تارة في الشناء عليهم وتارة في تحذيرهم من عدوّهم، ووضف المشركين والمنافقين بأنواعهم، وسّماهم ليحذروهم، وتارة في حثهم على الطاعة والجماعة والجهاد في سبيل الله والإثخان في الكفار والثبات لهم عند لقائهم إياهم وعدم فرارهم منهم، ووعدّه تعالى إياهم بالنصر على عدوّهم، وتارة بتذكيرهم بنعم الله عليهم وامتنانه عليهم أن هداهم للإسلام وجتبهم السبل المضلّة، وألف بين قلوبهم وآواهم وأيدهم بنصره بعد إذ كانوا مستضعفين أذلة، وتارة يخبرهم ويهيّجهم ويشوقهم بما أعد لهم في الدار الآخرة على قيامهم بطاعته تعالى وطاعة رسوله، وجهادهم بأموالهم في سبيله وله الحمد والمنة، وغير ذلك من سور القرآن وآياته.

(كذلك في التوراة) الكتاب المنزل على موسى عليه السلام، (و) في (الإنجيل) الكتاب المنزل على عيسى عليه السلام (صفاتهم) التي جعلهم الله عليها (معلومة التفصيل) كما أخبر الله تعالى عن ذلك بقوله عز وجل: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ﴾ [الفتح: ٢٩] ﴿وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءَ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ﴾ [الفتح: ٢٩].

هنا تم الكلام. ثم قال تعالى: ﴿وَمَثَلُهُ فِي الْإِنْجِيلِ كَرِيعٌ أَخْرَجَ شَطْرَهُ فَتَازَرُوا فَاسْتَقَلَّطَ فَاسْتَوَىٰ عَلَىٰ سُوْقِهِ يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ لِيغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾ [الفتح: ٢٩].

وتقدم قولُ الأسقف^(١) لعمرَ وصفةَ الخلفاءِ رضي الله عنهم وغير ذلك.

(وذكرهم) بالمناقبِ الجمّةِ والفضائلِ الكثيرةِ (في سنة المختار) محمد صلى الله عليه وسلم عموماً وخصوصاً من الأحاديثِ الصحاحِ والحسانِ، (قد سار) انتشر وأعلن (سيرَ الشمسِ في الأقطار) تمثيلاً لشهرة فضائلهم ووضوحها لا تحصيلها الأسفارُ الكبار.

وفي الصحيح^(٢) عن أبي بردةَ عن أبيه رضي الله عنه قال: صليتُ المغربَ مع رسولِ الله صلى الله عليه وسلم ثم قلنا: لو جلسنا حتى نصلِّيَ معه العشاءَ، فجلسنا فخرج علينا فقال: «ما زلتُم ههنا»، قلنا: يا رسولَ الله صلينا معك المغربَ ثم قلنا نجلسُ حتى نصلِّيَ معك العشاءَ، قال: «أحسنتُم» أو «أصبتم»، قال: فرفعَ رأسَه إلى السماءِ وكان كثيراً ما يرفعَ رأسَه إلى السماءِ فقال: «النجومُ أمانةُ السماءِ، فإذا ذهبتِ النجومُ أتى السماءَ ما تُوعَدُ، وأنا أمانةُ لأصحابي هؤلاءِ فإذا ذهبتُ أتى أصحابي ما يُوعَدون، وأصحابي أمانةُ لأمتي فإذا ذهب أصحابي أتى أمتي ما يُوعَدون».

وفيه^(٣) عن أبي سعيد رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «يأتي على الناسِ زمانٌ يغزو فِئامٌ من الناسِ فيقال لهم: فيكم من رأى رسولَ الله صلى الله عليه وسلم؟ فيقولون: نعم، ثم يغزو فِئامٌ من الناسِ فيقال لهم: فيكم من رأى من صحبَ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم؟ فيقولون: نعم، فيفتح لهم، ثم يغزو فِئامٌ من الناسِ فيقال لهم: هل فيكم من رأى من صحبَ من صحبَ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم؟ فيقولون: نعم، فيفتح لهم».

وعن ابن مسعود^(٤) رضي الله عنه قال: سئل رسولُ الله صلى الله عليه وسلم أيُّ الناسِ خيرٌ؟ قال: «أقراني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم، ثم يجيء قومٌ تبدرُ شهادةُ أحدهم يمينه وتبدرُ يمينه شهادته».

وعن أبي هريرة^(٥) رضي الله عنه قال: قال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم: «خيرُ أمتي القرنُ الذي

(١) تقدم تخريجه.

(٢) أي صحيح مسلم (٤/١٩٦١ رقم ٢٥٣١/٢٠٧).

(٣) أي صحيح مسلم (٤/١٩٦٢ رقم ٢٥٣٢/٢٠٨).

قلت: وأخرجه البخاري في صحيحه (٧/٣ رقم ٣٦٤٩).

(٤) أخرجه البخاري في صحيحه (٧/٣ رقم ٣٦٥١).

ومسلم في صحيحه (٤/١٩٦٢ رقم ٢٥٣٣/٢١٠).

(٥) أخرجه مسلم في صحيحه (٤/١٩٦٣ رقم ٢٥٣٤/٢١٣).

بُعِثَ فِيهِ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ» وَاللَّهُ أَعْلَمُ أَذْكَرَ الثَّلَاثِ أَمْ لَا: «ثُمَّ يَخْلَفُ قَوْمٌ يُحِبُّونَ السُّمَانَةَ، يَشْهَدُونَ قَبْلَ أَنْ يُسْتَشْهَدُوا».

وَعَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ ^(١) أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِنْ خَيْرَكُمْ قَرْنِي ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ». قَالَ عِمْرَانُ ^(١): فَلَا أُدْرِي أَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَعْدَ قَرْزِنِهِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا: «ثُمَّ يَكُونُ بَعْدَهُمْ قَوْمٌ يَشْهَدُونَ وَلَا يُسْتَشْهَدُونَ، وَيَخُونُونَ وَلَا يُؤْتَمَنُونَ، وَيَنْزِدُونَ وَلَا يُؤْفُونَ، وَيُظْهِرُ فِيهِمُ السِّمْنَ»، زَادَ فِي رِوَايَةٍ: «وَيَحْلِفُونَ وَلَا يُسْتَحْلِفُونَ».

وَعَنْ عَائِشَةَ ^(٢) قَالَتْ: سَأَلَ رَجُلٌ النَّبِيَّ ﷺ أَيُّ النَّاسِ خَيْرٌ؟ قَالَ: «الْقَرْنُ الَّذِي أَنَا فِيهِ ثُمَّ الثَّانِي ثُمَّ الثَّلَاثُ».

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ^(٣) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا تَسْبُوا أَصْحَابِي، فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ أَنْفَقَ مِثْلَ أُحُدٍ ذَهَبًا مَا أَدْرَكَ مَدًّا أَحَدِهِمْ وَلَا نَصِيفَهُ».

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ ^(٤) قَالَ: كَانَ بَيْنَ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ وَبَيْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ شَيْءٌ فَسَبَّهُ خَالِدٌ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا تَسْبُوا أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِي، فَإِنْ أَحَدَكُمْ لَوْ أَنْفَقَ مِثْلَ أُحُدٍ ذَهَبًا مَا أَدْرَكَ مَدًّا أَحَدِهِمْ وَلَا نَصِيفَهُ».

وَفِي الصَّحِيحِينَ ^(٥) مِنْ حَدِيثِ عَلِيِّ ﷺ فِي قِصَةِ كِتَابِ حَاطِبٍ مَعَ الطَّعِينَةِ - وَفِيهِ ^(٥) - فَقَالَ عُمَرُ: إِنَّهُ قَدْ خَانَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَدَعْنِي فَلَأُضْرِبَ عُنُقَهُ، فَقَالَ: «أَلَيْسَ مِنْ أَهْلِ بَدْرٍ؟» فَقَالَ ﷺ: «لَعَلَّ اللَّهَ أَطْلَعَ عَلَى أَهْلِ بَدْرٍ فَقَالَ: اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ فَقَدْ وَجِبَتْ لَكُمْ الْجَنَّةُ» أَوْ «فَقَدْ غَفَرْتُ لَكُمْ» فَدَمَعَتْ عَيْنَا عُمَرَ ﷺ وَقَالَ: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ.

(١) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ (٣/٧) رَقْمَ (٣٦٥٠).

وَمُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ (٤/١٩٦٤) رَقْمَ (٢٥٣٥/٢١٤).

(٢) أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ (٤/١٩٦٥) رَقْمَ (٢٥٣٦/٢١٦).

(٣) أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ (٤/١٩٦٧) رَقْمَ (٢٥٤٠/٢٢١).

(٤) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (٧/٢١) رَقْمَ (٣٦٧٣) وَمُسْلِمٌ (٤/١٩٦٧) رَقْمَ (٢٥٤١/٢٢٢).

(٥) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (٧/٥١٩) رَقْمَ (٤٢٧٤).

وَمُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ (٤/١٩٤١) رَقْمَ (٢٤٩٤/١٦١).

وعن البراء بن عازب^(١) رضي الله عنه قال: حدثني أصحاب محمد رضي الله عنهم ممن شهد بدرًا أنهم كانوا عدة أصحاب طالوت الذين جاوزوا معه النهر: بضعة عشر وثلاثمائة، قال البراء: لا والله ما جاوز معه النهر إلا مؤمن.

وعن أنس بن مالك^(٢) رضي الله عنه: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾ [الفتح: ١]. قال: الحديبية، قال أصحابه: هنيئًا مريئًا فما لنا؟ فأنزل الله تعالى: ﴿لِيَدْخُلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ [الفتح: ٥]. وكل هذا في الصحيح.

وروى الترمذي^(٣) عن جابر رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لا يدخل النار أحد ممن بايع تحت الشجرة». وقال الترمذي: حسن صحيح.

وقد وردت أحاديث في فضائل الصحابة والتابعين رضي الله عنهم منها عامة ومنها خاص بالمهاجرين ومنها خاص بالأنصار ومنها خاص بالأحاد فرداً فرداً، ومنها القطع لأحدهم بالجنة مطلقاً، ومنها القطع لبعضهم بمجاورة رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجنة ليس هذا موضع بسطها.

[إجماع أهل السنة على وجوب السكوت

عن الخوض في الفتن التي جرت بين الصحابة]

ثم السكوت واجب عما جرى
فكلهم مجتهد مثاب
بينهم من فعل ما قد قُدر
وخطؤهم يغفره الوهاب
أجمع أهل السنة والجماعة^(٤) الذين هم أهل الحل والعقد الذين يُعتدُّ
بإجماعهم على وجوب السكوت عن الخوض في الفتن التي جرت بين

(١) أخرجه البخاري في صحيحه (٧/٢٩٠ رقم ٣٩٥٧).

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه (٧/٤٥٠ - ٤٥١ رقم ٤١٧٢).

ومسلم في صحيحه (٣/١٤١٣ رقم ١٧٨٦/٩٧).

(٣) في «السنن» (٥/٦٩٥ رقم ٣٨٦٠) وقال: هذا حديث حسن صحيح.

قلت: وأخرجه مسلم في صحيحه (٤/١٩٤٢ رقم ٢٤٩٦/١٦٣) وأبو داود في «السنن»

(٥/٤١ رقم ٤٦٥٣) وابن أبي عاصم في «السنة» رقم (٨٦٠).

وزاد مسلم في روايته: «إن شاء الله».

وهو حديث صحيح.

(٤) انظر: «الفتح» لابن حجر (١٣/٣٤).

الصحابة رضي الله عنهم بعد قتل عثمان رضي الله عنه، والاسترجاع على تلك المصائب التي أصيبت بها هذه الأمة والاستغفار للقتلى من الطرفين والترحم عليهم، وحفظ فضائل الصحابة والاعتراف لهم بسوابقهم ونشر مناقبهم، عملاً بقول الله عز وجل: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ﴾ [الحشر: ١٠] الآية، واعتقاد أن الكل منهم مجتهد إن أصاب فله أجران: أجر على اجتهاده وأجر على إصابته، وإن أخطأ فله أجر الاجتهاد والخطأ مغفور، ولا نقول إنهم معصومون بل مجتهدون إما مُصيبون وإما مُخطئون لم يتعمدوا الخطأ في ذلك. وما روي من الأحاديث في مساويهم الكثير منه مكذوب، ومنه ما قد زيد فيه أو نُقص منه وغيّر عن وجهه، والصحيح منه هم فيه معذورون.

قال شيخ الإسلام^(١) ابن تيمية رحمه الله في معتقد أهل السنة: وهم مع ذلك لا يعتقدون أن كل واحد من الصحابة معصوم عن كبائر الإثم وصغائره، بل يجوز عليهم الذنوب في الجملة، ولهم من السوابق والفضائل ما يوجب مغفرة ما يصدر منهم إن صدر، حتى إنهم يغفر لهم من السيئات ما لا يُغفر لمن بعدهم.

وقد ثبت بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم أنهم خير القرون، وأن المُدَّ من أحدهم إذا تصدق به كان أفضل من جبل أحد ذهباً ممن بعدهم، ثم إذا كان قد صدر عن أحد منهم ذنب فيكون قد تاب منه أو أتى بحسنة تمحوه أو غفر له بفضل سابقته أو بشفاعته محمد صلى الله عليه وسلم الذي هم أحق الناس بشفاعته، أو ابتلي ببلاء في الدنيا كفر به عنه، فإذا كان هذا في الذنوب المحققة فكيف بالأمور التي كانوا فيها مجتهدين إن أصابوا فلهم أجران وإن أخطأوا فلهم أجر واحد والخطأ مغفور.

ثم القدر الذي يُنكر من فعل بعضهم قليل نزر مغفور في جنب فضائل القوم ومحاسنهم من الإيمان بالله ورسوله والجهاد في سبيله والهجرة والنصرة والعلم النافع والعمل الصالح.

ومن نظر في سيرة القوم بعلم وبصيرة وما من الله عليهم به من الفضائل علم يقيناً أنهم خير الخلق بعد الأنبياء لا كان ولا يكون مثلهم، وأنهم الصفوة من قرون هذه الأمة التي هي خير الأمم وأكرمهم على الله عز وجل.

(١) انظر: «مجموع فتاوى شيخ الإسلام» ابن تيمية (٣٥/٥١، ٥٤، ٥٦، ٦٩).

و «العقيدة الواسطية» لابن تيمية. بتحقيقنا (ص ٧٥ - ٧٧).

وقال القاضي عياض^(١) في ذكر الصحابة رضي الله عنهم وفضائلهم: وأما الحروب التي جرت فكانت لكل طائفة شبهة اعتقدت تصويب نفسها بسببها، وكلهم عدول رضي الله عنهم ومتأولون في حروبهم وغيرها، ولم يُخرج شيء من ذلك أحداً منهم عن العدالة لأنهم مجتهدون اختلفوا في مسائل من محل الاجتهاد كما يختلف المجتهدون بعدهم في مسائل من الدماء وغيرها، ولا يلزم من ذلك نقص أحد منهم. واعلم أن سبب تلك الحروب أن القضايا كانت مُشْتَبِهَةً، فلشدة اشتباهاها اختلف اجتهادهم وصاروا ثلاثة أقسام:

قسم ظهر لهم بالاجتهاد أن الحق في هذا الطرف وأن مخالفه باغ فوجب عليهم نصرته وقاتل الباغي عليه فيما اعتقدوه، ففعلوا ذلك، ولم يكن يحل لمن هذه صفته - التأخر عن مساعدة إمام العدل في قتال البغاة في اعتقاده. وقسم عكس هؤلاء ظهر لهم بالاجتهاد أن الحق في الطرف الآخر فوجب عليهم مساعدته وقاتل الباغي عليه.

وقسم ثالث اشتبهت عليهم القضية وتخيروا فيها ولم يظهر لهم ترجيح أحد الطرفين فاعتزلوا الفريقين، فكان هذا الاعتزال هو الواجب في حقهم، لأنه لا يحل الإقدام على قتال مسلم حتى يظهر أنه مُستحق لذلك، ولو ظهر لهؤلاء رجحان أحد الطرفين وأن الحق معه لما جاز لهم التأخر عن نصرته في قتال البغاة عليه فكلهم معذورون رضي الله عنهم.

ولهذا اتفق أهل الحق ومن يُعتمد به في الإجماع على قبول شهادتهم ورواياتهم وكمال عدالتهم رضي الله عنهم أجمعين، وكلام الأئمة في هذا الباب يطول، وما أحسن ما قال إمام أهل السنة أحمد بن حنبل رحمه الله تعالى وقد سئل عن الفتن أيام فقال تالياً قول الله عز وجل: ﴿تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [البقرة: ١٣٤]^(٢).

(١) انظر: «صحيح مسلم بشرح النووي» (١٨/١٠ - ١١).

(٢) انظر: كتاب «تحقيق مواقف الصحابة في الفتن» من روايات الإمام الطبري والمحدثين.

تأليف: د. محمد أمحزون (٢/١). فإنه مفيد في هذا الباب.

وانظر: كتاب «صحابه رسول الله صلى الله عليه وسلم في الكتاب والسنة».

تأليف: عيادة أيوب الكبيسي.

خاتمة

في وجوب التمسك بالكتاب والسُّنَّة
والرُّجوع عند الاختلاف إليهما، فما خالفهما فهو رَدٌّ

(شرطُ قبولِ السعْيِ أن يجتمعا فيه: إصابةٌ وإخلاصٌ معا)
(للهِ ربُّ العرشِ لا سواه موافقُ الشرعِ الذي ارتضاه)

(شرط) في (قبول) الله تعالى (السعي) أي العمل من العبد، وخبرُ المبتدأ (أن يجتمعا) الألفُ للإطلاقِ (فيه) أي في السعي، شيان: أحدهما (إصابةً) ضدُّ الخطأ. والثاني (إخلاصً) ضدُّ الشرك (معا) أي لم يفترقا، وتفسيرُهُ في البيت الذي بعده، فتفسيرُ الإخلاصِ كونُ العملِ (للهِ ربُّ العرشِ) خالصاً (لا) شركَ فيه ل (سواه)، وهذا هو معنى لا إله إلا الله، وتفسيرُ الإصابةِ كونه (موافقُ الشرعِ) الثابتِ عن الله (الذي ارتضاه) الله تعالى لعباده ديناً وأرسلَ به رسلاً إليهم وأنزلَ به كتبه عليهم، ولم يقبلَ من أحدٍ ديناً سواه، ولا أحسنَ ديناً ممن التزمه، وقد سَفِهَ نفسه من رَغِبَ عنه، وقد جُمع بين هذين الشرطين في قوله تعالى: ﴿فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾ [الكهف: ١١٠]. وقد تقدّم الكلامُ على الإخلاصِ مستوفى في بابه.

وأما مسألة التمسك بالكتاب والسنة فنذكر فيه فصلاً:

(الفصل الأول) في ذكر وجوب طاعة الله ورسوله:

قال الله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ﴿١٦١﴾ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿١٦٢﴾﴾ [آل عمران].

وقال تعالى: ﴿قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ﴾ [آل عمران: ٣٢].

وقال تعالى: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِي مَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴿٦٥﴾﴾ [النساء].

وقال تعالى: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا ﴿٦٦﴾﴾ ذَلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ عَلِيمًا ﴿٦٧﴾﴾ [النساء].

وقال تعالى: ﴿وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا ﴿٧٦﴾﴾ مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ

أَطَاعَ اللَّهُ وَمَنْ تَوَلَّى فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا ﴿١٥٠﴾ [النساء].

وقال تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ نَنْزَعَهُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾ [النساء: ٥٩].

وقال تعالى: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١٣﴾ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴿١٤﴾﴾ [النساء].

وقال: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِبِينَ خَصِيمًا﴾ [النساء: ١٠٥].

وقال تعالى: ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأَحْذَرُوا فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ﴾ [المائدة: ٩٢].

وقال تعالى: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [الأنفال: ١].

وقال تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ وَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ وَأَنَّهُ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾ [الأنفال: ٢٤].

وقال تعالى: ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَتَزَوَّجُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ وَأَصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ [الأنفال: ٤٦].

وقال تعالى: ﴿إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٥١﴾ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَخْشِ اللَّهَ الَّذِي يَتَقَاهُ فَاُولَئِكَ هُمُ الْقَائِمُونَ ﴿٥٢﴾﴾ [النور].

وقال تعالى: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ [النور: ٥٦]. وقال تعالى: ﴿قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِن تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ وَإِنْ تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ﴾ [النور: ٥٤].

وقال تعالى: ﴿لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا قَدْ يَعْلَمُ

اللَّهِ الَّذِينَ يَسْتَلْتُونَ مِنْكُمْ لَوَادًا فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿النور: ٦٣﴾. وقال تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَىٰ أَمْرٍ جَامِعٍ لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّىٰ يَسْتَأْذِنُوهُ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِذَا أَسْتَأْذِنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ فَأَذَنَ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ اللَّهُ إِنَّكَ اللَّهُ عَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿النور: ٦٢﴾.

وقال تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ﴿٧٦﴾ يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴿٧٧﴾﴾ [الأحزاب].

وقال تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَىٰ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُّبِينًا ﴿الأحزاب: ٣٦﴾.

وقال تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا ﴿الأحزاب: ٢١﴾.

وقال: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ﴾ [محمد: ٣٣].

وقال تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عَنَّهُ وَتَوَلَّوْا سَمْعُونَ ﴿٧٦﴾ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ﴿٧٧﴾﴾ [الأنفال].

وقال تعالى: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يَدْخُلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَنْ يَتَوَلَّ يُعَذِّبُهُ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿الفتح: ١٧﴾.

وقال تعالى: ﴿وَمَا ءَانْتُمْ بِالرَّسُولِ فَخْذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿الحشر: ٧﴾.

وقال تعالى: ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِن تَوَلَّيْتُمْ فَإِنَّمَا عَلَىٰ رَسُولِنَا الْبَلْغُ الْمُبِينُ ﴿التغابن: ١٢﴾.

وقال تعالى: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ الَّذِينَ ءَامَنُوا قَدْ أَنزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا ﴿١٥﴾ رَسُولًا يَتْلُوا عَلَيْكُمْ ءَايَاتِ اللَّهِ مُبَيِّنَاتٍ لِيُخْرِجَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ﴿الطلاق: ١٠ - ١١﴾.

وقال: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴿٨﴾ لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ

وَعَزَّزُوهُ وَتَوَقَّرُوهُ وَشَسِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ﴿١﴾ [الفتح]. وغير ذلك من الآيات.

وقال البخاري^(١) رحمه الله تعالى: حدثنا محمد بن سنان حدثنا فليح حدثنا هلال بن علي عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «كل أمتي يدخلون الجنة إلا من أبي»، قالوا: يا رسول الله ومن أبي؟ قال: «من أطاعني دخل الجنة ومن عصاني فقد أبي».

حدثنا محمد بن عباد^(٢) أخبرنا يزيد حدثنا سليم بن حيان وأثنى عليه حدثنا سعيد بن ميناء حدثنا - أو سمعت - جابر بن عبد الله يقول: «جاءت ملائكة إلى النبي ﷺ وهو نائم» الحديث تقدم، وفيه: «فمن أطاع محمداً فقد أطاع الله، ومن عصى محمداً ﷺ فقد عصى الله، ومحمد فرق بين الناس».

وله^(٣) عن حذيفة قال: يا معشر القراء استقيموا فقد سبقتم سبقاً بعيداً، وإن أخذتم يميناً وشمالاً لقد ضللتكم ضلالاً بعيداً.

وله^(٤) عن أبي موسى رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «إنما مثلي ومثل ما بعثني الله به كمثل رجل أتى قوماً فقال: يا قوم إني رأيت الجيش بعيني، وإني أنا النذير الغريان، فالتجاء، فأطاعه طائفة من قومه فأدلجوا فانطلقوا على مهلهم فنجوا؟ وكذبت طائفة منهم فأصبحوا مكانهم فصبتهم الجيش فأهلكهم واجتاحهم. فذلك مثل من أطاعني فاتبع ما جئت به، ومثل من عصاني وكذب بما جئت به من الحق».

وفيها^(٥) عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «دعوني ما تركتكم، إنما هلك من كان قبلكم بسؤالهم واختلافهم على أنبيائهم، فإذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه، وإذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم».

(١) في صحيحه (١٣/٢٤٩ رقم ٧٢٨٠).

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه (١٣/٢٤٩ رقم ٧٢٨١) وقد تقدم.

(٣) أي البخاري في صحيحه (١٣/٢٥٠ رقم ٧٢٨٢).

(٤) أي البخاري في صحيحه (١٣/٢٥٠ رقم ٧٢٨٣).

(٥) البخاري في صحيحه (١٣/٢٥١ رقم ٧٢٨٨).

ومسلم في صحيحه (٢/٩٧٥ رقم ١٣٣٧/٤١٢).

وفيه (١) عن عائشة رضي الله عنها قالت: صنع رسول الله ﷺ شيئاً ترخص فيه وتنزه عنه قومٌ، فبلغ ذلك النبي ﷺ فحمد الله ثم قال: «ما بال أقوام يتنزهون عن الشيء أصنعهُ؟ فوالله إني أعلمهم بالله وأشدُّهم له خشيةً».

وفيه (٢) عن المغيرة بن شعبة عن النبي ﷺ قال: «لا يزال طائفةٌ من أمتي ظاهرين حتى يأتيهم أمرُ الله وهم ظاهرون».

وعن معاوية رضي الله عنه (٣) قال: سمعتُ النبي ﷺ يقول: «من يُرد الله به خيراً يفقههُ في الدين، وإنما أنا قاسمٌ، ويُعطي الله عز وجل. ولن يزال أمرُ هذه الأمة مستقيماً حتى تقوم الساعةُ، أو يأتي أمرُ الله تبارك وتعالى».

وفي المسند (٤) وابن ماجه (٥) وغيرهما قال: كنا جلوساً عند النبي ﷺ فخطَّ

(١) أخرجه البخاري في صحيحه (٢٧٦/١٣) رقم (٧٣٠١).

ومسلم في صحيحه (١٨٢٩/٤) رقم (٢٣٥٦/١٢٧).

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه (٢٩٣/١٣) رقم (٧٣١١).

ومسلم في صحيحه (١٥٢٣/٣) رقم (١٩٢١/٧١).

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه (٢٩٣/١٣) رقم (٧٣١٢).

ومسلم في صحيحه (٧١٩/٢) رقم (١٠٣٧/١٠٠).

(٤) في «المسند» (٣٩٧/٣).

(٥) في «السنن» (٦/١) رقم (١١).

كلاهما من طريق مجالد بن سعد عن جابر، قال البوصيري في «مصباح الزجاجة» (٤٥/١) رقم (٥): هذا إسناد فيه مقال من أجل مجالد بن سعيد.

* وأخرجه أحمد (٤٣٥/١ و ٤٦٥) والدارمي (٦٧/١ - ٦٨) والطبري في تفسيره رقم (١٤١٦٨) والحاكم في «المستدرک» (٣١٨/٢) وقال: هذ حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي.

والبزار (٤٩/٣) رقم (٢٢١٠ - كشف) والنسائي في تفسيره كما في «التحفة» (٤٩/٧).

كلهم عن طريق حماد بن زيد عن عاصم عن أبي وائل عن عبد الله بن مسعود.

* وأخرجه البزار في مسنده (٤٩/٣) رقم (٢٢١١ - كشف) من طريق الأعمش عن أبي وائل.

* وأخرجه البزار أيضاً في مسند (٤٩/٣) رقم (٢٢١٢ - كشف) من طريق منذر الثوري عن الربيع.

* وأخرجه النسائي في «الكبرى» كما في «التحفة» (٢٥/٧) من طريق زر بن حبیش كلهم عن عبد الله بن مسعود.

وخلاصة القول أن حديث جابر صحيح بشواهده، والله أعلم.

خطأ هكذا أمامه فقال: «هذا سبيلُ الله عز وجل»، وخطين عن يمينه وخطين عن شماله قال: «هذه سبيلُ الشيطان»، ثم وضع يده في الخط الأوسط ثم تلا هذه الآية: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَن سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَّكُم بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [الأنعام: ١٥٣].

وفي المسند^(١) والترمذي^(٢) وحسنه عن الثَّوَّاسِ بنِ سَمْعَانَ رضي الله عنه عن رسولِ الله ﷺ قال: «ضربَ اللهُ مثلاً صراطاً مستقيماً، وعن جنبتَي الصراطِ سورانِ فيهما أبوابٌ مفتحةٌ، وعلى الأبوابِ ستورٌ مُرَخَّاةٌ، وعلى بابِ الصراطِ داعٍ يقول: يا أيها الناسُ ادخلوا الصراطَ المستقيمَ جميعاً ولا تفرَّقوا، وداعٍ يدعو من فوقِ الصراطِ، فإذا أرادَ الإنسانُ أن يفتحَ شيئاً من تلك الأبوابِ قال: ويحك لا تفتحه فإنك إن تفتحه تَلَجُه، فالصراطُ الإسلامُ، والسورانِ حدودُ اللهِ، والأبوابُ المفتحةُ محارمُ اللهِ، وذلك الداعي على رأسِ الصراطِ كتابُ اللهِ، والداعي فوقِ الصراطِ واعظُ اللهِ في قلبِ كلِّ مسلمٍ».

وفي جامع الترمذي^(٣) عن العِرباضِ بنِ ساريةَ قال: وعظنا رسولُ اللهِ ﷺ يوماً بعد صلاةِ الغداةِ موعظةً بليغةً ذرَّفتْ منها العيونُ ووجِلتْ منها القلوبُ، فقال رجلٌ: إن هذه موعظةٌ مودِّعٌ، فما تعهدُ إلينا يا رسولَ اللهِ؟ قال: «أوصيكم بتقوى اللهِ والسمعِ والطاعةِ وإن عبدَ حبشيٍّ، فإنه من يعش منكم يَرى اختلافاً كثيراً، وإياكم ومُحدثاتِ الأمورِ فإنها ضلالةٌ، فمن أدرك ذلك منكم فعليه بسنتي وسنةِ الخلفاءِ الراشدينِ

(١) (٤/ ١٨٢ و ١٨٣).

(٢) في «السنن» (٥/ ١٤٤ رقم ٢٨٥٩) وقال: هذا حديث غريب.

قلت: وأخرجه النسائي في «الكبرى» كما في «التحفة» (٩/ ٦١ رقم ١١٧١٤) والحاكم في «المستدرک» (١/ ٧٣) وقال: صحيح على شرط مسلم، ووافقه الذهبي. وهو حديث صحيح.

(٣) في «السنن» (٥/ ٤٤ رقم ٢٦٧٦) وقال: حديث حسن صحيح.

قلت: وأخرجه أحمد (٤/ ١٢٦ - ١٢٧) وأبو داود (٥/ ١٣ رقم ٤٦٠٧) وابن ماجه (١/ ١٦ رقم ٤٣) والدارمي (١/ ٤٤ - ٤٥) والحاكم (١/ ٩٥ - ٩٦) وقال: هذا حديث صحيح ليس له علة ووافقه الذهبي.

وابن أبي عاصم في «السنة» (١/ ١٧ و ٢٩) و (١٩، ٣٠) والآجري في «الشریعة» (ص ٤٦ - ٤٧) وابن عبد البر في «جامع بيان العلم» (٢/ ١٨١ - ١٨٢).

وهو حديث صحيح.

المهديتين، عَضُوا عليها بالنواجذ». وقال: هذا حديث حسنٌ صحيح.

ورواه أحمد^(١) وزاد: «وإياكم ومحدثات الأمور، فإن كلَّ محدثةٍ بدعةٌ، وكلُّ بدعةٍ ضلالةٌ».

وفي رواية^(٢): قلنا: يا رسول الله إن هذه لموعظةٌ، فماذا تعهد إلينا؟ قال: «قد تركتكم على البيضاء ليلها كنهارها لا يزيغ عنها بعدي إلا هالكٌ»، وفي رواية^(٣): «فعلیکم بما عرفتم من ستي».

وفي صحيح مسلم^(٤) عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «ما من نبي بعثه الله في أمة قبلي إلا كان له من أمته حواريون وأصحاب يأخذون بسنته ويقتدون بأمره، ثم إنها تخلف من بعدهم خلوف يقولون ما لا يفعلون ويفعلون ما لا يؤمرون، فمن جاهدهم بيده فهو مؤمنٌ، ومن جاهدهم بلسانه فهو مؤمنٌ، ومن جاهدهم بقلبه فهو مؤمنٌ، وليس وراء ذلك من الإيمان حبة خردلٍ».

ولأحمد^(٥) عن مجاهد بإسناد جيد قال: كنا مع ابن عمر رضي الله عنهما في سفر بمكان فحاد عنه، فسئل: لم فعلت، فقال: رأيت رسول الله ﷺ فعل هذا ففعلتُ.

وله^(٦) عن الحسن بن جابر قال: سمعتُ المقدام بن معدٍ يكرب رضي الله عنه يقول: حرم رسول الله ﷺ يوم خيبر أشياء ثم قال: «يوشك أحدكم أن يكذبني وهو متكئٌ على أريكته يحدث بحديثي فيقول بيننا وبينكم كتاب الله، فما وجدنا فيه من حلالٍ استحللناه، وما وجدنا فيه من حرامٍ حرمناه، ألا وإنما حرم رسول الله ﷺ مثل ما حرم الله».

(١) في «المسند» (١٢٦/٤ - ١٢٧) بسند صحيح.

(٢)(٣) أخرجه أحمد في «المسند» (٢٧٨/١٣ - ٢٧٩ رقم ١٧٠٧٧ - شاکر). بسند صحيح.

(٤) (١/٦٩ - ٧٠ رقم ٤٩/٧٩).

(٥) في «المسند» (٤/٤٣٣ رقم ٤٨٧٠ - شاکر) بإسناد صحيح.

قلت: والبزار في مسنده كما في «مجمع الزوائد» (١/١٧٤) قال الهيثمي: رواه أحمد والبزار ورجالهما موثقون.

(٦) أي لأحمد في «المسند» (٤/١٣٢).

قلت: وأخرجه الترمذي (٥/٣٨ رقم ٢٦٦٤) وقال: هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه. وابن ماجه (١/١٢/٦). وهو حديث صحيح.

وعنه^(١) أيضاً قال: قال رسول الله ﷺ: «ألا إني أوتيتُ الكتابَ ومثله معه، ألا يوشك رجلٌ ينثني شبعانَ على أريكته يقول: عليكم القرآن، فما وجدتم فيه من حلال فأحلوه، وما وجدتم فيه من حرام فحرّموه، ألا لا يحلُّ لكم لحمُ الحمارِ الأهليِّ ولا كلُّ ذي نابٍ من السباع، ألا ولا لُقْطَةٌ من مالٍ معاهدٍ إلا أن يستغني صاحبُها. ومن نزل بقوم فعليهم أن يفروه، فإذا لم يفروه فعليهم أن يُغقبوهم بمثل قراهم». ورواه أبو داود^(٢) والترمذي^(٣) وابن ماجه^(٤)، وإسنادُ أحمدَ جيدٌ، وسكت عليه أبو داودَ وحسنه الترمذي^(٥). ولأحمد^(٦) عن أبي هريرة نحوه، والأحاديث في هذا الباب كثيرةٌ وفيما أشرنا إليه كفاية.

(الفصل الثاني) في تحريم القولِ على الله بلا علم، وتحريم الإفتاء في دين الله بما يخالف النصوص: ﴿قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَّنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا نَعْمُونَ﴾ [الأعراف: ٣٣].

وقال تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا﴾ [الأحزاب: ٣٦].

وقال تعالى: ﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا﴾ [الإسراء: ٣٦].

وقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدِمُوا بَيْنَ يَدَيْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنْقُضُوا اللَّهَ إِنْ اللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [الحجرات: ١].

وقال: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِبِينَ خَصِيمًا﴾ [النساء: ١٠٥].

وقال تعالى: ﴿اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ﴾ [الأعراف: ٣]. وقال تعالى: ﴿إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ يَقُضِ الْحَقُّ وَهُوَ خَيْرُ الْفَصِّلِينَ﴾ [الأنعام: ٥٧]. وقال تعالى: ﴿لَهُمْ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَبْصِرَ بِهِ وَأَسْمِعُ

(١) في «المسند» (١٣٢، ١٣١/٤) بسند صحيح.

(٢) في «السنن» (٤٦٠٤/١٠/٤). وهو حديث صحيح.

(٣)(٤)(٥) لم يخرجها الترمذي وابن ماجه بهذا اللفظ وإنما أخرجاه باللفظ السابق.

(٦) في المسند (١٩٢/١) - ١٩٣ رقم ١٣ - الفتح الرباني) بسند حسن.

مَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا ﴿ [الكهف: ٢٦].

وقال تعالى: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَخُضْ بِمَا أُنزِلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ [المائدة:

٤٤]. ﴿وَمَنْ لَّمْ يَخُضْ بِمَا أُنزِلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ [المائدة: ٤٥]. ﴿وَمَنْ

لَّمْ يَخُضْ بِمَا أُنزِلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ [المائدة: ٤٧].

وقال تعالى: ﴿وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ فَاتَّبِعُوهُ وَاتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿١٥٥﴾ أَنْ تَقُولُوا

إِنَّمَا أُنزِلَ الْكِتَابُ عَلَيَّ طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا وَإِنْ كُنَّا عَنْ دِرَاسَتِهِمْ لَفَنَافِلِينَ ﴿١٥٦﴾﴾ [الأنعام: ١٥٥

- ١٥٦]. الآيات. وقال تعالى: ﴿وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَكَ وَلِقَوْمِكَ وَسَوْفَ تُسْأَلُونَ﴾ [الزخرف: ٤٤].

وفي الصحيح^(١) عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في حرت

بالمدينة وهو يتوكلأ على عسيب، فمر بنفر من اليهود فقال بعضهم: سلوه عن

الروح، وقال بعضهم: لا تسألوه لئلا يسمعكم ما تكرهون، فقاموا إليه فقالوا: يا

أبا القاسم حدثنا عن الروح، فقام ساعة ينظر فعرفت أنه يوحى إليه، فتأخرت عنه

حتى صعد الوحي، ثم قال: ﴿وَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُهُ

مِنَ الْمَلَأِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [الإسراء: ٨٥].

وفيه^(٢) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما في قصة المتلاعنين لما جاءت به على

النعث المكروه فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «لولا ما مضى من كتاب الله لكان لي ولها شأن».

وفيه^(٣) عن جابر رضي الله عنه قال: «مرضت فجاءني رسول الله صلى الله عليه وسلم يعودني وأبو

بكر وهما ماشيان، فأتياني وقد أغمي علي، فتوضأ رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم صب وضوءه

علي فأفقت فقلت: يا رسول الله كيف أقضي في مالي وكيف أصنع في مالي؟ فما

أجابني بشيء حتى نزلت آية الميراث.

وعلى هذا ترجم البخاري^(٤) رحمه الله تعالى: باب: كان النبي صلى الله عليه وسلم يُسأل مما

(١) أي في صحيح البخاري (١٣/٢٦٥ رقم ٧٢٩٧).

قلت: وأخرجه مسلم في صحيحه (٤/٢١٥٢ رقم ٢٧٩٤/٥٢).

(٢) أي في صحيح البخاري (٨/٤٤٩ رقم ٤٧٤٧).

(٣) أي في صحيح البخاري (١/٣٠١ رقم ١٩٤) وأطرافه رقم (٤٥٧٧، ٥٦٥١، ٥٦٦٤،

٥٦٧٦، ٧٦٢٣، ٦٧٤٣، ٧٣٠٩).

قلت: وأخرجه مسلم في صحيحه (٣/١٢٣٥ رقم ١٦١٦/٧).

(٤) في صحيحه (١٣/٢٩٠) الباب رقم (٨).

لم ينزل عليه الوحي فيقول: لا أدري، أو لم يُجب حتى ينزل عليه الوحي ولم يقبل برأي ولا بقياس لقوله تعالى: ﴿يَا أَرْثَكَ اللَّهُ﴾ [النساء: ١٠٥].

وترجم^(١) رحمه الله تعالى: باب ما يذكر من ذم الرأي وتكلف القياس: ﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾ [الإسراء: ٣٦].

ثم ذكر فيه^(٢) حديث عبد الله بن عمر وقال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «إن الله تعالى لا ينزع العلمَ بعد أن أعطاهموه انتزاعاً، ولكن ينزعه منهم مع قبض العلماء بعلمهم، فيبقى ناسٌ جهالٌ يستفتون فيفتنون برأيهم فيضلون ويضلون».

وحديث سهل بن حنيف^(٣) قال: يا أيها الناس اتهموا رأيكم على دينكم، لقد رأيتني يوم أبي جندل لو أستطيع أن أزدُ أمرَ رسولِ الله ﷺ لرددته. الخبر.

وفي خطبه^(٤) ما لا يحصى أن يقول: «أما بعد، فإن أصدق الحديث كتابُ الله، وإن أفضلَ الهدي هدي محمد ﷺ، وشرُّ الأمور محدثاتها، وكلُّ بدعةٍ ضلالةٌ».

وروى أبو داود^(٥) عن يزيد بن عُميرة وكان من أصحابِ معاذِ بن جبلٍ قال: كان لا يجلس مجلساً للذكر حين يجلس إلا قال: اللُّهُ حَكَمٌ قَسِطٌ، هلك المرتابون. فقال معاذ بنُ جبلٍ يوماً: إن من ورائكم فتناً يكثر فيها المالُ ويُفتح فيها القرآنُ حتى يأخذه المؤمنُ والمنافقُ والرجلُ والمرأةُ والصغيرُ والكبيرُ والعبدُ والحرُّ، فيوشك قائلٌ يقول: ما للناس لا يتبعوني وقد قرأتُ القرآن؟ ما هم بمُتبعي حتى أبدعَ لهم غيرهَ فإياكم وما ابتدع، فإن ما ابتدع ضلالةٌ.

وأحذركم زيغةَ الحكيم، فإن الشيطانَ قد يقول كلمةَ الضلالةِ على لسان

(١) أي البخاري في صحيحه (٢٩٠/١٣) الباب رقم (٧).

(٢) أي في صحيح البخاري (٢٨٢/١٣) رقم (٧٣٠٧).

قلت: وأخرجه مسلم في صحيحه (٢٠٥٨/٤) رقم (٢٦٧٣).

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه (٢٨٢/١٣) رقم (٧٣٠٨).

ومسلم في صحيحه (١٤١١/٣ - ١٤١٢) رقم (١٧٨٥/٩٤).

(٤) تقدم تخريجه.

(٥) في «السنن» (١٧/٥) رقم (٤٦١١).

قلت: وأخرجه الطبراني في «الكبير» (١١٤/٢٠ - ١١٥) رقم (٢٢٧).

وهو حديث صحيح الإسناد موقوف.

الحكيم، وقد يقول المنافقُ كلمةَ الحق. قال: قلت لمعاذ: ما يُدريني رحمك الله أن الحكيمَ قد يقول كلمةَ الضلالة، وأن المنافقَ قد يقول كلمةَ الحق؟ قال: بلى اجتنب من كلام الحكيم المشتَهراتِ التي يقال لها ما هذه، ولا يثنيك ذلك عنه فإنه لعله أن يراجع، وتلقُ الحقَّ إذا سمعته فإن على الحق نوراً.

وله^(١) من طرق عن سفيانَ الثوريِّ قال: كتب رجلٌ إلى عمر بن عبد العزيز سأله عن القدر، فكتب: أما بعدُ أوصيك بتقوى الله والاعتقاد في أمره واتباع سنة نبيه ﷺ وترك ما أحدث المُحدثون بعد ما جرت به سنته وكُفوا مؤنته، فعليك بلزوم السنة فإنها لك بإذن الله عِصمةٌ.

ثم اعلم أنه لم يتدع الناسُ بدعةً إلا قد مضى ما هو دليلٌ عليها أو عبرةٌ فيها، فإن السنة إنما سنَّها مَنْ قد عَلِمَ، أما في خلافٍ من الخطأ والزلل والحمق والتعمقِ فارضْ لنفسك ما رضيَ به القومُ لأنفسهم، فإنهم على علم وقعوا، وبيصر نافذ كُفوا، ولهم عن كشف الأمور كانوا أقوى، وبفضل ما كانوا فيه أولى. فإن كان الهدى ما أنتم عليه لقد سبقوكم إليه، ولئن قلت إن ما حدث بعدهم ما أحدثه إلا من اتبع غيرَ سبيلهم ورغب بنفسه عنهم، فإنهم هم السابقون فقد تكلموا فيه بما يكفي، ووصفوا منه ما يشفي، فما دونهم من مقصر، وما فوقهم من مُحسّر، وقد قصر قوم من دونهم فجعفوا، وطَمَحَ عليهم أقوامٌ فعَلُوا، وإنهم بين ذلك لعلى هدى مستقيم.

كتبتُ تسأل عن الإقرار بالقدر، فعلى الخبير بإذن الله وقعت، ما أعلم ما أحدث الناسُ من مُحدثَةٍ ولا ابتدَعوا من بدعة هي أبينُ أثراً، ولا أثبتُ أمراً من الإقرار بالقدر.

لقد كان ذكرُه في الجاهلية الجهلاء، لا يتكلمون به في كلامهم وفي شعرهم يُعزّون به أنفسهم على ما فاتهم، ثم لم يزد الإسلامُ بعدُ إلا شدةً. ولقد ذكره رسولُ الله ﷺ في غير حديثٍ ولا حديثين، وقد سمعه منه المسلمون فتكلموا به في حياته وبعد وفاته يقيناً وتسليماً لربهم وتضعيفاً لأنفسهم أن يكون شيءٌ لم يُحطُ

(١) لأبي داود في «السنن» (١٨/٥ - ٢٠ رقم ٤٦١٢).

وهو حديث صحيح مقطوع.

به علمه ولم يُحصه كتابه ولم يمض فيه قدره، وإنه مع ذلك لفي مُحكم كتابه، منه اقتبسوه ومنه تعلموه، ولئن قلت لم أنزل الله آية كذا، ولم قال كذا؟ لقد قرأوا منه ما قرأتم، وعلموا من تأويله ما جهلتم، وقالوا بعد ذلك كله: بكتاب وقدر، وكُتبت الشقاوة، وما يقدّر يَكُنْ، وما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن، ولا نملك لأنفسنا ضراً ولا نفعاً، ثم رغبوا بعد ذلك ورهبوا، والأحاديث في هذا الباب كثيرة جداً.

(الفصل الثالث) في عِظَمِ إِثْمِ مَنْ أَحَدَثَ فِي الدِّينِ مَا لَيْسَ مِنْهُ. قال تبارك وتعالى: ﴿لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ أَلَا سَاءَ مَا يَزُرُونَ﴾ [النحل: ٢٥]. وقال تبارك وتعالى: ﴿وَلِيَحْمِلُوا أَثْقَالَهُمْ وَأَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ وَلَيَسَّ لَنْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَمَّا كَانُوا يَفْعَرُونَ﴾ [العنكبوت: ١٣].

وفي الصحيح^(١) عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: «ليس من نفسٍ تُقتل ظلماً إلا كان على ابن آدم الأول كِفْلٌ منها، لأنه أول من سنَّ القتل».

ولأحمد^(٢) ومسلم^(٣) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من سن سنةً ضلالٍ فأتبع عليها كان عليه مثل أوزارهم من غير أن ينقص من مثل أوزارهم شيء، ومن سنَّ سنةً هدىً فأتبع عليها كان له مثل أجورهم من غير أن ينقص من أجورهم شيء».

ولأحمد^(٤) بإسنادٍ جيدٍ عن حبيب بن عبيد الرُّحْبِيِّ عن عُضَيْفِ بْنِ الْحَارِثِ

(١) في صحيح البخاري (١٣/٣٠٢ رقم ٧٣٢١).

ومسلم في صحيحه (٣/١٣٠٣ - ١٣٠٤ رقم ١٦٧٧/٢٧).

(٢) في «المسند» (٢/٥٥٥) بسند صحيح.

(٣) في صحيحه (٤/٢٠٦٠ رقم ٢٦٧٤/١٦).

قلت: وأخرجه الترمذي رقم (٢٦٧٥) وابن ماجه رقم (٢٠٧) والدارمي (١/١٤١) رقم (٥١٣) بنحوه.

وهو حديث صحيح لغيره.

(٤) في «المسند» (٤/١٠٥). بسند ضعيف.

قلت: وأخرجه البزار في مسنده (١/٨٢ رقم ١٣١ - كشف) والطبراني في «الكبير» (١٨/٩٩ رقم ١٧٨).

الثُمَالِيُّ رضي الله عنه قال: بعث إليَّ عبدُ الملك بنُ مروانَ فقال: يا أبا أسماء إنَّا قد جمعنا الناسَ على أمرين. قال: وما هما؟ قال: تُرفع الأيدي على المنابر يومَ الجمعة، والقصصُ بعد الصبح والعصر. فقال: أما إنهما أمثلُ بدعتيكم عندي، ولست مجيبك إلى شيءٍ منهما. قال: لم؟ قال: لأن النبي صلى الله عليه وآله قال: «ما أحدث قومٌ بدعةً إلا رُفع مثلها من السنة»، فتمسكُ بسنةٍ خيرٍ من إحداث بدعة.

وفي حديث الحوض^(١) عن جماعة من الصحابة تقدم أكثرهم قال: «ليرِدَنَّ عليَّ الحوضَ رجالٌ ممن صحبني ورآني حتى إذا رُفِعوا إليَّ ورأيتم اختلجوا دوني فلاقولن: ربُّ أصحابي، فيقال: إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك»، وفي بعضها زيادة: «فأقول سحقا سحقا لمن بدلَ بعدي».

وفي الصحيحين^(٢) عن عائشة رضي الله عنها قالت: تلا رسولُ الله صلى الله عليه وآله هذه الآية: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخْرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ ءَأَمَّنَّا بِهِ كُلٌّ مِّنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ﴾ [آل عمران: ٧].

قالت: قال رسولُ الله صلى الله عليه وآله: «فإذا رأيتَ الذين يتبعون ما تشابه منه فأولئك الذين سَمَّى اللهُ فاحذروهم».

وعن جرير بن عبد الله^(٣) قال: جاء ناسٌ من الأعراب إلى رسولِ الله صلى الله عليه وآله عليهم الصوفُ، فرأى سوءَ حالهم قد أصابتهم حاجةٌ، فحث الناسَ على الصدقة، فأبطأوا عنه حتى روي ذلك في وجهه، قال: ثم إن رجلاً من الأنصار جاء بضرةٍ من ورقٍ، ثم جاء آخرُ، ثم تتابعوا حتى عُرف السرورُ في وجهه، فقال

= وأورده الهيثمي في «المجمع» (١٨٨/١) وفيه أبو بكر بن أبي مريم منكر الحديث. وانظر: تعليق أبو الأشبال (٢١٧/١٣) على هذا الحديث.

(١) تقدم تخريجه.

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه (٢٠٩/٨) رقم (٤٥٤٧).

ومسلم في صحيحه (٢٠٣٥/٤) رقم (٢٦٦٥).

(٣) أخرجه مسلم في صحيحه (٢٠٥٩/٤) رقم (١٠١٧).

رسول الله ﷺ: «من سنَّ في الإسلام سنةً حسنةً فعملَ بها بعده كُتِبَ له مثلُ أجرِ من عملَ بها، ولا ينقصُ من أجورهم شيءٌ. ومن سنَّ في الإسلام سنةً سيئةً فعملَ بها بعده كُتِبَ عليه مثلُ وزرٍ من عملَ بها، ولا ينقصُ من أوزارهم شيءٌ».

ورواه الترمذي^(١) بلفظ: قال رسول الله ﷺ: «من سنَّ سنةً خيرٍ فأتبعَ عليها فله أجره ومثلُ أجورٍ من اتبعه غيرَ منقوصٍ من أجورهم شيئاً، ومن سنَّ سنةً شرُّ فأتبعَ عليها كان عليه وزرها ومثلُ أوزارٍ من اتبعه غيرَ منقوصٍ من أوزارهم شيئاً».

وله^(٢) عن كثير بن عبد الله عن أبيه عن جده أن النبي ﷺ قال لبلال بن الحارث: «اعلم»، قال: أعلمُ يا رسولَ الله، قال: «إنَّه من أحيا سنةً من سنتي قد أميتتَ بعدي كان له من الأجر مثلُ من عملَ بها من غير أن ينقصَ من أجورهم شيئاً، ومن ابتدَعَ بدعةً ضلالةً لا يرضاها اللهُ ورسولُه كان عليه مثلُ آثامٍ من عملَ بها لا ينقصُ ذلكُ من أوزارِ الناسِ شيئاً». قال: هذا حديثٌ حسنٌ. والأحاديثُ في هذا كثيرةٌ وفي هذا كفايةٌ.

(الفصل الرابع والخامس) ما في هذه الآيات:

(وكلُّ ما خالفَ لِلوَحْيَيْنِ فإنه ردٌّ بغيرِ مين)
 (وكلُّ ما فيه الخِلافُ نُصِبَا فردهُ إليهما قد وجبا)
 (فالدينُ إنما أتى بالنقل ليس بالأوهام وحُدسِ العقل)

(كل ما) أي أمرٍ كان (خالف الوحيين) نصوصِ الكتابِ والسنةِ، لأن السنةَ وحيٌّ ثانٍ أيضاً كما قال تعالى: ﴿مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَى ﴿٢﴾ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ﴿٣﴾ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ﴿٤﴾ عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَىٰ ﴿٥﴾﴾ [النجم].

(١) في «السنن» (٤٣/٥) رقم (٢٦٧٥) وقال: هذا حديث حسن صحيح. قلت: وهو حديث صحيح.

(٢) للترمذي في «السنن» (٤٥/٥) رقم (٢٦٧٧) وقال: هذا حديث حسن. قلت: وأخرجه ابن ماجه في «السنن» رقم (٢١٠). وابن أبي عاصم في «السنن» (٢٣/١) رقم (٤٢).

وقال الألباني في «ظلال الجنة» (٢٣/١): إسناده ضعيف جداً فيه كثير بن عبد الله وهو ابن عمرو بن عوف متروك... .

قلت: فالحديث ضعيف. وكثير بن عبد الله قال الحافظ في «التقريب» رقم (٥٦١٧): ضعيف أفرط من نسبه إلى الكذب.

وقال النبي ﷺ: «أوتيت القرآن ومثله معه»^(١) الحديث. (فإنه) أي ذلك الأمر المخالف (رد) أي مردود على مبتدعه من كان (بغير مين) بدون شك، قال الله تبارك وتعالى: ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ﴾ [آل عمران: ٨٥]. ودين الإسلام هو الذي أنزل الله تعالى به كتابه على رسوله ليبينه للناس، فتلاه الرسول ﷺ على أمته وبينه لهم بسنته من أقواله وأفعاله وتقريراته ﷺ، وتقدم في الأحاديث قوله ﷺ: «ولياكم ومحدثات الأمور فإن كل بدعة ضلالة»^(٢).

وقال تعالى: ﴿وَمَنْ يَرْغَبْ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَن سَفِهَ نَفْسَهُ﴾ [البقرة: ١٣٠]. وقال تعالى: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا﴾ [النساء: ١٢٥].

وقال تعالى: ﴿أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْعُوثُ وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا﴾ [آل عمران: ٨٣].

وقال تبارك وتعالى: ﴿اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِن دُونِهِ أَوْلِيَاءَ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ﴾ [الأعراف: ٣].

وقال تبارك وتعالى: ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الجاثية: ١٨]. الآيات.

وقال تعالى: ﴿أُولَٰئِكَ يَكْفُرُ بِمَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُدْرِكُهُمْ آيَاتُ فِي ذَلِكَ لِرَحْمَةٍ وَذِكْرٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ [العنكبوت: ٥١].

وقال تبارك وتعالى: ﴿اتَّخِذُوا أَحْبَابَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِّن دُونِ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٣١]. الآية.

وقال تعالى: ﴿أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِّنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنَ بِهِ اللَّهُ﴾ [الشورى: ٢١]. الآية وغير ذلك من الآيات.

وفي الصحيحين^(٣) من حديث أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها قالت: سمعتُ

(١) تقدم تخريجه.

(٢) تقدم تخريجه.

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه (٣٠١/٥) رقم (٢٦٩٧).

ومسلم في صحيحه (١٣٤٣/٣) رقم (١٧١٨/١٧).

رسول الله ﷺ يقول: «من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد».

وفي رواية مسلم^(١): «من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد»، وقال ﷺ: «لقد تركتكم على المحجة البيضاء ليلها كنهارها، لا يزيغ عنها بعدي إلا هالك»^(٢).

وفي السنن^(٣) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «افتترقت اليهود على إحدى أو اثنتين وسبعين فرقة، وتفرقت النصارى على إحدى أو اثنتين وسبعين فرقة، وتفرقت أمتي على ثلاث وسبعين فرقة».

وفيها^(٤) عن معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنه أنه قال: ألا إن رسول الله ﷺ قام فينا فقال: «ألا إن من قبلكم من أهل الكتاب افترقوا على اثنتين وسبعين ملة، وإن هذه الملة ستفترق على ثلاث وسبعين: ثنتان وسبعون في النار وواحدة في الجنة وهي الجماعة» - زاد في رواية^(٥) -: «وإنه سيخرج من أمتي أقوامٌ تتجارى بهم تلك الأهواء كما يتجارى الكلب لصاحبه». وفي لفظ^(٤): «بصاحبه، لا يبقى منه عرق ولا مفصل إلا دخله».

وفي الصحيحين^(٦) وغيرهما عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «لا تقوم الساعة حتى تأخذ أمتي بأخذ القرون قبلها شبراً بشبر وذراعاً بذراع». فقيل: يا رسول الله كفارس والروم؟ فقال: «ومن الناس إلا أولئك».

(١) في صحيحه (٣/١٣٤٣ - ١٣٤٤ رقم ١٧١٨/١٨).

(٢) تقدم تخريجه.

(٣) أبو داود في «السنن» رقم (٤٥٩٦) والترمذي رقم (٢٦٤٠) وابن ماجه رقم (٣٩٩١). وأحمد (٢/٣٣٢) وأبو يعلى في مسنده رقم (٥٩٧٨) و (٦١١٧) والحاكم (١/١٢٨) والآجري في «الشرعية» (ص ٢٥).

وقال الترمذي: حديث أبي هريرة حسن صحيح.

وقال الحاكم: صحيح على شرط مسلم ووافقه الذهبي.

وهو حديث صحيح. انظر: «الصحيحة» رقم (٢٠٣).

(٤) أخرجه أبو داود رقم (٤٥٩٧) والدارمي (٢/٢٤١) وأحمد (٤/١٠٢) والحاكم (١/١٢٨) والآجري في «الشرعية» (١٨) وابن بطة في «الإبانة» (١/٣٧١ رقم ٢٦٨ ك) واللالكائي في «شرح السنة» رقم (١٥٠).

وهو حديث حسن. وانظر: «الصحيحة» رقم (١٣٤٨).

(٥) أخرجه أبو داود في «السنن» (٦/٥) عقب الحديث رقم (٤٥٩٧) وقد تقدم.

(٦) أخرجه البخاري في صحيحه (١٣/٣٠٠ رقم ٧٣١٩). ولم يخرج مسلم.

وعن أبي سعيد الخدري^(١) رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «لَتَتَّبِعُنَّ سَنَنَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ شَبْرًا شَبْرًا وَذُرَاعًا ذُرَاعًا حَتَّىٰ لَوْ دَخَلُوا جُحْرَ ضَبٍّ لَتَبَغْتُمُوهُ، قُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَىٰ؟ قَالَ: «فَمَنْ»؟. وَالْأَحَادِيثُ فِي هَذَا الْبَابِ كَثِيرَةٌ.

[البدعة ضلالة]

ثم اعلم أن البدع كلها مردودة ليس منها شيء مقبولاً، وكلها قبيحة ليس فيها حسنٌ، وكلها ضلالٌ ليس فيها هدى، وكلها أوزارٌ ليس فيها أجرٌ، وكلها باطلٌ ليس فيها حقٌ.

ومعنى البدعة هو شرعٌ ما لم يأذن الله به ولم يكن عليه أمرُ النبي ﷺ ولا أصحابه، ولهذا فسر النبي ﷺ البدعة بقوله: «كُلُّ عَمَلٍ لَيْسَ عَلَيْهِ أَمْرُنَا»^(٢). ووصف الطائفة الناجية من الثلاث والسبعين فرقةً بقوله: «هَمَّ الْجَمَاعَةُ»^(٣). وفي رواية: هَمَّ مَنْ كَانَ مِثْلَ مَا أَنَا عَلَيْهِ وَأَصْحَابِي»^(٤).

ثم البدع بحسب إخلالها بالدين قسماً: مكفرةٌ لِمُتَحَلِّهَا، وغيرُ مكفرة.

فضابطُ البدعة المكفرة من أنكر أمراً مُجمِعاً عليه متواتراً من الشرع معلوماً من الدين بالضرورة من جُحود مفروض أو فرضٍ ما لم يُفرض، أو إحلالٍ محرم أو تحريمٍ حلالٍ، أو اعتقاد ما يُنزّه اللهُ ورسولُه وكتابه عنه من نفي أو إثبات، لأنَّ ذلك تكذيبٌ بالكتابِ وبما أرسل اللهُ به رسوله ﷺ، كبدعة الجهمية في إنكار صفاتِ الله عز وجل والقولِ بخلق القرآن، أو خلقِ أي صفةٍ من صفاتِ الله، وإنكارِ أن يكون اللهُ تعالى اتخذ إبراهيمَ خليلاً وكلمَ موسى تكليماً وغير ذلك، وكبدعة القدرية في إنكار علمِ الله عز وجل وأفعاليه وقضائيه وقدره، وكبدعة

(١) أخرجه البخاري في صحيحه (١٣/٣٠٠ رقم ٧٣٢٠).

ومسلم في صحيحه (٤/٢٠٥٤ رقم ٢٦٦٩/٦).

(٢) تقدم تخريجه.

(٣) تقدم تخريجه.

(٤) أخرجه الترمذي في «السنن» (٥/٢٦ رقم ٢٦٤١).

وقال: هذا حديث مُفسَّرٌ غريب لا نعرفه مثل هذا إلا من هذا الوجه.

وأخرجه اللالكائي في «الشرعية» (١٦). وهو حديث حسن.

المجسمة الذين يشبهون الله تعالى بخلقه، وغير ذلك من الأهواء.

ولكن هؤلاء منهم من علم أن عين قصده هدم قواعد الدين وتشكيك أهله فيه فهذا مقطوع بكفره، بل هو أجنبي عن الدين من أعدى أعدو له، وآخرون مغرورون ملبّس عليهم، فهؤلاء إنما يحكم بكفرهم بعد إقامة الحجة عليهم وإلزامهم بها.

والقسم الثاني: البدع التي ليست بمكفرة وهي ما لم يلزم منه تكذيب بالكتاب ولا بشيء مما أرسل الله به رسله كبدع المزوانية التي أنكرها عليهم فضاء الصحابة ولم يُقروهم عليها ولم يكفروهم بشيء منها ولم ينزعوا يداً من بيعتهم لأجلها كتأخيرهم بعض الصلوات إلى أواخر أوقاتها، وتقديمهم الخطبة قبل صلاة العيد وجلوّسهم في نفس الخطبة في الجمعة وغيرها، وسبهم كبار الصحابة على المنابر، ونحو ذلك مما لم يكن منهم على اعتقاد شرعيته، بل بنوع تأويل وشهوات نفسانية وأغراض دنيوية، كما روى الإمام أحمد^(١) والترمذي^(٢) وحسنه عن أبي عمران الجوني قال: سمعت أنس بن مالك رضي الله عنه يقول: ما أعرف شيئاً اليوم مما كنا عليه على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال: قلنا: فأين الصلاة؟ قال: أو لم تصنعوا في الصلاة ما قد علمتم؟.

وله عن ثابت البناني بإسناد نير قال: قال أنس بن مالك^(٣) رضي الله عنه: ما أعرف فيكم شيئاً كنت أعهده على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم، ليس قولكم لا إله إلا الله. قال: قلت: يا أبا حمزة: الصلاة؟ قال: قد صليت حين تغرب الشمس، أفكانت تلك صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم؟.

(١) في «المسند» (٣/١٠٠ - ١٠١).

(٢) في «السنن» (٤/٦٣٢ رقم ٢٤٤٧) وقال: هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه من حديث أبي عمران الجوني.

إسناده صحيح فيه زياد ثقة وأبو عمران الجوني هو عبد الملك بن حبيب الأزدي ثقة. * وقد أخرج البخاري في صحيحه (٢/١٣ رقم ٥٢٩) عن أنس ولفظه: «قال: ما أعرف شيئاً مما كان على عهد النبي صلى الله عليه وسلم قيل: الصلاة، قال: أليس صنعت ما صنعت فيها؟». (٣) أخرجه أحمد في «المسند» (١١/٢٩٢ رقم ١٣٧٩٥ - الزين). وسنده صحيح.

وفي الصحيحين^(١) عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج يومَ الفِطْرِ والأضحى إلى المصلّى، فأولُ شيءٍ يبدأ به الصلاة، ثم ينصرف فيقوم مُقابلَ الناس والناسُ جلوسٌ على صفوفهم فيعظُّهم ويوصيهم ويأمرهم. فإن كان يريد أن يقطعَ بعثاً قطعه أو يأمر بشيءٍ أمر به ثم ينصرف.

قال أبو سعيد^(١): فلم يزل الناسُ على ذلك حتى خرجتُ مع مروانَ وهو أميرُ المدينة في الأضحى أو الفِطر، فلما أتينا المصلى إذا منبرٌ بناه كُثَيْرُ بنُ الصَّلْت، فإذا مروانُ يريدُ يرتقيه قبل أن يصلي، فجبذتُ بشوبه، فجبذني فارتفع فخطب قبل الصلاة، فقلت له: غيرتم والله، فقال أبا سعيد: قد ذهب ما تعلم. فقلت: ما أعلمُ واللَّهِ خيرٌ مما لا أعلم.

فقال: إن الناسَ لم يكونوا يجلسون لنا بعد الصلاة فجعلتها قبل الصلاة.

وفي رواية مسلم^(٢): فلما رأيتُ ذلك منه قلت: أين الابتداء بالصلاة؟ فقال: يا أبا سعيد قد تُرك ما تعلم، قلت: كلا والذي نفسي بيده لا تأتون بخير مما أعلم - ثلاث مرات - ثم انصرف.

وروى أحمد^(٣) وأبو داود^(٤) وابنُ ماجه^(٥) عن أبي سعيد رضي الله عنه أيضاً قال: أخرج مروانُ المنبرَ في يومِ عيدٍ فبدأ بالخطبة قبل الصلاة، فقامَ رجلٌ فقال: يا مروانُ خالفت السنة، أخرجت المنبرَ في يومِ عيدٍ ولم يكن يُخرج فيه، وبدأت الخطبة قبل الصلاة ولم يكن يبدأ بها.

فقال أبو سعيد الخدري: من هذا؟ قالوا: فلانُ بنُ فلان، فقال: أما هذا فقد

(١) أخرجه البخاري في صحيحه (٤٤٨/٢ - ٤٤٩ رقم ٩٥٦).

ومسلم في صحيحه (٦٠٥/٢) رقم ٨٨٩/٩.

(٢) في صحيحه (٦٠٥/٢) رقم ٨٨٩/٩.

(٣) في «المسند» (١٠/٣ و ٥٢).

(٤) في «السنن» رقم (١١٤٠).

(٥) في «السنن» رقم (٤٠١٣).

قلت: وأخرجه النسائي رقم (١١١/٨). والترمذي رقم (٢١٧٢) وقال: هذا حديث حسن

صحيح.

قلت: وهو حديث صحيح.

قضى ما عليه، سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «من رأى منكم منكراً فاستطاع أن يُغيّره بيده فليغيّره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه فإن لم يستطع فبقلبه، وذلك أضعف الإيمان».

قلت: والمرفوعُ من قول النبي ﷺ في صحيح مسلم^(١)، ولعلّ تغيّر هذا الرجلِ على مروان كان تارةً أخرى في غير المرة التي غيّر فيها أبو سعيد بيده ولسانه، لأن تغيّر أبي سعيد كان عند أول ما ابتدع ذلك ابتداءً، واللّه أعلم.

وفي صحيح مسلم^(٢) عن جابر بن سمرة رضي الله عنه أن رسولَ الله ﷺ كان يخطب قائماً ثم يجلس، ثم يقوم فيخطب قائماً، فمن نبأك أنه يخطب جالساً فقد كذب، فقد واللّه صليتُ معه أكثر من ألفي صلاة.

وفيه^(٣) عن كعب بن عُجرة رضي الله عنه قال: دخل المسجدَ وعبدُ الرحمن بنُ أمّ الحَكَم يخطبُ قاعداً فقال: انظر إلى هذا الخبيث يخطبُ قاعداً، وقال اللّه تعالى: ﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا﴾ [الجمعة: ١١].

وفيه^(٤) عن عمار بنِ زُويبة قال: رُئي بشرُ بنُ مروانَ على المنبرِ رافعاً يديه فقال: قبح اللّه هاتين اليدين، لقد رأيتُ رسولَ الله ﷺ ما يزيد على أن يقول بيده هكذا، وأشار بأصبعه المسبحة.

وتقدم في فضائل الصحابة نصيحةُ سعدِ بنِ أبي وقاصٍ وسهلِ بنِ سعيدٍ وغيرهم^(٥) من الصحابة وعظته إياهم عن سب الصحابة.

وعن عامر بنِ سعيد^(٦) رأى جماعة عكوفاً على رجل فأدخل رأسه من بين اثنين فإذا هو يسبُ علياً وطلحةً والزبيرَ فنهاه عن ذلك فلم ينته فقال: أدعو عليك،

(١) (١/٦٩ رقم ٤٩/٧٨).

(٢) (٢/٥٨٩ رقم ٨٦١/٣٥).

(٣) صحيح مسلم (٢/٥٩١ رقم ٨٦٤/٣٩).

(٤) صحيح مسلم (٢/٥٩٥ رقم ٨٧٤/٥٣).

(٥) تقدم تخريجها.

(٦) أخرجه الطبراني في «الكبير» (١/١٤٠ رقم ٣٠٧).

وأورده الهيثمي في «المجمع» (٩/١٥٤). وقال: رواه الطبراني في «الكبير» ورجاله رجال الصحيح.

فقال الرجلُ تتعهدني كأنك نبيٌّ، فانصرف سعدٌ فدخل دارَ آلِ فلانٍ فتوضأً وصلى ركعتين ثم رفع يديه فقال: اللهم إن كنت تعلم أن هذا الرجل قد سبَّ أقواماً قد سبق لهم منك سابقةً الحسنَى وأنه قد أسخطك سبُّ إياهم فاجعله اليوم آيةً وعبرةً، قال: فخرجتُ بُخْتِيَةً نادرةً من دارِ آلِ فلانٍ لا يردُّها شيءٌ حتى دخلت بين أضعافِ الناسِ فافترق الناسُ فأخذته بين قوائمها فلم تزل تتخبَّطه حتى مات، قال: فلقد رأيتُ الناسَ يستعدون وراءَ سعدٍ يقولون: استجاب اللهُ دعاءك يا أبا إسحاق. وعن مصعب^(١) نحوه.

وروى حمادُ بنُ سلمة^(٢) عن علي بن زيدٍ عن سعيد بن المسيَّب نحوه، وغير ذلك من إنكار الصحابةِ عليهم، وكان الصحابةُ ﷺ لا يخافون في الله لومةً لائم. وأرضاهم أمين.

(فصل) ثم تنقسم البدع^(٣) بحسب ما تقع فيه إلى بدعة في العبادات وبدعة في المعاملات.

فالبدعُ في العباداتِ قسمان أيضاً:

الأول: التبعُدُ بما لم يأذن اللهُ تعالى أن يُعبَدَ به البتة، كتبعُدِ جهلةِ الصوفيةِ بآلاتِ اللهبِ والرقصِ والصفقِ والغناء وأنواعِ المعازفِ وغيرها مما هم مُضاهئون فعلَ الذين قال اللهُ تعالى فيهم: ﴿وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاءً وَتَصَدِيَةً﴾ [الأنفال: ٣٥].

والثاني: التبعُدُ بما أصله مشروعٌ ولكن وُضِعَ في غيرِ موضعه، ككشفِ الرأسِ مثلاً، هو في الإحرامِ عبادةٌ مشروعةٌ، فإذا فعله غيرُ المُحْرَمِ في الصومِ أو في الصلاةِ أو غيرها بنيةِ التبعُدِ كان بدعةً محرمةً، وكذلك فعلُ سائرِ العباداتِ المشروعةِ في غيرِ ما شرعتُ فيه كصلواتِ النفلِ في أوقاتِ النهي، وكصيامِ الشكِّ والعيدين ونحو ذلك.

(١) انظر: «مجاوبو الدعوة» لابن أبي الدنيا (ص ٧٢) رقم (٣٦).

(٢) أخرجه ابن أبي الدنيا في «مجاوبو الدعوة» (ص ٩٩ - ١٠٠ رقم ٦٨).

وأورده الذهبي في «سير أعلام النبلاء» (٤/٢٤٢).

وابن سعد في «الطبقات» (٥/١٣٦).

(٣) انظر: «حقيقة البدع وأحكامها» سعيد بن ناصر الغامدي (٢/١٩٥).

وفي الصحيح^(١) عن أنس في الرجل الذي رآه النبي ﷺ يمشي بين ابنيه فقال ﷺ: «إن الله لغني عن تعذيب هذا نفسه».

وفيه^(٢) عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ مرّ وهو يطوف بالكعبة بإنسان يقود إنساناً بخزامة في أنفه فقطعها النبي ﷺ بيده ثم أمره أن يقوده بيده.

وفيه^(٣) عنه رضي الله عنه قال: بينا النبي ﷺ يخطب إذ هو برجل قائم فسأل عنه فقالوا: أبو إسرائيل، نذر أن يقوم ولا يقعد ولا يستظل ولا يتكلم ويصوم. فقال النبي ﷺ: «مره فليتكلم وليستظل وليقعد وليتم صومه». فأمره النبي ﷺ بإتمام الصوم الذي هو عبادة مشروعة وضعت في محلها، وإلغاء قيامه وسكوته لكونه وإن كان عبادة في بعض الأحوال لكن ليس هذا محلّه، وأمره بالاستئصال لكون عدمه ليس بعبادة مشروعة.

وفيه^(٤) عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما سئل عن رجل نذر أن لا يأتي عليه يوم إلا صام فوافق يوم الأضحى أو الفطر فقال: «لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ» [الأحزاب: ٢١]، لم يكن يصوم يوم الأضحى والفطر ولا يرى صيامهما.

وعن زياد بن جبير^(٥) قال: كنت مع ابن عمر رضي الله عنهما فسأله رجل فقال: نذرت أن أصوم كل يوم ثلاثاء أو أربعاء ما عشت، فوافقك هذا اليوم يوم النحر، فقال: أمر الله بوفاء النذر ونهينا أن نصوم يوم النحر، فأعاد فأعاد عليه، فقال مثله لا يزيد عليه، والمعنى أن النذر قرينة من القربات إذا كان مشروعاً كصوم ما لم يئنّه عنه من الأيام، فإن نذر صوم يوم منهّي عنه كان ناذراً معصية لا طاعة، وقد قال ﷺ: «لا

(١) أخرجه البخاري في صحيحه (١١/٥٨٥ - ٥٨٦ رقم ٦٧٠١).

ومسلم في صحيحه (٣/١٢٦٣ - ١٢٦٤ رقم ١٦٤٢/٩).

(٢) أي في صحيح البخاري (١١/٥٨٦ رقم ٦٧٠٢).

(٣) أي في صحيح البخاري (١١/٥٨٦ رقم ٦٧٠٤).

(٤) أي البخاري في صحيحه (١١/٥٩٠ - ٥٩١ رقم ٦٧٠٥).

(٥) أخرجه البخاري (١١/٥٩١ رقم ٦٧٠٦).

ومسلم في صحيحه (٢/٨٠٠ رقم ١١٣٩/١٤١).

نَذَرَ فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ^(١). وَقَالَ ﷺ: «مَنْ نَذَرَ أَنْ يَعْصِيَ اللَّهَ فَلَا يَعْصِيهِ»^(٢).

وعن عطاء أن ابن عباس^(٣) ﷺ أرسل إلى ابن الزبير في أول ما بويع له: إنه لم يكن يُؤَدِّنُ بالصلاة يوم الفِطْرِ، وإنما الخطبة بعد الصلاة، قال ذلك ردًّا لبدعة المروانية في ذلك.

وفيه^(٤) عن البراء بن عازب قال: قال النبي ﷺ: «إِنْ أَوَّلَ مَا نَبْدَأُ فِي يَوْمِنَا هَذَا أَنْ نَصَلِّيَ، ثُمَّ نَرْجِعُ فَتَنْحَرُ، فَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ فَقَدْ أَصَابَ سُنَّتَنَا، وَمَنْ نَحَرَ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَإِنَّمَا هُوَ لِحْمٍ قَدِمَهُ لِأَهْلِهِ، لَيْسَ مِنَ النَّسْكَ فِي شَيْءٍ» الْحَدِيث.

وفيه^(٥) عن أنس بن مالك ﷺ قال: جاء ثلاثة رهط إلى نساء النبي ﷺ يسألون عن عبادة النبي ﷺ، فلما أخبروا كأنهم تقالُّوها فقالوا: وأين نحن من النبي ﷺ قد عُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ، فقال أحدهم: أما أنا فإنني أصلي الليل أبداً، وقال آخر: أنا أصوم الدهر ولا أفطر، وقال آخر: أنا أعتزل النساء فلا أتزوج أبداً، فجاء رسول الله ﷺ فقال: «أَنْتُمْ الَّذِينَ قَلْتُمْ كَذَا وَكَذَا؟ أَمَا وَاللَّهِ إِنِّي لِأَخْشَاكُمُ لِلَّهِ وَأَتْقَاكُمُ لَهُ، لَكِنِّي أَصُومُ وَأَفْطِرُ وَأُصَلِّي وَأُتْرَقُ وَأَتَزَوَّجُ النِّسَاءَ، فَمَنْ رَغِبَ عَن سِتِّي فَلَيْسَ مِنِّي».

وقال ﷺ: «لَيْسَ مِنَ الْبِرِّ الصِّيَامُ فِي السَّفَرِ»^(٦)

(١) أخرجه مسلم في صحيحه (٣/١٢٦٢ - ١٢٦٣ رقم ١٦٤١).

وأحمد (٤/٤٣٠، ٤٣٣ - ٤٣٤) وأبو داود رقم (٣٣١٦).

والنسائي (٧/١٩) وابن ماجه رقم (٢١٢٤) وعبد الرزاق رقم (١٥٨١٤) والبيهقي (١٠/٦٨ - ٦٩) والبخاري رقم (٢٧١٤).

من حديث عمران بن حصين. وهو حديث صحيح

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه (١١/٥٨٥ رقم ٦٧٠٠).

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه (٢/٤٥١ رقم ٩٥٩).

(٤) أخرجه البخاري في صحيحه (٢/٤٥٣ رقم ٩٦٥).

ومسلم في صحيحه (٣/١٥٣ رقم ١٩٦١/٧).

(٥) أخرجه البخاري في صحيحه (٩/١٠٤ رقم ٥٠٦٣).

ومسلم في صحيحه (٢/١٠٢٠ رقم ١٤٠١/٥).

(٦) أخرجه البخاري في صحيحه (٤/١٨٣ رقم ١٩٤٦).

ومسلم في صحيحه (٢/٧٨٦ رقم ١١١٥).

وقال ﷺ للذين صاموا بعد أمره بالإفطار: «أولئك العُصاة، أولئك العُصاة»^(١)، وغير ذلك من الأحاديث في هذا الباب ما لا يُحصى وهذا مثال يدل على ما بعده.

ثم البدعة الواقعة في العبادة قد تكون مُبطلّة للعبادة التي تقع فيها لمن صلى الرُّباعية خمساً، أو الثلاثية أربعاً، أو الثنائية ثلاثاً وما شابه ذلك.

وقد تكون معصية ولا تُبطل العمل الذي تقع فيه كالوضوء أربعاً أربعاً، لأن النبي ﷺ قال في الوضوء المشروع: «فمن زاد على هذا فقد أساء وتعدى وظلم»^(٢)، ولم يقل فقد بطل وضوؤه. وكذا قراءة القرآن راکعاً أو ساجداً منهي عنه شرعاً ولا يُبطل الصلاة.

والبدعة في المعاملات كاشتراط ما ليس في كتاب الله ولا في سنة رسوله ﷺ كما في الصحيح^(٣) عن عائشة ؓ قال: جاءت بُريرة ؓ فقالت: إني كاتبٌ أهلي على تسع أواقٍ، في كل عام أوقية فأعينيني، فقالت عائشة ؓ: إن أحب أهلِكَ أَعَدّها لهم عِدَّةً واحدةً وأَعْتَقَكَ فَعَلْتُ ويكون ولاؤك لي، فذهبت إلى أهلها فأبوا ذلك عليها، فقالت: عرضتُ ذلك عليهم فأبوا إلا أن يكون الولاة لهم، فسمع بذلك رسولُ الله ﷺ فسألني فأخبرته فقال: «خُذِهَا فَأَعْتَقِهَا واشْرُطِي لَهُمُ الْوَلَاءَ فَإِنَّمَا الْوَلَاءُ لِمَنْ أَعْتَقَ».

فقالت عائشة: فقام رسولُ الله ﷺ فحَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ: «أَمَا بَعْدُ، فَمَا بَالُ رِجَالٍ مِنْكُمْ يَشْتَرُونَ شَرْطًا لَيْسَ فِي كِتَابِ اللَّهِ، فَإِنَّمَا شَرْطٌ لَيْسَ فِي كِتَابِ اللَّهِ فَهُوَ بَاطِلٌ وَإِنْ كَانَ مِائَةً شَرْطٍ، فَقَضَاءُ اللَّهِ حَقٌّ وَشَرْطُ اللَّهِ أَوْثَقٌ. مَا بَالُ رِجَالٍ مِنْكُمْ يَقُولُ أَحَدُهُمْ أَعْتَقْتُ يَا فُلَانٌ وَلِي الْوَلَاءُ، إِنَّمَا الْوَلَاءُ لِمَنْ أَعْتَقَ»، وأمثاله كثيرة.

(١) أخرجه مسلم في صحيحه (٧٨٥/٢) رقم (١١١٤).

(٢) أخرجه أحمد (١٨٠/٢).

وأبو داود رقم (١٣٥) والنسائي (٨٨/١) وابن ماجه رقم (٤٢٢). بسند حسن.

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه (١٨٧/٥ - ١٨٨) رقم (٢٥٦١).

ومسلم في صحيحه (١١٤١/٢ - ١١٤٢) رقم (١٥٠٤/٦).

كل ما وقع فيه الخلاف بين الصحابة فمن بعدهم يحتكم فيه إلى الكتاب والسنة

(وكل ما فيه الخلاف) بين الصحابة فمن بعدهم (نُصب) من فروع العبادات والمعاملات (فردّه) أي المختلف فيه من ذلك (إليهما) أي إلى الكتاب والسنة (قد وجب) على المعتمر، قال الله تبارك وتعالى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنكُمْ فَإِن تَنَزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِن كُنتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾ [النساء: ٥٩].

والردُّ إلى الله تعالى هو الردُّ إلى كتابه، وإلى الرسول إلى سنته بعد انقطاع الوحي، فما وافقهما قُبل وما خالفهما رُدُّ على قائله كائناً من كان، (فالدين) الإسلام وشرائعه (إنما أتى) حصل بيانه (بالنقل) عن الله ورسوله (ليس) هو (بالأوهام) من آحاد الأمة (وحذس) تخمين (العقل)، قال الله تعالى لرسوله ﷺ وهو أرجح الخلائق عقلاً وأولاهم بكل صواب: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ﴾ [النساء: ١٠٥]. الآيات، ولم يقل بما رأيت.

ويقول الله تعالى له: ﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾ [الإسراء: ٣٦]. وقال تعالى له: ﴿فَاسْتَسِيكَ بِالَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ إِنَّكَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [الزخرف: ٤٣].

وأمثال هذا ما لا يُحصى، وتقدم في الأحاديث جملة واحدة وأنه ﷺ لا يقول في التشريع إلا عن الله عز وجل، ولهذا لم يجب اليهود في سؤالهم إياه عن الروح، ولا جابراً في سؤاله عن ميراث الكلاله، ولا المجادلة في سؤالها عن حكم الظهار حتى نزل القرآن بتفصيل ذلك وبيانه. وأمثال هذا كثير. ﴿وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا﴾ [الفرقان: ٣٣].

وفي قصة عمر^(١) ﷺ قال لرسول الله ﷺ وفيه قال: فعملتُ لذلك أعمالاً. وقال عثمان بن حنيف^(٢): اتهموا الرأي في دينكم، لقد رأيتني يوم أبي جندل ولو أستطيع أن أرد أمر رسول الله ﷺ لردذته.

(١) أخرجه البخاري في صحيحه (٣٢٩/٥ - ٣٣٣ رقم ٢٧٣١، ٢٧٣٢).

(٢) تقدم تخريجه.

وقال عليُّ بنُ أبي طالبٍ ^(١) ﷺ: لو كان الدينُ بالرأي لكان أسفلُ الخفِّ أولى بالمسح من أعلاه، وقد رأيتُ رسولَ الله ﷺ يمسح على ظاهر خُفِّه.

وأفتى عمرُ ^(٢) السائلَ الثَّقفيَّ في المرأة التي حاضت بعد أن زارت البيتَ يومَ النحرِ أن لا تنفِرَ، فقال له الثَّقفيُّ: إن رسولَ الله ﷺ أفتاني في مثل هذه المرأةَ بغير ما أفتيتَ به، فقام إليه عمرُ يضربه بالدرة ويقول له: لم تستفتيني في شيءٍ قد أفتى فيه رسولُ الله ﷺ؟.

وكان ابنُ مسعودٍ ^(٣) أفتى بأشياء فأخبره بعضُ الصحابةِ عن النبي ﷺ بخلافه، فانطلق عبدُ الله إلى الذين أفتاهم فأخبرهم أنه ليس كذلك.

وقال عمرُ بنُ عبد العزيزٍ ^(٤): لا رأى لأحدٍ مع سنة سنّها رسولُ الله ﷺ: والآثارُ في هذا عن الصحابةِ والتابعين لا تُحصى.

وقال الشافعي ^(٥) رحمه الله تعالى: أجمعَ الناسُ على أن من استبانَت له سنّةٌ عن رسولِ الله ﷺ لم يكن له أن يدعها لقول أحدٍ من الناس. وصحَّ عنه ^(٦) أنه قال: لا قولَ لأحدٍ مع سنة رسولِ الله ﷺ.

وقال ^(٧) رحمه الله: إذا وجدتم في كتابٍ خلافَ سنةِ رسولِ الله ﷺ فقولوا

(١) أخرجه أبو داود في «السنن» رقم (١٦٢، ١٦٣، ١٦٤).

وابن حزم في «الأحكام» (١٦٥/٢). وهو حديث صحيح.

(٢) أخرجه أبو داود رقم (٢٠٠٤) والترمذي (٢٨٢/٣) رقم (٩٤٦).

قال الترمذي: حديث الحارث بن عبد الله بن أوس حديث غريب.

وهو حديث صحيح منسوخ.

(٣) ذكره ابن قيم الجوزية في «إعلام الموقعين» (٢٨٢/٢ - ٢٨٣).

(٤) ذكره ابن قيم الجوزية في «إعلام الموقعين» (٢٨٢/٢).

(٥) ذكره ابن القيم الجوزية في «إعلام الموقعين» (٢٨٢/٢).

وانظر: «الإيقاظ» (ص ٥٨ و ١٠٣).

(٦) انظر: «إعلام الموقعين» (٢٨٢/٢).

(٧) أخرجه البيهقي في «المناقب» (٤٧٢/١ - ٤٧٣) وابن حجر في توالي التأسيس (ص ١٠٧)

وابن كثير في «مناقب الشافعي» (ص ١٧٨ رقم ١٨٧) والذهبي في «سير أعلام النبلاء»

(٣٤/١٠).

بسنة رسول الله ﷺ ودعوا ما قلت. وفي لفظ^(١): فاضربوا بقولي عرض الحائط.

وقال^(٢) رحمه الله: إذا وجدتم سنة رسول الله ﷺ خلاف قولي فخذوا بالسنة ودعوا قولي، فإني أقول بها.

وقال^(٣) رحمه الله تعالى: كل مسألة تكلمت فيها صح الخبر فيها عن النبي ﷺ عند أهل النقل بخلاف ما قلت فأنا راجع عنها في حياتي وبعد موتي.

وقال^(٤) رحمه الله تعالى - وروى حديثاً فقال له رجل: تأخذ بهذا يا أبا عبد الله؟ فقال: - متى رويت عن رسول الله ﷺ حديثاً صحيحاً فلم آخذ به فأشهدكم أن عقلي قد ذهب. وأشار بيده على رؤوسهم.

وسأله^(٥) رجل عن مسألة فأفتاه وقال: قال النبي ﷺ كذا، فقال الرجل: أتقول بهذا؟ قال: أرايت في وسطي زئاراً؟ أتراني خرجت من الكنيسة؟ أقول: قال النبي ﷺ وتقول لي أتقول بهذا! أروي عن النبي ﷺ ولا أقول به!.

(١) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (١٠٧/٩) والذهبي في «سير أعلام النبلاء» (٣٥/١٠).

وذكره ابن قيم الجوزية في «إعلام الموقعين» (٢/٢٨٢).

وتناوله السبكي في رسالة سماها: «معنى قول المطلبي إذا صح الحديث فهو مذهبي» (ص ٧١ - ٧٩).

(٢) أخرجه ابن كثير في «مناقب الإمام الشافعي» (ص ١٨٠ رقم ١٩٤) وابن حجر في «توالي التأسيس» (ص ١٠٨).

وذكره ابن قيم الجوزية في «إعلام الموقعين» (٢/٢٨٥).

(٣) أخرجه ابن حجر في «توالي التأسيس» (ص ١٠٨).

وذكره ابن قيم الجوزية في «إعلام الموقعين» (٢/٢٨٥).

(٤) أخرجه البيهقي في «المناقب» (١/٤٧٣ - ٤٧٤).

وابن كثير في «مناقب الإمام الشافعي» (ص ١٧٨ رقم ١٨٨) وابن حجر في «توالي التأسيس» (ص ١٠٧).

وذكره ابن قيم الجوزية في «إعلام الموقعين» (٢/٢٨٥).

(٥) أخرجه البيهقي في «المناقب» (١/٤٧٤ - ٤٧٥) وأبو نعيم في «الحلية» (٩/١٠٦) وابن كثير في «مناقب الإمام الشافعي» (ص ١٧٩ رقم ١٩١). وابن حجر في «توالي التأسيس» (ص ١٠٨).

وذكره ابن قيم الجوزية في «إعلام الموقعين» (٢/٢٨٥).

وفي لفظ^(١): فارتعد الشافعي رحمه الله واصفرَّ لونه وقال: ويحك، أي أرضٍ تُقلني وأي سماءٍ تُظلني إذا رويتُ عن رسولِ الله ﷺ شيئاً فلم أقل به، نعم على الرأس والعينين.

وقال^(٢) رحمه الله تعالى: ما من أحدٍ إلا وتذهب عليه سنةٌ لرسولِ الله ﷺ وتعزُبُ عنه، فمهما قلتُ من قولٍ وأصلتُ فيه عن رسولِ الله ﷺ خلافَ ما قلتُ فالقولُ ما قال رسولُ الله ﷺ وهو قولِي. وجعل يردد هذا الكلام.

وقال الشافعي^(٣) رحمه الله أيضاً: لم أسمع أحداً نسبته العامة أو نسب نفسه إلى علم يخالف في أن فرضَ الله تعالى اتباعَ أمرِ رسولِ الله ﷺ والتسليمُ لحكمه، فإن الله لم يجعل لأحدٍ بعده إلا اتباعه، وأنه لا يلزم قولُ رجلٍ قال إلا بكتابِ الله أو سنةِ رسولِ الله ﷺ، وأن ما سواهما تبعٌ لهما، وأن فرضَ الله علينا وعلى من بعدنا وقبلنا في قبول الخبرِ عن رسولِ الله ﷺ واحداً لا يُختلف فيه.

وقال الربيع^(٤): سألتُ الشافعي عن الطيب قبل الإحرام بما يبقى ريحُه بعد الإحرام وبعد رمي الجمرة والحلق وقبل الإفاضة، فقال: جائزٌ وأحبه ولا أكرهه، لثبوت السنة فيه عن النبي ﷺ والأخبار عن غير واحدٍ من الصحابة. فقلت: وما حجتك فيه؟ فذكر الأخبارَ فيه والآثارَ ثم قال: أخبرنا ابنُ عُيينة عن عمرو بن دينارٍ عن سالم قال: قال عمرُ رضي الله عنه: من رمى الجمرَةَ فقد حلَّ له ما حرم عليه إلا النساءُ والطيبُ. فقال سالم: وقالت عائشة^(٥) رضي الله عنها: طيبتُ رسولَ الله ﷺ بيدي.

(١) أخرجه البيهقي في «المناقب» (٤٧٥/١) وأبو نعيم في «الحلية» (١٠٦/٩) وابن حجر في «توالي التأسيس» (ص ١٠٨) وابن كثير في «مناقب الإمام الشافعي» (ص ١٧٩ رقم ١٩٠).

وذكره ابن قيم الجوزية في «إعلام الموقعين» (٢/٢٨٦).

(٢) ذكره ابن قيم الجوزية في «إعلام الموقعين» (٢/٢٨٦).

(٣) ذكره ابن قيم الجوزية في «إعلام الموقعين» (٢/٢٨٦).

(٤) ذكره ابن قيم الجوزية في «إعلام الموقعين» (٢/٢٨٨).

(٥) يشير إلى الحديث الذي أخرجه البخاري في صحيحه (٣/٥٨٤ - ٥٨٥ رقم ١٧٥٤).

عن عائشة رضي الله عنها قالت: «طيبتُ رسولَ الله ﷺ بيديّ هاتين حين أحرم، ولحلّه حين أحلّ قبل أن يطوف، وبسطت يديها».

وسنة رسول الله ﷺ أحقُّ أن تُتَّبَع. قال (١): وهكذا ينبغي أن يكون الصالحون وأهل العلم، فأما ما تذهبون إليه من ترك السنة وغيرها وترك ذلك لغير شيء بل لرأي أنفسكم، فالعلم إذاً إليكم تأتون منه ما شئتم وتدعون ما شئتم.

وقال (٢) رحمه الله تعالى: من تبع سنة رسول الله ﷺ وافقته، ومن خلط فتركها خالفته. صاحبي الذي لا أفارق الملازمُ الثابتُ مع رسول الله ﷺ وإن بعد، والذي أفارق هو من لم يقل بحديث رسول الله ﷺ وإن قُرب.

[نبذة من خطبة كتاب إبطال الاستحسان]

وقال رحمه الله تعالى في خطبة كتاب (إبطال الاستحسان) (٣): الحمد لله على جميع نعمه بما هو أهله وكما ينبغي له، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمداً عبده ورسوله بعثه بكتاب عزيز لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد، فهدى بكتابه ثم على لسان رسوله، ثم أنعم عليه وأقام الحجة على خلقه لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل، وقال: ﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً﴾ [النحل: ٨٩]. وقال تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ﴾ [النحل: ٤٤].

وفرض عليهم اتباع ما أنزل إليهم وسن رسول الله ﷺ، فقال تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلًّا مُّبِينًا﴾ [الأحزاب: ٣٦].

فاعلم أن معصيته في ترك أمره وأمر رسول الله ﷺ ولم يجعل لهم إلا اتباعه، وكذلك قال لرسول الله ﷺ: ﴿وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُوْرًا يَهْدِي بِهِ مَنْ شَاءَ مِنْ عِبَادِنَا وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ (٥٢) صراط الله ﷻ [الشورى: ٥٢ - ٥٣]. مع ما علم نبيه، ثم فرض اتباع كتابه فقال: ﴿فَأَسْتَمِمْ بِالَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ﴾ [الزخرف: ٤٣].

(١) أي الشافعي، ذكره ابن قيم الجوزية في «إعلام الموقعين» (٢/٢٨٨).

(٢) ذكره ابن قيم الجوزية في «إعلام الموقعين» (٢/٢٨٩).

(٣) الإمام الشافعي وهو في موسوعته (١٥/١٠٧ - ١١٠) وذكره ابن قيم الجوزية في «إعلام الموقعين» (٢/٢٨٩ - ٢٩٠).

وقال: ﴿وَأَن أَحْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ﴾ [المائدة: ٤٩].

وأعلمهم أنه كمل لهم دينهم فقال عز وجل: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ [المائدة: ٣] إلى أن قال: ثم من عليهم بما أتاهم من العلم فأمرهم بالاعتصار عليه وأن لا يقولوا غيره إلا ما علمهم فقال لنبيه: ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ﴾ [الشورى: ٥٢]. وقال لنبيه ﷺ: ﴿قُلْ مَا كُنْتُ بِدَعَا مِّنَ الرُّسُلِ وَمَا أَدْرِي مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ﴾ [الأحقاف: ٩]. وقال لنبيه ﷺ: ﴿وَلَا تَقُولَنَّ لِشَأَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا ﴿٣٦﴾ إِلَّا أَن يَشَاءَ اللَّهُ﴾ [الكهف: ٢٣ - ٢٤]. ثم أنزل على نبيه أنه غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ورضوانه عنه، وأنه أول شافع ومشفع يوم القيامة وسيد الخلائق، وقال لنبيه ﷺ: ﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾ [الإسراء: ٣٦].

وجاءه ﷺ رجل في امرأة رجل رماها بالزنا فقال له: يرجع، فأوحى الله إليه آية اللعان فلاعن بينهما، وقال: ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَن فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ [النمل: ٦٥]. وقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنزِلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ﴾ [لقمان: ٣٤]. الآية، وقال لنبيه ﷺ: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسِمُهَا ﴿٤٢﴾ فِيمَ أَنْتَ مِن ذِكْرِهَا﴾ [النازعات: ٤٢]. فحجب عن نبيه علم الساعة، وكان من عدا ملائكة الله المقربين وأنبيائه المصطفين من عباد الله أقصر علماً من ملائكته وأنبيائه، والله عز وجل فرض على خلقه طاعة نبيه ولم يجعل لهم من الأمر شيئاً.

وكلامه رحمه الله تعالى في هذا الباب كثير مشهور مذكور. وهذا الذي قاله من تحكيم نصوص الكتاب والسنة وطرح ما خالفهما هو الذي نطقا به وصرحت به نصوصهما وأجمع عليه الصحابة والتابعون فمن بعدهم كما حكى إجماعهم هو وغيره، وكما هو المشهور من سيرتهم في الأقوال والأفعال، ونصوصهم في هذا الباب ملء الدنيا، وتصانيفهم في ذلك قد طبقت مشارق الأرض ومغاربها، ولو رأوا ما عليه مقلدوهم في هذا الوقت لتبرأوا منهم ومقتوهم أشد المقت، فإنهم ليسوا على ما كانوا عليه، ولا اهتموا إلى ما أرشدوهم إليه، بل اختلفوا اختلافاً شديداً وافترقوا افتراقاً بعيداً، وكل منهم يحضر الحق في إمامه، ويرى سائر أهل العلم مفضولين وإمامه فاضلاً، وإذا خالف مذهبه نصاً ضرب له الأمثال، وتكلف

له التأويل المُحال، ويقابله الآخرُ بمثل ذلك، فهم بين رادٍ ومردودٍ وحاسدٍ ومحسودٍ، وكان فيهم شبهٌ من الذين قال الله تعالى فيهم: ﴿مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا بَيْنَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ﴾ [الروم: ٣٢].

ولم يعلم هؤلاء المساكينُ أن سلفهم الصالح الذين يزعمون الاقتداء بهم كانوا أبعدَ من هذه الصفةِ بُعدَ ما بين المشارق والمغارب، بل كانوا ﷺ وأرضاهم أجلُّ شأنًا وأكملَ إيماناً من أن يُقدِّموا بين يدي الله ورسوله، بل هم تبعٌ له في أوامره ونواهيه، ولنصوص الشرعِ أعظمُ عندهم من أن يُقدِّموا عليها آراء الرجال، وهي أجلُّ قدرًا في صدورهم من أن تُضربَ لها الأمثال، وأعلى منزلةً من أن تُدفعَ بالأقيسة والتأويلِ المُحال، وإنما المقتدي بهم على الحقيقة من اقتفى أثرهم واتبع سيرهم وحفظ وصيتهم وأحيا سنتهم في طلب الحقِّ وأخذِه أين وجدَه، والوقوفِ عند كتاب اللّهِ تعالى وسنةِ رسوله ﷺ كما بلَّغته.

فكما كان اجتهادُ السلفِ رحمهم الله في جمع الأدلةِ واستنباطِ الأحكامِ منها، فالواجبُ عند الخلافِ تتبُّعُ تلك الأدلةِ والاستنباطاتِ، والأخذُ بالأصح منها مع مَنْ كان، وببَد مَنْ وُجِدَ، فإن الحقَّ واحدٌ لا يُجزئه الاختلافُ، وكلُّ واحدٍ من أولئك الأئمةِ يدأب في طلبه جاداً مجتهداً إن أصابه فله أجران^(١) وإن أخطأه فله أجرٌ والخطأ مغفورٌ، وهذه أقوالهم مدونةٌ في كتبهم، كلُّها تدمُّ الرأي في الدين، وتحتُ مَنْ بعدهم على اقتفاء أثرهم في طلب الحقِّ أينما كان، ولم يدعُ أحدٌ منهم إلى تقليده، ولم يكن أحدٌ منهم معصوماً ولا ادعى ذلك ولا قال إن الحقَّ معي لا يفارقني، فتمسكوا بما أقول وأفعل، ولا كان لأحدٍ منهم التزامٌ قولٍ أحدٍ من آحادِ الأمةِ، لا ممن هو مثلهم ولا مَنْ هو أفضلُ منهم فضلاً عما هو دونهم، ولم يكن لهم أن يلتزموه فيما خالف النصَّ الذي لم يبلغه أو لم يستحضره.

(١) يشير إلى الحديث الذي أخرجه البخاري رقم (٧٣٥٢) ومسلم رقم (١٧١٦) وأبو داود رقم (٣٥٧٤) والترمذي رقم (١٣٢٦) والبيهقي (١١٩/١٠) والبخاري رقم (٢٥٠٩) وابن عبد البر في «جامع بيان العلم» رقم (١٦٦٤) وأحمد (١٩٨/٤) و (٢٠٤ - ٢٠٥) والنسائي (٢٢٣/٨ - ٢٢٤) والدارقطني (٢٠٤/٤) من طرق عن أبي هريرة ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا حَكَمَ الْحَاكِمُ فَاجْتَهَدَ فَأَصَابَ فَلَهُ أَجْرَانِ، وَإِذَا حَكَمَ فَاجْتَهَدَ فَأَخْطَأَ فَلَهُ أَجْرٌ».

ولو كان ذلك خيراً لسبقونا إليه، بل كان إمامَ الجميعِ محمدَ رسولَ اللهِ ﷺ الذي بيّن للناس ما نُزِلَ إليهم، ويتبعون آثارَه من الأفعال والأقوال والتقريرات يتلقونها من حفاظها مَنْ كانوا وأين كانوا وبيد مَنْ وجدوها وقفوا عندها ولم يغدوها إلى غيرها.

وكانت طريقتهم في تلقي النصوص أنهم يردون المتشابه إلى المُحكّم، ويأخذون ما يفسّر لهم المتشابه وبيّنه لهم، فتتفق دلالته مع دلالة المُحكّم، وتوافق النصوص بعضها بعضاً ويصدق بعضها بعضاً، فإنها كلها من عند الله، وما كان من عند الله فلا اختلاف فيه ولا تناقض، وإنما الاختلاف والتناقض فيما كان من عند غيره، قال الله تعالى: ﴿أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾ [النساء: ٨٢].



[خاتمة منظومة (سَلِّم الوصول) وشرحها (معارج القبول)]

(ثم إلى هنا قد انتهيت
سميته بسلم الوصول
والحمد لله على انتهائي
أسأله مغفرة الذنوب
ثم الصلاة والسلام أبدا
ثم جميع صحبه والآل
تدوم سمرمداً بلا نفاذ
ثم الدعاء وصية القراء
أبياتها «بُسْر» بعد الجمل

وتم ما بجمعه غنيت
إلى سَمَا مباحث الأصول
كما حَمِدْتُ اللّه في ابتدائي
جميعها والستر للعيوب
تغشى الرسول المصطفى محمداً
السيادة الأئمة الأبدال
ما جرت الأقلام بالمِداد
جميعهم من غير ما استثناء
تاريخها «الغفران» فافهم وادع لي



(ثم إلى هنا) الإشارة إلى آخر الكلام على الاعتصام بالكتاب والسنة وناسب جعل ذلك هو الخاتمة بكون الآية التي فيها الإشارة إلى ذلك هي من آخر ما نزل وهي قوله تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ [المائدة: ٣] بل السورة كلها من آخر ما نزل.

وروي أنها نزلت جملة واحدة ومن جهة أنها الاعتصام بها آخر ما أوصى به النبي ﷺ في خطبته في حجة الوداع ثم خطبته في غدِير^(١) خَم، ثم كان من آخر ما تكلم به عند خروجه من الدنيا.

(قد انتهيت) أي اقتصرْتُ على هذا القدر، وفيه إن شاء الله تعالى كفاية (وتم) أي قُضِيَ (ما) أي الذي (بجمعه) في نظمي (غنيت) اهتمت له. (سميته) حين تم (بسلم) أي المِرْقاة التي يُصعدُ فيها لأجل (الوصول) إلى

(١) تقدم تخريجه.

سما) بثلاث السين (مباحث) جمع مباحث وهو ما يحصل به فهم الحكم (الأصول) جمع أصل وهو ما يُبنى عليه، والمرادُ بها عند الإطلاق أصول الدين، وهو ما يجب اعتقاده فيه وهو المرادُ هنا، وأما إذا أُضيفت فهي بحسب المضاف إليه.

فأصول الحديث علم الاصطلاح الذي يُبحث فيه عن تفاصيل أحوال السند والمتن وأحكامها، وأصول الفقه علم يُبحث فيه عن الدليل والمدلول وحال المستدل وغير ذلك. وأصول العربية والنحو والصرف والمعاني والبديع كل بحسبه وتعريفه في فنه.

وقولنا: «سما مباحث الأصول» وصف له بالسمو وهو العلو، إشارة إلى أنه أعلى العلوم وأهمها وأوجبها وألزمها لأنه معرفة ما خلق الله له الخلق والدنيا والآخرة والجنة والنار، وبه أرسل الله الرسل وأنزل الكتب، وفيه وله شرع الجهاد، وعليه يُرتب الجزاء من الثواب والعقاب وغير ذلك، فحقيق بعلم هذا قدره أن يكون هو أول ما يهتم به العبد، وأعظم ما يبذل فيه جهده ويُنفق فيه عمره حتى يموت على ذلك، وناسب تسمية الشرح بمعارج القبول لأن العروج هو الصعود، والمعارج المصاعد فكان القارىء في هذا الشرح يصعد في هذا السلم. وأضيفت المعارج إلى القبول لمناسبة الوصول لأن من لم يقبل لم يصل بل يرد أو ينقطع.

(والحمد لله على) جزيل النعمة التي منها أن قدر (انتهائي) أي إتمامي هذا المتن المشتمل على معرفة الله تعالى ودينه ورسوله ﷺ (كما حمِدْتُ الله في ابتدائي) في نظمه كما تقدم، وذلك اقتداءً بكلام الله تعالى حيث افتتح ذكر الخلق بالحمد فقال: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ [الأنعام: ١]. وختم ذكرهم فيما ينتهون إليه من الدارين بالحمد فقال: ﴿وَفَضَىٰ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الزمر: ٧٥].

وقال تعالى: ﴿وَأَخِرُّ دَعْوَاهُمْ أَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [يونس: ١٠].

(أسأله) أي أسأل الله (مغفرة) أي مغفرته تعالى (الذنوب) ذنوبي وجميع المسلمين، والمغفرة سترُ الذنب في الدنيا والآخرة والعفو عنه وعدم المؤاخذه به (جميعها) من صغائر وكبائر. والاستغفار من أعلى أنواع الذكر (والستر) منه تعالى (للعيوب) مني ومن جميع المسلمين.

(ثم) عطفَ على الحمد والاستغفار (الصلاة والسلام أبدا) تقدم معناهما (تغشى الرسول المصطفى محمدا) تغمره من ربه عز وجل (ثم) تغشى (جميع صحبه والآل) تقدم تعريفهما (السادة) جمعُ سيد، وهو النقيبُ المقدم (الأئمة) المقتدى بهم في الدين (الأبدال) أي الأولياء لله تعالى (تدوم) متواصلة متواترة (سرمداً) تأكيد للدوام يفسره (بلا نفاذ) فناء وانقطاع (ما جرت الأقلام بالمِداد) أي عدد ما جرت به .

(ثم الدعاء) لجامع هذا العَقْدِ متناً وشرحاً (وصية) منه يلتصق منه (القراء) أن يدعوا له بخيري الدنيا والآخرة (جميعهم) شاهدهم وغائبهم، معاصريه ومن يأتي بعد عصره (من غير ما) صلة، أي من غير (استثناء) إخراج أحد منهم هذه الوصية .

(أبياتها) أي عدتها رمزُ حروفِ (يسر) وذلك مائتان وسبعون (بعد الجمل) الحروفِ الأبجدية المعروفة عند عامة العرب، وبما زدتُ فيها أقول (أبياتها المقصود) أي الذي فيه الأحكام والمسائل (يسر فاعقِل) عني . (تأريخها) الذي ألفتُ فيه رمزُه حروفُ (الغفران) وذلك ألفٌ وثلاثمائة واثان وستون، أي عاميذ، نسأل الله الغفران .

(فافهم) ما في ذا المعتقد (وادع لي) بصالح الدعوات في أوقات الإجابة كما أوصيتك، فإن ذلك من أعظم الصدقات: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ﴾ [يوسف: ٨٨] .

اللهم يا حيُّ يا قيومُ يا ذا الجلال والإكرام، يا بديع السماوات والأرض برحمتك نستغيث . اللهم رحمتك نرجو فلا تكلنا إلى أنفسنا ولا إلى أحدٍ من خلقك طرفة عين، وأصلح لنا شأننا كله، لا إله إلا أنت سبحانك إني كنتُ من الظالمين .

اللهم مغفرتك أوسع من ذنوبنا، ورحمتك أرجى عندنا من أعمالنا، فاغفر لنا وارحمنا إنك الغفور الرحيم .

اللهم ما كان في هذا السفر من حقٍ وصوابٍ فبتعليمك وإلهامك، وفضلِك وإنعامك، وأنت أهلك وموليه، فلك الحمد كما أنت أهلك، فانفعنا اللهم بتفهّمه، وارزقنا العمل بما علمنا وجميع المسلمين . وما كان فيه من خطأ وزلل فمن نفسي

وشيطاني، فألهمني اللهم زُشدي، وأعدني من شر نفسي، وقبض له من يصلحه
ويسد خلله، وأعدني أن أضل عن سواء صراطك المستقيم، أو يضل بخطي أحد
من عبادك، واغفر لي ولوالدي ولجميع المسلمين.

سبحان ربك رب العزة عما يصفون، وسلام على المرسلين والحمد لله رب
العالمين. وصل اللهم على سيدنا ونبينا محمد عبدك ورسولك سيد الأولين
والآخرين، وخاتم الأنبياء والمرسلين، وقائد الغر المحجلين، ورضي الله عن آله
وأصحابه وأهل بيته أجمعين، ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين، وعنا معهم
بفضله ورحمته ووالدينا وإخواننا وجميع المسلمين آمين.

وكان الفراغ من تسويده نهار الاثنين بعد صلاة العصر السادس عشر من
جمادى الأولى سنة ١٣٦٦ للهجرة المحمدية على صاحبها أفضل الصلاة وأتم
التسليم.

تم بحمد الله ومنتبه
الجزء الثالث من كتاب
معارج القبول بشرح سلم الوصول إلى علم الأصول
وبه تم الكتاب

الفهارس

أولاً: فهرس الأعلام المترجم لهم.

ثانياً: فهرس الفرق والطوائف المعرف بهم.

ثالثاً: فهرس الموضوعات.

أولاً: فهرس الأعلام المترجم لهم
في الجزء الأول
من كتاب «معارج القبول»

- | | |
|---------------------------------------------------|----------------------------------------------------------|
| أبو محمد الأودي الكوفي: ٣٤٦ | زياد بن العلاء بن عمار المازني التميمي: ١١٠ |
| يزيد بن هارون أبو خالد السلمي الواسطي: ٣٤٩ | أبو علي الحسن بن مانه بن عبد الأول بن الصباح الحكمي: ١٣٥ |
| شباية بن سوار: ٣٤٩ | عبد الله بن المعتز: ١٣٦ |
| هاشم بن القاسم الليثي، أبو النصر البغدادي: ٣٤٩ | اسماعيل بن القاسم العنزي: ١٣٦ |
| أبو نوبة الحلبي: ٣٥٠ | قس بن ساعدة الإيادي: ١٣٦ |
| نعيم بن حماد بن همام بن سمنة بن مالك الخزازي: ٣٥٠ | محمد بن شجاع بن الثلجي الفقيه البغدادي الحنفي: ١٥٠ |
| إبراهيم بن مهدي المصيصي: ٣٥٠ | التابغة الديباني: ٢٤٧ |
| عباد بن الحوام بن عمر الكلبي: ٣٥٠ | الساجي شيخ البصرة: ٢٥٤ |
| ابن أبي مريم: ٣٥٠ | القصاب محمد بن علي المجاهد: ٢٥٩ |
| النضر بن عبد الجبار: ٣٥٠ | الجمعد بن درهم: ٣٤٠ |
| هارون بن معروف السمرقندي أبو علي الخزازي: ٣٥١ | بشر بن غياث المريسي: ٣٤١ |
| هشيم بن بشير السلمي: ٣٥١ | أحمد بن أبي داود القاضي: ٣٤٢ |
| القاسم بن سلام: ٣٥١ | إبراهيم بن طهمان أبو سعيد الهروي النيسابوري: ٣٤٣ |
| إسحاق بن يهلوك بن حسان الأنباري: ٣٥٢ | سليمان بن طرخان التميمي: ٣٤٣ |
| أسر بن عياض بن ضمرة الليثي أبو حمزة المدني: ٣٥٢ | سلام بن مطيع: ٣٤٣ |
| | يعقوب بن إبراهيم القاضي: ٣٤٤ |

إسحاق بن إبراهيم الحنظلي: ٣٥٧
أبو جعفر الثمالي: ٣٥٧
أبو معاوية: ٣٦١
أبو نعيم: ٣٦٢
هارون القروي بن موسى المدني: ٣٧٦
أحمد بن يحيى بن يسار الشيباني مولاهم
الإمام البغدادي: ٤٤٤
جهم بن صفوان، الضال المبتدع: ٤٦٠
أبو علي الحسين بن عبد الله بن سينا
الحكيم المشهور: ٤٧٦
أبو نصر الفارابي، محمد بن محمد بن
طرخان بن أوزلغ: ٤٧٦
أرسطو طاليس: ٤٧٦
الطوسي: ٤٧٦
أبو بكر محيي الدين، محمد بن علي بن
محمد الحاتمي الطائي الأندلسي: ٤٧٧
عمر بن علي المعروف بابن الفارص:
٤٧٨
معر بن عباد السلمي أبو عمرو: ٤٨٣
محمد بن عبد الله الإسكافي أبو جعفر:
٤٨٤
عبد الله بن سعيد بن كلاب الفقيه أبو
محمد البصري: ٤٨٤

عيسى بن يونس بن إسحاق النسيبي: ٣٥٢
الحسن بن إبراهيم بن إشكاب: ٣٥٢
عاصم بن علي بن عاصم بن صهيب
الواسطي: ٣٥٢
عبد الوهاب بن الحكم الوراق: ٣٥٣
سفيان بن وكيع بن الجراح: ٣٥٣
إبراهيم بن سعد بن إبراهيم بن
عبد الرحمن بن عوف الزهري: ٣٥٣
سعيد بن عبد الرحمن الجمحي: ٣٥٣
وهب بن جرير بن حازم الأزدي البصري:
٣٥٣
سليمان بن حرب بن بجيل الأزدي: ٣٥٤
محمد بن يزيد الواسطي: ٣٥٤
عثمان بن أبي شيبة: ٣٥٥
أبو عمرو الشيباني النحوي الكوفي: ٣٥٥
يحيى بن أيوب أبو زكريا العقابري: ٣٥٥
حجاج بن العنهال الأماطي السلمي: ٣٥٥
إسحاق بن أبي إسرائيل: ٣٥٥
إسماعيل بن إبراهيم الهلالي: ٣٥٥
حسن بن موسى الأثيب: ٣٥٦
محمد بن سليمان بن حبيب الأسدي
الكوفي: ٣٥٦
يحيى بن يحيى النيسابوري: ٣٥٧
هشام بن عبيد الله الرازي: ٣٥٧

أولاً: فهرس الأعلام المترجم لهم
في الجزء الثاني
من كتاب «معارج القبول»

محمد بن عبد الوهاب بن سلام النجفاني (أبو علي): ٧٥٢	أبو رجاء العطاردي: ٥٨٣
أبو بكر أحمد بن إبراهيم بن إسماعيل بن العباس الجرجاني: ٧٥٤	ابن خطيب الري ومحمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي البكري المعروف بالفخر الرازي: ٥٨٨
محمد بن محمد بن محمد بن أحمد الطوسي الشافعي [الخرالي]: ٩٤٣	أبو المعظم يحيى بن محمد بن هبيرة: ٦٩٩
محمد بن عبد الكريم بن أبي بكر أحمد الشهرستاني: ٩٤٣	عمر بن هارون البلخي: ٧٠٠
	أحمد بن يحيى بن إسحاق العالم الملحود المشهور [بأبن الرواندي]: ٧٥٠

أولاً: فهرس الأعلام المترجم لهم
في الجزء الثالث
من كتاب «معارج القبول»

الاسم	الصفحة
واصل بن عطاء:	١١١٢
عمرو بن عبيد بن أريان:	١١٤٥
ميسويه:	١١٤٨
عبد الله بن سلام:	١٢٦٢
مسيلمة الكذاب:	١٢٨٣
الفيلسوف الكندي [يعقوب بن إسحاق الكندي]:	١٢٨٤

ثانياً: فهرس الفرق والطوائف المعرف بهم
 في الجزء الأول
 من كتاب «معارج القبول»

الصفحة	اسم الفرقة أو الطائفة
١٥٥	الجهمية :
٣٠٤	المعتزلة :
٣٣٩	السمنية :
٣٤٥	الزندقة :
٤٧٦	الحلولية :
٤٧٧	الاتحادية :
٤٧٩	الجبرية :

ثانياً: فهرس الفرق والطوائف المعرّف بهم
في الجزء الثاني
من كتاب «معارج القبول»

الصفحة	اسم الفرقة أو الطائفة
٥٨٦	الصابئة :
٥٩١	الدهرية :
٥٩١	الثنوية :
٧٥١	المرجئة :
٧٥٢	الخوارج :

ثانياً: فهرس الفرق والطوائف المعترف بهم
في الجزء الثالث من كتاب «معارج القبول»

الصفحة	اسم الفرقة أو الطائفة
١٣٦٩	الرافضة:
١٣٧٠	السبئية:
١٣٧١	النصيرية:
١٣٧٢	الزيدية:

ثالثاً: فهرس موضوعات الجزء الأول من كتاب «معارج القبول»

الصفحة	الجزء الأول	الموضوع
٥	مقدمة بقلم الدكتور عبد الوهاب الديلمي
٧	مقدمة المحقق
١٣	نبذة عن مؤلف الكتاب بقلم ولده: الدكتور/ أحمد بن حافظ الحكيمي
١٣	مولده ونشأته
١٤	طلبه لتعلم
١٦	علمه
١٧	أدبه
٢٠	أعماله
٢١	صفاته
٢٢	وفاته
٢٣	مؤلفاته
٢٩	صورة للصفحة الأولى من أصل منظومة (سألم الوصول) بخط الناظم
٣١	صورة للصفحة الأخيرة من أصل منظومة (سألم الوصول) بخط الناظم
٣١	صورة للصفحة الأولى من مسودة الكتاب (معارج القبول) بخط المؤلف
٣٢	صورة للصفحة الأخيرة من مسودة الكتاب (معارج القبول) بخط المؤلف
٣٣	خطني في تحقيري «معارج القبول» وتخريجه
٣٥	فاتحة الكتاب وفيها تحميداً لله باسمائه الحسنى وصفاته العلى
٤٥	لا نجاح للعباد إلا بمعرفة الله وتوحيده

الصفحة	الجزء الأول	الموضوع
٥١	اختلاف الفرق الإسلامية
٥٤	الفرق الناجية
٥٥	سبب نظم المتن وتأليف الشرح
٥٧	نصُ منظومة: سلّمُ الوصول، إلى علم الأصون في توحيد الله واتباع الرسول ﷺ
٥٨	مقدمة: تُعرّف العبد بما خلق له ويأول ما فرض الله تعالى عليه
٥٩	الفصل الأول: في كون التوحيد ينقسم إلى نوعين، وبيان النوع الأول
٦١	الفصل الثاني: في بيان النوع الثاني من التوحيد
٦٢	الفصل الثالث: في تعريف العبادة، وذكر بعض أنواعها
٦٣	الفصل الرابع: في بيان ضدّ التوحيد
٦٣	الفصل الخامس: في بيان أمور يفعلها انعامه
٦٤	الفصل السادس: من الشرك فعلٌ من يتبرك بشجرة أو حجر أو بقعة أو قبر
٦٥	الفصل السابع: في بيان ما وقع فيه العامة اليوم مما يفعلون عند انقبور
٦٦	الفصل الثامن: في بيان حقيقة السحر وحدّ الساحر
٦٧	الفصل التاسع: يجمع معنى حديث جبريل المشهور في تعليمنا الدين
٧٠	الفصل العاشر: في كون الإيمان يزيد بالطاعة وينقص بالمحصية
٧١	الفصل الحادي عشر: في معرفة نبينا محمد ﷺ وتبليغه الرسالة
٧٢	الفصل الثاني عشر: فيمن هو أفضل الأمة بعد الرسول ﷺ
٧٣	خاتمة: في وجوب التمسك بالكتاب والسنة
٧٥	شرح مقدمة المنظومة
٧٦	خلاصة القول في تفسير البسملة
٨٠	القول في حمد الله وشكوه والاستمتاع به
٨٦	القول في كلمة الشهادة
٨٨	القول في الصلاة والتعريف بالآل والأصحاب
٩٠	الأقوال في حقيقة أهل البيت (حاشية)
٩١	التعريف بموضوع الكتاب

الموضوع	الجزء الأول	الصفحة
مقدمة: تُعرف العبد بما خلق له، وبأول ما فرض الله عليه وبما أخذ الله عليه به		٩٣
الميثاق في ظهر آية آدم، وبما هو صائر إليه		١٠١
تعريف العبادة		١٠١
الفصل الأول:		
في انقسام التوحيد إلى نوعين وبيان النوع الأول وهو: (توحيد المعرفة والإثبات)		١١٩
الكلام عن التوحيد العلمي الخبري الاعتقادي		١٢٢
ذكر مناظرة أخرى بين رُسل الله وأعدائه		١٣١
ذكر مناظرة أخرى من ذلك أيضاً		١٣٢
ذكر ما نقل عن الأئمة وعن غيرهم في هذا الباب		١٣٥
أسماء الله الحسنى		١٣٨
أسماء الله ليست منحصرة في حديث أبي هريرة		١٤٥
من أسماء الله ما لا يطلق عليه إلا مقترناً بمقابلته		١٤٧
في القرآن أفعال أطلقها الله على نفسه على سبيل الجزاء والتمثيل لا يجوز أن يشتق له تعالى منها أسماء ولا تطلق عليه في غير ما سبقت له الآيات		١٤٧
دلالة أسماء الله حق على حقيقتها مطابقة وتضمناً والتزاماً		١٤٩
أسماء الله غير مخلوقة		١٥٠
تفصيل التمراد بقوله ﷻ: (من أحصاها)		١٥٦
تفسير الآية: «وذروا الذين يلحدون في أسمائه»		١٦٠
إثبات ربوبية الله		١٦٢
الجيل		١٦٣
الأكبر الخالق		١٦٣
البارئ - المصور		١٦٤
مشتق الخلق ومبدعهم		١٦٥
الأول بلا ابتداء، والآخر بلا انتهاء		١٦٥
الأحد الفرد في إلهيته وربوبيته وأسمائه وصفاته		١٦٨
التقدير الذي له مطلق القدرة وكمالها وخامها		١٧١

الموضوع	الجزء الأول	الصفحة
الأزلي بذاته وأسمائه وصفاته	١٧٣
الصدق الذي يصدق إليه الخلائق في حوائجهم	١٧٤
البر وصفاً وفعلاً	١٧٧
المهيمن على عبادته بأعمالهم	١٧٧
العلي علو قهر وعلو شأن	١٧٧
الذي له العلو والنفوقية بالكتاب والسنة وإجماع الملائكة والعرسلين وأتباعهم	١٨١
استواؤه على العرش	١٨٢
تصريح القرآن بقرينة الله عز وجل	١٨٧
تصريح القرآن والسنة بأن الله عز وجل في السماء	١٩٣
التصريح باختصاص بعض الأشياء بأنها عنده	٢٠٠
الرفع والصعود والعروج إليه وهو أنواع	٢٠١
معراج نبينا محمد ﷺ إلى سدرة المنتهى وإلى حيث شاء الله عز وجل	٢٠٥
التصريح بنزوله تعالى كما ورد في الأحاديث	٢٠٨
تنزل الملائكة وتزول الأمر من عنده، وتنزيل الكتاب منه تبارك وتعالى	٢١٠
رفع الأيدي إليه تعالى والأبصار إليه في أحداث القنوت والاستسقاء والدعاء	٢١٢
إشارة النبي ﷺ إلى العلو في خطبة حجة الوداع بإصبعه وبرأسه الشريف	٢١٦
التصوص الواردة في ذكر العرش وصفته، وإضافته إلى خالقه وأنه تعالى فرقه	٢١٦
تكذيب فرعون لموسى في أن إلهه في السماء	٢١٧
قصة تكليم موسى حين تجلى للجبل فاندك الجبل	٢١٨
ذكر أقوال الصحابة رضي الله عنهم في صفة العلو	٢٢١
ذكر أقوال التابعين رحمهم الله تعالى ومن بعدهم من أهل السنة والجماعة	٢٢٨
طبقة أخرى: أبي حنيفة وابن جريج والأوزاعي	٢٣٤
طبقة أخرى: جرير بن عبد الحميد، وابن شقيق، وأحمد بن حنبل	٢٣٨
طبقة الشافعي وأحمد رضي الله عنهم	٢٤٢
طبقة أخرى: الترمذي، ومحمد بن يحيى الذهني، والبخاري	٢٤٧
طبقة أخرى: زكريا بن يحيى الساجي، وحمام أبو شنجي، وابن خزيمة	٢٥٤

الموضوع	الجزء الأول	الصفحة
طبقة أخرى من أئمة الإسلام وعلماء السنة	٢٥٧	٢٥٧
طبقة أخرى: نصر المقدسي، وعبد انقادر الجيلاني في كتابه «الغنية»، والقرطبي	٢٦٢	٢٦٢
القرب والمحبة لا يتنافى العلو والنفوقية	٢٦٧	٢٦٧
القيوم قيوم بنفسه قيم لغيره وجميع الموجودات ممتقرة إليه	٢٧٠	٢٧٠
انفراده تعالى بالإرادة والمشية	٢٧٦	٢٧٦
انفراده تعالى بالخلق	٢٨٦	٢٨٦
الله هو الحاكم بما أَرَادَهُ فلا معقب لحكمه ولا راد لقضائه	٢٨٨	٢٨٨
معنى قول تعالى: «مَنْ يَشَأْ اللهُ يُضَلِّهِ، وَمَنْ يَشَأْ يُصِّرْهُ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ» ..	٢٨٩	٢٨٩
جميع أفعاله تعالى وتصرفه في خلقه لحكمة يعلمها	٢٩٠	٢٩٠
ما يجب لله على عباده من الحمد على حكمته في خلقه وأمره	٢٩٤	٢٩٤
مسألة: التوفيق بين كون الله لا يحب الفساد وكون ذلك بمشيئته وإرادته	٢٩٦	٢٩٦
مسألة: لماذا لم يجعلهم كلهم طائعين مهتدين؟	٢٩٧	٢٩٧
مسألة: الحكمة في تقدير النسيئات مع كراهة الله إياها	٢٩٧	٢٩٧
إثبات النعم والبصر لله تعالى	٣٠٠	٣٠٠
الكلام على العلم الإلهي	٣٠٤	٣٠٤
الله سبحانه غني بذاته، كل شيء غيره مفتقر إليه	٣١٠	٣١٠
كلام الله	٣١٤	٣١٤
يتكلم سبحانه إذا شاء بما يشاء وكيف يشاء	٣١٦	٣١٦
الكلام الإلهي يجلّ عن الإحصاء والحصر والفناء	٣٢٢	٣٢٢
كلام الله الذي في كتابه عين كلامه، ليس بمخلوق	٣٢٥	٣٢٥
القرآن منزل من عند الله على رسوله الكريم	٣٢٩	٣٢٩
القرآن ليس بمخلوق كما يقول الزنادقة	٣٣٧	٣٣٧
أصل القول بخلق القرآن	٣٣٩	٣٣٩
ذكر ما قاله أئمة السنة في مسألة خلق القرآن، وحكم الجهمية	٣٤٢	٣٤٢
القرآن ليس بمفترى كما قاله كفار قريش وغيرهم من أعداء الله	٣٦٣	٣٦٣
القرآن يحفظ بالقلب، ويكلى باللسان ويسمع بالأذان	٣٦٦	٣٦٦

الموضوع	الجزء الأول	الصفحة
اللفظية جهمية، وهم الذين يقولون: لفظي بالقرآن مخلوق	٣٧٦
ما قاله تعالى لا يقبل التبديل، ولا قيل أصدق من قبله	٣٧٧
يجب الإيمان بصفة النزول لله تعالى وإقراره كما جاء	٣٧٨
مجيء الله تعالى يوم الفصل كما يشاء للفناء بين الخلائق	٣٩٠
- رؤية المؤمنين الله يوم القيامة الأدلة على ذلك من الكتاب والسنة	٣٩٣
- «الزيادة» في قوله تعالى ﴿لنذنبن أحسنوا الحسنى وزيادة﴾ هي النظر إلى وجه الله الكريم	٣٩٩
- ذكر المنقول عن أصحاب رسول الله ﷺ في هذا الباب	٤٣٠
- ذكر أقوال التابعين رحمهم الله في ذلك	٤٣٣
- ذكر أقوال الأئمة الأربعة وطبقاتهم ومشاغلهم	٤٣٦
- الإيمان بالصفات الواردة في القرآن والسنة الصحيحة وإقرارها كما جاءت	٤٤٧
- اجتناب التحريف والتعطيل والتكليف والتنميش في آيات الأسماء والصفات وأحاديثها	٤٥٩
- عدول أهل النوازل عن ألف دليل وتمسكهم بما ينسب إلى الأخطل التصرائفي في الاستواء	٤٦٢
- القول الصحيح قول أئمة الهدى من الصحابة والتابعين	٤٧٠
- توحيد الإثبات	٤٧٢
- زيادة المتأخرين على الصفات أن ظاهرها غير مراد	٤٧٣
- وجوب مخالفة أقوال كل مارد مفضل زنديق	٤٧٥
- الملاحظة خمس طوائف في توحيد المعرفة والإثبات	٤٧٥
- المخالفون لأهل السنة في القرآن سبع طوائف:	٤٨١
- الأولى: (الاتحادية)	٤٨١
- الثانية: (الفلاسفة) أتباع أرسطو القائلون: كلام الله قبض فاض من العقل الفعال	٤٨٢
- الثالثة: (الجهمية) نفاة الصفات القائلون: كلام الله مخلوق	٤٨٣
- الرابعة: (الكلائية) القائلون: القرآن معنى قائم بالنفس لا يتعلق بالقدرة والمشيئة	٤٨٤
- الخامسة: (الأشعرية) الذين يقولون: إنه معنى واحد قائم بذات الرب	٤٨٥

الموضوع	الجزء الأول	الصفحة
- انتباهي إلى أن الأشعري غير الأشعرية، وأن الأشعري رجع إلى مذهب السلف	٤٨٦	
- السادسة: (الكرامية) الذين يقولون: إنه متعلق بالمشيئة وحادث بعد أن لم يكن	٤٨٧	
- السابعة: (السالمية) الذين يقولون: إنه صفة قديمة لا يتعلق بالقدره والمشيئة		
الخ	٤٨٨	
- منشأ النزاع بين الطوائف أن الرب هل يتكلم بـمشيئة أم بغير مشيئة	٤٨٨	
القهارس	١ -	
فهرس الأعلام المترجم لهم في هذا الجزء	٣ -	
فهرس الفرق والطوائف المعرف بهم في هذا الجزء	٥ -	
فهرس الموضوعات	٧ -	



ثالثاً: فهرس موضوعات الجزء الثاني من كتاب «معارج القبول»

الموضوع	الجزء الثاني	الصفحة
الفصل الثاني:		
لا إله إلا الله	في بيان النوع الثاني من توحي التوحيد وهو توحيد الطلب والقصد، وأنه معنى	٤٩١
توحيد الإلهية: أرسل الله به الرسل	٥٠١
من أجل توحيد الإلهية نزل الله الكتب	٥٠٦
أمر الله رسوله بقتال من تولى عنه وأبى	٥٠٧
فضل شهادة لا إله إلا الله	٥٠٩
فضائل أخرى لكلمة لا إله إلا الله (حاشية)	٥٠٩
حسن عاقبة من قالها محتفداً معناها وكان عاملاً بمقتضاها	٥١٥
معنى شهادة أن لا إله إلا الله	٥١٦
سبعة شروط يتوقف عليها الانتفاع بالشهادة	٥١٨
١ - العلم بمعناها نفياً وإثباتاً	٥١٨
٢ - اليقين المنافي للشك	٥١٩
٣ - قبول مقتضاها بالقلب والإقرار به باللسان	٥٢٠
٤ - الاتقياد لما دلّت عليه	٥٢١
٥ - الصدق المنافي للكذب	٥٢٢
٦ - الإخلاص وتصفية العمل بصالح النية عن شوائب الشرك	٥٢٣
٧ - محبة هذه الكلمة وما اقتضته ودلّت عليه ومحبة أهلها العاملين بها	٥٢٤
أحاديث الشهادتين سبب لدخول الجنة لا تنافي أحاديث الوعيد	٥٢٨

الفصل الثالث:

في تعريف العبادة، وذكر بعض أنواعها، وأن من صرف منها شيئاً لغير الله فقد

٥٣٧ أشرك
٥٣٩ تمهيد
٥٤١ معنى العبادة
٥٤٧ الدعاء مع العبادة
٥٤٩ من أنواع العبادة: الخوف من الله
٥٥٢ من أنواع العبادة: التوكل على الله
٥٥٧ من أنواع العبادة: الرغبة إلى الله والرغبة منه والخشوع إليه
٥٥٨ من أنواع العبادة: خشية الله تعالى
٥٥٩ من أنواع العبادة: الإنابة إلى الله تعالى
٥٦٠ من أنواع العبادة: الخضوع لله تعالى
٥٦١ من أنواع العبادة: الاستعانة بالله سبحانه وتعالى
٥٦٢ من أنواع العبادة: الاستغاثة بالله سبحانه وتعالى
٥٦٤ من أنواع العبادة: الذبح نسكاً لله تعالى
٥٦٤ من أنواع العبادة: التذرع لله دون غيره
٥٦٦ شروط التذرع لله
٥٦٨ أنواع أخرى من العبادات الظاهرة والباطنة

الفصل الرابع:

في بيان ضد التوحيد وهو الشرك، وكونه ينقسم إلى قسمين أكبر وأصغر وبيان

٥٧١ كل منهما
٥٧٣ أول ما ظهر من الشرك في قوم نوح
٥٧٧ دخول الوثنية بلاد العرب على يد عمرو بن لحي الخزاعي
٥٨٤ أسباب تلاعب الشيطان بالمشركين في عبادة الأصنام
٥٨٨ طائفة اتخذت القمر صنماً
٥٨٨ طائفة اتخذت على صورة الكواكب أصناماً

الصفحة	الجزء الثاني	الموضوع
٥٩١	فصل: من أسباب عبادة الأصنام
٥٩١	أكثر شرك الأمم في الإلهية لا يجحد الصانع
٥٩٢	الكلام على الشرك الأكبر
٦٠٢	تعريف الشرك
٦٠٨	الكلام على الشرك الأصغر
٦١٣	الكلام على الرياء والتفاق
٦١٥	الكلام على الحلف بغير الله
الفصل الخامس:		
٦٢١	بيان أمور يفعلها العامة، منها ما هو شرك، ومنها ما هو قريب منه
٦٢٧	الكلام على الرقى من حمة وعين
٦٣٠	الرقى بالقرآن والسنة
٦٣٤	الرقى بألفاظ مجهولة المعاني
٦٣٧	ثلاثة شروط لجواز الرقى وكونها شرعية
٦٣٧	الكلام على التمايم والحجب
٦٤٠	التمايم المحرمة والطلاسم
الفصل السادس:		
٦٤١	من الشرك التبرك بحجر أو شجر أو قبر واتخاذها عيداً
٦٤٦	بيان أن الزيارة تنقسم إلى منية وبدعية وشركية
٦٥٠	حكم الدعاء عند القبور والتوسل بأصحابها
٦٥٠	دلالات من حديث الأعمى على أنه توسل بدعاء النبي ﷺ لا بداته (حاشية ٦٥١) ...
٦٥٦	الكلام على الزيارة الشركية
الفصل السابع:		
في بيان ما وقع فيه العامة اليوم مما يفعلونه عند القبور وما يرتكبونه من الشرك		
٦٥٩	الصريح والغلو المفرط في الأموات
٦٦٢	حكم من أوقد سراجاً على القبر أو بنى على الصريح مسجداً
٦٦٢	النهي عن رفع القبور والزيادة عليها

الموضوع	الجزء الثاني	الصفحة
تحطير النبي ﷺ الأمة عن إطراره وأغلو في	٦٦٨
اغترار الأمة بإبليس ومخالفتهم نهي الرسول وتحذيره	٦٧١
الغلو المفرط في الأموات وتعظيم قبورهم	٦٧٤
الفصل الثامن:		
في بيان حقيقة السحر وحكم الساحر وذكر عقوبة من صدق كاهناً	٦٨١
بيان حقيقة السحر وتأثير	٦٨٣
ما نفهه النووي عن المازري في إثبات السحر وحقيقته	٦٨٦
بيان حكم الساحر وأنه كافر	٦٨٨
الكلام على أن حد الساحر القتل	٦٩٥
ما قرره أبو المظفر بن هبيرة فيمن يتعلم السحر ويستعمله	٦٩٩
من أنواع السحر علم التنجيم	٧٠١
ما يفعله عبدة النجوم ويعتقدونه في السبعة السيارة وغيرها	٧٠١
(منها): ما يفعله من يكتب حروف أبي جاد ويجعل لكل حرف منها قلداً من	٧٠١
العدد معلوماً	٧٠١
(منها): النظر في حركات الأفلاك ودوراتها وطلوعها	٧٠٢
(منها): النظر في منازل القمر الثمانية والعشرين	٧٠٢
من أنواع السحر زجر الطير والخط بالأرض	٧٠٥
معنى: العياقة، الطيرة، الطرق، الحبت	٧٠٦
من أنواع السحر العفد، والنفت	٧٠٧
حكم حل السحر بالطرق المشروعة والمنهوعة	٧٠٩
تصديق الكاهن كفر	٧١٢
أسباب كفر الكاهن	٧١٦
الكاهن كل من ادعى معرفة المغيبات	٧١٨
الفصل التاسع:		
يجمع معنى حديث جبريل في تعليمنا الدين، وأنه يتقسم إلى ثلاث مراتب:	٧٢١
الإسلام والإيمان والإحسان، وبيان ذلك منها	٧٢١

٧٢٣	تمهيد
٧٢٣	حديث جبريل - الحديث به عن عمر
٧٢٩	الحديث به عن أبي هريرة
٧٣٢	الحديث به عنه وعن أبي ذر
٧٣٣	الحديث به عن ابن عباس
٧٣٤	الحديث به عن أبي عامر
٧٣٥	الإيمان قولٌ وعملٌ
٧٣٦	الأول: قول القلب: هو تصديقه وإيقانه
٧٣٧	الثاني: قول اللسان: هو التطق بالشهادتين والإقرار بلوازمهما
٧٣٧	الثالث: عمل القلب: وهو النية والإخلاص والمحبة والانقياد
٧٣٩	الرابع: عمل اللسان والجوارح
٧٤٣	مرتبة الإسلام
٧٤٥	مرتبة الإيمان
٧٤٥	الحالة الأولى: أن يطلق على الأفراد غير مقتون بذكر الإسلام
٧٥٣	الحالة الثانية: أن يطلق الإيمان مقروناً بالإسلام
٧٦٢	مرتبة الإحسان
٧٦٣	أركان الإسلام الخمسة وهي على قسمين: قولية وعملية
٧٦٩	الركن الأول: الشهادتان
٧٧٠	الركن الثاني: الصلاة
٧٧١	فضل الصلاة
٧٧٧	حكم تارك الصلاة
٧٧٩	الركن الثالث: الزكاة
٧٨٣	حكم مانع الزكاة
٧٩٠	الركن الرابع: الصوم
٧٩٠	الركن الخامس: الحج
٧٩٤	ذكرُ أمور تدخل في معنى الإيمان والإسلام من الأوامر والمناهي والأخبار ...

الموضوع	الجزء الثاني	الصفحة
الأدلة عليها من الكتاب	٧٩٤
الأدلة عليها من السنة	٧٩٨
شرح حديث شعب الإيمان	٨٠٧
أركان الإيمان الستة:	٨٠٨
الإيمان بالله	٨٠٨
الإيمان بالملائكة	٨٠٨
أقسام الملائكة وخصائصهم	٨١٠
الإيمان بكتب الله المنزلة على رسله	٨٢٦
الإيمان بالرسول	٨٣٠
معنى الإيمان بالرسول	٨٣١
أول رسل الله نوح وآخرهم محمد ﷺ	٨٣٢
أولي العزم من الرسل خمسة	٨٣٣
الإيمان بالمعاد وقيام الساعة	٨٣٥
الإيمان بكل ما صح سننه عن رسول الله من أمارت وعلامات الساعة	٨٤٤
الإيمان بالموت	٨٦٠
(منها): تحتمه على من كان في الدنيا من أهل السموات والأرض من الإنس والجن والملائكة وغيرهم من المخلوقات	٨٦٠
(منها): أن كلاً له أجلٌ محدودٌ وأمدٌ ممدودٌ ينتهي إليه لا يتجاوزه ولا يقصر عنه	٨٦١
(منها): الإيمان بأن ذلك الأجل المحتوم والحد المرسوم لا ينتهاء كلٌ عمر إليه لا اطلاع لنا عليه ولا علم لنا به	٨٦٣
(منها): ذكر العبد الموت وجعله على ياله	٨٦٥
(منها): - وهو المقصود الأعظم - التأهب له قبل نزوله	٨٦٧
الإيمان بما بعد الموت	٨٧١
إثبات سؤال القبر وفتنته وعذابه ونعيمه	٨٧٢
تصوص من السنة في إثبات عذاب القبر	٨٨١
الأدلة من الكتاب والسنة في لقاء الله في الآخرة	٩١١

الصفحة	الجزء الثاني	الموضوع
٩١٣	الإيمان بالبعث والنشور
٩٢٧	حديث لقيط بن عامر الطويل عن علم الغيب
٩٣١	تعليق الحافظ ابن القيم على حديث لقيط بن عامر
٩٣٢	تفسير ابن القيم لغريب مفردات حديث لقيط بن عامر
٩٣٩	[فصل] منكر البعث على أربعة أصناف
٩٤٠	ما قاله ابن القيم في كافيته عن الجهمية
٩٤٢	شرح أبيات ابن القيم المتقدمة
- ١ -	الفهارس
- ٣ -	فهرس الأعلام المترجم لهم في هذا الجزء
- ٤ -	فهرس الفرق والطوائف المعرف بهم في هذا الجزء
- ٥ -	فهرس الموضوعات



ثالثاً: فهرس موضوعات الجزء الثالث
من كتاب «معارج القبول»

الموضوع	الجزء الثالث	الصفحة
الإيمان بالفتح في الصور	٩٦٩
حديث الصور بطوله	٩٦٩
تعليق ابن كثير على حديث الصور المتقدم	٩٧٧
الاجتماع ليوم الفصل	٩٨٤
حشر الخلاق للعرض ومعنى العرض	٩٩٣
براءة الناس يومئذ بعضهم من بعض	٩٩٨
تجتمع الأموال في ذلك اليوم وتنعجم الألسنة وتخضع الأصوات للرحمن	٩٩٩
يساوى الناس في الموقف وهوله وكربه العظماء منهم والرعية	١٠٠٥
تشهد على كل جاحد أعضاؤه وجوارحه	١٠١١
تبلى السرائر وتظهر الخفيا	١٠١٥
تنشر صحائف الأعمال وتؤخذ باليمين وبالشمال	١٠١٦
فصل - فيما جاء في الميزان	١٠٢٠
فصل - فيما جاء في الصراط	١٠٢٦
فصل - فيما ورد في الجنة والنار	١٠٣٤
الأول: كونها حقاً لا ريبَ فيهما ولا شك	١٠٣٤
الثاني: اعتقاد وجودهما الآن	١٠٣٧
الثالث: في دوامهما وبقائهما بإبقاء الله لهما	١٠٤٠
إخراج عصاة الموحدين من النار	١٠٤٤

- ١٠٤٥ ما فاته اليهود في النار
- ١٠٤٧ ما قاله ابن القيم في نونيته الكافية الشافية في أثناء حكايته عقيدة جهنم وشيعته
- ١٠٤٧ فصل - فيما جاء في الحوض والكوثر
- ١٠٦٠ فصل - في الأحاديث الواردة عن لواء أحمد
- ١٠٦٢ فصل - في آيات الشفاعة وأحاديثها وأئمة المقام المحمود
- ١٠٧٠ فصل - اختصاصه ﷺ بإستفتاح باب الجنة
- ١٠٧٢ شفاعته ﷺ في أقوام ماتوا على الإسلام ودخلوا النار لكثرة آثامهم



- ١٠٨٤ - الركن السادس - باب الإيمان بالقضاء والقدر:
- ١٠٨٦ الإيمان بالقدر على أربع مراتب
- المرتبة الأولى: الإيمان بعلم الله عز وجل المحيط بكل شيء من الموجودات
والمعدومات
- ١٠٨٦ ١٠٩١ المرتبة الثانية: الإيمان بكتاب الله تعالى الذي لم يقرط فيه شيء
- ١٠٩٥ فصل: الإيمان بكتابة المقادير بدخل فيه خمسة تقادير:
- ١٠٩٥ ١ - التقدير الأزلي قبل خلق السموات والأرض ما خلق الله تعالى انقلم
- ١٠٩٨ فصل: التقدير الثاني من تقادير الكتابة: كتابة الميثاق يوم أمت بربكم
- ١١٠١ فصل: التقدير الثالث العمرى عند تخليق النطفة في الرحم
- ١١٠٤ فصل: الرابع التقدير الحولي في ليلة القدر
- فصل: والخامس التقدير اليومي وهو سوق المقادير إلى المواقب التي قدرت لها
فيما سبق
- ١١٠٥ فصل: والمرتبة الثالثة من مراتب الإيمان بالقدر الإيمان بعيشة الله النافذة وقدرته
- فصل: والمرتبة الرابعة مرتبة الخلق وهو الإيمان بأن الله سبحانه وتعالى خالق كل
شيء
- ١١٠٨ فصل: وللعباد قدرة على أعمالهم ولهم مشيئة
- ١١٠٩ مذهب الجهمية وال معتزلة في إنكار القدر
- ١١١١ مذهب الجبرية في إضافة الفعل والانفعال إلى الله
- ١١١٥

فصل: وافقت جميع الكتب السماوية والسنن النبوية على أن القدر السابق لا

- يمنع العمل ولا يوجب الاتكال ١١٢٣
- ذكر ما جاء في الأحاديث من ذم القدرية ١١٢٤
- ذكر أقوال الصحابة في هذا الباب ١١٣٠
- ذكر أقوال التابعين ١١٣٧
- نفي الخصال الست إيمان بالقدر ١١٤٠
- الكلام على التوبة ١١٤٠
- ما ورد في العدوى ١١٤٤
- الجمع بين نفي العدوى وبين النهي عن إيراد المُتَرَضِّصِ على المُصْح ١١٤٥
- الكلام على الطيرة والتطير والعُور ١١٦٠
- مرتبة الإحسان ١١٦٩
- مرتبة الإحسان على درجتين ١١٦٩
- المقام الأول - وهو أعلاهما - أن تعبد الله كأنك تراه ١١٧٠
- المقام الثاني: الإخلاص ١١٧١
- خاتمة الكلام على حديث جبريل ١١٧٤

الفصل العاشر:

- في ست مسائل تتعلق بمباحث الدين ١١٧٥
- الإيمان يزيد وينقص ١١٧٧
- تفاضل أهل الإيمان ١١٨١
- فاسق أهل القبلة مؤمن ناقص الإيمان ١١٩١
- العاصي لا يدخل في النار وأمره إلى الله ١١٩٤
- المؤمن لا يكفر بالمعاصي إلا إذا استحلها ١٢١٥
- الثوبة إذا استكملت شروطها مقبولة من كل ذنب ١٢١٦
- شروط التوبة النصوح ١٢١٩

الفصل الحادي عشر:

- في معرفة نبينا محمد ﷺ وتطبيقه الرسالة ١٢٢٣

الصفحة	الموضوع
١٢٢٥	نسبه ﷺ
١٢٣١	مولده ﷺ
١٢٣١	بدء الوحي إليه ﷺ
١٢٣٤	دعوته إلى سبيل ربه
١٢٣٦	حديث الإسراء والمعراج
١٢٤٨	حل رأى النبي ﷺ ربه ليلة المعراج
١٢٥٤	حديث الهجرة
١٢٦٤	الإذن بالقتال
١٢٦٨	انتشار الإسلام وإذعان الناس له
١٢٧١	وفاته صلوات الله وسلامه عليه
١٢٧٦	تبليغه صلوات الله عليه رسالة الله
١٢٨٢	اختصاصه ﷺ بعموم الرسالة إلى التعالين
١٢٨٩	مسائل عظيمة الخطر جليمة القدر:
١٢٨٩	الأولى: أنه ﷺ مبلغ عن الله عز وجل
١٢٩٢	الثانية: أنه ﷺ بلغ جميع ما أرسل به لم يكن منه حرفاً واحداً
١٢٩٤	الثالثة: أن هذا الذي بلغه الرسول ﷺ عن ربه تعالى هو جميع دين الإسلام
١٢٩٩	الرابعة: أن هذا الدين التام المكمل الذي بلغه الرسول ﷺ لا يقبل الزيادة
١٢٩٩	الخامسة: محمد ﷺ خاتم الرسل فلا نبي بعده
١٣٠٧	القرآن أعظم معجزاته ﷺ
١٣٠٧	ظهور فضيلته ﷺ إماماً بالأنبياء ليلة الإسراء والمعراج
١٣٠٨	لا تفضلوا بين الأنبياء
الفصل الثاني عشر:	
١٣١١	فيمن هو أفضل الأمة بعد رسول الله ﷺ
١٣١٣	خلافة الصديق وفضائله
١٣٢٧	فضائل الصديق وفضله
١٣٣٢	مواقف الصديق في حياة النبي ﷺ وبعده وفاته

الموضوع	الجزء الثالث	الصفحة
وفاة الصديق	١٣٣٩	١٣٣٩
خلافة الفاروق وقضائه	١٣٣٩	١٣٣٩
قصة استشهاد الفاروق	١٣٤٥	١٣٤٥
مدة خلافة الفاروق	١٣٤٨	١٣٤٨
خلافة عثمان وقضائه	١٣٤٨	١٣٤٨
استشهاد عثمان	١٣٦٠	١٣٦٠
خلافة علي بن أبي طالب وقضائه	١٣٦٠	١٣٦٠
موقف علي من الخوارج والرافضة وموقفهم منه	١٣٦٣	١٣٦٣
استشهاد علي بن أبي طالب	١٣٧٩	١٣٧٩
مناقب السنة بقية العشرة المبشرين بالجنة	١٣٨٢	١٣٨٢
الكلام على أمهات المؤمنين ومنازل أهل البيت	١٣٨٦	١٣٨٦
الكلام على التابعين	١٣٩٣	١٣٩٣
إجماع أهل السنة على وجوب السكوت عن الخوض في الفتن التي جرت بين الصحابة	١٣٩٨	١٣٩٨

خاتمة:

في وجوب التمسك بالكتاب والسنة والرجوع عند الاختلاف إليهما، فما خالفهما فهو ردُّ	١٤٠١	١٤٠١
مسألة التمسك بالكتاب والسنة	١٤٠٣	١٤٠٣
الفصل الأول: في ذكر وجوب طاعة الله ورسوله	١٤٠٣	١٤٠٣
الفصل الثاني: في تحريم القول على الله بلا علم وتحريم الإفتاء في دين الله بما يخالف النصوص	١٤١٠	١٤١٠
الفصل الثالث: في عظم إثم من أحدث في الدين ما ليس منه	١٤١٤	١٤١٤
الفصل الرابع والخامس: البدعة ضلالة	١٤١٩	١٤١٩
فصل: ثم تنقسم البدع بحسب ما تقع فيه إلى بدعة في العبادات وبدعة في المعاملات	١٤٢٣	١٤٢٣
كل ما وقع فيه خلاف بين الصحابة فمن بعدهم يحتكم فيه إلى الكتاب والسنة	١٤٢٧	١٤٢٧

الموضوع	الجزء الثالث	الصفحة
نبذة من خطبة كتاب إبطال الاستحسان		١٤٣٦
خاتمة منظومة «سلم الوصول» وشرحها (معارج القبول)		١٤٣٥
الفهارس		١ -
فهرس الأعلام المترجم لهم في هذا الجزء		٣ -
فهرس الفرق والطوائف المعرف بهم في هذا الجزء		٥ -
فهرس الموضوعات		٧ -

